

(فهرست الجزء الحادى عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى)

صفحة	صفحة
٣	بيان ما اعتذربه المتخلفون عن غزوة تبوك
٥	لرسول الله بعد مرجعه منها
٦	بيان من هم السابقون الأولون
٨	ذكر ما فعله رسول الله في بعض خطبه من تعيين بعض أهل النفاق بأسمائهم
١٠	بيان من تخلف عن رسول الله في غزوة تبوك
	وحين رجع ربط نفسه في بعض السوارى
	تائباً وفيهم نزل وآخرون اعترفوا الآية
١٣	بيان ما ورد من الآثار في تفسير قوله خذ من أموالهم صدقة
١٨	بيان مسجد الضرار ومن بناء
٢١	بيان المسجد الذى أسس على التقوى
٢٧	بيان ما قالته الأنصار لرسول الله عند الدخول في الاسلام
٣٠	بيان النهى عن الاستغفار للشركين وسببه
٤٠	بيان الثلاثة الذين تيب عليهم بعد حصول الضيق الشديد لهم وذكر حديثهم
٤٧	بيان أنه كان لا يسوغ لأحد أن يتخلف عن رسول الله وأما غيره من الأئمة ففيه خلاف
٤٩	بيان أنه لا يسوغ لأهل الاسلام أن ينفروا جميعاً للجهاد ويتركوا رسول الله ليس معه أحد
٥٢	بيان أنه يجب على أهل كل جهة أن تقاتلوا من بينهم من الأعداء
٥٧	بيان ما ورد في معنى الرحمة المذكورة في قوله بالموئنين رؤوف رحيم
٥٧	(تفسير سورة يونس)
٦٢	بيان أن الأدلة لا تنفع إلا من خشي العقاب ولم يتبع هواه وكان ذا فطرة سليمة
٦٣	بيان أن الأعمال تصور يوم القيامة بصورتها فتهدى أعمالها إلى منازلها
٦٨	بيان أن العرب ربما همز ون غير المهموز وشواهد
٧٠	بيان جواز إضافة المكر إليه تعالى مراد به الاستدراج
٧٣	بيان أن المراد من الحسنى الجنة ومن الزيادة النظر إلى وجه الله
٧٨	بيان أن صغتي فاعل وفعل لمعنى التكثير إذا كان الفعل لواحد
٨٦	بيان أن القرآن شفاء لداء الجهل
٩١	بيان صفات أولياء الله
٩٣	بيان أن الرؤيا الصالحة من المبشرات
٩٨	بيان أن المشركين ممن قالوا اتخذ الله ولداً يقولهم في الملائكة بنات الله
٩٨	بيان ما أظهره نوح لقومه من الثقة بالله
١٠١	القول في تأويل قوله تعالى قالوا أجبناك لفتنا الآية والاستشهاد على ذلك من كلام العرب
١٠٣	بيان أن أتباع موسى عليه السلام كانوا طائفة قليلة من بني إسرائيل ومن قوم فرعون
١٠٥	بيان ما دعاه قوم موسى
١٠٦	بيان ما أمر الله به قوم موسى من اتخاذهم بيوتهم مساجد يصلون فيها
١٠٨	بيان ما دعاه موسى ربه على فرعون وقومه
١١٢	بيان عدد بني إسرائيل حين اجتمعوا بمصر مع يوسف وحين خرجوا منها مع موسى
١١٣	بيان أن فرعون بعد غرقه أخرج على نجوة من الأرض لينظر إليه هالكاً
١١٧	ذكر قصة قوم يونس عليه السلام
١٢١	بيان ما في قوله تعالى قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من الآية من لطيف التلميح
١٢٢	(تفسير سورة هود)
١٢٤	بيان فوائد الاستغفار

(تم فهرست الجزء الحادى عشر من تفسير ابن جرير الطبرى)

(فهرست الجزء الحادى عشر من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش الجزء الحادى عشر من تفسير ابن جرير)

صفحة	صفحة
٥٩ تأويل تلك الآيات	٣ تفسير قوله تعالى وجاء المعذرون الآيات وبيان
٦١ تفسير قوله ولو يجعل الله الآيات وبيان	القراءات والوقوف فيها
القراءات والوقوف فيها	٥ بيان ما استدله به أهل الظاهر على نفي القياس
٦٥ بيان ما عكس به نفاة القياس والاجتهاد	٧ بيان أنه لم يسمى العرب عربا وبيان السبب في
٦٧ تفسير قوله وإذا أذقنا الناس الآيات	كون الاعراب أشد كفرا
وبيان القراءات والوقوف فيها	٩ تأويل تلك الآيات
٧٣ بيان ما احتج به المعتزلة على نفي رؤية الباري	١٠ تفسير قوله والسابقون الأولون الآيات
٧٦ تأويل تلك الآيات	وبيان القراءات والوقوف فيها
٧٧ تفسير قوله قل من يرزقكم الآيات وبيان	١٥ بيان الخلاف في جواز الصلاة على غير النبي صلى
القراءات والوقوف فيها	الله عليه وسلم وآله
٨٢ بيان أن من كان غير عارف بوجوه التأويل قد	١٧ بيان ما فعله أهل مسجد الضرار
يقع في الكفر والبدعة	٢٠ تأويل تلك الآيات
٨٤ تفسير قوله ومنهم من يستمعون الآيات	٢٣ تفسير قوله أن الله اشترى الآيات وبيان
وبيان القراءات والوقوف فيها	القراءات والوقوف فيها
٩٠ بيان الطرق التي تثبت بها النبوة	٢٧ بيان التكليف وأقسامها
٩٣ تأويل تلك الآيات	٢٣ ذكر قصة الثلاثة الذين تبب عليهم
٩٤ تفسير قوله وما تكون في شأن الآيات	٢٤ بيان الرد على الشيعة في أنه لا يكون الامام إلا
وبيان القراءات والوقوف فيها	معصوما
١٠٠ بيان الدليل على استحالة أن الله ولدا	٣٥ تأويل تلك الآيات
١٠١ تأويل تلك الآيات	٣٧ تفسير قوله ما كان لأهل المدينة الآيات وبيان
١٠٣ تفسير قوله واتل عليهم الآيات وبيان	القراءات والوقوف فيها
القراءات والوقوف فيها	٤١ بيان حجة القائلين بأن خبر الواحد حجة
١١١ بيان الأسباب في عدم قبول توبة فرعون	٤٥ تأويل تلك الآيات
١١٢ بيان أن الخبر المروى في دس جبريل الطين في	٤٧ (تفسير سورة يونس) وبيان القراءات والوقوف
فم فرعون متكلم فيه	فيها
١١٣ تأويل تلك الآيات	٥١ بيان أن العلماء في إثبات المعاد طريقين وذكر
١١٤ تفسير قوله ولقد بوا أنابى إسرائيل الآيات	أدلة كل
وبيان القراءات والوقوف فيها	٥٥ بيان منازل القمر وبعض خواصه
١١٨ ذكر قصة يونس مع قومه	٥٧ بيان التحقيق في معنى يهديهم ربهم بإيمانهم
١٢٤ تأويل تلك الآيات	والفرق بين نقوش اللوح ونقوش الروح

(تم فهرست الجزء الحادى عشر من تفسير النيسابورى)

الجزء الحادى عشر

من كتاب جامع البيان فى تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت

الامة على تقدمه فى التفسير أبى جعفر

محمد بن جرير الطبرى المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأثابه رضاء

آمين

وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدس أسرارہ

« فى كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطى فى الاتقان وكتابه
« أى الطبرى » أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على
بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين وقال النووى
أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبرى وعن أبى حامد الاسفراينى أنه
قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

﴿ تنبيه ﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة فى خزانة الكتبخانة

الخدوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبى الشهير بمصر ونجله

حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

﴿ الطبعة الأولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٧ هجرية

﴿ وجاء المعذرون من الأعراب
ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله
ورسوله سيصيب الذين كفروا
منهم عذاب أليم ليس على الضعفاء
ولا على المرضى ولا على الذين
لا يجدون ما ينفقون حرج إذا
نحووا لله ورسوله ما على المحسنين
من سبيل والله غفور رحيم ولا على
الذين إذا ما أتوا لتحملهم قلت لا أجد
ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض
من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون
إنما السبيل على الذين يستأذنونك
وهم أغنياء رضى وأبأن يكونوا مع
الخوالف وطبع الله على قلوبهم
فهم لا يعلمون يعتذرون اليكم إذا
رجعتم إليهم قل لا تعتذروا لن
نؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم
وسيرى الله عملكم ورسوله ثم
تردون إلى عالم الغيب والشهادة
فنبشركم بما كنتم تعملون سيحلفون
بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا
عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس
ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا
يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم
فإن رضوا عنهم فإن الله لا يرضى
عن القوم الفاسقين الأعراب
أشد كفراً ونفاقاً وأجدر ألا يعلموا
حدود ما أنزل الله على رسوله
والله عليم حكيم ومن الأعراب
من يتخذ ما ينفق مغرماً ويدرئ
بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله
سميع عليم ومن الأعراب من يؤمن
بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق
قرباً عند الله وصلوات الرسول
إلا أنها قربية لهم سيدخلهم الله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ القول في تأويل قوله ﴾ إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضى وأبأن يكونوا مع
الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون ﴿ يقول تعالى ذكره ما السبيل بالعقوبة على أهل
العذر يا محمد ولكنها على الذين يستأذنونك في التخلف خلافاً وترك الجهاد معك وهم أهل غنى
وقوة وطاقة للجهاد والغزو نفاقاً وشكاً في وعد الله ووعدهم رضى وأبأن يكونوا مع الخوالف يقول
رضوا بأن يجلسوا بعدك مع النساء وهن الخوالف خلف الرجال في السيوت ويتركوا الغزو معك
وطبع الله على قلوبهم يقول وختم الله على قلوبهم بما كسبوا من الذنوب فهم لا يعلمون سوء
عاقبتهم يتخلفهم عنك وتركهم الجهاد معك وما عليهم من قبيح الشاة في الدنيا وعظيم البلاء
في الآخرة ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ يعتذرون اليكم إذا رجعت إليهم قل لا تعتذروا لن تؤمن
لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فنبشركم
بما كنتم تعملون ﴿ يقول تعالى ذكره يعتذروا اليكم أيها المؤمنون بالله هؤلاء المتخلفون خلاف
رسول الله صلى الله عليه وسلم التاركون جهاد المشركين معكم من المنافقين بالباطل والكذب
إذا رجعت إليهم من سفرهم وجهادكم قل لهم يا محمد لا تعتذروا لن تؤمن لكم يقول لن نصدقكم على
ما تقولون قد نبأنا الله من أخباركم يقول قد أخبرنا الله من أخباركم وأعلمنا من أمركم ما قد علمناه
كذبكم وسيرى الله عملكم ورسوله يقول وسيرى الله ورسوله فيما بعد عملكم أتوبون من نفاقكم
أم تقيمون عليه ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة يقول ثم ترجعون بعد مما تنكم إلى عالم الغيب
والشهادة يعني الذي يعلم السر والعلانية الذي لا يخفى عليه بواطن أموركم وظواهرها فنبشركم بما
كنتم تعملون فيخبركم بأعمالكم كلها سيئها وحسنها فيجازيكم بها الحسن منها بالحسن والسيئ
منها بالسيئ ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم

في رجنه ان الله غفور رحيم ﴿٣١﴾ اقرأ آت المذنبون من الاعذار قتيبة ويعقوب الباقر بالتشديد دائرة السوء بضم السين وكذلك في الفتح أبو عمرو وابن كثير الآخرون بفتحها قرية بضم الراء نافع غير قالون الباقر باسكانها وكلاهما بمعنى الوقوف ورسوله ط أليم ه الله ورسوله ط من سبيل ط رحيم ه لا للعطف ما ينفقون ه أغنياء ج لاحتمال (٣)

لا لأن الواو اما للعطف أو الحال لا يعلمون ه اليهم ط من أخباركم ط تعلمون ه تعرضوا عنهم ط عنهم ط رجس ز لاختلاف الجملتين مع شدة اتصال المعنى في انعام الوعيد جهنم ج لان جزاء يصلح أن يكون مفعولا له أو مفعولا مطلقا محذوف أن يجزى جزاء يكسبون ه تعرضوا عنهم ط لا بداء الشرط مع فاء التعقيب الفاسق ه على رسوله ط حكيم ه الدوائر ط دائرة السوء ط علم ه الرسول ط لهم ط في رجنه ط رحيم ه في التفسير لما شرح أحوال منافق في المدينة شرع في أحوال المنافقين من أهل البدو فقال (وجاء المذنبون) من قرأ بالتخفيف فهو من أعذر اذا جتهد في العذر وبالغ فيه ومنه قولهم من أنذر فقد أعذر فكأنه تعالى فصل بين أصحاب العذر وبين الكافرين فالمعذرون هم الذين أتوا بالعذر وهم أسد وغطفان قالوا ان لنا أتباعا وعيالا وان بنا جهدا فأذن لنا في التخلف وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غرونا معك أغارت أعراب طي على أهلنا ومواسينا فقال صلى الله عليه وآله سيغنيني الله عنكم وعن مجاهد نفر من غفار ومن قرأ بالتشديد ففيه وجهان الأول أن يكون من التعذير وهو التقصير في الامر والتواني فيه وحقيقته أن يوهم أنه عذر فيما يفعل ولا عذره الثاني وقد ذكره

فأعرضوا عنهم أنهم رجس وما وأهم جهنم جزاء عما كانوا يكسبون ﴿٣٢﴾ يقول تعالى ذكره سيحاف أيها المؤمنون بالله لكم هؤلاء المنافقون الذين فرحوا بجمعهم خلاف رسول الله اذا انقلبتم اليهم يعني اذا انصرفتم اليهم من غزوكم لتعرضوا عنهم فلا تؤنبوهم فأعرضوا عنهم يقول جل ثناؤه للمؤمنين فذعوا أنبيهم وخالوهم وما اختاروا لأنفسهم من الكفر والنفاق أنهم رجس وما وأهم جهنم يقول أنهم نجس وما أراهم جهنم يقول ومصيرهم الى جهنم وهي مسكنهم الذي يأوون به في الآخرة جزاء عما كانوا يعملون يقول ثوابا بأعمالهم التي كانوا يعملونها في الدنيا من معاصي الله وذكر أن هذه الآية نزلت في رجلين من المنافقين قالما حدثنا به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله سيحلفون بالله أنكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا الي عما كانوا يكسبون وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ألا تغزوني الا صفر لعلك أن تصيب بنت عظيم الروم فاتهم حسان فقال رجلان قد علمت يا رسول الله ان النساء فتنة فلا تفتننا بهن فأذن لنا فأذن لهم ما قبلنا انطلقا قال أحدهما ان هو الا شحمة لأول آكل فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل عليه في ذلك شيء فلما كان ببعض الطريق نزل عليه وهو على بعض المساء لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة ونزل عليه عفا الله عنكم لم أذن لهم ونزل عليه لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ونزل عليه أنهم رجس وما وأهم جهنم جزاء عما كانوا يكسبون فسمع ذلك رجل ممن غرامع النبي صلى الله عليه وسلم فأتاهم وهم خلفهم فقال تعلمون أن قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدكم قرآن قالوا ما الذي سمعت قال ما أدرى غير أني سمعت أنه يقول أنهم رجس فقال رجل يدعي محشيا والله لو ددت أني أجلد مائة جلدة وانى لست معكم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما جاء بك فقال وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تسفعه الريح وأناني الكن فأنزل الله عليه ومنهم من يقول ان لي ولا تفتني وقالوا لا تنفروا في الخرو ونزل عليه في الرجل الذي قال لو ددت أني أجلد مائة جلدة قول الله يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم فقال رجل مع رسول الله لئن كان هؤلاء كما يقولون ما فينا خير فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنت صاحب الكلمة التي سمعت فقال لا والذي أنزل عليك الكتاب فأنزل الله فيه ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وأنزل فيه وفيكم سمعون لهم والله عليهم بالظالمين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ابن مالك أن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يقول لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوء جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم وكل سرائرهم الى الله وصدقه حديثي فقال كعب والله ما أنعم الله علي من نعمة قط بعد أن هديت للاسلام أعظم في نفسي من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبتة فأهلك كما هلك الذين كذبوا ان الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي ما قال لأحد سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم أنهم رجس وما وأهم جهنم جزاء عما كانوا يكسبون الى قوله فان الله

الفراء والزجاج وابن النباري انه من الاعتذار والاصل فيه المعتذرون أدغمت التاء في الدال بعد نقل حركتها الى العين والاعتذار قد يكون بالكذب كقوله تعالى يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم قل لا تعتذروا وقد يكون صحيحا كقول القائل * ومن يبل حولا كاملا فقد اعتذر * أي جاء بعذر صحيح فاذا أخذنا بقراءة التخفيف كان المعتذرون صادقين واذا أخذنا بقراءة التشديد وفسرناها بالمعتذرين احتمل الامر ان ومن

المفسرين من رجع جانب صدقهم لانه تعالى ميزهم من الكاذبين بقوله (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) ومنهم من مال الى انهم كاذبون روى الواحدى باسناده عن أبي عمرو أنه قال ان أقواما تكلفوا عذرا باطلا وهم الذين عناهم الله بقوله وجاء المعذرون وتخلف آخرون لا يعذروا لا بشبهة عذر جراءة على الله وهم الذين أرادهم (٤) الله بقوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله وهم منافقوا الاعراب الذين لم يحجوا

ولم يعتذروا وظاهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الاعان (سيصيب الذين كفروا منهم) أى من الاعراب (عذاب أليم) في الدنيا بالقتل وفي العقبى بالنار وانما قال منهم لعلمه بان بعضهم سيؤمن ويتخلص من هذا العقاب ثم ذكر أن تكليف الجهاد ساقط عن أصحاب الاعذار الحقيقية فقال (ليس على الضعفاء) وهم الذين في أبدانهم ضعف في أصل الخلقة أولهم (ولا على المرضى) ويدخل فيه أصحاب العمى والعرج والزمانة وكل من كان موصوفا بمرض يمنعه من التمكن من المحاربة (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون في الغزو على أنفسهم (خرج) قيل هم مزينه وجهينة وبنو عذرة وفيه دليل على أنه لا يحرم عليه الخروج اذا أمكنه الاعانة بقدر القدرة كحفظ متاع المجاهدين وتكثير سوادهم واعما يكون ذلك طاعة مقبولة منه اذا لم يجعل نفسه كالا ووبالا عليهم ثم انه شرط في جواز القعود النصيحة لله ورسوله ليجتروا بعدهم عن القاء الارحاف واثارة الفتن ويقوموا على اصلاح مهمات بيوتهم وبالجملة على كل ماله مدخل في طاعة الله ورسوله وموافقة السر العلن كما يفعل المولى الناصح بصاحبه ثم قال (ماعلى الحسين) أى المعذورين الناصحين (من سبيل) لاعتاب والمواخذة قال

لا يرضى عن القوم الفاسقين في القول في تأويل قوله (يخلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) يقول تعالى ذكره يخلف لكم أيها المؤمنون بالله هؤلاء المنافقون اعتذرا بالباطل والكذب لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين يقول فان أنتم أيها المؤمنون رضيتهم وقبلتم معذرتهم اذ كنتم لا تعلمون صدقهم من كذبهم فان رضاكم عنهم غير نافعهم عند الله لان الله يعلم من سرايرهم ما لا تعلمون ومن خفي اعتقادهم ما تجهلون وانهم على الكفر بالله يعني انهم الخارجون من الايمان الى الكفر بالله ومن الطاعة الى المعصية في القول في تأويل قوله (الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره الاعراب أشد جحودا وتوحيد الله وأشد نفاقا من أهل الحضرة في القرى والامصار وانما وصفهم جل ثناؤه بذلك لجفائهم وقسوة قلوبهم وقلة مشاهدتهم لاهل الخير فهم لذلك أقسى قلوبا وأقل علما بحقوق الله وقوله وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله يقول وأخلق أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله وذلك فيما قال قتادة السنن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله قال هم أقل علما بالسنن حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مقرن عن الاعشى عن ابراهيم قال جلس أعرابي الى زيد بن صوحان وهو يحدث أصحابه وكانت يده قد أصيبت يوم نهان فند فقال والله ان حديثك لي عجبني وان يدك اتريني فقال زيد وما يريد من يدى انها الشمال فقال الاعرابي والله ما أدري ألبين يقطعون أم الشمال فقال زيد ابن صوحان صدق الله الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله وقوله والله عليم حكيم يقول والله عليم عن يعلم حدود ما أنزل الله على رسوله والمنافق من خلقه والكافر منهم لا يخفى عليه منهم أحد حكيم في تدبيره إياهم وفي حمله عن عقابهم مع علمه بسرايرهم وخذاعهم أولياء في القول في تأويل قوله (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) يقول تعالى ذكره ومن الاعراب من يعد نفقته التي ينفقها في جهاد مشرك أو في معونة مسلم أو في بعض مآذب الله اليه عبادة مغرما يعني غرما لزمه لا يرجوه ثوابا ولا يدفع به عن نفسه عقابا ويتربص بكم الدوائر يقول وينتظرون بكم الدوائر أن تدور بها الايام والليالي الى مكره وتنفى محبوب وغلبة عدولكم يقول الله تعالى ذكره عليهم دائرة السوء يقول جعل الله دائرة السوء عليهم ونزول المكر وبهم لا عليكم أيها المؤمنون ولا بكم والله سميع لدعاء الداعين عليهم بتدبيرهم وما هو بهم نازل من عقاب الله وما هم اليه صائرون من أليم عقابه وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر قال هؤلاء المنافقون من الاعراب الذين انما ينفقون رياء اتقاء أن يغزوا أو يجاربوا أو يقاتلوا ويرون نفقتهم مغرما الا تراهم يقول ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء عامة قراء أهل المدينة والكوفة عليهم دائرة السوء بفتح السين بمعنى النعت للدائرة وان كانت الدائرة مضافة اليه كقولهم هو رجل السوء وامرؤ الصدق كانه اذا فتح مصدر من قولهم سؤته أسوءه سؤا ومساءة

بعض أهل الظاهر كداود الاصفهاني وغيره ان المحسن هو الآتي بالاحسان ورأس الاحسان وسنامه هو قول لا اله الا الله محمد رسول الله فهذا يدل على أن المكلف اذا تكلم بهذه الكلمة برئت ذمته عن مطالبة نفسه وماله الا بدليل منفصل كما ان السلطان لو قال لاهل مملكته تكلفني عايكم كذا وكذا وبعد ذلك لا سبيل لاحد على أحد كان ذلك دليلا على انه لا تكليف عليهم فيما وراء ذلك ومساواة

لان باب التقي لانهاية له فلا ينضبط الابه هذا الطريق وعلى هذا لو ورد في القرآن ألف تكليف أو أقل أو أكثر كان ذلك تنصيصا على أن التكليف محصور فيهما وفيما وراء هاليس لله على الخلق تكليف وأمر ونهي وبهذا الطريق تصير الشريعة مضبوطة ويكون القرآن وافي بيان التكليف والاحكام ولا حاجة الى التمسك بالقياس لان هذا النص دل على (٥) أن الاصل براءة الذمة فان كان القياس مفيدا

للبراءة أيضا فضايع وان كان يفيد شغل الذمة صار مخصصا للعموم النص وانه لا يجوز لان النص أقوى من القياس ولما ذكر الضعفاء والمرضى والفقراء بين قسمين اربعا وهم الذين لا يجردون الراحلة وان قدروا على الزاد فقال (ولا على الذين اذا ما أتوا لتحملهم) أي على المركوب (قلت) قال في الكشف هو حال من الكاف في أتوا باضمار قد أي اذا ما أتوا قائل (لا أجدا ما أجلكم عليه تولوا) وجوز أن يكون واسطة بين الشرط والجزاء كما عترض قلت ويحتمل أن يكون بدلا من أتوا قال مجاهد هم أبنا مقرر معقل وسويد والنعمان وقيل أبو موسى الأشعري وأصحابه أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله يستعملونه ووافق منه غضبا فقال والله ما أجلكم ولا أجدا ما أجلكم عليه فتولوا وهم مدبرون يكون فدعاهم وأعطاهم ذودا غرا الذري فقال أبو موسى أأنت حلفت بأرسول الله فقال أمان إن شاء الله لا أحلف بين يدي فاري غير ها خيرا منها إلا أتيت الذي شوخير وكفرت عن عيني وقيل هم البكاؤون سبعة نفر من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وعلي بن زيد وسالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن مغفل أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله

ومسائية وقرأ ذلك بعض أهل الجواز وبعض البصريين عليهم دائرة السوء بضم السين كأنه جعله اسما كما يقال عليه دائرة البلاء والعذاب ومن قال عليهم دائرة السوء فضم لم يقل هذا رجل السوء بالضم والرجل السوء (١) وقال الشاعر

وكن كذئب السوء لما رأى بما يصاحبه يوما أحال على الدم

والصواب من القراءة في ذلك عندنا بفتح السين بمعنى عليهم الدائرة التي تسوءهم سواء كما يقال هو رجل صدق على وجه النعت في القول في تأويل قوله (ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره ومن الأعراب من يصدق الله ويقر بوحدة الله وبالبعث بعد الموت والثواب والعقاب وينوي بما ينفق من نفقة في جهاد المشركين وفي سفره مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قربات عند الله والقربات جمع قربة وهو ما قربه من رضا الله ومحبة وصلوات الرسول يعني بذلك ويتنقى بنفقة ما ينفق مع طلب قربته من الله دعاء الرسول واستغفار له وقد دللنا فيما مضى من كتابنا على أن من معاني الصلاة الدعاء بما أغنى عن عبادته في هذا الموضع وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وصلوات الرسول يعني استغفار النبي عليه السلام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول قال دعاء الرسول قال هذه ثنية الله من الأعراب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر قال هم بنو مقرر من مزينة وهم الذين قال الله فيهم ولا على الذين اذا ما أتوا لتحملهم قلت لا أجدا ما أجلكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا قال هم بنو مقرر من مزينة قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قوله الأعراب أشد كفرا ونفاقا ثم استثنى فقال ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر الآية حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا جعفر عن البخاري بن المختار العبدي قال سمعت عبد الله بن مغفل قال كنا عشرة ولمقرر فنزلت فينا ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر إلى آخر الآية قال الله ألا إنها قربة لهم يقول تعالى ذكره ألا إن صلوات الرسول قربة لهم من الله وقد يحتمل أن يكون معناه ألا إن نفقته التي ينفقها كذلك قربة لهم عند الله سيدخلهم الله في رحمته يقول سيدخلهم الله فيمن رحمه فادخله برحمته الجنة إن الله غفور لما اجتروا رحيم بهم مع قوتهم واصلحهم أن يعذبهم في القول في تأويل قوله (والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره والذين سبقوا الناس أولا إلى الإيمان بالله ورسوله من المهاجرين الذين هاجروا قومه وعشيرتهم وفارقوا منازلهم وأوطانهم والانصار الذين نصرنا ورسول الله صلى الله عليه

(١) لأن السوء ليس بالرجل بل هو الضر واليأس للفرزدق والسوء فيه بالفتح وأحال الذئب على الدم أقبل عليه انظر اللسان كتبه مصححه

فقالوا يا نبي الله إن الله عز وجل قد ندبنا للخروج معك فاجلنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوصة نفروا معك فقال لا أجدا ما أجلكم عليه فولوا وهم يكونون وقوله (تفيض من الدمع) كقولك تفيض دمعاً وهو أبلغ من يفيض دمعاً لان العين جعلت كلها فائضة ومن البيان والجار والمجرور في محل نصب على التمييز (حزنا أن لا يجردوا) أي على أن لا يجردوا (انما السبيل) أي سبيل الخطاب

والعتاب في أمر الغزو والجهاد (على الذين يستأذنونك) في التخلف وهم أغنياء ثم قال على سبيل الاستئناف (رضوا) كأنه قيل ما لهم استأذنوا وهم قادرون على الاستعداد فقل رضوا بالدناءة والانتظام في جهة الخوافة ومن جملة أسباب الاستئذان أن طبع الله تعالى على قلوبهم قال أهل العلم لما قال في الآية الأولى وإذا أنزلت (٦) سورة قال هنالك وطبع ليكون المجهول مبنيا على المجهول بخلافه في هذه الآية

وسلم على أعدائه من أهل الكفر بالله ورسوله والذين اتبعوهم بإحسان يقول والذين سلكوا سبيلهم في الإيمان بالله ورسوله والهجرة من دار الحرب إلى دار الإسلام طلب رضا الله رضي الله عنهم ورضوانه واختلف أهل التأويل في المعنى بقوله والسابقون الأولون فقال بعضهم هم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان وأدركوا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن اسمعيل عن عامر والسابقون الأولون قال من أدرك بيعة الرضوان * قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عامر قال المهاجرون الأولون من أدرك البيعة تحت الشجرة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال المهاجرون الأولون الذين شهدوا بيعة الرضوان حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن مطرف عن الشعبي قال المهاجرون الأولون من كان قبل البيعة إلى البيعة فهم المهاجرون الأولون ومن كان بعد البيعة فليس من المهاجرين الأولين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل ومطرف عن الشعبي قال السابقون الأولون من المهاجرين والانصار هم الذين بايعوا بيعة الرضوان حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن داود عن عامر قال فصل ما بين الهجرتين بيعة الرضوان وهي بيعة الحديبية حدثني المثنى قال أخبرنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد ومطرف عن الشعبي قال هم الذين بايعوا بيعة الرضوان حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عتبة أبو زيد عن مطرف عن الشعبي قال المهاجرون الأولون من أدرك بيعة الرضوان * وقال آخرون بل هم الذين صلوا القبليتين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن عثمان النقي عن مولى لابي موسى عن أبي موسى قال المهاجرون الأولون من صلى القبليتين مع النبي صلى الله عليه وسلم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس بن الربيع عن عثمان بن المغيرة عن أبي زرعة عن عمرو بن جرير عن مولى لابي موسى قال سألت أبا موسى الأشعري عن قوله والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار قال هم الذين صلوا القبليتين جميعا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي هلال عن قتادة قال قلت لسعيد بن المسيب لم سمو المهاجرين الأولين قال من صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم القبليتين جميعا فهو من المهاجرين الأولين حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال المهاجرون الأولون الذين صلوا القبليتين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قوله والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار قال هم الذين صلوا القبليتين جميعا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عباس بن الوليد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن بعض أصحابه عن قتادة عن سعيد بن المسيب وعن اشعث عن ابن سيرين في قوله والسابقون الأولون قال هم الذين صلوا القبليتين حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا ابن عون عن محمد قال المهاجرون الأولون الذين صلوا القبليتين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة

ثم ان العلم فوق الفقه فكان أنسب بالمقام الذي جرى فيه ذكر الله أما قوله قل لا تعتذروا لن تؤمن لكم) فانه علة المنع من الاعتذار لان غرض المعتذر أن يصير عذره مقبولا فإذا علم بان القوم يكذبونه وجب عليه تركه وقوله (قد نبأنا الله) علة لانتفاء النصديقي (وسيرى الله عملكم) يعني رؤية وقوع أى سيقع أنكم هل تبقون على الحالة التى تظهرونها أم لا وفي قوله (ثم تردون الى عالم الغيب) تخويف شديد وفيه أنه مطلع على بواطنهم الخبيثة وضمائرهم الملوثة من النفاق والكذب وانما لم يقل في هذه الآية والمؤمنون كما في الآية التى تجيء لان هذه فى المنافقين ولا يطلع على ما فى باطنهم الا الله ثم رسوله باطلاع الله اياه أو بنور نبوته كما قال قد نبأنا الله من أخباركم والآية الاخرى فى المؤمنين وعباداتهم ظاهرة لكل وختم آية المنافقين بقوله ثم تردون لانه وعيد فقطعه عن الاول بخلاف آية المؤمنين حيث وصلها بالاول لانه وعدم من الله ثم ذكر أن منافقي الاعراب سيؤكدون أعتذارهم بالإيمان الكاذبة مثل ما حكى تعالى عن منافقي المدينة فقال (سجافون بالله لكم) أى لا حاكم (إذا انقلبتم) أى رجعتكم (إلهم) ولم يذكر المحلوف عليه والظاهر أنهم حلفوا على أنهم ما قدروا على الخروج ولكن بين غرضهم من الحلف فقال لتعرضوا عنهم أرادوا الصفح والعفو فأمر الله المؤمنين بإعطاء طلبتهم ولكن على سبيل المقت لا الصفح ولهذا قال ابن عباس فى

أراد ترك الكلام والسلام وقال مقاتل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تكلموهم وكانوا ثمانين رجلا منهم جند بن قيس ومعتب بن قيس ثم بين علة الاجتناب عنهم فقال (إنهم رجس) فكأنهم تجس العين فلا سبيل الى تطهيرهم بالعتاب

والتوبيخ وفي أمثالهم انما يعاتب الاديم ذوالبشرة المعاتبة المعاودة وبشرة الاديم ظاهره الذي عليه الشعر أي انما يعاد الى الدباغ من الاديم ما سلبت بشرته يضرب لمن فيه مراجعة ومستعقب واذا لم تكن المعاتبة نافعة فيهم فتركها هو الصواب (وما واهم) جهنم منقلبهم النار عتابا وتوبيخا ثم بين أنهم طلبوا اعراض الصفح بقوله (يخلفون لكم لترضوا) (٧) عنهم) نهاهم عن الرضا بقوله (فان ترضوا عنهم)

الآية ذلك ان ارادة المؤمن يجب ان تكون موافقة لارادة الله وأي فائدة في رضا المؤمنين اذا كان الله تعالى ساخطا عليهم ثم عدد مثالب الاعراب واراد بهم جمع معينين كانوا بالرون منافق المدينة قال أهل اللغة رجل عربي اذا كان نسيبه الى العرب ثابتا ورجل أعرابي اذا كان بدويا سواء كان من العرب أو من مواليهم وجمعه أعراب كالمجوسي والمجوسي واليهودي واليهود فالأعرابي اذا قيل له يا أعرابي فرح واذا قيل للعربي يا أعرابي غضب وذلك ان من استوطن القرى العربية فهو عربي ومن نزل البادية فهو أعرابي ولهذا لا يجوز أن يقال للمهاجرين والانصار أعراب وانما هم عرب قال صلى الله عليه وسلم لا تؤمن امرأة رجلا ولا فاسق مؤمنا ولا أعرابي مهاجرا قيل انما هي العرب عرب بالان اولاد اسمعيل عليه السلام نشأ بالعربية وهي من تهامة ونسبوا الى بلدهم وكل من يسكن جزيرة العرب وينطق بلسانهم فهو منهم وقيل لان ألسنتهم معربة عما في ضمائرهم لما في لسانهم من الفصاحة والبلاغة يحكي عن بعض الحكماء أنه قال حكمة الروم في آدمغتهم وذلك لانهم يقدرون على التركيبات العجيبة وحكمة الهند في أوهامهم وحكمة اليونان في أفئدتهم وذلك لكثرة ما لهم من المباحث العقلية وحكمة العرب في ألسنتهم

في قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قال هم الذين صلوا القبلتين جميعا وأما الذين اتبعوا المهاجرين الاولين والانصار باحسان فهم الذين أسلموا لله اسلامهم وسلکوا منهاجهم في الهجرة والنصرة وأعمال الخير كما حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب قال مر عمر بن رجل وهو يقرأ هذه الآية والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان قال من أقرأ هذه الآية قال أقرأنيها أبي بن كعب قال لا تفارقني حتى أذهب بك اليه فأتاه فقال أنت أقرأت هذا هذه الآية قال نعم قال وسمعتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد كنت أرا ناراً فنعنار فعة لا يبلغها أحد بعدنا قال وتصديق ذلك في أول الآية التي في أول الجمعة وأوسط الحشر وآخر الانفال أما أول الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وأوسط الحشر والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وأما آخر الانفال والذين آمنوا من بعد وهاجروا واجاهدوا معكم فأولئك منكم حدثنا أبو كريب قال ثنا الحسن بن عطية قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي قال مر عمر بن الخطاب برجل يقرأ بالسابقون الاولون من المهاجرين والانصار حتى بلغ ورضوا عنه قال وأخذ عمر يمسده فقال من أقرأ هذا قال أبي بن كعب فقال لا تفارقني حتى أذهب بك اليه فلما جاءه قال عمر أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا قال نعم قال أنت سمعتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال لقد كنت أظن أنار فنعنار فعة لا يبلغها أحد بعدنا فقال أبي بلى تصديق هذه الآية في أول سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم إلى وهو العزيز الحكيم وفي سورة الحشر والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وفي الانفال والذين آمنوا من بعد وهاجروا واجاهدوا معكم فأولئك منكم إلى آخر الآية وروى عن عمر في ذلك ما حدثني به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن حبيب بن الشهيد وعن ابن عامر الانصاري أن عمر بن الخطاب قرأ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين اتبعوهم باحسان فرفع الانصار ولم يلحق الواو في الذين فقال له زيد بن ثابت والذين اتبعوهم باحسان فقال عمر الذين اتبعوهم باحسان فقال زيد أمير المؤمنين أعلم فقال عمر اتوني بأبي بن كعب فاتاه فسأه عن ذلك فقال أبي والذين اتبعوهم باحسان فقال عمر اذا تابع أباي والقراءة على خفض الانصار عطفابهم على المهاجرين وقد ذكر عن الحسن البصري أنه كان يقرأ الانصار بالرفع عطفابهم على السابقين والقراءة التي لا أستجير غيرها بالخفض في الانصار لاجتماع الحجة من القراءة عليه وأن السابق كان من الفريقين جميعا من المهاجرين والانصار وانما قصد الخبر عن السابق من الفريقين دون الخبر عن الجميع والحق الواو في الذين اتبعوهم باحسان لأن ذلك كذلك في مصاحف المسلمين جميعا على أن التابعين باحسان غير المهاجرين والانصار وأما السابقون فانهم مرفوعون بالعائد من ذكرهم في قوله رضى الله عنهم ورضوا عنه ومعنى الكلام رضى الله عن جميعهم لما أطاعوه وأجابوا نبيه الى ما دعاهم اليه من أمره ونهيه ورضى عنه السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان لما أجزل لهم من الثواب على طاعتهم ايام وإيمانهم به وبنبيه عليه السلام وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار يدخلونها خالدين فيها لا يبدل فيها أبدا

وذلك لخلاوة ألقاظهم وعذوبة عباراتهم وانما حكم على الاعراب بانهم أشد كفرا ونفاقا لانهم يشبهون الوحوش مثل بعض الحكماء بال أهل البادية لا يحتاجون الى الطبيب فقال كمالا يحتاج جر الوحش الى البيطرة ولا ستملاء الهواء الحار عليهم الموجب لكثرة الطيش والخروج عن الاعتدال وان من أصبح وأمسى مشرقا عليه أرا النبوة ومشرقاً باستماع مواعظه وآدابه كيف يكون مساويا لمن نشأ

كما يشاء من غير سياسة سانس ولا تأديب مؤدب وان شئت فقل القوا كه الجبلية بالقوا كه البستانية ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ان الحفاء والقسوة في الفذا دين أي الاكارين لانهم يفتدون أي يصحون وقوله (وأجدر) أي أولى وأحق (بان لا يعلموا حدود ما أنزل الله) أي مقادير تكاليفه وأحكامه وما انتهى اليه (٨) الادلة العقلية والسمعية (والله اعلم) بما في قلوب أهل البدو والحضر وأصحاب الور

والمدبر (حكيم) في كل ما قدر من الشرائع وما يتبعها من الجزاء ثم نوع جنس الاعراب فقال (ومن الاعراب من يتخذ ما ينطق مغرما) هو فعل ثان ليتخذ لانه معنى الجعل والاعتقاد والزعيم أي يعتقد أن الذي ينطقه في سبيل الله غرامة وخسران وقد عرفت أن أصل الغرم اللزوم كأنه اعتقد أنه لزمه لا من خارج كتنقية أورياء ليس مما ينبعث من النفس والمغرم امام صدر أو موضع (ويترصد بكم الدوائر) نوب الزمان وتصاريقه ودوله وكأنها لا تستعمل الا في المكروه تشبها بالدائرة التي تحيط بما في ضمنها بحيث لا يوجد منها مخلص ثم خيب الله ظنونهم بالاسلام وذويه بأن دعا عليهم بقوله (عليهم دائرة السوء) وانها جلة معترضة كقوله غلت أيديهم والسوء بالفتح مصدر أضيف اليه الدائرة للابسة كقولك رجل صدق قال في الكشف وهو ذم للدائرة لان من دارت عليه ذام لها وبالضم اسم بمعنى البلاء والعذاب والمراد أنهم لا يرون في محدوديته الا ما يسوءهم (والله سميع) لا قوالهم (عليهم) بنياتهم قبلهم أعراب أسد وغطفان وتيم ثم ختم الكلام بذكر الصالحين منهم فقال (ومن الاعراب من يؤمن) الآية والمعنى أنهم يعتقدون ما ينطقونه سببا للحصول القربات عند الله وسببا لصلوات الرسول عليهم

لا يمتوتون فيها ولا يخرجون منها ذلك الفوز العظيم في القول في تأويل قوله (ومن حولكم من الاعراب منافقون) ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم يقول تعالى ذكره (ومن القوم الذين حول مديتكم من الاعراب منافقون ومن أهل مديتكم أيضا أمثالهم أقوام منافقون وقوله مردوا على النفاق يقول من نوا عليه ودربوا به ومنه شيطان مارد ومريد وهو الخبيث العاتي ومنه قيل تمر فلان على ربه أي عتا ومرد على معصيته واعتادهما وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله (ومن أهل المدينة مردوا على النفاق) قال أقاموا عليه لم يتوبوا كتاب الآخرون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ومن أهل المدينة مردوا على النفاق أي لجوافيه وأبوابه لا تعلمهم يقول لنبه محمد صلى الله عليه وسلم لا تعلم يا محمد أنت هؤلاء المنافقين الذين وصفت لك صفتهم من حولكم من الاعراب ومن أهل المدينة ولكننا نحن نعلمهم كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله (ومن حولكم من الاعراب منافقون) إلى قوله نحن نعلمهم قال فبال أقوام يتكفون علم الناس فلان في الجنة وفلان في النار فاذا سألت أحدهم عن نفسه قال لا أدري اعمرى أنت بنفسك أعلم منك بأعمال الناس ولقد تكلفت شيئا ما تكلفته الانبياء قبلك قال نبي الله نوح عليه السلام وما على بما كانوا يعملون وقال نبي الله شعيب عليه السلام بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ وقال الله لنبه عليه السلام لا تعلمهم نحن نعلمهم وقوله سنعذبهم مرتين يقول سنعذب هؤلاء المنافقين مرتين أحدهما في الدنيا والاخرى في القبر ثم اختلف أهل التأويل في التي في الدنيا ماهي فقال بعضهم هي فضيحتهم ففضحهم الله بكشف أمورهم وتبيين سرائرهم للناس على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين بن عمرو والعنقري قال ثنا أبي قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي مالك عن ابن عباس في قول الله (ومن حولكم من الاعراب منافقون) ومن أهل المدينة مردوا على النفاق إلى قوله عذاب عظيم قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فخرج من المسجد ناسا منهم فضحهم فلحقهم عمر وهم يخرجون من المسجد فاخبا منهم حياء أنه لم يشهد الجمعة وظن أن الناس قد انصرفوا واخباؤهم من عمر ظنوا أنه قد علم بامرهم فخاء عمر فدخل المسجد فاذا الناس لم يصلاوا فقال له رجل من المسلمين أبشر يا عمر فقد فضح الله المنافقين اليوم فهذا العذاب الاول حين أخرجهم من المسجد والعذاب الثاني عذاب القبر حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك سنعذبهم مرتين قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فيذكر المنافقين فيعذبهم بلسانه قال وعذاب القبر (١) ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سنعذبهم مرتين قال القتل والسبأ حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل (١) يظهر أن في الكلام سقطا والأصل وقال آخرون هي الخوف والجوع أو القتل والسبأ ذكر الخ تأمل اه كتبه مصححه

لانه كان يدعو للتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله اللهم صل على آل أبي أوفى ثم انه تعالى شهد لهم ولا مثالهم بصفة عن ما اعتقدوه فقال على طريق الاستئناف مؤكدا بحرفي التنبيه والتحقيق (ألا انها قربة لهم) ثم فسر القربة بقوله (سيدخلهم الله في رحمته) والسين لتحقيق الوعد قيل هم عبد الله ذوالبجادين ورهطه أخذت أمه بجادا وهو كساء مخطط فشقته نصفين فردته بأحدهما وأزرتة بالثاني

وبعثته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان قائده والله أعلم ﴿ التاويل الناس ثلاثة المتضررون المعذرون المعترفون بتقصيرهم والقاعدون الكذابون والناصحون المخلصون في الطلب ولكن فيهم الضعفاء والمرضى والفقراء فلا حرج عليهم في القعود عن طلب الكمال بالظواهر مع اشتغال البواطن في الطلب بقدر الاستعداد ولا على الذين اذا (٩) ما أتوا بطريق المتابعة لتحملهم على جناح

الهمة النبوية وتوصلهم الى مقامات لم يكونوا بالغها بجناح البشرية والروحانية قلت لأحمد ما أجلكم عليه ترفعوا ودلا لا واستيراء لزناده أشواقهم كما قيل لموسى لن تراني زيادة لشوقه وهم أغنياء لهم الاستعدادات الكاملة فلم يستعملوها في طلب الكمال كـ لا وميلا الى الذات العاجلة الأعراب أشد كفرا ان في عالم الانسانية بسوا هو نفسه وحضر اغوى قلبه والكفر والنفاق النفس مقتضى الذات كما ان الايمان للقلب لذاته بالفطرة وقد يصير القلب كافر ابسراية النفس وقد تصير النفس مؤمنة بسراية القلب ولكن النفس تكون أشد كفرا من القلب الكافر كما ان القلب يكون أشد ايمانا من النفس المؤمنة حدود ما أنزل الله على رسوله يعني الزواردات النازلة على الروح فان القلب حضر الروح كما ان المدينة حضر الرسول صلى الله عليه وسلم ومن النفوس من يعتقد أن ما يصرف من أوقاته في طلب الكمال ضائع وخسار وينتظر بالقلب اشتغالا وفترة عليهم دائرة السوء باستيلاء القلب عليها وقهرها بما يخالف هواها والله يسمع بحجب هذا الدعاء عليهم بمن ينبغي أن يسمع في حقه والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها اذ لا القوز العظيم ومن حولكم من الاعراب منافقون

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سنعذبهم مرتين بالجوع وعذاب القبر قال ثم يردون الى عذاب عظيم يوم القيامة حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا جعفر بن عون والقاسم ويحيى بن آدم عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سنعذبهم مرتين قال بالجوع والقتل وقال يحيى بالخوف والقتل حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال بالجوع والقتل حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن السدي عن أبي مالك سنعذبهم مرتين قال بالجوع وعذاب القبر حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سنعذبهم مرتين قال بالجوع والقتل . وقال آخرون معني ذلك سنعذبهم عذابا في الدنيا وعذابا في الآخرة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سنعذبهم مرتين عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون الى عذاب عظيم ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم أسر الى حذيفة باثني عشر رجلا من المنافقين فقال ستة منهم تكفيكم الدبيلة سراج من نار جهنم يأخذ في كتف أحدهم حتى يفضي الى صدره وستة يموتون موتا ذكرنا ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا مات رجل يرى أنه منهم نظر الى حذيفة فان صلى عليه صلى عليه والا تركه وذكرنا ان عمر قال لحذيفة أنشدك الله أنهم أنافا لا والله ولا أو من منها أحدا بعدك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن سنعذبهم مرتين قال عذاب الدنيا وعذاب القبر حدثنا محمد بن بشر ومحمد بن العلاء قال ثنا بل بن المحجر قال ثنا شعبة عن قتادة سنعذبهم مرتين قال عذابا في الدنيا وعذابا في القبر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون الى عذاب النار . وقال آخرون كان عذابهم احدى المرتين مصائبهم في أموالهم وأولادهم والمرء الاخرى في جهنم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد سنعذبهم مرتين قال أما عذاب في الدنيا فالأموال والأولاد وقرأ قول الله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا بالمصائب فيهم هي لهم عذاب وهي للمؤمنين أجر قال وعذاب في الآخرة في النار ثم يردون الى عذاب عظيم قال النار * وقال آخرون بل احدى المرتين الحدود والاخرى عذاب القبر ذكر ذلك عن ابن عباس بن وجه غير مرضى * وقال آخرون بل احدى المرتين أخذ الزكاة من أموالهم والاخرى عذاب القبر ذكر ذلك عن سليمان بن أرقم عن الحسن . وقال آخرون بل احدى المرتين عذابهم بما يدخل عليهم من العيظ في أمر الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حبيب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق سنعذبهم مرتين قال العذاب الذي وعدهم مرتين فيما بلغني عنهم ما هم فيه من أمر الاسلام وما يدخل عليهم من غيظ ذلك على غير حسبة ثم عذابهم في القبر اذا صاروا اليه ثم العذاب العظيم الذين يردون اليه عذاب الآخرة ويخلدون فيه . قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي أن يقال ان الله أخبر أنه يعذب هؤلاء الذين مردوا على النفاق مرتين ولم يضع لنا دليل لا نتوصل به الى علم صفة ذلك العذابين وجائز أن يكون بعض ما ذكرنا عن القائلين ما أنبتنا عنهم وليس عندنا علم بأي ذلك من بأي على أن في قوله جل ثناؤه ثم يردون الى عذاب عظيم دلالة على أن العذاب في المرتين كلتيهما قبل

(٣ - ابن جرير الحادي عشر) ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله يسمع عليم ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب

الرحيم وقل اعلموا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون وآخرون مرجون لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم والله عليم حكيم والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وإرصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وإيحلن ان (١٠) أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون لا تقم فيه أبدا لمسجد

دخولهم النار والأغلب من إحدى المرتين انها في القبر وقوله ثم يردون الى عذاب عظيم يقول ثم يرد هؤلاء المنافقون بعد تعذيب الله اياهم مرتين الى عذاب عظيم وذلك عذاب جهنم في التأويل قوله (آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق ومنهم آخرون اعترفوا بذنوبهم يقول أقروا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا يعني جل ثناؤه بالعمل الصالح الذي خلطوا بالعمل السيئ اعترفوا بهم بذنوبهم وتوبتهم منها والآخرة السيئ هو تخلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج غازيا وتركهم الجهاد مع المسلمين فان قال قائل وكيف قبل خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وانما الكلام خلطوا عملا صالحا بالآخر سيئ قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فكان بعض نحوي البصرة يقول قيل ذلك كذلك وجاز في العربية أن يكون بآخر كما تقول استوى الماء والخشب أي بالخشبة وخنطت الماء واللبن وأنكر آخرون أن يكون نظير قولهم استوى الماء والخشب - به - راء - مثل في ذلك بأن الفعل في الخلط عامل في الاول والثاني وجاز تقديم كل واحد منهما على صاحبه وأن تقديم الخشب على الماء غير جائز في قولهم استوى الماء والخشب وكان ذلك عندهم دليلا على مخالفة ذلك الخلط قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي أنه يعني قولهم خلطت الماء واللبن يعني خلطته باللبن عسى الله أن يتوب عليهم يقول لعل الله أن يتوب عليهم وعسى من الله واجب وانما معناه سيتوب الله عليهم ولعله في كلام العرب على ما وصفت ان الله غفور رحيم يقول ان الله ذو صفح وعفولان تاب عن ذنوبه وساتر له عليها رحيمه أن يعذبه بها وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بهذه الآية والسبب الذي من أجله أنزلت فيه فقال بعضهم نزلت في عشرة أنفس كانوا خلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك منهم أبو لبابة فربط سبعة منهم أنفسهم الى السواري عند مقدم النبي صلى الله عليه وسلم توبة منهم من ذنبهم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قال كانوا عشرة رهط تخلفوا عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلما حضر رجوع النبي صلى الله عليه وسلم أوثق سبعة منهم أنفسهم بسواري المسجد وكان عمر النبي صلى الله عليه وسلم اذ ارجع في المسجد عليهم فلما رآهم قال من هؤلاء الموثقون أنفسهم بالسواري قالوا هذا أبو لبابة وأصحابه تخلفوا عنك يا رسول الله (١) حتى تطلقهم وتعذرهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو الذي يطلقهم رغبا عني وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فلما بلغهم ذلك قالوا ونحن بالله لا نطلق أنفسنا حتى يكون الله الذي يطلقنا فأمر الله تبارك وتعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم وعسى من الله واجب فلما نزلت أرسل إليهم النبي صلى الله عليه وسلم فأطلقهم وعذرهم وقال آخرون بل كانوا ستة أحدهم أبو لبابة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر

أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين أفن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم أسس بنيانه على شفاخرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم والله عليه حكيم) القراءات من تحتها زيادة من ابن كثير والباقون بحذفها وبالنصب على الظرف والانصار بالرفع يعقوب الآخرون بالجر ان صلاتك على التوحيد حرة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحامد الباقر على الجمع بكسر التاء علامة للنصب مرجوزا وساكنة بعد الجيم أبو جعفر ونافع وحرة وعلى وخلف وعاصم سوى أبي بكر وحامد الباقر بالهمزة المضمومة بعد الجيم الذين اتخذوا بغير واو أبو جعفر ونافع وابن عامر أسس بنيانه مجهولا في الحرفين ابن عامر ونافع حرف يسكون الراء ابن عامر وحرة وخلف ويحيى وحامد الباقر بالضم هار بالامالة أبو عمرو وحرة في رواية ابن سعدان وأبي عمرو وعلى غير ليث وابن جردون وحذويه والتجاري عن ورش وابن ذكوان غير ابن مجاهد والنقاش ويحيى وحامد الى أن قرأها يعقوب الباقر إلا أن تقطع

(١) الذي في الدرأوثقوا أنفسهم وحلفوا أنهم لا يملقهم أحد حتى الخ

فعلا ماضيا أو مضارعا بحذف التاء من الفعل ابن عامر ويزيد وحرة وحفص والمفضل وسهل ورويس تقطع مضارعا مجهولا من التقطع روح الباقر تقطع مضارعا مجهولا من التقطيع في الوقوف باحسان لا لان قوله رضى الله عنهم خبر والسابقون أبدا ط العظيم ه منافقون ط لمن قدر ومن أهل المدينة قوم مردوا ومن وصل وقف على أهل المدينة تقديرهم مردوا

على النفاق ط ومن قدر ومن أهل المدينة قوم احتمل أن يجعل لا تعلمهم صفة القوم فلم يقف لا تعلمهم ط نحن نعلمهم ط
عظيم ه ج لاحتال أن يكون التقدير ومنهم آخرون وأن يكون معطوفا على منافقون أو على قوم المقدريين ط عليهم ط رحيم
ه وصل عليهم ط لهم ط عليهم ه الرحيم ه والمؤمنون ط تعملون ه (١١) يتوب عليهم ط حكيم ه من قبل ط الحسن

ط لكاذبون ه أبدا ط أن
تقوم فيه ط أن يتطهروا ط
المطهرين ه في نار جهنم ط
التطالين ه قلوبهم ط حكيم
ه التفسير لما ذكر الأعراب
المخلصين بين أن فوق منازلهم منازل
أعلى وأجل وهي منازل السابقين
الأوليين والتابعين لهم بإحسان
قال ابن عباس السابقون الأولون
من المهاجرين هم الذين صلوا إلى
القبطين وشهدوا بدرا وعن الشعبي
هم الذين بايعوا بيعة الرضوان
بالحديبية ومن الانصار أهل بيعة
العقبة الأولى وكانوا سبعة نفر وأهل
بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين
والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو
زرارة مصعب بن عمير فعلمهم
القرآن والظاهر أن الآية عامة في
كل من سبق في الهجرة والنصرة قال
أهل السنة لاشك أن أبا بكر سبق
في الهجرة أو هو من السابقين فيها
وقد أخبر الله تعالى عنهم بأنه رضى
عنهم ولا شك أن الرضا معلل بالسبق
إلى الهجرة فيدوم بدوامه فدل ذلك
على صحة امامته والاستحقاق للأمن
والمنتهى قال أكثر العلماء كلمة من في
قوله من المهاجرين والانصار
للتبعيض وانما استحق السابقون
منهم هذا التعظيم لانهم آمنوا في
عدد المسلمين في مكة والمدينة قلة
وفهم ضعف فقوى الاسلام بسببهم
وكثر عدد المسلمين واقتدى بهم

سأعسى الله إلى قوله ان الله غفور رحيم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة تبوك
فتخلف أبو لبابة وحسنة معه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ان أبا لبابة ورجلين معه تفكروا
ونسوا ما أوأيقنوا بالهلكة وقالوا نكون في الكن والطمانينة مع النساء ورسول الله والمؤمنون
معه في الجهاد والله لنوثقن أنفسنا بالسوارى فلا نطلقها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو يطلقنا ويعذرنا فاطلق أبو لبابة وأوثق نفسه ورجلان معه بسوارى المسجد وبقي ثلاثة نفر
لم يوثقوا أنفسهم فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة وكان طريقه في المسجد فر
عليهم فقال من هؤلاء الموثقون أنفسهم بالسوارى فقالوا هذا أبو لبابة وأصحابه تخلفوا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاهدوا الله أن لا يطلقوا أنفسهم حتى تكون أنت الذى تطلقهم
وترضى عنهم وقد اعترفوا بذنوبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أطلقهم حتى أرمى
باطلاقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو يعذرهم وقد تخلفوا عني ورغبوا بأنفسهم عن غزو
المسلمين وجهادهم فأمر الله برحمة وآخرون اعترفوا بذنوبهم فخلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى
الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم وعسى من الله واجب فلما نزلت الآية أطلقهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعذرهم وتجاوز عنهم وقال آخرون الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى
كانوا ثمانية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جهم قال ثنا يعقوب عن زيد بن أسلم
وآخرون اعترفوا بذنوبهم فخلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم
قال هم الثمانية الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى منهم كردم ومرداس وأبولبابة حدثنا ابن
وكيع قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد قال الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى
هلال وأبولبابة وكردم ومرداس وأبوقيس وقال آخرون كانوا سبعة ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم فخلطوا
عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم ذكرنا أنهم كانوا سبعة رهط تخلفوا عن غزوة
تبوك ه ثمانية فخلطوا عملا صالحا وآخر سيئا جدين قيس وأبولبابة وحرام وأوس وكلهم من
الانصار وهم الذين قيل فيهم خذل من أموالهم صدقة تطهرهم الآية حدثنا محمد بن عبد الأعلى
قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فخلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قال هم نفر من تخلف
عن تبوك منهم أبولبابة ومنهم جدين قيس تيب عليهم قال قتادة وليسوا بثلاثة حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وآخرون اعترفوا
بذنوبهم قال هم سبعة منهم أبولبابة كانوا تخلفوا عن غزوة تبوك وليسوا بثلاثة حدثنا
الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت الصحابي يقول
في قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم فخلطوا عملا صالحا وآخر سيئا نزلت في أبي لبابة وأصحابه تخلفوا
عن نبي الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة وكان
قريبا من المدينة ندموا على تخلفهم عن رسول الله وقالوا نكون في الظلال والاطعمة والنساء ونبي
الله في الجهاد واللاء والله لنوثقن أنفسنا بالسوارى ثم لا نطلقها حتى يكون نبي الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم يطلقنا ويعذرنا أو نوثقوا أنفسهم وبقي ثلاثة لم يوثقوا أنفسهم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم

غيرهم وقد قيل من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها وقيل للتبيين ليتناول المدح جميع الصحابة وروى عن جدين زياد
أنه قال قلت يوما لمحمد بن كعب القرظي ألا تخبرني عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان بينهم فقال لي ان الله تعالى قد
غفر لهم وأوجب لهم الجنة في كتابه محسنهم ومسيئتهم قلت له في أى موضع أوجب لهم الجنة قال سبحان الله ألا تقر أقوله تعالى والسابقون

الاولون الى آخر الآية اوجب لجمعهم الرضوان وشرط على التابعين شرط عليهم وهو الاتباع بالاحسان وذلك أن يقتدوا بهم في أعمالهم الحسنة لا السيئة أو باحسان في القول وهو أن لا يقولوا فيهم سوءاً ويحفظوا لسانهم عن الاغتياب والطعن في حقهم قال العلماء معنى رضا الله عنهم قبول طاعتهم (١٢) ثم عاد الى شرح أحوال المنافقين فقال: ومن حولكم (من الاعراب)

بيان أحوال (منافقون) مبتدأ (ومن أهل المدينة) عطف على الخبر لمبتدأ آخر بناء على أن التقدير ومن أهل المدينة قوم (مردوا) التركيب يدل على الملازمة والبقاء على هيئة واحدة من ذلك صرح بمردو غلام أمرود وأرض مرداء لانبات فيها وتعمد اذا عتا فان من لم يقبل قول غيره ولم يلتفت اليه بقي كما كان على هيئته الاصلية من غير تغية فعني مردوا على النفاق تمهروا وتعمروا وبقوا عليه حذا قام عودين الى حيث لا تعلم أنت نفاقهم مع وفور حدسك وقوة كائنك ثم قال (سنعذبهم مرتين) قال ابن عباس هما العذاب في الدنيا بالفضيحة والعذاب في القبر روى السدي عن أبي مالك أنه صلى الله عليه وسلم قام خطيباً يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان انت منافق اخرج يا فلان انت منافق حتى اخرج ناساً وفضحهم وقال مجاهد هما القتل والسبي وعذاب القبر وقال قتادة بالديبيلة وعذاب القبر وقال محمد بن اسحق هو ما يدخل عليهم من غيظ الاسلام والمسلمين ثم عذابهم في القبور وقال الحسن بأخذ الزكاة من أموالهم وبالعذاب القبر وقيل أحد العذابين ضرب الملائكة الوجوه والادبار والاخر عند البعث يوكل بهم عنق من نار (ثم يردون الى عذاب عظيم) هو الدرك الاسفل من النار قال

عليه وسلم من غزوته فرفى المسجد وكان طريقه فأبصرهم فسأل عنهم فقبل له أبو لبابة وأصحابه تخلفوا عندك يا نبي الله فصنعوا بأنفسهم ما ترى وعاهدوا الله أن لا يطلقوا أنفسهم حتى تكون أنت الذي تطلقهم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لا أطلقهم حتى أوامر باطلاقهم ولا أعذرهم حتى يعذرهم الله قدر غيوبا بأنفسهم عن غزوة المسابين فأزل الله وآخرون اعترفوا بذنوبهم الى عسى الله أن يتوب عليهم وعسى من الله واجب فأطلقهم نبي الله وعذرهم وقال آخرون بل عني بهذه الآية أبو لبابة خاصة وذنبه الذي اعترف به فتيب عليه منه ما كان من أمره في بني قريظة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال نزلت في أبي لبابة قال لبني قريظة ما قال حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال أبو لبابة أذ قال لقريظة ما قال أشار الى حلقه ان محمد اذا بحكم أن نزلتم على حكم الله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم فذكر نحوه الا أنه قال ان نزلتم على حكمه حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد ربط أبو لبابة نفسه الى سارية فقال لا أحل نفسي حتى يحلني الله ورسوله قال حلقه النبي صلى الله عليه وسلم وفيه أنزلت هذه الآية وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا أعمالهم بالآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن ليث عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال نزلت في أبي لبابة وقال آخرون بل نزلت في أبي لبابة بسبب تخلفه عن تبوك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الزهري كان أبو لبابة ممن تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فربط نفسه بسارية فقال والله لا أحل نفسي منها ولا أذوق طعاماً ولا شرباً حتى أموت أو يتوب الله علي ففكث سبعة أيام لا يذوق طعاماً ولا شرباً حتى خرمغشياً عليه قال ثم تاب الله عليه ثم قيل له قد تيب عليك يا أبا لبابة فقال والله لا أحل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يحلني قال فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فحله بيده ثم قال أبو لبابة يا رسول الله ان من توبتي أن أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي كله صدقة الى الله والى رسوله قال يحزبك يا أبا لبابة الثلث وقال بعضهم عني بهذه الآية الاعراب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا أعمالهم بالآية فقال فقال انهم من الاعراب حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن حجاج بن أبي ذئب قال سمعت أبا عثمان يقول ما في القرآن آية أرجى عندي لهذه الامم من قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم الى والله غفور رحيم قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب في ذلك قول من قال نزلت هذه الآية في المعترفين بخطأ فعلهم في تخلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركهم الجهاد معه والخروج لغزو الروم حين شخص الى تبوك وان الذين نزل ذلك فيهم جماعة أحدهم أبو لبابة وانما قلنا ذلك أولى بالصواب في ذلك لان الله جل ثناؤه قال وآخرون اعترفوا بذنوبهم فأخبر عن اعتراف جماعة بذنوبهم ولم

الكلبي وعن حولكم جهنمة ومزينة وأشجع وأسلم وغفار ومن أهل المدينة عبد الله بن أبي وجديد قيس يمكن ومعتب بن قشير وأبو عامر الراهب وأضرابهم ثم قال (وآخرون) وهو معطوف على منافقون أو مبتدأ (اعترفوا) صفته وخلطوا خبره وعسى الله جملة مستأنفة وقيل خلطوا حال باضمار قد وعسى الله خبر والمفسرين خلاف في أنهم قوم من المنافقين تابوا عن نفاقهم

أوقوم من المسلمين تخلفوا عن غزوة تبوك لا للكفر والنفاق ولكن للكسل ثم ندموا على ما فعلوا عن ابن عباس في رواه الوالي زلت في قوم كانوا قد تخلفوا ثم ندموا وقالوا تكون في الكن والتلال مع النساء ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الجهاد روى أنهم كانوا ثلاثة أبولبابة مروان بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديعة بن حزام (١٣) وقيل كانوا عشرة فسبعة منهم حين بلغهم ما نزل في المتخلفين فأيقنوا

بالهالك أو ثقفوا أنفسهم على سوارى المسجد وقالوا والله لا نطلق أنفسنا حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يطلقنا ويعذرنا فقدم رسول الله فدخل المسجد وصلى ركعتين وكانت هذه عادته كما قدم من سفر فقرأهم وثقين فسأل عنهم فقالوا هؤلاء تخلفوا عنك فعاذوا الله أن لا يصدقوا أنفسهم حتى تكون أنت الذي تطلقهم وترضى عنهم فقال رسول الله وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر بإطلاقهم فقرأت هذه الآية فأطلقهم وعذرهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا وإنما تخلفنا عنك بسبب ما فتى به وأطهرنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزل خذ من أموالهم صدقة الآية والاعتراف هو الاقرار بالشئ عن معرفة والمراد أنهم أقرروا بنوبهم وهذه كالمقدمة للتوبة لان الاعتراف بالذنب لا يكون توبة الا اذا اقترن بالندم على الماضي والعزم على تركه في الحال وفي الاستقبال (خلطوا بماء الصالحوا وآخر سيئا) أي خلطوا كل واحد منهم بما بالآخر فكذلك خلطت الماء واللبن وهذا أبلغ من قولك خلطت الماء باللبن لانك جعلت في الاول كلا منهما مخلوطا ومخلوطا كان ذلك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ويجوز

يكن المعترف بذنبه الموثق بنفسه بالسارية في حصار قرية غير أبي لبابة وحده فاذ كان ذلك وكان الله تبارك وتعالى قد وصف في قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم بالاعتراف بنوبهم جماعة علم أن الجماعة الذين وصفهم بذلك السبب غير الواحد فقد تبين بذلك أن هذه الصفة اذ لم تكن الا لجماعة وكان لا جماعة فعلت ذلك فيما نقله أهل السير والاخبار وأجمع عليه أهل التأويل الا جماعة من المتخلفين عن غزوة تبوك صح ما قلنا في ذلك وقلنا كان منهم أبولبابة لاجتماع الحجة من أهل التأويل على ذلك (القول في تأويل قوله) خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وترزقهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم (يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد خذ من أموال هؤلاء الذين اعترفوا بذنوبهم فتأوا منها صدقة تطهرهم من دنس ذنوبهم وترزقهم بها يقول وتزكهم وترفعهم عن خسيس منازل أهل النفاق بها الى منازل أهل الاخلاص وصل عليهم يقول وادع لهم بالمغفرة لذنوبهم واستغفر لهم منها ان صلاتك سكن لهم يقول ان دعائك واستغفارك طمأنينة لهم بأن الله قد عفا عنهم وقبل توبتهم والله سميع عليم يقول والله سميع ادعائك اذا دعوت لهم وغير ذلك من كلام خلقه عليهم بما تطلب لهم بدعائك ربك لهم وغير ذلك من أمور عباده وبخبر ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال جازا بأموالهم يعني بألبابة وأصحابه حين أطلقوا فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا فتصدق بها عنا واستغفر لنا قال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وترزقهم بها يعني بالزكاة طاعة الله والاخلاص وصل عليهم يقول استغفر لهم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما أطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم أبولبابة وصاحبيه أطلقوا أبولبابة وأموالهم فتأوا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خذ من أموالنا فتصدق بها عنا وصل علينا يقولون استغفر لنا وطهرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آخذ منها شيئا حتى أومر فأمر الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وترزقهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم يقول استغفر لهم من ذنوبهم التي كانوا أصابوا فلما نزلت هذه الآية أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم جزأ من أموالهم فتصدق بها عنهم حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن زيد بن أسلم قال لما أطلق النبي صلى الله عليه وسلم أبولبابة والذين ربطوا أنفسهم بالسوارى قالوا يا رسول الله خذ من أموالنا صدقة تطهرنا بها فأمر الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن يعقوب بن جعفر عن سعيد بن جبير قال قال الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى حين عفا الله عنهم يا نبي الله طهر أموالنا فنزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وترزقهم بها وكان الشك في أحدكم اشتمكي الآخر ان مثله وكان عبي منهم اثنان فلم يزل الآخر يدعوه حتى عبي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الاربعة جدين قيس وأبولبابة وحزام وأوس هم الذين قيل فيهم خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وترزقهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم أي وقار

أن يكون الواو بمعنى الباء من قولك بعت شاة ودرهما أي شاة بدرهما وذلك أن الواو للجمع والباء للاصاق فهما متقاربان ويجوز أن يقال الخلط ههنا يعني الجمع قال أهل السنة فيه دليل على نفي القول بالمحاطة لانه لو لم يبق العملان لم يتصور اختلاطهما وفي قوله (عسى الله أن يتوب عليهم) دليل على وقوع التوبة التي أخبر بحصول مقدمتها وهي الاعتراف منهم وفيه دليل على قبول توبتهم لان عسى من الكبريم اطماع

واجب وفائده أن يكون المكلف على الطمع والاشفاق فلا يتكفل ولا يهمل وفيه أن التوبة بخلق الله وقالت المعتزلة معنى أن يتوب أن يقبل التوبة وردباً عدول عن الظاهر مع أن الدليل العام وهو وجوب انتهاء الكل إلى مشيئته وتكويته يعضد ما قلناه ثم قال سبحانه (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً عَنْ الْحَسَنِ (١٤) كَانُوا يَقُولُونَ لَيْسَ الْمُرَادُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الصَّدَقَةُ الْوَاجِبَةُ وَأَنَّمَا هِيَ

لَهُمْ وَكَانُوا عَدُوًّا مِنْ أَنْفُسِهِمْ أَنْ يَنْفَقُوا وَيَجَاهِدُوا وَيَتَصَدَّقُوا حَدَّثَ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ الْفَرَجِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَازِدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ سَلِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ الْفَخَّالَ قَالَ لَمَّا أَطْلَقَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بِلَالٍ وَأَصْحَابَهُ أَتَوَانِي اللَّهُ بِأَمْوَالِهِمْ فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ خُذْ مِنْ أَمْوَالِنَا فَتَصَدَّقْ بِهِ عَنَّا وَطَهِّرْ نَاوَصِلَ عَلَيْنَا يَقُولُونَ اسْتَغْفِرْ لَنَا فَقَالَ نَبِيَّ اللَّهِ لَا آخِذُ مِنْ أَمْوَالِكُمْ شَيْئاً حَتَّى أَوْفِرَ فِيهَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ الَّتِي أَصَابُوا وَصَلْ عَلَيْهِمْ يَقُولُ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ فَفَعَلَ نَبِيَّ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ قَالَ ثنا الْحُسَيْنُ قَالَ ثَنِي حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً أَبُولِبَالَةَ وَأَصْحَابَهُ وَصَلْ عَلَيْهِمْ يَقُولُ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَذُنُوبِهِمُ الَّتِي كَانُوا أَصَابُوا حَدَّثَنِي يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَتَزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلْ عَلَيْهِمْ أَنْ صَلَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ قَالَ هَؤُلَاءِ نَاسٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ مَنْ كَانَ يَخْلَفُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ تَبُولُ أَعْرَافًا بِالنَّفَاقِ وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدَارُ تَبْنَا وَنَافَقْنَا وَشَكَّكْنَا وَلَكِنْ تَوْبَةٌ جَدِيدَةٌ وَصَدَقَةٌ تَخْرِجُهَا مِنْ أَمْوَالِنَا فَقَالَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَتَزَكِّيهِمْ بِهَا بَعْدَ مَا قَالَ وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ * وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعَرَبِيَّةِ فِي وَجْهِ رَفْعِ تَزَكِّيهِمْ فَقَالَ بَعْضُ نَحْوِي الْبَدْرُ رَفَعَ تَزَكِّيهِمْ فِي الْإِبْتِدَاءِ وَإِنْ شِئْتَ جَعَلْتَهُ مِنْ صِفَةِ الصَّدَقَةِ ثُمَّ جِئْتُ بِهَا تَوَكِيداً وَكَذَلِكَ تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَقَالَ بَعْضُ نَحْوِي الْكُوفَةُ أَنْ كَانَ قَوْلُهُ تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَالْإِخْتِيَارُ أَنْ تَجْزَمَ أَنَّهُ لَمْ يَعُدْ عَلَى الصَّدَقَةِ عَائِدَةً وَتَزَكِّيهِمْ مُسْتَأْنَفٌ وَإِنْ كَانَتْ الصَّدَقَةُ تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَأَنْتَ تَزَكِّيهِمْ بِهَا جَزَأً أَنْ تَجْزَمَ الْفَعْلَيْنِ وَتَرْفَعَهُمَا قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَالصَّوَابُ فِي ذَلِكَ مِنَ الْقَوْلِ أَنْ قَوْلُهُ تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ مِنْ صَلَةِ الصَّدَقَةِ لِأَنَّ الْقُرَاءَةَ بِمَجْمَعَةٍ عَلَى رَفْعِهَا وَذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ مِنْ صَلَةِ الصَّدَقَةِ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَتَزَكِّيهِمْ بِهَا فَخَبَرٌ مُسْتَأْنَفٌ بِعَنْيَ وَأَنْتَ تَزَكِّيهِمْ بِهَا فَلِذَلِكَ رَفَعَ * وَاخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ أَنْ صَلَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ رَحِمَهُمْ ذَكَرَ مِنْ قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنِي الْمُتَنِي قَالَ ثَنَا أَبُو صَالِحٍ قَالَ ثَنِي مُعَاوِيَةَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنْ صَلَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ يَقُولُ رَحِمَهُمْ * وَقَالَ آخَرُونَ بَلْ مَعْنَاهُ أَنْ صَلَاتِكَ وَقَارَ لَهُمْ ذَكَرَ مِنْ قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنَا بَشَرٌ قَالَ ثَنَا يَزِيدٌ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنْ صَلَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ أَيْ وَقَارَ لَهُمْ * وَاخْتَلَفَتِ الْقُرَاءَةُ فِي قِرَاءَةِ ذَلِكَ فَقَرَأَهُ قَرَاءَةُ الْمَدِينَةِ أَنْ صَلَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ بِعَنْيَ دَعَوَاتِكَ وَقَرَأَهُ الْعِرَاقُ وَبَعْضُ الْمَكِّيِّينَ أَنْ صَلَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ بِعَنْيَ أَنْ دَعَاكَ وَكَأَنَّ الَّذِينَ قَرَأُوا ذَلِكَ عَلَى التَّوْحِيدِ وَأَنَّ قِرَاءَتَهُ بِالتَّوْحِيدِ أَصَحُّ لِأَنَّ فِي التَّوْحِيدِ مِنْ مَعْنَى الْجَمْعِ وَكَثْرَةِ الْعَدَدِ مَا لَيْسَ فِي قَوْلِهِ أَنْ صَلَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ إِذْ كَانَتْ الصَّلَوَاتُ هِيَ جَمْعُ لِمَا بَيْنَ الثَّلَاثِ إِلَى الْعَشْرِ مِنْ الْعَدَدِ دُونَ مَا هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ وَالَّذِي قَالَ وَمِنْ ذَلِكَ عِنْدَنَا كَمَا قَالُوا بِالتَّوْحِيدِ عِنْدَنَا الْقِرَاءَةُ لِأَنَّ ذَلِكَ فِي الْعَدَدِ أَكْثَرُ مِنَ الصَّلَوَاتِ وَلَكِنْ الْمَقْصُودُ مِنْهُ الْخَبَرُ عَنْ دَعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَاتِهِ أَنَّهُ سَكَنَ لَهُ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ لَا الْخَبَرَ عَنِ الْعَدَدِ إِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ كَانَ التَّوْحِيدُ فِي الصَّلَاةِ أَوَّلِيَّ الْقَوْلِ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ * أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * وَهَذَا خَبَرٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ أَخْبَرَهُ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ أَنْ يَقْبُولَ تَوْبَةَ مَنْ تَابَ مِنَ

صَدَقَةُ كَفَّارَةُ الذَّنْبِ الَّذِي صَدَرَ عَنْهُمْ وَبِهَذَا يَحْصُلُ النِّظَامُ بَيْنَهُمَا وَيُنَاقِضُهَا كَمَا مَرَّ وَقَالَ أَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ الْمُرَادُ بِهَا الزَّكَاةُ وَوَجْهُ النِّظَامِ أَنَّهُمْ لَمَّا أَطْهَرُوا وَالتَّوْبَةُ وَالنَّدَامَةُ أَمَرُوا بِإِخْرَاجِ الزَّكَاةِ الْوَاجِبَةِ تَصَدَّقُوا لِدَعْوَاهُمْ وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ الْأَمْرَ ظَاهِرُهُ الرُّجُوبُ وَأَيْضًا التَّطْهِيرُ وَالتَّزَكِّيَةُ يَنْبَغِي الْوَاجِبُ لَا التَّطَوُّعُ وَفِي قَوْلِهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْقَدْرَ الْمَأْخُذَ بِبَعْضِ تِلْكَ الْأَمْوَالِ وَتَعْيِينُ ذَلِكَ الْبَعْضِ انْمَاعَرَفٍ مِنَ السَّنَةِ وَفِي إِضَافَةِ الْمَالِ إِلَيْهِمْ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَالَ مَا لَهُمْ وَلَا شَرَكَةَ لِلْفَقِيرِ فِيهِ فَتَكُونُ الزَّكَاةُ مُتَعَلِّقَةً بِذِمَّتِهِ حَتَّى لَوْ تَلَفَ النَّصَابُ بَعْدَ الْوُجُوبِ بَقِيَ الْحَقُّ فِي ذِمَّةِ الْمَالِكِ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَقَوْلُهُ (تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَتَزَكِّيهِمْ) التَّاءُ فِيهِمَا لِلخُطَابِ أَيْ تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ أَيْهَا الْآخِذُونَ تَزَكِّيهِمْ بِهَا بِطَرِيقَةِ تِلْكَ الصَّدَقَةِ وَقِيلَ التَّاءُ فِي تَطْهَرُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ لِلتَّائِبِينَ وَالضَّمِيرُ لِلصَّدَقَةِ وَفِيهِ نَوْعُ انْقِطَاعٍ لِلْمُعْطُوفِينَ قَالَ الْعُلَمَاءُ الْمُعْطُوفَانِ مُتَغَايِرَانِ لَا مَحَالَةَ فَالتَّزَكِّيَةُ مَبَالِغَةٌ فِي التَّطْهِيرِ أَوْ هِيَ بِعَنْيَ الْأَنْعَاءِ كَأَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ انْقِصَانُ سَبِيلِ الْأَنْعَاءِ وَالزِّيَادَةُ وَالْبَرَكَةُ أَوِ الْمُرَادُ بِالتَّزَكِّيَةِ تَعْظِيمُ شَأْنِهِمْ وَالْإِتْنَاءُ عَلَيْهِمْ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ ظَاهِرُ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الزَّكَاةَ تَطْهَرُ دَلَالَةً تَامَةً فَلَا تَجِبُ إِلَّا حَيْثُ يُمْكِنُ حَصُولُ الْإِتْمَامِ وَذَلِكَ لَا يَعْلَمُ إِلَّا فِي حَقِّ الْبَالِغِ الْعَاقِلِ دُونَ

الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي مَالِهِمَا لِأَنَّهُ لَا يُلْزَمُ مِنْ انْتِفَاءِ سَبَبٍ مَعِينِ انْتِفَاءَ الْحُكْمِ مُطْلَقًا (وَصَلَّ عَلَيْهِمْ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَعْنَاهُ ادْعُ لَهُمْ فَنَحْنُ هُنَا قَالَ الشَّافِعِيُّ السَّنَةُ لِلْإِمَامِ إِذَا أَخَذَ الصَّدَقَةَ أَنْ يَدْعُو لِلتَّصَدُقِ وَيَقُولُ أَجْرُكَ اللَّهُ فِيمَا أُعْطِيَتَ وَبَارَكَ لَكَ فِيمَا أَبْقَيْتَ وَقَالَ آخَرُونَ بَظَاهِرِ اللَّفْظِ لِمَا رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ أَبِي مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ وَكَانَ

النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل على آل فلان فأتاه أبي بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى وأكثر الأئمة الآن على أنه لا تحسن الصلاة لغير النبي على غيره الاتبعوا وأطلق بعضهم كالغزالي وأمام الحرمين لفظ الكراهة وقالوا السلام أيضا في معنى الصلاة وأما الشيعة فأنهم يذكرون الصلاة والسلام في حق آل الرسول أيضا كعلي (١٥) وأولاده عليه السلام وهم على العموم من

القرشيين بنو هاشم والمطلب دون بني أمية وبني نوفل وغيرهم قاترا لأنها كانت جائزة في حق من يؤدي الزكاة فكيف يمنع ذكره أولا يحسن في أهل بيت الرسول ولأن الكل أجمعوا على جوازها بالتبعية فما الفرق وأما السلام فلا كلام عليه لأنه جائز في حق جمهور المسلمين فكيف لا يجوز في آل الرسول (إن سلاتك سكن لهم) والسكن ما يسكن إليه المرء وتطمئن به نفسه وذلك لأن دعاءه يستجاب البتة فيظهرون بها وكيف لا يفيض اشراق نفسه عليهم بتوجهه اليهم والرحم لهم احتج مانع والزكاة بها في زمان أبي بكر قالوا الوجوب مشروط بحصول السكن والآن لا سكن ورد عليهم بسائر الآيات روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حكم بصفة توبة هؤلاء قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فقالهم فترات (ألم يعلموا) يعني غير التائبين وقيل معناه ألم يعلم التائبون قبل أن يتاب عليهم وقبل صدقاتهم (أن الله هو يتقبل التوبة) الصحيحة ويقبل الصدقات الصادرة عن خلوص النية وفائدة توسط هو أن يعلم أن الالهية هي الموجهة لتقبل التوبة لاستغنائها عن طاعة المطيعين ومعصية المذنبين فإذا انتقل العبد من حالة المعصية إلى حالة الطاعة

المنافقين وأخذ الصدقة من أموالهم إذا أعطوها ليس إلى النبي الله صلى الله عليه وسلم وأن النبي الله حين أبي أن يطلق من ربط نفسه بالسواري من المتخلفين عن الغزومعه وحين ترك قبول صدقتهم بعد أن أطلق الله عنهم حين أذن له في ذلك انما فعل ذلك من أجل أن ذلك لم يكن إليه صلى الله عليه وسلم وأن ذلك إلى الله تعالى ذكره دون محمد وأن محمد انما يفعل ما يفعل من تركه وإطلاقه وأخذ صدقة وغير ذلك من أفعاله بأمر الله فقال جل ثناؤه ألم يعلم هؤلاء المتخلفون عن الجهاد مع المؤمنين الموثقوا أنفسهم بالسواري القائلون لا نطلق أنفسنا حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يطلقنا السائل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ صدقة أموالهم أن ذلك ليس إلى محمد وأن ذلك إلى الله وأن الله هو الذي يقبل توبته من تاب من عباده أو يردّها أو يأخذ صدقة من تصدق منهم أو يردّها عليه دون محمد فيوجهوا توبتهم وصدقتهم إلى الله ويقصدوا بذلك قصد وجهه دون محمد وغيره ويخلصوا التوبة له ويريدوه بصدقتهم ويعلموا أن الله هو التواب الرحيم يقول المرجع بعيدة إلى العفو عنهم إذا رجعوا إلى طاعته الرحيم بهم إذا هم تابوا إلى رضاه من عقاب وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال الآخرون يعني الذين لم يتوبوا من المتخلفين هؤلاء يعني الذين تابوا ~~كانوا بالامس~~ معنا لا يكلمون ولا يجالسون فقالهم فقال الله إن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وإن الله هو التواب الرحيم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال أخبرني رجل كان يأتي حماد أولم يجلس إليه قال شعبة قال العوام بن حوشب هو قتادة أو ابن قتادة رجل من محارب قال سمعت عبد الله بن السائب وكان جاره قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول ما من عبد تصدق بصدقة الا وقعت في يد الله فيكون هو الذي يضعها في يد السائل وتلا هذه الآية وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال أخبرنا الثوري عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن أبي قتادة المحاربي عن عبد الله بن مسعود قال ما تصدق رجل بصدقة الا وقعت في يد الله قبل أن تقع في يد السائل وهو يضعها في يد السائل ثم قرأ ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن أبي قتادة عن ابن مسعود بنحوه حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن الأعمش عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن أبي قتادة قال قال عبد الله إن الصدقة تقع في يد الله قبل أن تقع في يد السائل ثم قرأ هذه الآية هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات حدثنا أبو كريب قال ثنا عباد بن منصور عن القاسم أنه سمع أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أن الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيريها لأحدكم كما يري أحدكم مهره حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد وتصدق ذلك في كتاب الله أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويعحق الله الربا ويربي الصدقات حدثنا سليمان بن عمر بن الأقطع الربي قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن عباد بن منصور عن القاسم عن أبي هريرة ولا أراها الا قدره قال إن الله يقبل الصدقة ثم ذكر نحوه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن القاسم بن محمد

وجب على كرمه قبول توبته وفيه أيضا أن قبول التوبة ليس إلى الرسول وفي قوله (عن عباده) دون من أشاره إلى البعد الذي يحصل للعبد عن الله بسبب العصيان أو إلى تبعيته نفسه عن الله هضمًا وانكسارًا وفي إضافة أخذ الصدقات إلى الله بعد أن أمر الرسول بالأخذ تشير يف عظيم لهذه الطاعة وأنهما من الله فكان وانه يربها كما يري أحدنا فلو لمحت أن اللقمة تكون عند الله أعظم من أحد وقد جاء هذا المعنى في الحديث

ثم أمر نبيه بأن يقول للتائبين أو لغير التائبين (اعملوا) فيه نوع تهديد وتخويف (فسيرى الله عملكم) وقد مر تفسير مثله عن قريب والحاصل أنه كأنه قيل لهم اجتهدوا في العمل فإن له في الدنيا حكا وهو أن يراد الله ورسوله والمؤمنون وفي الآخرة حكا وهو الخراء ووجه آخر كأنه قيل إن كنت من

(١٦)

عن أبي هريرة قال إن الله يقبل الصدقة إذا كانت من طيب ويأخذها بيمينه وإن الرجل يتصدق بمثل اللقمة فيريها الله كما يرى أحدكم فضيلة أو مهرد قتر يوقى كفى الله أو قال في يد الله حتى تكون مثل الجبل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفس محمد بيده لا يتصدق رجل بصدقة فتقع في يد السائل حتى تقع في يد الله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وأن الله هو التواب الرحيم يعني أن استقاموا في القول في تأويل قوله (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون (يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم) وقل يا محمد لهؤلاء الذين اعترفوا بأنهم من المتخلفين عن الجهاد معك اعملوا لله بما يرضيه من طاعته وأداء فرائضه فسيرى الله عملكم ورسوله يقول فسيرى الله أن عملتم عملكم ويراى رسوله والمؤمنون في الدنيا وستردون يوم القيامة إلى من يعلم سرائركم وعلايتكم فلا يخفى عليه شيء من باطن أموركم وظواهرها فينبشكم بما كنتم تعملون يقول فيخبركم بما كنتم تعملون وامنهم خالصا وامنهم رياء وامنهم طاعة وامنهم معصية فيجازيكم على ذلك كله جزاءكم المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته حدثنا ابن زريع قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن رجل عن مجاهد وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون قال هذا وعيد في القول في تأويل قوله (وآخر من رجون لأمر الله ما يعذبهم وأما يتوب عليهم والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء المتخلفين عنكم حين شخستم نعدوكم أيها المؤمنون آخرون ورفع قوله آخرون عطفًا على قوله وآخرون اعترفوا بنوبتهم خاطوا بعملًا صاها وآخر سبأ وآخرون مرجون يعني مرجون لأمر الله وفضائه يقال منه أرجأته أرجأته أرجأته وهو مرجأ بالهمز وترك الهمز وهما لغتان معناه واحد وقد قرأت القراءتهم جميعا وقيل عني هؤلاء الآخريين نفر ممن كان تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فندموا على ما فعلوا ولم يعتذروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده فندموا ولم يوثقوا أنفسهم بالسوارى فأرجأ الله أمرهم إلى أن صحت توبتهم فتاب عليهم وعفاه عنهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال وكان ثلاثة منهم يعني من المتخلفين عن غزوة تبوك لم يوثقوا أنفسهم بالسوارى أرجأوا سببة لا يدرون أيعذبون أو يتاب عليهم فأنزل الله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين إلى قوله إن الله هو التواب الرحيم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية يعني قوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من أموالهم يعني من أموال أبي لبابة وصاحبيه فتصدق بها عنهم وبقي الثلاثة الذين خالفوا أبا لبابة ولم يوثقوا ولم يكر وابتشى ولم ينزل عذرهم وضافت عليهم الأرض بما رحبت وهم الذين قال الله وآخرون مرجون لأمر الله ما يعذبهم وأما يتوب عليهم والله عليم حكيم فجعل الناس يقولون هللكوا لأنهم عذر وجعل آخرون يقولون عسى الله أن يغفر لهم

وهم الرسول والمؤمنون فإنهم شهداء الله يوم القيامة والشهادة لا تصح إلا بعد الرؤية ولا شك أن رؤية الله تعالى شاملة لأفعال القلوب والحوارج جميعا وأمر رؤية الرسول والمؤمنين فلا تشمل أفعال القلوب إلا بإرادة الله وإطلاعه وإفشاءه واعلم أنه تعالى قسم المخلفين إلى ثلاثة أقسام منهم المنافقون الذين مردوا على النفاق والثاني التائبون المعترفون بنوبتهم والثالث الذين بقوا موقوفًا أمرهم وذلك قوله (وآخر من رجون) وأعرابه كأعراب قوله وآخرون اعترفوا ومعنى (مرجون) أي مؤخرون من أرجيته وأرجأته إذا أخرته ومنه قوله أرجه وأرجأه كما مرو به سميت المرجئة لأنهم جازمون بغفران ذنب التائب ولكن يؤخرونها إلى مشيئة الله ويقولون إنهم مرجون لأمر الله وقال الأوزاعي لأنهم يؤخرون العدل عن الإيمان وقال ابن عباس نزلت في كعب بن مالك ومرار بن الربيع وهلال بن أمية أمر رسول الله أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولم يفعلوا كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شدا أنفسهم على السوارى وأطهار الجرع والغم فلما علموا أن أحدًا لا ينظر إليهم فوضوا أمرهم إلى الله وأخلصوا نياتهم فقبلت توبتهم ونزل فيهم وعلى الثلاثة الذين خلفوا كما سيجيء وقال الحسن إنهم قوم من المنافقين حذرهم الله بهذا الآية أن لم يتوبوا وقوله (أما يعذبهم) التشكيك فيه راجع إلى العباد أي ليكن أمرهم على الخوف والرجاء وكان يقول أناس هللكوا لأنهم عذروا

ويقول آخرون عسى الله أن يغفر لهم قال الجبائي جعل أمرهم دائرًا بين التعذيب والتوبة فدل ذلك على انتفاء القسم الثالث وهو العفو من غير التوبة وأجيب بأنه يجوز أن تكون المنفصلة مانعة الجمع فقط ولما ذكر أصناف المنافقين وبين طرائقهم المختلفة قال (والذين لهم

اتخذوا) كآته قال ومنهم الذين اتخذوا في الكشف أن محله النصب على الاختصاص أو الرفع على الابتداء وخبره محذوف أي ومن وصفوا هؤلاء الاقوام قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وعامة أهل التفسير كانوا اثني عشر رجلا بنوا مسجدا يضارون به مسجد قباء وروى ابن عمر بن عفوف لما بنوا مسجدا بعباء بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧) أن يأتيهم فاتاهم صلى فيه فسدتهم

اخوانهم بنو غنم بن عفوف وقالوا بنى مسجدا كذلك واعلم أنه سبحانه حكى أن الباعث لهم على هذا العمل كان أمورا أربعة الأول الضرار وهو المضارة والثاني الكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالاسلام وذلك أنهم أرادوا تقوية أهل النفاق والثالث التفريق بين المؤمنين لانهم أرادوا أن لا يحضروا مسجد قباء فتقل جماعتهم ولا سيما اذا صلى النبي في مسجدهم فيؤدى ذلك الى اختلاف الكامة وبطلان الالفه والرابع قوله (وارصاد المن حارب الله ورسوله) وقوله (من قبل) يتعلق بحارب أي من قبل بناء مسجد الضرار وقال في الكشف انه متعلق باتخذوا والمراد من قبل أن ينافق هؤلاء بالتخلف قال الزجاج الارصاد الانتظار وقال ابن قتيبة الانتظار مع العداوة وقال الاكرون انه الاعداد والمراد عن حارب أبو عامر الراعب والدأب حنظلة الذي غسسته الملائكة وسماه رسول الله الفائق وكان قد تنصرف في الجاهلية وترهب وطلب العلم فلما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم عاداه لانه زالت رياسته وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوما يقاتلونك الا قاتلت معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين فلما انهزم تهاون خرج هاربا الى الشام وأرسل الى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب الى قيصروآت بجندوه

لهم فصاروا مرجئين لامر الله حتى نزلت لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة الذين خرجوا معه الى الشام من بعدما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم ثم قال وعلى الثلاثة الذين خلفوا يعني المرجئين لامر الله نزلت عليهم التوبة فعموا بها فقال حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم الى قوله ان الله هو التواب الرحيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة وآخرون مرجون لامر الله قال هم الثلاثة الذين خلفوا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون مرجون لامر الله قال هلال بن أمية ومرارة بن الربيع وكعب بن مالك من الاوس والخزرج حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون مرجون لامر الله هلال بن أمية ومرارة بن الربيع وكعب بن مالك من الاوس والخزرج قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وآخرون مرجون لامر الله هم الثلاثة الذين خلفوا عن التوبة يريد غير أبي لبابة وأصحابه ولم ينزل الله عذرهم فضاقت عليهم الارض بما رحبت وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول هلكوا حين لم ينزل الله فيهم ما أنزل في أبي لبابة وأصحابه وتقول فرقة أخرى عسى الله أن يعفو عنهم وكانوا مرجئين لامر الله ثم أنزل الله رجته ومغفرته فقال لقد تاب الله على النبي والمهاجرين الآية وأنزل وعلى الثلاثة الذين خلفوا الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآخرون مرجون لامر الله قال لنا حدثت أنهم هم الثلاثة الذين خلفوا كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع وهط من الانصار حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وآخرون مرجون لامر الله قال هم الثلاثة الذين خلفوا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وآخرون مرجون لامر الله ما يعذبهم وما ياتوب عليهم وهم الثلاثة الذين خلفوا وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم حتى أتتهم توبتهم من الله وأما قوله ما يعذبهم فانه يعني اما أن يحجزهم الله عن التوبة بخذلانه اياهم فيعذبهم بذنوبهم التي ما تواعليها في الآخرة وما ياتوب عليهم يقول واما يوفقهم للتوبة فيتوبوا من ذنوبهم فيغفر لهم والله عليم حكيم يقول والله ذو علم بأمرهم وما هم صائر ون اليه من التوبة والمقام على الذنب حكيم في تدبيرهم وتدبير من سواهم من خلقه لا يدخل حكمه خلل القول في تأويل قوله (والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل ولم يخلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون) يقول تعالى ذكره والذين ابتنوا مسجدا ضرارا وهم فيما ذكر اثنا عشر نفسا من الانصار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن الزهري

(٣ - ابن جرير - حادي عشر) ومخرج محمد وأصحابه من المدينة فبنوا مسجدا وانتظروا أبا عامر ليصلي بهم في ذلك المسجد ثم أخبر الله تعالى عن نفاقهم بقوله (ولم يخلفن ان أردنا) أي ما أردنا ببناء هذا المسجد (الا) الخصلة (الحسنى) وهي الصلاة وذكر الله والتوسعة على المسلمين قال المفسرون انهم لما بنوا مسجدهم وافق ذلك غزوة تبوك فأتوا رسول الله وقالوا بئنا مسجدا الذي العلة والحاجة واليلة المطيرة

والليلة الثانية ونحن نحب ان تصلي لنا فيه وتدعونا بالبركة فقال صلى الله عليه وسلم اني على جناح سفر وحال شغل واذا قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل من الغزوة سألوه اتيان المسجد فقل (لا تقم فيه أبدا) الآية فدعا مالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن ووحشي قاتل حرة فقال لهم انطلقوا الى هذا (١٨) المسجد انظروا أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة

وزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم قالوا أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني من قبوله حتى نزل بندي أو ان بلديته وبين المدينة ساعة من نهار وكان أصحاب مسجد الضرار قد كانوا أتوه وهو يتجهز الى قبوله فقالوا يا رسول الله اننا قد بيننا مسجدا لذي العلة والحاجة واليلة المطيرة واليلة الثانية واننا نحب أن تأتينا فتصلي لنا فيه فقال اني على جناح سفر وحال شغل أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو قد قدمنا أتيناكم ان شاء الله فصلينا لكم فيه فلما نزل بندي أو ان أتاه خبر المسجد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم أخا بني سالم بن عوف ومعن بن عدي وأخاه عاصم بن عدي أخا بني العجلان فقال انطلقوا الى هذا المسجد انظروا أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا حتى أتيا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك ابن الدخشم فقال مالك لعن انظرني حتى أخرج اليك بنار من أهلي فدخل أهله فأخذ سعفا من النخل فأشعل فيه نارا ثم خرجا يشتدان حتى دخلا المسجد وفيه أهله فحرقاه وهدموا واتفقوا عنه ونزل فيهم من القرآن ما نزل والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا الى آخر القصة وكان الذين بنوه اثني عشر رجلا خدام بن خالد بن عبيد بن زيد أحد بني عمرو بن عوف ومن داره أخرج مسجد الشقاق وثعلبة بن حاطب من بني عبيد وهو الى بني أمية بن زيد ومعتب بن قشير من بني ضبيعة بن زيد وأبو حبيبة بن الأزعر من بني ضبيعة بن زيد وعباد بن خنيفة أخو سهل بن خنيفة من بني عمرو بن عوف وجارية بن عامر وابناء مجمع بن جارية وزيد بن جارية ونبيل بن الحرث وهم من بني ضبيعة وبخندج وهو الى بني ضبيعة وبجاد بن عثمان وهو من بني ضبيعة ووديعة ابن ثابت وهو الى بني أمية رهط أبي لبابة بن عبد المنذر فتأويل الكلام والذين ابتنوا مسجدا ضرارا المسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفرا بالله لمحدثهم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ويفرقوا به المؤمنين ليصلي فيه بعضهم دون مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعضهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيختلفوا بسبب ذلك ويفترقوا وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل يقول واعدا له لأبي عامر الكافر الذي خالف الله ورسوله وكفر بهما وقاتل رسول الله من قبل يعني من قبل بنائهم ذلك المسجد وذلك أن أبا عامر هو الذي كان حزب الاحزاب يعني حزب الاحزاب لقنار رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما خذله الله لحق بالروم يطلب النصر من ملكهم على نبي الله وكتب الى أهل مسجد الضرار يأمرهم ببناء المسجد الذي كانوا بنوه فيما ذكر عنه ليصلي فيه فيما يزعم اذ ارجع اليهم ففعلوا ذلك وهذا معنى قول الله جل ثناؤه وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان أردنا الا الحسنى يقول جل ثناؤه وليحلفن بانوه ان أردنا الا الحسنى بينا ثناءه الا الرقي بالمسلمين والمنفعة والتوسعة على أهل الضعف والعدة ومن عجز عن المسير الى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة فيه وتلك هي الفعلة الحسنة والله يشهد انهم لكاذبون في حلفهم ذلك وقيلهم ما بيننا الا ونحن نريد الحسنى ولكنهم بنوه يريدون بينائنا السوآى ضرار المسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفرا بالله وتفرقوا بين المؤمنين وارصادا لابي عامر الفاسق وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني

تلقى فيه الخيف والقمامة ومات أبو عامر بالشام بقتلهم بن وقال الحسن هم رسول الله أن يذهب الى ذلك المسجد فناداه جبرائيل لا تقم فيه ولا ريب أن النهي عن القيام فيه يستلزم النهي عن الصلاة فيه ثم بين علة النهي فقال (المسجد أسس على التقوى من أول يوم) أي من ابتداء وجوده (أحق أن تقوم فيه) والمعنى لو كان القيام في غيره جائزا لكان هذا أولى لاشتماله على الخيرات الكثيرة فكيف اذا كان غيره مشتملا على المفاسد الكثيرة من الضرار وغيره قالت الشيعة في هذا المقام ان المسجد اذا كان مبنيًا على التقوى من أول يوم كان أولى بالصلاة فيه فالامام أولى بأن يكون متقيًا من أول عمره وما ذاك الا على عليه السلام لانه لم يكفر بالله طرفة عين واختلفوا في هذا المسجد فقيل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة عن أبي سعيد الخدري سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى فأخذ الحصباء وضرب بها الارض وقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة وقيل هو مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء وهي يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة قال في الكشف وهذا أولى لان الموازنة بين مسجدى قباء

أوقع وقال القاضي كل مسجد بني على التقوى فانه يدخل فيه كما لو قال قاتل لرجل صالح أحق أن تجالس لم يكن ذلك مقصورا على واحد وأيضا كل مسجد بني مباحاة أو رياء أو سمعة أو لغرض سوى وجه الله أو عمل غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار ثم ذكر مسجد التقوى وصفا آخر وذلك قوله (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) فقيل انه التطهر من الذنوب بالتوبة والاستغفار والاطلاع كما

فقال عمر يا رسول الله انهم لمؤمنون
وانا معهم فقال عليه السلام اترضون
بالقضاء قالوا نعم قال اترضون على
البلاء قالوا نعم قال اترضون في
الرخاء قالوا نعم فقال صلى الله عليه
وسلم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم
قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل
قد اتي عليكم في الذي تصنعون
عند الوضوء وعند العائط فقالوا
يا رسول الله تتبع الغائط الاجار
الثلاثة ثم تتبع الاجار الماء فتلا
الذي صلى الله عليه وسلم رجال يحبون
أن يتطهروا وقيل يحبون أن
يتطهروا بالحصى المكفرة لذنوبهم فحرموا
بأجمعهم ومحبة التطهر اثاره
والحرص عليه ومحبة الله الرضا عنهم
والاحسان اليهم كما يفعل المحب
محبوبه ثم بين أنه لانسبة بين الفريقين
وأن بينهما بونا بعيدا فقال مستفهما
على سبيل التقرير (أفنى أسس بنيانه)
وهو مصدر كالعمران وأريد به المبنى
والمعنى أن من أسس بناء دينه
على قاعدة قوية محكمة وهي تقوى
الله ورضوانه (خير أم من أسس)
دينه على ضد ذلك والثقا هو الشفير
أي الشفة والجرف هو ما اذا
سال السيل وانحسر الوادي ويبقى
على طرف المسيل طين واء مشرف
على السقوط ساعة ف ساعة فذلك
الموضع الذي هو بصدد السقوط
جرف والهار الهائر وهو أيضا المتصدع
اندى أشنى على التهدم والسقوط
قال اللث الهار مصدر هار الحرف

يهور اذا انصدع من خلقه وهو ثابت بعد في مكانه فاذا سقط فقد انهار وقال في الكشف انه صفة قصرت عن فاعل تخلف من خالف
وألفه ليست بالف فاعل انما هي عينه وأصله هو ود على فعل ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل فليكونه على شفا جرف هار
كان مشرفا على السقوط ولكونه على طرف جهنم كان اذا انهار فاعما يسقط في قعر جهنم يروى أنه حفرت بقعة من مسجد الضرار فرؤى

الدخان يخرج منه ثم ذكر أن بنيانهم ذلك سبب لازدبارهم فقال (لا يزال بنيانهم الذي بنوا فيه) في كونه سببا للربية (في قلوبهم) وجوه منها أن هدمه صار سببا لازدبار شكهم في نبوته ومنها أنهم ظنوا أن تخريبه لأجل الحسد فارتفع أمانهم عنه وصاروا مرتابين في أنه هل يتركهم على ما هم فيه أو يأمر بقتلهم ونهب (٢٠) أموالهم فلا تزول تلك الريبة (الأن تقطع قلوبهم) أجزاء متفرقة أما

بالموت وأما بالسيف وأما بالسلا
فحينئذ يضمحل أثرها عن المقصود
أن هذا الشك يبقى في قلوبهم أبدا
ويعتدون على النفاق قال في الكشف
يجوز أن يكون ذكر التقطيع تصويرا
لحال زوال الريبة عنها ويجوز أن
يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن
منه بقتلهم أو في القبور أو في النار
وقيل معناه ألا يتوبوا توبة تنقطع
بها قلوبهم ندما وأسفا على تفریطهم
التأويل والسابقون الأولون
الذين سبقت لهم العناية الأزلية
أو السابقون الأولون عند الخروج
من العدم وهم أهل الصف الأول
من الجنود المجتدة أو السابقون في
جواب الست بربكم الأولون في
استماع هذا الخطاب أو السابقون
في استحقاق المحبة عند اختصاصهم
بتشريف يحجبهم في الازل الأولون
بإدعاء حق المحبة في سر محبونه أو
السابقون عند تخمير طينة آدم في
محاسنة ذراتهم بالقدرة الأولون
باستكمال تصرف القدرة في كمال
الأربعين صباحا أو السابقون عند
رجوعهم بقدم السلوة إلى مقام
الوصال الأولون بالوصول إلى سرادقات
الجلال وهذا سبق مخصوص
بالنبي صلى الله عليه وسلم وبأئمة
كما قال نحن الآخرون السابقون
من المهاجرين عن الأوطان البشرية
والانصار لهم في طلب الحق والذين
اتبعوهم بإحسان بذلوا جهدهم في

أطلعه الله على ذلك وأما قوله وارصاد المن حارب الله ورسوله فانه كان رجلا يقال له أبو عامر فر من
المسلمين فلحق بالمشركين (٣) فقتلوه باسلامه قال إذا جاء صلى فيه فانزل الله لا تقم فيه أبدا المسجد
أسس على التقوى الآية حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد
قال سمعت الضحالة يقول في قوله والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا هم ناس من المنافقين بنوا
مسجدا بقاء يضارون به نبي الله والمسلمين وارصاد المن حارب الله ورسوله كانوا يقولون إذا رجع
أبو عامر من عند قصر من الروم صلى فيه وكانوا يقولون إذا قدم ظهر على نبي الله صلى الله عليه وسلم
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا
وتفر يقاين المؤمنين وارصاد المن حارب الله ورسوله من قبل قال مسجد بقاء كانوا يصلون فيه كلهم
وكان رجل من رؤساء المنافقين يقال له أبو عامر أبو حنظلة غسيل الملائكة وصيني وأخيه وكان
هؤلاء الثلاثة من خيار المسلمين فخرج أبو عامر هاربا هو وابن بالين من ثقيف وعلقمة بن علاثة من
قيس من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لحقوا بصاحب الروم فاما علقمة وابن بالين فرجعا فبايعا
النبي صلى الله عليه وسلم وأسلما وأما أبو عامر فتنصروا أقام قال وبنى ناس من المنافقين مسجدا
الضرار لابي عامر قالوا حتى يأتي أبو عامر يصل في فيه وتفر يقاين المؤمنين يفرقون بين جماعتهم لأنهم
كانوا يصلون جميعا في مسجد بقاء وجاءوا لئلا يدعون النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ربنا
جاء السيل يقطع بيننا وبين الوادي ويحول بيننا وبين القوم فنصلي في مسجدنا فإذا ذهب السيل
صلينا معهم قال وبنوه على النفاق قال وانهم أرمسجدهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
وألقي الناس عليه الثنتين والقمامة فانزل الله والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفر يقاين
المؤمنين لئلا يصل في مسجد بقاء جميع المؤمنين وارصاد المن حارب الله ورسوله من قبل أبي عامر
ولم يلقن أن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون حدثنا ابن حبان قال ثنا هرون عن أبي
جعفر عن ليث أن شقيقا لم يدرك الصلاة في مسجد بني عامر فليل له مسجد بني فلان لم يصلوا بعد
فقال لا أحب أن أصلي فيه فانه بنى على ضرار وكل مسجد بني ضرار أو رياء أو سمعة فان أصله
يتهدى إلى المسجد الذي بنى على ضرار في القول في تأويل قوله (لا تقم فيه أبدا المسجد أسس
على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تقم
بالمسجد الذي بناه هؤلاء المنافقون ضرارا وتفر يقاين المؤمنين وارصاد المن حارب الله
ورسوله ثم أقدم جل ثناؤه فقال لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم أنت فيه
يعني بقوله أسس على التقوى ابتدئ أساسه وأصله على تقوى الله وطاعته من أول يوم ابتدئ
في بنائه أحق أن تقوم فيه يقول أولى أن تقوم فيه مصليا وقيل معنى قوله من أول يوم مبدأ أول يوم
كما تقول العرب لم أرم من يوم كذا يعني مبدؤه ومن أول يوم يراد به من أول الأيام كقول القائل لقيت
كل رجل بمعنى كل الرجال واختلف أهل التأويل في المسجد الذي عناه بقوله لمسجد أسس على
التقوى من أول يوم فقال بعضهم هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه منبره وقبره اليوم

(٣) كذا في الأصل ولعله مصحف والأصل قبله بشارته وقالوا إذا لم تأمل كتبه مصححه

متابعهم بقدر الامكان رضى الله عنهم باعطاء الاستعدادات الكاملة ورضوا عنه بإيفاء حقوقها ومن حولكم ذكر
من أعرب صفات النفس منافقون ومن أهل مدينة القلب فن صفات النفس بعضها منافق كالقوة الشهوية للوقاع فانها تتبدل
بالعفة عند استيلاء القلب على النفس بسياسة الشريعة وتربية الطريقة ظاهرة الحقيقة لانها لا تتبدل بالكلية بل تميل إلى الشهوة

إذا خليت وطباعها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم وإن أخوف ما أخاف على أمتي النساء ومنها كافرة كالقوة الشهوية في طلب الغذاء فإنها باقية على طلبها مادام البدن باقيا لا يحتاجه إلى بل ما يتحلل ومنها مسلمة كالقوة الغضبية والشرطانية من الكبر والحسد والكذب والحيانة فإنها يحتمل أن تبدل باضدادها من التواضع والحيبة والصدق (٢١) والامانة عند استنارة النفس بنور الايمان

والذكر فهذه الصفات وغيرها من صفات النفس ما لم تبدل بالكلية أو لم تكن مغلوطة بأنوار صفات القلب ففيها بعض النفاق كما قال صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم إذا حدث كذب وإذا أومن خان وإذا عهد غدو ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها لا تعلمهم نحن نعلمهم يعني أن هذه الأفعال لا يعرفها أرباب العلوم الظاهرة وإنما يعرفها أصحاب الكشوف الباطنية سنعدبهم مرتين مرة بأحكام الشريعة ومرة بأداب الطريقة ثم يردون بجذبات اللطف إلى عذاب عظيم هو الفطام عن الكونين والفناء في الله أو بجذبات القهر إلى أسبال حجب البعد والبقاء في عالم الطبيعة وآخرون يعني القلب وصفاته اعترفوا بذنوب ثبوت صفات النفس والتلوث بها خلطوا عملا صالحا وهو صدق التوجه وأخرى هو مطاوعة النفس والهوى في بعض الاوقات عسى الله أن يوفقهم للرجوع إلى طريق الحق بالكلية والاعراض عما سواه خذ من أموالهم صدقة تطهرهم بها عن دنس حب الدنيا وتركيهم بالاخلاق الفاضلة فإن حب الدنيا رأس كل خطيئة

ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن إبراهيم بن طهمان عن عثمان بن عبيد الله قال أرسلني محمد بن أبي هريرة إلى ابن عمر رأس أله عن المسجد الذي أسس على التقوى أي مسجد هو مسجد المدينة أو مسجد قباء قال لا مسجد المدينة * قال ثنا القاسم بن عمرو والعنقري عن الدراوردي عن عثمان بن عبيد الله عن ابن عمرو بن زيد بن ثابت وأبي سعيد قالوا المسجد الذي أسس على التقوى مسجد الرسول * قال ثنا أبي عن ربيعة بن عثمان عن عثمان بن عبيد الله بن أبي رافع قال سألت ابن عمر عن المسجد الذي أسس على التقوى قال هو مسجد الرسول * قال ثنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد عن زيد قال هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم * قال ثنا أبي عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان عن أبيه عن خارجة بن زيد عن زيد قال هو مسجد الرسول حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد ثنا حميد الخراط المدني قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن قال مررت بعبد الرحمن بن أبي سعيد فقلت كيف سمعت أباك يقول في المسجد الذي أسس على التقوى فقال لي أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله أي مسجد الذي أسس على التقوى قال فأخذ كفاه من حصاء فضرب به الأرض ثم قال هو مسجدكم هذا هكذا سمعت أباك يذكره حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أسامة بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد النبي الأعظم حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب قال إن المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم هو مسجد المدينة الأكبر حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود قال قال سعيد بن المسيب فذكر مثله إلا أنه قال الأعظم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد القطان عن ابن حرملة عن سعيد بن المسيب قال هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد قال أحسبه عن أبيه قال مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي أسس على التقوى * وقال آخرون بل عني بذلك مسجد قباء ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس مسجد أسس على التقوى من أول يوم يعني مسجد قباء حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية لمجد أسس على التقوى من أول يوم هو مسجد قباء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن صالح بن حي عن ابن بري قال مسجد قباء الذي أسس على التقوى بناه نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد المسجد الذي أسس على التقوى مسجد قباء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير الذين بنى فيهم المسجد الذي أسس على التقوى بنو عمرو بن عوف * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال هو مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم لجهة الخبر بذلك عن رسول الله ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال أبو كريب ثنا وكيع وقال ابن وكيع ثنا أبي عن ربيعة بن عثمان التيمي عن عمران بن أبي أنس رجل من الانصار عن سهل بن سعد قال اختلف رجلان على عهد

ويأخذ الصدقات فيه أن المعطي يجب أن لا ينظر إلا إلى الله ولا يمين على الفقير أصلا وستر دون بأقدام أعمالكم إلى الله الذي يعلم ما غاب عنكم من نتائج أعمالكم وما غبتم عنه من التقدير الأزلي وما تشاهدون بالعيون والقلوب في عالمي الملك والملكوت وآخرون مرجون آخرت توهم ليرد دواوين الخوف والرجاء فيطيروا بجناحي القبض والبسط إلى أن يصلوا إلى سرادقات الهيبة والانس والله عليم بتربيته

عباده حكيم فيما يفعل من القبول والرد والذين اتخذوا في عالم الطبيعة منزلة النفس مسجداً ضراراً لرباب الحقيقة وكفراً بأحوالهم لمن حارب الله هم أهل الاباحة من مدعى الفقر لا تقم يا رسول الروح أسس على التقوى هو مسجد القلب جبل على العبودية والطاعة من أول يوم من المشاق رجال يحبون أن يتطهروا (٣٣) هم الاوصاف الحميدة والملكات المزكاة عن دنس الطبيعة ولوث الحدوث ثم ميز بين

أهل السعادة والشقاوة فقال أفن أسس بنيانه أي جبل على الخير وما فيه رضا الله لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة لا يهولونهم جيلوا على الشقاء إلا أن تقطع قلوبهم غير واعين طباعهم وذلك محال ألا يزال يسرى من منزلة النفس وسخ وظلمة إلى قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم غير واعين طباعهم وذلك بسكين الرياضة فتزول عنها تلك الملكات

إلا أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعةكم الذي يبيعكم به وذلك هو الفوز العظيم التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه إن إبراهيم لأواه حليم وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء عليم إن الله ملك السموات والأرض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من

رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الذي أسس على التقوى فقال أحدهما هو مسجد النبي وقال الآخر هو مسجد قباء فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه فقال هو مسجدى هذا اللفظ لحديث أبي كريب وحديث سفيان نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو نعيم عن عبد الله بن عامر الأسدي عن عمران بن أبي أنس عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال مسجدى هذا حدثني يونس قال أخبرني ابن وهب قال ثنا الليث عن عمران بن أبي أنس عن ابن أبي سعيد عن أبيه قال تخارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال رجل هو مسجد قباء وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله هو مسجدى هذا حدثني بحري بن نصر الخولاني قال قرئ على شعيب بن الليث عن أبيه عن عمران بن أبي أنس عن سعيد بن أبي سعيد الخدري قال تخارى رجلان فذكره له حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا سجيل بن محمد بن أبي يحيى قال سمعت عبي أنيس بن أبي يحيى يحدث عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد الذي أسس على التقوى مسجدى هذا وفي كل خير حدثني المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا عبد العزيز عن أنيس عن أبيه عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا صفوان بن عيسى قال أخبرنا أنيس بن أبي يحيى عن أبيه عن أبي سعيد أن رجلا من بني خندرة ورجلا من بني عمرو بن عوف امتريا في المسجد الذي أسس على التقوى فقال الخدري هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال العوفي هو مسجد قباء فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم وسألاه فقال هو مسجدى هذا وفي كل خير في القول في تأويل قوله (فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين) يقول تعالى ذكره في حاضري المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم رجال يحبون أن ينظفوا مقاعدهم بالماء إذا أتوا الغائط والله يحب المطهرين بالماء وينحوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا همام بن يحيى عن قتادة عن شهر بن حوشب قال لما نزل في رجال يحبون أن يتطهروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الظهور الذي أثنى الله عليكم قالوا يا رسول الله تغسل أثر الغائط حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لأهل قباء إن الله قد أحسن عليكم الثناء في الطهور فأتصنعون قالوا لا نأكل عن أثر الغائط والبول حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال لما نزلت فيه رجال يحبون أن يتطهروا قال النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر الأنصار ما هذا الطهور الذي أثنى الله عليكم فيه قالوا نأستطيب بالماء إذا جئنا من الغائط حدثني جابر بن الكردى قال ثنا محمد بن سابق قال ثنا مالك بن مغول عن سيار أبي الحكم عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال قام علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أخبروني فإن الله قد أثنى عليكم بالطهور خيرا فقالوا يا رسول الله أنا نجد عندنا مكتوبا في التوراة الاستنجاء بالماء حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا يحيى بن رافع عن مالك بن مغول قال سمعت سيارا أبا الحكم غير مرة يحدث عن شهر بن حوشب عن محمد

بن ولانصير لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب ابن فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم يسأله الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين في القرآن

فيقتلون مبنيا للفعول ويقتلون مبنيا للفاعل حرة وعلى وخلف الآخرون على العكس ويقتلون بالتشديد أبو عون عن قنبل إبراهيم
وذلك ما بعده هشام يزيع بيا الغيبة حرة وحفص والمفضل الباقر بناء التأنيث خلفوا بالتخفيف وفتح اللام روى ابن رومي عن عباس
الباقر بالتشديد مجهولا الوقوف الجنة ط ويقتلون ط (٢٣) والقرآن ط بايعتم به ط العظيم ه الحدود

ابن عبد الله بن سلام قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم على أهل قباء قال ان الله قد أثنى عليكم
بالطهور خيرا يعني قوله فيه رجال يحبون أن يتطهروا قالوا اننا نجده مكتوبا عندنا في التوراة الاستنجاء
بالماء حدثنا أبو هشام الزفافي قال ثنا يحيى بن رافع قال ثنا مالك بن مغول عن سيار عن شهر
ابن حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال يحيى ولا أعلمه الا عن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم لأهل قباء ان الله قد أثنى عليكم في الطهور خيرا قالوا اننا نجده مكتوبا عندنا في التوراة الاستنجاء
بالماء وفيه نزلت فيه رجال يحبون أن يتطهروا حدثني عبد الأعلى بن واصل قال ثنا اسمعيل
ابن صبيح الشكري قال ثنا أبو أويس المدني عن شرحبيل بن سعد عن عويم بن ساعدة وكان من
أهل بدر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل قباء اني أسمع الله قد أثنى عليكم الثناء في الطهور
فما هذا الطهور قالوا يا رسول الله ما نعلم شيئا الا أن جيراننا من اليهود رأيناهم يغسلون أدبارهم
من الغائط فغسلنا كما غسلوا حدثني محمد بن عمار قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا إبراهيم
ابن محمد عن شرحبيل بن سعد قال سمعت خزيمة بن ثابت يقول نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون
أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يغسلون أدبارهم من الغائط حدثنا ابن وكيع قال
ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن عامر قال كان ناس من أهل قباء يستنجون بالماء فنزلت فيه رجال
يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا شبابة بن سوار عن
شعبة عن مسلم القرقي قال قلت لابن عباس أصب على رأسي وهو محرم قال ألم تسمع الله يقول ان
الله يحب التوابين ويحب المتطهرين حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن داود بن أبي ليلى
عن الشعبي قال لما نزلت فيه رجال يحبون أن يتطهروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل قباء
ما هذا الذي أثنى الله عليكم قالوا ما منا من أحد الا وهو يستنجي من الخلاء حدثني المثنى قال ثنا
عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الحميد المدني عن إبراهيم بن اسمعيل الانصاري أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لعويم بن ساعدة ما هذا الذي أثنى الله عليكم فيه رجال يحبون أن يتطهروا
والله يحب المطهرين قال نوشك أن تغسل الأدبار بالماء حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن حصين عن موسى بن أبي كثير قال بدء حديث هذه
الآية في رجال من الانصار من أهل قباء فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين فسألهم
النبي صلى الله عليه وسلم قالوا نستنجي بالماء حدثني المثنى قال ثنا أصبغ بن الفرج قال أخبرني
ابن وهب قال أخبرني يونس عن أبي الزناد قال أخبرني عروة بن الزبير عن عويم بن ساعدة عن بني
عمرو بن عوف ومعن بن عدي عن بني العجلان وأبي الدرداء فأماء عويم بن ساعدة فهو الذي بلغنا
انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الذين قال الله فيهم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب
المطهرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الرجال منهم عويم بن ساعدة لم يبلغنا أنه ممن
رجلا غير عويم حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن هشام بن حسان
قال ثنا الحسن قال لما نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الذي ذكركم الله في أمر الطهور فأثنى به عليكم قالوا تغسل
أثر الغائط والبول حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن مالك بن مغول قال

وبأموالهم التي ينفقونها في أسباب الجهاد وعلى أنفسهم وأهليهم وعيالهم على الوجه المشروع وههنا نكتة هي أن قيم الطفل له أن يبيع مال
الطفل من نفسه بشرط رعاية الغبطة في هذه الآية البائع والمشتري هو الله ففيه تنبيه على أن العبد كالطفل الذي لا يهتدي الى مصالح
نفسه وأنه تعالى هو المراعى لمصالحه حتى يوصله الى أنواع الخيرات وأصناف العادات وبوجه آخر الانسان بالحقيقة عبارة عن الجوهر المجرد

الذي هو من عالم الارواح وهذا البدن وما يحتاج اليه من ضرورات المعاش كالآلات والوسائط لتحصيل الكالات الموصلة الى الدرجات العاليات فالبايع هو جوهر الروح القدس والمشتري هو الله وأحد العوضين الجسد البالي والمال الفاني والعوض الآخر الجنة الباقية والسعادات الدائمة فالربح حاصل (يقاتلون) معنى الامر كقوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم وهو كالتفسير لتلك المبايعة (فيقتلون ويقتلون) أي انهم يقتلون الكفار فلا يرجعون عنهم حتى يصيروا مقتولين ومن قرأ بتقديم المجهول فعناه أن طائفة منهم إذا صاروا مقتولين لم يصبر ذلك رادعا للباقيين عن المقاتلة بقدر الامكان ومن العلماء من خصص هذا الوعد بجهاد السيف لظاهر قوله يقاتلون والتحقيق أن كل أنواع الجهاد يدخل فيه لان الجهاد بالجنة والدعوة الى دلائل التوحيد أكمل أثر من القتال ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لعل عليه السلام لأن يهدي الله على يدي رجل آخر لك مما طلعت عليه الشمس ولان الجهاد بالسيف لا يحسن إلا بعد تقديم الجهاد بالجنة ولأن الانسان جوهر شريف فتي أمكن ازالة صفاته الرذيلة مع ابقاء ذاته الشريفة كان أولى من افناء ذاته ألا ترى أن جلد الميتة لما كان منتفعا به من بعض الوجوه حث الشرع على ابقائه فقال هلا أخذتم اهابها فذبغتموه وانتفعتم به قوله (وعدا عليه) قال الزجاج انه منصوب بمعنى قوله بأن لهم الجنة كأنه قيل وعدهم الجنة وعدافهو مصدر مؤكد وكذا قوله (حقا) أو هو نعت للمصدر مؤكد وما الذي حصل (في التوراة والانجيل والقرآن) قيل وعد المجاهدين على الاطلاق وقيل

(٢٤)

سمعت سيارا أبا الحكم يحدث عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أو قال قدم علينا رسول الله فقال ان الله قد أتى عليكم في الطهور خيرا أفلا تخبروني قالوا يا رسول الله انما نجد علينا مكتوبا في التوراة الاستنجاء بالماء قال مالك يعني قوله فيه رجال يحبون أن يتطهروا حدثني أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية قال لما نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون أن يتطهروا سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تطهروكم هذا الذي ذكر الله قالوا يا رسول الله كنا نستنجي بالماء في الجاهلية فلما جاء الاسلام لم ندعه قال فلا تدعوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان في مسجد قباء رجال من الانصار يوضئون سفلتهم بالماء يدخلون النخل والماء بحرى فيستوضئون فأتى الله بذلك عليهم فقال فيه رجال يحبون أن يتطهروا الآية حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء قال أحدث قوم الوضوء بالماء من أهل قباء فزلت فيهم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين وقيل والله يحب المطهرين وانما هو المتطهرون ولكن أدغم التاء في الطاء فجعلت طاء مشددة لقرب مخرج احدهما من الأخرى القول في تأويل قوله (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيرا من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانها به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين) اختلفت القراء في قراءة قوله أفمن أسس بنيانه فقرا بعض قراء أهل المدينة أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيرا من أسس بنيانه على وجه عالم بسم فاعله في الحرفين كليهما وقرأت ذلك عامة قراء الحجاز والعراق أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيرا من أسس بنيانه على وصف من بناء الفاعل الذي أسس بنيانه وهما قراءتان متفقتا المعنى فبأنيهما قرأ القارئ فصيحا غير أن قراءته بتوجيه الفعل الى من اذ كان من المؤسس أعجب الى فتأويل الكلام اذا أي هؤلاء الذين بنوا المساجد خيرا أيها الناس عندكم الذين ابتدوا بناء مسجدهم على اتقاء الله بطاعتهم في بنائه وأداء فرائضه ورضاهم من الله لبنائهم ما بنوه من ذلك وفعلهم ما فعلوه خيرا أم الذين ابتدوا بناء مسجدهم على شفا جرف هار يعني بقوله على شفا جرف هار حرف والجرف من الركي ما لم يكن له جوف هار يعني متهور وانما هو هار ولكنه قلب فانحرت بأوها فقل هار كما قيل هو شاة السلاح وشاة وأصله من هار يهرو هار وقيل هوم من هار يهرو اذا نهدم ومن جعله من هذه اللغة قال هرت يا جرف ومن جعله من هار يهرو قال هرت يا جرف وانما هذا مثل يقول تعالى ذكره أي هذين الفريقين خيرا أي هذين البناءين أثبت أمن ابتداء أساس بنائه على طاعة الله وعلم منه بان بناءه لله طاعة والله به راض أم من ابتداء بنفاه وضلال وعلى غير بصيرة منه بصواب فعله من خطئه فهو لا يدري متى يتبين له خطأ فعله وعظيم ذنبه فهدمه كما يأتي البناء على جرف ركية لا حابس لماء السيول عنها ولغيره من المياه ترى به التراب متناثرا لا تلبثه السيول أن تهدمه وتشره يقول الله جل ثناؤه فانها به في نار جهنم يعني فانشر الجرف الهاري بينائه في نار جهنم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فانها به قواعد في نار جهنم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله فانها به يقول نخبر به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا

ذ كر هذا البيع لأمة محمد وقيل الامر بالقتال (ومن أوفى) استفهام بمعنى الانكار أي لا أحدا وفي معاوية سعيد (من الله) لانه الغنى عن كل الحاجات القادر على كل المقدورات وفي الآية أنواع من التوكيدات فأولها قوله ان الله اشترى وإذا كان المشتري هو الاله الواجب الذات المتصف بجميع الكالات المفيض لكل الخيرات فما طنك به ومنها أنه عبر عن ايصال الثوب بالبيع والشراء

سعيد

ذ كر هذا البيع لأمة محمد وقيل الامر بالقتال (ومن أوفى) استفهام بمعنى الانكار أي لا أحدا وفي معاوية سعيد

(من الله) لانه الغنى عن كل الحاجات القادر على كل المقدورات وفي الآية أنواع من التوكيدات فأولها قوله ان الله اشترى وإذا كان المشتري هو الاله الواجب الذات المتصف بجميع الكالات المفيض لكل الخيرات فما طنك به ومنها أنه عبر عن ايصال الثوب بالبيع والشراء

حتى يكون حقا مؤكدا ومنها أنه قال بأن لهم الجنة بحرف التحقيق وبلام التأكيد دون أن يقول بالجنة ومنها قوله وعداؤه لا يخلف الميعاد ومنها قوله عليه وكلمة على الوجوب ظاهرا ومنها قوله حقا وهو تأكيد التحقيق ومنها قوله في التوراة والانجيل والقرآن وأنه يجري مجرى الشهاد لجميع الكتب الالهية وجميع الانبياء والرسل على هذه المبايعة ومنها قوله (٣٥) ومن أوفى بعهده من الله وفيه تنبيه على أنه لا يكذب ولا يخلف البتة ومنها قوله فاستبشروا والبشارة الخبر الصدوق الاول ومنها قوله (وذلك هو الفوز ثم وصف الفوز بالاعظم) واعلم أن هذه الخاتمة تقع على ثلاثة أوجه أحدها ذلك الفوز بغير هووانه في ستة مواضع في براءة موضعان وفي النساء والمائدة والصف والتغابن وما في النساء يزيدوا والآخرون ذلك هو الفوز بزيادة هو وذلك في ستة مواضع أخرى في براءة موضعان وبنو من المؤمنين والدخان والحديد وما في براءة أحدهما بزيادة الوافين وهو خاتمة هذه الآية وكذلك ما في المؤمنين وسبب هذا الاختلاف أن الجملة إذا جاءت بعد جملة من غير تراخي ينزل جاءت مربوطة بما بواو العطف وأما بكناية تعود من الثانية إلى الأولى وأما بإشارة فيها اليها وربما جمع بين الشيتين منها والله ثلاثة للدلالة على المبالغة وقد جمع في هذه الخاتمة بين الثلاثة لغاية التوكيد والمبالغة وأولئك ذكر الكتب الثلاثة فكل رابطة في مقابلة كتاب واحد وكذلك في المؤمنين وقع الثلاثة في مقابلة ثلاثة أدعية فاغفروهم وأدخلهم قال أبو القاسم البلخي لابد من حصول الاعراض على الآلام للأطفال والهائم قياسا على ما أنبت الله تعالى للمكلفين من العوض على ألم القتل وهو الجنة ثم ذكر أن حكم سائر المؤمنين كذلك فقال (التائبون) قال الزجاج أنه مبتدأ محذوف الخبر

سعيد عن قتادة قوله أفن أسس بنيانه على تقوى من الله إلى قوله فانهار به في نار جهنم قال والله ماتناه في أن وقع في النار ذكرنا أنه حفرت بقعة منه فرؤى منها الدخان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج (١) بنو عمرو بن عوف استأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم في بنيانه فاذن لهم ففرغوا منه يوم الجمعة فصلا فيه الجمعة ويوم السبت ويوم الأحد قال وانهار يوم الاثنين قال وكان قد استنظرهم ثلاثا السبت والأحد والاثنين فانهار به في نار جهنم مسجد المنافقين انهار فم يتناه دون أن وقع في النار قال ابن جريج ذكرنا أن رجلا احفر وافيها فابصروا الدخان يخرج منه حدثني المثنى قال ثنا الحماشي قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداناج عن طلق بن حبيب عن جابر قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا قال رأيت المسجد الذي بني ضرارا يخرج منه الدخان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن مرزوق البصري قال ثنا أبو سلمة قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداناج قال ثنا طلق العنزي عن جابر ابن عبد الله قال رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حدثني سلام بن سالم الخراعي قال ثنا خلف بن ياسين الكوفي قال حججت مع أبي في ذلك الزمان يعني زمان بني أمية فمررنا بالمدينة فرأيت مسجدا قبلتين يعني مسجد الرسول وفيه قبلة بيت المقدس فلما كان زمان أبي جعفر قالوا يدخل الجاهل فلا يعرف القبلة فهذا البناء الذي يرون جرى على يد عبد الصمد بن علي ورأيت مسجد المنافقين الذي ذكره الله في القرآن وفيه يخرج منه الدخان وهو اليوم من قبلة قوله والله لا يهدي القوم الظالمين يقول والله لا يوفق للرشاد في أفعاله من كان بانيا بناءه في غير حقه وموضعه ومن كان منافقا مخالفا بفعله أمر الله وأمر رسوله بالقول في تأويل قوله لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم والله عليهم حكيم يقول تعالى ذكره لا يزال بنيانهم هؤلاء الذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا ريبة يقول لا يزال مسجدهم الذي بنوه ريبة في قلوبهم يعني شكوا ونفاقا في قلوبهم يحسبون أنهم كانوا في بناءه محسنين إلا أن تقطع قلوبهم يعني الآن تصدع قلوبهم فيموتوا والله عليهم بما عليه هؤلاء المنافقون الذين بنوا مسجد الضرار من شكهم في دينهم وما قصدوا في بنائهم مودوا وأرادوا وما إليه صائرا أمرهم في الآخرة وفي الحياة ما عاشوا وبغير ذلك من أمرهم وأمر غيرهم حكيم في بيده أيهم وتدير جميع خلقه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم يعني شكوا الآن تقطع قلوبهم يعني الموت حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة ريبة في قلوبهم قال شكوا في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم إلى أن يموتوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم يقول حتى يموتوا حدثني مطرب بن محمد الضبي قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا شعبه عن الحكم عن مجاهد في قوله إلا أن تقطع قلوبهم قال إلا أن يموتوا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد إلا أن تقطع قلوبهم قال عدي بن عوف (١) الذي تقدم له عن غير ابن جريج أن بني مسجد الضرار بنو غنم بن عوف وان يني مسجد قباء بنو عمرو بن عوف فان لم يكن مصحفاً ورواية فهو اشتباه قنامل وحررت بكتبه مصححه

(٤ - ابن جريج حادي عشر) أي التائبون العابدون من أهل الجنة أيضا وان لم يجاهدوا كقوله وكلا وعد الله الحسنى وقيل التائبون رفع على البدل من الضمير في يقاتلون وقيل مبتدأ خبره العابدون وما بعده أي التائبون من الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال أما تفسير هذه الاوصاف فقد قال ابن عباس والحسن التائبون هم الذين تابوا من الشرك وتبرؤا عن النفاق ومال آخرون

الى التعميم ليشمل المعاصي أيضا اذ لا دليل على التخصيص (والعابدون) قال ابن عباس هم الذين يرون عبادة الله واجبة عليهم وقال الحسن هم الذين عبدوا الله في السراء والضراء والعبادة لا شئ أنها عبارة عن نهاية التعظيم وغاية الخضوع وقال قتادة هم قوم أخذوا من أبدانهم في ليالهم ونهارهم و(الحامدون) هم الذين يقومون (٢٦) بحق شكر نعم الله ويجعلون اظهار ذلك عادة لهم وذلك أن الحمد ذكر من كان

قبل آدم لقول الملائكة ونحن نسبح بحمده وذكر أهل الدنيا يقولون في كل يوم سبع عشرة مرة الحمد لله رب العالمين وذكر من يكون بعد خراب الدنيا لقوله وأخردعواهم أن الحمد لله رب العالمين و(السائحون) قال عامة المفسرين هم الصائمون لقوله سياحة أمي الصيام ثم قيل هذا صوم الفرض وقيل الذين يديعون الصيام قال الأزهرى إنما قيل للصائم سائح لأن الذي يسبح في الأرض متعبدا لا زاد معه فيكون ممسكا عن الأكل والشرب كالصائم وقيل أصل السياحة الاستمرار على الذهاب كالماء الذي يسبح والصائم مستمر على فعل الطاعة وترك المنهى عنه من الأكل والشرب والوقاع وقار أهل المعنى الإنسان إذا امتنع من الأكل والشرب انفتحت عليه أبواب المعاني والحكم وتجلت له أنوار المعارف والحقائق فيحصل له سياحة في عالم العقول وقيل السائحون طلاب العلم ينتقلون من بلاد إلى بلاد في طلب العلم في مظانه وكانت السياحة في بني إسرائيل قال عكرمة عن وهب ابن منبه لا ريب أن للسياحة أثرا عظيما في تكميل النفس لأنه يلقي أنواعا من الضر والبؤس فيصبر عليها وقد ينقطع زاده فيتوكل على الله فيصير ذلك ملكة له وقد يتفجع بالمشاهد والزيارات للأحياء والاموات

حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شيبان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد إلا أن تقطع قلوبهم قال يموتوا حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن قتادة والحسن لا يزال بنينا هم الذي بنوارية في قلوبهم قال لا شك في قلوبهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الرازي قال ثنا أبو سنان عن حبيب لا يزال بنينا هم الذي بنوارية في قلوبهم قال غبطا في قلوبهم قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد إلا أن تقطع قلوبهم قال يموتوا قال ثنا اسحق الرازي عن أبي سنان عن حبيب إلا أن تقطع قلوبهم إلا أن يموتوا قال ثنا قبيصة عن سفيان عن السدي ربيعة في قلوبهم قال كفر جمع بن جارية قال لا ولكنها حرازة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدي لا يزال بنينا هم الذي بنوارية في قلوبهم قال حرازة في قلوبهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يزال بنينا هم الذي بنوارية في قلوبهم لا يزال ربيعة في قلوبهم راضين بما صنعوا كما حجب العجل في قلوب أصحاب موسى وقرأوا وأثروا في قلوبهم العجل بكفرهم قال حبه إلا أن تقطع قلوبهم قال لا يزال ذلك في قلوبهم حتى يموتوا يعني المنافقين حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن السدي عن إبراهيم ربيعة في قلوبهم قال شكافا قال قلت يا أبا عمران تقول هذا وقد قرأت القرآن قال إنما هي حرازة واختلفت القراء في قراءة قوله إلا أن تقطع قلوبهم فقرأ ذلك بعض قراء الحجاز والمدينة والبصرة والكوفة إلا أن تقطع قلوبهم بضم التاء من تقطع على أنه لم يسم فاعله وبمعنى إلا أن يقطع الله قلوبهم وقراء ذلك بعض قراء المدينة والكوفة إلا أن تقطع قلوبهم بفتح التاء من تقطع على أن الفعل للقلوب بمعنى إلا أن تقطع قلوبهم ثم حذف إحدى التاءين وذكر أن الحسن كان يقرأ إلى أن تقطع قلوبهم بمعنى حتى تقطع قلوبهم وذكر أنها في قراءة عبد الله ولو قطعت قلوبهم وعلى الاعتبار بذلك قرأ من قرأ ذلك إلا أن تقطع بضم التاء والقول عندى في ذلك أن الفتح في التاء والضم متقار بالمعنى لأن القلوب لا تقطع إذا تقطعت لا بتطيع الله أباهما ولا يقطعها الله إلا وهي متقطعة وهما قراءتان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء فبأيهما قرأ القارئ فصب الصواب في قراءته وأما قراءة من قرأ ذلك إلى أن تقطع فقراءة لمصاحف المسلمين مخالفة ولا أرى القراءة بخلاف ما في مصاحفهم جائزة في القول في تأويل قوله (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حق في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره إن الله ابتاع من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بالجنة وعدا عليه حقا يقول وعدا لهم الجنة جل ثناؤه وعدا عليه حقا أن يوفى لهم به في كتبه المنزلة التوراة والإنجيل والقرآن إذا هم وفوا بعهدهم والله فقاتلوا في سبيله ونصرة دينه أعداءه فقاتلوا وقتلوا ومن أوفى بعهده من الله يقول جل ثناؤه ومن أحسن وفاء بما ضمن بشرط من الله فاستبشروا يقول ذلك للمؤمنين فاستبشروا أيها المؤمنون الذين صدقوا الله فيما عاهدوا ببيعكم أنفسكم وأموالكم بالذي بيعتموهما من ربكم به فان ذلك هو الفوز العظيم كما حدثنا ابن

ويستفيد ممن هو فوقه ويفيد من هو دونه ويكتسب التجارب ومعرفة الأحوال والخلق والسير والآثار (الراكون) جيد الساجدون) يعني المصلين قال بعض العلماء إنما جعل الركوع والسجود كناية عن الصلاة لأن سائر هيئات المصلي موافقة لا عادة كالقيام والوقوف وإنما الفصل بين المصلي وغيره بالركوع والسجود وقيل أول مراتب التواضع القيام وأوسطها الركوع وغايتها السجود

نخصا بالذكر تنبيه على أن المقصود من الصلاة نهاية الخضوع ثم قال (الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر) ومعناها ما مذكور فيما مر إلا أن ههنا بحثا آخر وهو أنه لم أدخل الواو في قوله وناهون والحافظون دون سائر الأوصاف وأجيب بأن النسق يجيء بالواو وبغيرها كقوله غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب والمراد أن (٢٧) الموصوفين بالصفات الستة هم الأمرون

بالمعروف والناهون عن المنكر ويكون فيه ترغيب في الجهاد لان رأس المعروف الإيمان بالله ورأس المنكر الكفر به والجهاد بوجوب حصول الإيمان وإزالة الكفر أو النهي عن المنكر أصعب أقسام التكليف لأفضائه في الأغلب إلى الخصومة وثوران الغضب فأدخل عليه الواو تنبيه على هذه المخالفة والمباينة وبعض النحويين جواب عام يشمل هذه الآية وما في الكهف في قوله ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم وما في الزمر في قوله في ذكر الجنة وفتحت أبوابها وما في التحريم في قوله ثيابا وبكرا وذلك أنهم سمو هذه الواوات واو الثمانية قائلين إن السبعة نهاية العبد وهذا أكثر دكره في القرآن والأخبار الثمانية تجري مجرى استئناف كلام فلهذا فصل بالواو وأما قوله (والحافظون لحدود الله) فكما حال بعد تفصيل وذلك أن التكليف إما أن يتعلق بمصالح الدين وهي باب العبادات من الصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد والاعتاق والنذر ونحوها أو بمصالح الدنيا وهي المعاملات وانها ما جلب المنافع أو لدفع المضار والمنافع إما أن تكون مقصودة بالأصالة أو بالتبعية فالمقصودة بالأصالة هي المنافع الحاصلة من طرق الخواص الخمس وهي المذوقات ويدخل فيها كتاب الطعمة

جيد قال ثنا يعقوب بن حفص بن حديد عن شمر بن عطية قال ما من مسلم الا والله في عنقه بيعة وفيها أو مات عليها في قول الله ان الله اشترى من المؤمنين إلى قوله وذلك هو الفوز العظيم ثم حلاهم فقال التائبون العابدون إلى وبشر المؤمنين حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم يعني بالجنة قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن محمد بن يسار عن قتادة أنه تلا هذه الآية ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة قال ثامنهم الله فأغلى لهم الثمن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن أنه تلا هذه الآية ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم قال بايعهم فأغلى لهم الثمن حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا قال عبد الله ابن رواحة رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربك أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسك أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم قالوا فإذا فعلنا ذلك فماذا لنا قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقبل ولا نستقبل فتلى ان الله اشترى من المؤمنين الآية * قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبيد بن طفيل العباسي قال سمعت الضحالك بن مزاحم وسأله رجل عن قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم الآية قال الرجل ألا أجل على المشركين فأقبل حتى أقتل قال وياك أين الشرط التائبون العابدون في القول في تأويل قوله (التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) يقول تعالى ذكره ان الله اشترى من المؤمنين التائبين العابدين أنفسهم وأموالهم ولكنه رفعه اذ كان مبتدأ به بعد تمام أخرى مثلها والعرب تفعل ذلك وقد تقدم بيان ذلك في قوله صم بكم عني عما أغنى عن عاداته في هذا الموضع ومعنى التائبون الراجعون مما كرهه الله وخطه إلى ما يحبه ويرضاه كما حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام بن سلم عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن في قول الله التائبون قال تابوا إلى الله من الذنوب كلها حدثنا سوار بن عبد الله لعنبري قال ثني أبي عن أبي الأشهب عن الحسن أنه قرأ التائبون العابدون قال تابوا من الشرك وبرئوا من النفاق حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبي الأشهب قال قرأ الحسن التائبون العابدون قال تابوا من الشرك وبرئوا من النفاق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن قال التائبون من الشرك حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جرير بن حازم قال سمعت الحسن قرأ هذه الآية التائبون العابدون قال الحسن تابوا والله من الشرك وبرئوا من النفاق حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله التائبون قال تابوا من الشرك ثم ينافقوا في الاسلام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح التائبون قال الذين تابوا من الذنوب ثم لم يعودوا فيها وأما قوله العابدون فهم الذين ذلوا خشية الله وتواضعوا في عبادته وخدمته كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة العابدون قوم أخذوا من أبدانهم في ليلهم ونهارهم حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن

والاشربة والصيد والذبايح والضحايا والمملوكات ويدخل فيها باب أحكام الوقاع فهما ما يفيد حله كالسكاح والرضاع وما يتبعهما من المهر والنفقة والسكنى وأحوال القسم والشوز ومنها ما يوجب إزالته كالطلاق والخلع والإبلاء والظهار والإعانة ومن أحكام المملوكات البحث عما يحل لبسه واستعماله وعما لا يحل كالأواني الذهبية وغيرها والبصرات وهو باب ما يحل النظر إليه وما لا يحل والمسموعات وهو باب ما يحل

سماعه وما لا يحل والمشمومات وقد قيل انه ليس للفقهاء فيه مجال ويحتمل ان يقال ان منها جواز استعمال الطبيب في بعض الاوقات ومنعه في بعضها كحالة الاحرام ومنها ما يذكره كل البصل والثوم المصلي بالجماعة في المسجد والمنافع المقصودة بالتبعية هي الاموال والبحث عنها امامن جهة الاسباب المفيدة للملك (٢٨) كالارث والهبة والوصية واحياء الموات والالتقاط وأخذ النوى والغنائم

والزكاة وكالبيع بيع العين بالعين أو بيع الدين بالدين وهو السلم أو بالعكس كما اذا اشترى شيئا في الذمة أو بيع الدين بالدين وهو بيع الكالئ بالكالئ المنهى عنه الا عند تقاص الدينين أو من جهة الاسباب المفيدة للمنفعة كالاجارة والجمالة وعقد المضاربة أو من جهة الاسباب التي توجب لغير المالك التصرف فيه كالوكالة والوديعة أو من جهة الاسباب التي تمنع المالك التصرف في ملكه كالرهن والاجارة والتفليس وأما دفع المضار والمضرة اما في النفس وهو كتاب الجراح أو في الدين وهو كتاب الجهاد وباب الارتداد وأحكام البغاة وأما في النسب وهو باب أحكام الزنا والقذف واللعان وأما في العقل كباب تحريم الخمر وأما في المال والضرب فيه اما على سبيل الاعلان والجهار وهو الغصب وقطع الطريق أو على سبيل الخفية وهو السرقة وههنا باب آخر وهو أن كل أحد لا يمكنه استيفاء حقوقه من المنافع ودفع المضار بنفسه عن نفسه لضعفه فلهذا السبب أمر الله بنصب الامام لتنفيذ الاحكام وقد يكون للامام نواب وهم الامراء والقضاة وليس قول الغير مقبولا لا بالجملة وهي الشهادة والأيمان لحصل من ذلك كتاب آداب القضاء وباب الدعاوى والبيانات فهذا ما أمكن من ضبط معاقده تكاليف الله تعالى وأحكامه

في قول الله العابدون قال عبد الله على أحيائهم كلها في السراء والضراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن العابدون قال العابدون لرهبهم وأما قوله الحامدون فانهم الذين يحمدون الله على كل ما امتحنهم به من خير وشركا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الحامدون قوم جدوا الله على كل حال حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن ثعلبة قال قال الحسن الحامدون الذين جدوا الله على أحيائهم كلها في السراء والضراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن الحامدون قال الحامدون على الاسلام وأما قوله السائحون فانه الصائمون كما حدثني محمد بن عيسى الدامغاني وابن وكيع قال ثنا سفیان عن عمرو بن عبيد بن عمير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن عمرو بن عبيد بن عمير قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائمون حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا حكيم بن حزام قال ثنا سليمان عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السائحون هم الصائمون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال السائحون الصائمون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن عاصم عن زر عن عبد الله قال السائحون الصائمون قال ثنا يحيى قال ثنا سفیان قال ثني عاصم عن زر عن عبد الله بن عثله حدثني محمد بن عمار الاسدي قال ثنا عبد الله قال أخبرنا شيان عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن قال السباحة الصيام حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أشعث عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال السائحون الصائمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه واسرائيل عن أشعث عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال السائحون الصائمون حدثنا المثني قال ثنا الحماني قال ثنا اسرائيل عن أشعث عن سعيد بن جبيرة قال السائحون الصائمون حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أشعث بن أبي الشعثاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفیان عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله * قال ثنا أبي عن أبيه عن أبي اسحق عن عبد الرحمن قال السائحون هم الصائمون حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس السائحون قال يعني بالسائحين الصائمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال السائحون هم الصائمون حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد السائحون الصائمون قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال كل ما ذكر الله في القرآن السباحة هم الصائمون * قال ثنا أبي عن المسعودي عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن أبي عمرو العبدی قال السائحون الذين يديتون الصيام من المؤمنين حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن السائحون الصائمون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن قال السائحون الصائمون

وحدوده وكلها منوطة بأعمال الجوارح دون أعمال القلوب التي لا يطلع عليها الا الله تعالى ولكن قوله والحافظون شهر لحدود الله يشمل ذلك أيضا بل رعايته أهم من رعاية أحوال الظواهر ثم ختم الآية بتكرير البشارة وفيه من كمال العناية ما فيه ولما بين من أول السورة الى ههنا وجوب اظهار البراءة من المنافقين الكفرة الاحياء أراد أن يبين وجوب البراءة من أمواتهم أيضا وان كانوا أرباب

فقال (ما كان للنبي) ومعناه النهي أي ما صح له وما استقام وما ينبغي له ذلك ثم علل المنع بقوله من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) لأنهم ما توا على الشرك وقد قال تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به فطلب غفرانهم جار مجرى طلب اخلاف وعد الله ووعد فيه حط لم رتبة النبي حيث يدعو بما لا يستجاب له وهذه العلة لا تختلف بأن يكونوا من الأبعد (٢٩) أو من الأقارب فلهذا بالغ فيه بقوله

(ولو كانوا أولى قربي) روى الواحدى

باسناده عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضر أبا طالب الوفاة دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية فقال أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وإن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل يكلمانه حتى قال آخر شيء كلمهم به أنا على ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأستغفرن لك ما لم أنه عنه فاستغفر له بعد ما مات فقال المسلمون ما منعنا أن نستغفر له باثنا ولذوي قرباياتنا قد استغفروا إبراهيم لأبيه وهذا محمد يستغفر له فاستغفروا للمشركين فزلت ما كان للنبي إلا يتان وقيل عن ابن عباس لما افتتح صلى الله عليه وسلم مكة سأل أي أبوه أحدث به صلى الله عليه وسلم عهد أي آخرهما موافقيل أم لا آمنه فزار صلى الله عليه وسلم قبره فقام ما كفا فقال اني استأذنت ربي في زيارة قبر أبي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لهما فلم يأذن لي فيه وزل على ما كان للنبي الآية فقال بعضهم كصاحب الكشف والحسين بن أبي الفضل هذا أصح لأن هذه السورة من آخر القرآن تروى ولا وكانت وفاة أبي طالب بمكة في أول الإسلام ويمكن أن يوجه الأول بأنه صلى الله عليه وسلم لعله بقي مستغفرا إلى حين نزول الآية ثم

شهر رمضان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن جوير عن الضحاك قال السائحون الصائمون * قال ثنا أبو أسامة عن جوير عن الضحاك قال كل شيء في القرآن السائحون فإنه الصائمون حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك السائحون الصائمون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله السائحون يعني الصائمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير وبعلي وأبو أسامة عن عبد الملك عن عطاء قال السائحون الصائمون حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا عمرو بن وهب بن منبه يقول كانت السباحة في بني إسرائيل وكان الرجل إذا سباح أربعين سنة رأى ما كان يرى السائحون قبله فساح ولد بغى أربعين سنة فلم ير شيئا فقال أي رب أرايت أن أساء أبواي وأحسنت أنا قال فأرى ما رأى السائحون قبله * قال ابن عيينة إذا ترك الطعام والشراب والنساء فهو السائح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة السائحون قوم أخذوا من أديانهم صوم الله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إبراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبد الله عن عائشة قالت سباحة هذه الامة الصيام وقوله الراكون الساجدون يعني المصلين الراكون في صلاتهم الساجدين فيها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن الراكون الساجدون قال الصلاة المفروضة وأما قوله الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فانه يعني أنهم يأمرون الناس بالحق في أديانهم واتباع الرشد والهدى والعمل وينهونهم عن المنكر وذلك أنهم من الناس عن كل فعل وقول نهى الله عباده عنه وقد روى عن الحسن في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن ثعلبة ابن سهيل قال قال الحسن في قوله الآمرون بالمعروف قال أما أنهم لم يأمر والناس حتى كانوا من أهلها والناهون عن المنكر قال أما أنهم لم ينهوا عن المنكر حتى انتهوا عنه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالصة قال كل ما ذكر في القرآن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فالأمر بالمعروف دعاء من الشرك إلى الإسلام والنهي عن المنكر نهى عن عبادة الأوثان والشياطين وقد دللنا فيما مضى قبل على صحة ما قلنا من أن الأمر بالمعروف هو كل ما أمر الله به عباده أو رسوله صلى الله عليه وسلم والنهي عن المنكر هو كل ما نهى الله عنه عباده أو رسوله وإذا كان ذلك ولم يكن في الآية دلالة على أنها عني بها خصوص دون عموم ولا خبر عن الرسول ولا في فطرة عقل فالعموم بها أولى لما قد بينا في غير موضع من كتبنا وأما قوله والحافظون لحدود الله فانه يعني المؤدون فرائض الله المنتهون إلى أمره ونهيه الذين لا يضيعون شيئا ألزمهم العمل به ولا يركبون شيئا نهى الله عن ارتكابه كالذي حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس والحافظون لحدود الله يعني القائمون على طاعة الله وهو شرط اشترطه على أهل الجهاد إذا وفوا الله بشرطه وفي لهم شرطهم حدثني محمد بن سعد قال

اعتذر عن استغفار إبراهيم لأبيه بأنه صدر عن موعدة وعدها ياه وذلك أن أباه كان وعد إبراهيم أن يؤمن فكان يستغفر له بناء على ذلك الوعد فلما تبين لإبراهيم أنه عدو لله أما باصراره على الكفر أو بموته على ذلك أو بطريق الوحي (تبرأ منه) وترك الاستغفار ويجوز أن يكون الواعد إبراهيم عليه السلام ويوافقه قراءة الحسن وعدها أباه بالباء الموحدة وذلك في قوله لأستغفرن لك وعده أن يستغفر له رجاء سلامه وقيل المراد

من استغفار ابراهيم لابيہ دعاؤه الى الاسلام الموجب للغفران وكان يتضرع الى الله تعالى أن يرزقه الايمان وقيل المقصود انتهى عن صلاة الجنائز فكان قوله ولا تصل على أحد منهم في حق المنافقين خاصة وهذه في حق الكافرين عامة ثم ختم الآية بقوله (ان ابراهيم لاواه حلیم) قال أهل اللغة أوام فعال (٣٠) مأخوذ من حروف أوه كلمة يقولها المتوجع وذلك أن الروح القلبي

يختنق عند الحزن في داخل القلب ويشد حرارته فذا تكلم صاحبه بها خرج ذلك النفس المختنق تخفف بعض ما به وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الاواه الخاشع المتضرع والحلم ضد السفه وصفه تعالى بشدة الرأفة والشفقة والخوف والوجل فين أن ابراهيم مع هذه العادة تبرأ من أبيه حين انقطع رجاؤه منه فأنتم بهذا المعنى أولى ثم ان المسلمين خافوا أن يؤاخذوا بما سلف منهم من الاستغفار للمشركين فأنزل الله (وما كان الله ليضل قوما) أي عن طريق الجنة أو يحكم عليهم بالضلال أو يخذلهم أو يوقع الضلالة في قلوبهم حين يكون منهم الامر الذي يستحق به العقاب (بعد اهداءهم حتى يبين لهم ما يتقون) ما يجب عليهم أن يحترزوا عنه والحاصل ان الله لا يسي قوما ضلالا بعد اذ سماهم مهديين ما لم يقدموا على شيء مبين خطره وأما قبل العلم والبيان فلا يؤاخذهم كما لم يؤاخذ بشرب الخمر والربا قبل تحريمهما وفي الآية تشديد عظيم حيث جعل المهدي للاسلام اذا أقدم على بعض المحظورات داخل في حكم الضلال ثم قال (ان الله بكل شيء عليم ان الله له ملك السموات والارض يحصي وعبث) والمراد ان من كان عالما قادرا هكذا لم يحتاج الى أن يفعل العقاب قبل البيان وازاحة العذر

ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس والحافظون لحدود الله قال القائمون على طاعة الله حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن في قوله والحافظون لحدود الله قال القائمون على أمر الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن والحافظون لحدود الله قال لقراض الله وأما قوله وبشر المؤمنين فإنه يعني وبشر المصدقين بما وعدهم الله اذ اهتم وفوا الله بعهده أنه موف لهم بما وعدهم من ادخالهم الجنة كما حدثنا ابن بشار قال ثنا هودبة ابن خليفة قال ثنا عوف عن الحسن ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم حتى ختم الآية قال الذين وفوا بيعتهم التائبون العابدون الحامدون حتى ختم الآية فقال هذا عملهم وسيرهم في الرخاء ثم لقوا العدو فصدقوا ما عاهدوا الله عليه وقال بعضهم معنى ذلك وبشر من فعل هذه الافعال يعني قوله التائبون العابدون الى آخر الآية وان لم يغزوا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن وبشر المؤمنين قال الذين لم يغزوا في القول في تأويل قوله (وما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم (أواه حلیم) يقول تعالى ذكره ما كان ينبغي للنبي محمد صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا به أن يستغفروا يقول أن يدعوا بالمغفرة للمشركين ولو كان المشركون الذين يستغفرون لهم أولى قربي ذوى قرابة لهم من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم يقول من بعد ما اتوا على شركهم بالله وعبادة الاوثان وتبين لهم أنهم من أهل النار لان الله قد قضى أن لا يغفر لمشرك فلا ينبغي لهم أن يسألوا ربهم أن يفعل ما قد علموا أنه لا يفعله فان قالوا فان ابراهيم قد استغفر لأبيه وهو مشرك فلم يكن استغفار ابراهيم لأبيه الا موعدة وعدها إياه فلما تبين له وعلم أنه الله عدو وخلاه وتركه وترك الاستغفار له وآثر الله وأمره عليه ف تبرأ منه حين تبين له أمره واختلف أهل التأويل في السبب الذي نزلت هذه الآية فيه فقال بعضهم نزلت في شأن أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستغفر له بعد موته فنهاه الله عن ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر قال لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله ابن أبي أمية فقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال له أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أستغفرن لك ما لم أنه عنك فترلت ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ونزلت انك لا تهدي من أحببت حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عبي عبد الله بن وهب قال ثني يونس عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل بن هشام وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا اله الا الله كلمة أشهدك بها عند الله قال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيدها تلك المقالة

قالت المعتزلة وفيه دليل على أنه يقبح من الله الابتداء بالعقاب وأجيب بأن ذلك بحكم المالكية غاية ما في الباب أنه لا يعاقب الا بعد ازاحة العذر عادة وفي قوله ان الله له ملك السموات والارض فائدة أخرى هي أنه لما أمر بالبراءة من الكفار بين غاية قدرته ونهاية نصرته لمن أراد استظهار المسلمين كيلا تضعف قلوبهم بالانقطاع عن الاقارب والانصار كأنه قال وجب عليكم أن

تفيؤا الى حكمي وتكاليفي لاني الهكم وانتم عبيدي ثم عاد الى بقية أحكام الكفار فقال (لقد تاب الله على النبي) الآية ولنبين تفسير الآيتين على أسئلة مع جواباتها فالسؤال الاول أن قبول التوبة دليل سبق الذنب والتي معصوم والمهاجرون والانصار الذين اتبعوه تحمّلوا أعباء ذلك السفر الطويل فكان اللائق بحالهم أن يشي عليهم والجواب (٣١) انه ما من مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة

حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب وأي أن يقول لا إله إلا الله فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن
يستغفروا للمشركين وأنزل الله في أبي طالب فقال لرسول الله أنك لا تهدي من أحببت الآية
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ما كان
لنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين قال يقول المؤمنون ألا نستغفر لآبائنا وقد استغفر
إبراهيم لابيه كافرا فأنزل الله وما كان استغفار إبراهيم لإبيه إلا عن موعدة وعدها إياه الآية
حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن عمرو بن دينار أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك فلا أزال أستغفر لأبي طالب حتى ينهاني عنه ربي فقال أصحابه
لنستغفر لآبائنا كما استغفر النبي صلى الله عليه وسلم لأبيه فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن
يستغفروا للمشركين إلى قوله تبرأ منه **حدثني** ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان
ابن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال لما حضر أباطالب الوفاة أتاه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعنده عبد الله بن أبي أمية وأبو جهل بن هشام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
أي عم أنك أعظم الناس عليّ حقاً وأحسنهم عندى بداؤاً أنت أعظم عليّ حقاً من والذي يقل كلمة
تجلب لي بها الشفاعة يوم القيامة قل لا إله إلا الله ثم ذكر نحو حديث ابن عبد الأعلى عن محمد بن ثور
وقال آخرون بل نزلت في سبب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه أراد أن يستغفر لها
فنع من ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل عن
عطية قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وقف على قبر أمه حتى سخنت عليه الشمس وجاء
أن يؤذن له فاستغفر لها حتى نزلت ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى
قربى إلى قوله تبرأ منه * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا قيس عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة
عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى رسماً قال واكثر ظني أنه قال قبر أخلس إليه فجعل
يمخاطب ثم قام مستعبداً فقال يا رسول الله أنا رأيت ما صنعت قال إني استأذنت ربي في زيارة قبر
أخي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي فأرؤى باكياً كثير من يومئذ **حدثني**
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما كان للنبي والذين
آمَنُوا إلى أنهم أصحاب الجحيم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يستغفر لأمه فنهاه الله
عن ذلك فقال وإن إبراهيم خليل الله قد استغفر لأبيه فأنزل الله وما كان استغفار إبراهيم لإبيه إلا
لأوامر جليل * وقال آخرون بل نزلت من أجل أن قومًا من أهل الإيمان كانوا يستغفرون
لموتاهم من المشركين فمنهم من قال ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** المتي قال ثنا عبد الله بن صالح
قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين
الآية فكانوا يستغفرون لهم حتى نزلت هذه الآية فلما نزلت أمسكوا عن الاستغفار لأن موتاهم
ولم ينهم أن يستغفروا للحياء حتى يموتوا ثم أنزل الله وما كان استغفار إبراهيم لإبيه إلا عن
موعدة وعدها إياه الآية **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان للنبي
والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية ذكر لنا أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

أبو مسلم يجوز أن يراد بساعة العسرة جميع الأحوال والافاق العسرة التي مرت عليهم في غزواتهم كما ذكر الله تعالى في غزوة الخندق وأذا غت الابصار وبلغت القلوب الحناجر الثالث ما معنى كاذب يغ و كيف اعرابه والجواب هما استعمالان كاذب يغ يخرج وكاذب يخرج زيد ومعنى الاول كاذب يدخار جاء أي قارب الخروج ومعنى الثاني كاذب الشأن يكون كذا يعني قارب الشأن هذا الخبر وشبهه

سببوه بقولهم ليس خلق الله مثله أي ليس الشأن ذلك ولكن ضده والزيع الميل عن الحادة قيل قارب بعضهم ان يعيل عن الايمان وقيل هم بعضهم عند تلك الشدة بالمفارقة ثم حبسوا أنفسهم وصبروا وابتوا وندموا وقيل ما كان الاحديث نفس بلا عزيمة ومع ذلك خافوا أن يكون معصية الرابع (٣٣) ذكر التوبة في أول الآية فلم كررها في قوله ثم تاب عليهم الجواب ان عاد

قالوا يا نبي الله ان من آياتنا من كان يحسن الجوار ويصل الأرحام ويفك العاني ويوفي بالذم أفلا نستغفر لهم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى والله لأستغفرن لابي كما استغفر ابراهيم لأبيه قال فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين حتى بلغ الجحيم ثم عذر الله ابراهيم فقال وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه قال وذكروا لنا أن نبي الله قال أوحى الى كلمات فدخلن في أذني ووقرن في قلبي أمرت أن لا أستغفر لمن مات مشركا ومن أعطى فضل ماله فهو خير له ومن أمسك فهو شر له ولا يلوم الله على كفافه واختلف أهل العربية في معنى قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين فقال بعض نحوي البصرة معنى ذلك ما كان لهم الاستغفار وكذلك معنى قوله وما كان لنفس أن تؤمن وما كان لنفس الايمان الا باذن الله وقال بعض نحوي الكوفة معناه ما كان ينبغي لهم أن يستغفروا لهم قال وكذلك اذا جاءت أن مع كان فكها بتأويل ينبغي ما كان لنبي أن يغفر ما كان ينبغي له ليس هذا من أخلاقه قال فلذلك دخلت أن تدل على الاستقبال لأن ينبغي تطلب الاستقبال وأما قوله وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها اياه فان أهل العلم اختلفوا في السبب الذي أنزل فيه فقال بعضهم أنزل من أجل أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يستغفرون لموتاهم المشركين ظنهم أن ابراهيم خليل الرحمن قد فعل ذلك حين أنزل الله قوله خبرا عن ابراهيم قال سلام عليك أستغفر لك رب انه كان بي حفيوا وقد ذكرنا الرواية عن بعض من حضرنا ذكره وسند كره عن لم نذكره حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الخليل عن علي قال سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهما مشركان فقلت أيستغفر الرجل لوالديه وهما مشركان فقال أولم يستغفر ابراهيم لأبيه قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فأنزل الله وما كان استغفار ابراهيم الى تبرأ منه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي الخليل عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستغفر لأبيه وهما مشركان حتى نزلت وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الى قوله تبرأ منه وقيل وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الا عن موعدة ومعناه الامن بعدم موعدة كما يقال ما كان هذا الامر الا عن سبب كذا بمعنى من بعد ذلك السبب أو من أجله فكذلك قوله الا عن موعدة من أجل موعدة وبعدها وقد تأول قوم قول الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي الآية أن النهي من الله عن الاستغفار للمشركين بعد ما تم لهم لقوله من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وقالوا ذلك لا يتبينه أحد الا بأن يموت على كفره وأما وهو حى فلا سبيل الى علم ذلك فلما مؤمنين أن يستغفروا لهم ذكر من قال ذلك حدثنا سليمان بن عمر الرقي ثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان الثوري عن الشيباني عن سعيد بن جبير قال مات رجل يهودي وله ابن مسلم فلم يخرج معه فذكر ذلك لابن عباس فقال كان ينبغي له أن يعيش معه ويدفنه ويدعوه بالصالح مادام حيا فاذ مات وكاه الى شأنه ثم قال وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه لم يدع حدثنا ابن وكيع قال ثنا فضيل عن ضرار بن مرة عن سعيد بن جبير قال مات رجل نصراني فوكاه ابنه الى أهل دينه فأتيت ابن عباس فذكرت ذلك

الضمير في عليهم الى الفريق فلا تكرر وان عاد الى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار جميعا والتكرير للتوكيد مع رعاية دققة هي أن التوبة اكتفت الذنب من جانبيه وذلك أنه بدأ بذكر التوبة قبل ذكر الذنب تطييبا لقلوبهم ثم ذكر الذنب ثم أردفه بذكر التوبة ليبدل على أن العفو عفو متأكدا كما يقول السلطان عند كمال الرضا عفوت عنك ثم عفوت عنك واليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يغفر ذنب الرجل المسلم عشرين مرة وقال ابن عباس في تفسير قوله ثم تاب عليهم يريد اذداد عنهم رضا ثم أكد هذه المعاني بقوله (انه بهم رؤوف رحيم) فيشبه أن يراد بالرافة ازالة الضرر وبالرحمة اتصال المنفعة أو الاول رحمة سابقة والثاني لاحقة الخامس الثلاثة الذين خلفوا من هم الجواب هم المرجون لامر الله كما أمرهم بخلفين كما سموا مرجئين أي مؤخرين عن أبي لبابة وأصحابه حيث تيب عليهم بعد أولئك وقيل لانهم خلفوا عن الغزو ومثله قراءة من قرأ بالتخفيف أي خلفوا الغازين وقيل الخلف من خلو الفهم أي فسدوا وقرأ جعفر الصادق عليه السلام خالفوا (حتى اذا ضاقت عليهم الارض) مع سعتها وهو مثل للحيرة في الامر (وضاقت عليهم أنفسهم) أي قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور (وظنوا) أي علموا ويقنوا (أن لا ملجأ من) سخط (الله الا) الى استغفاره كقوله صلى الله عليه وسلم

أعوذ بك منك وقيل الظن بمعناه الأصلي وهو الرجحان وذلك أنهم ما كانوا قاطعين بأن ينزل الله في شأنهم قرآنا وان سلم أنهم قطعوا بذلك الا أنهم جوزوا أن تكون المدة قصيرة وجواب اذا محذوف والتقدير حتى اذا كان كذا وكذا تاب عليهم وحسن حذفه لتقدم

ذكره عن كعب بن مالك قال لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عليه فرد علي كالمغضب بعدما كان ذكرني في الطريق وقال
ليت شعري ما خلف كعبا فقبل له ما خافه الاحسن بربه والتظرف عطفه فقال معاذ الله ما أعلم الا فضلا واسلاما ونهي عن كلامنا
أيها الثلاثة فتكرلنا الناس ولم يكلمنا أحد من قريب (٣٣) ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن

نعزل نساءنا ولا نقر بهن فلما تمت
خسون ليلة إذا أنا بداء من ذروة
سبع وهو جيل بالمدينة أبشر
يا كعب بن مالك انحررت ساجدا وكنت
كأرض فني ربي وضافت عليهم الارض
عارجت وتابعت البشارة فلبست
نوبي وانطلقت الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاذا هو جالس في
المسجد وحوله المسلمون فقام الى
طلحة بن عبيد الله يهرول الى حتى
صاحني وقال تهتد توبه الله عليك
فلن أنساها طلحة وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يستنير
استارة القمر أنبريا كعب بن خنجر
يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ثم
لا علينا الآية مثل أبو بكر الوراق
عن التوبة النصوح فقال أن تضيق
على التائب الارض بما رحبت
وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب
ابن مالك وصاحبه السادس قد
عرفنا فائدة قوله ثم تاب عليهم فما
فائدة قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا
الجواب معناه رجع عليهم بالقبول
والرجعة كره بعد أخرى
ليستقيموا على توبتهم أو تاب
عليهم في الماضي ليتوبوا في المستقبل
إذا فرطت منهم خطيئة علمناهم
بأن الله تواب على من تاب ولو عاد
في اليوم مائة مرة أو تاب عليهم
ليرجعوا الى حالهم وعادتهم في
الاختلاط بالمؤمنين أو تاب عليهم
لينتفعوا بالتوبة وتوابها لأن
الاتقاع بها لا يحصل الا بعد توبة

له فقال ما كان عليه لومشي معه وأجنه واستغفر له ثم تلاوما كن استغفار ابراهيم لأبيه الا عن
موعدة وعدها اياه الآية * وتأول آخرون الاستغفار في هذا الموضع بمعنى الصلاة ذكر من قال ذلك
حدثني المثنى قال ثني اسحق قال ثنا كثير بن هشام عن جعفر بن برقان قال ثنا حبيب
ابن أبي مرزوق عن عطاء بن أبي رباح قال ما كنت أدع الصلاة على أحد من أهل هذه القبلة
ولو كانت حبشية حبلى من الزنا لاني لم أسمع الله يحجب الصلاة الا عن المشركين يقول الله ما كان
للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين * وتأوله آخرون بمعنى الاستغفار الذي هو دعاء
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن عصمة بن راشد عن أبيه قال سمعت
أبا هريرة يقول رحم الله رجلا استغفر لابي هريرة ولا مة قلت ولأبيه قال لا ان أبي مات وهو مشرك
قال أبو جعفر وقد دللنا على أن معنى الاستغفار مسئلة العبد ربه غفر الذنوب واذ كان ذلك كذلك
وكانت مسئلة العبد ربه ذلك قد تكون في الصلاة وفي غير الصلاة لم يكن أحد القولين اللذين ذكرنا
فاسدا لان الله عم بالنهي عن الاستغفار للمشرك بعد ما تبين له أنه من أصحاب الجحيم ولم يخص
من ذلك حالا أباح فيها الاستغفار له وأما قوله من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم فان معناه
ما قد بينت من أنه من بعد ما يعلمون بموته كافر أنه من أهل النار وقيل أصحاب الجحيم لانهم سكانها
وأهلها الكائنون فيها كما يقال لسكان الدار هؤلاء أصحاب هذه الدار بمعنى سكانها وبنحو ما قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم قال تبين للنبي صلى الله
عليه وسلم أن أباطالب حين مات ان التوبة قد انقطعت عنه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال تبين له حين مات وعلم أن التوبة قد انقطعت عنه يعني في قوله
من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ
قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك في قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا
للمشركين الآية يقول اذا ماتوا مشركين يقول الله ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة الآية
واختلف أهل التأويل في تأويل قوله فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه قال بعضهم معناه فله تبين له
بموته مشركا بالله تبرأ منه وترك الاستغفار له ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ما زال ابراهيم
يستغفر لأبيه حتى مات فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ما زال ابراهيم يستغفر لأبيه حتى مات
فلما مات تبين له أنه عدو لله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن حبيب
ابن أبي ثابت عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لم يزل ابراهيم يستغفر لأبيه حتى مات فلما مات
لم يستغفر له حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وما كان
استغفار ابراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه يعني استغفر له
ما كان حيا فلما مات أمسك عن الاستغفار له حدثني مطرب بن محمد الضبي قال ثنا أبو عاصم
وأبو قتيبة مسلم بن قتيبة قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد في قوله فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه

(٥ - ابن جرير حادي عشر) الله عليهم وقالت الاشاعرة المقصود بيان أن فعل العبد مخلوق لله تعالى حتى انه لو لم يتب عليهم
يتوبوا وأيضا قالوا في الآية دلالة على أن قبول التوبة غير واجب عقلا لان توبة هؤلاء قد حصلت من أول الامر ثم انه صلى الله عليه وسلم لم يلتفت
اليهم وتركهم حسين يوما ويمكن أن يجاب بان شرائط التوبة من الاخلاص والنصح وغير ذلك لعلمهم تكلن حاصلة من أول الامر فلماذا

تأخر القبول دليله قوله تعالى حتى اذا ضاقت الآية ثم حث سبحانه المؤمنين على ملازمة سيرة التقوى والانضمام في زمرة أهل الصدق لا الفسق فقال يا أيها الذين آمنوا الآية قال بعض العلماء ظاهر الأمر للوجوب فوجب على المؤمنين أن يكونوا مع الصادقين لا بمعنى أن يكونوا على طريقهم وسيرتهم لأن ذلك عدول عن الظاهر بل بمعنى المصاحبة والكون مع الشيء (٣٤)

مشروط بوجود ذلك الشيء فلا بد
من وجود الصادقين ثم انه ثبت
بالتواتر من دين محمد صلى الله عليه
وسلم أن التكليف المذكور في
القرآن متوجهة على المكلفين الى يوم
القيامة فلا يكون هذا الامر مختصا
بالكون مع الرسول وأصحابه في
الغزوات بل أعم من ذلك ثم ان
الصادق لا يجوز أن يكون منحصرا
في الامام المعصوم الذي يمتنع خلو
زمان التكليف عنه كما يقوله الشيعة
لان كون كل واحد من المؤمنين
مع ذلك الصادق بعد تسليم وجوده
تكليف بما لا يطاق فالمراد بالصادقين
أهل الحل والعقد في كل حين
والمراد أنهم اذا أجمعوا على شيء
كانوا صادقين فيه محققين ويجب
على الباقيين أن يكونوا معهم ظاهرا
وباطنا وقال أكثر المفسرين
الصادقون هم الذين صدقوا في دين
الله وفيما عاهدوا عليه من الطاعة
نية وقولا وعملا وقيل أي كونوا مع
الثلاثة المذكورين في الصدق
والثبات وعن ابن عباس الخطاب
لمن آمن من أهل الكتاب أي
وافقوا المهاجرين والانصار في الصدق
وقيل الخطاب للذين شذوا أنفسهم
على السواري وفي الآية دلالة على
فضيلة الصدق وكمال درجته ومن
خصائص الصدق ما روي أن أعرابيا
جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال اني أريد أن أومر بكذا لاني
أحب الخمر والزنا والسرقه والكذب

قال لمات حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال تبين له أنه عدو لله قال موته وهو كافر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله * قال ثنا البراء بن عتبة عن أبيه عن الحكم فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه قال حين مات ولم يؤمن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن عمرو بن دينار فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه موته وهو كافر * قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه قال لمات حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما تبين له أنه عدو لله لمات على شركه تبرأ منه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وما كان استغفار إبراهيم لأبيه كان إبراهيم صلوات الله عليه يرجو أن يؤمن أبوه مادام حيا فلما مات على شركه تبرأ منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه قال موته وهو كافر حدثنا محمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فبان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما زال إبراهيم يستغفر لأبيه حتى مات فلما مات تبين له أنه عدو لله فلم يستغفره * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا أبو إسرائيل عن علي بن نذاعة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فلما تبين له أنه عدو لله قال فلما مات * وقال خرون معناه فلما تبين له في الآخرة وذلك أن أباهم يتعلق إذا أراد أن يجوز الصراط فيمر به عليه حتى إذا كان يجاوز حانت من إبراهيم التفاتة فإذا هو بأبيه في صورة قرد أو وضع في غلي عنه وتبرأ منه حيثئذ ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا حفص بن غياث قال ثنا عبد الله بن سليمان قال سمعت سعيد بن جبير يقول إن إبراهيم يقول يوم القيامة رب والدي رب والدي فإذا كانت الثالثة أخذ بيده فلبقت إليه وهو ضبعان فمات منه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن عبيد ابن عمير قال أنكم مجموعون يوم القيامة في صعيد واحد يسمعون الداعي وينفذكم البصر قال فترى جهنم زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا رقع له كتبه ترعد فرائضه قال فحسبته يقول نفسي نفسي وقال ويضرب الصراط على جسر جهنم كسد السيف وحضر من له وفي جانبه ملائكة معهم خطاطيف كشول السعدان قال فيمضون كالبرق والريح كالطير وكأوايد الركاب وكأوايد الرجال والملائكة يقولون رب سلم سلم فنادى سالم ونحوه وثناج ومكدوس في النار فيقول إبراهيم لأبيه اني كنت أمرك في الدنيا فقمه بني واست تارك اليوم فخذ بحقوى فمأخذ بضعبه فيمسخ ضعبا فإذا رآه قد مسخ تبرأ منه وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول الله وهو خبره عن إبراهيم لما تبين له أن أباهم عدو تبرأ منه وذلك حال علمه وبينه أنه لله عدو وهو به مشرك وهو حال موته على شركه القول في تأويل قوله (إن إبراهيم لأواه حليم) اختلف أهل التأويل في الأوام فقال بعضهم هو الدعاء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله قال الأوام الدعاء حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال ثنا أبو بكر عن عاصم عن زر عن عبد الله قال الأوام الدعاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا

والناس يقولون انك تحرم هذه الاشياء كلها ولا طاقة لي بتركها يا سرها فان قنعتني بترك واحد منها آمنت
 بك فقبل ذلك وشرط له الصدق ثم اسلم فلما خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضوا عليه الخمر فقال ان شربت وسألني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شربها وكذبت فقد نقضت العهد وان صدقت اقام الحد على فتركها ثم عرض عليه الزنا فجاءه ذلك

الخطا فتركه وكذا في السرقة فعاد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما أحسن ما فعلت لما منعتني عن الكذب انسد أبواب المعاصي على وتبت عن الكل ومن فضائل الصدق أن الأيمان منه لا من سائر الطاعات ومن معائب الكذب أن الكفر منه لا من سائر الذنوب ومن مثالب الكذب أن إبليس مع تمرده وكفره استنكف منه حتى استثنى في قوله لا غوينهم (٣٥)

أجمعين الأعباد منهم المخلصين ثم المقتضى لقبح الكذب هو كونه كذبا عند المعتزلة وكونه مفضيا الى المفساد عند الأشاعرة والله أعلم بالتأويل إن الله اشترى في التقدير الأزلي ولهذا تبسر لهم الآن بذل النفس والمال في الجهاد الأصغر وفي الجهاد الأكبر كبروانه كما اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة اشترى من أوليائه الصديقين قلوبهم وأرواحهم بأن لهم الجنة التائبون عما سوى الله العابدون المتوجهون اليه على قدم العبودية الحامدون له على ما وفقهم له نعمه طلبه السائقون السائرون اليه بقدمي الصبر والشكر أو التبري والتولي أرا كعون أي الراجعون عن مقام القيام بوجودهم الى القيام بموجودهم الساجدون الساقطون على عتبة الوحدة بلاهم الأمور بالمعروف الحقيقى الناهون عما سواه والحافظون لحدود الله لئلا يتجاوزوا عن طلبه الى طلب غيره ما كان للنبي فيه أن الاجتهاد ليس سبيل التلذذ المراد وأن الهداية من مواهب الربوبية لا من مراتب العبودية إن إبراهيم لاواه والأواه هو المتبرئ من المخلوقات لكثرة نيل المواجيد والكرامات فيكون لضيق البشرية تولاها مولاها فهما وده وأراد الحق ضاق عليه نطاق الخلق فيتأوه عند تنفس القلب المضطرب من الخلق الى الحق حلیم عما أصابه من الخلق

جرير بن حازم عن عاصم بن بهدلة عن زبر بن حبيش قال سألت عبد الله عن الأواه فقال هو الدعاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن ابن أبي عروبة عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله * قال ثنا قيسمة عن سفيان عن عبد الكريم عن أبي عبيدة عن عبد الله قال الأواه الدعاء * قال ثنا أبي عن سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان واسرائيل عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله حدثني يعقوب بن إبراهيم وابن وكيع قال ثنا ابن علية قال ثنا داود بن أبي هند قال نبث عن عبيد بن عمير قال الأواه الدعاء حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا داود عن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي عن أبيه قال الأواه الدعاء * وقال آخرون بل هو الرحيم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة عن مسلم البطين عن أبي العبيد بن قاسم عن عبد الله عن الأواه فقال الرحيم حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت يحيى بن الجزار يحدث عن أبي العبيد بن رجل ضرير البصر أنه سأل عبد الله عن الأواه فقال الرحيم حدثنا أبو كريب قال ثنا المحاربي وحدثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل جميعا عن المسعودي عن سلمة بن كهيل عن أبي العبيد بن أسلم قال سألت ابن مسعود فقال ما الأواه قال الرحيم حدثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا ابن إدريس عن الأعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن أبي العبيد بن أسلم أنه جاء الى عبد الله وكان ضرير البصر فقال يا أبا عبد الرحمن من نسأل إذا لم نسأل فكأن ابن مسعود قوله قال أخبرني عن الأواه قال الرحيم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع * وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي العبيد بن قاسم عن عبد الله عن الأواه فقال هو الرحيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار قال جاء أبو العبيد بن أسلم الى عبد الله فقال له ما حاجتك قال ما الأواه قال الرحيم * قال ثنا ابن إدريس عن الأعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن أبي العبيد بن رجل من بني سؤدة قال جاء رجل الى عبد الله فسأله عن الأواه فقال له عبد الله الرحيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي وهانئ بن سعيد عن حجاج عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن أبي العبيد بن قاسم عن عبد الله قال الأواه الرحيم حدثني يعقوب وابن وكيع قال ثنا ابن علية عن شعبة عن الحكم عن يحيى بن الجزار أن أبا العبيد بن رجل من بني غير قال يعقوب كان ضرير البصر وقال ابن وكيع كان مكفوف البصر سألت ابن مسعود فقال ما الأواه قال الرحيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال الأواه الرحيم * قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي ميسرة مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي ميسرة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن سعيد عن قتادة عن الحسن قال هو الرحيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كنا نحدث أن الأواه الرحيم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن إبراهيم لاواه قال رحيم * وقال عبد الكريم الحزري عن أبي عبيدة عن ابن مسعود مثل ذلك حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبد الكريم عن أبي عبيدة

للحق فلا رجوع له من الحق الى الخلق بحال من الاحوال ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لجبرائيل حين سأله ألك حاجة أما اليك فلا وما كان الله ليضل قوما لا يردهم بالمكر الى الاثنية والبعث بعد اذهابهم الى الوحدة والفرديانية بالتوحيد والتفريد حتى بين لهم ما يتقون من آفات البشرية وعاهات الدنيا فهي رأس كل خطيئة فان لم يحترزوا عنها وقعوا بالاستدراج الى حيث خرجوا عنها يعود بالله من الخور بعد الكور أو

نقول ان الله تعالى بعد اذ هداهم بالافتاء عن الوجود الى البقاء بالجو لا يردهم الى بقاء البقاء وهو الاثبات بعد المحو والصحو بعد السكر وقد سماه المشايخ الاثبات الثاني حتى يبين لهم ما يتقون من الاعمال والآقوال رعاية لتلك الاحوال ان الله له ملك السموات والارض والارض ارض النفوس يحسب بنور (٣٦) رويته من يشاء ويميت عن صفات بشريته من يشاء وما لكم من دون

عن عبد الله قال الاواه الرحيم حدثنا احدث قال ثنا ابو اجد قال ثنا سفيان عن سلمة عن مسلم البطين عن ابي العبيد بن ابي صالح قال عبد الله عن الاواه فقال الرحيم * قال ثنا سفيان عن ابي اسحق عن عمرو بن شرحبيل قال الاواه الرحيم حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن قال الاواه الرحيم يعباد الله * قال ثنا الحسين قال ثنا ابو خيثمة زهير قال ثنا ابو اسحق الهمداني عن ابي ميسرة عن عمرو بن شرحبيل قال الاواه الرحيم بلحن الحبشة * وقال آخرون بل هو الموقن ذكر من قال ذلك حدثنا ابو كريب قال ثنا وكيع * وحدثنا ابن وكيع قال ثنا ابي عن سفيان عن قابوس عن ابيه عن ابن عباس قال الاواه الموقن حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن ابن مبارك عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة * قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن حسن عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال سمعت سفيان يقول الاواه الموقن وقال بعضهم الفقيه الموقن حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن جابر عن عطاء قال الاواه الموقن بلسان الحبشة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن اديس عن ابيه عن رجل عن عكرمة قال هو الموقن بلسان الحبشة * قال ثنا ابن نمير عن الثوري عن مجاهد عن ابي هاشم عن مجاهد قال الاواه الموقن حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا الثوري عن مسلم عن مجاهد قال الاواه الموقن * قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن قابوس عن ابي طبيان عن ابن عباس قال الاواه الموقن حدثني المتي قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد اوام موقن حدثني محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد اوام موقن حدثني محمد بن عيسى عن الحسين بن الفرج قال سمعت ابا معاذ يقول اخبرنا عبد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ان ابراهيم لاواه حليم قال الاواه الموقن * وقال آخرون هي كلمة بالحبشية معناها المؤمن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا ابي قال ثنا عبي قال ثنا ابي عن ابيه عن ابن عباس لاواه حليم قال الاواه هو المؤمن بالحبشة حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان ابراهيم لاواه يعني المؤمن التواب حدثنا احدث قال ثنا ابو اجد قال ثنا حسن بن صالح عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس قال الاواه المؤمن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج الاواه المؤمن بالحبشة * وقال آخرون هو المسيح الكثير الذي ذكره من قال ذلك حدثني المتي قال ثنا الحاماني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد قال الاواه المسيح حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن حجاج عن الحكم عن الحسن بن مسلم بن يثاق ان رجلا كان يكثر ذكر الله ويسبح فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه اواه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن حبان عن ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن علي بن رباح عن عتبة بن عامر قال الاواه الكثير الذي ذكره * وقال آخرون هو الذي يكثر تلاوة القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا ابو كريب قال ثنا ابن عمار قال ثنا المنهال بن خليفة عن حجاج بن ارمطة عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه

الله من ولي فلا يشغلنكم طلب المالك عن المالك فان طالب المالك لا يجد المالك ولا المالك وطالب المالك لا يجد المالك والمالك جميعا لقد تاب الله على النبي التوبة فضل من الله ورجة فقدم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم على المهاجرين ليكون وصول فضله اليهم بعد العبور على النبي تحققة لقوله وما أرسلناك الا رجة للعالمين الذين اتبعوه في ساعة عسرة الدنيا وترت شهواتها او نقول لقد تاب الله أي افاض أنوار عرفانه على نبي الروح ومهاجري صفاته الذين هاجروا معه من مكة عالم الروح الى مدينة الجسد والانصار من القلب والنفس وصفاتهم الذين اتبعوه في ساعة رجوعه الى عالم العلو بالعسرة لانهم من عالم السفلى وعلى الثلاثة الذين خلفوا من النفس والهوى والطبع وما تبعوا الروح عند رجوعه الى عالم ابتلاء حتى اذا ضاقت عليهم ارض البشرية شوقا الى تلك الحضرة وضافت عليهم أنفسهم تحسنا الى نيل تلك السعادات وتحقق لهم بنور اليقين أن لو بقوا في السفلى لاملجأ لهم من عذاب البعد عن الله الا الفرار اليه ثم تاب عليهم بحذبة العناية ولو وكلهم الى طبيعتهم ما سلكوا طريق الحق أبدامع الصادقين الذين صدقوا يوم الميثاق والله أعلم

لما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول

الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا محمصة في سبيل الله ولا يظنون موطنًا يعتزل الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين

ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون يا ايها الذين آمنوا فاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين واذا ما أنزلت سورة فقمهم من يقول أياكم زادته هذه ايمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون أولايرون أنهم (٣٧) يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا

صرف الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فان تولوا فقل حسي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ﴿١﴾ القراءات موطئا ونحوه بالياء يزيد والشموني وحجة في الوقف غلظة بفتح الغين المفضل الباقون بكسرهما أولاترون بقاء الخطاب للمؤمنين حجة ويعقوب الباقون على الغيبة ﴿٢﴾ الوقوف عن نفسه ط صالح ط الحسين ط لا للعطف يعملون ط كافة ط يحذرون ط غلظة ط المتقين ط ايمانا ط يستبشرون ط كافرون ط يذكرون ط الى بعض ط لحق المحذوف أي يقولون هل يراكم ثم انصرفوا ط لا يفقهون ط عزيز ط على تأويل عليه شفاعته ما عنتم والجميع الوصل لأن المعنى شديد عليه ما أئتم ولا وقف في الآية الى قوله رحيم حسي الله ط والاصح الوصل على جعل الجملة حالا أي يراكم الله غير مشارك في الألوهية الا هو ط العظيم ط التفسير لما أمر بموافقة النبي وأصحابه في جميع الغزوات والمشاهد بقوله وتكونوا مع الصادقين

وسلم دفن ميتا فقال يرحم الله ان كنت لأؤاها يعني تلا القرآن وقال آخرون هو من التأوه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المتي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي يونس القشيري عن قاص كان بمكة أن رجلا كان في الطواف فجعل يقول أوه أوه قال فشكاه أبوذر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال دعاه أنه أوه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن أبي يونس الباهلي قال سمعت رجلا بمكة كان أصله روميا يحدث عن أبي ذر قال كان رجلا يطوف بالبيت ويقول في دعائه أوه أوه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أنه أوه زاد أبو كريب في حديثه قال فخرجت ذات ليلة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفن ذلك الرجل ليلا ومعه المصباح حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن جعفر بن سليمان قال ثنا أبو عمران عن عبد الله بن رباح عن كعب قال أوه أوه اذا ذكر النار قال أوه حدثنا ابن جندب قال ثنا عبد العزيز عن عبد الصمد القمي عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن رباح عن كعب قال كان اذا ذكر النار قال أوه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان قال أخبرنا أبو عمران قال سمعت عبد الله بن رباح الانصاري يقول سمعت كعبا يقول ان ابراهيم لأواه قال اذا ذكر النار قال أوه من النار وقال آخرون معناه انه فقيه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ان ابراهيم لأواه قال فقيه وقال آخرون هو المتضرع الخاشع ذكر من قال ذلك حدثنا المتي قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا عبد الحميد بن بهرام قال ثنا شهر بن حوشب عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس قال رجل يا رسول الله ما لأواه قال المتضرع قال ان ابراهيم لأواه حلیم حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن عبد الحميد عن شهر عن عبد الله بن شداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أواد الخاشع المتضرع وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب القول الذي قاله عبد الله بن مسعود الذي رواه عنه زرارة الدعاء وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لأن الله ذكر ذلك ووصف به ابراهيم خليله صلوات الله عليه بعد ووصف اياه بالدعاء والاستغفار لأبيه فقال وما كان استغفار ابراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه وترك الدعاء والاستغفار له ثم قال ان ابراهيم لدعاء له به شاك له حلیم عن سبه وناله بالمكروه وذلك أنه صلوات الله عليه وعد اياه بالاستغفار له ودعاء الله له بالمغفرة عند وعده اياه وتهديده له بالشتم بعد ما رد عليه نصيحته في الله وقوله أرأيت أنت عن آلهتي يا ابراهيم لئن لم تنته لأرجنك واهجرني مليا فقال له صلوات الله عليه سلام عليك سأستغفر لك ربى انه كان في حضيا وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوا ربى عسى أن لا أكون بنعاء ربى شقيقا فوفى لأبيه بالاستغفار له حتى تبين له أنه عدو لله فوصفه الله بأنه دعاء له به حلیم عن سفه عليه وأصله من التأوه وهو التضرع والمسألة بالحزن والاشفاق كما روى عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم وكما روى عتبة بن عامر الخبر الذي حدثني يحيى بن عثمان بن صالح السهمي قال ثنا أبي قال ثنا ابن لهيعة قال ثنا الحرث بن يزيد عن علي بن رباح عن عتبة بن عامر أنه قال لرجل يقال له ذو الجادين انه أوه

أكد ذلك المعنى بالنهي عن التخلف عنه فقال (ما كان لاهل المدينة) أي لا يستقيم ولا يجوز لهم والأعراب الذين كانوا حول المدينة قد ذكرنا عن ابن عباس أنهم مزينة وجهينة وأشجع وأسلم وغفار وكأنه أراد المعروفين منهم والافاللفظ عام ومعنى (ولا يرغبوا) ولا أن يرغبوا يقال رغبت بنفسى عن هذا الامر أي أبخل بها عليه ولا أتركها والمراد أنه لا يصح لهم أن يرغبوا عن صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب

صلاح أنفسهم وبقائها بل عليهم أن يصحبوه على البأساء والضراء ويرضوا لأنفسهم ما يرضاهم الرسول لنفسه لأن نفسه أعز نفس عند الله فإذا تعرضت مع كرامتها للخوض في شدة وجب على سائر الناس أن لا يرضوا بها على ما سمح بنفسه عليه وفي هذا النهي مع التيسير توبيخ عظيم ولا يخفى أن الجهاد لا يجب على كل فرد (٣٨) بعينه للاجماع وأن أصحاب الاعذار من الضعفاء والمرضى ونحوهم مخصوصون

وذلك أنه رجل كان يكثر ذكر الله بالقرآن والدعاء ويرفع صوته ولذلك قيل للتوابع من ألم أو مرض لم تتأوه كما قال المثقب العبدى

إذا ما قت أرحلها بليل * تأوه آهة الرجل الحزين

ومنه قول الجعدي

ضروح مروح يتبع الودق بعدما * يغرس شكوى آهه ويثرا

ولا تكاد العرب تنطق منه بفعل يفعل وإنما تقول فيه تفعل يتفعل مثل تأوه يتأوه وأوه يؤوه

كما قال الراجز * فأوه الراعى وضوضى أكلبه *

وقالوا أيضا وأوه من كذا كذا الفراء أن أبا الجراح أنشده

فأوه من الذ كرى إذا ما ذكرتها * ومن بعد أرض ينشأ وسماء

قال وربما أنشدنا فأوه من الذ كرى بغيرهاء ولو جاء فعل منه على الأصل لكان آه يؤه أوها ولأن

معنى ذلك توجع وتحزن وتضرع اختلف أهل التأويل فيه الاختلاف الذي ذكرنا فقا من قال

معناه الرحمة أن ذلك كان من إبراهيم على وجه الرقة على أبيه والرحمة ولغيره من الناس وقال

آخرون إنما كان ذلك منه لصحة يقينه وحسن معرفته بعظمة الله وتواضعه له وقال آخرون كان

لصحة إيمانه بربه وقال آخرون كان ذلك منه عند تلاوته تنزيل الله الذي أنزله عليه وقال

آخرون كان ذلك منه عند ذكر بربه وكل ذلك عائدا إلى ما قلت وتقارب معنى بعض ذلك من بعض

لأن الحزين المتضرع إلى بربه الخاشع له بقلبه ينوبه ذلك عند مسأله بربه ودعائه إياه في حاجاته

وتعذره هذه الخلال التي وجه المفسرون إليها تأويل قول الله أن إبراهيم لأواسليم في القول

في تأويل قوله ﴿وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون﴾ إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

عليم يقول تعالى ذكره وما كان الله ليضل قوما بعد أذهبهم حتى يبين لهم ما يتقون إن الله بكل شيء

بالعقل وبالنقل فيبقى ما وراء هاتين الصورتين داخل تحت عموم الآية ثم ذكر ترغيبا يجري مجرى علة المنع من التخلف فقال (ذلك بأنهم) أي الوجوب الدال عليه بقوله ما كان لهم بسبب أنهم مثابون على أنواع المتاعب وأصناف الشدائد بل على جميع الحركات والسكنات مدة الذهاب والاياب والطمأنينة العطش والنصب الأعياء والتعب والمخمة المجاعة الشديدة التي تظهر ضمور البطن والموطئ أما مصدر كالمرور أو مكان وعلى التقديرين الضمير في يغبط عائدا إلى الوطء الصريح أو المقدر ثم الوطء يجوز أن يكون حقيقة في رادبه الدوس بالأقدام ويجوز أن يكون مجازا في رادبه الإيقاع والاهلال قال ابن الأعرابي غاطه وغبطه وأغاطه بمعنى ويقال نال منه إذا رآه ونقصه وهو عام في كل ما يسوءهم ويلحق بهم ضررا من قتل أو أسرا وغنيمه أو هزيمة والمراد أنهم لا يتصرفون في أرض الكفار تصرفا يغبطهم ويرزؤهم شيئا إلا كتب لهم به عمل صالح وفيه دليل على أن من قصد طاعة الله كان قيامه وقعوده ومشييه وحركته وسكونه كلها حسنات مكتوبة عند الله وكذا القول في طرف المعصية ولكن بالضد فأعظم بركة الطاعة وما أشد شؤم المعصية وبهذه الآية

طاعته

استشهد أصحاب أبي حنيفة أن المدد القادم بعد انقضاء الحرب يشارك الجيش في الغنيمة لأن وطاء ديارهم

مما يغبطهم وينكي فيهم وقال الشافعي لا يشاركون الغنائم في الغنيمة وإن شاركوهم في الثواب لأن الغنيمة من خواص المحاربين ومن قد تعاطى خطرا قال قتادة هذا الحكم من خواص رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غزا بنفسه فليس لاحد أن يتخلف عنه إلا

بعذر وقال ابن زيد هذا حين كان في المسلمين قلة قلنا كثر وانسخه الله بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال عطية ما كان لهم التخلف اذ ادعاهم الرسول وأمرهم قال العلماء وكذلك غيره من الأئمة والولاة اذا عينوا طائفة لا تالو جوزا للندوب أن يتقاعد لم يختص بذلك بعض دون بعض فيؤدي الى تعطيل الجهاد قوله (ولا ينفقون نفقة) (٣٩) صغيرة ولا كبيرة) قال المفسرون يري-

نمرة فافوقها وعلاقة سيف أو سوط وما أربى عليها مثل ما أنفق عثمان في جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) أي أراضيا ذهابهم ومجيئهم وهذا شائع في استعمال العرب يقولون لا تصل في وادي غيرك وهو في الاصل فاعل من ودي اناسال والوادي كل منعطف بين جبال وآكام يكون منفذا للسيل (الا كتب لهم) ذلك الاتفاق والقطع أو ذلك العمل الصالح المعهود في الآية المتقدمة ثم ذكر غاية الكتب فقال (ليجزئهم الله) أي أثبت في صحائفهم لأجل الجزاء جزاء أحسن من أعمالهم وأجل وقيل الأحسن من صفة الفعل أي يجزيهم على الأحسن وهو الواجب والندوب دون المباح واعلم أنه سبحانه عدد أشياء بعضها ليس من أعمال المجاهدين وهو الظم والنصب والخمصة وباقيها من أعمالهم وهي الوطاء والنيل والاتفاق وقطع الارض وقسم هذا الباقي قسمين فضم شطرا منه الى ما ليس من أعمالهم تنبيها على أنه في الثواب جار مجرى عملهم ولهذا صرح بذلك فقال الا كتب لهم به عمل صالح أي جزاء عمل صالح وكذلك بقوله ان الله لا يضيع أجر المحسنين ثم أورد الشطر الباقي لغرض آخر وهو الوعد بأحسن الجزاء واقتصر ههنا على قوله الا كتب لهم لان هذا القسم من عملهم فلم يحتاج الى تصريح بذلك أو اكتفاء بما تقدم أولأن الضمير عائدا الى

طاعته ومعصيته عامة فافعلوا أو ذروا قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداة حتى بين لهم ما يتقون قال بين الله للمؤمنين في أن لا يستغفروا للمشركين في بيانه في طاعته وفي معصيته فافعلوا أو ذروا (القول في تأويل قوله) (ان الله له ملائكة السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يقول تعالى ذكره ان الله أيها الناس له سلطان السموات والارض وما لكم من دون الله وكل من دونه من الملوكة فعيده ومماليكه بيد حياته وموتهم يحيي من يشاء منهم ويميت من يشاء منهم فلا تجزعوا أيها المؤمنون من قتال من كفر برب من الملوكة ملوك الروم كانوا أو ملوك فارس والحبشة أو غيرهم واغزوهم وجاهدوهم في طاعتي فأي المعز من أشاء منهم ومنكم والمذل من أشاء وهذا حض من الله جل ثناؤه المؤمنين على قتال كل من كفر به من المماليك واغراء منه لهم بحربهم وقوله وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير يقول وما لكم من أحد هولكم حليف من دون الله يظهركم عليه ان أنتم خالفتم أمر الله فمواقبكم على خلافكم أمره يستنفذكم من عقابه ولا نصير ينصركم من ان أراد بكم سوا يقول فبالله فتقوا واياهم فارهبوا وجاهدوا في سبيله من كفر به فانه قد اشترى منكم أنفسكم وأموالكم بان لكم الجنة فتقاتلون في سبيله فتقتلون وتقتلون (القول في تأويل قوله) (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم) يقول تعالى ذكره لقد رزق الله الانابة الى أمره وطاعته نبيه محمد صلى الله عليه وسلم والمهاجرين وديارهم وعشيرتهم الى دار الاسلام وأنصار رسوله في امة الذين اتبعوا رسول الله في ساعة العسرة منهم من النفقة والظهر والزاد والماء من بعدما كاد يزيغ قلوب فريق منهم يقول من بعدما كاد يعيل قلوب بعضهم عن الحق ويشك في دينه ويرتاب بالذي ناله من المشقة والشدة في سفره وغزوه ثم تاب عليهم يقول ثم رزقهم جل ثناؤه الانابة والرجوع الى الثبات على دينه وابصار الحق الذي كان قد كاد يلبس عليهم انه بهم رؤوف رحيم يقول اربكم بالذين خالط قلوبهم ذلك لما نالهم في سفرهم من الشدة والمشقة رؤوف بهم رحيم أن يهلكهم فينزعه منهم الايمان بعدما قدأبوا في الله ما أبوا مع رسوله وصبروا عليه من البأساء والضراء ونحن وما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في ساعة العسرة في غزوة تبوك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل في ساعة العسرة قال خرجوا في غزوة تبوك الرجال والنساء على بعير وخرجوا في حر شديد وأصابهم يومئذ عطش شديد فجعلوا ينحرونابلهم فيعصرون أكراسها ويشربون ماءها وكان ذلك عسرة من الماء وعسرة من الظهر وعسرة من النفقة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ساعة العسرة قال غزوة تبوك قال العسرة أصابهم جهد شديد حتى ان الرجلين ليشقان التمرة بينهما وانهم ليمصون التمرة الواحدة ويشربون عليها الماء حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن غير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

المصدر الدال عليه الفعل والله تعالى أعلم بمراده ثم قال (وما كان المؤمنون) وفيه قولان أحدهما أنه من بقية أحكام الجهاد لانه سبحانه لما بالغ في عيوب المنافقين كان المسلمون اذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية الى الكفار ينفرون جميعا ويتركونه بالمدينة وحده فتركت الآية قاله ابن عباس والمعنى أنه لا يجوز للمؤمنين أن يتفروا بأسرهم الى الجهاد بل يجب أن يصيروا طائفتين أحدهما للامانة

خدمة الرسول والاخرى للنفر الى الغزو ثم ههنا احتمالان لانه قال محرضا (فلولا نفر) أي هلا نفر (من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) فذهب الاكثر الى أن الضمير في ليتفقهوا عائدا الى الفرقة الباقية في حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم لانهم اذا بقوا في خدمته شاهدوا الوحي والتزليل وضبطوا ما حدث من (ع .) الشرائع وعلى هذا فلا بد من اضممار والتقدير فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة وأقام طائفة

ليتفقه المقيمون في الدين (ولينذروا قوههم) النافرين (اذا رجعوا اليهم لعلمهم يحذرون) معاصي الله عند ذلك وبهذا الطريق يتم أمر الدين بهاتين الطائفتين والاضاع أحد الشقين والاحتمال الآخر ما روى عن الحسن أن الضمير يعود الى الطائفة النافرة وتفقههم هو أنهم يشاهدون ظهور المسلمين على المشركين وأن العدد القليل منهم من غير زاد ولا سلاح كيف يغلبون الجمل الغفير من الكفار فينتهبون لدقائق صنع الله في اعلاء كلمته فاذا رجعوا الى قومهم أنذروهم بما شاهدوا من دلائل الحق فيحذروا أي يتركوا الكفر والشرك والنفاق القول الثاني أنه ليس من بقیة أحكام الجهاد وانما هو حكم مستقل بنفسه ووجه النظم أن الجهاد أمر يتعلق بالسفر وكذلك التفقه أما في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم فوجوبه ظاهر لمن ليس بحضرته حتى يصل اليه ويستفيد من خدمته لان الشريعة ما كانت مستقرة بل كانت تتجدد كل يوم شيئا فشيئا واما في زماننا فلا ريب أنه متى عجز عن التفقه الا بالسفر وجب عليه وان أمكنه في الحضر فلا شك أن للسفر ركة أخرى يعرفها كل من زاول الأسفار وحاول الاخطار ومعنى ليتفقهوا ليتكافؤوا الفقهاء في الدين ويتجشمو المتاعب في

الذين اتبعوه في ساعة العسرة قال غزوة تبوك قال ثنا زكريا بن علي عن ابن مبارك عن معمر بن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر الذين اتبعوه في ساعة العسرة قال عسرة الظهر وعسرة الزاد وعسرة الماء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة الآية الذين اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قبل التأم في لهبان الحر على ما يعلم الله من الجهد أصابهم فيها جهد شديد حتى لقد ذكر لنا أن الرجلين كانا يشقان التمرة بينهما وكانا نفر يتناولون التمرة بينهما يصها هذا ثم يشرب عليها ثم يصها هذا ثم يشرب عليها فتاب الله عليهم وأقفلهم من غزوهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن عتبة بن أبي عتبة عن نافع بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عباس أنه قيل لعمر بن الخطاب رجة الله عليه في شأن العسرة فقال عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك في قبط شديد فقلنا منزلنا أصابنا فيه عطش حتى ظننا أن رقابنا ستقطع حتى ان كان الرجل ليذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن أن رقبته ستقطع حتى ان الرجل لينحرب بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقي على كبده فقال أبو بكر يا رسول الله ان الله قد عودك في الدعاء خيرا فادع لنا قال تحب ذلك قال نعم فرفع يديه فلم يرجعهما حتى مالت السماء فأطلت ثم سكبت فلما معهم ثم رجعنا ننظر فلم نجد لها جاوزت العسكر حدثني اسحق بن زياد العطار قال ثنا يعقوب بن محمد قال ثنا عبد الله بن وهب قال ثنا عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن نافع بن جبير عن ابن عباس قال قيل لعمر بن الخطاب رجة الله عليه حدثنا عن شأن جيش العسرة فقال عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه : القول في تأويل قوله (وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم) يقول تعالى ذكره لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار وعلى الثلاثة الذين خلفوا وهؤلاء الثلاثة الذين وصفهم الله في هذه الآية بما وصفهم به فيما قبل هم الآخرون الذين قال جل ثناؤه وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليهم حكيم فتاب عليهم عز ذكره وتفضل عليهم وقد مضى ذكر من قال ذلك من أهل التأويل بما أغنى عن اعادة في هذا الموضع فتأويل الكلام اذا ولقد تاب الله على الثلاثة الذين خلفهم الله عن التوبة فارجأهم عن تاب عليه من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن سمع عكرمة في قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال خلفوا عن التوبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أما قوله خلفوا خلفوا عن التوبة حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت يقول بسعتها غما وندما على تخلفهم عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وضاقت عليهم أنفسهم بما نالهم من الوجد والكر ببنك وظنوا أن لا ملجأ يقولوا يقنوا بقولهم أن لا شيء لهم يلجئون اليه مما نزل بهم من أمر الله من البلاء بتخلفهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم يخيبهم من كربه ولا مما يحذرون من عذاب الله الا الله ثم رزقهم الانابة الى طاعته

والرجوع

أخذها وتحصيلها والفقهاء في الاصطلاح هو العلم بالاحكام الشرعية الفرعية المستنبطة من دلائلها

التفصيلية والظاهر أن المراد في الآية أعم من ذلك بحيث يشمل علوم الشرع كلها من التفسير والحديث وأصول الدين وأصول الفقه ومقدمات كل من ذلك وغاياتها بحسب الامكان النوعي أو الشخصي وفي قوله ولينذروا قومهم اشارة الى أن الغرض الاصل من التعلم

هو الانذار والارشاد لا ما يقصده علماء السوء من الاغراض الفاسدة كالمطاعم والملابس والمناصب والمفاخر أعاذنا الله تعالى بفضله من قبح
 النية وفساد الطوية وجعلنا من لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا القائلون بأن خبر الواحد حجة قالوا وأوجب الله تعالى أن يخرج من كل
 فرقة طائفة والخارج من الثلاثة يكون اثنين أو واحدا ثم انه أوجب العمل (٢١) بأخبارهم بقوله ولينذروا وأجيب بأن ايجاب

الانذار لا يدل على وجوب العمل
 لان الشاهد الواحد يلزمه أداء
 الشهادة وان لم يلزم القبول ورد بأن
 قوله لعلمهم يحذرون ايجاب للعمل
 بأخبارهم ثم أرشد سبحانه الى
 ترتيب القتال فقال (يا أيها الذين
 آمنوا قاتلوا الذين يلونكم) أي
 يقربون منكم مبتدأ من الأقرب
 ومنتهى الى الأبعد والقتال واجب
 مع كافة الكفرة بآية القتال ولكن
 هذه الآية أخص لان الغرض منها
 الترتيب ما لم يدع الى قتال الأبعد قبل
 دفع الأقرب ضرورة فلا تكون
 هذه منسوخة بآية القتال على ما نقل
 عن الحسن وانما رجب الابتداء
 بالغزو من المواضع القريبة لان قتال
 الكل دفعة متعذر والا قرب ترجيح
 ظاهر كما في الدعوة وكما في سائر
 المهمات مثلاً في الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر يبتدأ بالجمع
 الحاضرين ثم ينتقل الى الغائبين
 وأيضاً المونة في قتال الأقربين من
 النفقة والدواب تكون أقل والقتال
 معهم يكون أسهل للوقوف على
 أحوالهم وعدد عسكرهم والفرقة
 المجاهدة اذا تجاوزوا من الأقرب الى
 الأبعد فقد عرضوا للذاري للفتنة
 وقد حارب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز
 ثم غزا الشام وروى أن أعرابياً
 جلس على المائدة وكان يمد يده الى
 الجوانب البعيدة من تلك المائدة
 فقال صلى الله عليه وسلم كل مما

والرجوع الى ما يرضيه عنهم لينيبوا اليه ويرجعوا الى طاعته والانتها الى أمره ونهييه ان الله هو
 التواب الرحيم يقول ان الله هو الوهاب لعباده الانابة الى طاعته الموفق من أحب توفيقه منهم لما
 يرضيه عنه الرحيم بهم أن يعاقبهم بعد التوبة أو يخذل من أراد منهم التوبة والانابة ولا يتوب عليه
 * ونحو ما قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال
 ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر في قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال
 كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن ربعية وكلهم من الانصار حدثني عبيد بن الوراق
 قال ثنا أبو أسامة عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر بنخوة الا أنه قال ومرارة بن ربع
 أو ابن ربعية شك أبو أسامة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن
 عكرمة وعامر وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال أرجو في أوسط براءة حدثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد الثلاثة الذين خلفوا قال الذين أرجو في
 أوسط براءة قوله وآخرون مرجون لامر الله هلال بن أمية ومرارة بن ربعية وكعب بن مالك
 حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعلى
 الثلاثة الذين خلفوا الذين أرجو في وسط براءة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه عن
 ليث عن مجاهد وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال كلهم من الانصار هلال بن أمية ومرارة بن ربعية
 وكعب بن مالك * قال ثنا ابن غير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعلى الثلاثة الذين
 خلفوا قال الذين أرجو * قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد قال الثلاثة الذين
 خلفوا كعب بن مالك وكان شاعراً ومرارة بن ربعية وهلال بن أمية وكلهم انصار * قال ثنا
 أبو خالد الأحمر والمحاربي عن جوير عن الضحاك قال كلهم من الانصار هلال بن أمية ومرارة
 ابن ربعية وكعب بن مالك حدثني المتني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشام
 عن جوير عن الضحاك قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هلال بن أمية وكعب بن مالك ومرارة
 ابن ربعية كلهم من الانصار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
 وعلى الثلاثة الذين خلفوا الى قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم كعب
 ابن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن ربعية تخلفوا في غزوة تبوك ذكرنا أن كعب بن مالك
 أوثق نفسه الى سارية فقال لا أطلقها ولا أطلق نفسي حتى يطلقني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال رسول الله والله لا أطلقه حتى يطلقه ربه ان شاء وأما الآخر فكان تخلف على
 حائطه كان أدرك فجعله صدقة في سبيل الله وقال والله لا أطعمه وأما الآخر فركب المشاور
 يتبع رسول الله ترفعه أرض وتضعه أخرى وقدماء تشلسلان دما حدثنا ابن وكيع قال
 ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن السدي عن أبي مالك قال الثلاثة الذين خلفوا هلال بن أمية
 وكعب بن مالك ومرارة بن ربعية * قال ثنا أبو داود الحفري عن سلام أبي الاحوص
 عن سعيد بن مسروق عن عكرمة وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هلال بن أمية ومرارة
 وكعب بن مالك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا ابن عون عن عمر بن كثير

(٦ - ابن جرير حادي عشر) يليك ثبتت بهذه الوجوه أن الابتداء بالأقرب فالأقرب واجب ما لم يضطر الى العدول ضرورة وقوله
 (وليجدوا فيكم غلظة) أي شدة نظيره وقوله واغلت عليهم ومن قرأ بفتح الغين فهو المصدر أيضاً كالسحطة وهي لفظة جامعة للجرأة والصبر على
 القتال ولشدة العداوة والعنف في القتل والاسر كل ذلك فيما يتصل بالدعوة الى الدين اما باقامة الحجج واما بالسيف أما فيما يتصل بالبيع والشراء

والمجالسة فلا وليكن تقوى الله سبحانه على ذكر منه في مواريده ومصادره ولهذا ختم الآية بقوله (واعلموا أن الله مع المتقين) فان قتله قتله الله وان تركه على الحزبية تركه الله وان كسر عدوه وآل الامر الى أخذ الغنيمه راعى فيه حدود الله ثم حكى ببقية فضائح أعمال المنافقين فقال (واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أي يقول بعض (٤٣) المنافقين لبعض انكاروا واستهزاء بالمؤمنين المعتقدين بزيادة الايمان بزيادة

ابن أفلح قال قال كعب بن مالك ما كنت في غزاة أيسر للظهور والنفقة مني في تلك الغزاة قال كعب بن مالك لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أتجهز غدا ثم ألقه فأخذت في جهازي فأمسيت ولم أفرغ فلما كان اليوم الثالث أخذت في جهازي فأمسيت ولم أفرغ فقلت همأت سار الناس ثلاثا فافت فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم جعل الناس يعتذرون اليه فقلت حتى قت بين يديه فقلت ما كنت في غزاة أيسر للظهور والنفقة مني في هذه الغزاة فأعرض عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الناس أن لا يكلمونا وأمرت نسأون أن يتحولن عنا قال فتسورت حائط ذات يوم فإنا أنا بجابر بن عبد الله فقلت أي جابر نشدتك بالله هل علمتني غششت الله ورسوله يوم ما قط فسكت عني فجعل لا يكلمني فيمنأنا ذات يوم إذ سمعت رجلا على النسيبة يقول كعب كعب حتى دنأني فقار بشروا كعبا حمدني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال قال غرار رسول الله صلى الله عليه وسلم لم غزوة تمولك وغوير يد الروم ونصارى العرب بالشام حتى إذا بلغ تبوك أقام بها بضع عشرة ليلة واقية بها وفد أذرح و وفد أيلة صالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجزية ثم فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك ولم يحاوزها وأزل الله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانسار الذين اتبعوه في ساعة العسرة الآية والثلاثة الذين خلفوا رخط منهم كعب بن مالك وهو أحد بني سلمة ومرة بن ربيعة وهو أحد بني عمرو بن عوف وهلال بن أمية وهو من بني واقف وكانوا خلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة في بضعه وثماتين رجلا فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة صدقه أولئك حديثهم واعترفوا بنوبتهم وكذب سائرهم خلفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حبسهم الا العذر فقبل منهم رسول الله وباعهم وركبهم في سرائرهم الى الله زمني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلام الدين خلفوا وقال لهم حين حديثه حديثهم واعترفوا بنوبتهم قد صدقتم فقوموا حتى يقضي الله فيكم فلما أنزل الله القرآن تاب على الثلاثة وقال للآخرين سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم تعرضوا عنهم حتى يبلغ لا يرضى عن القوم الفاسقين قال ابن شهاب وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائدا كعب من بني حنيفة قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال كعب لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاهما فظلت الا في غزوة تبوك غير أني قد تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحدنا تخلف عنه انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون غير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواقنا على الاسلام وما أحب أن لي بها مشهد بدر وان كانت بدر أذكر في الناس منها فكان من خبري حين تخلفت عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جعت قبلها راحلتين قط حتى جمعهم في تلك الغزوة فغزاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل عدوا كثيرا وجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم فأخبرهم بوجهه الذي يريد والمسلمون مع النبي صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد بذلك

العلم الحاصل بالوحي والعمل به أو يقولونه لقوم من المسلمين وغرضهم صرفهم عن الايمان والمقول (أيكم) مرفوع بالابتداء وخبره (زادته هذه ايمانا) ثم انه تعالى حكى أنه حصل للمؤمنين بسبب نزول هذه السورة أمران أحدهما زيادة الايمان وقد مر معناه في أول سورة الانفال والثاني الاستبشار وهو استدعاء البشارة بما يشوب الآخرة وما بالعزة والنصرة في الدنيا والمراد أنهم يفرحون بسبب تلك التكاليف الرائقة من حيث انه يتوسل بها الى مزيد الثواب وحصل للمنافقين الذين لهم عقائد فاسدة وأخلاق ذميمة أمران أولهما ما زيادة الرجس لان تكذيب سورة بعد تكذيب مثلها انضمام كفر الى كفر أولان حصول حسد وغل ونفاق عقيب أمثالها ازدياد ملكة ذميمة غيب أخرى وثانيتها بقاؤهم على تلك العقائد والاعمال الى أن ماتوا لان الملكة الراسخة لا تزول الا ان مات صاحبها واساد زيادة الرجس الى السورة اسناد حقيقي عند الشاعرة لانهم يقولون انه سبحانه يخلق الكفر والايمان في العبد فلا يبعد احداث السورة فيهم الرجس واسناد مجازي عند المعتزلة لانهم يقولون انهم أحدثوا الرجس من عند أنفسهم حين نزول السورة ببليل أن الآخرين سمعوا السورة وازدادوا ايمانا والتحقيق فيه أن النفس الطاهرة النقية عن

دور الدنيا باستيلاء حب الله والآخرة اذا سمعتها صار سماعها موجبا لزيادة رغبته في الآخرة ونفرتة عن الدنيا وأما النفس الخريصة المهالكة على لذات الدنيا وطيباتها الغافلة عن حب الآخرة وعشق المولى اذا سمعتها مشتملة على تعريض النفس للقتل والمال للنهب بسبب الجهاد زادت نفرتة عنها وانكاره عليها وكل بقدر ثم عجب من حال المنافقين فقال (أولايرون أنهم

يفتنون في كل عام مرة أو مرتين) قال ابن عباس أي يمتحنون بالمرض (ثم لا يتوبون) من النفاق ولا يعطون بذلك المرض كما يعطى المؤمن فانه عند ذلك يتذكر ذنوبه وموقفه بين يدي ربه فيزيد ذلك إيمانا وخوفا وقال مجاهد بالقحط والجوع وقال قتادة بالغزوا والجهاد فان تخلفوا وقعوا في السنة الناس باللعن والخرى وان ذهبوا وهم على حالة (٤٣) النفاق عرضوا أنفسهم القتل وأمواهم

الذهب من غير فائدة وقال مقاتل كانوا يجتمعون على ذكر الرسول بالطعن فيخبره جبرائيل فيؤنبهم بذلك ويعطيهم فما كانوا يعطون ثم ذكر نوعا آخر من مخازيهم فقال (واذا ما أزلت سورة تنظر بعضهم إلى بعض) أي سورة مشتملة على ذكرهم أو أعم من ذلك والنظر نظر الطعن والاستهزاء والازدراء بالوحي قائلين (هل يراكم من أحد) من المسلمين لمصرف فانا لنسبر على استماعه ويعلمنا الضحك فمخافاه فتضاح بهم لان نظراتهم مازدال على مافي الباطن من الانكار الشديد أو أرادوا ان كان من ورائكم أحد فلا تخرجوا والا فخرجوا والتخلص من هذا الايذاء وسماع الباطل (ثم انصرفوا) أي من مكان الوحي الى مكانهم أو عن استماع القرآن الى الطعن فيه ومعنى (صرف الله قلوبهم) قال ابن عباس منعهم عن كل رشد وخير وقال الحسن طبع الله على قلوبهم وقال الزجاج أنزلهم الله قالت الشاعرة هو اخبار عما فعل الله بهم من الصبر عن الايمان والمنع منه وقالت المعتزلة هو دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عن الانسراح أو اخبار بانصرفهم عن اللطاف التي يختص بها من آمن بها والمراد صرف قلوبهم عما أورثهم من الغم والكيد قالوا ومعنى قوله لا يفقهون لا يتدبرون حتى يفقهوا

الديوان قال كعب بن جراح لما يريد أن يتغيب الا يظن أن ذلك سيخفي عالم ينزل فيه وحي من الله وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وأنا اليهم أصغر فتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه وطفقت أغدوا لكي أجهر معهم فلم أقصر من جهازى شيئا ثم غدت و فرجعت ولم أقض شيئا فلم يزل ذلك يتمادى حتى أسرعوا وتفارط الغزو وهممت أن أرتحل فأدركهم فياليتني فعلت فلم يقدر ذلك لي فطفقت اذا خرجت في الناس بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم يحزنني أني لا أرى لي أسوة الا رجلا مغموصا عليه في النفاق أو رجلا ممن عذر الله من الضعفاء ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم يتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني سمية يا رسول الله حبسه برداه والنظر في عطفه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا وهو على ذلك رأى رجلا مبيضا زول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباحيثة فإذا هو أبو خيثمة الأنصاري وهو الذي تصد بصاع التمر فلم رد المنافقون قال كعب فلما بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلا من تبوك حضرني همي فطفقت أتذكر الكذب وأقول بم أخرج من خطه غدا وأستعين على ذلك بكل ذي رأي من أهلي فلما نزل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أطل قادمنا راح غني الباطل حتى عرفت أني لن أنجو منه بشي أبدا فأجعت صدقه وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما وكان اذا قدم من سفر بدا بالمسجد فرفع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فظفروا يعتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله حتى جئت فلما سلت تبسم تبسم المغضب ثم قال أعال جئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك ألم تكن قد ابعت ظهرك قال قلت يا رسول الله اني رايته لوجلست عند غيرك من أهل الدنيا رأيت أني سأخرج من خطه بعذر لقد أعطيت جدلا ولا كفي والله لقد علمت ان حدثك اليوم حديث كذب ترضى به عني لا يوشكن الله أن يخطئك علي وإن حدثك حديث صدق تجد علي فيه اني لأرجو فيه عفو الله والله ما نزل عذري والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد صدق قم حتى يقضى الله فيك فقامت وثار رجال من بني سمية فاتبعوني وقالوا والله ما علمناك أن ذنبت ذنبا قبل هذا لقد عجزت أن لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نعتذر به المتخلفون فقد كان كافيك ذنبا استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت أن أرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت نفسي قال ثم قلت لهم هل لقي هذا معي أحد قاتوا نعم لقيته مع رجلان قاله مثل ما قلت وقيل لهما مثل ما قيل لك قال قلت من هما قالوا امرأتين الربيع العامري وعلال بن أمية الواقفي قال فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بداري فيهما أسوة قال فضيت حين ذكرهم الى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيام الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت لي في نفسي الأرض فما هي بالأرض التي أعرف فلينسأ على ذلك حسين ابنة قوما صاحبائ فاستكانا وقعدا في بيوتهم ما يبكيان وأما أنا فكنيت أشب القوم وأجلدهم فكنت أخرج

وعند الشاعرة هم قوم جبلوا على ذلك يحكي عن محمد بن اسحق أنه قال لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قومنا انصرفوا صرف الله قلوبهم لكن قولوا قضينا الصلاة كمن مقصوده التناول باللفظ الوارد في الخبر دون الشرفاء تعالى قال فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله ثم لما أمر رسوله في هذه السورة بتبليغ تكاليف شاقة يعسر تحملها ختم السورة بما هيون الخطب في تحملها

فقال (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) أي من جنس البشر لا الملك لأن الجنس إلى الجنس أميل وبه ألف وآنس أو الخطاب للعرب والمقصود ترغيبهم في نصرته والقيام بخدمة لانت كل ما يحصل له من الدولة والرفعة فإن ذلك سبب لعزهم ورفعتهم لأنه من أبناء جلدتهم أو الخطاب لاهل الحرم خاصة لانهم كانوا يسمون أهل الحرم أهل (٤٤) الله وخاصته وكانوا يخدمونهم ويقومون باصلاح مهماتهم فكانت قيل لهم

كنتم قبل مقدمه مجدين في خدمة أسلافه فلم تتكاسلون في خدمته مع أنه لانسبة له في الشرف إلى آباءه أو المقصود من ذكر هذه الصفة التنبيه على طهارته كأنه قيل هو من عشيرتكم تعرفونه بالصدق والامانة والعفاف وتعرفون كونه حريصا على دفع الآفات عنكم وإيصال الخيرات اليكم فارسل من هذه حاله وصفته يكور من أعظم نعم الله عليكم وقرئ من أنفسكم بفتح القاء أي من أشرفكم وأفضلكم وتنسب هذه القراءة إلى النبي والوصي وأهل البيت عليهم السلام ثم وصفه بما تستبغه المجانة والمناسبة من النتائج وذلك قوله (عزيز عليه ما عنتم) العزة الغلبة والشدة والعنت المشقة والوقوع في المكروه والاثم ومصدرية أي شديد شاق عليه لكونه بعضا منكم عنتكم ولقاؤكم المكروه وأولى المكروه بالدفع عقاب الله وهو أنما أرسل لدفع هذا المكروه (حريص عليكم) الحرص يمنع أن يتعلق بذواتهم فالمراد حريص على إيصال الخيرات اليكم في الدارين فالصفة الأولى لدفع الآفات والثانية لإيصال الخيرات والسعادات فلا تكرار وقال القراء الحريص الشحيح والمعنى أنه شحيح عليكم أن تدخلوا النار وفيه نوع تكرار ثم بين أنه رحمة للعالمين فقال (بالمؤمنين) أي

وأشهد الصلاة وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد واتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فاقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام أم لا ثم أصلى معه وأسارقه النظر فإذا أقبلت على صلاتي نظرت إلى وإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال ذلك على من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عبي وأحب الناس إلى فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا أبا قتادة أشهدك بالله هل تعلم أني أحب الله ورسوله فسكت قال فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار فبينما أنا مشى في سوق المدينة إذا بنبطى من تبط أهل الشام من قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن مالك قال فطفق الناس يشيرون له حتى جاءني فدفع إلى كتابا من ملك غسان وكنت كاتب فقرأته فإذا فيه أما بعد فإنه قد بلغنا أن صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضیعة فالحق بنا نواسك قال فقلت حين قرأته وهذا أيضا من البلاء فتأملت به التنوير فسجرت به حتى إذا مضت أربعون من الحسين واستلمت الوحى إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك قال فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعترلها فلا تقربها قال وأرسل إلى صاحبي بذلك قال فقلت لا امرأتى الحق بأهلك تكونى عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر قال فجاءت امرأة هلال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه فقال لا ولكن لا يقرب بك قالت فقلت انه والله ما به حركة إلى شئ والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا قال فقال لي بعض أهلى لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك فقد أذن لامرأة هلال أن تخدمه قال فقلت لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدرينى ماذا يفعل - ول إذا استأذنته فيها وأنا رجل شاب فليتب بعد ذلك عشر ليال فكل لنا نحسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا قال ثم صليت صلاة الفجر صباح نحسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينما أنا جالس على الحال التى ذكر الله عنا قد ضاقت على نفسي وضافت على الأرض بما رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع يقول بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر قال فخررت ساجدا وعرفت أن قد جاء فرج قال واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون وركض رجل إلى فرسا وسعى ساع من أسلم قبلى وأوفى على الجبل وكان الصوت أسرع من القرس فلما جاءني الذى سمعت صوته يبشرنى بزعت له ثوبى فكسوتهما ياه يبشارته والله ما أملك غيرهما يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت أتأم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقاني الناس فوجافوا يهنؤنى بالتسوية ويقولون لهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فى المسجد حوله الناس فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاحنى وهنأتى والله ما قام رجل من المهاجرين غيره قال فكان كعب لا ينساها طلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك فقلت أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله

منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) قال ابن عباس لم يجمع الله بين اسمين من أسمائه إلا له وحاصل هذه الخاتمة أن هذا الرسول منكم فكل ما يحصل له من العز والشرف فذلك عائد اليكم وانه كالطبيب الحاذق وكالأب الشفيق وإذا عرف أن الطبيب حاذق والأب مشفق فالعلاج والتأديب منهما احسان واجمال وإن كان صعبا مؤلما فاقبلوا ما أمركم به من التكليف وكان

وان كانت شاقة لتفوزوا بسعادة الدارين ثم قال لرسوله فان لم يقبلوا بل أعرضوا وتولوا فاتركهم ولا تلتفت اليهم وارجع في جميع أمورك الى الله الذي بالحق أرسلناك فهو كافيك (وهو رب العرش العظيم) فلا يخرج عن قبضة قدرته وتصرفه شيء لانه يحيط بالعرش ويمحوه العرش والله أعلم ﴿ التاويل ما كان لاهل مدينة القلب وهو النفس والهوى والقلب (٤٥) ومن حولهم من الاعراب الصفات النفسانية

والقلبية أن يتخلفوا عن رسول الروح الساكن اليه ولا يبذلوا وجودهم عند بذل وجوده بالفناء في الله ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ من ماء الشهوات ولا نصب من أنواع المجاهدات ولا محضة بترك الذات وحطام الدنيا في طلب الله ولا يطؤون موطئا من مقامات الفناء يغيظ كفار النفس والهوى ولا ينالون من عدو الشيطان والنفس والدنيا بلاء ومحنة وفقرا وخزنا وغير ذلك من أسباب الفناء الا كتب لهم به عمل صالح من البقاء بالله بقدر الفناء في الله ولا ينفقون نفقة صغيرة هي بذل الصفات ولا كبيرة هي بذل الذات في صفات الله وفي ذاته ولا يقطعون واديا من أودية الدنيا والآخرة والنفس والهوى والقلب والروح أحسن ما كانوا يعملون لان عملهم بقدر معرفتهم وجزاؤه يضيق عنه نطاق فهمهم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم وما كان المؤمنون لينفروا في السير الى الله وبالله وفي الله فهلا نفر من كل قوم وقبيلة فرقة طائفة هم خواصهم وأهل الاستعداد الكاملون ليتعلموا السلول ويخبروا بذلك قومهم لعلمهم يحذرون من غير الله قاتلوا الذين يولونكم من كفار النفس والهوى وصفاتها وليجدوا فيكم غلظة عزه صادقة في ترك شهواتها وماتوا وهم كافرون أي لموت قلبهم لترايد ظلمة النفاق كل حين ثم أخبر عن موت

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سراسنار وجهه حتى كان وجهه قطعة قروا كنا نعرف ذلك منه قال فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي أن اتخلى من مالي صدقة الى الله والى رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني أمسك سهمي الذي يخبر وقلت يا رسول الله ان الله انما أنجاني بالصدق وان من توبتي أن لا أحدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله ما علمت أحدا من المسلمين أبلا الله في صدق الحديث منذ كرت ذلك لرسول الله عليه السلام أحسن مما ابتلاني والله ما تممت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا وانى أرجو أن يحفظنى الله فيما بقى قال فأترى الله لقد تاب الله على النبي حتى بلغ وعلى الثلاثة الذين خلفوا الى اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال كعب والله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هدىني للإسلام أعظم في نفسي من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبة فاهلك كما هلك الذين كذبوه فان الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لأحد سحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم انهم رجس وما واهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون الى قوله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب خلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبتهم حين حلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه فبذلك قال الله وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذي ذكر الله مما خلفنا عن العزوا انما هو تخليفه ايانا وارجاؤه أمرنا عن حلفه واعتذرا اليه فقبل منهم حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بني عدي عني قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فذكر نحوه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه قال لم أتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة غزاها الا بدرا ولم يعاتب النبي صلى الله عليه وسلم أحدا تخلف عن بدر ثم ذكر نحوه حدثنا ابن جهم قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن ابن شهاب الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري ثم السلي عن أبيه أن أبا عبد الله بن كعب وكان قائد أبيه كعب حين أصيب ببصرة قال سمعت أبي كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وحديث صاحبه قال ما تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها غير أني كنت تخلفت عنه في غزوة بدر ثم ذكر نحوه ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴿ يقول تعالى ذكره للمؤمنين معرفهم سبيل النجاة من عقابه والخلاص من أليم عذابه يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله اتقوا الله وراقبوه بآدافرائضه وتجنب حدوده وكونوا في الدنيا من أهل ولاية الله وطاعته تكونوا في الآخرة مع الصادقين في الجنة يعني مع من صدق الله الايمان به فحقق قوله بفعله ولم يكن من أهل النفاق فيه الذين يكذب قلوبهم فعلهم وانما معنى الكلام وكونوا مع الصادقين في الآخرة باتقاء الله في الدنيا كما قال جل ثناؤه ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين

قلب بقوله أولايرون أنهم يقتنون والفتنة موجبة لا تباه القلب الحى ان في ذلك كرى لمن كان له قلب أى قلب حى هل يراكم من أحد في مقام الانكار والنفاق أى هل يرى محمد انكارنا على رسالته والقرآن فان كان رسولا يرانا بنور رسالته ثم انصرفوا على هذا الحسان لان لوبهم مصروفة وليس لهم فقه القلب لان ذلك من أمارات حياة القلب من أنفسكم تسكين العوام لتلايتنفر واعنه وإشارة للخواص

الى ان البشر لهم استعداد الرضوخ والوصول فان لم يكن بالاستقلال فبالمطابقة فاتبعوني بحسبكم الله ومن قرأ من أنفسكم أي أشرفكم فلا نه أول جوهه خلقه الله تعالى أول ما خلق الله تعالى روي ولا اختصاصه بالخلاص عن تعلق الكونين وبلوغه الى قاب قوسين أو أدنى وتحليه بحسية فأوحى الى عبده (٤٦) ما أوحى ولعلنا نعلم ما زاع البصر وما طغى ولرؤيته سر القدر ولقد رأى من

والصديقين والشهداء والصالحين وانما قلنا ذلك معنى الكلام لان كون المناق مع المؤمنين غير نافع بأي وجود الكون كان معهم ان لم يكن عاملا عملهم وانما عمل عملهم فهو منهم واذا كان منهم كان لا وجه في الكلام ان يقال اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وتوجيه الكلام الى ما وجهنا من تأويله فسر ذلك من فسر من أهل التأويل بان قال معناه وكونوا مع أبي بكر وعمر ومع النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين رحمة الله عليهم ذكر من قال ذلك أو غيره في تأويله حديثنا ابن جبر قال ثنا يعقوب عن زبير بن أسلم عن نافع في قول الله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حديثنا ابن وكيع قال ثنا حبيب بن أبي بكر عن يعقوب القمي عن زبير بن أسلم عن نافع قال قيل للثلاثة الذين خلفوا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين محمد وأصحابه حديثنا المثنى قال ثنا اسحق بن اسحق عن عبد الرحمن المحاربي عن جابر عن النخعي في قوله وكونوا مع الصادقين قال مع أبي بكر وعمر وأصحابهم الله عليهم قال ثنا محمد بن يحيى قال ثنا اسحق بن بشر الكاهلي قال ثنا خلف بن خليفة عن أبي شاشم الرماني عن سعيد بن جبير في قول الله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع أبي بكر وعمر رحمة الله عليهما حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع المهاجرين الصادقين وكان ابن مسعود في ما ذكر عنه يقرؤه وكونوا من الصادقين ويتأوله أن ذلك نهى من الله عن الكذب ذكر الرواية عند ذلك حديثنا المثنى قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا عبيدة بن عبد الله بن مسعود يقول قال ابن مسعود ان الكذب لا يحل منه جد ولا هزل اقرؤا ان شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا من الصادقين قال وكذلك هي قراءة ابن مسعود من الصادقين فهل ترون في الكذب رخصة قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا عبيدة يحدث عن عبد الله قال الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل اقرؤا ان شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا من الصادقين وهي كذلك في قراءة عبد الله فهل ترون من رخصة في الكذب حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الله قال لا يصلح الكذب في هزل ولا جد ثم تلا عبد الله اتقوا الله وكونوا ما أدرى أقال من الصادقين أو مع الصادقين وهو في كتابي مع الصادقين قال ثنا أبي عن الأعمش عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله مثله قال ثنا أبي عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله مثله والصحيح من التأويل في ذلك هو التأويل الذي ذكرناه عن نافع والنخعي وذلك أن رسوم المصاحف كلها مجمعة على وكونوا مع الصادقين وهي القراءة التي لا أستجيز لأحد القراءة بخلافها وتأويل عبد الله رحمة الله عليه في ذلك على قراءته تأويل صحيح غير أن القراءة بخلافها في القول في تأويل قوله ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطمئنون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدونا نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين

آيات ربه الكبرى بالمؤمنين رؤوف رحيم فمن رآفته أمر بالرفق كما قال ان هذا الدين متين فأوغلوا فيه بالرفق ومن رحمة قيل له في بارحة من الله انت لهم وهما نكتة وهي أن رآفته ورحة لما كانت مخلوقة اختصت بالمؤمنين فقط وكانت رحمة تعالى ورأفته للناس عامة ان الله بالناس لرؤوف رحيم ونكتة أخرى هي أن رحمة صلى الله عليه وسلم عامة للعالمين بقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وأما رحمة المضمومة الى الرأفة خاصة بالمؤمنين وكان الرأفة إشارة الى ظهور أثر الدعوة في حقهم فالمؤمنون أمة الدعوة والاجابة جميعا وغيرهم أمة الدعوة فقط فقل حسبى الله لان المقصود من التبليغ قد حصل لك وهو وصولك الى الله أعرضوا عن دعوتك أو أقبلوا والله المستعان

* (سورة يونس مكية الاثلاث آيات قوله تعالى فان كنت في شك الى آخرهن حروفها ٥٥٦٧ كلماتها ١٨٣٢ وآياتها ١٠٩

بسم الله الرحمن الرحيم

الآن آيات الكتاب الحكيم أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم مائة مائة عند ربهم قال الكافرون ان هذا الساحر مبین ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر

ما من شفيع الا من بعد الله ذلك ان ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يقول يعيده ليحضرى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون ان في اختلاف الليل

والنهار وما خلق الله في السموات والارض آيات لقوم يتقون ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم مجرى من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحية لهم فيها سلام وأخر دعواهم أن الحمد لله (٤٧) رب العالمين ﴿١﴾ القراءات الربا لعمالة كذلك

ما بعده أبو عمرو وخلف وجره وعلى
والخراز عن هبيرة والتجاري عن ورش
ويحيى وابن مجاهد والتقاش عن ابن
ذكوان السحر بالالف ابن كثير
وعاصم وحمزة وزعم على وخلف
الآخر عن السحر حقا أنه بالفتح يزيد
ضياء بالله من حيث كان ابن مجاهد
وأبو عمرو عن قتيل بفصل بالياء ابن
كثير وعمر ووسهل ويعتوب وحفص
والمفضل والمجلى الباقر بالنون
واطمة أبو بكر حمزة الأصم بهاني عن
ورش وحمزة في الوصف الوقوف
الرق كوفي الحكيم ط عن درهم
ط مبن ط بالامر ط اذنه
ط فاعبدوه ط تذكرون ط جميعا
ط حقا ط الامن قرأ أنه بالفتح
بالقسط ط يكفرون ط والحساب
ط الابالحق ط لمن قرأ بفصل بالنون
ومن قرأ بالياء أمكنه أن يجعل بفصل
حالا يعلمون ط يتقون ط غافلون
ط لأن أولئك خبران بايمانهم
ط للحذف تقديرهم يهديهم ربهم
بايمانهم الى دار البقاء مع اتحاد
المقصود وعمام الموعود النعيم ط
سلام ج ط لان الجنتين وان
اتفقتا فقد اعترضت جملة معطوفة
أخرى لان قوله وأخر دعواهم
معطوف على دعواهم الاول العالمين
ط التفسير اتفقوا على ان قوله
(الر) ليس بآية وعلى أن طه آية
واعل الفرق أن الالشا كل مقاطع
الاي التي بعده عن ابن عباس الر

يقول تعالى ذكره لم يكن لأهل المدينة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حولهم من
الأعراب سكان البوادي الذين يتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهم من
أهل الايمان به أن يتخلفوا في أهاليهم ولا دارهم ولا أن يرغبوا أنفسهم عن نفسه في صحبته في
سفره والجهاد معه ومعاونته على ما يعاينه في غزوه ذلك يقول انه لم يكن لهم هذا بأنهم من أجل
أنهم وبسبب أنهم لا يصيبهم في سفرهم إذا كانوا معه ظمأ وهو العطش ولا نصب يقول ولا تعب
ولا محنة في سبيل الله يعني ولا جماعة في إقامة دين الله ونصرته وهم منار الكفر ولا يطؤون
موطئا يعني أرضا يتول ولا يطؤون أرضا يغيط الكفار وطوهم اياها ولا يقاتلون من عدوهم يقول
ولا يصيبون من عدو الله وعدوهم شيئا في أموالهم وأنفسهم وأولادهم الا كتب الله لهم بذلك كراه
ثواب عمل صالح قد ارتضاه ان الله لا يضيع أجر المحسنين يقول ان الله لا يرفع محسنا من ذاته
أحسن في عمله فأعاده فيما أمره وانتهى عما نهاه عنه أن يجازيه على احسانه ويثيبه على صالح
عمله فلذلك كتب لمن فعل ذلك من أهل المدينة ومن حولهم من الأعراب ما ذكر في هذه الآية
الثواب على كل ما فعل فلم يضيع له أجر فعله ذلك وقد اختلف أهل التأويل في حكم هذه الآية
فقال بعضهم هي محكمة وانما كان ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لم يكن لاحد أن يتخلف
إذا غزا خافد فيقعد عنه الامن كان ذاعذرا فاما غيرهم من الأئمة والولاة فان لمن شاء من المؤمنين
أن يتخلف خلفه اذا لم يكن باليمن اليه ضرورة ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا
عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه وهذا اذا غزا نبي الله بن نفسه فليس لاحد أن يتخلف
ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لولا أن أشق على أمتي ما تخلفت خلف سري تغزو
في سبيل الله لكني لأجد سنة فأنطلق بهم معي ويشق على أوأ كرد أن أدعهم بعدى حديثا
علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت الازراعي وعبد الله بن المبارك والفرازي
والسبيعي وابن جابر وسعيد بن عبد العزيز يقولون في هذه الآية ما كان لأهل المدينة ومن حولهم
من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله الى آخر الآية انها لأول هذه الآية وآخرها من المجاهدين
في سبيل الله وقال آخرون هذه الآية زلت وفي أهل الاسلام قلة فلما كثروا نسخها الله
وأباح التحلف لمن شاء فقال وما كان المؤمنون لينفروا كافة ذكر من قال ذلك حديثا
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من
الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله فقرأ حتى بلغ لي جزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون قال هذا
حين كان الاسلام قليلا فلما كثرا الاسلام بعد قال وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلو لا نشر من
كل فرقة منهم طائفة الى آخر الآية والصواب من القول في ذلك عندي أن الله عني بها الذين
وصفهم بقوله وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم الآية ثم قال جل ثناؤه ما كان لأهل
المدينة الذين يتخلفوا عن رسول الله ولا من حولهم من الأعراب الذين قعدوا عن الجهاد معه أن
يتخلفوا خلفه ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في
غزوته تلة كل من أطاق النهوض معه الى الشيوخ الامن اذنه أو أمره بالمقام بعده فلم يكن

معناه ان الله أرى وقيل لارب غيري وقيل الر وحم ون اسم الرحمن تلة) اشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات والتباعد للتعظيم
والكتاب السورة والحكيم ذو الحكمة لاشتماله عليها أو وصف بصفة من تكلم به ومنه قولهم لا قصيدة حكيمة وقيل فعيل بمعنى فاعل لانه يحكم
بين الحق والباطل أو يحكم بأن محمد اصادق لان القرآن أظهر معجزاته وأبقاها وغيل بمعنى مفعول أي حكم فيه بجميع المأمورات والمنهيات

وقيل بمعنى المحكم والاحكام المنع من الفساد وذلك أنه لا يحجوه الماء ولا يحرقه النار ولا يغيره الدهور ويحتمل أن يقال الكتاب الحكيم هو القرآن أو اللوح المحفوظ أو التوراة والانجيل لان جميع الكتب الالهية متوافقة في الاصول ويجوز أن يكون تلك اشارة الى ما تقدم هذه السورة من آيات القرآن واعلم أنه

(٤٨)

لمن قدر على الشخص التخلف فعد دجل ثناؤه من تخلف منهم فأظهر نفاق من كان تخلفه منهم نفاقا وعذر من كان تخلفه لعذر وتاب على من كان تخلفه تفریطا من غير شك ولا ارباب في أمر الله اذ تاب من خطا ما كان منه من الفعل فأما التخلف عنه في حال استغنائه فلم يكن محظورا اذ لم يكن عن كراهته منه صلى الله عليه وسلم ذلك وكذلك حكم المسلمين اليوم اراء امامهم فليس بفرض على جميعهم النهوض معه الا في حال حاجته اليهم لما لا بد للاسلام وأهله من حضورهم واجتماعهم واستنهاضهم اياهم فيارزهم حيث استطاعته واذا كان ذلك معنى الآية لم تكن احدى الآيتين التي ذكرنا نسخة للآخرى اذ لم تكن احداهما نافية حكم الاخرى من كل وجوهه ولا جاء خبر يوجه الحق بأن احداهما نسخة للآخرى وقد بينا معنى المحصنة وأنها المجاعة بشواهد وذكريا الرواية عن قال ذلك في موضع غير هذا فأغنى ذلك عن اعادته ههنا وأما النيل فهو مصدر من قول القائل نالني ينالني ونلت الشيء فهو منبيل وذلك اذا كنت تناله بيدك وليس من التناول وذلك أن التناول من النوال يقال منه نلت له أنول له من العطية وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول النيل مصدر من قول القائل نالني بخير ينولني نوالا ونالني خيرا إنالة وقال كائن النيل من الواو أبدلت ياء تخلفها وثقل الواو وليس ذلك بعرف وفي كلام العرب بل من شأن العرب أن تصح الواو من ذوات الواو اذا سكنت وانفتح ما قبلها كقولهم القول والعول والحول ولو جاز ما قال لجاز القيل في القول في تأويل قوله (ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ وساثر ما ذكر ولا ينالون من عدو نيلا ولا ينفقون نفقة صغيرة في سبيل الله ولا يقطعون مع رسول الله في غزوه واديا الا كتب لهم أجر عملهم ذلك جزاء لهم عليه كأحسن ما يجزيهم على أحسن أعمالهم التي كانوا يعملونها وهم مقيمون في منازلهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله (ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة الا بآية قال ما ازيد اقوم من أهلهم في سبيل الله بعد الا ازيد اودا من الله قريبا في القول في تأويل قوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) يقول تعالى ذكره ولم يكن المؤمنون لينفروا جميعا وقد بينا معنى الكافة بشواهد وأقوال أهل التأويل فيه فأغنى عن اعادته في هذا الموضع ثم اختلف أهل التأويل في المعنى الذي عناء الله بهذه الآية وما انفروا الذي كرهه لجميع المؤمنين فقال بعضهم هو نفر كان من قوم كانوا بالبادية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمون الناس الاسلام فلما نزل قوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله انصرفوا عن البادية الى النبي صلى الله عليه وسلم خشية أن يكونوا ممن تخلف عنه وعن غنى بالآية فأنزله الله في ذلك عذرهم بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وكره انصراف جميعهم من البادية الى المدينة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة قال ناس من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خرجوا في البوادي فأصابوا من الناس معروفا ومن

السورة بتعديد بعض الحروف على طريق التحدي وذلك أن حروف القرآن من جنس الحروف التي يتلفظون بها فلاولاً أنه معجز لعارضوه ونافضوه ولما بين بهذا الطريق أن محمدا رسول حق من عند الله أفكر على كفار قريش تعجبهم من كونه رسولا فقال (أكان للناس عجا) نصب على أنه خبر كان واسمه (أن أوحينا) وفائدة اللام في قوله للناس مع تقدمة هي أنهم جعلوه لهم أعجوبة يتحدثون بها ثم ان تعجبهم اما أن يكون من جعل البشر رسولا أو من تخصص محمد صلى الله عليه وسلم بالوحي والنبوة فقد روى أنهم كانوا يقولون العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم أي طالب وكلا الأمرين ليس بعجب أما الاول فلان الجنس الى الجنس أميل ولو جعلناه ملكا جعلناه رجلا قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا وأما الثاني فلان الفقر واليتيم لا يوجب في النبوة قد حالان الله غنى عن العالمين وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلني وانما المعبر في الاستنباء كونه متصفا بالصدق والامانة والتقوى وكان لمحمد صلى الله عليه وسلم في ذلك قبل بعثه اليد الطولى اذ كان يدعى محمدا الامين وأن في قوله (أن أندر الناس) هي المفسرة لان الابعاء فيه معنى القول أو مخففة من الثقلية وقد علمت في ضمير شأن مقدر معناه

انه أي ان الشأن قولنا أنذر الناس وقوله (وبشر الذين آمنوا أن لهم) أي بأن لهم والانتذار اخبار مع تخويف وانه الخصب عام للناس كلهم ولكن البشارة خاصة بالمؤمنين ويحتمل أن يراد بالناس الكفار فقط ويمكن أن يكون تعجبهم عائد الى الانتذار والتبشير وليس ذلك بعجب بل المنكر في العقول تعطيل الاحمال وأن يتربا الانسان سدى وارسال الرسل أمر ما أخل الله تعالى المكلفين عنه شيئا من الازمنة

وبه تتم المالكية والامر والنهي والاذن والمنع والثواب والجزاء وانما قدم الانتذار على التبشير لان الانتذار تحذير عن فعل ما لا ينبغي والتبشير ترغيب في فعل ما ينبغي والتخليه مقدمة على التحلية ومعنى (قدم صدق) سابقة فضل ومنزلة رفيعة أى سبق لهم عند الله خير قال أحمد بن يحيى القدم كل ما قدمت من خير وقال ابن التبرارى كناية عن العمل الذى لا يقع (٤٩) فيه تأخير ولا ابطاء والسبب فى اطلاق

القدم على السابقة أن السعى والسبق لا يحصل الا بالقدم فسمى المسبب باسم السبب كما سميت النعمة بدارائها تعطى باليد وازافة القدم الى صدق لاجل المبالغة والتنبيه على أنها من السوابق العظيمة أى القدم التى يصدق ويحق أن تسمى قدما وأما عبارات المفسرين فمنهم من قال قدم صدق هى الاعمال الصالحة ومنهم من قال الثواب ومنهم من قال شناعة محمد صلى الله عليه وسلم أما قوله (قال الكافرون) فقال القفال فيه اضممار والتدبير فلما أئذروهم قاتوا ذلك ثم من قرأ السحر بالالف فقوله هذا الشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم ومن قرأ السحر فهو اشارة الى القرآن وفيه دليل على عجزهم واعترافهم بأنهم قاسرون عن معارضته كاسحر ومن هنا جوز بعضهم أن يكونوا أرادوا به المدح أى انه لكامل فصاحته وتعذر الاتيان بمثله جار مجرى السحر ثم لما أنكر عليهم تعجبهم من الامور المذكورة وهى الواسطة أراد أن يقيم البرهان عليها باثبات المبدأ وبين غايتها باثبات المعاد وذلك فى آيتين متواليتين وقدم فى الاعراف تفسير قوله (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش) فلا حاجة الى الاعادة ثم ذكر ما يدل على مزيد عظمت وجلاله وأنه لا يخرج أمر من الامور من قضائه وتقدير فقال (ينذر الامر ما من شفيع الامر

الخصب ما ينتفعون به ودعوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم اصحابكم وجئتمونا فوجدوا فى انفسهم من ذلك حرجا وأقبلوا من البادية كلهم حتى دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ينتفخون الخيرة لتفقهوا وليسمعوا ما فى الناس وما أنزل الله بعدهم ولينذروا قومهم ان ارجعوا اليهم لعلهم يحذرون حدثنا المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله الا أنه قال فى حديثه فقال الله فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة خرج بعض وقعد بعض ينتفخون الخير * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحو حديثه عن أبي حذيفة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحو حديث المتنى عن أبي حذيفة غير أنه قال فى حديثه ما نراكم الا قد تركتم صاحبكم وقال ليتفقهوا ليعلموا ما فى الناس * وقال آخرون معنى ذلك وما كان المؤمنون لينفروا جميعا الى عدوهم ويتركوا انبيهم صلى الله عليه وسلم وحده كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة قال لينذهبوا كلهم فلولا نفر من كل قبيلة طائفة وتختلف طائفة لتفقهوا فى الدين لتفقه المتخلفون مع النبي صلى الله عليه وسلم فى الدين ولينذروا المتخلفون النافرين اذ ارجعوا اليهم لعلهم يحذرون ذكر من قال ذلك حدثني المتنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة يقول ما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا النبي صلى الله عليه وسلم وحده فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى عصبة يعنى السرايا ولا يتسر والاباذنه فاذا رجعت السرايا وقد نزل بعدهم قرآن تعلمه القاعدون من النبي صلى الله عليه وسلم قاتلوا ان الله قد أنزل على نبيكم بعدكم قرآنا وقد تعلمناه فيمكت السرايا بآياته علمون ما أنزل الله على نبيهم بعدهم ويعتبر السرايا آخر فذلك قوله ليتفقهوا فى الدين يقول يتعلمون ما أنزل الله على نبيه ويعلمونه السرايا اذ ارجعت اليهم لعلهم يحذرون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله لعلهم يحذرون قال هذا اذا بعث نبي الله الجيوش أمرهم أن لا يعرفوا نبيه وتقيم طائفة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تتفقه فى الدين وتنطلق طائفة تدعو قومها وتحذرهم وقائع الله فيمن خلا قبلهم حدثنا الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول فى قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الآية كان نبي الله اذا غزا بنفسه لم يحل لأحد من المسلمين أن يتخلف عنه الا أهل العذر وكان اذا أقام فأسرت السرايا لم يحل لهم أن ينطلقوا الا باذنه فكان الرجل اذا أسرى فنزل بعده قرآن تلاه نبي الله على أصحابه القاعدين معه فاذا رجعت السرية قال لهم الذين أقاموا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أنزل بعدكم على نبيه قرآنا فيفروا بهم ويفقهونهم فى الدين وهو قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة يقول اذا أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى بذلك أنه لا ينبغي للمسلمين أن ينفروا جميعا ونبي الله قاعد ولكن اذا

(٧ - ابن جرير - حادى عشر)

بعداذنه) وانما فقد العاطف لانهم ما كالتفسير والتفصيل لما دل عليه قولا ان ربكم الله الخ والامر الشأن أرايه أحوال الخلق وأحوال ملكوت السموات والارض والعرش والمعنى أنه يقضى ويقدر بمقتضى الحكمة ويفعل ما يفعله المصيب فى أفعاله الناطق فى أديار الامور وعواقبها لا يدخل فى الوجود ما لا ينبغي قال الزجاج ان الكفار الذين خطوبه

بهذه الآية كانوا يقولون ان الاصنام شفعاؤنا عند الله فرد الله عليهم بأنه ليس لأحد أن يشفع اليه في شيء إلا بعد إذنه لانه أعلم بموضع الحكمة والصواب فلا يجوز لهم أن يسألوه ما لا يعلمون أنه صواب وصلاح ففي قوله يدبر الامر إشارة الى استقلاله في التصرف في جانب المبدأ وفي قوله ما من شفيع إشارة الى استقلاله في (٥٠) طرف المعاد ويمكن أن يقال المراد أنه خلق العالم على أحسن الوجوه وأقربها

فعدني الله تسرت السرايا وقعد مع عظم الناس * وقال آخرون بل معنى ذلك ما هؤلاء الذين نفر وأعمؤمنين ولو كانوا مؤمنين لم ينفر جميعهم ولكنهم منافقون ولو كانوا صادقين أنهم مؤمنون لنفر بعض ليتفقوا في الدين ولينذروهم إذا رجع اليهم ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة فانهما ليست في الجهاد ولكن لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر بالسنين أجذبت بلادهم وكانت القبيلة منهم تقبل بأسرها حتى يحلوا بالمدينة من الجهد ويعتوا بالاسلام وهم كاذبون فضيقوا على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأجهدوهم وأنزل الله ينذر رسول الله أنهم ليسوا بمؤمنين فردهم رسول الله الى عشارهم وحذر قومهم أن يفعلوا فاعلمهم فذلك قوله ولينذروهم إذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون * وقد روى عن ابن عباس في ذلك قول ثالث وهو ما حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله لعلهم يحذرون قال كان ينطلق من كل حي من العرب عصاة فيأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه عما يريدونه من دينهم ويتفقون في دينهم ويقولون لنبي الله ما تأمرنا أن نفعله وأخبرنا ما نقول لعشارنا إذا انطلقنا اليهم قال فيأمرهم نبي الله بطاعة الله وطاعة رسوله وبيعهم الى قومهم بالصلاة والزكاة وكانوا إذا اتوا قومهم نادوا ان من أسلم فهو منا وينذرونهم حتى ان الرجل ليعرف أباه وأمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرهم وينذرون قومهم فإذا رجعوا اليهم يدعونهم الى الاسلام وينذرونهم النار ويبشرونهم بالجنة * وقال آخرون انما هذا كذب من الله لمنافقين أزر وأبغراب المسلمين وعزروهم في تخلفهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ممن قد عذره الله بالتخلف ذكر من قال ذلك حديثي الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان بن عيينة عن سليمان الأحول عن عكرمة قال لما نزلت هذه الآية ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله الى ان الله لا يضيع أجر المحسنين قال ناس من المنافقين هلك من تخلف فنزلت وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى لعلهم يحذرون ونزلت والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له حجهم فاحضة الآية حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا سليمان الأحول عن عكرمة قال سمعته يقول لما نزلت لا تنفروا يعذبكم عذابا أليما وما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب الى قوله ليجزئهم الله أحسن ما كانوا يعملون قال المنافقون هلك أصحاب البدو الذين تخلفوا عن محمد ولم ينفروا معه وقد كان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا الى البدو والى قومهم يفقهونهم فأمر الله أن كان المؤمنون لينفروا كافة فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة الى قوله لعلهم يحذرون ونزلت والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له الآية * واختلف الذين قالوا عنى بذلك النهي عن نفر الجميع في السرية وترك النبي عليه السلام وحده في المعنيين بقوله ليتفقوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا اليهم فقال بعضهم عنى به الجماعة المتخلفة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الأصلح مع أنه ما كان هناك شفيع يشفع في تحصيل المصالح فدل ذلك على أنه محسن الى عباده يريد تلخير الرأفة بهم كامل العناية بأحوالهم قال أبوهم سلم الشفيع معناه الثاني من الشفع الذي يخالف الوتر أي خلق السموات والارض وحده ولا حي معه ولا شريك يعينه ثم خلق الملائكة والنفيلين والمراد أنه لم يدخل في الوجود أحد الا من بعد أن قال له كن حتى كان وحصل ثم أشار الى المعلوم بالاوصاف المذكورة فقال (ذلكم الله ربكم) الذي يستأهل منكم العبادة بازاء النعم الجسام من خلق السموات والارض بما فيهما وعليهما (فاعبدوه) وحدد (أفلا تذكرون) فيه تنبيه على وجوب الاعتبار والنظر في الدلائل الدالة على عظمته وجلاله ثم شرع في اثبات المعاد فقال (اليه مرجعكم) أي رجوعكم (جميعا) مجموعين وتقديم الجار والمجرور للاختصاص والمعنى لا ترجعون في العاقبة الا الى جزائه وحكمه فاستعدوا للقاءه ثم أكد ذلك بقوله (وعند الله حقا) وفيه تأكيد كيدان كما مر ثم قال (انه يبدأ الخلق ثم يعيده) وهو استئناف فيه معنى التعليل كأنه قال ان الذي قدر على الابداء يقدر على الاعادة بالطريق الاولى كقوله وتنشئكم فيما لا تعلمون يعني أنه سبحانه لما كان قادرا على انشاء ذواتكم أولا ثم على انشاء أجزائكم حال حياتكم ثانيا شيئا

فشيئا من غير أن تكونوا على بوقت حدوثه وبوقت غيابه قطع بأنه لا يتمتع عليه اعادة تلك الاجزاء بعد البلى والتفريق ومن قرأ أنه بالفتح فعلى حذف لام التعليل أي لانه أوعلى أنه منصوب بالفعل الذي نصب وعد الله أي وعد الله وعد الله الخلق ثم اعادته ويجوز أن يكون مر فوعا بما نصب حقا أي حق عقابه الخلق ثم ذكر غاية الاعادة وحكمها فقال (ليجزى الذين آمنوا وعملوا

الصالحات) قال المفسرون في الآية اضمار والتقدير انه يبدأ الخلق لأمرهم بالعبادة ثم يعيدهم ليجزى وانما حسن هذا الحذف لتقدم قوله فاعبدوه ولأن الاعادة لا تكون الا بعد الامانة والاعدام وقوله (بالقسط) أي بالعدل متعلق بيجزى أي ليجزىهم بقسطه وبوفهم أجرهم أو ليجزىهم بقسطهم وبما يظلموا أنفسهم حين آمنوا وعملوا صالحا (٥١) وهذا وجه حسن لطباق قوله بما كانوا

يكفرون وفي قوله (والذين كفروا) من غير أن يدخل لام العاقبة في الجملة كما أدخلها في الأولى دليل على أنه خلق الخلق للرحمة لا للعذاب وانما جاء التعذيب لغرض وقوعهم في طريق القهر والحجم الماء الذي أسخن بالنار حتى انتهى حره قالت الاشاعرة في الآية دلالة على عدم منزلة بين المنزلتين على ما يقول بها المعتزلة وأجيب بأن عدم الذكر لا يدل على العدم ورد بأن الفساق أكثر من أهل الطاعة فكيف يجوز طي ذكرهم واعلم أن العلماء في اثبات المعاد طريقين الأول طريق القائلين بالحسن والقبح العقليين والثاني طريق من يقول لا يجب على الله شيء أصلا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد أما الفريق الأول فلهم على وجوب المعاد حجج عقلية منها أنه تعالى خلق الخلق وأعطاهم عقولا وقدرا فيجب في حكمته أن يرغبهم في الخيرات ويرجزهم عن السيئات وهذا الترغيب والجزع لا يمكن الا بربط الثواب على الفعل والعقاب على الترك هذا في الأمور وبالعكس في المنهيات وذلك الثواب المرغوب والعقاب المرهب غير حاصل في الدنيا فلا بد من دار أخرى هي دار الآخرة ليحصل فيها ذلك والا لزم أن يكون الله تعالى كاذبا في قوله ليجزى الخ فان قيل لم لا يكفي في الترغيب والردع ما أودع الله في العقول من تحسسين الخيرات

وقالوا معنى الكلام فهل انفر من كل فرقة طائفة للجهاد ليتفقه المتخلفون في الدين ولينذروا قومهم الذين كفروا في السرية اذارجعوا اليهم من غزوهم وذلك قول قتادة وقد ذكرنا رواية ذلك عنه من رواية سعيد بن أبي عروبة وقد حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين الآية قال ليتفقه الذين فعبدوا مع نبي الله ولينذروا قومهم اذارجعوا اليهم يقول لينذروا الذين خرجوا اذارجعوا اليهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن وقتادة وما كان المؤمنون لينفروا كافة قالوا كافة ويدعوا النبي صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون منهم بل معنى ذلك لتفقه الطائفة النافرة دون المتخلفة وتحذروا النافرة المتخلفة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين قال ليتفقه الذين خرجوا بما يريهم الله من الظهور على المشركين والنصرة وينذروا قومهم اذارجعوا اليهم * وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب أن يقال تأويله وما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا رسول الله وحده وأن الله نهى بهذه الآية المؤمنين به أن يخرجوا في غزو وجهاد وغير ذلك من أمورهم ويدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيدا ولكن عليهم اذا سرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سريته أن ينفر معهم من كل قبيلة من قبائل العرب وهي الفرقة طائفة وذلك من الواحد الى ما بلغ من العدد كما قال الله جل ثناؤه فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة يقول فهل انفر من كل فرقة منهم طائفة وهذا الى هاهنا على أحد الأقوال التي رويت عن ابن عباس وهو قول الضمالة وقتادة وانما قلنا هذا القول أولى الأقوال في ذلك بالصواب لان الله تعالى ذكره حظر التحلف خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على المؤمنين به من أهل المدينة مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ومن الأعراب لغير عذر يعذرون به اذا خرج رسول الله لغزو وجهاد عدو قبل هذه الآية بقوله ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ثم عقب ذلك جل ثناؤه بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة فكان معلوما بذلك اذ كان قد عرفت فهم في الآية التي قبلها الا انهم من فرض النفر والمباح لهم من تركه في حال غزو رسول الله صلى الله عليه وسلم وشخصه عن مدينته لجهاد عدو وأعلمهم أنه لا بد منهم التحلف بخلافه الا لعذر بعد استناضه بعضهم وتخليفه بعضهم وأما قوله ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذارجعوا اليهم فان أولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال ليتفقه الطائفة النافرة بما تعانين من نصر الله أهل دينه وأصحاب رسوله على أهل عداوته والكفر به فيفقه بذلك من معانيته حقيقة علم أمر الاسلام وظهوره على الأديان من لم يكن فقهه ولينذروا قومهم فيحذروهم أن ينزل بهم من بأس الله مثل الذي نزل عن شاهدوا وعانوا من ظفر بهم المسلمون من أهل الشرك اذا هم رجعوا اليهم من غزوهم لعلهم يحذرون يقول لعل قومهم اذا هم

وتقبض المتكرات فلا يحتاج الى الوعد والوعيد ولئن سلم فلم لا يجوز أن يكون الغرض من الترغيب والترهيب نظام العالم لأنه يفعل ذلك ولا يلزم منه الكذب على الله ألسنم تخصصون أكثر عوमत القرآن ثم تزعمون أنه لا كذب سلمنا أنه يفعل لكن لا يجوز أن يكون الثواب والعقاب هو ما يعجل الى الانبياء في دار الدنيا من ابراحات والآلام فالجواب أن العقل وان كان يدعو الى فعل الخير وترك الشر الا ان الهوى والنفس

يدعون الى الانهمالك في الشهوات الجسمانية واذاحصل هذا التعارض فلا بد من مرجح وما ذاك الا ترتيب الوعد والوعيد على الاعمال
وتجوز الخلف في ذلك مناف للغرض وأخذ الاجرة انما يكون بعد الفراغ من العمل والعبد مادام في الدنيا فهو في العمل وقد ترى أزهده الناس
وأعلمهم مبتلى بالآيات والبلبات (٥٣) وأفقههم وأجهلهم في آتم الذات والمسرات ومنها أن صريح العقل يوجب

في حكمة الحكيم أن يفرق بين
الحسن والمسيء والمظلوم والظالم وأن
لا يجعل من كفره وعصاه كن آمن
به وأطاعه وليس هذه التفرقة في
الدنيا كما قيل
كم عالم عالم أعيت مذاهبه

وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا
فلا بد من دار أخرى يظهر فيها
التفاوت ومنها أنه كف عبيده
بأن يعبدوه والحكيم اذا أمر عبده
بشيء فلا بد أن يجعله فارغ البال
منتظم الاحوال حتى يمكنه الاشتغال
بأداء تكليفه والناس جيلوا على
طلب الذات والتبادر الى تحصيل
أسباب الراحة فلو لم يكن زاجر من
خوف المعاد لوقع الهرج والمرج
والفتن حينئذ لا يتفرغ المكلف
لاداء ما أمر به فان قيل لم لا يكفي في
نظام العالم مهابة الملوك وسياستهم
قلنا ان لم يكن السلطان قاهرا قادرا على
الرعية فلا فائدة فيه وان كان قاهرا
غالبا ولا خوف له من المعاد حينئذ
يقدّم على أنواع الظلم والايذاء لأن
الداعية النفسانية قائمة ولا وازع له
في الدنيا ولا في الآخرة ومنها أنه تعالى
خلق هذا العالم وخلق فيه الناس
والعبث لا يليق بالحكيم الرحيم فوجب
أن يقال انه خلقهم لمقصود ومصلحة
وخير وليس ذلك في الدنيا لأن ذات هذا
العالم جسمانية لا حقيقة لها الا ازالة
الآلم وازالة الآلم أمر عديم وكان هذا
حاصلا قبل الوجود فلا يبقى للتخليق
فائدة وأيضا ان لذات الدنيا مشوبة

حذر وعهم ما عاينوا من ذلك يحذرون فيؤمنون بالله ورسوله حذرا أن ينزل بهم ما نزل بالذين
أخبروا خبرهم وانما قلنا ذلك أولى الاقوال بالصواب وهو قول الحسن البصري الذي روينا عنه
لان التفرقة بينا فيما مضى أنه اذا كان مطلقا بغير صلة بشي أن الاغلب من استعمال العرب اياه
في الجهاد والغزو فاذا كان ذلك هو الاغلب من المعاني فيه وكان جل ثناؤه قال فلو لا نفر من كل
فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين علم أن قوله ليتفقهوا وانما هو شرط للنفر لا غيره اذ كان يليه دون
غيره من الكلام فان قال قائل وما تنكر أن يكون معناه ليتفقه المتخلفون في الدين قيل تنكر
ذلك لاستحالة ذلك أن نفر الطائفة النافرة لو كان سبب التفقه المتخلفة وجب أن يكون مقامها
معهم سببا لجهلهم وترك التفقه وقد علمنا أن مقامهم لو أقاموا ولم ينفر ولم يكن سببا لمعهم من
التفقه وبعد فانه قال جل ثناؤه ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم عطفاه على قوله ليتفقهوا في
الدين ولا شك أن الطائفة النافرة لم ينفر والاولى الانذار قد تقدم من الله اليها وللانذار وخوف الوعيد
نفرت فواجه انذار الطائفة المتخلفة الطائفة النافرة وقد تسارنا في المعرفة بانذار الله اياها ولو
كانت احدا عما جاز أن توصف بانذار الاخرى لكان أحقهما بأن يوصف به الطائفة النافرة لانها
قد عاينت من قدرة الله ونصرة المؤمنين على أهل الكفر به ما لم تعان المقيمة ولكن ذلك ان شاء الله
كما قلنا من أنها تنذر من حيا وقبيلتها من لم يؤمن بالله اذا رجعت اليه أن ينزل به ما أنزل عن عاينته
عن أنظر الله به المؤمنين من نظرائه من أهل الشرك ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يا أيها
الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين) يقول
تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله قاتلوا من يلونكم من الكفار دون
من بعدهم يقول لهم ابدوا بقتال الأقرب فالأقرب اليكم دارادون الأبعد فالأبعد وكان الذين
يلون المخاطبين بهذه الآية يومئذ الروم لأنهم كانوا سكان الشام يومئذ والشام كانت أقرب الى المدينة
من العراق فأما بعد أن فتح الله على المؤمنين البلاد فان الفرض على أهل كل ناحية قتال من يليهم
من الاعداء دون الأبعد منهم ما لم يضطر اليهم أهل ناحية أخرى من نواحي بلاد الاسلام فان اضطروا
اليهم لزمهم عونهم ونصرهم لأن المسلمين يدعى من سواهم ولصحة كون ذلك كذلك تأول كل من
تأول هذه الآية أن معناها يجب الفرض على أهل كل ناحية قتال من يليهم من الاعداء ذكر
الرواية بذلك عنهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن شبيب بن غرقدة عن عروة
البارقي عن رجل من بني عيم قال سألت ابن عمر عن قتال الديلم قال عليم بالروم حدثنا ابن بشار
وأحمد بن اسحق وسفيان بن وكيع قالوا ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن يونس عن
الحسن قاتلوا الذين يلونكم من الكفار قال الديلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الربيع
عن الحسن أنه كان اذا سئل عن قتال الروم والديلم تلا هذه الآية قاتلوا الذين يلونكم من الكفار
حدثنا ابن جريد قال ثنا يعقوب قال ثنا عمران أخي قال سألت جعفر بن محمد بن محمد بن
علي بن الحسين فقلت ما ترى في قتال الديلم فقال قاتلوهم وربطوهم فانهم من الذين قال الله
قاتلوا الذين يلونكم من الكفار حدثني المتني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن
الربيع عن الحسن أنه سئل عن الشام والديلم فقال قاتلوا الذين يلونكم من الكفار والديلم حدثني

بالآلام بل اللذة في الدنيا كالقطرة من البحر وعلمنا ان للراحة دار أخرى فان قيل اليس انه يعذب أهل النار
للمصلحة وفائدة لهم قلنا الفرق أن ذلك الآلم استحقوه على أعمالهم وهذا الآلم الحاصل في الدنيا غير مستحق فوجب أن يعقبه خيرات
عظيمة والافينا في كونه أرحم الراحمين وأكرم الأكرمين ومنها أنه لو لم يحصل للانسان معاد لكان أخس من جميع الحيوانات لأنها تشاركه

في اللذات الحسية لان الروث في مذاق الجعل كاللوز في فم الانسان والانسان يز يدع عليه بعقل هو سبب تألمه وتأذيه في أغلب الاحوال يتفكر في الاحوال الماضية فيتأسف ويتأمل في الاحوال الآتية فيخاف فلولا يمكن للانسان معاديه بكل حاله ويظهر سعادته كان عقله سببا لشقائه وخسته دون شرفه ومزيتته ومنها أن ايصال النعم اما أن يكون مشوبا (٥٣) بالآفات أو خالصا عنها فلما أنعم الله تعالى

علينا في الدنيا بالمرتبة الاولى وجب أن ينعم علينا بالمرتبة الثانية في دار أخرى اظهار الكمال القدرة والرفعة والحكمة فهناك ينعم على المطيعين ويعفو عن المذنبين ويزيل الغموم والهموم والآفات والخافات ومما يقوى هذا الكلام أن الانسان دائما في الترقى من حين كونه جنينا في بطن أمه الى أن يخلص من ذلك السجن ويخرج الى فضاء الدنيا والى أن ينتقل من تناول اللبن والشد الوثيق في المهد الى تناول الاطعمة اللذيذة والمشى والعدو الى أن يصير أميرا نافذا لحكم على الخلق أو عالما مشرفا على حقائق الاشياء فوجب بحكم هذا الاستقراء أن يكون حاله بعد الموت أشرف وأبهى من اللذات العاجلة المشوبة بالآلام ومنها طريقه الاحتياط فانا اذا آمنا بالمعاد وتأهبنا له فان كان هذا المذهب حقا فقد نجونا وهلك المنكر وان كان باطلا لم يضرنا هذا الاعتقاد غاية ذلك فوات بعض اللذات الزائلة المشوبة بالمنغصات ومنها أن احوال الانسان من صباه الى هرمه تضاهي حال الارض من الربيع الى الشتاء ثم اننا نرى الارض في الربيع الثاني تعود الى تلك الحياة فلم لا يعقل مثل ذلك في الانسان ومنها أن الانسان انما يتولد من نطفة تولدت من الأغذية الكائنة من الاجزاء العنصرية المتفرقة في مشارق الارض ومغاربها فاذا مات وتفرقت

على بن سهل قال ثنا الوليد قال سمعت أبا عمرو وسعيد بن عبد العزيز يقولان يربط كل قوم ما يلزمهم من مصالحهم وحصونهم ويتأولون قول الله قاتلوا الذين يلونكم من الكفار **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قاتلوا الذين يلونكم من الكفار قال كان الذين يلونهم من الكفار العرب فقاتلهم حتى فرغ منهم فلما فرغ قال الله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر حتى بلغوهم صاغرون قال فلما فرغ من قتال من يليه من العرب أمره بجهاد أهل الكتاب قال وجهادهم أفضل الجهاد عند الله وأما قوله وليجدوا فيكم غلظة فان معناه وليجد هؤلاء الكفار الذين تقاتلونهم فيكم أي منكم شدة عليهم واعلموا أن الله مع المتقين يقول وأيقنوا عند قتالكم إياهم أن الله معكم وهو ناصركم عليهم فان اتقيتهم الله وخفتهم بأداء فرائضه واجتناب معاصيه فان الله ناصر من اتقاه ومعينه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون ﴿ يقول تعالى ذكره واذا أنزل الله سورة من سور القرآن على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فن هؤلاء المنافقين الذين ذكرهم الله في هذه السورة من يقول أيها الناس أيكم زادته هذه السورة إيمانا يقول تصديقا بالله وبآياته يقول الله فأما الذين آمنوا من الذين قبل لهم ذلك فزادتهم السورة التي أنزلت إيمانا وهم يفرحون بما أعطاهم الله من الإيمان واليقين فان قال قائل أوليس الإيمان في كلام العرب التصديق والاقرار قيل بلى فان قيل فكيف زادتهم السورة تصديقا وارقارا قيل زادتهم إيمانا حين نزلت لانهم قبل أن تنزل السورة لم يكن لهم فرض الاقرار بها والعمل بها بعينها الا في جملة إيمانهم بأن كل ما جاءهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم من عند الله حق فلما أنزل الله السورة لهم فرض الاقرار بأنها بعينها من عند الله ووجب عليهم فرض الإيمان بما فيها من أحكام الله وحدوده وفرائضه فكان ذلك هو الزيادة التي زادتهم نزول السورة حين نزلت من الإيمان والتصديق بها * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**

محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيمانا قال كان اذا نزلت سورة آمنوا بها فزادهم الله إيمانا وتصديقا وكانوا يستبشرون **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله فزادتهم إيمانا قال خشية ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون ﴿ يقول تعالى ذكره وأما الذين في قلوبهم مرض نفاق وشك في دين الله فان السورة التي أنزلت زادتهم رجسا الى رجسهم وذلك أنهم شكوا في أنها من عند الله فلم يؤمنوا بها ولم يصدقوا فكان ذلك زيادة شك حادثة في تنزيل الله لهم الإيمان به عليهم بل ارتابوا بذلك فكان ذلك زيادة نفاق من أفعالهم الى ماسلف منهم نظير من النفاق والتناق وذلك معنى قوله فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا يعني هؤلاء المنافقين أنهم هلكوا وهم كافرون يعني وهم كافرون بالله وآياته ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ أولايرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون ﴿ اختلفت القراء في قراءة قوله

تلك الاجزاء فكيف يمتنع أن تجتمع مرة أخرى على مثال الاجتماع الاول ومنها أن النظر في تغيرات العالم أدى الى اثبات صانع حكيم قادر قاهر والعقل يحكم بأن هذا الحكيم لا يليق به أن يستترك عبده هلا يكذبون عليه ويجورون فلا بد من أن يكون له أمر ونهي ووعد وعيد من غير مجوز خلف فيهما كما هو ولا يتحقق جميع ذلك الا في دار الجزاء * وأما الفريق الآخر الذين لا يعالون أفعال الله تعالى برعاية

المصالح فانهم يقولون المعاد أمر جائز الوجود لان تعلق النفس بالبدن لما كان في المرة الاولى جائزا للمرة الثانية أيضا جائزة ثم ان الله العالم قادر مختار عالم بجميع المعلومات الكليات والجزئيات فلا يعجزه تغيير أجزاء بدن زيد وان اختلطت باجزاء التراب والبحار عن أجزاء بدن عمرو واذ ثبت هذا الامكان وقد دل

(٥٤)

أولاً يرون فقراته عامة قراء الامصار أولاً يرون بالياء بمعنى أولاً يرى هؤلاء الذين في قلوبهم مرض النفاق وقرأ ذلك جزء أولاً يرون بالياء بمعنى أولاً يرون أنهم المؤمنون أنهم يفتنون والصواب عندنا من القراءة في ذلك الياء على وجه التوبيخ من الله لهم لاجماع الحجة من قراء الامصار عليه وصحة معناه فتأويل الكلام اذا أولاً يرى هؤلاء المنافقون أن الله يختبرهم في كل عام مرة أو مرتين بمعنى أنه يختبرهم في بعض الاعوام مرة وفي بعضها مرتين ثم لا يتوبون يقول ثم هم مع البلاء الذي يحل بهم من الله والاختبار الذي يعرض لهم لا ينيبون من نفاقهم ولا يتوبون من كفرهم ولا هم يتذكرون بما يرون من حجج الله ويعاينون من آياته فيتعطوا بها ولكنهم مصررون على نفاقهم واختلف أهل التأويل في معنى الفتن التي ذكر الله في هذا الموضع أن هؤلاء المنافقين يفتنون بها فقال بعضهم ذلك اختبار الله اياهم بالقسط والشدة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع ثنا ابن عمر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أولاً يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله يفتنون قال يتلون في كل عام مرة أو مرتين قال بالسنة والجوع حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أولاً يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال يتلون بالعذاب في كل عام مرة أو مرتين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال بالسنة والجوع وقال خرون بل معناه أنهم يختبرون بالغزو والجهاد ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولاً يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال يتلون بالغزو في سبيل الله في كل عام مرة أو مرتين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثوبان عن معمر عن الحسن مثله وقال آخرون بل معناه أنهم يختبرون بما يشيع المشركون من الا كاذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيفتن بذلك الذين في قلوبهم مرض ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن جابر عن أبي الضحى عن حذيفة أولاً يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال كما نسمع في كل عام كذبة أو كذبتين فيفضل بها فاشام من الناس كثير حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن جابر عن أبي الضحى عن حذيفة قال كان لهم في كل عام كذبة أو كذبتان * وأولى الاقوال في ذلك بالصحة أن يقال ان الله يحب عباده المؤمنين من هؤلاء المنافقين ويومئ المنافقين في أنفسهم بقلة تذكرهم وسوء ثمتهم لمواظب الله التي يعظهم بها وجائز أن تكون تلك المواظب الشدائد التي ينزلها بهم من الجوع والقحط وجائز أن تكون ما يريهم من نصره رسوله على أهل الكفر به ويرزقه من اظهار كلمته على كلمتهم وجائز أن تكون ما يظهر للمسلمين من نفاقهم وخبث سرائرهم بركونهم الى ما يسمعون من أراجيف المشر كين برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولا خير يوجب صحة بعض ذلك دون بعض من الوجه الذي يجب التسليم له ولا قول في ذلك أولى بالصواب من التسليم لطاهر قول الله وهو أولاً يرون أنهم يختبرون في كل عام مرة أو مرتين بما يكون زاجرهم ثم لا يتوبون ولا يتعظون في القول في

الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم انهم قطعوا بوقوع هذا الممكن والقرآن مشحون بآيات البعث والجزاء فوجب علينا القطع بالمعاد الجسماني أما شبهة المنكرين فن ذلك أنهم قالوا الدار الآخرة ان كانت شراً من هذه فالتبديل سفه وان كانت مثلها فعبث وان كانت خيراً منها فإما أن يقال انه قادر على خلق ذلك الأجود أولاً ثم تركه وفعل الأزل فذلك سفه أو يقال انه ما كان قادراً ثم حدثت له القدرة فذلك انتقال من العجز الى القدرة ومن الجهل الى الحكمة فهو محال على القديم والجواب أن كلامنا من الدارين خير في وقتهاة الاولى لتحصيل الكمالات النفسانية الممكنة للنوع الانساني من قبيل العلم والعمل والاخرى للراحة والجزاء ومن ذلك أنهم قالوا حركات الافلاك مستديرة والمستدير لا ضله وما لا ضله لا يقبل الفساد والجواب ما ذكرنا في كتبنا الحكمية من أن كل جسم مركب وكل مركب ينحل لا محالة وثبت سلمنا أنها أزلية فحركاتها غير أزلية لأن الحركة عبارة عن الانتقال من حال الى حال وهذه الماهية تقتضي المسبوقية بالحالة المنتقل عنها والازلية تنافي المسبوقية بالغير فكان الجمع بين الازل والحركة محالاً وثبت سلم أن الحركة أزلية فلم لا يجوز أن يكون بعض أوضاع الافلاك مقتضياً لاعادة المعدومات

من الاشخاص الانسانية ومن ذلك أنهم قالوا الانسان عبارة عن هذا البدن ذي الاجزاء لا كيف كانت بل بشرط وقوعها على تأليف مخصوص لان أجزاء البدن كانت موجودة قبل هذا الانسان والموجود مغاير للمعدوم فاذا مات الانسان وتفرقت أجزاؤه فقد عدمت تلك الصورة والاعراض وعود المعدوم محال وأجيب بأن الانسان ليس عبارة عن هذا الجسد وانما هو النفس

تأويل

سواء كانت جوهراً مجرداً مفارقاً أو جسماً مخصوصاً لطيفاً باقياً في جميع أحوال البدن من الصبا إلى الهرم مصوناً عن التحلل والتبدل وهو الذي يسميه المتكلمون بالأجزاء الأصلية ومن ذلك أنهم قالوا إذا قتل الإنسان واغتذى به إنسان آخر لزم أن تعاد تلك الأجزاء في بدن كل واحد من الشخصين وذلك محال وأجيب بعين ما مروى في أن الأجزاء (٥٥) الأصلية لا تصبح جزءاً من إنسان آخر فهذه

خلاصة ما وصل إليه العقول من أمر المعاد والله تعالى أعلم بحقائق الأمور ثم عسدد بعض نعمه على المكلفين فقال (هو الذي جعل الشمس ضياءً وهو أجوف وأوى مهموز اللام قلبت واو ياء لكسرة ما قبلها ومن قرأ بهمزتين بينهما ألف فحمل على القلب لانه اذا قدم اللام على العين وقع حرف العلة على الطرف فانقلب همزة كما في كساء وهو اما ان يكون جمع ضوء كحوض وحياض أو مصدر ضاء يضيء مثل قام قياماً وصام صياماً ولا بد من تقديره مضاف أي جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور الا أن يحمل على المبالغة فجعل نفس الضياء والنور كما يقال للرجل الكريم انه كرم وجود والضياء أقوى من النور ولا خلاف بين العقلاء أن ضوء الشمس كيفية قائمة بذاتها وأما نور القمر فقد ذهب جمهور الحكماء إلى أنه مستفاد من الشمس وبذلك يقع اختلاف أحواله من الهلالية إلى البدرية كما يبين في تفسير قوله تعالى يسألونك عن الأهلة (وقدره منازل) قال في الكشف أي قدر مسيره منازل أو قدره ذامنازل ومنزلة القمر المسافة التي يقطعها في يوم وليلة بحركته الخاصة به وجلتها ثمانية وعشرون وأسماها مشهورة الشرطين الثريا البطين الخ وهي كواكب ثابتة معروفة عندهم جعلوها علامات المنازل فترى القمر كل ليلة نازلاً بقرب

تأويل قوله ﴿واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم أنصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون﴾ يقول تعالى ذكره وإذا ما أنزلت سورة من القرآن فيها عيب هؤلاء المنافقين الذين وصف جل ثناؤه صفتهم في هذه السورة وهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر بعضهم إلى بعض فتناظر وأهل يراكم من أحدان تكلمتم أو تناجيتم بعيايب القوم يخبرهم به ثم قاموا فأنصرفوا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يستمعوا قراءة السورة التي فيها معاياهم ثم ابتدأ جل ثناؤه قوله صرف الله قلوبهم فقال صرف الله عن الخير والتوفيق والایمان بالله ورسوله قلوب هؤلاء المنافقين ذلك بأنهم قوم لا يفقهون يقول فعل الله بهم هذا الخذلان وصرف قلوبهم عن الخيرات من أجل أنهم قوم لا يفقهون عن الله مواعظه استكباراً ونفاقاً واختلاف أهل العربية في الخالب حرف الاستفهام فتعال بعض نحوي البصرة قال نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد كانه قال قال بعضهم لبعض لان نظرهم في هذا المكان كان ايماءً وتنبيهاً والله أعلم وقال بعض نحوي الكوفة انما هو وإذا ما أنزلت سورة قال بعضهم لبعض هل يراكم من أحد وقال آخر منهم هذا النظر ليس معناه القول ولكنه النظر الذي يجلب الاستفهام كقول العرب تناظرُوا أيهم أعلم واجتمعوا أيهم أفقه أي اجتمعوا بالنظر وافهَذَا الذي يجلب الاستفهام حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس قال لا تقولوا أنصرفنا من الصلاة فان قوماً أنصرفوا صرف الله قلوبهم ولكن قولوا قد قضينا الصلاة قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن عمير بن عيمر بن عيمر الشعبي عن ابن عباس قال لا تقولوا أنصرفنا من الصلاة فان قوماً أنصرفوا صرف الله قلوبهم * قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي النخعي عن ابن عباس قال لا تقولوا أنصرفنا من الصلاة فان قوماً أنصرفوا صرف الله قلوبهم ولكن قولوا قد قضينا الصلاة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن ابن عباس قال لا تقولوا أنصرفنا من الصلاة فان قوماً أنصرفوا صرف الله قلوبهم ولكن قولوا قد قضينا الصلاة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ممن سمع خبركم رآكم أحد أخبره إذا نزل شيء يخبر عن كلامهم قال وهم المنافقون قال وقرأ وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه آياتنا حتى بلغ نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد أخبره بهذا كان معكم أحد سمع كلامكم أحد يخبره بهذا حدثني المشي قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو اسحق الهمداني عن حماد بن عيسى قال لا تقل أنصرفنا من الصلاة فان الله غير قوماً فقال أنصرفوا صرف الله قلوبهم ولكن قل قد صلينا في القول في تأويل قوله ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾ يقول تعالى ذكره للعرب لقد جاءكم أيها القوم رسول الله اليكم من أنفسكم تعرفونه لا من غيركم فتهموه على أنفسكم في النصيحة لكم عزيز عليه ما عنتم أي عزيز عليه عنكم وهو دخول المشقة عليهم والمكروه والأذى حريص عليكم يقول حريص على هدى ضلالكم وتوبتهم ورجوعهم إلى الحق بالمؤمنين رؤوف أي رقيق رحيم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه

أحدها وذلك أنهم قسموا دور الفلك وهو اثنا عشر برجاً على ثمانية وعشرين يوماً دور القمر فأصاب كل برج منزلان وثلاث فسموا كل منزل بالسلامة التي وقعت وقت التسمية بجذائه ثم ذكر بعض منافعهما العائدة على المكلفين فقال (لتعلموا عدد السنين والحساب) حساب الاوقات من الاشهر والايام والليالي وقد ذكرنا السنة الشمسية والسنة القمرية وكيفية دوران احدهما على الاخرى في تفسير قوله

تعالى ان عدة الشهور الاية فلا حاجة الى التكرار ثم أشار الى سائر منافعهما وخواصهما بقوله (ما خلق الله ذلك) المذكور (الا) ملتبساً (بالحق) والصواب دون الباطل والعبث فالشمس سلطان النهار والقمر خليفة بالليل وبحركة الشمس تنفصل السنة الى فصولها الاربعة وبالفصول تنظم مصالح هذا العالم ويتحصل معاش (٥٦) الخلائق وبحركة القمر يحصل الشهور وباختلاف حاله في زيادة

النور ونقصانه تختلف أحوال الرطوبات الى غير ذلك من الخواص التي يرشد اليها التأمل والتدبر ولهذا قال (يفصل الآيات لقوم يعلمون) لانهم هم الذين ينتفعون بهذه الدلائل وقيل المراد بالعلم ههنا العقل الذي يعي الكل ثم ذكر المنافع الحاصلة من اختلاف الليل والنهار وقدم تفسيره في سورة البقرة في قوله ان في خلق السموات والارض الآية ومعنى قوله وما خلق الله في السموات والارض كقوله وما خلق الله من شيء وقد مر في آخر الاعراف وانما خص كونها آيات بالمتقين لانهم يحذرون العاقبة فيدعوهم الحذر الى التدبر والنظر قال الففال من تدبر في هذه الاحوال علم ان الدنيا مخلوقة لبقاء الناس وأن خالقها وخالقهم ما أهملهم بل جعلها لهم دار عمل واذا كان كذلك فلا بد من أمر ونهي ثم من ثواب وعقاب ليتمير المحسن عن المسيء فهذه الاحوال في الحقيقة دالة على صحة القول بالمبدأ والمعاد ثم شرع في شرح أحوال من لا يؤمن بالمعاد ومن يؤمن به فقال (ان الذين لا يرجون لقاءنا) عن ابن عباس ومقاتل والكلبي معناه لا يخافون البعث كقوله تعالى وهم من الساعة مشفقون واستبعدوا كثرون تفسير الرجاء بالخوف وقالوا انه بمعنى الطمع أي لا يطمعون في حسن لقاءه كما

في قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم قال لم يصبه شيء من شرك في ولادته حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن جعفر بن محمد في قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم قال لم يصبه شيء من ولاية الجاهلية قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم اني خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم قال جعله الله من أنفسهم ولا يحسدونه على ما أعطاه الله من النبوة والكرامة وأما قوله عزيز عليه ما عنتم فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه ما ضلتم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق بن غنم قال ثنا الحكم بن ظهير عن السدي عن ابن عباس في قوله عزيز عليه ما عنتم قال ما ضلتم * وقال آخرون بل معنى ذلك عزيز عليه غنت مؤمنكم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عزيز عليه ما عنتم مؤمنهم * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول ابن عباس وذلك أن الله عم بالخبر عن نبي الله أنه عزيز عليه ما عنتم ولم يخص أهل الايمان به فكان صلى الله عليه وسلم بوصفه الله به عزيزا عليه غنت جميعهم فان قال قائل وكيف يجوز أن يوصف صلى الله عليه وسلم بأنه كان عزيزا عليه غنت جميعهم وهو يقتل كفارهم ويسبي ذراريهم ويسلبهم أموالهم قيل ان اسلاهم لو كانوا أسلوا كان أحب اليه من اقامتهم على كفرهم وتكذيبهم اياه حتى يستحقوا ذلك من الله وانما وصف الله جل ثناؤه بأنه عزيز عليه غنتهم لانه كان عزيزا عليه أن يأتوا ما يعنتهم وذلك أن يضلوا فيستوجبوا الغنت من الله بالقتل والسبي وأما التي في قوله ما عنتم فانه رفع بقوله عزيز عليه لان معنى الكلام ما ذكرت عزيزا عليه غنتكم وأما قوله حريص عليكم فان معناه ما قد بينت وهو قول أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حريص عليكم حريص على ضالهم أن يهديه الله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله حريص عليكم قال حريص على من لم يسلم أن يسلم في القول في تأويل قوله (فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) يقول تعالى ذكره فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت من قومك فأدبر واعنك ولم يقبلوا ما أتيتهم به من النصيحة في الله وما دعوتهم اليه من النور والهدى فقل حسبي الله يكفيني ربي لا اله الا هو لا معبود سواه عليه توكلت وبه وثقت وعلى عونته اتكلت واليه والى نصره استندت فانه ناصرى ومعنى على من خالفتى وتولى عنى منكم ومن غيركم من الناس وهو رب العرش العظيم الذي يملك كل مادونه والمالوك كلهم مما اليه وعبيده وانما عني بوصفه جل ثناؤه نفسه بأنه رب العرش العظيم الخبر عن جميع مادونه أنهم عبيده وفي ملكه وسلطانه لان العرش العظيم انما كان يكون للولاء فوصف نفسه بأنه ذو العرش دون سائر خلقه وأنه الملك العظيم دون غيره وأن من دونه في سلطانه وملكه جار عليه حكمه وقضائه حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فان تولوا فقل حسبي الله يعني الكفار تولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه في المؤمنين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن

عينة عينة يأمله السعداء ولا يتوقعونه أصلا لانهم لا يؤمنون بالمعاد فهم ذاهلون عن طلب اللذات الحقيقية فارغون عن التوجه نحو السعادات الباقية (ورضوا) مع ذلك (بالحياة الدنيا) الحسية الحسية (واطمأنوا بها) سكنوا اليها سكنوا العاشق الى معشوقه وهذه غاية الانهمال والاستغراق في اللذات الجسمانية (والذين هم عن آياتنا عافلون) فلا يعتبرون بالآيات ولا ينظرون

في الدلائل الموصلة الى حقيقة المبدأ والمعاد فلم يقبلوها بالتقليد ولم ينظروا اليها بعين الاجتهاد (أولئك مأواهم النار) فيه معنى الجزاء ولذلك
تعلق به قوله (بما كانوا يكسبون) وفيه أن الأعمال السابقة هي المؤثرة في حصول العذاب الجسماني وهو النار المحسوسة والعذاب الروحاني
وهو نار البعد من المألوفات والقطيعة من السعادات الباقيات فيكون مثاله (٥٧) مثال من أخرج عن محاسبة معشوقه فألقى

في بئر طلمانية لا ألف بها ولا مؤنس
بـل يكون فيها أنواع المؤذيات
وأصناف الموحشات نعوذ بالله من
تلك الحالات هذا حال من لا يؤمن
بالمعاد فلا يعمل له وأما حال الذي
يؤمن به فذلك قوله ان الذين آمنوا
استكملوا من جهة القوة النظرية
(وعملوا الصالحات) استكملوا من
قبل القوة العملية أو صدقوا بقوله
ثم حققوا التصديق بالعمل الصالح
الذي جاءت به الأنبياء والكاتب من
عند الله أو أشغوا بعبادتهم وأرواحهم
بتحصيل المعرفة ثم جوارحهم
بالخدمة حتى تكون عيونهم
مشغولة بالاعتبار وذانهم باستماع
كلام الله وألسنتهم بذكر الله وسائر
أعضائهم بطاعة الله تعالى (يهدى بهم
ربهم بإيمانهم) قال أئمة المفسرين
معناه يهديهم الى الجنة ثواباً لهم
على إيمانهم وأعمالهم الصالحة
ومعنى قوله بإيمانهم أي بإيمانهم هذا
المضموم اليه العمل الصالح وهذا
التفسير يوافق قوله تعالى يوم تری
المؤمنين والمؤمنات يسيرون نورهم
بين أيديهم وبأيمانهم وقوله صلى الله
عليه وسلم ان المؤمن اذا خرج من قبره
صور له عمله الصالح في صورة حسنة
فيقول له أنا عملك فيكون له نورا
وقال الى الجنة والكافر اذا خرج
من قبره صور له عمله في صورة سيئة
فيقول أنا عملك فيمنطلق به الى النار
وقيل معنى الآية ان إيمانهم يهديهم
الى مزايا من اللطاف ولوا مع من

عينة عن عمرو عن عيسى بن عمر قال كان عمر رجة الله عليه لا يثبت آية في المحف حتى يشهد
رجلان فأرجل من الانصار بهاتين الآيتين لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه فقال
عمر لا أسألك عليهما مائة أبداً كذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا أحمد بن عبد الله بن يونس عن زهير عن الأعمش عن أبي صالح الخنفي قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله رحيم يحب كل رحيم يضع رجمته على كل رحيم قالوا يا رسول الله ان الله بالرحم
أنفسنا وأموالنا قال وأراه قال وأزواجنا قال ليس كذلك ولكن كونوا كما قال الله لقد جاءكم رسول
من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فان تولوا فقل حسبي الله
لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم أراه قرأ هذه الآية كلها حدثني محمد بن
المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن علي بن زيد عن يوسف عن ابن عباس عن أبي بن
كعب قال آخر آية نزلت من القرآن لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم الى آخر الآية
حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا شعبة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران
عن ابن عباس عن أبي قال آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول من أنفسكم
الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا شعبة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران
عن أبي قال أحدث القرآن عهداً بالله تان الآيتان لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه
ما عنتم الى آخر الآيتين حدثني أبو كريب قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا أبان بن يزيد
الطمار عن قتادة عن أبي بن كعب قال أحدث القرآن عهداً بالله تان الآيتان لقد جاءكم رسول من
أنفسكم الى آخر السورة

(القول في تفسير السورة التي يذكر فيها يونس صلى الله عليه وسلم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (الر) قال أبو جعفر اختلاف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم
تأويله أنا الله أرى ذكر من قال ذلك حدثنا يحيى بن داود بن ميمون الواسطي قال ثنا أبو
أسامة عن أبي روق عن الضحاك في قوله الر أنا الله أرى حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد
قال ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الفتح عن ابن عباس قوله الر أنا الله أرى
* وقال آخرون هي حروف من اسم الله الذي هو الرحمن ذكر من قال ذلك حدثني عبد الله
ابن أحمد بن شويه قال ثنا علي بن الحسين قال ثنا أبي عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس
الروح ونون حروف الرحمن مقطعة حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا
عيسى بن عبيد عن الحسين بن عثمان قال ذكر سالم بن عبد الله الرحمن ونون فقال اسم الرحمن
مقطع ثم قال الرحمن حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي حماد قال ثنا مندل عن
عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال الروح ونون هو اسم الرحمن حدثنا ابن وكيع قال
ثنا سويدي عن عمرو الكلبي عن أبي عوانة عن اسمعيل بن سالم عن عامر أنه سئل عن الروح ونون
قال هي أسماء من أسماء الله مقطعة بالهجا فاذا وصلتها كانت اسما من أسماء الله تعالى وقال

(٨ - (ابن جرير) - الحادي عشر)

الانوار بحيث تزول بواسطتها عنهم الشكوك والشبهات فتؤدي الى حصول
المثوبات ولذلك جعل (تجري من تحتهم الانهار) بيانه وتفسيره ان التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها فهذه الهداية عبارة عن القوائد
الزوائد اخلاصة في الدنيا بعد الايمان قال القفال فعلى هذا الوجه كان المعنى يهديهم ربهم بإيمانهم وتجري من تحتهم الانهار الا انه حذف

الواو وجعل قوله تجري خبرا مستأنفا منقطعاً عما قبله والتحقيق في تقرير هذا الوجه أن العلم نور والجهل ظلمة والروح كاللوح والاعلام والمعارف كالنقوش ولكن حالهما بالضد من النقوش الجسمانية فإن تراحم النقوش الجسمانية يذكر اللوح وتوارد النقوش المعنوية وتكاثرها يزيد لوح الروح لمعاناً واشترقا حتى (٥٨) أنه يقوى بها على تحصيل المعارف الباقية بسهولة فليس فهم الرجل المنتهى

للعلم والحقائق تفهم المبتدئ فإن الإنسان إذا آمن بالله فقد أشرق روحه بنور المعرفة وإذا واطب على الأعمال الصالحة حصلت له ملكة التوجه إلى الآخرة والأعراض عن الدنيا ولا تزال تزايد اشتراقات هذه المعارف والملكات فيرتقي في معارجه لحظة فلهظة ولما كان لانهاية لمراتب المعارف والانوار العقلية فلا نهاية لمراتب هذه الهداية وفي قوله يهديهم بهم بإيمانهم دليل لمن قال إن العلم بالمقدمتين لا يوجب العلم بالنتيجة ولكنهما يعدان الذهن لحصول البصيرة من الجواهر المطلق ومعنى تجري من تحتهم الأنهار أنهم يكونون في البساتين على مواضع مرتفعة كالسرور والارائذ والأنهار تجري من بين أيديهم (دعواهم فيها) قال بعض المفسرين أي دعواؤهم وندائهم كما يدعوا القانت بقوله اللهم انا نعبدك وقيل الدعاء العبادة كقوله وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وإنما تكون ههنا عبادتهم لأعلى سبيل التكليف بل على سبيل الإلهام والعبادة ابتهاجا بذكر الله وقيل الادعاء بين المتخاصمين والمعنى أن أهل الجنة يدعون في الدنيا والآخرة تنزيه الله من المعاييب والأقمار له بالالهية قال القفا أن أصله من الدعاء لأن الخصم يدعو خصمه إلى من يحكم بينهما وقيل أي طريقهم وسيرتهم وذلك لأن المدعى للشيء

آخرون هي اسم من أسماء القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة الراسم من أسماء القرآن وقد ذكرنا اختلاف الناس وما إليه ذهب كل قائل في الذي قال فيه وما الصواب لدينا من القول في ذلك في نظيره وذلك في أول سورة البقرة فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضع وإنما ذكرنا في هذا الموضع القدر الذي ذكرنا لمخالفة من ذكرنا قوله في هذا قوله في ألم فأما الذين وفقوا بين معاني جميع ذلك فقد ذكرنا قولهم هنالك مكتفيا عن الإعادة ههنا القول في تأويل قوله (تلك آيات الكتاب الحكيم) اختلف في تأويل ذلك فقال بعضهم تلك آيات التوراة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد تلك آيات الكتاب الحكيم قال التوراة والإنجيل * قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة تلك آيات الكتاب قال الكتب التي كانت قبل القرآن * وقال آخرون معنى ذلك هذه آيات القرآن * وأولى التأويلين في ذلك بالصواب تأويل من تأوله هذه آيات القرآن ووجه معنى تلك إلى معنى هذه وقد بينا وجه توجيه تلك إلى هذا المعنى في سورة البقرة بما أغنى عن إعادته والآيات الاعلام والكتاب اسم من أسماء القرآن وقد بينا كل ذلك فيما مضى قبل وإنما قلنا هذا التأويل أولى في ذلك بالصواب لأنه لم يجز للتوراة والإنجيل قبل ذكر ولا تلاوة بعده فيوجه إليه الخبر إذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام والرحمن هذه آيات القرآن الحكيم ومعنى الحكيم في هذا الموضع المحكم صرف مفعول إلى فاعل كما قيل عذاب أليم بمعنى مؤلم وكما قال الشاعر

* أمن ربحانة الداعي السميع * وقد بينا ذلك في غير موضع من الكتاب فعناء إذا تلك آيات الكتاب المحكم الذي أحكمه الله وبينه لعباده كما قال جل ثناؤه الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير القول في تأويل قوله تعالى (أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس) يقول تعالى ذكره أكان عجباً للناس أيجأونا القرآن على رجل منهم بأنذارهم عقاب الله على معاصيه كأنهم لم يعلموا أن الله قد أوحى من قبله إلى مثله من البشر فتعجبوا من وحيينا إليه وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما بعث الله محمداً رسولاً أنكرت العرب ذلك أو من أنكروا منهم فقالوا والله أعظم من أن يكون رسوله بشراً مثل محمد فأ نزل الله تعالى أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم وقال وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً كأهنا قال القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال عجبنا قريش أن بعث رجل منهم قال ومثل ذلك وإلى عاد أخاهم هودا وإلى ثمود أخاهم صالحاً قال الله أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم القول في تأويل قوله تعالى (وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم) يقول جل ثناؤه أكان عجباً للناس أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس وأن بشر الذين آمنوا بالله ورسوله أن لهم قدم صدق عطف على أنذر واختلف أهل التأويل في معنى قوله قدم صدق فقال بعضهم معناه أن لهم أجر أحسن مما قدموا من صالح الأعمال ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جوير عن الضحاك أن لهم قدم صدق عند ربهم قال ثواب صدق * قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد أن لهم

قدم

مواظب عليه فيمكن أن يجعل الدعوى كناية عن الملازمة وإن يمكن في قولهم سبحانه اللهم دعاء

ولا دعوى وقيل أي تمنهم كقوله لهم ما يدعون أي ما يتمنونه ونقول العرب ادع على ما شئت أي تمن فكان تمنهم في الجنة ليس الاتسبيح لله وتقديسه ولقد كانوا في الدنيا يدعون في الحروب من يسكنون إليه ويستنصرونه فيقولون يا آل فلان فآخبر الله تعالى عنهم أن أنسهم

في الجنة بذكر الله وسكونهم بتحميده (وتحيتهم فيها سلام) أي بعضهم يحيى بعضا بالسلام وقيل هي تحية الله أو الملائكة أيهم إضافة للمصدر إلى المفعول (وآخروا هم أن الحمد) هي أن الخففة من النقلة وأصله أنه الحمد لله) على أن الضمير للسان قال أهل الظاهر من المفسرين في سبب تخصيص هذه الأذكار بأهل الجنة أن قوله سبحانه اللهم علم بين أهل الجنة وخدامهم إذا سمعوا ذلك منهم أو هم بما يشتهونه قال ابن جريح ورد في الأخبار أنه إذا مر بهم طير يشتهونه قالوا سبحانك اللهم فيأتهم الملك بذلك المشتبه فإذا نالوا منه شهوتهم قالوا الحمد لله رب العالمين وقال القاضي أنه وعد المتقين بالثواب العظيم فإذا دخل أهل الجنة الجنة ووجدوا تلك المواعيد قالوا سبحانك اللهم أي فسبحك عن الخلف في الوعد وقيل اللهم الله بنى آدم في الجنة بعد انقراض الدنيا ما اقتخر به الملائكة قبلهم في قولهم ونحن نسبح بحمدك ويمكن أن يقال إن لكل إنسان معراجا بحسب قوته فإذا وصل العارف الصادق إلى صفات جلال الله تعالى قال سبحانه وإذا ارتقى منها إلى ذات قال اللهم فإذا عجز عن ذلك المضمار واحترق في أوائل تلك الأنوار رجع من عالم الجلال إلى عالم الاكرام فافاض الخبر على جميع المحتاجين ويدفع المخافات والمكارة عنهم بكل ما أمكنه وذلك قوله وتحيتهم فيها سلام ثم إذا شاهدوا أثر نعمته الله عليهم بالاستغناء والافاضة اختتموا الكلام بقولهم الحمد لله رب العالمين وعلى هذا يدور أمرهم في العروج والنزول ماداموا في الدنيا فيكون كذلك حالهم في العقب لقوله كما يعيشون يموتون ويكفون تبغون التأويل الر فيه اشارتان احدهما من الحق الحق إلى حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم كانه قال

يشتهونه قال ابن جريح ورد في الأخبار أنه إذا مر بهم طير يشتهونه قالوا سبحانك اللهم فيأتهم الملك بذلك المشتبه فإذا نالوا منه شهوتهم قالوا الحمد لله رب العالمين وقال القاضي أنه وعد المتقين بالثواب العظيم فإذا دخل أهل الجنة الجنة ووجدوا تلك المواعيد قالوا سبحانك اللهم أي فسبحك عن الخلف في الوعد وقيل اللهم الله بنى آدم في الجنة بعد انقراض الدنيا ما اقتخر به الملائكة قبلهم في قولهم ونحن نسبح بحمدك ويمكن أن يقال إن لكل إنسان معراجا بحسب قوته فإذا وصل العارف الصادق إلى صفات جلال الله تعالى قال سبحانه وإذا ارتقى منها إلى ذات قال اللهم فإذا عجز عن ذلك المضمار واحترق في أوائل تلك الأنوار رجع من عالم الجلال إلى عالم الاكرام فافاض الخبر على جميع المحتاجين ويدفع المخافات والمكارة عنهم بكل ما أمكنه وذلك قوله وتحيتهم فيها سلام ثم إذا شاهدوا أثر نعمته الله عليهم بالاستغناء والافاضة اختتموا الكلام بقولهم الحمد لله رب العالمين وعلى هذا يدور أمرهم في العروج والنزول ماداموا في الدنيا فيكون كذلك حالهم في العقب لقوله كما يعيشون يموتون ويكفون تبغون التأويل الر فيه اشارتان احدهما من الحق الحق إلى حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم كانه قال

قدم صدق عند ربهم قال الأعمال الصالحة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم يقول أجزا حسنا بما قدموا من أعمالهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن حبان عن ابراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبد الله عن أبي مغيث عن مجاهد أن لهم قدم صدق عند ربهم قال صلاتهم وصومهم وصدقهم وتبجيلهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قدم صدق قال خير حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قدم صدق مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال قدم صدق ثواب صدق عند ربهم حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق قال القدم الصدق ثواب الصدق بما قدموا من الأعمال * وقال آخرون معناه أن لهم سابق صدق في اللوح المحفوظ من السعادة ذكر من قال ذلك حدثني المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم يقول سبقت لهم السعادة في الآخرة وقال آخرون معني ذلك أن محمد صلى الله عليه وآله وسلم شفيع لهم قدم صدق ذكر من قال ذلك حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثني يحيى بن آدم عن فضيل بن عمرو بن الجون عن قتادة أو الحسن أن لهم قدم صدق عند ربهم قال محمد شفيع لهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم أي سلف صدق عند ربهم حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثني عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن زيد بن أسلم في قوله أن لهم قدم صدق عند ربهم قال محمد صلى الله عليه وسلم * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال معناه أن لهم أعمالا صالحة عند الله يستوجبون بها منه الثواب وذلك أنه محكي عن العرب هؤلاء أهل القدم في الإسلام أي هؤلاء الذين قدموا فيه خيرا فكان لهم فيه تقديم ويقال له عندي قدم صدق وقدم سوء وذلك ما قدم اليه من خيرا أو شر ومنه قول حسان ابن ثابت رضي الله عنه

لنا القدم العليا اليك وخلفنا .. لأولنا في طاعة الله تابع

وقول ذي الرمة

لكم قدم لا ينكر الناس أنها * مع الحسب العادي طمت على البحر

فتأويل الكلام إذا وبشر الذين آمنوا أن لهم مقدمة خير من الأعمال الصالحة عند ربهم في القول في تأويل قوله تعالى (قال الكافرون ان هذا السحريين) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة والبصرة ان هذا السحريين بمعنى ان هذا الذي جئت به يعنون القرآن لسحريين وقراء ذلك مسروق وسعيد بن جبيرة وجماعة من قراء الكوفيين ان هذا السحريين

بأن لا يعلبك في الازل وأنت في العدم وبلطقي عليك في الوجود ورجعتي وراقتي لك من الازل إلى الابد والثانية من الحق لبيد عليه السلام إليه يقول بأنسلك معي حين خلقت روحك ولم يكن نالت وبليلك الذي أجبني به حين دعوتك للخروج من العدم فقلت ياسر أي ياسيد فقلت لبيك وسعديك والخير كله بيدك ورجوعك مثلك إلى حين قلت لنفسي بجذبة أرجع إلى الربك تلك أي هذه الآيات المترلة عليك

آيات الكتاب الحكيم الذي وعدت في الازل وراثته لك ولا تمتدك والحكيم الحاكم على الكتب كلها فلا ينسخه كتاب وهو ينسخ الشرائع
والاحكام والكتب كلها الى رجل منهم لما رأى فيه رجولية قبول الوحي دون غيره ويحتمل أن يكون معنى للناس الناسي عهد الله قدم صدق
محمد صلى الله عليه وسلم لانه أول من خرج (٦٠) من العدم الى الوجود وهو العناية الازلية سبقت رحمتي غضبي لساحر

وقد بينت فيما مضى من تظائر ذلك أن كل موصوف بصفة تزل الموصوف على صفته وصفته عليه
ذلك القارئ مخبر في القراءة في ذلك وذلك تطهير هذا الحرف قال الكافرون ان هذا السحريين ولساحر
مبين وذلك أنهم انما وصفوه بأنه ساحر ووصفهم ما جاءهم به أنه سحري بل على أنهم قد وصفوه
بالسحر واذا كان ذلك كذلك فسواء بأي ذلك قرأ القارئ لاتفاق معنى القراءتين وفي الكلام
محذوف استغنى بدلالة ما ذكره عمارك ذكره وهو فلما بشرهم وأنذرهم وتسلوا عليهم الوحي قال
الكافرون ان هذا الذي جاءنا به لسحريين فتأويل الكلام اذا كان للناس عجباً أن أوحينا الى
رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم فلما أناهم بوحى الله وتلاه
عليهم قال المنكرون توحيد الله ورسالة رسوله ان هذا الذي جاءنا به محمد لسحريين أى يسين لكم
عنه أنه مبطل فيما يدعيه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان ربكم الله الذى خلق السموات
والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعداذنه ذلكم الله ربكم
فاعبدوه أفلاتنكرون﴾ يقول تعالى ذكره ان ربكم الذى له عبادة كل شئ ولا تنبغى العبادة لاله هو
الذى خلق السموات السبع والارضين السبع في ستة أيام وانفرد بخلقها بغير شريك ولا ظهير
ثم استوى على عرشه مدبر الامور وقاضى خلقه ما أحب لا يضاده في قضائه أحد ولا يتعقب
تدبيره متعقب ولا يدخل أمره دخل ما من شفيع الا من بعداذنه يقول لا يشفع عنده شافع يوم
القيامة أحد الا من بعد أن يأذن في الشفاعة ذلكم الله ربكم يقول جل جلاله هذا الذى هذه
صفته سيدكم ومولاكم لا من لا يسمع ولا يبصر ولا يدبر ولا يقضى من الالهة والاولئان فاعبدوه يقول
فاعبدوا ربكم الذى هذه صفته وأخلصوا له العبادة وأفردوا له الالهة والر بوبية بالذلة منكم له دون
أوثانكم وسائر ما تشركون معه في العبادة أفلاتنكرون يقول أفلاتنظرون وتعتبرون بهذه الآيات
والجج فتنبهون الى الاذعان بتوحيد ربكم وافراده بالعبادة وتخلعون الانساد وتبرئون منها وينحو
الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وبيع قال ثنا ابن عمر عن
ورقا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يدبر الامر قال يقضيه وحده حدثنا ابن جند قال ثنا حكام
عن عتبة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برزعة عن مجاهد يدبر الامر ما من شفيع الا من
بعداذنه قال يقضيه وحده حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد يدبر الامر قال يقضيه وحده * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورفاء عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن
مجاهد مثله في القول في تأويل قوله تعالى ﴿اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق
ثم يعيده ليجزي الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من جيم وعذاب أليم
عما كانوا يكفرون﴾ يقول تعالى ذكره الى ربكم الذى صفته ما وصف جل ثناؤه في الآية قبل
هذه معادكم أيها الناس يوم القيامة جميعا وعد الله حقا فأخرج وعد الله مصدر من قوله اليه
مرجعكم لانه فيه معنى الوعد ومعناه يعدكم الله أن يحبسكم بعد مما تكلم وعدا حقا فلذلك نصب
وعدا الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده يقول تعالى ذكره ان ربكم يبدأ انشاء الخلق واحداً
وايحاده يعيده يقول يعيده فيوجد حيا كهيئته يوم ابتداء بعد فناءه وبلائه كما حدثني محمد

مبين صدقوا في أنهم مسحورون الا
أنه سحرهم سحرة صفات فرعون
النفس ان الذى يربكم هو الذى خلق
السموات سموات أرواحكم وأرس
نفوسكم من ستة أنواع هي الروح
والقلب والعقل والنفس الحيوانى
والنفس النباتى والصورة المعدنية ثم
استوى على عرش القلب يدبر أمر
السعادة والشقاوة يقلبه كيف يشاء
اليه مرجعكم جميعا فرجعوا مقبولين
بجذبات العناية التى صورتها
خطاب ارجع الى ربك وحقيقتها
انجذاب القلب الى الله ونتيجتها
عزوف النفس عن الدنيا واستواء
الذهب والمدر عند دعا ور جوع
المردودين بغير الاختيار بالاسل
والاغلال ومن نتائج تعلقات الدنيا
واستبلاء صفات النفس بالقسط أى
لكل بحسب كماله ونقصانه جعل
شمس الروح ضياء يستنير بها قر
القلب اذا وقع في مواجهتها
واذا وقع في مقابلة أرض النفس
انكسف ولهذا سمي قبال القلب
أحواله بين الروح والنفس وتلك
الاحوال هي منازل مقاماته لتعلموا
عدد سنين المقامات وحساب
الكشوف والمشاهدات ان في
اختلاف ليل صفات البشرية ونهار
صفات الروحانية وما خلق الله في
سموات الروحانية وأرض البشرية
من الاوصاف والاخلاق وتبدل
الاحوال لايات دالة على التوحيد
لقوم يقون الاخلاق الذميمة

والذين هم عن آياتنا غافلون وان لم يرتو الى الدنيا وتمتعها كالرهابير والبراهمة وبعض الفلاسفة
والله تعالى أعلم ولا يجعل الله للناس الشراستعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم فتذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون واذا مس
الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً وقائماً لم كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره مثله كذلك الذين للسرفين ما كانوا يعملون ولقد أهلكنا

القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون واذ اتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ان أتبع الا ما يوحى الي انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم (٦١) عظيم قل لو شاء الله ما تلوثه عليكم ولا أدراككم

به فقد لبنت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أننبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلثوا ولولا كلمة

سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا انى معكم من المنتظرين (٦٢) القراءات لقضى اليهم مبنيا للفاعل أجلهم بالنصب ابن عامر ويعقوب الآخرون مبنيا للفعول ورفع أجلهم أو بـ بضم اللام وسكون الهاء روى خلف عن الكسائي والاختبار عنه وعن غيره الاشماع الى أن يفتح الياء وكذلك انى أخاف أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو نفسى ان يفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر ونافع ولأدراكهم بلام الابتداء فعلا ماضيا مثبتا روى

أبو ريعة عن البرزى وحمزة وقرأ حمزة وعلى وأبو عمرو وخلف وورش من طريق النجاشي واخرازمي عن جيرة وهيرة وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان وحاز ويحيى من طريق أبي جندب بن مائة فعلا ماضيا متفيا بلا الباقون مثله ولكن بالتفخيم تشركون بقاء الخطاب

ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي جريح عن مجاهد يبدأ الخلق ثم يعبده قال يحييه ثم يميتهم «قال أبو جعفر» وأحسبه أن قال ثم يحييه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد يبدأ الخلق ثم يعبده قال يحييه ثم يميتهم ثم يحييه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبل عن ابن أبي جريح عن مجاهد يبدأ الخلق ثم يعبده ثم يميتهم ثم يبدأ الخلق ثم يعبدهم ثم يميتهم ثم يبدأ الخلق ثم يعبدهم (١) ثم يحييه * قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي جريح عن مجاهد بنحوه وقرأت قراءة الامصار ذلك انه يبدأ الخلق بكسر الالف من انه على الاستئناف وذكر عن أبي جعفر الرازي أنه قرأ أنه بفتح الالف من انه كأنه أراد حقا أنه يبدأ الخلق ثم يعبده فأن حينئذ تكون رفعا كما قال الشاعر أحق عباد الله أن لست زائرا * أبا حنيفة الاعلى رقيب

وقوله ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط يقول ثم يعبد من بعدهم ما به كهيئته قبل مماته عند بعثته من قبره ليجزى الذين آمنوا يقول ليشيب من صدق الله ورسوله وعملوا ما أمرهم الله به من الاعمال واجتنبوا ما نهى عنهم عنه على أعمالهم الحسنة بالقسط يقول ليجزىهم على الحسن من أعمالهم التي عملوها في الدنيا الحسن من الثواب والصالح من الجزاء في الآخرة وذلك هو القسط والقسط العدل والانصاف كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبل عن ابن أبي جريح عن مجاهد بالقسط بالعدل وقوله والذين كفروا لهم شراب من جيم فانه جل ثناؤه يبدأ الخبر عما أعد الله للذين كفروا من العذاب وفيه معنى العطف على الاول لانه تعالى ذكره عم بالخبر عن معاد جميعهم كفارهم ومؤمنهم اليه ثم أخبر أن عاداتهم ليجزى كل فريق بما عمل المحسن منهم بالاحسان والمسي بالاساءة ولكن لما كان قد تقدم الخبر المستأنف عما أعد للذين كفروا من العذاب ما يدل سامع ذلك على المراد ابتداء الخبر والمعنى العطف فقال والذين جحدوا الله ورسوله وأكذبوا ما آتاهم الله عليه وسلم ليذوقوا من جيم وذلك شراب قد أغلى واشتد حره حتى انه فيما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ليناقط من أحدهم حين يربيه منه فروة رأسه وكما وصفه جل ثناؤه كالمهل يشوى الوجوه وأصله مفعول صرف الى فعل وانما هو محموم أى مسخن وكل مسخن عند العرب فهو جيم ومنه قول المرقش

وكل يوم لها مقطرة * فيها كباء معذوجيم

يعنى بالجم الماء المسخن وقوله عذاب اليم يقول ولهم مع ذلك عذاب موجد سوى الشراب من الجيم عما كانوا يكفرون بالله ورسوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لتقوم يعلمون ﴿يقول تعالى ذكره ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض هو الذى جعل الشمس ضياء والنهار والقمر نورا بالليل ومعنى ذلك هو الذى أضاء الشمس وأثار القمر وقدره منازل يقول فضاء فسواءه منازل لا يجاوزها ولا يقصر دونها على حال واحدة أبدا وقال وقدره منازل

(١) لعله تفسير للبدء تأمل كتبه صححه

وكذلك في النحل والروم حمزة وعلى وحلف الباقون بالياء الوقوف أجلهم ط لأن ما بعدهم مستقبل فمن نذر يعمهم ط أوفائهم ط مسه ط يعملون ه ظلموا لا لأن الواو للحال ليؤمنوا ط المجرمين ه تعملون ه بينات لا لأن ما بعده جواب اذا أو بدله ط نفسى ج ط لأن ان النافية لها مصدر الكلام ولكن القائل متحد الى ط ج لمثل ما قلنا عظيم ه به ط والوصل أولى للفاء

أولسدة اتصال المعنى من قبله ط تعقلون ه بآياته ط المحرمون ه عند الله ط في الارض ط يشركون ه فاختلفوا ط
يختلفون ه من ربه ج ط لا ابتداء بالامر مع الفاء فانظروا ج لاحتمال الابتداء والتعليل المنتظرين ه في التفسير انه سبحانه
ابتدأ في هذه السورة بذكر شبهات القوم فالاولى (٦٢) أنهم تعجبوا من تخصيص الله محمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة فأزال ذلك

التعجب بالانكار وباللائل الدالة
على صحة المبدأ والمعاد فكانه قيل
انه ما جاء الا بآييل التوحيد والاقرار
بالمعاد فليس التعجب معنى ثم شرع
في شبهة أخرى وهي أنهم لم كانوا
يقولون أبدا اللهم ان كان محمد
حقا فأمطر علينا حجارة من السماء
فأجابهم بقوله (ولو يعجل الله) الآية
وقال القاضي لما ذكر الوعيد
على عدم الايمان بالمبدأ والمعاد
ذكر أن ذلك العذاب من حقه أن
يتأخر عن هذه الحياة الدنيا والانا في
التكليف وقال القفال ما وصفهم
فيما هم بالغفلة أ كذلك بأن من
غاية غفلتهم أن الرسول متى أنذرهم
استعملوا العذاب فيبين الله تعالى أنه
لا مصلحة في تعجيل اتصال الشر اليهم
فلعلهم يؤمنون أو يخرج من
أصلابهم من يؤمن كانوا عند نزول
الشدائد يدعون الله بكشفها
كما يجي في الآية التالية وفي الرءاء
كانوا يستعملون النبي بالعذاب فقال
ما معناه ولو عجلنا لهم الشر الذي
دعوا به كما يعجل لهم الخير ونجيهم
اليه لا أميتوا وأهلكوا قال في
الكشاف أصل الكلام ولو يعجل
الله للناس الشر تعجيله لهم الخير
فوضع استعجالهم بالخير موضع
تعجيله لهم الخير اشعارا بسرعة
اجابته لهم حتى كأن استعجالهم
بالخير تعجيل منه لهم وقيل التعجيل
معناه طلب العجلة الآن الاستعجال
أشهر وأظهر فعني الآية لو أراد الله

فوحده وقد ذكر الشمس والقمر فان في ذلك وجهين أحدهما أن تكون الهاء في قوله وقدره للقمر
خاصة لأن بالأهله يعرف انقضاء الشهور والسنين لا بالشمس والآخر أن يكون ا كتنفي بذكر
أحدهما عن الآخر كما قال في موضع آخر والله ورسوله أحق أن يرضوه وكما قال الشاعر

وما نى بأمر كنت منه والدى .. برياء من جمل الطوى رمانى

وقوله لتعلموا عدد السنين والحساب يقول وقدر ذلك منازل لتعلموا أنتم أيها الناس عدد السنين
دخول ما يدخل منها وانقضاء ما يستقبل منها وحسابها يقول وحساب أوقات السنين وعدد أيامها
وحساب ساعات أيامها ما خلق الله ذلك الا بالحق يقول جل ثناؤه لم يخلق الله الشمس والقمر
ومنازلهما الا بالحق يقول الحق تعالى ذكره خلقت ذلك كله بحق وحدي بغير عون ولا شريك
يفصل الآيات يقول يبين الحجج والأدلة لقوم يعلمون اذا تدبروها حقيقة وحدانية الله وصحة
ما يدعوه اليه محمد صلى الله عليه وسلم من خلق الانداد والبراءة من الاوثان في القول في تأويل
قوله تعالى (ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض لآيات لقوم يتقون)
يقول تعالى ذكره منها عبادته على موضع الدلالة على ربوبيته وأنه خالق كل ما دونه ان في اعتقاب
الليل النهار واعتقاب النهار الليل اذا ذهب هذا جاء هذا واذا جاء هذا ذهب هذا وفيما خلق الله
في اسموات من الشمس والقمر والنجوم وفي الارض من عجائب الخلق الدالة على أن لها صانعا ليس
كمثله شيء لآيات يقول لأدلة وحجج وأعلاما واضحة لقوم يتقون الله فيخافون وعنده ويخشون
عقابه على اخلاص العباد لربهم فان قال قائل أولاد لالة فيما خلق الله في السموات والارض على
صانعه الا لمن اتقى الله قيل في ذلك الدلالة الواضحة على صانعه لكل من صحت فطرته وبرئ من العاهات
قلبه ولم يقصد بذلك الخبر عن أن فيه الدلالة لمن كان قد أشعر نفسه تقوى الله وانما معناه ان في ذلك
لآيات لمن اتقى عقاب الله فلم يحمله هو ا على خلاف ما وضع له من الحق لأن ذلك يدل كل ذي فطرة
صحيحة على أن له مديرا يستحق عليه الاذعان له بالعبودية دون ما سواه من الالهة والانداد
في القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها
والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذكره ان
الذين لا يخافون لقاءنا يوم القيامة فهم لذلك مكذبون بالثواب والعقاب متنافسون في زين الدنيا
وزخارفها راضون بها عوضا من الآخرة مطمئنين اليها كئيبين والذين هم عن آيات الله وهي
أدلتهم على وحدانيته وحججه على عبادته في اخلاص العباد له غافلون معرضون عنها لاهون
لا يتأملونها تأمل ناصح لنفسه فيعلموا بها حقيقة ما دلتهم عليه ويعرفوا بها بطول ما هم عليه
مقيمون أولئك مأواهم النار يقول جل ثناؤه هؤلاء الذين هذه صفتهم مأواهم مصيرهم الى النار
نار جهنم في الآخرة بما كانوا يكسبون في الدنيا من الآثام والاجرام ويبتغون من السيئات
والعرب تقول فلان لا يرجو فلانا اذا كان لا يخافه ومنه قول الله جل ثناؤه ما لكم لا ترجون الله
وقارا ومنه قول أبي ذؤيب

اذا سعت النحل لم يرج لسعها * وخالفها في بيت نوب عواسل

عجلة الشر للناس كما أرادوا عجلة الخير لهم وقيل هما متلازمان فكل يعجل يلزمه الاستعجال
الا أنه تعالى وصف نفسه بتكوين العجلة ووصفهم بطلبها لان الاثنية التكوين والاثنية التطلب وسعى العذاب في الآية شر لانها أذى
والم في حق المعاقبة ثم ان قوله ولو يعجل كان متضمنا للمعنى تقي التعجيل فيمكن أن يكون قوله فنذرهم معطوفا على منوى كأنه قيل ولكن

لا يجعل فيذرهم الزاماً للحجة أو لصالح أخرى ثم بين أنهم كاذبون في استجبال الشر ولو أصابهم ما طلبوه أظهروا العجل والطيش فقال (واذا مس الإنسان الضر) أي هذا الجنس (دعنا لجنبه) اللام في معنى الوقت كقولك جنبته شهر كذا وان شئت قلت في موضع الحال لان الظرف والحال متآخيان فيصح عطف أحدهما على الآخر وأويل أحدهما بالآخر (٦٣) أي دعانا مضطجعا (أو قاعداً أو قائماً) أو وقت اضطرنا جاعه وقعوده وقيامه والمراد

أنه يدعوا الله في جميع أحواله لا يفتر عن الدعاء ثم إن خص الضر بالمرض احتمل أن يراد أنه يدعوا الله حين كان مضطجعا غير قادر على القعود أو قاعداً غير قادر على القيام أو قائماً لا يطيق المشي إلى أن يخف كل الخفة ويرزق الصحة بكملها أو يراد أن من المضرورين من هو أسوأ حالا وهو صاحب الفرائض ومنهم من هو أخف وهو القادر على القعود ومنهم المستطيع للقيام وكلهم لا يصبرون على الضراء قال بعض المفسرين الإنسان ههنا هو الكافر ومنهم من بالغ فقال كل موضع في القرآن ورد فيه ذكر الإنسان فالمراد به الكافر وهذا شبه محكم لورود مثل قوله تعالى هل أتى على الإنسان إلا أن يساعده نقل صحيح والأصح عند العلماء العموم لان الإنسان خلق ضعيفاً لا يصبر على اللاءاء ولا يشكر عند النعماء إلا من عصمه الله وقبل ما هم وهم الذين نظرهم في جميع الأحوال على المقدور المؤجل للأمر حسب ارادته ومشيئته فلا جرم أن أصابهم السراء شكرُوا وإن أصابهم الضراء صبرُوا وأفانوا إرادتهم في إرادته ورضوا بقضائه قال الزجاج في الآية تقديم وتأخير والتقدير وإذا مس الإنسان الضر لجنبه أو قاعداً أو قائماً وضعف بان تعدد أحوال الدعاء أبلغ من تعدد أحوال الضر لانه إذا كان داعياً على الدوام ثم

وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واطمأنوا بها قال هو مثل قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها قال هو مثل قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون قال ان شئت رأيت صاحب دنيا لها يفرح ولها يمحزن ولها يسخط ولها يرضى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها الآية كلها قال هؤلاء أهل الكفر ثم قال أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون في القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها سجايا ذلك اللهم وتحتهم فيها سلام وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) يقول تعالى ذكره ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا الصالحات وذلك العمل بطاعة الله والانتهاج إلى أمره يهديهم ربهم بإيمانهم يقول ربهم يهديهم ربهم بإيمانهم به إلى الجنة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول له ما أنت فوالله اني لأراك امرأ صدق فيقول أنا عملك فيكون له نور او قائد إلى الجنة وأما الكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة وبشارة سيئة فيقول ما أنت فوالله اني لأراك امرأ سوء فيقول أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله يهديهم ربهم بإيمانهم قال يكون لهم نور أي مشون به حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال ابن جريج يهديهم ربهم بإيمانهم قال عمل له عمله في صورة حسنة ويرج طيبة يعارض صاحبه ويشره بكل خير فيقول له من أنت فيقول أنا عملك فيجعل له نوراً من بين يديه حتى يدخله الجنة فذلك قوله يهديهم ربهم بإيمانهم والكافر يمثله عمله في صورة سيئة ويرج منتنة فيلازم صاحبه ويلاده حتى يقذفه في النار وقال آخرون معنى ذلك بإيمانهم يهديهم ربهم لدينه يقول بتصديقهم هداهم ذكر من قال ذلك (١) وقوله تجري من تحتهم الانهار يقول تجري من تحت هؤلاء المؤمنين الذين وصف جل ثناؤه صفاتهم

(١) بياض بالاصل

نسي ذلك في وقت الرخاء كان أعجب ومعنى (مر) مضى على طريقته التي له قبل مس الضراء ومرت عن موقف الدعاء والتضرع لا يرجع إليه ومعنى (كان) لم يدعنا كأنه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير الشأن (كذلك) مثل ذلك التزيين (زين) للمسرفين ما كانوا يعملون من تتبع الشهوات والمزينة هو الله تعالى أو النفس أو الشيطان مفرع عن مسئلة الجبر والقدر وقدم مراراً قال العلماء سمي الكافر مسرفاً لانه أنفق ماله

من الاستعداد الشريفة من القوى البدنية والاموال النفيسة في الامور الخسيسة الزائلة من الاصنام التي هي احقر من لاشئ ومن الشهوات
الفانية التي لا اصل لها ولا دوام والمسرف في اللغة هو الذي ينفق المال الكثير لاجل الغرض الخسيس فصح ما قلنا ثم ذكر
ما يجري مجرى الردع والزجر لهم (٦٤) عن القاء النسيب والاغالب فقلنا ولقد اهلكنا القرون) وقدمضى

أنهار الجنة في جنات النعيم يقول في بساين النعيم الذي نعم الله به أهل طاعته والايان به فان قال
قائل وكيف قيل تجري من تحتهم الانهار وانما وصف جل ثناؤه أنهار الجنة في سائر القرآن أنها
تجري تحت الجنات وكيف يمكن الانهار أن تجري من تحتهم الا أن يكونوا فوق أرضها والانهار
تجري من تحت أرضها وليس ذلك من صفه أنهار الجنة لأن صفتها أنها تجري على وجه الارض
في غير أخاديد قيل ان معنى ذلك بخلاف ما اليه ذهبت وانما معنى ذلك تجري من دونهم
الانهار الى ما بين أيديهم في بساين النعيم وذلك نظير قول الله قد جعل ربك تحتك سرياً معلوم
أنه لم يجعل السرى تحتها وهي عليه قاعدة اذ كان السرى هو الجدول وانما معنى به جعل دونها
بين يديها وكما قال جل ثناؤه مخبراً عن قيل فرعون أليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من
تحتي بمعنى من دوني بين يدي وأما قوله دعواهم فيها سبحانه اللهم فان معناه دعواهم فيها سبحانه
اللهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني أن قوله
دعواهم فيها سبحانه اللهم قال اذا مر بهم الطير فيشتبهونه قالوا سبحانه اللهم وذلك دعواهم
فيأتيهم الملك بما اشتهوا فيسلم عليهم فيردون عليه فذلك قوله وتحييتهم فيها سلام قال فاذا أكلوا وجدوا
الله ربهم فذلك قوله وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله دعواهم فيها سبحانه اللهم يقول ذلك قولهم فيها وتحييتهم فيها سلام
حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله الأشجعي قال سمعت سفيان يقول دعواهم فيها سبحانه
اللهم وتحييتهم فيها سلام قال اذا أرادوا الشئ قالوا اللهم فيأتيهم ما دعوا به وأما قوله سبحانه اللهم
فان معناه تنزيهها لك يا رب مما أضاف اليك أهل الشرك بك من الكذب عليك والفرية وبنحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادریس
قال سمعت أبي عن غير واحد عطية فهم سبحانه الله تنزيهه الله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا
عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت موسى
ابن طلحة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبحانه الله قال ابراء الله عن السوء حدثنا
أبو كريب وأبو السائب وخالد بن أسلم قالوا ثنا ابن ادریس قال ثنا قابوس عن أبيه أن ابن
الكواء سأل علياً رضي الله عنه عن سبحانه الله قال كلمة رضيها الله لنفسه حدثني نصر بن
عبد الرحمن الاودي قال ثنا أبو أسامة عن سفيان بن سعيد الثوري عن عثمان بن عبد الله بن
موهب الطلحي عن موسى بن طلحة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبحانه الله فقال
تنزيهها الله عن السوء حدثني علي بن عيسى البزار قال ثنا عبيد الله بن محمد قال ثنا عبد الرحمن
ابن حجاج قال ثنا حفص بن سليمان قال ثنا طلحة بن يحيى بن طلحة عن أبيه عن طلحة بن
عبيد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير سبحانه الله فقال هو تنزيهه الله من كل
سوء حدثني محمد بن عمرو بن عمام الكلبی قال ثنا سليمان بن أيوب قال ثنا أبي عن جدي عن
موسى بن طلحة عن أبيه قال قلت يا رسول الله قول سبحانه الله قال تنزيهه الله عن السوء وتحييتهم
يقول وتحيية بعضهم بعضاً فيها سلام أي سلمت وأمنت مما ابتلي به أهل النار والعرب تسمى الملك
التحية ومنه قول عمرو بن معد يكرب

ما يجري مجرى الردع والزجر لهم
تفسير القرن في أول الانعام (ولما)
ظرف لأهلكنا النار الوافي (و جاءتهم
للحال أي ظلموا بالكذب وقد
جاءتهم (رسلهم) بالدلائل والنجح على
صدقهم وهي المعجزات وقوله
(وما كانوا ليؤمنوا) اما أن يكون
عظفاً على ظلموا أو يكون اعتراضاً
واللام لتأكيد النفي وان الله قد علم
منهم أنهم يصرون على الكفر
والسبب في اهلا كهم تكذيب
الرسول وعلم الله باصرارهم (كذلك)
أي مثل ذلك الجزاء وهو الاستئصال
الكلي نجزي كل مجرم وفيه وعيد
لأهل مكة على تكذيبهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم خاطب الذين
بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بقوله (ثم جعلناكم خلائف) أي
استخلفناكم (في الارض) بعد تلك
القرون (لتنظر كيف تعملون) خيراً
أو شراً استعير النظر للعالم الحقيقي
الذي لا يتطرق اليه شك ويعني به
العالم الذي يتعلق به الجزاء كما مر في
الاعراف قال قتادة صدق الله ربنا
ما جعلنا خلفاء الا لينظر الى أعمالنا
فأروا الله من أعمالكم خيراً بالليل
والنهار ثم حكى نوعاً ثالثاً من شبهاتهم
فقلنا (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات
قال الذين لا يرجون لقاءنا) أي
لا يؤمنون بالمعاد لان كل من كان
مؤمناً بالنشور فإنه يرجو ثواب الله
و يخاف عقابه وانتفاء اللازم دليل
انتفاء الملزوم طلبوا من الرسول

أحد أمرين اما الاتيان بقرآن غير هذا القرآن مع بقاء هذا القرآن على حاله واما تبديل هذا القرآن بتسخير بعض
الآيات ووضع أخرى في مكانها فأمر الله تعالى أن يقول في جوابهم (ما يكون لي) أي ما ينبغي وما يحل (أن أبدله من تلقاء نفسي)
من قبل نفسي فتني عن نفسه أحد القسمين الذي هو أسهل وأقل يلزم منه نفي الاصعب الاكثر بالطريق الاولى ثم أكد الجواب بقوله

(ان أتبع) أي ما أتبع (الاما يوحى الى) ان نسخت آية تبعت النسخ وان بدلت آية مكان آية تبعت التبديل وقد عسل بهذا انهاء القياس ونفاة جواز الاجتهاد وأجيب بأن رجوعهما أيضا الى الوحي ونقل عن ابن عباس أن قوله (أى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) منسوخ بقوله ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وضعف (٦٥) بأن النسخ انما يكون في الاحكام

والتعبدات لافي ترتيب العقاب على المعصية قال المفسرون هذا الالتباس منهم يحتمل أن يكون على سبيل السخرية فقد روى مقاتل والكلبي أنهم خسة نفر من مشركي مكة وهم المستهزون في قوله انا نعيذك المستهزين ويحتمل أن يكون على سبيل التجربة والامتحان حتى انه ان فعل ذلك علموا أنه كاذب أو أرادوا أن هذا القرآن مشتمل على ذم آلهم فطلبوا قرآنا آخر لا يكون كذلك ثم أكد كون هذا القرآن من عند الله سبحانه وأنه غير مستبد في ايراده فقال (لوسا الله ما تلوة عليكم ولا أدراكم) ولا أعلمكم الله به) على لسان ومن قرأ بلام الا تدا فعناه ما تلوة أنا عليكم ولا أخبركم الله به على لسان غيري ولكنه عن علي من يشاء من عباده قرأ في أهلا ذاك دون غيري وقرئ لا أدراكم به بالهزة ووجهه أن تكون الهمزة مقبولة من الالف أو يكون من الداء الدفع ومعنى أدراكم جعلته دارنا أي لم أجعلكم بتلوته خصمات دوني بالجدال وتكذبوني (فقد ابتنت فيكم عمرا) أي بعضام معتبر من العمر وهو أربعون سنة من قوله) أي من قبل نزول هذا القرآن (أفلا تعقلون) فيه قدح في صحة عقولهم لان ظهور مثل هذا الكتاب العظيم المشتمل على علوم الاولين والآخرين المعجز للنفين عن معارضة على من عرفوا

أزورهم أبا قابوس حتى : أتبع على تحيته بجندى

ومنه قول زهير بن جناب الكلبي

من كل ما نال القتي : قد نلته الا التحية

وقوله وآخر دعواهم يقول وآخر دعائهم أن الحمد لله رب العالمين يقول وآخر دعائهم أن يقولوا الحمد لله رب العالمين ولذلك خفت أن ولم تشدد لانه أريد بها الحكاية (٦٦) انقول في تأويل قوله تعالى (ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم فمنذ الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) يقول تعالى ذكره ولو يجعل الله للناس اجابة دعائهم في الشر وذلك فيما عاينهم مضرة في نفس أو مال استعجالهم بالخير يقول كاستعجالهم في الخير بالاجابة اذا دعوه به لقضى اليهم أجلهم يقول لهلكوا وعجل لهم الموت وهو الأجل وعنى بقوله لقضى لفرغ اليهم من أجلهم وتبدي لهم كما قال أبو ذؤيب

وعليهما مسرودتان قضاهما : داودا وصنع السوانع تبع

فندرا الذين لا يرجون لقاءنا يقول فنذع الذين لا يخافون عقابه ولا يوقنون بالبعث ولا بالنشور في طغيانهم يقول في تمردهم وعتوهم يعمهون يعنى يترددون وانما أخبر رجل ثناؤه عن هؤلاء الكفرة بالبعث بما أخبر به عنهم من طغيانهم وترددهم فيه عند تعجيله اجابة دعائهم في الشر واستعجالهم أن ذلك كان يدعوهم الى التقرب الى الوثن الذي يشرك به أحدهم أو يضيف ذلك الى أنه من فعله وينحومنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الانسان اذا غضب لولده وماله لا بارك الله فيه واعنه حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الانسان لولده وماله اذا غضب عليه اللهم لا تبارك فيه والعنه قال الله الاستجابة لهم في ذلك كما يستجاب في الخير لأهلكهم حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الانسان لولده وماله اذا غضب عليه اللهم لا تبارك فيه والعنه لقضى اليهم أجلهم قال لأهلك من دعا عليه ولأمانه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الرجل لولده اذا غضب عليه أو ماله اللهم لا تبارك فيه والعنه قال الله لقضى اليهم أجلهم قال لأهلك من دعا عليه ولأمانه قال فنذرا الذين لا يرجون لقاءنا قال يقول لانهاك أهل الشر ولكن نذرهم في طغيانهم يعمهون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن نوزع عن معمر عن قتادة قوله ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال هو دعاء الرجل على نفسه وماله بما يكره أن يستجاب له حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لقضى اليهم أجلهم قال لأهلكناهم وقرأ ما تراء على طهرهما من دابة قال يهلكهم كلهم رنصب قوله استعجالهم بوقوع يجعل عليه كقول القائل قت اليوم قيامك بمعنى قت كقيامك وليس بمصدر من يجعل لانه لو كان مصدرا لم يحسن دخول الكاف أعنى كاف التشبيه فيه واختلفت القراء في قراءة وقوله لقضى

(٩ - ابن جرير حادى عشر) حاله من عدم التعلم والمداينة ومخالطة العلم اذا شئ فيه أنه من قبيل الوحي والمدد السماوى كان ذلك انكارا للضرورة بات واقراء على الله فلهذا قال (فن أظلم من اقترى على الله كذبا) الآية وفيه أن هذا القرآن لو لم يكن من عند الله ثم نسبة الرسول صلى الله عليه وسلم الى الله لم يكن أحدا ظلم منه ثم فبح الله أصنامهم معارضة لهم بنقيض مقصودهم من الالتماس فقال

(ويعبدون من دون الله مالا يضرهم) ان لم يعبدوه (ولا ينفعهم) ان عبدوهم ومن حق المعبود ان يكون مثيلا معاقبا وفيه اشعار بانها جدار والمعبود لا بد ان يكون اكمل من العابد واذا كانت المنافع والمضار كلها من الله فلا تليق العبادة الاله (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) قد ذكرنا وجه ذلك في أوائل سورة البقرة في قوله فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ثم أنكر عليهم معتقدهم (٦٦)

١- هم أجملهم فقرا ذلك عامة قراء الحجاز والعراق لقضى اليهم أجملهم على وجهه ما لم يسم فاعله بضم القاف من قضى ورفع الاجل وقرأ عامة أهل الشام لقضى اليهم أجملهم بمعنى لقضى الله اليهم أجملهم وهما قراء بان متفقنا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب غير أني أقرؤه على وجهه ما لم يسم فاعله لان عليه أكثر القراء القول في تأويل قوله تعالى (واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره منه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره واذا أصاب الانسان الشدة والجهد دعانا لجنبه يقول استغاث بنا في كشف ذلك عند جنبه يعني منضطجا لجنبه أو قاعدا أو قائما بالحال التي يكون بها عند نزول ذلك الضربة فلما كشفنا عنه ضره يقول فلما فرجنا عنه الجهد الذي أصابه مر كأن لم يدعنا الى ضره منه يقول استمر على طريقته الاولى قبل ان يصيبه الضر ونسى ما كان فيه من الجهد والبلاء أو تناساه وترك الشكر لربه الذي فرج عنه ما كان قد نزل به من البلاء حين استعاضه وعاد للسرور ودعوى الآلهة والأوثان أربابا معه يقول تعالى ذكره كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون يقول كما زين لهذا الانسان الذي وصفنا صفته استمراره على كفره بعد كشف الله عنه ما كان فيه من الضر كذلك زين للذين أسرفوا في الكذب على الله وعلى أنبيائه فتجاوزوا في القول فيهم الى غير ما أذن الله لهم به ما كانوا يعملون من معاصي الله والشر له وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله دعانا لجنبه قال منضطجا القول في تأويل قوله (ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا) كذلك تجزى القوم المجرمين يقول تعالى ذكره ولقد أهلكنا الامم التي كذبت رسل الله من قبلكم أيها المشركون برهم لما ظلموا يقول لما أشركوا وخالفوا أمر الله ونهيه وجاءتهم رسلهم من عند الله بالبينات وهي الآيات والحجج التي تبين عن صدق من جاء بها ومعنى الكلام وجاءتهم رسلهم بالآيات البينات أنها حق وما كانوا ليؤمنوا يقول فلم تكن ههنا الامم التي أهلكناها ليؤمنوا برسلهم ويصدقوهم الى ما دعواهم اليه من توحيد الله واخذ بالاس العباد له كذلك تجزى القوم المجرمين يقول تعالى ذكره كما أهلكنا هذه القرون من قبلكم أيها المشركون بظلمهم أنفسهم وتكذيبهم رسلهم وردهم نصيحتهم كذلك أهلكناكم كما أهلكناهم بتكذيبكم رسولكم محمد صلى الله عليه وسلم وظلمكم أنفسكم بشرككم بربكم ان أنتم لم تنبوا وتوبوا الى الله من شرككم فان من ثواب الكافري على كفره عندي أن أهلكه بسخطي في الدنيا وأورده النار في الآخرة القول في تأويل قوله تعالى (ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون) يقول تعالى ذكره ثم جعلناكم أيها الناس خلائف من بعدهم هؤلاء القرون الذين أهلكناهم لما ظلموا وتخلفونهم في الارض وتكونون فيها بعدهم لننظر كيف تعملون يقول لينظر ربكم أي عملكم من عمل من هلك من قبلكم من الامم بذنوبهم وكفرهم برسلهم تحذون مثالهم فيه فستحقون من العتاب ما استحقوا ثم تحالفون سبيلهم فتؤمنون بالله ورسوله وتقررون بالبعث بعد الممات فتستحقون من ربكم الثواب الجزيل كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف

بقوله (قل أتنبئون الله بما لا يعلم) والمراد أنه لا وجود لكونهم شفعاء اذ لو كان موجودا لكان معلوما للعالم بالذات المحيط بجميع المعلومات وهذا مجاز مشهور تقول ما علم الله ذلك مني والمقصود أنه ما وجد منك ذلك قط وفي قوله في السموات والارض الارض تأكيذا آخر لنفيه لان ما لم يوجد فيه ما فهو منتف معدوم قوله (سبحانه وتعالى عما يشركون) اما ان يكون من تمام ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم أو ابتداء كلام من الله تعالى تنزيها لنفسه عن اشراكهم أو عن الشر كما الذين يشركونهم به ثم بين أن عبادة الاصنام بدعة وأن الناس يعني العرب أو البشر كلهم كانوا على الدين الحق فاختلفوا وقد مر تفسير مثله في سورة البقرة في قوله كان الناس أمة واحدة والمقصود ههنا تقييح صورة الشرك وعبادة الاصنام من دون الله في أعينهم وتغيير طباعهم عن مثل هذا الامر المستحدث القطيع (ولولا كلمة سبقت من ربك) من بناء أمر الثواب والعقاب على التكليف لا على الإلحاد والقسر أو أمر تأخير الحكم بينهم الى يوم القيامة أو من قوله سبقت رجسني غصي (لقضى بينهم) عاجلا وليزالحق من المبطل ثم ذكر نوعا رابعا من أعالطهم فقال (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه) وقد مر تفسيره في الانعام في قوله لولا أنزل عليه آية من ربه

كنهم لم يعتدوا بالقرآن آية فترجوا غير دعائنا (فقل انما العيب الله) هو المختص بعلمه (فانتظروا نزول) تعملون ما اقترحتموه وهذا أمر فيه تهديد ووعد والله ورسوله أعلم (واذا أذقنا الناس رجعتهم من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر في آياتنا قل الله أسرع مكران رسلنا يكتبون ما تمكرون هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرن بهم ريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح

عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئلا ننجيتنا من هذه المنكون من الشاكرين فلما أنجاهم إذا هم يبغون في الأرض بغير الحق يأبها الناس انما بغيتكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم اليانمر جمعكم فنبهكم عما كنتم تعملون انما مثل الحياة نيا كما أنزلنا من السماء فاخذت به نبات الأرض مما

(٦٧)

الارض زخر فيها وازينت وظن
أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا
ليلا ونهارا جعلنا ما حصيدا كان
لم تغن بالأمس كذلك تفصل
الآيات لقوم يتفكرون والله يدعو
الى دار السلام ويهدي من يشاء الى
صراط مستقيم الذين أحسنوا
الحسنى وزادوا ولا يرتق وجوههم
قرولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم
فيها خالدون والذين سبوا السبيات
جزاينة بذلها وترحقهم ذلة ما لهم
من الله من عاصم كأنما أغشيت
وجوههم قطعا من الليل مظلم
أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون
ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين
أنشروا مكانكم أنتم وشركاؤكم
فريئنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم
إيانا تعبدون فكفى بالله شهيدا بيننا
وبينكم ان كنا عن عبادتكم
لغافلين هنالك تبلوا كل نفس
ما أسلفت وردوا الى الله مولا لهم
الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون
القرآن يذكرون بيا الغيبة سهل
وروح الباقون بالتاء الشوقانية
ينشركم بالنون ابن عامر ويزيد
الباقون يسيركم من التسيير متاع
بالنصب حفص والمفضل الباقون
بالرفع قطعنا بسكون الطاء ابن
كثير وعلى وسهل ويعقوب
والآخرون يفتحها تنوين من
التلاوة حمزة وعلى وخلف وروح
وروى عن عاصم الجوانون ثم الباء
الموحدة كل نفس بالنصب الباقون

تعملون رلما أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال صدق ربنا ما جعلنا خلفاء الا لينظر كيف
أعمالنا فأروا الله من أعمالكم حيرا بالليل والنهار والسر والعلانية حدثني المثنى قال ثنا يزيد
ابن عوف أبوربيعة بهذا قال ثنا حماد عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن عوف
ابن مالك رضى الله عنه قال لابي بكر رضى الله عنه رأيت فيما يرى النائم كأن سبيادلى من السماء
فانتشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دلى فانتشط أبو بكر ثم ذرع الناس حول المنبر ففضل عمر رضى
الله عنه بثلاث أذرع الى المنبر فقال عمر دعنا من رؤياك لا أرب لنا فيها فلما استخلف عمر قال يا عوف
رؤياك قال وعمل لك في رؤياي من حاجة أولم تتهرنى قال ويحك انى كرهت أن تنعى خليفك رسول
الله صلى الله عليه وسلم نفسه فقص عليه الرؤيا حتى اذ بلغ ذرع الناس الى المنبر بهذه الثلاث الأذرع
قال أما احداهن فانه كائن خليفة وأما الثانية فانه لا يخاف في الله لومة لائم وأما الثالثة فانه شهيد
قال فقال يقول الله ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لينظر كيف تعملون فقد استخلفت
يا ابن أم عمر فانظر كيف تعمل وأما قوله فاني لا أخاف في الله لومة لائم فاشاء الله وأما قوله فاني شهيد
فاني لعمري الشهادة والمسلمون مطبقون به ثم قال ان الله على ما يشاء قدير في القول في تأويل قوله
تعالى (وأتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا أتيت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون
لى أن أبينه من تلقاء نفسي ان أتبع الا ما يوحى الى انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم يقول
تعالى ذكره واذا قرئ على هؤلاء المشركين آيات كتاب الله الذى أنزلناه اليك يا محمد بينات واضحات
على الحق دالات قال الذين لا يرجون لقاءنا يقول قال الذين لا يخافون عقابنا ولا يوقنون بالمعاد اليان
ولا يصدقون بالبعث لانت بقرآن غير هذا أو بدله يقول أو غيره قل لهم يا محمد ما يكون لى أن أبده
من تلقاء نفسي أى من عندى والتبديل الذى سأله فيما ذكر أن يحول آية الوعيدية وعدوية
الوعدو وعيدا والحرام حلالا والحلال حراما فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يخبرهم أن ذلك ليس
البدل ذلك الى من لا رد حكمه ولا يتعقب فضأوه وانما هو رسول مبلغ وما موره متع وقوله ان
أتبع الا ما يوحى الى يقول قل لهم ما أتبع في كل ما أمركم به أيها القوم وأنهما كم عنه الا ما ينزله الى
ربي وي مرني به انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم يقول الى أخشى من الله ان خالفت
أمره وعيرت أحكام كتابه وبدلت وحيه فعصيته بذلك عذاب يوم عظيم هوله وذلك يوم تنزل
كل مرعدة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى
في القول في تأويل قوله تعالى (قل لو شاء الله ما ألوه عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا
من قبله أفلا تعقلون) يقول تعالى ذكره لنبيه معرفة الجعة على هؤلاء المشركين الذين قالوا انه انت
بقرآن غير هذا أو بدله قل لهم يا محمد لو شاء الله ما ألوه عليكم أى ما ألوه هذا القرآن
عليكم أيها الناس بأن كان لا ينزله على فيا مرني بتلاوته عليكم ولا أدراكم به يقول رلا أعلمكم
به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله يقول فقد مكثت فيكم أربعين سنة من قبل أن أتوه عليكم
ومن قبل أن يوحى الى ربي أفلا تعقلون أى لو كنت منتحلا ما ليس لى من القول كنت قد
انتحلته في أيام شبابي وحداثتى وقبل الوقت الذى تلاوته عليكم فقد نال لى اليوم ولم يوح الى
وأومر بتلاوته عليكم مندوحة عن معاد انكم ومنع في الحال التى كنت بها منكم قبل أن يوحى الى

بناء التنبه كل بالرفع الوقوف آياتنا ط مكر ط تمكرون ه والبحر ه فى الغالب ج ط للعدول مع أن جواب اذا منتظر
أحيط بهم لا لان قوله دعوا بديل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو متلبس به وان جعل دعوا جوابا عن سؤال سائل
فما صنعوا كان للسوقف وجه الدين ج لاحتمال افعال القول وجعل الدعاء فى معنى القول الشاكرين ه بغير الحق ط

على أنفسكم ط الأمن جعله متعلقا بغيركم تعملون ه والآنعام ط عليها لا لان ما بعده جواب اذا بالامس ط يتفكرون ه
السلام ط مستقيم ه وزيادة ط ولادة ط الجنة ج ط خالدون ه بئنها لا لأن قوله وترهقهم معطوف على محذوف
أي يلزمهم جزاء سيئة وترهقهم ذلة (٦٨) عاصم ج ط لان الكاف لا يتعلق بعاصم مع تعلقها بذلة قبله معني

وأمر بتلاوته عليكم وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى
قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا أدراكم به ولا أعلمكم حدثني
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لو شاء الله ما تلوته
عليكم ولا أدراكم به يقول لو شاء الله لم يعلمكموه حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج
عن ابن جريج قال قال ابن عباس لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به يقول ما حذرتكم به
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين
لا يرجون لقاءنا انت بقرآن غير هذا أو بئله وهو قول مشركي أهل مكة للنبي صلى الله عليه وسلم
ثم قال لبيته صلى الله عليه وسلم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا
من قبله أفلا تعقلون لبث أربعين سنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به ولا أعلمكم به حدثني محمد بن عبد الله
قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن أنه كان يقرأ ولا أدراكم به يقول ما أعلمكم به حدثني
عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله
ولا أدراكم به يقول ولا أنتعر كم الله به وهذه القراءة التي حكيت عن الحسن عند أهل العربية
غلط وكار الفراء يقول في ذلك قد ذكر عن الحسن أنه قال ولا أدراكم به قال فان يكن فيه الغة
سوى دريت وأدريت ففعل الحسن ذهب إليها وأما أن يصلح من دريت أو أدريت فلا لأن الباء
والواو اذا انفتح ما قبلهما وسكتا صحتا ولم تنقلبا إلى ألف مثل قضيت ودعوت ولعل الحسن ذهب
إلى طبيعته وفصاحته فهمزها لانها تضارع درأت الحدوشبهه وور بما غلظت العرب في الحرف اذا
ضارعه آخر من الهمزة فموزون غير المهموز وسمعت امرأة من طي تقول رثأت زوجي بآيات
ويقولون لبأت بالبح وحلأت السويق يتغلطون لأن حلأت قديقال في دفع العطاش من الابل
ولبأت ذهبت به إلى الباء الشاء ورثأت زوجي ذهبت به إلى رثأت اللين اذا أنت حلبت الحليب
على الرائب فتلك الرثئة وكان بعض البصريين يقول لأوجه لقراءة الحسن هذه لانها من أدريت
مثل أعطيت إلا أن لغة بني عقيل أعطيات ير بدون أعطيت تحوّل الباء ألفا قال الشاعر

لقد آذنت أعل اليمامة طي * بحرب كنا صاة الاغر المشهر

يريد كنا صية حكى ذلك عن المفضل وقال زيد الخيل

لعمرك ما أخشى التصعلات ما بقا * على الارض قيسي يسوق الابعرا

فقال بقا وقال الشاعر

زحرت فقلنا لا زرع لزاجر * ان الغوى اذا نهالم يعتب

يريد نهى قال وهذا كله على قراءة الحسن وهي مرغوب عنها قال وطى تصير كل باء انكسر ما قبلها
ألفا يقولون هذه جارة وفي الترقوة رقة والعرقوة عرقاة قال وقال بعض طي قد لقت فرارة
حذف الباء من لقيت لما لم يكته أن يحولها ألفا لسكون التاء فليقتى سا كنان وقال زعم يونس أن
نسا ورثاة معروفة قال الشاعر

وأبنت بالاعراض ذا البطن خاذا * نسا وتناسى أن يعد المواليا

لان رهي الذلة سواد الوجه المعبر عنه
بقوله كأنما مظلم ط أصحاب
انذار ج ط خالدون ه وشركاؤكم
ج للعدول مع فاء التعقيب تعبدون
ه لغافلين ه يفترون ه
في التفسير لمابين في الآية
المتقدمة أنهم يطلبون الآيات
الرائدة عناد ومكرا ولجأما أكد
ذلك بقوله واذا أذقنا روى أنه سبحانه
سلط القحط على أهل مكة سبع
سنين ثم رحهم وأزل الامطار النافعة
ثم أنهم أضافوا تلك المنافع إلى
الاصنام وقيل نسبوها إلى الانواء
فقالوا نعم الله بالكفران فذلل مكرهم
وهو احتيالهم في دفع آيات الله بكل
ما يقدرون عليه من القاء شبهة أو
تخليط في المناظرة وفي تخصيص
الاذقة بجانب الرحمة دليل على أن
الكثير من الرحمة قليل بالنسبة إلى
رحمته الواسعة وفيه أن الانسان
لغاية ضعفه الفطري لا يطيق أدنى
الرحمة كما أنه لا يطيق أدنى الألم الذي
يتمسه قال في الكشف معنى مستهم
خالطهم حتى أحسوا بسوء أثرها
فهم وهذا أيضا من جملة الضعف
لأنه نسي ما عهده من الضر الشديد
واذا الثانية للفاجأة وقع مقام الفاء في
جواب الشرط كما مر في قوله اذا هم
يسخطون وفائدته أن يعلم أنهم
فاجؤا وقوع المكرمهم في وقت
الاذقة وسارعوا إليه ولم يلبثوا قدر
ما ينفضون عن رؤسهم غبار الضر
ولهذا قال سبحانه (قل الله أسرع

مكرا) يقدر على ائصال جزاء مكرهم اليهم قبل أن يرتد اليهم طرفهم ولكنه يحتمل لاجل معلوم
ليتضاعف خبثهم مع كونه محفوظا بيانه قوله ان رسلنا يكتبون ما تكرون وقد مر تحقيق هذا في تفسير قوله ويرسل عليكم حفظة
واعلم أن مضمون هذه الآية قريب من مضمون قوله واذا مس انفس الضراء أن هذه رائدة عليها بدقيقة هي أنهم بعد الاعراض عن الدعاء

يطلبون الغوائل ويقابلون الرحمة بالمكر والخديعة ولا يرضون رأساً رأساً ثم ضرب لاجل ما وصفهم به مثالا حتى ينكشف المقصود تمام الانكشاف فقال (هو الذي يسيركم) ومن قرأ ينشركم فكقوله فانتشروا في الارض قال بعض العلماء المسير في البحر هو الله سبحانه وتعالى وأما في البر فالمراد من التسيير التمكين والاقدار والحق أن جميع (٦٩) الافعال والحركات مستندة الى احداث الله

تعالى غاية ذلك أن آثار اقداره واحداثه في البحر أظهر كما صرح في تفسير قوله والفلأ التي تجري في البحر قال القفال هو الله الهادي لكم الى السير في البحر طلبا للعاش وهو المسير لكم لاجل أنه هيا لكم أسباب ذلك السير وحتى لا تنها الغاية والغاية مضمون الجملة الشرطية بكاملها فالقصد المستبصر في الشرط ثلاثة أولها الكون في الفلأ وثانيها جري الفلأ بهم بالريح الطيبة والضمير في جرين للفلأ على أنها جمع كما مر وثالثها فرحهم بها والقيود المستبصرة في الجزاء ثلاثة أيضا أولها جاتها أي الفلأ أو الريح الطيبة ثانياً ربح عاصف ذات عصف كلاب لاداة اللب أو لان لفظ الريح مذكر والعصف شدة هبوب الريح وثالثها (وجاءهم الموج من كل مكان) أي من جميع جوانب احياز الفلأ والموج ما ارتفع من الماء فوق البحر وثالثها (وظنوا أنهم أحيط بهم) أي غلب على ظنونهم الهلاك وأسله أن العدو إذا أحاط بقوم أو بلد فقد نوا من ابوابه فعمل احاطة العدو بالشخص مثلاً في الهلاك وقرئ في الفلكي والياء زائدة كما في الاخرى أو أريد به الماء الغمر الذي لا تجري الفلأ الا فيه قال في الكشف وانما التفت في قوله وجرين بهم الى آخره مر الخطاب الى الغيبة للبالغ كنهية لغيرهم حالهم ليعجبهم منها ويستند منهم الانكار والتفيس وقال الامام

وروى عن ابن عباس في قراءة ذلك أيضاً رواية أخرى وهي ما حدثنا به المشي قال ثنا المعلى بن أسد قال ثنا خالد بن حنظلة عن شهر بن حوشب عن ابن عباس أنه كان يقرأ قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أنذرتكم به والقراءة التي لا أستجيز أن تعدوها هي القراءة التي عليها قراء الامصار قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدرككم به بمعنى ولا أعلمكم به ولا أشعركم به في القول في تأويل قوله تعالى (فن أظلم من افترى على الله كذباً أو كذب بآياته أنه لا يفلح المجرمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم قل لهؤلاء المشركين الذين نسبوا فيما جثتهم به من عند ربك الى الكذب أي خلق أثر بعدنا وأوضع اقبله في غير موضعه من اختلق على الله كذباً وافترى عليه باطلاً أو كذب بآياته يعني بحججه ورسله وآيات كتابه يقول له جل ثناؤك قل لهم ليس الذي أضفتموني اليه باعجب من كذبكم على ربكم وافترائكم عليه وتكذيبكم بآياته أنه لا يفلح المجرمون يقول أنه لا ينجح الذين اجترأوا الكفر في الدنيا يوم القيامة اذ القوار بهم ولا ينالون الفلاح في القول في تأويل قوله تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء المشركون الذين وصف لك يا محمد صفاتهم من دون الله الذي لا يضرهم شيئاً ولا ينفعهم في الدنيا ولا في الآخرة وذلك هو الآلهة والأصنام التي كانوا يعبدونها ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله يعني أنهم كانوا يعبدونها جاء شفاعتها عند الله قال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم قل لهم أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض يقول أتنبئون الله بما لا يكون في السموات ولا في الارض وذلك أن الآلهة لا تشفع لهم عند الله في السموات ولا في الارض وكان المشركون يزعمون أنها تشفع لهم عند الله فقال الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم قل لهم أتنبئون الله أن مالا يشفع في السموات ولا في الارض يشفع لكم فيهما وذلك باطل لا تعلم حقيقة وجهته بل يعلم الله أن ذلك خلاف ما تقولون وانها لا تشفع لاحد ولا تنفع ولا تضر سبحانه وتعالى عما يشركون يقول تنزيهاً لله وعلواً عما يفعله هؤلاء المشركون من اشراكهم في عبادته مالا يضر ولا ينفع وافترائهم عليه الكذب في القول في تأويل قوله تعالى (وما كان الناس الا أمة واحدة فاحتلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون) يقول تعالى ذكره وما كان الناس الا أمة واحدة فاحتلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون يقول لقضى بينهم فيما فيه يختلفون في دين واحد وملة واحدة فاختلفوا في دينهم فافتقرت بهم السبل في ذلك ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون يقول لقضى بينهم فيما فيه يختلفون لانهم لم يبقوا الا بعد انقضاء آجالهم لقضى بينهم فيما فيه يختلفون يقول لقضى بينهم بأن يهلك أهل الباطل منهم وينجي أهل الحق وقد بينا اختلافنا في معنى ذلك في سورة البقرة وذلك في قوله كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين وبيننا انصواب من القول فيه بشواهد فاعني عن اعادته في هذا الموضع حدثني المشي قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا حين قتل أحد بني آدم أخاه حدثني المشي قال ثنا القاسم قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجیح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه في القول في تأويل قوله (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا)

الذين الرازي الانتقال من مقام الخطاب الى مقام الغيبة في هذه الآية دليل المقت والتباعد كما ان عكس ذلك في قوله اياك نعبد دليل الرد والتقريب قلت هذا وجه حسن أما قوله (ادعوا الله مخلصين) فقد قال ابن عباس تركوا الشرك ولم يشركوا به من آلهتهم شيئاً وأقروا الله بالربوب والوحدانية وقال الحسن ليس هذا الخلاص الايمان لكن لاجل العلم بأنه لا ينجيهم من ذلك الا الله فيكون ذلك جارية مجرى الايمان الاضطراب

وقال ابن زيد هؤلاء المشركون يدعون مع الله ما يدعون فإذا جاء الضر والال لم يدعوا الا الله وعن أبي عبيدة أن المراد من ذلك الدعاء قولهم اهيأ
شرا هيأ تفسيره يا حي يا قيوم يحكي أن رجلا قال لجعفر الصادق رضي الله عنه ما الدليل على اثبات الصانع فقال أخبرني عن حرفتك فقال
التجارة في البحر قال صف لي كيف حالك (٧٠) فقال ركبت البحر فانكسرت السفينة وبقيت على لوح من

أني معكم من المنتظرين يقول تعالى ذر رد ويقول هؤلاء المشركون هلا أنزل على محمد آية من
ربه يقول علم ودليل نعلم به أن محمداً حق فيما يقول قال الله له فقل يا محمد انما الغيب لله أي لا يعلم
أحد بفعله ذلك الا هو جل ثناؤه لا يدلي علم الغيب وهو السر والخفي من الامور الا الله فانتظروا
أيها القوم قضاء الله بيننا بتعجيل عقوبته للبطل منا واطهاره المحق عليه اني معكم ممن ينتظر ذلك
ففعّل ذلك جل ثناؤه ففرضي بينهم وبينه بأن قتالهم يوم بدر بالسيف في القول في تأويل قوله تعالى
(واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذالهم مكر في آياتنا قل الله أسرع مكرًا ان رسلنا
يكتبون ما تذكرون) يقول تعالى ذكره واذا رزقنا المشركين بالله فربا بعد كرب ورجاء بعد شدة
أصابهم وقيل عني به المطر بعد القحط والضراء هي الشدة والرحمة هي الفرج يقول اذالهم مكر
في آياتنا استهزاء وتكذيب كما حدثنا المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد اذالهم مكر في آياتنا قال استهزاء وتكذيب قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح
عن مجاهد مثله وقوله قل الله أسرع مكرًا يقول تعالى ذكره قل هؤلاء المشركين المستهزئين من
مجانواؤا دلتنا يا محمد الله أسرع مكرًا أي أسرع محالابكم واستدارجالكم وعقوبة منكم من المكر
في آيات الله والعرب تكنتن باذان من فعلت وفعلوا فلذلك حذف الفعل معها وانما معنى الكلام واذا
أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم مكرًا في آياتنا فاكنتن من مكرًا باذالهم مكرًا ان رسلنا
يكتبون ما تذكرون يقول ان حفظنا الذين نرسلهم اليكم أيها الناس يكتبون عليكم ما تذكرون في
آياتنا القول في تأويل قوله تعالى هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين
بريح طيبة وفرحوا بها جاءتهم اراج عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم
دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتننا من هذه لنكونن من الشاكرين يقول تعالى ذكره الله الذي
يسيركم أيها الناس في البر على الظهر وفي البحر في الفلك حتى اذا كنتم في الفلك وهي السفن وجرين
بهم يعني وجرت الفلك بالناس بريح طيبة في البحر وفرحوا بها يعني وفرح ركبان الفلك بالريح
الطيبة التي يسرون بها والهاء في قوله بها عائدة على الريح الطيبة جاءتهم اراج عاصف يقول جاءت
الفلك ريح عاصف وهي الشديدة والعرب تقول ربح عاصف وعاصفة وقد أعصفت الريح وأعصفت
وأعصفت في بني أسد فيما ذكر قال بعض بني دبير

حتى اذا أعصفت ريح من عرعة فيها قطار ورعد صوتة زجل

وجاءهم الموج من كل مكان يقول تعالى ذكره وجاء ركبان السفينة الموج من كل مكان وظنوا
أنهم أحيط بهم يقول وظنوا أن الهلاك قد أحاط بهم وأحاط الله مخلصين له الدين يقول
أخلصوا الدعاء الله هنالك دون أوثانهم وآلهتهم وكان مفرغهم حينئذ الى الله دونها كما حدثنا محمد
ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله دعوا الله مخلصين له الدين قال اذا مسهم
الضر في البحر أخلصوا الدعاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة في قوله مخلصين له الدين هيأ شرا هيأ تفسيره
يا حي يا قيوم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا أذقنا الناس رحمة

ألواحها وجاءت الرياح العاصفة
قال جعفر الصادق رضي الله عنه
هل وجدت في قلبك تضرعًا فقال نعم
قال جعفر فالهك هو الذي تضرعت
إليه في ذلك الوقت لئن أنجيتنا من
هذه الشدة يكامر في الانعام (يغنون
في الارض بغير الحق) البغي قصد
الاستعلاء بالظلم من قولك بغي الجرح
اذا تراعى الى الفساد وأصله الطلب
فلهذا أكد المعنى بقوله بغير الحق
قال في الكشف انما زاد هذا القيد
احتراسًا من استيلاء المسلمين على
أرض الكفرة بدم دورهم واحراق
زروعهم كما فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم بيني قريظة قلت ويحتمل
أن يراد بغير شبهة حق عندهم كقوله
ويقتلون النبيين بغير الحق من قرأ
متاع بالنصب فاقبله جملة تامّة أي
انما بغيكم وبال على أنفسكم وهو
مصدر مؤكّد كأنه قيل يتمتعون
متاع الحياة الدنيا ومن قرأ بالرفع
فاما على أن التقدير هو متاع الدنيا
بعد تمام الكلام أرغى أنه خبر وقوله
على أنفسكم صلة أي انما بغيكم على
أمثالكُم والذين جنسهم جنسكم يعني
بغى بغيكم على بعض منفعة الحياة
الدنيا ولا بقاء لها والبغى من منكرات
المعاصي قال صلى الله عليه وسلم أسرع
الخير ثوابا صلة الرحم وأعمل الشر عقابا
البغى واليمين الفاجرة وروى اثنان
بجملهما الله في الدنيا البغى وعقوق
والوالدين وعن محمد بن كعب ثلاث
من كن فيه كن عليه البغى والنكث

والذكر قال تعالى انما بغيكم على أنفسكم أي لا يتهبأ لكم بغى بعضكم على بعض الا بما قلائل وهي مدة حياتكم من
مع قصرها وسرعة انقضائها (ثم) الى ما وعدنا من المجازاة (مرجعكم فنبيكم بما كنتم تعملون وهو في هذا الموضع وعيد بالعقاب كقول
الرجل في معرض التهديد سأخبرك بما فعلت ثم ذكر مثلاً لمن يغى في الارض ويعتبر بالدنيا ويشد تحسكه بها فقال (انما مثل الحياة الدنيا)

أى صفتها العجيبة الشأن (كما أنزلناه من السماء فاختلط به) أى اشتبك بسبب هذا الماء (نبات الأرض) فيحتمل أن يراد أن نباته ثم وصوله إلى حد الكمال كلهم ما بسبب المطر ويحتمل أن يراد أن النبات كان في أول بروزه ومبدأ حدوثه غير مهتز ولا مترعرع فاذا نزل المطر عليه اهتز زربا حتى اختلط بعض الأنواع ببعض وتكاثف (حتى إذا أخذت

(٧١)

من بعد ضراء مستهم إلى آخر الآية قال هؤلاء المشركون يدعون مع الله ما يدعون فإذا كان الضر لم يدعوا الله وإذا نجاهم إذا هم يشركون لن أنجيتمنا من هذه الشدة التى نحن فيها لنكونن من الشاكرين لك على نعمك وتخليصك يا ناسم نحن فيه بإخلاصنا للعبادة لك وإفراد الطاعة دون الآلهة والأنداد واختلفت القراء في قراءة قوله هو الذى يسيركم فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق هو الذى يسيركم من السير بالسين وقراء ذلك أبو جعفر القارى هو الذى يسيركم من النشر وذلك البسط من قول القائل نشرت الثوب وذلك بسطه ونشره من طيه فوجه أبو جعفر معنى ذلك إلى أن الله يبعث عباده فيسبطهم برا وبحرا ويمقر رب المعنى من التيسير وقال بحر بن بهم برح طيبة وقال في موضع آخر في انفلك المشحون فوحد والفلك اسم للواحدة والجماع ويذكر ويدنث قال وجرين بهم وقد قال هو الذى يسيركم مخاطب ثم عاد إلى الخبر عن الغائب وقد بينت ذلك في غير موضع من الكتاب بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وجواب قوله حتى إذا كنتم في الفلك جاءتها ريح عاصف وأما جواب قوله وظنوا أنهم أحيط بهم فدعوا الله مخلصين له الدين القول في تأويل قوله تعالى فلما أنجاهم إذا هم يبغون في الأرض بغير الحق يأبى الناس انما بغيتكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم الينامرجعكم فنبذكم عما كنتم تعملون يقول تعالى ذكره فلما أنجى الله هؤلاء الذين ظنوا في البحر أنهم أحيط بهم من الجهر الذى كانوا فيه أخلصوا الله ما وعدوه وبغوا في الأرض فتجاوزوا فيها إلى غير ما أذن الله لهم فيه من الكفر به والعمل بمعاصيه على ظهرها يقول الله يأبى الناس انما اعتدواكم الذى تعتدونه على أنفسكم وإياها تظلمون وهذا الذى أنتم فيه متاع الحياة الدنيا يقول ذلك بلاغ تبغون به في عاجل دنياكم وعلى هذا التأويل البغى يكون مرفوعا بالعامة من ذكره في قوله على أنفسكم ويكون قوله متاع الحياة الدنيا مرفوعا على معنى ذلك متاع الحياة الدنيا كما قال لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ بمعنى هذا بلاغ وقد يحتمل أن يكون معنى ذلك انما بغيتكم في الحياة الدنيا على أنفسكم لانكم بكفركم تكسبونها غضب الله متاع الحياة الدنيا كأنه قال انما بغيتكم متاع الحياة الدنيا فيكون البغى مرفوعا بالمتاع وعلى أنفسكم من صلاة البغى ويرفع المتاع قرأت القراء سوى عبد الله بن أبي إسحق فأنه نصه بمعنى انما بغيتكم على أنفسكم متاعا في الحياة الدنيا فجعل البغى مرفوعا بقوله على أنفسكم والمتاع منصوبا على الحال وقوله ثم الينامرجعكم يقول ثم الينام بعد ذلك معادكم ومعيكم وذلك بعد الممات فنبذكم عما كنتم تعملون يقول فنخركم يوم القيامة عما كنتم تعملون في الدنيا من معاصي الله ونحو ذلك على أعمالكم التى سلفت منكم في الدنيا القول في تأويل قوله تعالى فلما أنجاهم إذا هم يبغون في الأرض بغير الحق يأبى الناس انما بغيتكم في الحياة الدنيا على أنفسكم لانكم بكفركم تكسبونها غضب الله متاع الحياة الدنيا كما قال أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والدواب حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلنا حصيدا كأنهم تغن بالأمس كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون يقول تعالى ذكره انما مثل ما تباعون في الدنيا وتفاخرون به من زيتها وأموالها مع ما قد وكل بذلك من التكدير والتفليس وزواله بالفناء والموت كمثل ماء أنزلناه من السماء يقول كظأرسلناه من السماء إلى الأرض فاختلط به نبات الأرض يقول فنبذت بذلك المطر أنواع من النبات مختلط بعضها ببعض كما حدثنا القاسم قال لنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله انما مثل

الذهب ثم يشبهه كل مموه مزور (وازينت) أصله زينت فادغم واجتلبت لذلك همزة الوصل وهذا كلام في نهاية الفصاحة وفيه تشبيه الأرض بالعروس التى تأخذ الثياب الفاخرة من كل لون فتلبسها ثم تزين بجميع الأقسام المعهود لهما من حرة وبياض ونحوها (وظن أهلها) أى غلب على ظنونهم أو يفتنوا (أنهم قادرون عليها) ممتدكون من تحصيل ريعها (أتاها أمرنا) بأمرنا بها واستعصاها وضربها ببعض العاصيات (ليلا أو نهارا) أى حين غفلتهم بالنوم أو حين اشتغالهم وتقلبهم في طلب معاشهم (فجعلناها) أى زرعها (حصيدا) شبيها بما يحصد من الزرع في قطعه واستعصاه (كأنهم تغن) أى أن الشأن لم يلبث زرعها بالأمس (أى في زمان قريب يقال غنى بالمكان بالكسر يغنى بالفتح إذا أقام به والامس مثل في الرقت القريب هذا والصحيح عند علماء البيان أن هذا التشبيه من التشبيه المركب قال في الكشف شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعمها بحال نبات الأرض في جنافه وذهابه حطاما بعد ما التفت وتكاثف وزين الأرض بخضرتها ووريقه وقيل المراد أن عاقبة هذه الحياة التى ينفقها المرء في باب الدنيا كعاقبة هذا النبات الذى حين عظم الرجاء به وقع اليأس منه لان الغالب أن المتمسك بالدنيا

إذا طمأن بها وعظمت رغبته فيها وانتظم أمره بعض الانتظام أتاه الموت وتلخيصه أنه كلما يحصل لذلك الزرع عاقبة تحمد فكذلك المغتر بالدنيا انحبأ لا يحصل له عاقبة تحمد ويحتمل أن يكون هذا مثالا لمن لا يؤمن بالمعاد فان الأرض المزينة إذا زال حسناتها فانه يعود وروثها مرة أخرى فكذلك النشور (كذلك نفصل الآيات) نذكر واحدة منها بعد الأخرى لتكون كثرتها وتواليها سببا لقوة اليقين ومسوجبا للزوال

الشك (لقوم يتفكرون) في أحوال الآفاق والانفس ثم لما تنقرا المكلفين عن الميل الى الدنيا بالمثل السابق رغبتهم في الآخرة بقوله (والله يدعو الى دار السلام) ومثله ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سيد بني دارا وصنع مائدة وأرسل داعيا فن أجاب الداعي دخل الدار وأكل ورضي عنه السيد ومن لم يحب لم يدخل (٧٢) ولم يأكل ولم يرض عنه السيد فالله السيد والدار دار السلام والمائدة الجنة

والداعي محمد صلى الله عليه وسلم وعنه صلى الله عليه وسلم ما من يوم تطلع فيه الشمس الا وبجنيها ملكان يناديان بحيث يسمع كل الخلائق الا الثقلين أيها الناس هلموا الى ربكم والله يدعو الى دار السلام واتفقوا على أن دار السلام هي الجنة واختلفوا في سبب التسمية ف قيل لان السلام عو الله والجنة داره فالإضافة للتشريف وإنما أطلق اسم السلام عليه تعالى لانه سلم من الفناء والتغير ومن جميع سمات النقص والحدوث ومن الظلم والعجز والجهل وهو القادر على تخلص المضطرين عن المكاره والآفات وكفى بدار أضافها الله تعالى لنفسه فضلا وشرفا وبهجة وسرورا وقيل سميت دار السلام لان من دخلها سلم من الآفات والمحافات وقيل لغنى السلام بينهم تحييتهم فيها سلام والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم سلام قولاً من رب رحيم واعلم أن الدعوة عامة ولكن الهداية خاصة فلذلك قال (ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم) ومن هنا ذهب أهل السنة الى أن الهداية والضلالة والخير والشر كلها عبثية الله تعالى وإرادته وقالت المعتزلة المراد ويهدي من يشاء الى إجابة تلك الدعوة ويعنون أن من أجاب الدعاء وأطاع وأتق فان الله يهديه اليها والمراد من الهداية اللطاف ثم قسم أهل الدعوة الى قسمين وبين حال

كل طائفة فقال (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) ولا بد من تفسير هذه الالفاظ الثلاثة فعن ابن عباس أحسنوا أي ذكروا كلمة لا اله الا الله وذهب غيره الى أن المراد اتيان الطاعات واجتناب المنهيات لان الدرجات العالية لا تليق الا بهم وأما الحسنى فقال في الكشف المراد المثوبة الحسنى وقال ابن التبري العرب توقع هذه اللفظة على الخلة المحبوبة والحصلة المرغوب فيها ولذلك تكرر

الحياة الدنيا كما أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض قال اختلط فنبت بالماء كل لون مما يأكل الناس كالخنطة والشعير وسائر حبوب الارض والبقول والثمار وما يأكله الأنعام والبهائم من الخشيش والمرعى وقوله حتى اذا أخذت الارض زخرفها يعني ظهر حسناتها وبهاؤها وازينت يقول وتزينت وطن أهلها يعني أهل الارض أنهم قادرون عليها يعني على ما أنبتت وخرج الخير عن الارض والمعنى للنبات اذا كان مفهوما بالخطاب ما عني به وقوله أتاها أمرنا بالسلامة ونهنا يقول جاء الارض أمرنا يعني قضاؤنا بهلاك ما عليها من النبات إعمالا وإيمانها بإفعلناها يقول ففعلنا ما علمنا حصدا يعني مقطوعة مقلوعة من أصولها وانما هي محصورة صرفت الى حصيد كأن لم تغن بالأمس يقول كأن لم تكن تلك الزروع والنبات على ظهر الارض نابتة قائمة على الارض قبل ذلك بالأمس وأصله من غنى فلان يمكن كذا يعني به اذا أقام به كما قال النابغة الذبياني غنيت بذلك اذهمني جيرة منها يعطف رسالة وتودد

يقول فكذلك يأتي الفناء على ما يتباهون به من دنيا كم وزخارفها فيفسها ويهلكها كما أهلاك أمرنا وقضاؤنا نبات هذه الارض بعد حسناتها وبهجتها حتى صارت كأن لم تغن بالأمس كأن لم تكن قبل ذلك نباتا على ظهرها يقول الله جل ثناؤه كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون ويقول كما بينا لكم أيها الناس مثل الدنيا وعرفناكم حكمها وأمرها كذلك نين حججنا وأدلتنا لن تفكروا وعبر وتطر وخص به أهل الفكر لانهم أهل التمييز بين الامور والفحص عن حقائق ما يعرض من الشبه في الصدور وينحومنا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حتى اذا أخذت الارض زخرفها الآية اي والله لن تثبت بالدنيا وحبب عليها التوشك الدنيا أن تلفظه وتغضي منه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وازينت قال أنبتت وحسنت حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام قال سمعت مروان يقرأ على المنبر هذه الآية حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت وطن أهلها أنهم قادرون عليها وما كان الله ليهلكها الا بذنوب أهلها قال قد قرأتم اوليست في المحصف فقال عباس بن عبد الله بن العباس هكذا يقرأها ابن عباس فارسوا الى ابن عباس فقال هكذا أقرأني أبي بن كعب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كأن لم تغن بالأمس يقول كأن لم تغش كأن لم تنعم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو أسامة عن اسمعيل قال سمعت أبا سلمة ابن عبد الرحمن يقول في قراءة أبي كأن لم تغن بالأمس وما أهلكناها الا بذنوب أهلها كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون واختلفت القراءة في قراءة قوله وازينت فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والعراق وازينت بمعنى وتزينت ولكنهم أدغموا التاء في الراي لتقارب مخارجهم وأدخلوا ألفا ليوصل الى قراءته اذ كانت التاء قد سكنت والساكن لا يتدأ به وحكي عن أبي العالية وأبي رجا والاعرج وجاعة أخر غيرهم أنهم قرؤا ذلك وازينت على مثال أفعلت والصواب من القراءة في ذلك وازينت لاجماع الحجة من القراءة عليها في القول في تأويل قوله تعالى (والله يدعو

موصوفها وأما الزيادة فحملها أهل السنة على رؤية الله لان الام في الحسنى للمعهودين المسلمين من المنافع التي أعدها الله تعالى لعباده فالزيادة عليها تكون مغايرة لها فها هي الاالرؤية وقالت المعتزلة الزيادة يجب أن تكون من جنس المريد عليه ورؤية الله تعالى بعد تسليم جوازها ليست من جنس نعيم الجنة فالمراد بها ما يزيد على المثوبة (٧٣) من التفضل كقوله ليوفهم أجورهم ويزيدهم

من فضله وزيف بان الزيادة اذا كان المريد عليه مقدرا بمقدار معين وجب أن يكون من جنسه كما لو قال الرجل اغيرة أعطيتك عشرة أمنان من الخنطة وزيادة أيا اذا كان غير مقدر كما لو قال أعطيتك الخنطة وزيادة لم يجب أن تكون الزيادة من جنس المريد عليه والمذكور في الآية لفظة الحسنى وهي الجنة وانها مطلقة فالزيادة عليها شئ مغاير لكل ما في الجنة وعن علي عليه السلام الزيادة غرة من لواؤه واحدة وعن ابن عباس الحسنى الجنة والزيادة عشر أمثالها الى سعمائة ضعف وعن مجاهد مغفرة من الله ورضوان وعن يزيد بن حمزة هي أن تمر السحابة بأهل الجنة فتقول ما تريدون أم أمطركم فلا تريدون شيأ إلا أمطرهم هذا شأن المنافع الحاصلة لهم وأما أنها منافع خالصة عن الكدورات فأوذلك بقوله (ولا يرهق) أي لا يغشى (وجوههم قتر) غيرة فيها سواد ولا ذلة ولا أثره وان وكسوف بال ثم أشار الى كون تلك المنافع الخالصة آمنة من الانقطاع بقوله أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون وهذا معنى قول علماء الأصول الثواب مفعلة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم ثم بين حال الفريق الآخر بقوله (والذين) أي وخزاة الذين (كسبوا السيئات جزاء سيئة عملها) أي جزاؤهم أن تجازى

الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره لعباده أيها الناس لا تطلبوا الدنيا وزينتها فان مصيرها الى فناء وزوال كما مصير النبات الذي ضربه الله لها مثالا الى هلاك وبوار ولكن اطلبوا الآخرة الباقية ولها فاعملوا وما عند الله فالتمسوا بطاعته فان الله يدعوكم الى داروهي جنته التي أعدها لوليائه تسلموا من الهموم والاحزان فيها وتأمنوا من فناء ما فيها من النعيم والكرامة التي أعدها لمن دخلها. وهو يهدي من يشاء من خلقه فيوفقه لاصابة الطريق المستقيم وهو الاسلام الذي جعله جل ثناؤه سبيلا للوصول الى رضاه وطريقا لمن ربه وسلك فيه الى جنته وكرامته كما حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال الله السلام وداره الجنة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله والله يدعوا الى دار السلام قال الله هو الاسلام وداره الجنة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قيل لي لستم عينك وليعقل قلبك وتسمع أذنك فامت عيني وعقل قلبي وسمعت أذني ثم قيل سيد بني دار اثم صنع ما أدبه ثم أرسل داعيا فني أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المأدبة ورضي عنه السيد ومن لم يحب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة ولم يرض عنه السيد قاله السيد والدار الاسلام والمأدبة الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والله يدعوا الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ذكر لنا أن في التوراة مكتوبا يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر ائتني الحديث ابن سلمة بن أبي كبشة قال ثنا عبد الملك بن عمرو قال ثنا عباد بن راشد عن قتادة قال ثنا خليلد المصري عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم طلعت فيه شمس الا وبجنتيها ملكان يناديان بسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين يا أيها الناس هلموا الى ربكم انما قل وكفى خير مما كثر وألهى قال وأزل ذلك في القرآن في قوله والله يدعوا الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن جابر بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال اني رأيت في المنام كان جبرائيل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل أمثك كمثل ملاك اتخذ دارا ثم بني فيها بيتا ثم جعل فيها مأدبة ثم بعث رسولا يدعوا الناس الى طعامه فمنهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه فأن الله الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد الرسول من أجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة أكل منها في القول في تأويل قوله تعالى (ل الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) يقول تعالى ذكره الذين أحسنوا عبادة الله في الدنيا من خلقه فأطاعوه فيما أمر ونهى الحسنى ثم اختلف أهل التأويل في معنى الحسنى والزيادة اللتين وعدهما المحسنين من خلقه فقال بعضهم الحسنى هي الجنة جعلها الله للمحسنين من خلقه جزاء والزيادة عليها النظر الى الله تعالى ذكره من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسراييل عن أبي اسحق عن عامر

(١٠ - ابن جرير - حادى عشر)

سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها ومن جوز العطف على عاملين مختلفين جوز

أن يكون التقدير والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها قالت المعتزلة وفيه دليل على أن المراد بالزيادة في الآية المتقدمة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله فناسب أن يكون قد دل هناك بآيات الزيادة على المثوبة على فضله (وترهقهم ذلة) فانهم حين ماتوا

ناقصين خالين عن الملكات الحيدة كان شعورهم بذلك سبباً لذلهم وهو أنهم على أنفسهم وهذا على قاعدة حكماء الاسلام أن الجهل سواد وظلمة كما أن العلم والمعرفة بياض ونور ومنه قول الشبلي رضي الله عنه

كل بيت أنت ساكنه غير محتاج الى السرج (٧٤) ومريض أنت عأته * قد أتاه الله بالفرج

ابن سعد عن أبي بكر الصديق للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجهه بهم حدثنا
سفيان قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن قيس عن أبي اسحق عن عامر بن سعد عن سعيد
ابن غمران عن أبي بكر للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجهه الله تعالى حدثنا
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عامر بن سعد للذين
أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجهه بهم حدثنا محمد بن المتي قال ثنا محمد
ابن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عامر بن سعد قال في هذه الآية للذين أحسنوا
الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجهه الرحمن حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا اسرايل عن أبي اسحق عن مسلم بن نذير عن حذيفة للذين أحسنوا الحسنى وزيادة
قال النظر الى وجهه بهم حدثني يحيى بن طلحة البربوعي قال ثنا شريك قال سمعت
أبا اسحق يقول في قول الله وزيادة قال النظر الى وجهه الرحمن حدثني علي بن عيسى قال
ثنا شبابة قال ثنا أبو بكر الهذلي قال سمعت أبا تيممة الهجيمي يحدث عن أبي موسى الأشعري
قال اذا كان يوم القيامة بعث الله الى أهل الجنة منادياً ينادى هل أنجزكم الله ما وعدكم فينتظرون
الى ما أعد الله لهم من الكرامة فيقولون نعم فيقول للذين أحسنوا الحسنى وزيادة النظر الى وجهه
الرحمن حدثني المتي قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن أبي بكر الهذلي
قال أخبرنا أبو تيممة الهجيمي قال سمعت أبا موسى الأشعري يخطب على منبر البصرة يقول ان
الله يبعث يوم القيامة ملكاً الى أهل الجنة فيقول يا أهل الجنة هل أنجزكم الله ما وعدكم فينتظرون
الى ما أعد الله لهم من الكرامة فيرون الحلى والحلل والثمار والانهار والازواج المطهرة
فيقولون نعم قد أنجزنا الله ما وعدنا ثم يقول الملك هل أنجزكم الله ما وعدكم ثلاث مرات فلا
يفقدون شيئاً مما وعدوا فيقولون نعم فيقول قد بقي لكم شيء ان الله يقول للذين أحسنوا الحسنى
وزيادة ألا ان الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجهه الله حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال أخبرني شيب عن أبان عن أبي تيممة الهجيمي أنه سمع أبا موسى الأشعري
يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث يوم القيامة منادياً ينادى أهل الجنة بصوت
يسمع أولهم وآخرهم ان الله وعدكم الحسنى وزيادة فالحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجهه الرحمن
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد بن زيد عن ثابت البناني عن
عبد الرحمن بن أبي ليلى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة النظر الى وجهه بهم وقرأ ولا يرهق
وجوههم فتروا لانه قال بعد النظر الى وجهه بهم حدثني المتي قال ثنا سويد بن نصر قال
أخبرنا ابن المبارك عن سليمان بن المغيرة قال أخبرنا ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى في قوله
وزيادة قال قيل له أرايت قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال ان أهل الجنة اذا دخلوا الجنة
وأعطوا فيها ما أعطوا من الكرامة والتعظيم قال يودوا يا أهل الجنة ان الله قد وعدكم الزيادة فينتجلى
لهم قال ابن أبي ليلى فاطنك بهم حين ثقلت موازينهم وحين صارت الصحف في أيمنهم وحين
جاوزوا جسر جهنم ودخلوا الجنة وأعطوا فيها ما أعطوا من الكرامة والتعظيم كل ذلك لم يكن شيئاً فيما
رأوا قال ثنا ابن المبارك عن معمر وسليمان بن المغيرة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي

(مالهم من الله من عاصم) أى
لا يعصمهم أحد من عذابه وسخطه
أو مالهم من جهة الله ومن عنده
من يعصمهم كالمؤمنين والتحقيق
أنه لا عاصم من الله لأحد في الدنيا
ولا في الآخرة إلا بذن الله إلا أن هذا
المعنى في الآخرة أظهر كقوله لمن
الملك اليوم لله الواحد القهار ثم بالغ
في الكشف عن سواد وجوههم
فقال (كأنما أغشيت) أى ألبست
(وجوههم قطعاً من الليل) من قرأ
بسكون الطاء فعناء البعض والطائفة
و(مظلماً) صفته ومن قرأ بفتحها على
أنه جمع قطعة فظلمها حال من الليل
والعامل فيه اما معنى الفعل في من
الليل أو أغشيت لان قوله من الليل
صفة لقوله قطعاً فكان إفشاء العامل
الى الموصوف كإفضائه الى الصفة قاله
في الكشف واعلم أن جمعاً من العلماء
ذهبوا الى أن المراد بقوله والذين
كسبوا السيئات هم الكفار لأن
سواد الوجه من علامات الكفر
يدل على قوله فأما الذين أسودت وجوههم
أكفرتم بعد إيمانكم وقوله ووجوه
يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة أولئك
هم الكفرة الفجرة ولقوله بعدها
ويوم نحشرهم والضمير عائداً الى
هؤلاء ثم انه وصفهم بالشرك وقال
الآخرون اللفظ عام يتناول الكافر
والفاسق إلا أن آيات المذكرة
مخصصة ثم شرح بعض أحوال
المشركين في القيامة فقال (ويوم
نحشرهم) منصوب باضمار اذكر

أو طرف متعلق بنبأواى في يوم كذا تلبوا كل نفس وحاصل الكلام أنه يحشر العابد والمعبود ليسأوا في تبرا المعبود
من العابد خلاف ما كانوا يزعمون من قولهم هؤلاء أشقوا وأعد الله وفيه إشارة الى أن الممكن لانسيبه الى الواجب الحق فاذا اتخذ الممكن
معبوداً برئ من ذلك في مقام لا ينفع الا الصدق قال في الكشف (مكانكم) أى الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنتظروا ما نفعل بكم وعند

أى على هو اسم من أسماء الأفعال وحركته حركة بناء وهو كلمة وعيد عند العرب و (أنتم) لأن كيد الضمير في مكانكم لسد مسد قوله الزموا (وشركاؤكم) عطف عليه (فربنا بينهم) ففرقتا بينهم وقطعنا الوصل التي كانت بينهم في الدنيا قيل عين الكلمة وأولاه من زال زول وانما قلبت ياء لان وزن الكلمة في فعل أى زول تامثل بيطره أعل اعلال سيد وقيل هي (٧٥) من زلت الشئ أزيله فعينه على هذا ياء والوزن

فعل ونظير زيلنا قوله ونادى أصحاب الاعراف لان حكم الله بانه سيكون كالكائن (وقال شركاؤهم) في صحة هذه الاضافة وجوه منها أنهم جعلوا نصيبا من أموالهم تلك الاصنام فهم شركاؤهم ومنها أنهم مقساركون في الخطاب في قوله مكانكم ومنها أنهم أثبتوا هذه الشركة والشركاء قيل هم الملائكة لقوله ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون وقيل كل من عبد من دون الله وقيل الاصنام لان هذا الخطاب مشتمل على التهديد وانه لا يليق بالملائكة لمربين وكيف تنطق هذه الاصنام قيل لان الله يخلق فيهم الحياة والعقل والنطق ثم هل يقبهم أو يقبهم الكل محتمل ولا اعتراض لاحد عليه وقيل يخلق فيهم الكلام فقط وهذا الخطاب تهديد في حق العابدين فهل يكون تهديدا في حق المعبودين قالت المعتزلة لا لانه لا ذنب للمعبودين ومن لا ذنب له يقب من الله تهديده وتخويله وقالت الاشاعرة لا يستل عما يفعل أما قول الشركاء (ما كنتم ايانا تعبدون) وهم كانوا قد عبدوهم فالمراد أنكم ما عبدتمونا بأمرنا وارادتنا لقولهم (فكني بالله شهيدا) الآية ومن أعظم أسباب الغفلة كونها جادات لا حس لها ولا شعور وقيل لما في ذلك الموقف من الدهشة والحيرة فذلك الكذب يجري مجرى كذب الصبيان والمجانين والمدعوشين

ليلي للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه ربهم : قال ثنا الحجاج ومعاوية بن أسد قال ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال لهم انه قد بقي من حقكم شئ لم تعطوه قال فيتجلى لهم تبارك وتعالى قال فيصغر عندهم كل شئ أعطوه قال ثم قال للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزينة النظر الى وجه ربهم ولا يرهق وجوههم قرو ولا ذلة بعد ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة النظر الى وجه الله حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن بن علي قال قال الله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة النظر الى الرب حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نودوا بأهل الجنة ان لكم عند الله موعدا قالوا ما هو ألم يبيض وجوهنا وتنقل موازيننا وتدخلنا الجنة وتنجنا من النار فيكشف الحجاب فيتجلى لهم فوالله ما أعطاهم شيئا أحب اليهم من النظر اليه ولفظ الحديث لعمر وحدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناديا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون وما هو ألم يثقل الله موازيننا ويبيض وجوهنا ثم ذكر سائر الحديث نحو حديث عمرو بن علي وابن بشار عن عبد الرحمن ، قال ثنا الحجاجي قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن سعيد بن عمران عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه الله تبارك وتعالى : قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن عامر بن سعد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة بلغنا أن المؤمنين لما دخلوا الجنة ناداهم مناد إن الله وعدكم الجنة وأما الزيادة فالنظر الى وجه الرحمن حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثنا ابن جريد قال ثنا ابراهيم بن المختار عن ابن جريج عن عطاء عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجه الرحمن تبارك وتعالى : قال ثنا جرير عن ليث عن عبد الرحمن بن سابط قال الحسنى النظر والزيادة النظر الى وجه الله تعالى حدثنا ابن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سمعت زهيرا عن سمع أما العالية قال ثنا أبي بن كعب أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزينة النظر الى وجه الله * وقال آخرون في الزيادة عما حدثنا به يحيى بن طلحة قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن الحكم عن علي رضي الله عنه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن الحكم عن علي رضي الله عنه نحوه الا أنه قال فيها أربعة أبواب : قال ثنا جرير عن منصور عن

وقيل انهم ما أقاموا الأعمال الكفار وزنا فجعلوها كالعدم وقيل المواد أنهم عبدوا الشياطين حيث أمرهم بانخاذ الانداد ومن جوز الكذب في القيامة فلا أشكال و (هنالك) أى في ذلك المقام وفي ذلك الموقف أو في ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تبلوكل نفس) تختبر وتدوق (ما أسلفت) من العمل ومن قرأ بالنون والمعنى نفعل بها فعل الخابر أو نصيب بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية لاجل ما أسلفت

من الشر ومن قرأتلو بتاء من فغناه تتبع ما أسلفت لأن عمله هو الذي يهديه الى طريق الجنة أو الى طريق النار وتقرأ في صحيفتها ما قدمت من خير أو شر (وردوا الى الله مولا هم الحق) الصادق ربوبيته (وضل عنهم) وضاع عنهم (ما كانوا) يدعون أنهم شركاء الله أو ما كانوا يختلفون من شفاعته الآلهة والحاصل أنهم (٧٦) يرجعون عن الباطل ويعترفون بالحق حين لا ينفعهم ذلك التأويل وإذا

الحكم بن عتيبة عن علي رضي الله عنه مثل حديث يحيى بن طلحة عن فضيل سواء وقال آخرون الحسنى واحدة من الحسنات بواحدة والزيادة التضعيف الى تمام العشر ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عني قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال هو مثل قوله ولدينا مزيد يقول يحجزهم بعملهم ويزيدهم من فضله وقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن علقمة بن قيس للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال قلت هذه الحسنى فما الزيادة قال ألم تر أن الله يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول في هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة بالحسنة عشر أمثالها الى سبع مائة ضعف وقال آخرون الحسنى حسنة مثل حسنة والزيادة زيادة مغفرة من الله ورضوان ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد للذين أحسنوا الحسنى مثلها حسنى وزيادة مغفرة ورضوان وقال آخرون الزيادة ما أعطوا في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة وزيادة ما أعطاهم في الدنيا لا يحاسبهم به يوم القيامة وقرأوا تيناه أكرم في الدنيا قال ما آتاه مما يحب في الدنيا يجعل له أجره فيها * وكان ابن عباس يقول في قوله للذين أحسنوا الحسنى بما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله للذين أحسنوا الحسنى يقول للذين شهدوا أن لا اله الا الله وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تبارك وتعالى وعده المحسنين من عباده على احسانهم الحسنى أن يحجزهم على طاعتهم اياه الجنة وأن تبيض وجوههم ووعدهم مع الحسنى الزيادة عليها ومن الزيادة على ادخالهم الجنة أن يكرمهم بالنظر اليه وأن يعطيهم غرفا من لآلى وأن يزيدهم غفرانا ورضوانا كل ذلك من زيادات عطاء الله اياهم على الحسنى التي جعلها الله لأهل جناته وعم ربنا جل ثناؤه بقوله وزيادة الزيادة على الحسنى فلم يخص منها شيئا دون شيء وغير مستكر من فضل الله أن يجمع ذلك لهم بل ذلك كله شجوع لهم ان شاء الله فأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يعم كما عمه عز ذكره القوي تأويل قوله تعالى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون يعني جل ثناؤه بقوله ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة لا يغشى وجوههم كآبة ولا كسوف حتى تصير من الحزن كأنما علاها قتر والقتر الغبار وهو جمع قرة ومنه قول الشاعر

متوج برداء الملك يتبعه موج ترى فوقه الرايات والقرا

يعنى بالقتر الغبار ولا ذلة ولا هوان أولئك أصحاب الجنة يقول هؤلاء الذين وصفت صفتهم هم أهل الجنة وسكانها ومن هم فيها هم فيها خالدون يقول هم فيها ما كتون أبا لا تبيد فخافوا وال نعيمهم ولا هم يخرجون فتتغص عليهم لذتهم وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وكان ابن أبي ليلى يقول في قوله ولا يرهق وجوههم قتر ما **حدثنا** محمد بن منصور الطوسي قال ثنا

أدقنا الناس ذوق توبة واثابة أو ذوق كشف وشهود من بعد ضراء وهي الفسوق والاخلق الذميمة وجب الاوصاف اذ الههم مكر في آياتنا باظهارها الى غير أهلها بشرف النفس وطلب الحياء والقبول قل الله أسرع مكرأ فيستدرجهم عن تلك المقامات الى دركات البعد من حيث لا يشعرون هو الذي يسيركم في البر البشرية وبحر الرومانية أو في العبودية وبحر الربوبية حتى اذا كنتم في فلك جذبات العناية وجرين بهم بهبوب نسيم شهود الجمال وفرحوا بالوصول والوصول جاءتهم انكباء تجلى صفات الجلال وجاءهم موج البلاء والمحن من أما كن الهم البلاء موكل بالانبياء ثم بالاولياء ثم الامثل فالمثل فلما أنجاهم فيه اشارة الى أن أرباب الطلب لما وصلوا بجذبات الحق الى شهود الجمال واستغراق بلحج بحر الجلال استقبلتهم عواصف العزة والكبرياء فيستدرجهم الى البسفى وهو الطلب في أرض ما سوى الحق غير الحق كما أنزلناه من سماء القلب الى أرض البشرية فاختلف به الصفات المولدة من أرض البشرية ممائا كل الناس والانعام من الصفات الحميدة الانسانية والذميمة البهيمية آتاها حكما الازلى لئلا عند استيلاء ظلمات صفات النفس أو نهرا عند بقاء ضوء الفيض الروحاني لكنه بامتزاج القوة الخيالية والوهمية وقع في ورطة العقائد الباطلة كما لبعض الفلاسفة والمبتدعة والله يدعو الى دار السلام وهي مقام الفناء لأن

عفان صاحب به سلم عن آفات الحجب أو مقام العلم والمعرفة لأن صاحبه يسلم عن آفة الاثنية والجهالة ويهتدى من يشاء بجذبات العناية الى صراط مستقيم يؤدي الى السير بالله في الله للذين أحسنوا الحسنى فالاحسان أن تعبد الله كأنك تراه والحسنى هي شواهد الحق والنظر

اليه والزيادة الجنة وما فيها من النعيم أوهى ما زاد على النظر من افناء الناسوتية في اللاهوتية والله ولي التوفيق (قل من يرزقكم من السماء والارض أمن بملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذلکم الله ربکم الحق فإذا بعد الحق الا الضلال فأنى تصرفون (٧٧) كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم

لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى توفكون قل هل من شركائكم من يهتدى الى الحق قل الله يهتدى للحق أفن يهتدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهتدى الا أن يهتدى فإلكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانتظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين وان ندونك فقل لى عملى ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون في القراءات كلمات ربك وكذلك في آخر السورة على الجمع أبو جعفر ونافع وابن عامر لا يهتدى مثل يرمى حمزة وعلى وخلف يهتدى بسكون الهاء وتشديد الدال أبو جعفر ونافع غير ورش وعباس أبو عمرو وغير عباس بأشمام الفتحة فليلا يهتدى بكسر الهاء وتشديد الدال عاصم غير يحيى وجيلة ورويس يهتدى بكسرتين

عنان قال ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة قال بعد نظرهم الى ربهم حدثني المتي قال ثنا الحجاج ومعل بن أسد قال ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله ولا يرهق وجوههم قتر قال سواد الوجوه في القول في تأويل قوله تعالى (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وتردهم ذلة ما لهم من الله من عاصم) يقول تعالى ذكره والذين عملوا السيئات في الدنيا فعصوا الله فيها وكفروا به وبرسوله جزاء سيئة من عمله السي الذي عمله في الدنيا بمثلها من عقاب الله في الآخرة وتردهم ذلة يقول وتغشاهم ذلة وعوان بعقاب الله إياهم ما لهم من الله من عاصم يقول ما لهم من الله من مانع يمنعهم اذا عاقبهم بحول بينه وبينهم وبنحو الذي قلنا في قوله وتردهم ذلة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وتردهم ذلة قال تغشاهم ذلة وسدة واختلف أهل العربية في الرفع للجزء فقال بعض نحوي الكوفة رفع باضمار لهم كانه قيل ولهم جزاء السيئة بمثلها كما قال فصيام ثلاثة أيام في الحج والمعنى فعليه صيام ثلاثة أيام قال وان شئت رفعت الجزاء بالباء في قوله وجزاء سيئة بمثلها وقال بعض نحوي البصرة الجزاء مرفوع بالابتداء وخبره مثلها قال ومعنى الكلام جزاء سيئة مثلها وزيدت الباء كما زيدت في قولهم بحسبك قول السوء وقد أنكر ذلك من قوله بعضهم فقال يجوز أن تكون الباء في حسب لان التأويل ان قلت السوء فهو حسبك فلما لم تدخل في الجزاء أدخلت في حسب بحسبك أن تقوم ان قلت فهو حسبك فان مدح ما بعد حسب أدخلت الباء فيما بعدها كقولك حسبك زيد ولا يجوز بحسبك زيد لان زيد المدح فليس بتأويل جزاء وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يكون الجزاء مرفوعا باضمار معنى فلهم جزاء سيئة بمثلها لان الله قال في الآية اتى قبلها الذين أحسنوا الحسنى وزيادة فومع ما أعد لأوليائه ثم عقب ذلك بالخبر عما أعد الله له أعداءه فأشبهه بالكلام أن يقال وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة وانما وجه ذلك الى هذا المعنى كنت الباء صلة للجزاء في القول في تأويل قوله تعالى (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى ذكره كأنما ألبيت وجوههم هؤلاء الذين كسبوا السيئات قطعاً من الليل وهي جمع قطعة وكان قتادة يقول في تأويل ذلك ما حدثنا به محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً قال ظلمة من الليل واختلفت القراء في قراءة قوله تعالى قطعاً فقرأه عامة قراء الأمصار قطعاً بفتح الطاء على معنى جمع قطعة وعلى معنى أن تأويل ذلك كأنما أغشيت وجه كل انسان منهم قطعة من سواد الليل ثم جمع ذلك فقيل كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من سواد اذ جمع الوجه وقراءه بعض متأخري القراء قطعاً بسكون الطاء بمعنى كأنما أغشيت وجوههم سوادا من الليل وبقيته من الليل ساعة منه كما قال فأسر بأهلك بقطع من الليل أى ببقية قد بقيت منه ويعتدل لتصحيح قراءته ذلك كذلك أنه في مصحف أبي ويغشى وجوههم قطع من الليل مظلم والقراءة التي لا يجوز خلافها عندى قراءة من قرأ ذلك بفتح الطاء لا جاع الحجة من قراء الأمصار على تصويبها

والتشديد يحيى يهتدى بفتحتين والتشديدان كثير وابن عامر وورش وسهل ويعقوب غير رويس الوقوف يدبر الامر ط الله ج تتقون ه ج ط ربكم الحق ج ط للاستفهام مع الفاء الا الضلال ج ط تصرفون ه لا يؤمنون ه ثم يعيده الاول ط توفكون ه الى الحق ط للحق ط أن يهتدى ج ط لما مر فإلكم ص لحق الاستفهام الثاني تحكمون ه ط الاظنا ط شيئا ط

يفعلون ه العالمين ه افتراء ط صادقين ه تأويله ط الظالمين ه لا يؤمن به ط بالمفسدين ه عملكم ج لأن أنتم مبتدأ والفاعل واحد تعملون ه التفسير لما بين فضائح عبدة الاوثان كدها بالحجج اللامعة والبراهين القاطعة من أحوال الرزق والموت والحياة والابداء والاعادة والارشاد (٧٨) والهداية وقد بنى الحجج على الاستفهام وتقويض الجواب الى المسؤول ليكون أبلغ في

وشذوذ ما عداها وحسب الاخرى دلالة على فسادها خروج قارئها عما عليه قراء أهل الأمصار والاسلام فان قال لنا قائل فان كان الصواب في قراءة ذلك ما قلت فما وجه تذكير المظلم وتوجيهه وهو من نعت القطع والقطع جمع لمؤنث قيل في تذكيره ذلك وجهان أحدهما أن يكون قطعاً من الليل وأن يكون من نعت الليل فلما كان نكرة والليل معرفة نصب على القطع فيكون معنى الكلام حينئذ كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل المظلم ثم حذفت الالف واللام من المظلم فلما صار نكرة وهو من نعت الليل نصب على القطع وتسمى أهل البصرة ما كان كذلك حالاً والكوفيون قطعاً والوجه الآخر على نحو قول الشاعر

والوجه الاول أحسن وجهيه وقوله أولئك أصحاب النار يقول هؤلاء الذين وصفت لك صفاتهم أهل النار الذين هم أهلها هم فيها خالدون يقول هم فيها ما كثون في القول في تأويل قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون) يقول تعالى ذكره ويوم نجتمع الخلق لموقف الحساب جميعاً ثم نقول حينئذ للذين أشركوا بالله إلا لهما ولا لآلهة من دونه ما كنتم تكفرون ففوقوا في موضعكم أنتم أيها المشركون وشركاؤكم الذين كنتم تعبدونهم من دونه الله من الآلهة والأوثان فزيلنا بينهم يقول ففرقنا بين المشركين بالله وما أشركوه به (١) وبين غيره وأبنته منه وقال فزيلنا ارادة تكثير الفعل وتكريره ولم يقل فزيلنا بينهم وقد ذكر عن بعضهم أنه كان يقرؤه فزيلنا بينهم كما قيل ولا تصعرخ ذلك ولا تصاعر ذلك والعرب تفعل ذلك كثيراً في فعلت يلحقون فيها أحياناً ألفاً مكان التشديد فيقولون فاعلت اذا كان الفعل لواحد وأما اذا كان لاثنتين فلا تكاد تقول الا فاعلت وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون وذلك حين تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب لما قيل للمشركين اتبعوا ما كنتم تعبدون من دون الله ونصبت لهم آلهتهم قالوا كنا نعبد هؤلاء فقالت الآلهة لهم ما كنتم إيانا تعبدون كما حدثت عن مسلم بن خالد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال يكون يوم القيامة ساعة فيها سدة تنصب لهم الآلهة التي كانوا يعبدون فيسأل هؤلاء الذين كنتم تعبدون من دون الله فقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم أنكم كنتم تعبدوننا فيقولون والله لا ياكم كنا نعبد فقول لهم الآلهة فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم قال فرقنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون قالوا بلى قد كنا نعبدكم فقالوا كفى بالله شهيداً بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نتكلم فقال الله هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت الآية . . . وروى عن مجاهد أنه كان يتأول الحشر في هذا الموضع الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعشى قال سمعته يقول كرون عن مجاهد في قوله ويوم نحشرهم جميعاً قال الحشر الموت والذي قلنا في ذلك أولي وتأويله لأن الله تعالى ذكره أخبر أنه يقول يومئذ للذين أشركوا ما ذكر أنه يقول لهم ومعلوم أن ذلك غير كائن في القبر وأنه إنما هو خبر عما يقال لهم ويقولون في الموقف بعد البعث في القول في تأويل قوله تعالى (فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم

الزام الحجة وأوقع في النفوس فالحجة الاولى قوله (قل من يرزقكم من السماء والارض) بانزال الامطار النافعة الموجبة لتولد الاغذية النباتية والحيوانية في الارض بعد رعاية شرائط تربيتها وانماها وحفظها من العاهات (أمن يملك السمع والابصار) خص الحاسنين بالذكور لما في خلقهم ما وتسويتهم من الفطرة العجيبة وكان صلى الله عليه وسلم يقول سبحان من بصر بشيئهم وأسمع بعظمهم وأنطق بلحمهم ولما في تحصيلهم من الآفات في المدد الطوال وهما الطيفان يؤذيها أدنى شيء من يد قدرة ورأفة (ومن يخرج الحي من الميت) الحيوان الماشي والطيائر من النطفة والبيضة وقد مر سائر الاقوال في سورة الانعام (ومن يبر الامر) عم بعد ما خصص لأن أقسام تدبيره تعالى في العالم العلوي والعالم السفلي وعالم الغيب والشهادة أمور لا نهاية لها وذكر كلها كالمعتذر (فسيقولون الله) وفيه دلائل على أنهم كانوا يعبدون الاصنام بناء على أنها شفعاء لهم وأنهم اتقرب بهم الى الله زلفى ولكنهم كانوا مخطين في هذا الاعتقاد فلهذا ختم الآية بقوله (فقل أفلا تتقون) الله الذي اعترفتم بأنه سبب فيضان جميع الخيرات فكيف أشركتم بعبادته الجمادات التي لا تقدر على نفع أو ضرر (فذلكم) الموصوف

(١) لعل فيه سقطاً من النسخ والأصل يقال زلت بين الشيء وبين غيره أبنته منه تأمل وحرر بالقدرة الكاملة والرحمة الشاملة (الله ربكم الحق) الثابت ربوبيته بالوجدان والبرهان (فإذا بعد الحق) ذاخرية ان وما نافية أو استفهامية أو مجموع ماذا كلمة واحدة معناها أي شيء بعد الحق (الاضلال) والمراد أنه لما ثبت وجود الواجب الحق كان ما سواه ممكناً لذاته باطلا دعوى الالهية فيه لان واجب الوجود يجب أن يكون واحداً في ذاته وفي صفاته وفي جميع اعتباراته والالزام افتقاره الى

ما انقسم اليه فلا يكون واجبا هف محال ولهذا ختم الآية بقوله (فأني تصرفون) كيف تستجيزون العدول عن هذا الحق الظاهر وتقعرون في الضلال اذ لا واسطة بين الامرين فمن يخطئ أحدهما وقع في الآخر (كذلك) أي كما حق وثبت أن الحق بعدم الضلال أو كما حق أنهم مصروفون عن الحق فكذلك (حققت كلمة ربك) وتفسير الكلمة (أنهم لا يؤمنون) (٧٩) على أنه يدل أي حق عليهم انتفاء الايمان

وقد علم الله منهم ذلك في الازل وأراد بالكلمة العدة بالعذاب وأنهم لا يؤمنون تعليل على حذف اللام احتجت المعتزلة بمثل قوله تعالى فأني تصرفون أن الصارف لو كان هو الله تعالى لم يصح منه هذا التعجب والانكار وقالت الاشاعرة قد تعلق علمه تعالى بأنهم لا يؤمنون كما قال حقت كلمة ربك وتعلق خبره بأنهم لا يؤمنون وقدرته لم تعلق بخلق الايمان فيه بل بخلق الكفر فيه وأثبت ذلك في اللوح المحفوظ وأشهد عليه ملائكته وأزله على أنبياء وأشهدهم عليه فلو حصل الايمان لبطلت هذه الأشياء فينقلب علمه جهلا وخبره بالصدق كذبا وقدرته مجزا وارادته عبثا واشهادها باطلا الحمد الثانية (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده) وانما قال ثم يعيده مع أن الخصم لا يعترف به لانه قدم في هذه السورة دلائل الاعادة بحيث لا يتمكن العاقل من دفعها اذا تأمل وأنصف فبني الامر على ذلك وانما أمر نبيه أن ينوب عنهم في الجواب بقوله (قل الله) الآية تنبها على أن هذا المعنى بلغ في الوضوح الى حيث لا حاجة فيه الى اقرار الخصم المكابر فكانه قيل تكلم عنهم اذ لا يدعهم لحاجتهم أن ينطقوا بكلمة الحق وقوله (فأني توفكون) كقولاه فاني تصرفون وقدم في المائة الحجة الثالثة (قل هل من شركائكم من يهدي) الآية الاستدلال على وجود

ان كنا عن عبادتكم لغافلين يقول تعالى ذكره مخبرا عن قبيل شركاء المشركين من الآلهة والأوثان لهم يوم القيامة اذ قال المشركون بالله لها يا كم كنا نعبدك كفى بالله شهيدا بيننا وبينكم أي انها تقول حسبنا الله شاهدنا بيننا وبينكم أيها المشركون فانه قد علم أناما علمنا ما تقولون انا كنا عن عبادتكم لغافلين يقول ما كنا عن عبادتكم ايا نادون الله الا غافلين لا نشعر به ولا نعلم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان كنا عن عبادتكم لغافلين قال ذلك كل شيء يعبد من دون الله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد ان كنا عن عبادتكم لغافلين قال يقول ذلك كل شيء كان يعبد من دون الله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت ووردوا الى الله مولا هم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴿اختلفت القراء في قراءة قوله هنالك تبلو كل نفس بالباء بمعنى عند ذلك تختبر كل نفس بما قدمت من خيرا وشر و كان من يقرؤه ويتأوله كذلك مجاهد حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت قال تختبر حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة وبعض أهل الحجاز تتلو كل نفس ما أسلفت بالتاء واختلف قارئو ذلك كذلك في تأويله فقال بعضهم معناه وتأويله هنالك تتبع كل نفس ما قدمت في الدنيا ذلك اليوم وروى بنحو ذلك خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه وسند غير مرضي أنه قال يمثل لكل قوم ما كانوا يعبدون من دون الله يوم القيامة فيتبعونهم حتى يوردوهم النار قال ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هنالك تتلو كل نفس ما أسلفت وقال بعضهم بل معناه تتلو كتاب حسنة وسيئاته يعني تقرأ كما قال جل ثناؤه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقال آخرون بتلو تعانين ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت قال ما عملت تبلو تعانينه والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء وهما متقاربتا المعنى وذلك أن من تبع في الآخرة ما أسلف من العمل في الدنيا عجم به على مورد فيخبر هنالك ما أسلف من صالح أو سيئ في الدنيا وان من خبر ما أسلف في الدنيا من أعماله في الآخرة فأنما يخبر بعد مصيره الى حيث أحله ما قدم في الدنيا من عمله فهو في كلتا الحالتين متبع ما أسلف من عمله مخبر به فبأيتهما قرأ القارئ كما وصفنا فصيب الصواب في ذلك وأما قوله وردوا الى الله مولا هم الحق فانه يقول ورجع هؤلاء المشركون يومئذ الى الله الذي هور بهم ومالكهم الحق لاشك فيه دون ما كانوا يزعمون أنهم لهم أرباب من الآلهة والانداد وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول وبطل عنهم ما كانوا يتخرون من الفرية والكذب على الله بدعواهم وأوثانهم أنها الله شركاء وأنها تقربهم منه زلفي كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وردوا الى الله مولا هم الحق وضل عنهم ما كانوا

الصانع بالخلق أولا ثم بالهداية عادة مطردة في القرآن فحكى عن الخليل صلى الله عليه وسلم الذي خلقني فهو يهدين وعن موسى ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وأمر محمد صلى الله عليه وسلم سبحانه ربك الأعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والسرفيه أن المقصود من خلق الجسد حصول الهداية للروح وارتسام العلوم والمعارف فيه بإرشاد الحق سبحانه اذ الطرق المنحرفة كثيرة والظنون والاغاليط غير

محصورة فتحصيل الوسط الحقيقي لا يمكن الابتوفيقه وهدايته ولا مدخل في ذلك بالاستقلال ملك أو انسى أو جنى فضلا عن الاصنام التي هي في أدنى مراتب الوجود لانها جادات لا شعور لها هذا تقرير الحجة الثالثة وقال الزجاج يقال هديت للحق وإلى الحق بمعنى بجمع بين العبارتين ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى (٨٠) كما يقال شري بمعنى اشترى ومنه قوله (أمن لا يهدي) وسائر

القرآن أصلها يهتدى فأدغم وفتحت الهاء بحركة التاء أو كسرت لا لتقاء الساكنين وقد كسرت الباء لاتباع ما بعدها قبل هذه الشركاء جادات فكيف قال في حقها (الأن يهدي) وأجيب بوجوه منها أن المراد بها في الآية رؤسائهم وأشرفهم كقوله اتخذوا أجبازهم ورهبانهم أربابا والمراد أن الله سبحانه هو الذي يهدي الخلق إلى الدين الحق بالدلائل العقلية وبما عندهم منه من الدلائل العقلية وأما هؤلاء الدعاة والرؤساء فانهم لا يقدر أن يهتدوا غيرهم الا اذا هداهم الله ومنها أنهم لما اتخذوها آلهة وصفهم الله تعالى بصفة من يعقل كقوله ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ومنها أن ذلك بالعرض والتقدير يعني أنها لو كانت بحيث يمكنها أن تهتدى فانها لاتهدي غيرها الا أن تهدي ومنها أن البنية عندنا ليست بشرط في صحة الحياة والعقل فيصح من الله تعالى أن يجعلها حية عاقلة ثم انها تشتغل بهداية الغير ومنها أن المراد من الهدى النقل والحركة يقال هديت المرأة إلى زوجها أي نقلت اليه فالمعنى لا ينتقل إلى مكان الا اذا نقل اليه ثم عجب من مذهبهم الفاسد باستفهامين متواليين فقال (فالكيف كيف تحكمون) ثم بين ما بنوا عليه أمر دينهم فقال (وما يتبع أكثرهم إلا ظنا) أي في اقرارهم بالله لانه قول غير مستند إلى برهان عندهم

يقفون قال ما كانوا يدعون معه من الانداد والآلهة ما كانوا يفترون الآلهة وذلك أنهم جعلوها أندادا وآلهة مع الله افتراء وكذبا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿قل من يرزقكم من السماء والارض أمن علك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله الاوثان والاصنام من يرزقكم من السماء الغيث والقطر ويطلع لكم شمها ويغطش ليها ويخرج ضحائها من الارض أقواتكم وغذاءكم الذي ينبت لكم وعار أشجارها أم من علك السمع والابصار يقول أم من ذا الذي يملك أسماعكم وأبصاركم التي تسمعون بها أن يزيد في قواها أو يسلبكموها فيجعلكم صما وأبصاركم التي تبصرون بها أن يضيئها لكم وينيرها أو يذهب بنورها فيجعلكم عميا لا تبصرون ومن يخرج الحي من الميت يقول ومن يخرج النسي الحي من الميت ويخرج الميت من الحي يقول ويخرج النسي الميت من الحي وقد ذكرنا اختلاف المتخلفين من أهل التأويل والصواب من القول عندنا في ذلك بالأدلة الدالة على صحته في سورة آل عمران بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ومن يدبر الأمر وقل لهم من يدبر أمر السماء والارض وما فيهن وأمركم وأمر الخلق فسيقولون الله يقول جل ثناؤه فسوف يحميوك بأن يقولوا الذي يفعل ذلك كاه الله فقل أفلا تتقون يقول أفلا تخافون عقاب الله على شرككم وادعائكم رباً غير من هذه الصفة صفته وعبادتكم معه من لا يرزقكم شيئا ولا يملك لكم ضرا ولا نفعا ولا يفعل فعلا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فذللكم الله ربكم الحق فاذنا بعد الحق الا الضلال فأنى تصرفون﴾ يقول تعالى ذكره لخلقهم أيها الناس فهذا الذي يفعل هذه الافعال فيرزقكم من السماء والارض وملك السمع والابصار ويخرج الحي من الميت والميت من الحي ويدبر الأمر الله ربكم الحق لا شك فيه فاذنا بعد الحق الا الضلال يقول فأنى سوى الحق الا الضلال وهو الجور عن قصد السبيل يقول فاذا كان الحق هو ذا وادعائكم غير الهاء وربا هو الضلال والذهاب عن الحق لا شك فيه فأنى تصرفون يقول فأنى وجهه عن الهدى والحق تصرفون وسواهما تسلكون وأنتم مقرون بأن الذي تصرفون عنه هو الحق ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره كما قد صرف هؤلاء المشركون عن الحق إلى الضلال كذلك حقت كلمة ربك يقول وجب عليهم قضاءه وحكمه في السابق من علمه على الذين فسقوا فخرجوا من طاعة ربهم إلى معصيته وكفروا به أنهم لا يؤمنون يقول لا يصدقون بوحدانية الله ولا بنبوة نبيه صلى الله عليه وسلم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى تؤفكون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هل من شركائكم يعني من الآلهة والاثان من يبدأ الخلق ثم يعيده يقول من ينشئ خلق شي من غير أصل فيحدث خلقه ابتداء ثم يعيده يقول ثم يقنيه بعد انشائه ثم يعيده كهيئته قبل أن يقنيه فانهم لا يقدر أن يدعوا ذلك لها وفي ذلك الحجة القاطعة والدالة الواضحة على أنهم في دعواهم أنها أرباب وهي لله في العبادة شركاء كاذبون مفترون فقل لهم حينئذ يا محمد الله يبدأ الخلق فينشئه من غير شيء ويحدثه من غير أصل ثم يقنيه اذا شاء ثم يعيده اذا أراد كهيئته قبل الفناء فأنى تؤفكون

يقول بل سمعوه من أسلافهم أو في قولهم للاصنام انها آلهة أو شععاء وعلى هذا فالمراد بالاكثر الجميع (ان الظن) في معرفة الله وفيما يجب تحقيقه (لا يغنى من الحق) وهو العلم والتحقيق (شيأ) من الغناء والمعنى أن الظن لا يقوم مقام العلم في شيء من الاحوال ثم أوعدهم على اتباعهم الظن وتقليد الآباء بقوله (ان الله علم بما يفعلون) وتمسك نفاة القياس بالآية طاهر من قبل أن القياس

الله لانه معجز لا يقدر البشر على انبار
مثله وانما القادر عليه هو الله تعالى
ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه)
من الكتب المنزلة لا عجزه دونها
فهو عيار عليها شاع - بتحتها
وتفس هذا التصديق أيضا معجز
لان أفاصيصة موافقة لما في كتب
الاولين مع أنه لم يتعلم قط ولم يتلذ
ولان بشارته جاءت في تلك الكتب
على وفق دعواه ولأنه يخبر عن الغيوب
المستقبله فيقع مطابقا فظهر أن
القرآن معجز من قبل اشماله على
الغيوب الماضية والمستقبله أما
أنه معجز من جهة اشماله على العلوم
الجملة فذلك قوله (وتفصيل الكتاب)
أي يبين ما كتب وفرض من الاحكام
والشرائع كقوله كتاب الله عليكم
قال في الكشف (قوله لا ريب فيه
من رب العالمين داخل في حيز
الاستدراك كأنه قال ولكن كان
تصديقا وتفصيلا متفيا عنه
الريب كأنما من رب العالمين وجوز
أن يكون من رب العالمين متعلقا
بتصديق وتفصيل ولا ريب فيه
اعتراض بقوله لا ريب فيه
كريم والمعنى ولكن كان تصديقا
من رب العالمين وتفصيلا منه لا ريب
فيه ثم أعاد بيان اعجازه مرة أخرى
فقال مستفهما على سبيل الانكار
(أم يقولون افتراء قل) ان كان الامر
كأترعون (فأتوا) أنتم على وجه
الافتراء (سورة مناه) في البلاغة
وحسن النظم فأنتم مثلي في العربية

(١١ -) (ابن جرير) حادى عشر) والفصاحة وادعوا من استطعتم من دون الله) أى لاتستعينوا بالله وحده ثم استعينوا بكل من سواه ان كنتم صادقين) أنه اقترأ قال بعض العلماء هذه الآية فى سورة يونس وعلى مكية فاعل المراد بالسورة المتحدى بها هذه السورة والاصح أن التحدى واقع على أقصر سورة قالت المعتزلة لولم يكن اذ تيان غنسل القرآن صحيح الوجود فى الجملة لم يتحد العرب به لكنهم تحدوا

بذلك فدل على أن القرآن محدث اذ لو كان قديما والانيان بالقديم محال لم يصح هذا التحدى وأجيب بأن القرآن يقال بالاشتراك على الصفة القديمة القائمة بذات الله وعلى هذه الحروف والاصوات المحدثه والتحدى انما وقع بهذه لا بتلك (بل كذبوا) سارعو الى التكذيب (بما لم يحيطوا بعلمه) وهو القرآن (ولما يأتيهم تأويله) (٨٣) ومعنى التوقع فيه أنهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل

وتتبعوا من يهديكم في ظلمات البر والبحر وتخلصوا له العبادة فتفردوه بها وحده دون ما تشركونه فيها من آلهتكم وأوثانكم : القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما يتبع أكثرهم الاطنا ان الظن لا يغنى من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون ﴾ يقول تعالى ذكره وما يتبع أكثر هؤلاء المشركين الاطنا يقول الاما لعلم لهم بحقيقته وصحته بل هم منه في شك وريبة ان الظن لا يغنى من الحق شيئا يقول ان الشك لا يغنى من اليقين شيئا ولا يقوم في شيء مقامه ولا ينتفع به حيث يحتاج الى اليقين ان الله عليم بما يفعلون يقول تعالى ذكره ان الله ذو علم بما يفعل هؤلاء المشركون من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين وهو لهم بالمرصاد حيث لا يغنى عنهم ظنهم من الله شيئا : القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين ﴾ يقول تعالى ذكره ما يدعي لهذا القرآن أن يفترى من دون الله يقول ما ينبغي له أن يخرسه أحد من عند غير الله وذلك نظير قوله وما كان لبي أن يغلبني ما ينبغي لبي أن يغلبه أصحابه وانما هذا خبر من الله جل ثناؤه أن هذا القرآن من عنده أنزله الى محمد عبده وتكذيب منه للمشركين الذين قاروا هو شعروا كهانة والذين قالوا انما يتعلمه محمد من عيش الرومي يقول لهم جل ثناؤه ما كان هذا القرآن ليخلفه أحد من عند غير الله لأن ذلك لا يقدر عليه أحد من الخلق ولكن تصديق الذي بين يديه يقول تعالى ذكره ولكنه من عند الله أنزله مصدقا لما بين يديه أي لما قبله من الكتب التي أنزلت على أنبياء الله كالطور والانجيل وغيرهما من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه وتفصيل الكتاب يقول وتبين الكتاب الذي كتبه الله على أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفرائضه التي فرضها عليهم في السابق من علمه لا ريب فيه يقول لاشك فيه أنه تصديق الذي بين يديه من الكتاب وتفصيل الكتاب من عند رب العالمين لا افتراء من عند غيره ولا اختلاق : القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين ﴾ يقول تعالى ذكره أم يقول هؤلاء المشركون افتراء محمد هذا القرآن من نفسه فاخلفه واقتله قل يا محمد لهم ان كان كما تقولون اني اخلفته واقتريته فانكم مثلي من العرب ولساني وكلامي مثل لسانكم فحيوا بسورة مثل هذا القرآن والهال في قوله مثله كناية عن القرآن وقد كان بعض يحوي البصرة يقول معنى ذلك قل فأتوا بسورة مثل سورته ثم القيت سورة وأضيف المثل الى ما كان مضافا اليه السورة كما قيل واسئل القرية براديه واسئل أهل القرية وكان بعضهم ينكر ذلك من قوله ويرغم أن معناه فأتوا بقرآن مثل هذا القرآن والصواب من القول في ذلك عندى أن السورة انما هي سورة من القرآن وهي قرآن وان لم تكن جميع القرآن فليلهم فأتوا بسورة مثله ولم يقل مثلها لان الكناية أخرجت على المعنى أعنى معنى السورة لا على لفظها لانها لو أخرجت على لفظها ل قيل فأتوا بسورة مثلها وادعوا من استطعتم من دون الله يقول وادعوا أيها المشركون على أن يأتوا بسورة مثلها من قدرتم أن تدعوا على ذلك من أوليائكم وشركائكم من دون الله يقول من عند غير الله فأجعوا على ذلك واجتهدوا فانكم لاتستطيعون أن تأتوا بسورة مثله أبدا وقوله ان كنتم صادقين يقول ان كنتم صادقين في أن محمد افتراء فأتوا بسورة مثله من جميع من يعينكم على

تقليد الآباء وكذبوا به بعد التدبر وتكرير التحدى عليهم واستيقان عجزهم عن هذا بغيا وحسدا وعنادا وذلك انما حملهم على التكذيب أولا وآخرا وجوه منها أنهم وجدوا في القرآن أقاصيص الاولين ولم يعرفوا المقصود منها فقالوا أساطير الاولين وخفي عليهم أن الغرض منها بيان قدرة الله تعالى على التصرف في هذا العالم ونقل الامم من العز الى الذل وبالعكس ليعرف المكلف أن الدنيا ليست مما يسبق فنهاية كل حركة تكون وغاية كل سكون أن لا يكون بقوله عز من قائل لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب ومنها أنهم كلما سمعوا حروف التهجي في أوائل السور ولم يفهموا منها شيئا ساء ظنهم بالقرآن فأجاب الله تعالى عنه بقوله هو الذي أنزل عليك الكتاب الى قوله وأخر متشابهات الآية ومنها أنهم رأوا القرآن يظهر شيئا فشيئا فاتهموا النبي وقالوا لا أنزل عليه القرآن جملة واحدة ومنها أنهم وجدوا القرآن ملوئا من حديث الحشر والنشر وكانوا قد ألفوا المحسوسات فاستبعدوا ذلك وأنهم وجدوا فيه تكاليف كثيرة من الصلاة والصيام والزكاة والحج والجهاد وكانوا يقولون ان الله العالم غني عنا وعن طاعاتنا كذلك كذب الذين من قبلهم (يعنى قبل النظر في معجزات أنبيائهم قال أهل التحقيق في الآية

الانيان

دلالة على أن من كان غير عارف بوجوه التأويل قد يقع في الكفر والبدعة لان ظواهر النصوص قد

تعارض فيفتقر هنالك الى تطبيق التنزيل على التأويل وقيل معنى الآية ان القرآن كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمها ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيوب ومن جعلها أحوال الآخرة فقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه اشارة الى التكذيب به قبل أن ينظروا

في نظمهم وبلوغه حد الإعجاز وقوله ولما يأتهم تأويله إشارة إلى تكذيبهم قبل أن يمتحنوا غيوبة هل تطابق الواقع أم لا ثم ختم الآية بقوله (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) والمراد أنهم طلبوا الدنيا وأعرضوا عن الآخرة فلم يبق عليهم الدنيا وفاتهم الآخرة فبقوا في خسرة الدارين وقيل المقصود عذاب الاستئصال الذي نزل بالمكذبين قبلهم

(٨٣)

الأتان بها فان لم تفعلوا ذلك فلا شك أنكم كذبة في زعمكم أن محمدًا افتراه لأن محمدًا لن يعدوا أن يكون بشرًا مثلكم فاذا عجز الجميع من الخلق أن يأتوا بسورة مثله فالواحد منهم عن أن يأتي بجميعه أعجز من القول في تأويل قوله تعالى ﴿بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين﴾ يقول تعالى ذكره ما به هؤلاء المشركين يا محمد تكذيبك ولكن بهم التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه مما أنزل الله عليك في هذا القرن من وعيدهم على كفرهم برهم ولما يأتهم تأويله يقول ولما يأتهم بعد بيان ما يؤل إليه ذلك الوعيد الذي توعدهم الله في هذا القرآن كذلك كذب الذين من قبلهم يقول تعالى ذكره كما كذب هؤلاء المشركون يا محمد بوعيد الله كذلك كذب الأمم التي خلت قبلهم بوعيد الله أي أنهم على تكذيبهم وسلمهم وكفرهم برهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانظر يا محمد كيف كان عقبي كفر من كفر بالله ألم نهالك بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالغرق يقول فان عاقبة هؤلاء الذين يكذبونك ويحذون بآياتي من كفار قومي كما التي كانت عاقبة من قبلهم من كفره الأمم أن لم يسبوا من كفرهم ويسارعوا إلى التوبة القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين﴾ يقول تعالى ذكره ومن قومك يا محمد من قرئش من سوف يؤمن به يقول من سوف يصدق بالقرآن ويقر أنه من عند الله ومنهم من لا يؤمن به أبدا يقول ومنهم من لا يصدق به ولا يقر أبدا وربك أعلم بالمفسدين يقول والله أعلم بالمكذبين به منهم الذين لا يصدقون به أبدا من كل أحد لا يخفي عليه وهو من وراء عقابه فأما من كتب له أنه يؤمن به منهم فاني سأتوب عليه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان كذبوا فقل لي عني ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم وان كذبك يا محمد هؤلاء المشركون وردوا عليك ما جئتهم به من عذر بك فقل لهم أيها القوم لي ديني وعلمي ولكم دينكم وعملكم لا يضرنني عملكم ولا يضركم عملي وإنما يجازي كل عامل بعمله أنتم بريئون مما أعمل لا تأواخذون بجريرة وأنا بريء مما تعملون لا تأواخذون بجريرة عملكم وهذا كما قال جل ثناؤه قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد وقيل إن هذه الآية منسوخة نسخها الجهاد والامر بالقتال ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان كذبوا فقل لي عني ولكم عملكم الآية قال أمره بهذا ثم نسخها وأمره بجهادهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن هؤلاء المشركين من يستمعون إلى قولك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون يقول أفأنت تخلق لهم السمع ولو كانوا لا يسمعونهم يعقلون به أم أنا وانما هذا إعلام من الله عباده أن التوفيق للإيمان به بيده لا إلى أحد سواه يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما أنك لا تقدر أن تسمع يا محمد من سلبته السمع فكذلك لا تقدر أن تفهم أمرى ونهى قلبا سلبته فهم ذلك لاني ختمت عليه أنه لا يؤمن في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون﴾ يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء المشركين مشركي قومك من ينظر إليك

الالهية أو ينزل من سماء الذات مطر تجلي الصفات ويخرج من أرض الوجود نبات الفناء في الله وثمرات البقاء بالله أمن يملك السمع والابصار فيكون سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر يخرج الحي من الميت النفس من القلب والقلب من الروح والروح من القلب والعكس ومن يدبر أمر الإنسان بالتربية من التراب إلى أن يصل إلى رب الأرباب فيقولون هذه الأحوال كلها من الله فقل لمن

بلغ نظره الى هذه المراتب العلية وانها عتبة باب التوحيد والمعرفة أفلا تتقون بالله عن غيره لتدخلوا بيت الوحدة كذلك حقت كلمة ربك
هكذا جرى القلم في الازل على الذين خرجوا من قبول فيض النور حين رشح على الخلق من نوره وتفصيل الكتاب وتفصيل الجملة التي هي
مكتوبة عنده في أم الكتاب وهو علم القائم (٨٤) بآياته وربد أعلم بالمفدين الذين أفسدوا استعدادهم السطري والله أعلم

ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع
الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من
ينظر اليك أفأنت تهدي العمي ولو
كانوا لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس
شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون
ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة
من النهار يتعارفون بينهم قد خسر
الذين كذبوا بلفاء الله وما كانوا
مهتدين واما نرينك بعض الذي
نعدهم أو نتوفينك فاليانمرجعهم
ثم الله شهيد على ما يفعلون ولكل
أمر رسول فاذا جاء رسولهم قضي
بينهم بالقسط وهم لا يظلمون
ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم
صادقين قل لا املك لنفسي ضرا
ولا نفعا الا ما شاء الله لكل أمة أجل
اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون قل أرأيتم ان أتاكم
عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستعجل
منه المجرمون أثم اذا ما وقع أمنت به
آلا ن وقد كنتم به تستعجلون ثم
قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد
هل تجزون الا عما كنتم تكسبون
ويستنبئونك أحق هو قل اي وربي
انه لحق وما أنتم بمعجزين ولو أن لكل
نفس ظلمت ما في الارض لا قتدت
به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب
وقضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون
ألا ان الله ما في السموات والارض
ألا ان وعد الله حق ولكن أكثرهم
لا يعلمون هو يحيي ويميت واليه
ترجعون يا أيها الناس قد جاء تنكم
موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور

يا محمد ويرى أعلامك وحججك على نبوتك ولكن الله قد سلبه التوفيق فلا يهتدي ولا تقدر أن
تهديه لا تقدر أن تبدل لا عمى بصرا يهتدي به أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون يقول
أفأنت يا محمد تحدث لهؤلاء الذين ينظرون اليك والى أدلتك وحججك فلا يوفقون للتصديق بك
أبصارا لو كانوا عيا يهتدون بها ويبصرون فكما أنك لا تطيق ذلك ولا تقدر عليه ولا غيرك
ولا يقدر عليه أحد سوى فكذلك لا تقدر على أن تبصرهم سبيل الرشاد أنت ولا أحد غيري
لان ذلك يسدي والى وهذا من الله تعالى ذكره تسلية لنبيه صلى الله عليه وسلم عن جماعة ممن
كفروا به من قومه وأن برعنه فكذب وتعزيتة عنهم وأمر برفع طمعه من انابهم الى الاغان بالله
القول في تأويل قوله تعالى (ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون) يقول
تعالى ذكره ان الله لا يفعل بخلافه ما لا يستحقون منه لا يعاقبهم الا بمعصيتهم اياه ولا يعذبهم
الا بكفرهم به ولكن الناس يقولون ولكن الناس هم الذين يظلمون أنفسهم باجرامهم ما يورثها
غضب الله وسخطه وانما هذا اعلام من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به
أنه لم يسلب هؤلاء الذين أخبر جل ثناؤه عنهم أنهم لا يؤمنون الايمان ابتداء منه بغير جرم سلف
منهم واخبار أنه انما سلبهم ذلك باستحقاق منهم سلبه لذنوب اكتسبوها فحق عليهم قول ربهم
وطبع على قلوبهم (القول في تأويل قوله تعالى (ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من
النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بلفاء الله وما كانوا مهتدين) يقول تعالى ذكره
ويوم نحشر هؤلاء المشركين فنجمعهم في موقف الحساب كأنهم لم كانوا قبل ذلك لم يلبثوا الا ساعة
من نهار يتعارفون فيما بينهم ثم انقطعت المعرفة وانقضت تلك الساعة يقول الله قد خسر الذين
كذبوا بلفاء الله وما كانوا مهتدين قد غبن الذين جحدوا ثواب الله وعقابه فخطو ظمهم من الخير
وعملوا وما كانوا مهتدين يقول وما كانوا موفقين لاصابة الرشدمم فاعلوا من تكذيبهم بلفاء الله
لان ذلك سلبهم ذلك ما لا قبل لهم به من عذاب الله (القول في تأويل قوله تعالى (واما نرينك بعض
الذي نعدهم أو نتوفينك فاليانمرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون) يقول تعالى ذكره واما نرينك
يا محمد في حياتك بعض الذي نعده هؤلاء المشركين من قومك من العذاب أو نتوفينك قبل
أن نريك ذلك فيهم فاليانمرجعهم يقول فصيرهم بكل حال اليان ومن قبلهم ثم الله شهيد على
ما يفعلون يقول جل ثناؤه ثم أنا شاهد على أفعالهم التي كانوا يفعلونها في الدنيا وأنا عالم بها لا يخفى
علي شيء منها وأنا مجازيهم بها عند مصيرهم الي و مرجعهم جزاءهم الذي يستحقونه كما حدثني
الشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واما نرينك بعض الذي
نعدهم من العذاب في حياتك أو نتوفينك قبل فاليانمرجعهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله (القول في تأويل قوله تعالى (ولكل
أمة رسول فاذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى ذكره ولكل أمة
خلت قبلكم أيها الناس رسول أرسلته اليهم كما أرسلت محمد اليكم يدعون من أرسلتهم اليهم الى
دين الله وطاعته فاذا جاء رسولهم يعني في الآخرة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا

وهدي ووجه للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق حجاج
فعلمتم منه حراما وحلالا قل الله أذن لكم أم على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لذو فضل على
الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون (القرآن أفأنت تبليين الهمزة ونحوه الاصباني عن ورش وجره في الوقف ولكن الناس بالتخفيف

والرفع حرة وعلى وخلف يحشرهم بالياء حفص الباقون بالنون نرينك أوتوفينك بالنون الحفيفة رويس آلان بوزن عالان بحذف الهمزة التي بعد اللام والقاء حر كها على اللام حيث كان أبو جعفر ونافع وزمعة وحرة في الوقف ربي انه بفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر ونافع فليفرحوا بآباء الغيبة تجمعون بتاء الخطاب ابن عامر وي زيد وقرأ زيد على (٨٥) ضده وقرأ رويس كلهم ما على الخطاب

الباقون على الغيبة بهما في الوقف
 اليك ط لا يعقلون ه اليك ط
 لا يبصرون ه يظلمون ه بينهم
 ط مهتدين ه يفعلون رسول ج
 ط لا يظلمون ه صادقين ه ما شاء
 الله ط أجل ط ولا يستقدمون
 ه المجرمون ه آمنتم به ط
 تستعجلون ه الخلد ج ط للاستفهام
 مع أن القائل واحد تكسبون ه
 أحق هو ط معجزين ه لا فتت
 به ط العذاب ج ط لا تعطى على
 أسروا دون رأوا يظلمون ه
 والارض ط لا يعلمون ه ترجعون
 ه المؤمنين ه فليفرحوا ط يجمعون
 ه وحلالا ط تفترون ه القيامة
 ط لا يشكرون ه التفسير
 ان الانسان اذا قوى بغضه
 لانسان آخر وعظمت نفرة
 عنه صارت نفسه متوجهة الى طلب
 مقابحة في كلامه معرضة عن جهات
 محاسنه فله وكما أن الصمم في الاذن
 معنى ينافي حصول ادراك الصوت
 والعمى في العين أمر ينافي حصول
 ادراك الصورة فكذلك حصول هذا
 البغض الشديد يضاد ووقوف الانسان
 على محاسن من يعاديه فبين الله
 سبحانه أن في أولئك الكفار من
 بلغت حاله في النفرة والعداوة الى
 هذا الحد (يستمعون اليك) اذا قرأت
 القرآن وعلمت السرائع ولا كنهم
 لا يسمعون ولا يقبلون وينظرون
 اليك يعابون ألة الصدق وأعلام
 النبوة ولكم هم لا يبصرون ولا

حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ولكل أمة رسول فادبا رسولهم قال يوم القيامة وقوله قضى
 بينهم بالقسط يقول قضى حيث تدينهم بالعدل وهم لا يظلمون من جزاء أعمالهم شيئا ولكن
 يجازي المحسن بإحسانه والمسيء من أهل الإيمان أما أن يعاقبه الله وأما أن يعفو عنه والكافر
 يخلد في النار فذلك قضاء الله بينهم بالعدل وذلك لاشك عدل لاظم حدثني المثنى قال ثنا
 أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قضى بينهم بالقسط قال بالعدل في القول
 في تأويل قوله تعالى ﴿ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله
 عليه وسلم ويقول هؤلاء المشركون من قومك يا محمد متى هذا الوعد الذي تعدنا أنه يأتينا من عند
 الله وذلك قيام الساعة ان كنتم صادقين أنت ومن تبعك فيما تعدوننا به من ذلك في القول
 في تأويل قوله تعالى ﴿قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله لكل أمة أجل اذا جاء
 أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد لمسته عجلت
 وعيد الله القائلين لك متى يأتينا الوعد الذي تعدنا ان كنتم صادقين لا أملك لنفسي أيها القوم أي
 لا أقدر لها على ضر ولا نفع في دنيا ولا دين الا ما شاء الله أن أملكه فأجله اليها باذنه يقول تعالى
 ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم فاذ كنت لا أقدر على ذلك الا بآذنه فانا عن القدرة على
 الوصول الى علم الغيب ومعرفة قيام الساعة أعجز وأعجز الابعثته واذنه لي في ذلك لكل أمة أجل
 يقول لكل قوم ميقات لا يقضاء مدتهم وأجلهم فاذا جاء وقت انقضاء أجلهم وفناء أعمارهم
 لا يستأخرون عنه ساعة فيمهلون ويؤخرون ولا يستقدمون قبل ذلك لان الله قضى أن لا يتقدم
 ذلك قبل الحين الذي قدره وقضاه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل أرأيتم ان أتاكم عذاب بيانا أو
 نهارا ما يستعجل منه المجرمون﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك أرأيتم
 ان أتاكم عذاب الله بيانا يقول ليلا أو نهارا وجاءت الساعة وقامت القيامة أتقدرون على دفع ذلك
 عن أنفسكم يقول الله تعالى ذكره ما ذا يستعجل من نزول العذاب المجرمون الذين كفروا بالله وهم
 الصالون حر ردون غيرهم ثم لا يقدرון على دفعه عن أنفسهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿أنتم
 اذا ما وقع آمنتم به الآن وقد كنتم به تستعجلون﴾ يقول تعالى ذكره أهنا لك اذا وقع عذاب الله بكم
 أيها المشركون آمنتم به يقول صدقتم به في حال لا ينفعكم فيها التصديق وقل لكم حيفت لأن
 تصدقوبه وقد كنتم قبل الآن به تستعجلون وأنتم ينزواه مكذبون فذوقوا الآن ما كنتم به تكذبون
 ومعنى قوله أنتم في هذا الموضع أهناك وليست ثم هذه هاهنا التي تأتي بمعنى العطف في القول في
 تأويل قوله تعالى ﴿ثم قيل للذين ظلموا وادعوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون﴾ يقول
 تعالى ذكره ثم قيل للذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بالله ذوقوا عذاب الخلد تجرعوا عذاب الله الدائم
 لكم أبدا الذي لا فناء له ولا زوال هل تجزون الا بما كنتم تكسبون يقول يقال لهم فانظروا هل
 تجزون أي هل تشاؤون الا بما كنتم تكسبون يقول الا بما كنتم تعملون في حياتكم قبل مماتكم
 من معاصي الله في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويستنبئونك أحق هو قل اي وربي انه لحق وما أنتم
 بمعجزين﴾ يقول تعالى ذكره ويستخبرك هؤلاء المشركون من قومك يا محمد فيقولون لك أحق
 ما تقول وما تعدنا به من عذاب الله في الدار الآخرة جزاء على ما كنا نكسب من معاصي الله في الدنيا

يصدقون قال أهل المعاني المستع الى القرآن كالمستمع الى النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف النظر فكان في المستمعين كثرة
 بجمع لطابق اللفظ المعنى ووجد النظر جلا على اللفظ اذ لم يكنوا كثرهم ثم قال أنطمع أن تقدر على اسماع القسم ولو انضم الى صممهم
 عدم عقولهم أو تقدر على هداية العمى ولا سيما اذا قرن بفقد البصر فقد البصيرة انما يقدر على ردهم الى حالة الكمال خالق القدر والقوى

وحده وهذا الحصر انما يفهم من قوله أفانت والمقصود من هذا الكلام تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم فان الطيب اذا رأى مريضاً لا يتقبل العلاج أصلاً أغرض عنه ولم يستوحش من ذلك لان التقصير من المراج لان الصنعة والحدق ثم أكد عدم قابليتهم في الفطر مع اسباب الى ما يلحقهم من الوعيد (٨٦) يوم القيامة بسوارة ان الله لا يظلم الاية فسرهما المعتزلة بأن المراد من

نفي الظلم أدعاء الجأ أحد الى هذه القبائح والمنكرات ولكم باختيار أنفسهم أنفسهم أفندوا عليها وأجاب الواحدى عنه بأنه انما نفي الظلم عن نفسه لانه يتصرف في ماله نفسه فلا اعتراض عليه وانما قال (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب والتحقيق أنه نفي الظلم عنه لان وقوع فريق القهر ضرورى ونسب الظلم اليهم لخصوص وقوعهم في الطريق وفي صدقة ثم ذكر وعيد الكفار فقال (ويوم يحشرهم) وأذكر يوم يحشرهم كأن لم يلبثوا في محل النصب على الحال أى مشبهين بمن لم يلبث (الاساعة) وقوله (يتعارفون) اما حال أخرى أو بيان اقوله كأن لم يلبثوا لان التعارف لا يبقى مع طول العهد ويجوز أن يكون قوله ويوم يحشرهم متعلقا بتعارفون والمراد باللبث قيل لبثهم في الدنيا وقيل في القبور استقلوا المدد الطوال اما لأنهم ضيعوا أعمارهم في الدنيا فجعلوا وجودها كالعدم واستقصروا لها للدش والحيرة أو لطول وقوفهم في الحشر أو لشدة ما هم فيه من العذاب نسوا لذات الدنيا واستحققوها وأما التعارف فقد قيل يعرف بعضهم بعضاً ما كانوا عليه من الخطا والكفر وقيل يعرف كل واحد اهل معرفته والجمع بين ذلك وبين قوله ولا يسل

قل لهم يا محمد اى ورى انه لحق لاشك فيه وما انتم بعجزى الله اذا أراد ذلك بكم بهرب أو امتناع بل انتم في قبضته وسلطانه وملكه اذا أراد فعل ذلك بكم فاتقوا الله في أنفسكم في القول في تأويل قوله تعالى (ولو أن لكل نفس ظلمت ما فى الارض لا فقتت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى ذكره ولو أن لكل نفس كفرت بالله وظلمها في هذا الموضع عبادتها غير من يستحق عبادته وتركها طاعة من يجب عليها طاعته ما فى الارض من قليل أو كثير لا فقتت به يقول لا فقتت ذلك كله من عذاب الله اذا عاينته وقوله وأسروا الندامة لما رأوا العذاب يقول وأخف ترؤساً هؤلاء المشركين من وضعائهم وسفلتهم الندامة حين أبصر وعذاب الله قد أحاط بهم وأيقنوا أنه واقع بهم وقضى بينهم بالقسط يقول وقضى الله يومئذ بين الأتباع والرؤساء منهم بالعدل وهم لا يظلمون وذلك أنه لا يعاقب أحداً منهم الا بجريرته ولا يأخذ به ذنب أحد ولا يعذب الا من قد أعذر اليه في الدنيا وأندرت تابع عليه الحج في القول في تأويل قوله تعالى (ألان الله ما فى السموات والارض إلا ان وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون) يقول جل ذكره ألان كل ما فى السموات وكل ما فى الارض من شئ الله ماله لا شئ فيه لا حدسوا به يقول فليس له هذا الكافر بالله يومئذنى يملكه فيفتدى به من عذاب ربه وانما الاشياء كلها الذى اليه عقابه ولو كانت له الاشياء التى هي فى الارض ثم افتدى بها ما يقبل منه بدلا من عذابه فيصرف بها عنه العذاب فكيف وهو لا شئ له يفتدى به منه وقد حق عليه عذاب الله يقول الله جل ثناؤه ألان وعد الله حق يعنى أن عذابه الذى أوعده هؤلاء المشركين على كفرهم حق فلا عليهم أن لا يستعجلوا به فانه بهم واقع لاشك ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول ولكن أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون حقيقة وقوع ذلك بهم فهم من أجل جهلهم به مكذبون في القول في تأويل قوله تعالى (هو يحيى ويميت واليه ترجعون) يقول تعالى ذكره اى الله هو المحيى المميت لا يتعذر عليه فعل ما أراد فعله من احياء هؤلاء المشركين اذا أراد احياءهم بعد مماتهم ولا إماتتهم اذا أراد ذلك وهم اليه يصيبون بعد مماتهم فيعانون ما كانوا مكذبين من وعيد الله وعقابه في القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) يقول تعالى ذكره خلقه يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم يعنى ذكرى ذكركم عقاب الله وتخوفكم وعيده من ربكم يقول من عند ربكم لم يخلقها محمد صلى الله عليه وسلم ولم يفتعلها أحد فقلوا الا نأمن أن تكون لاصحة لها وانما يعنى بذلك جل ثناؤه القرآن وهو الموعظة من الله وقوله وشفاء لما فى الصدور يقول ودواء لما فى الصدور من الجهل يشفى به الله جهل الجهال فيبصرى به داءهم ويهدى به من خلقه من أراد هدايته به وهدى يقول وهو بيان لخالل الله وحرامه ودليل على طاعته ومعصيته ورحمة يرحم بها من شاء من خلقه فينقذه من الضلالة الى الهدى وينجي به من الهلاك والردى وجعله تبارك وتعالى رحمة للمؤمنين به دون الكافرين به لان من كفر به فهو عليه عى وفي الآخرة جزاؤه على الكفر به الخلود فى لظى في القول في تأويل قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء

جميع جيماً أن هذا تعارف تو بين وتضليل يقول كل فريق لصاحبه أنت أضللتنى يوم كذا أو أنهم المشركين يتعارفون اذا باعوا ثم تقطع المعرفة راء ما حذف جميعاً في هذه الآية كفاء بما فى الآية السابقة ويوم يحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا ولان الآية سبقت هنالك لبيان حشر العابدين والمعبودين فأكد بقوله جميعاً ليشمل الفريقين صريحاً والله أعلم قوله (قد خسر)

استئناف فيه معنى التعجب كأنه قيل ما أخسرهم وفيه شهادة من الله على خسارتهم وجوز في الكشف أن يكون على إرادة القول أي يتعارفون بينهم قائلين ذلك ثم أكد خسارتهم بقوله (وما كانوا مهتدين) أي في رعاية مصالح هذه التجارة لأنهم أعطوا الكثير الشريف الباقي وفتحوا بالقليل الخسيس القاني كمن رأى زجاجة خسية (٨٧) فظنها جوهرة نفيسة فاشترها بكل ماله

فذا عرضها على الناقدين خاب سعيه وفات أملة ثم صلى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال (واما زينك) وجوابه محذوف وقوله (ذالينا مرجعهم) جواب أو نتوفيتك والمعنى وإما زينك في أعدائك بعض الذي نعدهم في الدنيا فذاك أو نتوفيتك قبل أن تدركه فنحن نريكهم في الآخرة لأن مرجع الكل النساو لقد صدق الله وعده فقد أراه في هذه الدار خرمهم وقهرهم بالقتل والامس والاسملاء عليهم والاستيلاء على ديارهم وأموالهم والذي سير يد في الآخرة أكثر وأدوم يدل عليه لفظ ثم لتبعه عيد الرتبة في قوله (ثم الله شهيد على ما يفعلون) ولا يخفى نتيجة هذه الشهادة من السخط والعذاب ويحتمل أن يراد انطاعت جوارحهم يوم القيامة جعل ذلك بمنزلة شهادة الله ثم بين أنه ما أهل أمة من الأمم من رسول في وقت من الاوقات فقال (ولكل أمة رسول) وزمان الفترة تحول على ضعف دعوة النبي صلى الله عليه وسلم المتقدم ووقوع وجبات التحليل في شرعه (فإذا جاء رسولهم) فبغ فأنذبه قوم وصدقه آخرون (قضى بينهم بالقسط) أي حكم وفصل بالعدل فأمضى الرسول والمصدقون وعذب المكذبون فهذه الآية نظيرة قوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ويحتمل أن يقال المراد لكل أمة من الأمم يوم القيامة رسول ينسبون إليه ويؤمنون به

المشركين بل وبعثنا نزل اليك من عند ربك بفضل الله أيها الناس الذي تفضل به عليكم وهو الاسلام فينبه لكم ودعاكم اليه وبرحمته التي رحمتكم بها فأزلهما اليكم فعلمكم ما لم تكونوا تعلمون من كتابه وبصركم بها معالم دينكم وذلك القرآن فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون يقول فان الاسلام الذي دعاهم اليه والقرآن الذي أنزله عليهم خير مما يجمعون من حطام الدنيا وأموالها وتوزعها وبنحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن الحسين الأزدي قال ثنا أبو معاوية عن الحجاج عن عطيبة عن أبي سعيد الخدري في قوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال بفضل الله القرآن وبرحمته أن جعلكم من أهله **حدثني** يحيى بن طلحة البربوعي قال ثنا فضيل عن منصور عن هلال بن يساف قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال بالاسلام الذي دعاكم وبالقمرآن الذي علمكم **حدثنا** أبو هشام الرفاعي قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف قل بفضل الله وبرحمته قال بالاسلام والقرآن فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون من الذهب والفضة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف في قوله قل بفضل الله وبرحمته قال فضل الله الاسلام ورحمته القرآن **حدثني** علي بن سهل قال ثنا زيد قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف في قوله قل بفضل الله وبرحمته قال الاسلام والقرآن **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم وقيصة قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف مثله **حدثنا** ابن جهم قال ثنا جرير عن منصور عن هلال مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا أما فضله فالاسلام وأما رحمته والقرآن **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن قل بفضل الله وبرحمته قال فضله الاسلام ورحمته القرآن **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل بفضل الله وبرحمته قال القرآن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ورحمته قال القرآن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله هو خير مما يجمعون قال الاموال وغيرها **حدثنا** علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قل بفضل الله وبرحمته يقول فضله الاسلام ورحمته القرآن **حدثنا** ابن جهم قال ثنا جرير عن منصور عن هلال قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال بكتاب الله وبالاسلام هو خير مما يجمعون وقال خرون بل الفضل القرآن والرحمة الاسلام ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون قال بفضل الله القرآن ورحمته حين جعلهم من أهل القرن **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال فضل الله القرآن ورحمته الاسلام **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشير عن جوير عن الضحاك قوله قل بفضل الله وبرحمته قال بفضل الله القرآن ورحمته الاسلام **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال

فكانه تعالى يقول أنا شهيد على أعمالهم ومع ذلك فاني أضر في موقف القيامة مع كل قوم رسواهم حتى يشهد عليهم بالكفر والايان (فإذا جاء رسولهم) وشهد لهم أو عليهم (قضى بينهم) والمراد منه المبالغة في اظهار العدل والنصفة فتكون الآية كقوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد ثم ذكر شبهة أخرى من شبهات الكفرة وذلك أنه صلى الله عليه وسلم كلما هددهم بنزول العذاب ومر زمان ولم يظهر ذلك العذاب كانوا

(يقولون متى هذا الوعد) استبعاد النزول وقد حافى نبوته وهذا مما يؤكد القول الأول في الآية المتقدمة لانه لا يجوز أن يقولوا متى هذا الوعد عند حضورهم في دار الآخرة لحصول اليقين والمعرفة حينئذ وأيضا قوله (ان كنتم صادقين) لفظ الجمع موافق لقوله ولكل أمة رسول ثم أمره أن يجيب بما يحسم مادة الشبهة وهو قوله (قل) (٨٨) لأملك لنفسي ضرا) من مرض أو فقر (ولا تنفعا) من صحة أو غنى (الاماشاء

الله) قال العلماء انه استثناء منقطع أى ولكن ماشاء الله من ذلك كائن فكيف أملك لكم الضر وجلب العذاب ثم بين أن أحد الاموت الا بالنقضاء وأن لعذاب كل طائفة أمدا محدودا لا يتجاوزها ولا وجه للاستعجال (فقال ولكل أمة أجل) الآية وقدم تفسير الآية في أوائل الاعراف الا أنه أدخل الفاء ههنا في الجزاء فانه بنى الشرط على الاستئناف أو البيان بخلاف ما هنالك فانه جعل الشرط مرتبا على قوله ولكل أمة أجل فلم يحسن الجمع بين الفاءين ثم زيف رأيهم في استعجال العذاب مرة أخرى فقال (قل أرايتم) أى أخبروني (ان أناكم عذابه بيانا) أى في حين العقلة والراحة (أو نهارا) حين الاشتغال بطلب المعاش كما مر في أول الاعراف (ماذا يستعجل) أى شئ يستعجل (منه) أى من العذاب (المجرمون) وانالم يقل ماذا يستعجلون منه دلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الاجرام لان حق المجرم أن يخاف التعذيب على اجرامه وان أباطمحيته فضلا عن أن يستعجله ومن للبيان أو للابتداء والمعنى أن العذاب كله مر المذاق موجب للنفاذ فأى شئ يستعجلون منه وليس شئ منه يوجب الاستعجال أو المراد التعجب كانه قيل أى شئ هائل شديد يستعجلون وقيل الضمير في منه الله تعالى وجواب الشرط محذوف وهو

ابن زيد في قوله قل بفضل الله وبرحمته فذلك فليفرحوا قال كان أبى يقول فضله القرآن ورحمته الاسلام * واختلفت القراء في قراءة قوله بذلك فليفرحوا فقرأ ذلك عامة قراءة الامصار فليفرحوا بالياء هو خير مما يجمعون بالياء أيضا على التأويل الذي تأولناه من أنه خبر عن أهل الشرك بالله يقول قبل الاسلام والقرآن الذي دعاهم اليه فليفرح هؤلاء المشركون لا بالمال الذي يجمعون فان الاسلام والقرآن خير من المال الذي يجمعون وكذلك حدثت عن عبد الوهاب بن عطاء عن هرون عن أبى التياح فليفرحوا هو خير مما يجمعون يعنى الكفار وروى عن أبى بن كعب في ذلك ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أسلم المنقري عن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أبزى عن أبيه عن أبى بن كعب أنه كان يقرأ بذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون بالتاء حدثني المتي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا شليم عن الاحلح عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه عن أبى بن كعب مثل ذلك وكذلك كان الحسن البصرى يقول غير أنه فيما ذكر عنه كان يقرأ قوله هو خير مما يجمعون بالياء الاول على وجه الخطاب والثاني على وجه الخبر عن الغائب وكان أبو جعفر القارى فيما ذكر عنه يقرأ ذلك نحو قراءة أبى بالتاء جميعا قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الامصار من قراءة الحرفين جميعا بالياء فليفرحوا هو خير مما يجمعون لمعنيين أحدهما اجماع الحجة من القراءة عليه والثاني صحته في العربية وذلك أن العرب لا تكاد تأمر المخاطب باللام والتاء وانما تأمره بقول افعل ولا تفعل وبعد فاني لأعلم أحدا من أهل العربية الا وهو يستردى أمر المخاطب باللام ويرى أنها لغة مرغوب عنها غير الفراء فانه كان يزعم أن اللام في ذى التاء الذى خلقه واجهته به أم لم تواجهه الا أن العرب حذف اللام من فعل المأمور المواجه لكثرة الامر خاصة في كلامهم كما حذفوا التاء من الفعل قال وأنت تعلم أن الجازم والناصب لا يقعان الا على الفعل الذى أوله الياء والتاء والنون والالف فلما حذف التاء ذهبت اللام وأحدثت الالف في قولك اضرب وافرح لان الفاء ساكنة فلم يستقم أن يستأنف بحرف ساكن فأدخلوا الفاء خفيفة يقع بها الابتداء كما قالوا ادارتم واناقلتم وهذا الذى اعتل به الفراء عليه لاله وذلك أن العرب ان كانت قد حذف اللام في المواجه وتركتها فليس لغيرها اذا نطق بكلامها أن يدخل فيه ما ليس منه مادام متكلمها فليفتها فان فعل ذلك كان خارجا عن لغتها وكلام الله الذى أنزله على محمد بلسانها فليس لاحد أن يتأوله الا بالاف فصيح من كلامها وان كان معروفا فبعض ذلك من لغة بعضها فكيف بما ليس بعروف من لغة حتى ولا قبيلة منها وانما هو دعوى لا ثبت بها ولا حجة في القول في تأويل قوله تعالى (قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل الله أذن لكم أم على الله تفترون) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم لم قل يا محمد لهؤلاء المشركين أرايتم أيها الناس ما أنزل الله لكم من رزق يقول ما خلق الله لكم من الرزق فقولكموه وذلك ما تتغذون به من الاطعمة فجعلتم منه حراما وحلالا يقول فجعلتم بعض ذلك لأنفسكم وحرمت بعضه عليها وذلك كتحريمهم ما كانوا يرمونه من حرثهم التي كانوا يجعلونها لآلوتانهم كما وصفهم الله به فقال وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا الله يرزقهم وهذا شر كائننا ومن الانعام ما كانوا يحرمونه بالتبجير والتسيب ونحو ذلك مما قدمناه فيما مضى من كتابنا

هذا

تندموا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه وماذا الجملة مفعول أرايتم ويجوز أن يكون جوابا للشرط

كقولك ان أتيتك ماذا تطعمنى ثم تتعلق الجملة بأرايتم ويجوز أن يكون اعتراضا وجواب الشرط (أثم اذا ما وقع آمنتم) والمعنى ان أناكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء الا أنه على ارادة القول أى قيل لهم

إذا آمنوا بعد وقوع العذاب (الآن) آمنتم به (وقد كنتم به تستعجلون) على جهة التكذيب والانتكار وقوله (ثم قيل) عطف على قيل المضمر قبل الآن والحاصل أنا لا تطلبونه ضرر محض عار عن المنفعة والعاقلة لا يطلب مثل ذلك وإنما قننا أنه ضرر محض لأنه إذا وقع العذاب فإما أن تؤمنوا وإما أن لا تؤمنوا فإما أن لا تؤمنوا فيحصل عقيب ذلك عذاب آخر (٨٩) أشد وأدوم ويقال على سبيل الإهانة

(ذوقوا عذاب الخلد) فإن قلتم إلهنا أنت الغني عن الكل فكيف يليق برحمتك هذا الوعيد والتهديد أجبتهم (عمل تجزون الأجر كما كنتم تكسبون) فالجواب مرتب على العمل ترتب المعلول على العلة كما يقوله الحكماء أو ترتب الأجر الواجب عند المعترلة أو بحكم الوعد المحض عند أهل السنة وتفسير الكسب مذكور في البقرة في قوله إلهما تسببت ولكم ما كسبتم ثم حكى عنهم أنهم بعد هذه البيانات استفهموا تارة أخرى عن تحقيق العذاب فقال (ويستنبئونك أحق هو) وهو استخبار على جهة الاستهزاء والانتكار أي أحق ما تعدنا به من نزول العذاب في العاجل وهذا السؤال جهل محض لأنه تقدم ذكره مع الجواب مرة واحدة فلا وجه للأعادة ولأنه قد تبين بالبراهين القاطعة صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيلزم القطع بصحة كل ما يخبر عن وقوعه وقيل المراد أحق ما جئت به من القرآن والشرائع وقيل أي ما تعدنا من البعث والقيامة فأمره الله تعالى أن يجيبهم بقوله (قل أي ورب) ومعناه نعم ولكنه مستعمل مع القسم البتة وفائدة هذا القسم في جوابهم أن يكون قد أبرز الكلام معهم على الوجه المعتاد بينهم استمالة لقلوبهم ومن الظاهر أن من أخبر عن شيء وأكده بالقسم فقد أخرجه عن حد الهزل وأدخله في باب الحد

هذا يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد الله أذن لكم بأن تحرموا ما حرمتم منه أم على الله تفترون أي تقولون الباطل وتكذبون . وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال إن أهل الجاهلية كانوا يحرمون أشياء أحلها الله من الثياب وغيرها وهو قول الله قل رأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وهو هذا فأنزل الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده الآية **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قل رأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قال ثني ججاج عن ابن جريح عن مجاهد عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله فجعلتم منه حراما وحلالا قال الحرث والانعام قال ابن جريح قال مجاهد البخاري والسب **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فجعلتم منه حراما وحلالا قال في البحيرة والسائبة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل رأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا الآية يقول كل رزق لم أحرم حرمته على أنفسكم من نسائكم وأموالكم وأولادكم آذن لكم فيما حرم من ذلك أم على الله تفترون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل رأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا فقراحتي بلغ أم على الله تفترون وقرأوا قالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وقرأوا قالوا هذه أنعام وحرث حجر حتى بلغ لا يدركون اسم الله عليها فقال هذا قوله جعل لهم رزقا حلالا ومنه حراما وحلالا وحرما وبعضه وأحلوا بعضه وقرأ ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آذكرين حرم أم الاثنين أما اشتملت عليه أرحام الاثنين أي هذين حرم على هؤلاء الذين يقولون وأحل هؤلاء نبؤني يعلم أن كنتم صادقين أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا إلى آخر الآيات **حدث** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله قل رأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا هو الذي قال الله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا إلى قوله ساء ما يحكمون في القول في تأويل قوله تعالى وما ظن الذين يعفرون على الله الكذب يوم القيامة إن الله لذو فضل على الناس ولكنه أكرمهم لا يشكرون يقول تعالى ذكره وما ظن هؤلاء الذين يتخرون على الله الكذب فيضيفون إليه تحريم ما لم يحرمه عليهم من الرزاق والأقوات التي جعلها الله لهم غذاء أن الله فاعل بهم يوم القيامة بكذبهم وفريتهم عليه أن يحسبون أنه يصفح عنهم ويغفر كلابل يصليهم سعيرا خالد فيهما أبدا إن الله لذو فضل على الناس يقول إن الله لذو فضل على خلقه بتركه معاملة من اقترى عليه الكذب بالعقوبة في الدنيا وماله إياه إلى وروده عليه في القيامة ولكن أكرمهم لا يشكرون يقول ولكن أكرمهم لا يشكرون الله على تفضله عليهم بذلك وبغيره من سائر نعمه في القول في تأويل قوله تعالى وما تكون في شأن وما تتلون منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه وما

(١٢ ابن جرير - حادي عشر) فقد يكون هذا القدر مقنعا إذا لم يكن القسم ألد ثم أكد مضمون المقسم عليه بقوله (وما أوتى من جزين) فالتبيين العذاب والغرض التنبيه على أن أحدا لا يدافع نفسه عما أراد الله وقضى ثم زاد في التأكيد بقوله (ولو أن لكل نفس) الآية وقد مر مثله في آل عمران والمائدة وقوله (طلعت صفة لنفس أم أقوله) (وأسر والندامة) فقد قيل الأسرار بمعنى الإظهار

والهمزة للسلب أي أظهر والتدائمة حينئذ لضعفهم وليس هناك مجلد والمشهور أنه الاخفاء وسببه أنهم يتواحين عاينوا ما سلبهم قواهم فلم يطيقوا صراخا ولا بكاء أو أخفوا التدائمة من سفلتهم وأتباعهم حياء منهم وخوفاً من توبيخهم وهذا التزوير في أول ما يرون العذاب أما عند احاطة النار بهم فلا يبقى هذا (٩٠) التماسك أو أراد بالاخفاء الاخلاص لان من أخلص في الدعاء أسرته وفيه

تسليمهم وبإخلاصهم لانهم أتوا بذلك في غير وقته (وقضى بينهم بالقسط) قيل أي بين المؤمنين والكافرين وقيل بين الرؤساء والاتباع وقيل بين الكفار بانزال العقوبة عليهم وقيل بين الظالمين من الكفار والمظلومين منهم فيكون في ذلك القضاء تخفيف من عذاب بعضهم وتثقيل لعذاب بعضهم وان اشترك كلهم في العذاب ثم ذكر في آيتين أنه جمع ما قرر بحكم المالكية والقدرة على الاحياء والامانة والابداء والاعادة وقيل في وجه النظم انه لما ذكر حديث الافتداء بين أنه ليس للظالم شيء يقتدى به فان كل الاشياء ملكه وملكه وقيل انه لما أقسم على حقيقة ما جاء به النبي وكان دليلاً اقناعياً أراد أن يبرهنها بالبرهان التبريد كرا أن كل ما في هذا العالم من نبات وحيوان وجسد وروح وظلمة ونور وعلوى وسفلى بسيط ومركب فهو ملكه فلكونه قادراً على جميع الممكنات يقدر على ايصال الرحمة الى أوليائه والعذاب الى أعدائه ولكونه مترها عن النقائص والآفات يكون بريئاً عن الخلف في الوعد واليعاد وفي تصدير الكلام بكلمة الاتية للغافلين وايضا للناعمين وتقريع الناظرين في الاسباب الظاهرة القائلين البستان للامير والدار للوزير والغلام لزيد والجار به لعمرو ولا يعلمون أن كلها عوار وودائع * ولا بد يوماً أن ترد الودائع * واعلم أن

يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما تكون يا محمد في شأن يعني في عمل من الاعمال وما تلومونه من قرآن يقول وما تقرأ من كتاب الله من قرآن ولا تعملون من عمل يقول ولا تعملون من عمل أيها الناس من خير أو شر الا كنا عليكم شهوداً يقول الا ونحن شهود لأعمالكم وشؤونكم اذ تعملونها وتأخذون فيها * ونحو الذي قلنا في ذلك روى القول عن ابن عباس وجماعة ذكر من قال ذلك حديثي المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اذ تفيضون فيه يقول اذ تفيضون * وقال آخرون معنى ذلك اذ تشيعون في القرآن الكذب ذكر من قال ذلك حديث عن المسيب بن شريك عن أبي روق عن النخاع اذ تفيضون فيه يقول فتشيعون في القرآن من الكذب * وقال آخرون معنى ذلك اذ تفيضون في الحق ذكر من قال ذلك حديثي المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اذ تفيضون فيه في الحق ما كان * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وانما اخترنا القول الذي اخترناه فيه لانه تعالى ذكره أخبر أنه لا يعمل عبادة عملاً الا كان شاهداً ثم وصل ذلك بقوله اذ تفيضون فيه فكان معلوماً أن قوله اذ تفيضون فيه انما هو خبر منه عن وقت عمل العاملين أنه له شاهد لا عن وقت تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن لان ذلك لو كان خبراً عن شهوده تعالى ذكره وقت اقاضة القوم في القرآن لكانت القراءة بالياء اذ يفيضون فيه خبراً منه عن المكذبين فيه فان قال قائل ليس ذلك خبراً عن المكذبين ولكن خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أنه شاهده اذ تلا القرآن فان ذلك لو كان كذلك لكان التنزيل اذ تفيض فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم واحد لا جمع كما قال ومات تلومونه من قرآن فأفرد بالخطاب (١) ولكن ذلك في ابتدائه خطابه صلى الله عليه وسلم بالافراد ثم عوده الى اخراج الخطاب على الجمع نظير قوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء وذلك أن في قوله اذا طلقتم النساء دليلاً وانما على صرفة الخطاب الى جماعة المسلمين مع النبي صلى الله عليه وسلم مع جماعة الناس غيره لأنه ابتدأ خطابه ثم صرف الخطاب الى جماعة الناس والنبي صلى الله عليه وسلم فيهم وخبر عن أنه لا يعمل أحد من عباده عملاً الا هو له شاهد يحصى عليه ويعلمه كما قال وما يعزب عن ربك يا محمد عمل خلقه ولا يذهب عليه علم شيء حيث كان من أرض أو سماء وأصله من عزوب الرجل عن أهله في ماشيته وذلك غيبته عنهم فيها يقال منه عزب الرجل عن أهله يعزب ويعزب لعتان فصيحتان قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء وبأيتهم أقرأ القارئ فصيب لاتفاق معنيهما واستفاضتهما في منطق العرب غير أني أميل الى الضم فيه لانه أغلب على المشهورين من القراء وقوله من مثقال ذرة يعني من زنة عملة صغيرة يحكي عن العرب خذ هذا فإنه أخف مثقالاً من ذلك أي أخف وزناً والذرة واحدة الذر والذر صغار النمل وذلك خبر عن أنه لا يخفى عليه (١) قوله ولكن ذلك الخ لعله وليس ذلك الخ وقوله مع جماعة الناس غيره لعله وهنا صرف الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم الى جماعة الخ تأمل كتبه مصححه

الطريق الى اثبات نبوة الانبياء بأمر أحدها اظهار المجهرة على يده مطابقاً لدعواه وقد قرر الله سبحانه في هذه السورة جل على أحسن الوجوه حيث قال (وما كان هذا القرآن أن يفترى) الى تمام الآيتين والثاني أن تعلم بعقولنا أن الاعتقاد الحق والعمل الصالح ما هو فكل من جاء ودعا الخلق الى ذلك وادعى الرسالة وكان لنفسه قوة تكمل الناقصين غلب على ظننا أنه النبي الحق فأشار سبحانه الى هذا الطريق

بقوله (قل يا أيها الناس) الآية فوصف القرآن بصفات أربع الأولى كونه موعظة والمراد بها الزجر عما لا ينبغي كالطبيب ينهي المريض أولاً عما يضره الثانية كونه شفاء لما في الصدر لحصول العقائد الحقة والاخلاق الجيدة فمما يدل اضدادها كالطبيب يعيد الصحة بدل المرض والاخلط المحمود بدل الاخلاط الفاسدة بالمعالجات (٩١) الصائبة والادوية النافعة الثالثة حصول

الهدى بسببه وذلك أنه اذا زالت الملكات الرديئة التي طبيعتها الظلمة وصارت مرآة النفس مصقولة محاذية لعالم القدس انطبع فيها نقش الملكوت وتجلي لها قدس اللاهوت الرابعة كونه راحة للمؤمنين وذلك بأن تصير النفس البالغة الى هذه الدرجات الروحية والمعارج الربانية بحيث تفيض أنوارها على أرواح الناقصين فيض النور من جوهر الشمس على أجرام هذا العالم وانما خص المؤمنين بهذه الرحمة لان كل روح لم يتوجه الى خدمة أرواح الانبياء المطهرين لم ينتفع بأنوارهم كما أن كل جرم لم يقع في مواجهة قرص الشمس لا يستضيء بنورها والحاصل أن الموعظة اشارة الى تطهير طواهر الخلق عما لا ينبغي وهو الشريرة والشفاء اشارة الى تطهير الارواح عن العقائد الفاسدة والاخلط الرديئة بتحصيل اضدادها وهي الطريقة والهدى عبارة عن ظهـور نور الحق في قلوب الصديقين وهي الحقيقة والرحمة اشارة الى كونها بالغة في الكمال والاشراق الى حيث تصير مكملة للباقيين وهي النبوة ولما أرشد سبحانه الى الطريق الموصل الى السعادات الباقية الروحية ذكر أنها هي التي يجب أن يكمل الفرح بحصولها دون السعادات الفانية الجسمانية فقال (قل بفضل الله وبرحمته) قال في الكشف أصل الكلام بفضل الله

جل جلاله أصغر الاشياء وان خفي الوزن كل الخفة ومقادير ذلك ومبلغه ولا كبرها وان عظم وثقل وزنه وكم مبلغ ذلك يقول تعالى ذكره خلفه فليكن عملكم أيها الناس فيما يرضى بكم عنكم فاناثم ودلا عمالكم لا يخفى علينا شيء منها ونحن محصوها ومجازوكم بها واختلفت القراء في قراءة قوله ولا أصغر من ذلك ولا أكبر فقرا ذلك عامة القراء بفتح الراء من أصغر وأكبر على أن معناها الخفض عطفًا بالأصغر على الذرة وبالأكبر على الأصغر ثم فتحوا وهما لانهما لا يجريان وقرأ ذلك بعض الكوفيين ولا أصغر من ذلك ولا أكبر فرفعوا عطفًا بذلك على معنى المثقال لان معناه الرفع وذلك أن من لو ألقيت من الكلام لرفع المثقال وكان الكلام حينئذ وما يعزب عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر من مثقال ذرة ولا أكبر وذلك نحو قوله من خالق غير الله وغير الله وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ بالفتح على وجه الخفض والرد على الذرة لان ذلك قراءة قراء الامصار وعليه عوام القراء وهو أصح في العربية مخرجًا وان كان للآخرى وجه معروف وقوله الا في كتاب يقول وما ذاك كله الا في كتاب عند الله مبين عن حقيقة خبر الله لمن نظرفيه أنه لا شيء كان أو يكون الا وقد أحصاه الله جل ثناؤه فيه وأنه لا يعزب عن الله علم شيء من خلقه حيث كان من سمائه وأرضه حدثني المتني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما يعزب يقول لا يغيب عنه حدثني محمد بن عماره قال ثنا عبد الله قال أخبرنا اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس وما يعزب عن ربك قال ما يغيب عنه في القول في تأويل قوله تعالى (الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يقول تعالى ذكره الا ان أنصار الله لا خوف عليهم في الآخرة من عقاب الله لان الله رضى عنهم فأمنهم من عقابه ولا هم يحزنون على ما فاتهم من الدنيا والاولياء جمع ولي وهو النصير وقد بينا ذلك بشواهد واختلف أهل التأويل فيمن يستحق هذا الاسم فقال بعضهم هم قوم يذكروا الله لرويتهم لما عليهم من سيم الخير والاحبات ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال ثنا ابن عيمان قال ثنا ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال الذين يذكروا الله لرويتهم حدثنا أبو كريب وأبو هشام قال ثنا ابن عيمان عن أشعث بن إسحق عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن العلاء بن المسيب عن أبي النخعي مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن العلاء بن المسيب عن أبيه الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال الذين يذكروا الله لرويتهم قال ثنا ابن مهدي وعبيد الله عن سفيان عن العلاء بن المسيب عن أبي النخعي قال سمعته يقول في هذه الآية الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال من الناس مقاتيح اذا رآوا ذكر الله لرويتهم قال ثنا أبي عن معمر عن سهل بن الاسد عن سعيد بن جبيرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولياء الله فقال الذين اذا رآوا ذكر الله قال ثنا زيد بن حباب عن سفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن أبي وائل عن عبد الله الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال الذين اذا رآوا ذكر الله لرويتهم قال ثنا أبو يزيد الرازي عن يعقوب

وبرحمته فيفرحوا (بذلك فيفرحوا) والتكرير للتقرير والتأكيـد وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد الفعلين لدلالة الآخر عليه والقاعدة اخلة لمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوهما بالفرح وجوز أن يراد بفضل الله وبرحمته فليعتنوا بذلك فيفرحوا وان راد قد جاء تكلم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك أي بعجبتهم ليعرفوا وعلى هذا

يكون قل اعتراضا ومن قرأ بثناء الخطاب فعنه على ما نقل عن زيد بن ثابت فبذلك فلتفرحوا يا أصحاب محمد هو خير مما يجمع الكفار ونسبت هذه القراءة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو الاصل والقياس لانه أدل على الامر بالفرح وأشد تحريرا وانما قلنا انه الاصل لان حكم الامر في الخطاب والغائب واحد الا انه

(٩٢)

عن جعفر عن سعيد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هم الذين اذاروا ذكرا الله حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا فرات عن أبي سعد عن سعيد بن جبير قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولياء الله قال هم الذين اذاروا ذكرا الله قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن عبد الله بن أبي الهذيل في قوله ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الآية قال ان ولي الله اذاروا ذكرا الله * وقال آخرون في ذلك بما حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا أبو فضيل قال ثنا أبي عن عمارة بن القعقاع الضبي عن أبي زرعة عن عمرو بن حمزة البجلي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عبادا يغطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يا رسول الله فاعلنا نجيبهم قال هم قوم تحابوا في الله من غير أموال ولا أنساب وجوههم من نور على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون حديثا ابن جند قال ثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله لأناسا ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله قالوا يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم فاننا نجيبهم لذلك قال هم قوم تحابوا في الله بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ هذه الآية ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون حديثا الحسن بن نسر الخولاني قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عبد الحميد بن بهرام قال ثنا شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي من أفناء الناس ونوازع القبائل قوم لم يتصل بينهم أرحام متقاربة تحابوا في الله وتصافوا في الله يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلس عليهم عليها يفرع الناس فلا يفرعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون * والصواب من القول في ذلك أن يقال الولي أغنى ولي الله هو من كان بالصفة التي رصفه الله بها وهو الذي آمن واتقى كما قال الله الذين آمنوا وكانوا يتقون * وينحوا الذي قلنا في ذلك كان ابن زيد يقول حديثا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون من هم يارب قال الذين آمنوا وكانوا يتقون قال أبي أن يتقوا بالايمن الا بالتقوى في القول في تأويل قوله تعالى (الذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى ذكره الذين صدقوا الله ورسوله وما جاء به من عند الله وكانوا يتقون الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه وقوله الذين آمنوا من نعت الأولياء ومعنى الكلام ألا ان أولياء الله الذين آمنوا وكانوا يتقون لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فان قال قائل فاذا كان معنى الكلام ما ذكرنا عندك أفي موضع رفع الذين آمنوا أم في موضع نصب قيل في موضع رفع وانما كان كذلك وان كان من نعت الأولياء لمجيئه بعد خبر الأولياء والعرب كذلك تفعل خاصة في ان اذا جاء نعت الاسم الذي عملت فيه بعد تمام خبره رفعود فقالوا ان أخاك قائم الطريف كما قال الله قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب وكما قال ان ذلك الحق تخاصم أهل النار

فاضطروا الى همزة الوصل ومن قرأ بجمعون بثناء الخطاب فانه غني المخاطبين والغائبين جميعا الا أنه غلب الخطاب كما يغلب التذكير أو كانه أراد المؤمنين وفيه حث لهم على ترجيح الجواب العقلية الروحانية على النوازع النفسانية الحسدانية لانه لا معنى لهذه اللذات الجسمانية الادفع الآلام والمعنى العدمي لا يستحق الفرح به وتقدير أن تكون صفات نبوتية الا ان التضرب بالامها أقوى من الانتفاع بلذاتها فالنسبة للذة الوقاع وهي أقوى اللذات الى ألم القولنج وسائر الآلام القوية وأيضا ان مداخل اللذات الجسمانية معظمها البطن والفرج ومداخل الآلام كل جزء من أجزاء البدن وأيضا اللذات الجسمانية لا بقاء لها مشلا اذا زال ألم الجوع زال الالتذات بالاكل وكل ما لا بقاء له لا يشتد فرح العاقل بحصوله ولو لم يحصل في لذة الاكل والوقاع الا اتعاب الحواس والحوارح في مقدماتها ولو احققها الكفى ومن المعلوم أن الفرح الحاصل بحدوث الولد لا يعادل الحزن الواقع عند موته وفيه قال المعري ان حزنا في ساعة الموت ضعفا *

فسرور في ساعة الميلاد فتبين بهذه الوجوه أن الفرح انما يجب أن يكون باروحانيات الباقيات لا بالجسمانيات الزائلات أما المفسرون فقد قالوا فضل الله الاسلام ورجته

ما وعد عليه وعن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قل بفضل الله وبرحمته فقال بكتاب الله والاسلام ومثله ما روى عن أبي سعيد الخدري فضل الله القرآن ورجته أن جعلكم من أهله ثم أشار الى طريق ثالث في اثبات النبوة فقال (قل أرايتم) الآية وتقريره أنكم تحكمون بحمل بعض الاشياء ومحرمه بعضها فان كان هذا مجرد التشهي فذلك طريق باطل مهجور بالاتفاق وقد

ومقامك المحمود فالينا مرجعهم رجوعا اضطرارا بالاختيار يا ثم الله شهيد على ما يفعلون من خسارة الدارين ولكل أمر رسول في الظاهر من الانبياء وفي الباطن من الهام الحق لكل أمة أجل في استكمال السعادة والشقاوة بياناً أي في الازل أو نهارة أي يظهر الآن ما قدر لكم في الازل قل أي وربي انه الحق أي أقسم (٩٤) بربك الذي يريد أن وقع الامور الاخروية حق لانك عبرت على الجنة والنار ليلة

المعراج ظلمت بافساد الاستعدادات ألا ان الله مافي سموات الارواح وأرض القلوب والنفوس ألا ان وعد الله لاهل السعادة ولاهمل الشقاوة في الازل حق هو يحيي قلوب بعضهم بالمعرفة ويميت قلوب آخرين بالجهل أو يحيي بالنور ويميت بالظلمة أو يحيي بصفة الجمال ويميت بصفة الجلال يا أيها الناس يا أهل النسيان قد جاءكم موعظة هي خطاب ألت بربكم وهو داء العشق وشفاء من ذلك الداء وهو توفيق اجابة بلى لما في الصدور وهو القلب فانها دارة صدف الصدر وهدى عناية خاصة اذ الدعوة عامة والهداية خاصة ورجة اتصال اسداد الفيض الى أن يبلغ غاية الكمال ويفوز بالوصول والوصول قل بفضل الله وهو اسماع الخطاب ورحمته وهو الابقاء على مدلول الخطاب فليفرحوا هو خير مما يجمعه أهل الدنيا في دنياهم ما أنزل الله لكم من رزق القلوب والارواح فضلا عن النفوس والاشباح من الواردات والشواهد فاعلمت منه حراما على أنفسكم وحلالا على غيركم أي حدثت أنفسكم بأن تحصيل هذه السعادات ونيل تلك الكرامات ليس من شأننا وانما هو من شأن الانبياء وخوارج الاولياء قل الله أذن لكم أن تعرضوا عن هذه المقامات وتحملوها الى غيركم وتركنوا الى الدنيا وزخارفها أم على الله تفسترون بأن

ابن سعيد حدثني أبو حميد الحمصي أحد بن المعيرة قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا عمرو بن عبد الله الجوهري عن حميد بن عبد الله المزني قال أنى رجل عبادة بن الصامت فقال آية في كتاب الله أسألك عنها قول الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال عبادة ما سألتني عنها أحد قبلك سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مثل ذلك ما سألتني عنها أحد قبلك الرؤيا الصالحة يراها العبد المؤمن في المنام أو ترى له حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا أبو بكر قال حدثنا هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الحسنة هي البشارة يراها المسلم أو ترى له قال ثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح قال قال أبو هريرة الرؤيا الحسنة بشرى من الله وهي المبشرات حدثنا محمد بن حاتم المؤدب قال ثنا عمار بن محمد قال ثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح أو ترى له وهي في الآخرة الجنة حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا محمد بن يزيد قال ثنا رشدين بن سعد عن عمرو بن الحرث عن أبي الشيخ عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشر بها العبد جزء من تسعة وأربعين جزءا من النبوة حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد بن صفوان عن عبادة بن الصامت أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقد عرفنا بشرى الآخرة فابشرى الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وهي جزء من أربعة وأربعين جزءا أو سبعين جزءا من النبوة حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عمرو قال ثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا فقال لقد سألتني عن نبي ما سألتني عنه أحد من أمتي قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفي الآخرة الجنة حدثني أحمد بن حماد الدولابي قال ثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن سباع بن ثابت عن أم كرز الكعبية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذممت النبوة وبقيت المبشرات حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن الأعمش عن ذكوان عن رجل عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفي الآخرة الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن رجل كان يصرف قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال أبو الدرداء ما سألتني عنها أحد منذ سألت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما سألتني عنها أحد قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفي الآخرة الجنة قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن أبي صالح عن أبي الدرداء قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ما سألتني عنها أحد غيرك هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له قال ثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن أبي

الدعوة اختصت بهم دوننا الله وفضل على الناس بتسوية الاستعداد الفطري (وما تكون في شأن وما تأتونه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة

الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ولا يحرثك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ألا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصر ان في ذلك لا يات لقوم يسمعون قالوا اتخذ الله وارا سبحانه هو الغني له ما في (٩٥) السموات وما في الارض ان عندكم

الدرء في قوله لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال سألت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما سألتني عنها أحد قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وفي الآخرة الجنة * قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبد العزيز بن ربيع عن أبي صالح قال قال ابن عيينة ثم سمعته من عبد العزيز عن أبي صالح السمان عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشري في الحياة الدنيا قال ما سألتني عنها أحد منذ سألت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما سألتني عنها أحد منذ أنزلت على الرجل واحد هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له * قال ثنا عبد الله بن بكر السهمي عن حاتم بن أبي صغيرة عن عمرو بن دينار أنه سأل رجلا من أهل مصر فقها قدم عليه - ثم في بعض تلك المواسم قال قلت ألا تخبرني عن قول الله تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا قال سألت عنها أبا الدرداء فأخبرني أنه سأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هي الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له * قال ثنا أبي عن علي بن مبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عباد بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له حدثني المتني قال ثنا مسلم بن إبراهيم وأبو الوليد الطيالسي قال ثنا أبا نوح قال ثنا يحيى عن أبي سلمة عن عمارة بن الصامت قال قلت لرسول الله قال الله تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك أو أحد من أمتي قال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له * قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حاد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبي صالح قال سمعت أبا الدرداء وسئل عن الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا قال ما سألتني عنها أحد قبلك منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال ما سألتني عنها أحد قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عبيد الله بن أبي يزيد عن نافع بن جبير عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لهم البشري في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها الانسان أو ترى له * وقال ابن جريح عن عمرو بن دينار عن أبي الدرداء أو ابن جريح عن محمد بن المنكدر عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال هي الرؤيا الصالحة * وقال ابن جريح عن هشام بن عروة عن أبيه قال هي الرؤيا يراها الرجل حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن يحيى بن أبي كثير قال هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه لهم البشري في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح * قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد قال هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له * قال ثنا عبدة بن سليمان عن طلحة القناد عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لهم البشري في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها العبد المسلم لنفسه أو لبعض اخوانه * قال ثنا أبي عن الأعمش عن إبراهيم قال كانوا يقولون الرؤيا من المبررات حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال ما سألتني عنها

الدواعي وللصوارف والرياء والاخلاص وغير ذلك فقال (وما تسكون) يا محمد (في شأن) أي أمر من الأمور وأصله الهمز بمعنى القصد من شأنته إذا قصدت قصده قال ابن عباس أي في شأن من أعمال البر وقال الحسن في شأن الدنيا وحوالحها وما في وما تكون وما تتلو نافية والضمير في منه ما لله عز وجل أي نازل من عنده وما للشأن لان تلاوة القرآن شأن من شؤون رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو معظم

شأنه ولهذا أفرد بالذكر كقوله وملائكته وجبريل وميكال وأما القرآن والاضمار قبل الذكر تفخيم له كأنه قيل وماتوا من التنزيل من
قرآن لان كل جزء منه قرآن ثم عمم الخطاب فقال (ولا تعملون) أيها المكلفون (من عمل) أي عمل كان (الا كما عليكم شهودا) شاهد من رقباء
والجمع للتعظيم أولان المراد الملائكة (٩٦) الموكلون (اذ تفيضون فيه) الافاضة الشروع في العمل على جهة الانصباب

والانذراع ومنه قوله فاذا أفضتم من
عرفات قيل شهادة الله علمه فيلزم
أنه لا يعلم الاشياء الا عند وجودها
والجواب أن الشهادة علم خاص
ولا يلزم منه امتناع تقدم العلم المطلق
على النسي كما لو أخبرنا الصادق أن
زيد سيفعل كذا غدا فنكون عالمين
بتلك الاشهادين ثم زاد في التعميم
فقال (وما يعزب عن ربك) أي لا يبعد
ولا يغيب ومنه كلاً عازب أي بعيد
والرجل العزب لبعده عن الأهل
ومعنى (منقال ذرة) قدم في قوله ان
الله لا ينظم منقال ذرة وذلك في سورة
النساء والمقصود أنه لا يغيب عن علمه
شيء أصلاً وان كان في غاية الحفاة
وانما قال ههنا في الارض ولا في
السماء خلاف ما في سورة سبا وهو
المعهود في القرآن لان الكلام سيق
لشهادته على شئون أهل الارض
فناسب أن يقدم ذكر ما في الارض
هذا بعد تسليم أن الواو تفيد الترتيب
ثم بالغ في تعميم علمه فقال (ولا أصغر
من ذلك ولا أكبر) من قرأ بالنصب
على نفي الجنس أو بالرفع على الابتداء
ليكون كلاماً برأسه فلا اشكال
وأما من جعله منصوباً بمعطوفاً على
لفظ منقال لانه في موضع الجر
بالفتح لا امتناع الصرف أو جعله
مرفوعاً معطوفاً على محل من منقال
لانه فاعل يعزب فأورد عليه الاشكال
وهو أنه يصير تقدير الآية لا يعزب
عنه شيء في الارض ولا في السماء

أحدهم أمي منذ أنزلت على قبال قال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل لنفسه أو ترى له * قال ثنا
عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمي أن ابن مسعود قال ذهبت النبوة
وبقيت المبشرات قيل وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له * قال ثنا عبد
الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا فهو قوله
لنبيه وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً قال هي الرؤيا الحسنة يراها المؤمن أو ترى له
* قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن لهيعة عن خالد بن يزيد عن عطاء في
قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا قال هي رؤيا الرجل المسلم يبشر بها في حياته * حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث أن دراجاً أبا السمع حدثه عن عبد
الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم البشرى
في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشر بها المؤمن بجزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة * حدثني
يونس قال أخبرنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه في هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا
وفي الآخرة قال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له * حدثنا محمد بن عوف قال ثنا أبو
المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا حميد بن عبد الله أن رجلاً سأل عبادة بن الصامت عن
قول الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال عبادة لقد سألتني عن أمر ما سألتني
عنه أحد قبلك ولقد سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألتني فقال لي يا عبادة لقد سألتني
عن أمر ما سألتني عنه أحد من أمي تلك! * وبها الصالحة يراها المؤمن لنفسه أو ترى له * وقال
آخرون هي بشارة يبشر بها المؤمن في الدنيا عند الموت ذكر من قال ذلك * حدثنا محمد بن عبد
الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري وقادة لهم البشرى في الحياة الدنيا قال
هي البشارة عند الموت في الحياة الدنيا * حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى عن أبي بسطام
عن الضمكاه لهم البشرى في الحياة الدنيا قال يعلم أين هو قبل الموت * وأولى الأقوال في تأويل
ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر أن أوليائه المتقين البشرى في الحياة الدنيا ومن
البشارة في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ومنها بشرى الملائكة أيام عند خروج
نفسه برحمة الله كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة التي تحضره عند خروج
نفسه تقول لنفسه اخرجي الى رحمة الله ورضوانه ومنها بشرى الله أيام ما وعده في كتابه وعلى
لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الثواب الجزيل كما قال جل ثناؤه وبشر الذين آمنوا وعملوا
الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار الآية وكل هذه المعاني من بشرى الله أيام
في الحياة الدنيا يبشر بها ولم يخص الله من ذلك معنى دون معنى فذلك مما عهده جل ثناؤه أن
لهم البشرى في الحياة الدنيا وأما في الآخرة فالجنة وأما قوله لا تبديل لكلمات الله فان معناه ان
الله لا خلف لوعده ولا تغيير لقوله عما قال ولكنه يعضي لخلقهم وواعيده وينجزها لهم وقد * حدثني
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن نافع قال أطل الحجاج الخطبة فوضع ابن
عمر رأسه في حجرى فقال الحجاج ان ابن الزبير يدل كتاب الله فقعد ابن عمر فقال لا يستطيع
أنت ذلك ولا ابن الزبير لا تبديل لكلمات الله فقال الحجاج لقد أوتيت علماً أن تفعل قال

الافى كتاب ويلزم منه أن يكون ذلك الشيء الذي في الكتاب خارجاً عن علم الله وأنه محال ويمكن أن
يجاب عنه بان الاشياء المخلوقة قسمان قسم أوجده الله تعالى ابتداءً من غير واسطة تخلق الملائكة والسموات والارض وقسم آخر أوجده
بواسطة القسم الاول من حوادث عالم الكون والفساد ولا شك أن هذا القسم الثاني متباعد في سلسلة العلوية والمعلولية عن مرتبة واجب

الوجود فالمراد من الآية أنه لا يبعد عن مرتبة وجوده شيء في الأرض ولا في السماء الا هو في كتاب مبين وهو كتاب أثبت فيه صور تلك المعلومات والغرض الرد على من يزعم أنه تعالى غير عالم بالجزئيات أو نقول ان الاستثناء منقطع بمعنى لكن هو في كتاب مبين وذكر أبو علي الجرجاني صاحب النظم أن الالهي الواعلي ان الكلام قد تم عند (٩٧) قوله ولا أكبر ثم وقع الابتداء بكلام آخر

فقال الا في كتاب أي وهو وأيضا في كتاب (مبين) والعرب تضع الا موضع واو النسق كثيرا ومنه قوله اي لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم يعني ومن ظلم وقوله لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا يعني والذين ظلموا ثم انه لما بين احاطته بجميع الاشياء وكان في ذلك تقوية قلوب المطيعين وكسر قلوب المذنبين أتبعها تفصيل حال كل فريق فقال (ألا ان أولياء الله) الآية والتركيب يدل على القرب فكأنهم قربوا منه تعالى لاستغرافهم في نور معرفته وجماله وجلاله قال أبو بكر الاصم هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبوديته والدعوة اليه وقال المنكاهون ولي الله من يكون آتيا بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل ويكون آتيا بالاعمال الصالحة الواردة في الشريعة وعنوان ذلك قوله تعالى في وصفهم (الذين آمنوا) وهو إشارة الى كمال حال القوة النظرية (وكانوا يتقون) وهو إشارة الى كمال حال القوة العملية وهما مقام آخر وهو أن يحمل الايمان على مجموع الاعتقاد والعمل ويكون الولي متقيا في كل الاحوال أما في موقف العلم فبأن يقدر ذاته عن أن يكون مقصودا على ما عرفة أو يكون كما وصفه وأما في مقام العمل فإن يرى عبوديته وعبادته قاصرة

أيوب فلما أقبل عليه في خاصة نفسه سكت وقوله ذلك هو الفوز العظيم يقول تعالى ذكره هذه البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة هي الفوز العظيم يعني الظفر بالحاجة والطلبية والنجاة من النار في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولا يحزرك قولهم ان العزلة جميعا هو السميع العليم ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا يحزرك قولهم هؤلاء المشركين في ربهم ما يقولون واشرا كههم معه الاوثان والاصنام فان العزلة لله جميعا يقول تعالى ذكره فان الله هو المنفرد بعزة الدنيا والآخرة لا شريك له فيها وهو المنتقم من هؤلاء المشركين الثقاتين فيه من القول الباطل ما يقولون فلا ينصرونهم عند انتقامه منهم أحدا لانه لا يعارضة شيء هو السميع العليم يقول وهو ذو السمع لما يقولون من الفرية والكذب عليه وذو علم بما يضمرونه في أنفسهم ويعلمونه محصى ذلك عليهم كله وهو لهم بالمرصاد وكسرت ان من قوله ان العزلة لله جميعا لأن ذلك خبر من الله مبتدأ ولم يعمل فيها القول لان القول عني به قول المشركين وقوله ان العزلة لله جميعا عالم يكن من قبل المشركين ولا هو خبر عنهم أنهم قالوه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ألا ان الله من في السموات ومن في الأرض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ﴾ يقول تعالى ذكره ألا ان الله يا محمد كل من في السموات ومن في الأرض ملوكا وعبيدا لا مال لشيء من ذلك سواء يقول فكيف يكون الهاء عبودا من عبده هؤلاء المشركون من الأوثان والاصنام وهي لله ملك وانما العبادة للمالك دون المملوك وللرب دون المربوب وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء يقول جل ثناؤه وأي شيء يتبع من يدعو من دون الله يعني غير الله وسواء شركاء ومعنى الكلام أي شيء يتبع من يقول لله شركاء في سلطانه وملكه كاذبا والله المنفرد بملك كل شيء في سماء كان أو أرض ان يتبعون الا الظن يقول ما يتبعون في قلوبهم ذلك ودعواهم الا الظن يقول الا الشك لا اليقين وان هم الا يخرصون يقول وان هم الا يتقوون الباطل تظننا وتخرصنا فلا عن غير علم منهم بما يقولون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ هو الذي جعل لكم الليل لتكنوا فيه والنهار مبصرا ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون ﴾ يقول تعالى ذكره ان ربكم أيها الناس الذي اوجب عليكم العبادة هو الرب الذي جعل لكم الليل وفصله من النهار لتسكنوا فيه مما كنتم فيه في نهاركم من التعب والنصب وتهذوا فيه من التصرف والحركة للعاش والعناء الذي كنتم فيه بالنهار والهار مبصرا يقول وجعل النهار مبصرا فأضاف الابصار الى النهار وانما يبصر فيه ويس النهار ممابصر ولكن لما كان مفهوما في كلام العرب معناه خاطبهم بما في لغتهم وكلامهم وذلك كما قال جرير

لقد لمتنا يا أم غيلان في السرى * ونمت وما ليل المطى بنائم

فأضاف النوم الى الليل ووصفه به ومعناه نفسه أنه لم يكن نائما فيه هو ولا غيره يقول تعالى ذكره فهذا الذي يفعل ذلك هو ربكم الذي خلقكم وما تعبدون الا ما لا ينفع ولا يضر ولا يفعل شيئا وقوله ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون يقول تعالى ذكره ان في اختلاف حال الليل والنهار وحال أهلها فيهما دلائل وججعا على أن الذي له العبادة خالصا بغير شريك هو الذي خلق الليل والنهار وخالف بينهما بان جعل هذا للخلق سكنا وهذا لهم معاشا دون من لا يخلق ولا يفعل شيئا ولا يضر ولا ينفع

(١٣) - (ابن جرير) حادي عشر) عما يليق بكبريائه وجلاله فيكون أبدا في الخوف والدهشة وأمان في الخوف والحزن عنهم فقد مر تفسيره في أوائل سورة البقرة وعن سعيد بن جبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من أولياء الله فقال هم الذين يتر الله برؤيتهم يعني أن مشاهدتهم تذكر أمر الآخرة فلهذا فيهم من آثار الخشوع والاخبات والسكينة وعن عمر سمعت النبي صلى الله

عليه وسلم يقول ان من عباد الله عبادا ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله أخبرنا من هم وما أفعالهم فلعننا نجهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا

(٩٨) يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية يحكي أ - اراهيم الخواص كان

وقال لقوم يسمعون لا المراد منه الذين يسمعون هذما الحجج ويتفكرون فيها فيعتبرون بها ويتعظون ولم يرد به الذين يسمعون بآذانهم ثم يعرضون عن عبره وعظاته ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾﴾ يقول تعالى ذكره قال هؤلاء المشركون بالله من قومك يا محمد اتخذ الله ولدا وذلك قولهم الملائكة بنات الله يقول الله منزها نفسه عما قالوا واقتروا عليه من ذلك سبحانه الله تنزيها لله عما قالوا وادعوا إلى ربهم هو الغني يقول الله غني عن خلقه جميعا فلا حاجة به إلى ولد لأن الولد إنما يطلبه من يطلبه ليكون عون له في حياته وذكره له بعد وفاته والله عن كل ذلك غني فلا حاجة به إلى معين يعينه على تدبيره ولا يبيد فيكون به حاجة إلى خلف بعده له ما في السموات وما في الأرض يقول تعالى ذكره لله ما في السموات وما في الأرض ملكا والملائكة عبادهم وملكه فكيف يكون عبد الرجل وملكه له ولدا يقول أفلا تعقلون أيها القوم خطأ ما تقولون أن عندكم من سلطان بهذا يقول ما عندكم أيها القوم بما تقولون وتدعون من أن الملائكة بنات الله من حجة تحتجون بها وهي السلطان أتقولون على الله قولاً لا تعلمون حقيقة وصحته وتضيفون إليه ما لا يجوز إضافته إليه جهلا منكم بما تقولون بغير حجة ولا برهان ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قُلْ إِنْ أَنْتُمْ تَهْتَدُونَ﴾﴾ على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم ينصرونهم ثم يذيقهم العذاب الشديد عما كانوا يكفرون ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهم أن الذين يفترون على الله الكذب فيقولون عليه الباطل ويدعون له ولدا لا يفلحون يقول لا يبقون في الدنيا ولكن لهم متاع في الدنيا ثم دعون به وبسلاخ يتبلغون به إلى أجل الذي كتب فنأوهم فيه ثم ينصرونهم بقولهم ثم إذا انقضى أجلهم الذي كتب لهم ينصرونهم ومنقلبهم ثم يذيقهم العذاب الشديد وذلك أصلا وهم جهنم عما كانوا يكفرون بالله في الدنيا فيكذبون رسله ويحجدون آياته ورفع قوله متاع بضم ق قبله أما ذلك وأما هذا ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلَّذِينَ ظَلَمُوا اسْكُرُوا النَّاسَ بِمَا فِي أَيْدِيكُمْ﴾﴾ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا إلي ولا تنظروني ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وإذ قلنا للمشركين الذين قالوا اتخذ الله ولدا من قومك نأوح يقول خبر نوح إذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي يقول ان كان عظم عليكم مقامي بين أظهركم وشق عليكم وتذكري بآيات الله يقول ووعظي أياكم بحج الله وتنبيهي أياكم على ذلك فعلى الله توكلت يقول ان كان شق عليكم مقامي بين أظهركم وتذكري بآيات الله فعزمت على قتلي أو طردتي من بين أظهركم فعلى الله اتكأ وبه ثقني وهو سندی وظهري فأجمعوا أمركم يقول فأعدوا أمركم واعزموا على ما تقدمون عليه في أمري يقال منه أجمعت على كذا بمعنى عزمت عليه ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم من لم يجمع على الصوم من الليل فلا صومه له عني من لم يعزم ومنه قول الشاعر

بِالْبَشْعَى وَالْمَنَى لَا تَنْفَعُ * هَلْ أَغْدُونَ يَوْمًا أَمْرِي بِمَجْمَعِ

وروى عن الاعرج في ذلك ما حدثني بعض اصحابنا عن عبد الوهاب عن هرون عن أسيد عن

في البداية ومعها واحد يصحبه تفق
 في بعض الليالي ظهو رحالة قوية
 وكشف تام له فجلس في موضعه
 وجاء السباع ووقفوا بالقرب منه
 والمريد تسلق على رأس شجرة
 خوفا منها والشيخ كان فارغا من
 تلك السباع فلما أصبح زالت تلك
 الحالة ففي الليلة الثانية وقعت بعوضة
 على بدنه فأظهر الجرح من تلك
 البعوضة فقال المريد كيف تليق هذه
 الحالة بما قبلها فقال الشيخ تحملا
 الباردة ما تحملاه بسبب قوة الوارد
 الغيبي فلما غاب ذلك الوارد فانا
 أضعف خلق الله ثم أخبر الله سبحانه
 عنهم بأن (لهم البشرى في الحياة الدنيا
 وفي الآخرة) فقبل بشراهم في الدنيا
 ما بشر الله به المؤمنين المتقين في غير
 مكان من كتابه وبشر الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات أن لهم جنات
 يبشرونهم فيها برحمة منه ورضوان
 وجنات وقيل إنها عبارة عن محبة
 الناس لهم وعن ذكرهم إياهم بالثناء
 الحسن عن أبي ذر رضي الله عنه
 قلت يا رسول الله إن الرجل
 يعمل العمل لله ويحببه الناس
 قال تلك عاجل بشرى المؤمن
 والدليل العقلي عليه أن الكمال
 محبوب لذاته فكل من اتصف بصفة
 الكمال كان محبوبا لكل أحد اذا
 أنصفه ولم يحسده ولا كمال للعبد
 أعلى وأشرف من كونه مستغرق
 القلب في معرفة الله معرضا عما
 سواه ونور الله مخدوم بالذات في أي

قلب حصل كان مخدوما بالطبع لما سوى الله وقيل هي الرؤيا الصالحة وعنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة جزء الاعرج
من ستة وأربعين جزءا من النبوة وسبب تخصيص هذا العدد أن النبي صلى الله عليه وسلم استنبي بعد أربعين سنة إلى كمال عمره وهو ثلاث وستون
سنة وكان يأتيه الوحي أولا بطريق المنام ستة أشهر ونسبة هذه المدة إلى ثلاث وعشرين سنة التي هي جميع مدة الوحي نسبة الواحد إلى ستة

وأربعين وأما أن الرؤيا الصادقة توجب البشارة فلأنهم أدلّل صفاء القلب واتصال النفس إلى عالم القدس والاطلاع على بعض ما هنالك وعن عطاء البشرى في الدنيا هي البشارة عند الموت تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة وأما البشرى في الآخرة فتلقى الملائكة أيهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من (٩٩) بياض وجوههم واعطاء الصحائف بإيمانهم

وما يقرؤون منها إلى آخر أحوالهم في الجنة (لا تبديل لكلمات الله) لا تغيير لأقواله ولا إخلال لمواعيده وقدم مرثله في الانعام (ذلك) إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين وكلتا الجملة اعتراض ولا يجب أن يقع بعد الاعتراض كلام تقول فلان ينطق بالحق والحق أبلغ قال القاضي لا تبديل لكلمات الله يدل على أنها قابلة للتبديل وكل ما يقبل العدم امتنع أن يكون قديما ومحل المنع ظاهر فإن نفي شيء عن شيء لا يلزم منه امكانه كقول الموحدين لا شريك له ثم صلى رسول الله عن صنيع الفريق المكذبين فقال ولا يحزنك أو تقول انه كما أزال الحزن عنه في الآخرة بقوله ألا ان أولياء الله أزال الحزن عنه في الدنيا بقوله (ولا يحزنك قولهم) أي تكذيبهم لك وتهديدهم بالخدم والاموال وتشاورهم في تدبير هلاكك وإبطال أمرك وبالجملة كل ما يتكلمون به في شأنك من المطاعن والقوادح ثم استأنف قوله (ان العزة لله) كأنه قيل مالي لا أحزن فقيل لان العزة لله (جميعا) ان الغلبة والقهر له ولحزبه كتب الله لأغلب أناورسلي وقرئ أن بالفتح لا على أنه بدل فان ذلك يؤدي إلى أن القوم كانوا يقولون ان العزة لله جميعا والرسول كان يحزنه ذلك وهذا كفر بل لان التقدير لان العزة على صريح التعليل وكان

الأعرج فأجمعوا أمركم وشركاءكم يقول أحكوا أمركم وادعوا شركاءكم ونصب قوله وشركاءكم بفعل مضمر له وذلك وادعوا شركاءكم وعطف بالشركاء على قوله أمركم على نحو قول الشاعر ورأيت زوجك في الوغى * متقلدا سيفاورمحا

والرمح لا يتقلد ولكن لما كان فيما أظهر من الكلام دليل على ما حذفت فاكتفى بذلك منه مما حذف فكذلك ذلك في قوله وشركاءكم واختفت القراءة في قراءة ذلك فقراءة الامصار وشركاءكم نصبا وقوله فأجمعوا أمرهم من الالف وفتحها من أجمعت أمرى فأنا أجمعه إجماعا وذكر عن الحسن البصري أنه كان يقرؤه فأجمعوا أمركم بفتح الالف وهدمها وشركاءكم بالرفع على معنى وأجمعوا أمركم وليجمع أمرهم أيضا معكم شركاءكم والصواب من القول في ذلك قراءة من قرأ فأجمعوا أمركم وشركاءكم بفتح الالف من أجمعوا ونصب الشركاء لانها في المصحف بغير واو ولا جاع الحجة على القراءة بها ورفض ما خالفها ولا يعترض عليها من يجوز عليه الخطا والسهو وعنى بالشركاء لهم وأوثانهم وقوله ثم لا يكن أمركم عليكم غمعة يقول ثم لا يكن أمركم عليكم ملتبسا مشكلا مبهما من قولهم غم على الناس الهلال وذلك اذا أشكل عليهم فلم يبينوه ومنه قول رؤبة بل لو شهدت الناس اذ تكلموا * بغمة لم تفرج غموا

وقيل ان ذلك من الغم لان الصدر يضيق به ولا يبين صاحبه لامره مصدر ايصدره يتفرج عنه ما بقلبه ومنه قول خنساء

وذى كربة راخى ابن عمرو خنافة * وغمته عن وجهه فتجلت

وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أمركم عليكم غمة قال لا يكبر عليكم أمركم وأما قوله ثم اقضوا إلى فان معناه ثم امضوا إلى ما في أنفسكم وافرغوا منه كما حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ثم اقضوا إلى ولا تنظرون قال اقضوا إلى ما كنتم قاضين حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي مجيش عن مجاهد في قوله ثم اقضوا إلى ولا تنظرون قال اقضوا إلى ما في أنفسكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله واختلف أهل المعرفة بكلام العرب في معنى قوله ثم اقضوا إلى فقال بعضهم معناه امضوا إلى كما يقال قد قضى فلان براد قدمات ومضى * وقال آخرون منهم بل معناه ثم افرغوا إلى وقالوا القضاء الفراغ والقضاء من ذلك قالوا وكان قضى دينه من ذلك انما هو فرغ منه وقد حكى عن بعض القراء أنه قرأ ذلك ثم اقضوا إلى بمعنى توجهوا إلى حتى تصلوا إلى من قولهم قد أفضى إلى الوجع وشبهه وقوله ولا تنظرون يقول ولا تؤخرون من قول القائل أنظرت فلانا بما لي عليه من الدين وانما هذا خبر من الله تعالى ذكره عن قول نبيه نوح عليه السلام لقومه انه بنصرة الله عليهم واثق ومن كيدهم وتوابعهم غير خائف واعلام منه لهم أن لهم لا تنصه ولا تنفع يقول لهم امضوا ما تحدثون أنفسكم به في على عزم منكم صحيح واستمعوا مع من شايحكم على بالهتكم التي تدعون من دون الله ولا تؤخروا ذلك فاني قد توكلت على الله وأنا به واثق أنكم لا تضرونني إلا أن يشاء ربي وهذا وان كان خبرا من الله تعالى عن نوح فانه حث من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم على التأسي به وتعريف منه سبيل الرشاد فيما قلده من

رسول الله صلى الله عليه وسلم واثقا بوعده الله تعالى في جميع الأحوال وان كان قد يقع في بعض الحروب والوقائع انكسار وهزيمة فان الامور بخواتيمها ثم أكد الوعد بقوله (هو السميع العليم) يسمع ما يقولون ويعلم ما يدبرون فيكفيك شرهم ثم زادني التأكيدهم مع اشارتي فساد عقيدة المشركين فقال (ألا ان الله من في السموات ومن في الارض) لخص ذوي العقول اما للتغليب واما لان الآفة سبقت

ليمان فساد عقائد أهل الشرك فذكر أن العقلاء المعززين وهم الملائكة والثقلان كلهم عبيده ولا يصلح أحد منهم لأن يكون شريكاً له فإوراءهم عن لا يسمع ولا يعقل كالاصنام أولى بأن لا يكون نداله ثم أكد هذا المعنى بقوله (وما يتبع) ما نافية ومفعول يدعون محذوف أي ليس يتبع (الذين يدعون من دون الله شركاً) (١٠٠) شركاء في الحقيقة انما هي أسماء لا مسميات لها لان شركة الله في الربوبية محال وانما حذف أحد المكررين للدلالة فالاول مفعول يدعون والثاني مفعول يتبع ويجوز أن تكون ما استفهامية بمعنى أي شيء يتبعون وشركاء على هذا نصب يدعون ولا حاجة إلى ضمار ويجوز أن تكون ما موصولة معطوفة على من كانه قيل والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أي وله شركاء وهم ثم زاد في التأكيّد فقال (ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) وقد مر مثله في سورة الانعام ثم ذكر طرفاً من آثار قدرته مع إشارة إلى بعض نعمه فقال (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) طبع الراحة (والنهار مبصراً) ذا ابصار باعتبار صاحبه أي جعله مضيئاً لتهدوا به في حوائجكم وهذه ان طرفان من منافع الليل والنهار (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) سماع تأمل وتدبر وقبول ثم حكى نوعاً آخر من أباطيلهم فقال (قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) وقد مر في البقرة ولما نزه نفسه عن اتخاذ الولد برهن على ذلك بقوله (هو الغني) وتقريره ان الغني التام يوجب امتناع كونه ذا أجزاء وحصول الولد لا يتصور الا بعد انفصال جزء منه يكون كالذر بالنسبة إلى السبات وأيضاً انما يحتاج إلى الولد إلى توليد المثل الذي يقوم مقامه من يكون بصدد الانقضاء والانقراض فالأزلي القديم لا يفترق إلى الولد ولا يصح له مثل وأيضاً الغني لا يفترق إلى الشهوة ولا إلى إغاة الولد ولو صح أن يتولد منه مثله لصح أن

الرسالة والبلاغ عنه في القول في تأويل قوله تعالى (فان توليتم فمأسألتكم من أجران أجرى الاعلى الله وأمرت أن أكون من المسلمين) يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل نبيه نوح عليه السلام لقومه فان توليتم أيها القوم عنى بعدد عاى اياكم وتبليغ رسالة ربي اليكم مديرين فأعرضتم عما دعوتكم اليه من الحق والافرار بتوحيد الله واخلاص العبادة له وترك اشراك الآلهة في عبادة فتضيع منكم وتفريط في واجب حق الله عليكم لا بسبب من قبلى فاني لم أسألكم على ما دعوتكم اليه أجرة ولا عوضاً اعتاضه منكم بأجابتكم اياى الى ما دعوتكم اليه من الحق والهدى ولا طلبت منكم عليه ثواباً ولا جزاءً أجرى الاعلى الله يقول جل ثناؤه ان جزائى وأجر على وثوابه الاعلى ربي لا عليكم أيها القوم ولا على غيركم وأمرت أن أكون من المسلمين وأمرنى ربي أن أكون من المذعنين له بالطاعة المنقادين لأمره ونهيهِ المتذللين له ومن أجل ذلك أدعوكم اليه وبأمره أمركم بترك عبادة الاوثان في القول في تأويل قوله تعالى (فكذبوه فنجيناهم ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) يقول تعالى ذكره فكذب نوحاً وقومه فيما أخبرهم به عن الله من الرسالة والوحى فنجيناهم ومن معه من حمل معه في الفلك يعنى في السفينة وجعلناهم خلائف يقول وجعلنا الذين نجينا مع نوح في السفينة خلائف في الارض من قومه الذين كذبوه بعد أن أغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا يعنى نجيناهم وأدلتنا على توحيدنا ورسالة رسولنا نوح يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانظر يا محمد كيف كان عاقبة المنذرين وهم الذين أنذرهم نوح عقاب الله على تكذيبهم اياه وعبادتهم الاصنام يقول جل ثناؤه انظر ماذا أعقبهم تكذيبهم رسولهم فان عاقبة من كذب من قومك ان عمادوا في كفرهم وطغيانهم على ربهم نحو الذي كان من عاقبة قوم نوح حين كذبوه يقول جل ثناؤه فليحذروا أن يحل بهم مثل الذي حل بهم ان لم يتوبوا في القول في تأويل قوله تعالى (ثم بعثنا من بعده رسلاً الى قومهم فأتوهم بالبينات فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يقول تعالى ذكره ثم بعثنا من بعده نوح رسلاً الى قومهم فأتوهم ببينات من الحجج والأدلة على صدقهم وأنهم لله رسل وأن ما يدعونهم اليه حق فما كانوا يؤمنوا بما كذبوا به من قبل يقول فما كانوا يصدقوا بما جاءتهم به رسلهم بما كذب به قوم نوح ومن قبلهم من الأمم الخالية من قبلهم كذلك نطبع على قلوب المعتدين يقول تعالى ذكره كما طبعا على قلوب أولئك فتمننا عليها فلم يكونوا يقبلون من أنبياء الله نصيحتهم ولا يستجيبون لدعائهم اياهم الى ربهم بما اجتروا من الذنوب واكتسبوا من الآثام كذلك نطبع على قلوب من اعتدى على ربه فتجاوز ما أمر به من توحيده وخالف ما دعاهم اليه رسلهم من طاعته عقوبة لهم على معصيتهم ربهم من هؤلاء الآخرين من بعدهم في القول في تأويل قوله تعالى (ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملئه باياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين) يقول تعالى ذكره ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملئه باياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين يقول ابنى عمران الى فرعون مصر وملئه يعنى وأشرف قومه وسادتهم باياتنا يقول بأدلتنا على حقيقة ما دعوهم اليه من الاذعان لله بالعبودية والافرار لهما بالرسالة فاستكبروا يقول فاستكبروا عن الاقرار بما دعاهم اليه موسى وهرون وكانوا قوما مجرمين يعنى آثمين بربهم بكفرهم بالله تعالى

محال وانما حذف أحد المكررين للدلالة فالاول مفعول يدعون والثاني مفعول يتبع ويجوز أن تكون ما استفهامية بمعنى أي شيء يتبعون وشركاء على هذا نصب يدعون ولا حاجة إلى ضمار ويجوز أن تكون ما موصولة معطوفة على من كانه قيل والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أي وله شركاء وهم ثم زاد في التأكيّد فقال (ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) وقد مر مثله في سورة الانعام ثم ذكر طرفاً من آثار قدرته مع إشارة إلى بعض نعمه فقال (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) طبع الراحة (والنهار مبصراً) ذا ابصار باعتبار صاحبه أي جعله مضيئاً لتهدوا به في حوائجكم وهذه ان طرفان من منافع الليل والنهار (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) سماع تأمل وتدبر وقبول ثم حكى نوعاً آخر من أباطيلهم فقال (قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) وقد مر في البقرة ولما نزه نفسه عن اتخاذ الولد برهن على ذلك بقوله (هو الغني) وتقريره ان الغني التام يوجب امتناع كونه ذا أجزاء وحصول الولد لا يتصور الا بعد انفصال جزء منه يكون كالذر بالنسبة إلى السبات وأيضاً انما يحتاج إلى الولد إلى توليد المثل الذي يقوم مقامه من يكون بصدد الانقضاء والانقراض فالأزلي القديم لا يفترق إلى الولد ولا يصح له مثل وأيضاً الغني لا يفترق إلى الشهوة ولا إلى إغاة الولد ولو صح أن يتولد منه مثله لصح أن

القول

القول لا يفترق إلى الشهوة ولا إلى إغاة الولد ولو صح أن يتولد منه مثله لصح أن

يكون هو أيضاً متولداً من مثله ولا يشك هذا بالولد الاول من الاشخاص الحيوانية فان المدعى هو الصحة لا الوقوع ثم بالغ في البرهان فقال (له ما في السموات وما في الارض) واذا كان الكل ملكه وعبيده فلا يكون شيئاً منها ولله لان الاب يساوى الابن في الطبيعة بخلاف الملائكة ثم

زيف دعواهم الفاسدة فقال (ان عندكم من سلطان بهذا) أى ما عندكم من حجة بهذا القول قال فى الكشف والباحقهما أن تتعلق بقوله ان عندكم على أن يجعل القول مكانا للسلطان نقول ما عندكم بأرضكم موزكاته قيل ان عندكم فيما تقولون سلطان أقول كأنه نظر الى أن استعمال الباء بمعنى فى أكثر منه معنى على ثم وهم على القول (١٠١) بلا دليل ومعرفة فقال (أتقولون على

الله ما لا تعلمون) ثم أوعدهم على افتراءهم فقال (قل ان الذين يفترون) الآية ثم بين أن ذلك المفتري ان فاز بشئ من المطالب العاجلة والمآرب الخسيسة من رياسة ظاهرة وغرض زائل فذلك (متاع قليل) فى الدنيا ثم لابد من الموت والرجوع الى حكم الله ثم حصول الشقاء المؤبد والعذاب الاليم أعادنا الله منه التأويل وما تكون فى شأن من النبوة وما تلو من شأن النبوة من قرآن ولا تعملون بأمة محمد صلى الله عليه وسلم من عمل من الاعمال من قبول القرن ورد من مثقال ذرة مما أظهر من حركة فى أرض البشرية بعمل من أعمال الخير والشر ولا فى السماء أى فى سماء القلوب بالنيات الصالحة والفاسدة ولا أصغر من الحرقة وهو الصدور الفعل ولا أكبر من النية وهو العمل ألا ان أولياء الله الذين هم أعداء النفوس لا خوف عليهم من معنى النظر بنفوسهم ولا هم يحزنون على ما فاتهم من شهوات النفوس للعداوة القاتلة بينهم لهم البشرى فى الحياة الدنيا بالوقائع والمبشرات وفى الآخرة بكشف القناع عن جمال العزة لا تبديل لكلمات الله لأحكامه الأزلية حيث قال للولى كن وليا للعدو كن عدوا ولا يحزنك يا رسول القلب قول مشركى النفوس فى ترين شهوات الدنيا ولذاتها فى نظرك ان العزة لله جميعا عزم من

في القول فى تأويل قوله تعالى (فلما جاءهم الحق من عندنا فأنوا ان هذا السحرمين قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرين) يقول تعالى ذكره فلما جاءهم الحق من عندنا يعنى فلما جاءهم بيان ما دعاهم اليه موسى وهرون وذلك الحجج التي جاءهم بها وهى الحق الذي جاءهم من عند الله قالوا ان هذا السحرمين يعنون أنه بين لمن رآه وعايته أنه سحر لاحقيقة له قال موسى لهم أتقولون للحق لما جاءكم من عند الله أسحر هذا واختلف أهل العربية فى سبب دخول ألف الاستفهام فى قوله أسحر هذا فقال بعض نحوي البصرة أدخلت فيه على الحكاية لقولهم لانهم قالوا أسحر هذا فقال أتقولون أسحر هذا وقال بعض نحوي الكوفة انهم قالوا هذا سحر ولم يقولوه بالالف لان أكثر ما جاء بغير ألف قال فيقال فلم أدخلت الف فيقال قد يجوز أن تكون من قبلهم وهم يعلمون أنه سحر كما يقول الرجل للجائزة اذا أتته أحق هذا وقد علم أنه حق قال وقد يجوز أن تكون على التعجب منهم أسحر هذا ما أعظمه وأولى ذلك فى هذا بالصواب عندى أن يكون المفعول محذوفا ويكون قوله أسحر هذا من قبل موسى منكرا على فرعون وملئه قولهم للحق لما جاءهم سحر فيكون تأويل الكلام حينئذ قال موسى لهم أتقولون للحق لما جاءكم وهى الآيات التي أتاهم بها من عند الله حجة له على صدقه سحرا أسحر هذا الحق الذي ترونه فيكون السحر الأول محذوفا كتفاء بدلالة قول موسى أسحر هذا على أنه مراد فى الكلام كما قال ذوالرمة

فلما بسن الليل أوحى نصبت له من خذا آذاتها وهو جائح

يريد أوحى أقبل ثم حذف كتفاء بدلالة الكلام عليه وكما قال جل ثناؤه فاذا جاء وعد الآخرة ليسووا وجوهكم والمعنى بعثناهم ليسووا وجوهكم فترك ذلك كتفاء بدلالة الكلام عليه فى أشياء لما ذكرنا كثيرة يتعب احصاؤها وقوله ولا يفلح الساحرون يقول ولا ينجح الساحرون ولا يبقون في القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا أجبنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء فى الأرض وما نحن لكما بمؤمنين) يقول تعالى ذكره قال فرعون وملؤه لموسى أجبنا لتلفتنا يقول لتصرفنا وتلوينا عما وجدنا عليه آباءنا من قبل مجيئك من الدين يقال منه لفت فلان عتق فلان اذا لواها كما قال ذوالرمة * لفتنا وتهزيعا سواء اللف * التهزيع الدق والفت الى كما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لتلفتنا قال لتلوينا عما وجدنا عليه آباءنا وقوله وتكون لكما الكبرياء فى الأرض يعنى العظمة وهى الفعلية من الكبر ومنه قول ابن الرقاع سوددا غير فاحش لا بداء : نمة تجباره ولا كبرياء

حدثنا ابن وكيع قال قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتكون لكما الكبرياء فى الأرض قال الملك * قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مجاهد وتكون لكما الكبرياء فى الأرض قال السطان فى الأرض * قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريح قال بلغنى عن مجاهد قال الملك فى الأرض * قال ثنا المحاربى عن جوير عن الضحاك وتكون لكما الكبرياء فى الأرض قال الطاعة حدثنى المنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتكون لكما الكبرياء فى الأرض قال الملك * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنى

يشاء فى الدنيا وفى الآخرة جميعا فلا يعتنه نعيم الدنيا عن نعيم الآخرة بل ربما يعتنه على الآخرة كما جاء فى الحديث الربانى وان من عبادى من لا يصلحه الا الغنى فان أفقرته يفسده ذلك ألا ان الله من فى السموات ومن فى الأرض أى القلوب السماوية والنفوس الارضية ان يتبعون الا الظن أى يظنون أنهم يتبعون شركاء الدنيا والهوى باختيارهم لا باختيارنا هو الذى جعل لكم ليل البشرية لتستر بحوافيه من تعب

المجاهدات وتزول عنكم الملاة والكلالة ونهار الروحانية ذاتيا وبصيرة يبصر بها مصالح السلوك والترقي في المقامات لقوم يسمعون حقائق القرآن بسمع القلوب الواعية ثم أخبر عن الشبهات التي تقع في أثناء السلوك قالوا أي مشركوا النفوس عند تجلي الروح بالخلافة في صفة الربوبية معترفا بتجلي صفة (١٠٣) ابداع الحق ومبدعية الروح مع كمال قرنه واختصاصه بالحق عند

بقاء تصرفات الخيال حتى تثبت الآبوة والبنوة بين الله وبين العبدان البنوة أخص العلاقات بالوالد وهذا الكشف والابتداء هو مبتدأ ضلالة اليهود والنصارى له ما في السموات الروحانية من الكشف والاحوال وما في الارض البشرية من الوهم والخيال وما ينشأ من الشبهات والآفات ان الذين يفترون هم النفوس الامارة بالسوء لا يفلحون لا يظفرون بكشف الحقائق ثم نذيقهم لان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فأحسوا بالالم والله أعلم

﴿واتل عليهم نبأ نوح اذا قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فاجعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة ثم افضوا الي ولا تنظرون فان توليتم فاسألتكم من أجران أجرى الاعلى الله وأمرت أن أكون من المسلمين فكذبوه فحينئذ ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فاكافوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون وملئه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحر ممين قال موسى اتقولون للحق لما

الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مجاهد قال السلطان في الارض وهذه الاقوال كلها متقاربات المعاني وذلك أن الملك سلطان والطاعة ملك غير أن معنى الكبرياء هو ما ثبت في كلام العرب ثم يكون ذلك عظمة ملك وسلطان وغير ذلك وقوله وما نحن لك يا مؤمنين يقول وما نحن لك يا موسى وهرون مؤمنين يعني بمقرين بانكار رسولان أرسلتما اليك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون﴾ يقول تعالى ذكره وقال فرعون اتوني بكل من يسحر من السحرة عليهم بالسحر فلما جاء السحرة فرعون قال موسى ألقوا ما أنتم ملقون من جبالكم وعصيكم وفي الكلام محذوف قدر ترك وهو فأتوه بالسحرة فلما جاء السحرة ولكن اكنى بدلالة قوله فلما جاء السحرة على ذلك فترك ذكره وكذلك بعد قوله ألقوا ما أنتم ملقون محذوف أيضا قدر ترك ذكره وهو فأتوا جبالهم وعصيم فلما ألقوا قال موسى ولكن اكنى بدلالة ما ظهر من الكلام عليه فترك ذكره في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيظهر ان الله لا يصلح عمل المفسدين﴾ يقول تعالى ذكره فلما ألقوا ما هم ملقوه قال لهم موسى ما جئتم به السحر واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق ما جئتم به السحر على وجه الخبر من موسى عن الذي جاء به سحرة فرعون انه سحر كأن معنى الكلام على تأويلهم قال موسى الذي جئتم به أيها السحرة هو السحر وقرأ ذلك مجاهد وبعض المدنيين والبصريين ما جئتم به السحر على وجه الاستفهام من موسى الى السحرة عما جاؤا به أسحر هو أم غيره وأولى القراءتين في ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه على وجه الخبر لا على الاستفهام لان موسى صلوات الله وسلامه عليه لم يكن شا كافيما جاء به السحرة أنه سحر لا حقيقة له فيحتاج الى استخبار السحرة عنه أي شيء هو وأخرى أنه صلوات الله عليه قد كان على علم من السحرة عما جاؤا به فرعون ليغالبه على ما كان جاءهم به من الحق الذي كان الله آتاه فلم يكن يذهب عليه أنهم لم يكونوا يصدقونه في الخبر عما جاؤا به من الباطل فيستخبرهم أو يستجيز استخبارهم عنه واكتنه صلوات الله عليه أعلمهم أنه لم يبطول ما جاؤا به من ذلك بالحق الذي آتاه ومبطل كيدهم بجذبه وهذه أولى بصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأخرى فان قال قائل فما وجه دخول الالف واللام في السحر ان كان الامر على ما وصفت وأنت تعلم أن كلام العرب في نظير هذا أن يقولوا ما جاءني به عمرو درهم والذي أعطاني أخوك دينار ولا يكادون أن يقولوا الذي أعطاني أخوك الدرهم وما جاءني به عمرو والدينار قيل له بلي كلام العرب ادخال الالف واللام في خبر ما والذي اذا كان الخبر عن معهود قد عرفه المخاطب والمخاطب بل لا يجوز اذا كان ذلك كذلك الا بالالف واللام لان الخبر حينئذ خبر عن شيء بعينه معروف عند الغريقين وانما يأتي ذلك بغير الالف اذا كان الخبر عن مجهول غير معهود ولا مقصود قصد شيء بعينه حينئذ لا تدخل الالف واللام في الخبر وخبر موسى كان خبرا عن معروف عنده وعند السحرة وذلك أنها كانت نسبت ما جاءهم به موسى من الآيات التي جعلها الله علمه على صدقه ونبوته الى أنه سحر فقال لهم موسى السحر الذي وصفتم به ما جئتمكم به من الآيات أيها السحرة هو الذي جئتم به أنتم لا ما جئتمكم به أنا ثم أخبرهم أن الله سيظهر فقال ان الله سيظهر يقول سيذهب

جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون قالوا أجبنا التفتتاء ما وجدنا عليه آباءنا وتكون لك يا كبرياء في الارض وما نحن لك يا مؤمنين وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيظهر ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون فما امن لموسى الاذرية من قومه

على خوف من فرعون وملثهم أن يفتنهم وان فرعون لعال في الارض وانه لمن المسرفين وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا ربنا من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوا لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين وقال موسى

(١٠٣)

ربنا انك آتيت فرعون وملائه

زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا لعضاوة عن سبيلك ربنا اطمس على أممهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال قد أجبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون وجاوزنا بني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وأنا من المسلمين لأن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فاليوم نتجيتك يسد لك لتكون لمن خافك آية وان تثيرا من الناس عن آياتنا الغافلون قال القراءات وشركاؤكم بالرفع يعقوب ان أجرى بفتح الياء حيث كان أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص ويكون لسكيباء الغيبة جاد يزيد ويزيد الباقر بن بقاء التائب السمر بلديزيد وأبو عمرو أن تبوا بالياء الخراز وحرة في الوقف وان شاء لين الهمزة الآخرون بالهمزة لصلوا بضم الباء حرة وعلى وخلف وعاصم غير المفضل ولا تتبعان بتخفيف النون ابن عامر غير الخلواني عن هشام تتبعان خفيفة التاء والنون ابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان وفي كلتا القراءتين خففت النون ثم كسرت لالتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية الباقر والخلواني عن هشام تتبعان بتشديد هاء في

به فذهب به تعالى ذكره بأن ساط عليه عصا موسى قد حولها ثعبانا يتلفه حتى لم يبق منه شيء ان الله لا يصلح عمل المفسدين يعني انه لا يصلح عمل من سعى في أرض الله بما يكرهه وعمل فيها بعاصيه وقد ذكر أن ذلك في قراءة أبي بن كعب ما أتيت به محرو في قراءة ابن مسعود ما جئتم به محرو وذلك مما يؤيد قراءة من قرأ بنحو الذي اخترنا من القراءة فيه القول في تأويل قوله تعالى (ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن موسى انه قال للسحرة ويحق الله الحق يقول ويثبت الله الحق الذي جئتمكم به من عنده فيعليه على باطلكم ويصحح بكلماته يعني بأمره ولو كره المجرمون يعني الذين اتسبوا الاثم برهم بمعصيتهم اياهم القول في تأويل قوله تعالى (فما آمن لموسى الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملثهم أن يفتنهم وان فرعون لعال في الارض وانه لمن المسرفين) يقول تعالى ذكره لم يؤمن لموسى مع ما اتاهم به من الحجج والأدلة الاذرية من قومه خائفين من فرعون وملثهم اختلف أهل التأويل في معنى الذرية في هذا الموضع فقال بعضهم الذرية في هذا الموضع القليل ذكره قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاما من لموسى الاذرية من قومه قال كان ابن عباس يقول الذرية القليل حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاک يقول في قوله تعالى فاما من لموسى الاذرية من قومه الذرية القليل كما قال الله تعالى كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين وقال آخرون معنى ذلك فاما آمن لموسى الاذرية من أرسل اليه موسى من بني اسرائيل اطول الزمان لان الآباء ماتوا وبقي الأبناء فقليل لهم ذرية لانهم كانوا ذرية من هلك ممن أرسل اليهم موسى عليه السلام ذكره من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله تعالى فاما آمن لموسى الاذرية من قومه قال أولاد الذين أرسل اليهم من طول الزمان ومات آباؤهم حدثني المشني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المشني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فاما آمن لموسى الاذرية من قومه قال أولاد الذين أرسل اليهم موسى من طول الزمان ومات آباؤهم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش فاما من لموسى الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملثهم أن يفتنهم قال أبناء أولئك الذين أرسل اليهم فطال عليهم الزمان وماتت آباؤهم وقال آخرون بل معنى ذلك فاما من لموسى الاذرية من قوم فرعون ذكره من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبي عن أبيه عن ابن عباس فاما آمن لموسى الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملثهم أن يفتنهم قال كانت الذرية التي آمنت لموسى من أناس غير بني اسرائيل من قوم فرعون يسير منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وقد روى عن ابن عباس خبر يدل على خلاف هذا القول وذلك ما حدثني به المشني قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ذرية من قومه يقول بني اسرائيل فهذا الخبر

الحالين آمنت انه بكسر الهمزة على الاستئناف بدلا من آمنت حرة وعلى وخلف الآخرون بالفتح تنجيتك من الاتجاء سهل ويعقوب وقتيبة والآخرون بالتشديد الوقوف هنا نوح م لثلايوهم أن اذ طرف لقوله اتل بل التقدير واذ كراذ قال ولا تنظرون ه من أجرط على الله ج لان التقدير وقد أمرت من المسلمين ه بآياتنا ج للفاعولان أمر النظر لامرته يقتضي التثنية للتدبر المنذرين ه من قبل المعتدين ه

مجرمين ه مبين ه لما جاءكم ط بناء على أن التقدير تقولون الحق لما جاءكم هو سحر والاستفهام في قوله أسحر يستحق الابتداء وسيجيء عليه مزيد بيان هذا ط للفصل بين الأخبار والاستخبار السحرون ه في الأرض ط يؤمنين ه عليم ه ملقون ه ما جئتم به ط لمن قرأ السحر مستفهم ما السحر ط سيطله ط المفسدين ه (١٠٤) المجرمون ه أن يفتنهم ط في الأرض ج لاتصال الكلام المسرفين ه

ينبئ عنه أنه كان يرى أن الذرية في هذا الموضع هم بنو إسرائيل دون غيرهم من قوم فرعون * وأولى هذه الأقوال عندى بتأويل الآية القول الذي ذكرته عن مجاهد وهو أن الذرية في هذا الموضع أريد بها ذرية من أرسل اليه موسى من بني إسرائيل فهلكوا قبل أن يقرؤا بنبوته لطول الزمان فأدركت ذريتهم فآمن منهم من ذكر الله بموسى وانما قلت هذا القول أولى بالصواب في ذلك لأنه لم يجز في هذه الآية ذكر غير موسى فلأن تكون الهاء في قوله من قومه من ذكر موسى لقربها من ذكره أولى من أن تكون من ذكر فرعون لبعده ذكره منها اذ لم يكن بخلاف ذلك دليل من خبر ولا نظر و بعد فان في قوله على خوف من فرعون ومثلهم الدليل الواضح على أن الهاء في قوله الاذرية من قومه من ذكر موسى لا من ذكر فرعون لأنها لو كانت من ذكر فرعون لكان الكلام على خوف منه ولم يكن على خوف من فرعون وأما قوله على خوف من فرعون فانه يعنى على حال خوف من آمن من ذرية قوم موسى بموسى فتأويل الكلام فما آمن لموسى الاذرية من قومه من بني إسرائيل وهم خائفون من فرعون ومثلهم أن يفتنهم وقد زعم بعض أهل العربية أنه انما قيل فما آمن لموسى الاذرية من قومه لان الذين آمنوا به انما كانت أمهاتهم من بني إسرائيل وآبائهم من القبط فقل لهم الذرية من أجل ذلك كما قيل لآباء الفرس الذين أمهاتهم من العرب وآبائهم من العجم أبناء والمعروف من معنى الذرية في كلام العرب أنها أعقاب من نسبت اليه من قبل الرجال والنساء كما قال الله جل ثناؤه ذرية من جئنا مع نوح وكما قال ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف ثم قال بعدوزكر يا يحيى وعيسى والياس فجعل من كان من قبل الرجال والنساء من ذرية ابراهيم وأما قوله ومثلهم فان الملائكة اشرف وتأويل الكلام على خوف من فرعون ومن أشرفهم واختلف أهل العربية فيمن عني بالهاء والميم اللتين في قوله ومثلهم فقال بعض نحوي البصرة عني بها الذرية وكأنه وجه الكلام الى فما آمن لموسى الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملائكة من بني إسرائيل وقال بعض نحوي الكوفة عني بهما فرعون قال وانما جاز ذلك وفرعون واحد لان الملائكة اذا ذكر لخوف أو سقرا أو قدوم من سفر ذهب الوهم اليه والى من معه وقال ألا ترى أنك تقول قدم الخليفة فكثير الناس تريد عن معه وقد غلت الاسعار لاننا نؤى بقدمه قدوم من معه قال وقد يكون أن يريد فرعون آل فرعون ومجذف آل فرعون فيجوز كما قال واستل القرية يريد أهل القرية والله أعلم قال ومثله قوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب قول من قال الهاء والميم عائدتان على الذرية ووجه معنى الكلام الى أنه على خوف من فرعون وملائكة الذرية لأنه كان في ذرية القرن الذين أرسل اليهم موسى من كان أبوه قبطيا وأمه اسرائيلية فمن كان كذلك منهم كان مع فرعون على موسى وقوله أن يفتنهم يقول كان إيمان من آمن من ذرية قوم موسى على خوف من فرعون أن يفتنهم بالعذاب فصدهم عن دينهم ومحملهم على الرجوع عن إيمانهم والكفر بالله وقال أن يفتنهم فوجدوا لم يقل أن يفتنهم (١) لدليل الخبر عن فرعون بذلك أن قومه كانوا على مثل ما كان عليه لما قد تقدم من قوله على خوف من فرعون ومثلهم وقوله وان فرعون لعال في الأرض يقول تعالى ذكره وان فرعون لجبار مستكبر على الله في أرضه وأنه لمن المسرفين وأنه لمن المتجاوزين الحق

(١) لعل في العبارة تحريفا شوشها والغرض ظاهر تأمل كتبه معجمه

مسلمين ه توكلنا ج للعدول مع اتحاد القائل الطالبين ه لا للعطف الكافرين ه ج وأقيموا الصلاة ط لان قوله وبشر خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم وان أريد به موسى فلا بد من العدول المؤمنين ه الدنيا لا لتعلق قوله ليضلوا بقوله آتيت وربنا تكرر الاول لاجل التضرع عن سبيلك ج لابتداء النداء مع اتحاد القائل الأليم ه لا يعلمون ه وعدوا ط الفرق لا لان قال جواب اذا المسلمين ه المفسدين ه ية ط لغافلون ه التفسير لما بالغ في تقرير الدلائل والبيانات والجواب عن الشبهات شرع في قصص الانبياء المتقدمين لان نقل الكلام من أسلوب الى أسلوب أقرب الى انشراح الصدر ودفع الملل مع ان في ذكرها تسلية للرسول وعبرة للغير الى غير ذلك من الفوائد التي سبق ذكرها في الاعراف ومعنى كبر نقل وشق كقوله وانها الكبيرة وفي مقامى وجودها أنه زيادة كقولك فعلت كذا المكان فلان أى لاجله وكقوله تعالى ولن خاف مقام ربه أى ربه ومثله قولهم فلان ثقيل الظل ومنها أن يراد به المكث أى شق عليكم مكثى بين أظهركم مددا طوالا ألف سنة الا حسنين عاما ولا شك أن من ألف طريقة ويدعى الى خلافها ولا سيما اذا تكرر الدعاء كان ذلك موجبا للتنفر والنقل وخاصة اذا كانت تلك

الطريقة مقتضاة النفس والطبيعة الداعيتين الى الذات العاجلة ومنها أن يكون المقام بمعنى القيام لانهم كانوا يقومون الى على أرجلهم في الوعظ والتذكير ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعا كما يحكى عن عيسى عليه السلام أنه كان يعظ الحواريين قائما وهم قعود وجواب الشرط اما قوله (فعلى الله توكلت) أى ان شدة بغضكم لي تحملكُم على الاقدام على اينائى وأنا لا أقابل ذلك الشر

بالتوكل على الله فان ذلك هجر يراى قدما وحديثا وإما قوله فأجمعوا وقوله فعلى الله توكلت اعتراض كقولك ان كنت أنكرت على شيئا فأنه حسبي فاعمل ما تريد ولا يحسن أن يقال ان الفاء الثانية عاطفة للاختلاف طلبا وخبرا ومعنى فأجمعوا أمرهم اعزوا وعليه من أجمع الامر اذ انواه وعزم عليه قاله القراء وقال أبو الهيثم أجمع أمره أى جعله (١٠٥) جميعا بعدما كان متفرقا وتفرقه أنه يقول

مرة أفعل كذا ومرة أفعل كذا

فما عزم على أمر واحد فقد جمعه

أى جعله جميعا فهذا هو الاصل في

الاجماع ثم صار بمعنى العزم حتى وصل

بعلى فقبل أجمعت على الامر أى

عزمت عليه والنصيح أجمعت

الامر والمراد بالامر وجوه مكرههم

وبكرههم وانتصب شركاءكم على

المفعول معه أى مع شركائكم ومن

قرأ بالرفع جعله عطف على الضمير

المتصل وانما يحسن ذلك من غير تأكيد

بالتفصيل للفصل والمراد بالشركاء

امانهم على مثل قولهم ودينهم واما

الاصنام وحسن اسناد الاجماع

اليهم على وجه التكميل كقوله قل ادعوا

شركاءكم ثم كيدون واعلم أنه عليه

السلام قال في أول الامر فعلى الله

توكلت ليدل على أنه واثق بوعد الله

جازم بأن تهديهم اياه بالقتل

لا يضره ثم أورد عليهم ما يدل على صحة

دعواه فقال فأجمعوا أمرهم كأنه

قال حصلوا كل ما تشدرون عليه

من الاسباب المؤدية الى مطلوبكم

غير مقتصرين على ذلك بل ضامين

الى أنفسكم شركاء ثم الذين ترعون

أن حالكم يقوى بتكاتفهم ثم ضم الى

ذلك قيدا آخر فقال (ثم لا يكن أمرهم

عليكم غمة) قال أبو الهيثم أى مهما

من قولهم غم علينا الهلال فهو مغموم

أى التبس وقال الليث لقي غمة من

أمره اذ لم يهتد له وقال الزجاج أى

ليكن أمرهم الذى أجمعتموه ظاهرا

منكشفاً أى تجاهر وتبى بالاهلال

الى الباطل وذلك كفره بالله وتركه الايمان به وجوده وحدانية الله وادعاء نفسه الاولوية وسفكه الدماء بغير حلها (١) القول فى تأويل قوله تعالى (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قبل موسى بنبيه لقومه يا قوم ان كنتم أقررتم بوحدانية الله وحد قهر ربكم بيمينه فعليه توكلوا يقول فيه فتقوا ولا أمره فسلوا فإنه لن يخذل ولده ويسلم من توكل عليه ان كنتم مسلمين يقول ان كنتم ذعنين لله بالطاعة فعليه توكلوا (٢) القول فى تأويل قوله تعالى (فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) يقول تعالى ذكره فقال قوم موسى لموسى على الله توكلنا أى به وثقنا واليه فوضنا أمرنا وقوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين يقول جل ثناؤه مخبرا عن قوم موسى أنهم دعوا ربهم فقالوا يا ربنا لا تختبر هؤلاء القوم الكافرين ولا تجعلنا فتنة للقوم فرعون وقد اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى سأله ربهم من اعادته ابتلاء قوم فرعون بهم فقال بعضهم سأله أن لا يظهرهم عليهم فيظنوا أنهم خير منهم وأنهم انما سيطروا عليهم لكرامتهم عليه وهو ان الآخرين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن عمران بن حدير عن أبى مجاز فى قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا يظهرهم علينا فيروا أنهم خير منا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبيه عن أبى الضحى ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تسلطهم علينا فيزدادوا فتنة * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تسلطهم علينا فيفتنونا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين لا تسلطهم علينا فيفتنونا حدثنى المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تسلطهم علينا فيفتنونا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وقال أيضا فيفتنونا حدثنى المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين لا تعذبنا بأذى قوم فرعون ولا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما سلطنا عليهم ولا عذبوا فيفتنونا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تعذبنا بأذى قوم فرعون ولا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما سلطنا عليهم ولا عذبوا فيفتنونا حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد قوله لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تصيبنا بعذاب من عندك ولا بأذى فيفتنوا ويقولوا لو كانوا على حق ما سلطنا عليهم وما عذبوا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير فى قوله تعالى ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين لا تبطلنا ربنا فتجهدنا وتجعله فتنة لهم هذه الفتنة وقرأ فتنة للظالمين قال المشركون حين كانوا يؤذون النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين ويرمونهم أليس ذلك فتنة لهم وسؤالهم وهى بلية للمؤمنين * والصواب من

(١٤ - ابن جرير حادى عشر) ويحتمل أن يراد بهذا الامر العيش والحال أى أهلكوا لئلا يكون عيشكم

بسبب غصه وحالككم عليكم غمة أى غماوهم والغم والغمة كالكرب والكربة ثم زاد قيدا آخر فقال (ثم اقضوا لى) ذلك الامر الذى تريدون بى

أى أدوا الى قطعه واحكموا بصحته وامضائه وعن القفال أن فيه تضمينا والمعنى أقضوا لى ما استقر عليه رأيكم محكما مفروغا منه ثم ختم الكلام

بقوله (ولا تنظرون) أي عجلوا ذلك بأشد ما تقدرون عليه من غير إهمال ومعلوم أن مثل هذا الكلام لا يصدر إلا عن بلغ في التوكل الغاية القصوى ثم بين أن كل ما أتى به فإن ذلك فارغ من الطمع الدنيوي والغرض الخسيس فقال (فإن توليتم) أعرضتم عن نصحي وتذكري (فما سألتكم من أجر) فما كان عندى ما ينفركم (١٠٦) عني وتهموتى لأجله من طمع أو غرض عاجل (إن أجرى) ليس أجرى (الاعلى الله) أي ما نصحتكم إلا لوجهه ولا

يشينى إلا هو وفي الآية نكتة كأنه أراد أنه لا يخاف منهم بوجه من الوجوه لا بإيصال الشر وذلك قوله فعلى الله توكلت إلى آخره ولا بانقطاع الخير منهم وذلك قوله فإن توليتم الآية (وأمرت أن أكون من المسلمين) أي سواء قبلتم دين الإسلام أو لم تقبلوه فأنا مؤبور بأن أكون على دين الإسلام وأما مور بالاستسلام لكل ما أتى من قبل هذه الدعوة (فكذبوه) بقوا على تكذيبهم إلى آخر المدة المتطولة (فتجنبا ومن معه في الفلك) قد ذكرنا في الأعراف الفرق بين هذه العبارة وبين ما هنالك (وجعلناهم خلائف) يخلفون الهالكين بالطوفان (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لسان أهلاكهم وتحذير لغيرهم وتسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (ثم بعثنا من بعده) من بعد نوح (رسلا كهود وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب) يخافونهم بالبينات (بالجج الواضحات والمعجزات الباهرات) فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل (الآية وقد مر تفسيرها في أواسط الأعراف إلا أنه زيد هنا لفظة ففيل لتناسب ما قبله وهو كذبوا بآياتنا وكذلك في الأعراف راعى المناسبة لأن ما قبله ولكن كذبوا بغير الباء (ثم بعثنا من بعدهم) بعد الرسل أو الأمم (بآياتنا) يعنى الآيات التسع (فاستكبروا) عن قبولها (وكانوا قوما مجرمين)

القول في ذلك أن يقال إن القوم رغبوا إلى الله في أن يجبرهم من أن يكونوا محنة لقوم فرعون وبلاء كل ما كان من أمر كان لهم مصدة عن اتباع موسى والاقرباء وبما جاءهم به فإنه لا شك أنه كان لهم فتنة وكان من أعظم الأمور لهم إبعادهم عن الإيمان بالله ورسوله وكذلك من المصدة كان لهم عن الإيمان أن لو كان قوم موسى عاجلهم من الله محنة في أنفسهم من بلية تنزل بهم فاستعاضوا القوم بالله من كل معنى يكون صادوا القوم فرعون عن الإيمان بالله بأسبابهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ لِقَصَصِ الْأَمْثِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُم كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ يقول تعالى ذكره ونجينا يا ربنا برحمتك لقصصنا من أيدي القوم الكافرين قوم فرعون لأنهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم في الأشياء القذرة من خدمتهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بِيوتًا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره وأوحينا إلى موسى وأخيه أن اتخذوا القوم كما بمصر بيوتًا يقال منه تبوأ فلان لنفسه بيتا إذا اتخذ وكذا تبوأ صحفا إذا اتخذ وبوأته أن يبيتا إذا اتخذته واجعلوا بيوتكم قبلة يقول واجعلوا بيوتكم مساجد تصلون فيها واختلف أهل التأويل في تأويل قوله واجعلوا بيوتكم قبلة فقال بعضهم في ذلك نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جريد عن عكرمة عن ابن عباس واجعلوا بيوتكم قبلة قال مساجد حدثني المتشئ قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال أمروا أن يتخذوها مساجد * قال ثنا أبو عسان مالك بن اسمعيل قال ثنا زهير قال ثنا خفيف عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا يفرقون من فرعون وقومه أن يصلوا فقال لهم اجعلوا بيوتكم قبلة يقول اجعلوها مساجدا حتى تصلوا فيها حدثنا ابن وكيع وابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن إبراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال خافوا فأمروا أن يصلوا في بيوتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن إبراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا خائفين فأمروا أن يصلوا في بيوتهم حدثني المتشئ قال ثنا الحماني قال ثنا شبل عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا خائفين فأمروا أن يصلوا في بيوتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا لا يصلون إلا في البيع وكانوا لا يصلون إلا خائفين فأمروا أن يصلوا في بيوتهم * قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال كانوا خائفين فأمروا أن يصلوا في بيوتهم * قال ثنا عبد الله عن إسرائيل عن السدي عن أبي مالك واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانت بنو إسرائيل تخاف فرعون فأمروا أن يجعلوا بيوتهم مساجد يصلون فيها حدثني المتشئ قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة يقول مساجد * قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا إسرائيل عن منصور عن إبراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا يصلون في بيوتهم يخافون حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن أبي سنان عن الضحاك أن تبوأ القوم كما بمصر بيوتًا قال مساجد حدثنا

كفار إذوى آثم ولذلك اجتروا على رد الآيات أما قوله (أسحر هذا) فليس بمقول ابن لقوله أتقولون لأنهم قطعوا في قوله إن هذا لسحري مبين بأنه سحر وما استفهموا ولكن الوجه فيه أن يقال إن القول ههنا يعني الطعن والعيب كالدكر في قوله سمعنا قتي يذكركم ومنه قولهم فلان يخاف القالة أي مطاع الناس فكأنه قال أتعيون الحق وتظعنون

فيه ثم أنكر عليهم قولهم فقال أسحر هذا أو يقال مفعول تقولون محذوف وهو قولهم ان هذا السحر مبین أو يقال جملة قوله أسحر هذا ولا يفلح الساحرون حكاية لكلامهم كأنهم قالوا منكرين لما جا آبه أجنبنا بالسحر تطلبان به الفلاح ولا يفلح السحرة لان حائل صنعهم تخيل وتوهم (قالوا أجنبنا التلفتنا) التركيب يدل على الاتواء ومنه (١٠٧) القتل والالتفات افتعال من اللفت وهو

الصرف واللى (وتكون الكبرياء في الارض) أى الملك والعز في أرض مصر قال الزجاج سمي الملك كبرياء لانه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا وأيضا فالنبي صلى الله عليه وسلم اذا اعترف القوم بصدقه صارت مقاليد أمر أمته اليه وصار أكبر القوم وقيل لان الملوك موصوفون بالكبر والحاصل أنهم علاوا وعدم قبولهم دعوة موسى بأمرين التمسك بالتقليد وهو عبادة آبائهم الاصنام والحرص في طلب الدنيا والحد في بقاء الرياسة ويجوز أن يقصدوا ذمهما وأنهما ان ملكا أرض مصر تجبرا وتكبيرا ثم صرحوا بالتكذيب قائلين (وما نحن لك بمؤمنين) ثم حاولوا المعارضة وقد مررت تلك القصة في الاعراف أما قوله ما جئتم به فعناء الذي جئتم به هو السحر لا الذي سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله قال الفراء وانما قال السحر بالالف واللام لانه جواب الكلام الذي سبق كأنهم قالوا المولى ما جئتم به سحر فقال موسى بل ما جئتم به السحر فوجب دخول الالف واللام لان التكرار اذا عادت عادت معرفة بقول الرجل لغيره لقيت رجلا فيقول له من الرجل ولو قال من رجل لم يقع في وهمه أنه يسأل عن الرجل الذي ذكره ومن قرأ السحر بالاستفهام فالاستفهامية مبتدأ وجئتم به خبره كأنه قيل أى شئ جئتم به ثم قال على

ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا حائفين فأمروا أن يصلوا في بيوتهم حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال قال أبي زيد اجعلوا في بيوتكم مساجدكم تصلون فيها تلك القبلة وقال آخرون معنى ذلك واجعلوا مساجدكم قبل الكعبة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا حكيم عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واجعلوا بيوتكم قبلة يعنى الكعبة حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين قال قالت بنو اسرائيل لموسى لا نستطيع أن نظهر صلاتنا مع الفراعنة فأذن الله لهم أن يصلوا في بيوتهم وأمروا أن يجعلوا بيوتهم قبل القبلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال قال ابن عباس في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة يقول وجهوا بيوتكم مساجدكم نحو القبلة ألا ترى أنه يقول في بيوت الله أن ترفع حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة قال قبل القبلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بيوتكم قبلة قال نحو الكعبة حين خاف موسى ومن معه من فرعون أن يصلوا في الكنائس الجامعة فأمروا أن يجعلوا في بيوتهم مساجد مستقبل الكعبة يصلون فيها سرا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة ثم ذكر مثله سواء * قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ لقومكم عصر بيوتكم مساجد * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله أن تبوأ لقومكم عصر بيوتكم قال مصر الاسكندرية حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ لقومكم عصر بيوتكم واجعلوا بيوتكم قبلة قال وذلك حين منعهم فرعون الصلاة فأمروا أن يجعلوا مساجدهم في بيوتهم وأن يوجهوا نحو القبلة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بيوتكم قبلة قال نحو القبلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق عن أبي سنان عن النخاع وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ لقومكم عصر بيوتكم مساجد واجعلوا بيوتكم قبلة قال قبل القبلة وقال آخرون معنى ذلك واجعلوا بيوتكم يقابل بعضها بعضا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبير واجعلوا بيوتكم قبلة قال يقابل بعضها بعضا * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب القول الذي قدمنا بيانه وذلك أن الأغلب من معاني البيوت وان كانت المساجد بيوت البيوت المسكونة اذا ذكرت باسمها المطلق دون المساجد لان المساجد لها اسم هي به معروفة خاص لها وذلك المساجد فأما البيوت المطلقة بغير وصلها بشئ ولا اضافتها الى شئ فالبيوت المسكونة وكذلك القبلة الأغلب من استعمال الناس اياها في قبل المساجد وللصوات فاذا كان ذلك وكان غير جائز توجيه معاني كلام الله الا الى الأغلب من وجوهها المستعمل بين أهل اللسان الذي نزل به دون الخفى المجهول ما لم تأت دلالة تدل على غير ذلك ولم يكن على قوله واجعلوا بيوتكم قبلة دلالة تقطع

وجه التوبيخ السحر أى أهول سحرا أو السحر جئتم به (ان الله سيظهره) يظهر المحررة عليه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يؤيده بحميل الخاتمة (ويحق الله الحق) يثبت (بكلماته) بمواعيده أو بما سبق من قضائه أو بأوامره (فما آمن لموسى) أى فى أول أمره (الانزيرة من قومه) قال ابن عباس لفظة الانزيرة يعبر بها عن القوم على وجه التحقير ولا ريب أن المراد ههنا ليس هو الاهانة فالمراد التصغير بمعنى قلة العدد وقيل المراد

أولاد من أولاد قومه كأنه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفاً من فرعون وأجابته طائفة من أبناءهم مع الخوف من فرعون أن يصرفهم عن دينهم بتسلط أنواع البلاء عليهم وقيل إن الذرية أقوام كان آبؤهم من قوم فرعون وأمهاتهم من بني إسرائيل وقيل الذرية مؤمن آل فرعون وآسية امرأته وخازنه وامرأة (١٠٨) خازنه ومباشطته والضمير في قومه على هذا فرعون وعوده إلى موسى أظهر لانه

أقرب المذكورين ولما نقل أن الذين آمنوا به كانوا من بني إسرائيل والضمير في (ملئهم) أما فرعون على جهة التعظيم لانه ذو أصحاب يأتمرون له أو المراد آل فرعون بحذف المضاف أو الذرية يعني أشرف بني إسرائيل لانهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفاً من فرعون عليهم وعلى أنفسهم يدل على ذلك قوله (أن يفتنهم) أي يعذبهم فرعون ثم أكد أسباب الخوف بقوله (وان فرعون لعال) لغالب (في الأرض) أرض مصر (وانه لمن المفسرين) في القتل والتعذيب أو لمن المجاوزين الحد لانه من أخس العبيد فادعى الربوبية العليا (وقال موسى) تثيتا لقومه (ان كنتم آمنتم بالله) صدقتم به وبآياته (فعليه توكلوا) خصوه بتفويض أموركم اليه (ان كنتم مسلمين) قال العلماء المؤخر في مثل هذه السورة مقدم في المعنى نظيره ان ضرب بك زيد فاضربه ان كانت بك قوته والمراد ان كانت بك قوة فان ضرب بك زيد فاضربه فكأنه قيل لهم في حال اسلامهم ان كنتم منقادين لتكاليف ربكم بالاخلاص مصدقين له بالتحقيق عارفين بأنه واجب الوجود لذاته وما سواه محدث مخلوق مقهور تحت حكمه وتديره ففوضوا جميع أموركم اليه وحده (فقالوا) مؤتمرين لموسى (على الله توكلنا) ثم اشتغلوا بالدعاء قائلين (ربنا لا تجعلنا فتنة) أي موضع فتنة لهم والمراد بالفتنة تعذيبهم أو صرفهم عن دينهم أو المراد لا تفتن بنا فرعون وقومه لانك لو سلطتهم علينا صار

الغذر بأن معناه غير الظاهر المستعمل في كلام العرب لم يجز لنا توجيهه إلى غير الظاهر الذي وصفنا وكذلك القول في قوله قبله وأقيموا الصلاة يقول تعالى ذكره وأدوا الصلاة المفروضة بحدودها في أوقاتها وقوله وبشر المؤمنين يقول جل ثناؤه لنبيه عليه السلام وبشر مقيمي الصلاة المطيعي الله يا محمد المؤمنين بالثواب الجزيل منه (١) القول في تأويل قوله تعالى (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة وأموالاً في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) يقول تعالى ذكره وقال موسى يا ربنا انك أعطيت فرعون وكبراء قومه وأشرفاهم وهم الملائه زينة من متاع الدنيا وأموالاً من أعيان الذهب والفضة في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك يقول موسى لربه ربنا أعطيتهم ما أعطيتهم من ذلك ليضلوا عن سبيلك واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم ليضلوا عن سبيلك بمعنى ليضلوا الناس عن سبيلك ويصدوهم عن دينك وقرأ ذلك آخرون ليضلوا عن سبيلك بمعنى ليضلوا هم عن سبيلك فيجوروا عن طريق الهدى فان قال قائل أفكان الله جل ثناؤه أعطى فرعون وقومه ما أعطاهم من زينة الدنيا وأموالها ليضلوا الناس عن دينه أو ليضلوا هم عنه فان كان لذلك أعطاهم ذلك فقد كان منهم ما أعطاهم لأجله فلا عتب عليهم في ذلك قيل ان معنى ذلك بخلاف ما توهمت وقد اختلف أهل العلم بالعربية في معنى هذه اللام التي في قوله ليضلوا فقال بعض نحوي البصرة معنى ذلك ربنا فضلوهم عن سبيلك كما قال فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزناً أي فكان لهم وهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدوا وحزناً وانما التقطوه فكان لهم قال فهذه اللام تجيء في هذا المعنى وقال بعض نحوي الكوفة هذه اللام لام كي ومعنى الكلام ربنا أعطيتهم ما أعطيتهم كي يضلوا ثم دعا عليهم وقال آخر هذه اللامات في قوله ليضلوا وليكون لهم عدوا وما أشبهها بتأويل الخفض آتيتهم ما آتيتهم لضلالهم والتقطوه لكونه لانه قد آلت الحالة إلى ذلك والعرب تجعل لام كي في معنى لام الخفض ولا م الخفض في معنى لام كي لتقارب المعنى قال الله تعالى يحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم أي لا عرضا لكم ولم يحلفوا لا عرضهم وقال الشاعر

سموت ولم تكن أهلاً لتسمو ولكن المضيع قد يصاب

قال وانما يقال وما كنت أهلاً للفعل ولا يقال لتفعل الا قليلاً قال وهذا منه * والصواب من القول في ذلك عندي أنها اللام كي ومعنى الكلام ربنا أعطيتهم ما أعطيتهم من زينة الحياة الدنيا والأموال لتفتنهم فيه ويضلوا عن سبيلك عبادك عقوبة منك وهذا كما قال جل ثناؤه لأسقيناهم ماء غدقا لتفتنهم فيه وقوله ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم هذا دعاء من موسى دعا الله على فرعون وملئه أن يغير أموالهم عن هيئتها ويبدلها إلى غير الحال التي هي بها وذلك نحو قوله من قبل أن نطمس وجوهنا فتردها على أديارها يعني به من قبل أن نغيرها عن هيئتها التي هي بها يقال منه طمست عينه أطمسها وأطمسها طمسا وطمسوا وقد تستعمل العرب الطمس في العفو والدثور وفي الاندقاق والدروس كما قال كعب بن زهير

من كل نضاجة الذفرى اذا عرقت * عرضتها طامس الاعلام مجهول

وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك في هذا الموضع فقال جماعة منهم فيه مثل قولنا ذكر

من ذلك شبهة لهم في أنالسنا على الحق ويجوز أن تكون الفتنة بمعنى المفتون أي لا تجعلنا مفتونين بأن تمكهم من صرفنا عن الدين الحق ولما قدموا التضرع إلى الله في أن يصون دينهم عن الفساد أتبعوه سؤال عصمة أنفسهم فقالوا (ونجنا) الآية وفي ذلك دليل على أن عنايتهم

بصالح الدين فوق اهتمامهم بمصالح النفس وهكذا يجب أن تكون عقيدة كل مسلم والله الموفق (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوأ لقومكما بمصر بيوتا) تبوأ بالمكان اتخذهم مباءة ومرجعاً مثل توغته إذا اتخذهم وطناً واختلف المفسرون في البيوت ففهم من ذهب إلى أنها المساجد كقوله في بيوت أذن الله أن ترفع فالمراد من قوله واجعلوا بيوتكم قبلة أن (١٠٩) يجعل تلك البيوت مساجد متوجهة نحو

القبلة وهي جهة بيت المقدس أو الكعبة على ما نقل عن ابن عباس وقال الحسن الكعبة قبلة كل الأنبياء وإنما وقع العدول عنه بأمر الله تعالى في أيام نبينا صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة ومنهم من قال إنها مطلق البيوت ثم قيل المراد واجعلوا دوركم قبلة أي صلوا في بيوتكم وقيل المراد اجعلوا بيوتكم متقابلة أما السبب في اتخاذ هذه البيوت فإن صلوا في بيوتهم خفية خيفة من الكفرة كما كان المؤمنون على ذلك في أول الإسلام مكة أو المقصود الجمعية واعتناء البعض ببعض وقيل على التفسير الأول لما أظهر فرعون العداوة الشديدة أمر الله موسى وهرون وقومهم بما اتخذوا المساجد على رغم الأعداء وتكفل أن يصونهم عن شرهم وإنما نفي الخطاب أولاً ثم جمع لأن اختيار المكان للعبادة مما يفرض إلى الأنبياء فخطب موسى وهرون بذلك ثم جعل الخطاب عاماً لهم ولقومهم لما لأن استقبال القبلة وإقامة الصلاة واجب على الجمهور ثم خص موسى عليه السلام بالتبشير في قوله (واشر المؤمنون) لأن الغرض الأصلي من جميع العبادات هو هذه البشارة فلم تكن لائقاً إلا بموسى الذي هو الأصل في الرسالة وفيه تعظيم لشأن البشارة والمبشر قال الضعيف مؤلف الكتاب قد سمع في خاطري وقت هذه الكتابة أن

من قال ذلك حدثني زكريا بن يحيى بن زائدة قال ثنا حجاج قال ثنا ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال بلغنا عن القرطبي في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال اجعل سكرهم حجارة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن محمد بن كعب القرطبي قال اجعل سكرهم حجارة حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية اطمس على أموالهم قال اجعلها حجارة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال ثنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس في قوله اطمس على أموالهم قال صارت حجارة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربنا اطمس على أموالهم قال بلغنا أن زر وعهم تحولت حجارة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ربنا اطمس على أموالهم قال بلغنا أن حروثاً لهم صارت حجارة حدثنا المثنى قال ثنا قيس بن عتبة قال ثنا سفيان ربنا اطمس على أموالهم قال يقولون صارت حجارة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى الحماني قال أخبرنا ابن المبارك عن اسمعيل عن أبي صالح في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال صارت حجارة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال بلغنا أن حروثاً لهم صارت حجارة حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليم قال سمعت الخليل يقول في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال جعلها الله حجارة منقوشة على هيئة ما كانت حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال قد فعل ذلك وقد أصابهم ذلك اطمس على أموالهم فصارت حجارة ذهبهم ودراهمهم وعدسهم وكل شيء * وقال آخرون بل معنى ذلك أهلكتهم - كمن قال ذلك حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ربنا اطمس على أموالهم قال أهلكتهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ربنا اطمس على أموالهم يقول دمر عليهم وأهلك أموالهم وأما قوله واشدد على قلوبهم فإنه يعني وأطبع عليها حتى لا تليق ولا تنشرح بالآيمان كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وقال موسى قبل أن يأتي فرعون ربنا اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الآليم فاستجاب الله له وحال بين فرعون وبين الآيمان حتى أدركه العرق فلم ينفعه الآيمان حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس واشدد على قلوبهم يقول وأطبع على قلوبهم حتى يروا العذاب الآليم وهو العرق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واشدد على قلوبهم بالضلالة قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واشدد على قلوبهم قال بالضلالة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثت

الخطاب في قوله وشر المؤمنين لنبينا صلى الله عليه وسلم على طريقة الالتفات والاعتراض ومضمون البشارة أنه جعلت الأرض كلها لهذه الأمة مسجداً وطهوراً دون سائر الأمم فإنهم أمروا باتخاذ موضع يرجعون إليه البتة للعبادة والله أعلم بمراده ثم إن موسى عليه السلام لما بالغ في إظهار المعجزات القاهرة ورأى القوم مصرين على الجود والانتكار أخذ يدعو عليهم ومن حق من يدعو على الغير أن يذكر أولاً

سبب الدعاء عليه فهذا (قال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالاً) فالزينة عبارة عن الصحة والجمال واللباس والدواب وأنث البيت والاموال ما يزيد على ذلك من الصامت والناطق عن ابن عباس كانت لهم من فسطاط مصر الى أرض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب وفضة قالت الاشاعرة اللام (١١٠) في قوله (ليضلوا) لام التعليل كأن موسى عليه السلام قال يا رب انك

عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت النخلك يقول في قوله واشدد على قلوبهم يقول أهلكتهم كفارا وأما قوله فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم فان معناه فلا يصدقوا بتوحيد الله ويقرؤا بوحدايته حتى يروا العذاب الموجه كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا يؤمنوا بالله فيما يرون من الآيات حتى يروا العذاب الاليم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال سمعت المنقري يقول فلا يؤمنوا يقول دعا عليهم واختلف أهل العربية في موضع يؤمنوا فقال بعض نحوي البصرة هو نصب لان جواب الامر بالفاء أو يكون دعا عليهم اذ عصوا وقد حكى عن قائل هذا القول أنه كان يقول هو نصب عطفا على قوله ليضلوا عن سبيلك وقال آخر منهم وهو قول نحوي الكوفة موضعه جزم على الدعاء من موسى عليهم بمعنى فلا آمنوا كما قال الشاعر

فلا ينسبط من بين عينيك ما تزوي * ولا تلقى الا وأنفك راغم

بمعنى فلا انبسط من بين عينيك ما تزوي ولا لقيتني على الدعاء وكان بعض نحوي الكوفة يقول هو دعاء كأنه قال اللهم فلا يؤمنوا قال وان شئت جعلتها جوابا بالسئلة اياه لان المسئلة خرجت على لفظ الامر فتجعل فلا يؤمنوا في موضع نصب على الجواب وليس بسهل قال ويكون كقول الشاعر

ياناق سيري عنقا فسيحا * الى سليمان فنستريح

قال وليس الجواب سهل في الدعاء لانه ليس بشرط * والصواب من القول في ذلك أنه في موضع جزم على الدعاء بمعنى فلا آمنوا وانما اخترت ذلك لان ما قبله دعاء وذلك قوله ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فالحاق قوله فلا يؤمنوا اذ كان في سياق ذلك بعناء أشبه وأولى وأما قوله حتى يروا العذاب الاليم فان ابن عباس كان يقول معناه حتى يروا العذاب وقد ذكرنا الرواية عنه بذلك من بعض وجوهها في ماضي حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال ابن عباس فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال الفرق (في القول في تأويل قوله تعالى) قال قد أجبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون وهذا خبر من الله عن اجابته لموسى صلى الله عليه وسلم وهرون دعاءهما على فرعون وأشراف قومه وأموالهم يقول جل ثناؤه قال الله لهم اقد أجبت دعوتكما في فرعون وملئه وأموالهم فان قال قائل وكيف نسبت الاجابة الى اثنين والدعاء انما كان من واحد قيل ان الداعي وان كان واحدا فان الثاني كان مؤمنا وهو هرون فلذلك نسبت الاجابة اليهما لان المؤمن داع وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريح عن رجل عن عكرمة في قوله قد أجبت دعوتكما قال كان موسى يدعو وهرون يؤمن فذلك قوله قد أجبت دعوتكما وقد زعم بعض أهل العربية أن العرب تخاطب الواحد خطاب الاثنين وأنشد في ذلك فقلت لصاحبي لا تعجلنا * بنزع أصوله واجتر شبحا

أعطيتهم هذه الزينة والاموال لاجل أن يضلوا ففيه دلالة على أنه تعالى تسبب لضلالهم وأراد منهم ذلك والاليم هي أسبابه ثم شرع في الدعاء عليهم بالطمس على أموالهم والطمس المحو أو المسخ كما مر في سورة النساء في قوله سبحانه من قبل أن نطمس وجوهنا وبالشد على قلوبهم ومعناه الاستيثاق والختم وقالت المعتزلة قوله ليضلوا دعاء بلفظ الامر لاغائب دعاء عليهم بثلاثة أمور بالضلال وبالطمس وبالشدة كأنه لما علم بالتجربة وطول العجبة أن ايمانهم كالحجاء أو علم ذلك بالوحى اشتد غضبه عليهم فدعا الله عليهم بما علم أنه لا يكون غيره قائلا ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال وليطبع الله على قلوبهم كما يقول الاب المشفق لولده اذا لم يقبل نصحه واستمر على غيه سلمنا أن قوله ليضلوا ليس دعاء عليهم لكن اللام فيه للعاقبة كقوله ادوا للموت سلمنا أن اللام للتعليل لكنهم جعلوا نعمة الله سببا في الضلال فكأنهم أو توها يضلوا ولم لا يجوز أن يكون لام مقدرة أي لئلا يضلوا كقوله بين الله لكم أن تضلوا أي أن لا تضلوا أو يكون حرف الاستفهام مقدرا في آتيت على سبيل التعجب أما قوله تعالى (فلا يؤمنوا) فاما أن يكون معطوفا على قوله ليضلوا على التفاسير كلها وما بينهما اعتراض واما أن يكون جوابا بالقوله واشدد ويجوز أن يكون دعاء بلفظ النهي معطوفا

حدثنا

على أشدد (قال قد أجبت دعوتكما) أضاف الدعوة اليهما لان موسى كان

يدعو وهرون يؤمن ويجوز أن يكونا جميعا يدعوان الا أنه خص موسى بالذكر في الآية الاولى لاصالته في الرسالة والمعنى أن دعاء كما مستجاب وما طلبتما كائن ولكن في وقته (فاستقيما) فابتاع على ما أتماع عليه من التبليغ والانداز زيادة في الزام الحجة ولا تستجلا فقد لبث نوح في قومه

ألف سنة الا قليلا قال ابن جريج فكث موسى بعد الدعاء أربعين سنة يدعوهم الى الله (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) أن الاستعجال لا يفيد في اجابة الدعاء فقد يستجاب الدعاء ولكن يظهر الاثر بعد حين (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) قدمرت تلك القصة في أوائل سورة البقرة في قوله واذا فرقنا بكم البحر الآية ومعنى قوله (فأتبعهم) لحقهم (١١١) يقال تبعه حتى أتبعه والبعى الافراط في الظلم

والعدو ومجاوزة الحد وفي الآية سؤال وهو أن فرعون تاب ثلاث مرات احداها قوله (آمنت) وثانيتها (أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل) وثالثتها (وأنا من المسلمين) فلم تقبل توبته والحواب من وجوه الاول أنه ايمان اليأس وأنه لا يقبل لان الخلائق يتأق التكليف الثاني انها لم تكن مقرونة بالاخلاص وانما كانت ادفع البلية حاضرة والمحنة الشاجرة الثالث أن ذلك التوحيد كان مبنيا على محض التقليد والمخدول كن من الدهرية المسكرين لوجود الصانع ومثل هذا الاعتقاد الفاحش لا تزول ظلمته الا بنور الحق القطعية الرابع ما روي أن بعض بني اسرائيل لما جاوزوا البحر اشتغلوا بعبادة العجل فاعله أراد الايمان بذلك العجل الذي آووا بعبادته في ذلك الوقت وكانت هذه الكلمة سببا لزيادة الكفر الخامس أن أكثر اليهودية يولون الى التجسيم والتشبيه ولذلك عبدوا العجل فكانه ما آمن الا بالاله الموصوف الجسمية والحلول والنزول السادس لعل الايمان انما يتم بالاقرار بوحداية الله تعالى ونبوة موسى كما أنه لو قيل ألف مرة لا اله الا الله لم يصح ايمان الا اذا قرن به محمد رسول الله الى الناس كافة السابع روي أن جبريل عليه السلام أتى فرعون بفتيا ما قول الامير في عبدنا في مال مولاه

حدثنا ابن وكيع قال ثنا زكريا بن عدي عن ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال قد أجبت دعوتكما قال دعاء موسى وأمن هرون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وزيد بن حباب عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب قال دعاء موسى وأمن هرون * قال ثنا أبو معاوية عن شيخ له عن محمد بن كعب قال دعاء موسى وأمن هرون حدثنا المتي قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالبة قال قد أجبت دعوتكما قال دعاء موسى وأمن هرون * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد وعبد الله بن أبي جعفر عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال دعاء موسى وأمن هرون فذلك قوله قد أجبت دعوتكما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن عكرمة في قوله قال قد أجبت دعوتكما قال كان موسى يدعو وهرون يؤمن فذلك قوله قد أجبت دعوتكما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قد أجبت دعوتكما لموسى وهرون * قال ابن جريج قال عكرمة أمن هرون على دعاء موسى فقال الله قد أجبت دعوتكما فاستقيما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان هرون يقول آمين فقال الله قد أجبت دعوتكما فصارتا التامين دعوة صار شر يكة فيها وأما قوله فاستقيما فانه أمر من الله تعالى لموسى وهرون بالاستقامة والثبات على أمرهما من دعاء فرعون وقومه الى الاجابة الى توحيد الله وطاعته الى أن يأتيهم عقاب الله الذي أخبرهما أنه أجايبهما فيه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس فاستقيما فامضيا لأمرى وهى الاستقامة * قال ابن جريج يقولون ان فرعون مكث بعد هذه الدعوة أربعين سنة وقوله ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون يقول ولا تسلكان طريق الذين يجهلون حقيقة وعدى فتستعجلان قضائى فان وعدى لا خلف له وان وعدى نازل بفرعون وعذابي واقع به وبقومه في القول في تأويل قوله تعالى (وجاوزنا بني اسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين) يقول تعالى ذكره وقطعنا بني اسرائيل البحر حتى جاوزوه فأتبعهم فرعون يقول فأتبعهم فرعون وجنوده يقال منه أتبعته وتبعته بمعنى واحد وقد كان الكسائي فيما ذكر أبو عبيد عنه يقول اذا أريد أنه أتبعهم خيرا أو شرا قال كلام أتبعهم هم من الالف واذا أريد أتبع أثرهم أو اقتدى بهم فانه من أتبعته مشددة التاء غير مهموزة الالف بغيا على موسى وهرون ومن معهم من قومهم من بني اسرائيل وعدوا يقول وأعداء عليهم وهو مصدر من قولهم أعدا فلان على فلان في الظلم يعدو عليه عدوا مثل غزا يغزو وغزو وقد روي عن بعضهم أنه كان يقرأ بغيا وعدوا وهو أيضا مصدر من قولهم أعدا يعدو وعدوا مثل علا بلعوا علوا حتى اذا أدركه الغرق يقول حتى اذا أحاط به الغرق وفي الكلام متروك قد ترك ذكره بدلالة ما ظهر من الكلام عليه وذلك فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا فيه فقرنا حتى اذا أدركه الغرق وقوله قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيسل فرعون حين أشرف على الغرق وأيقن بالهلكة آمنت يقول أقررت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ بعضهم وهو قراءة عامة

ونعمته فكفر نعمته ومحمد حقه وادعى السيادة دونه فكث فرعون فيه يقول أبو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعمته أن يغرق في البحر ثم ان فرعون لما غرق دفع جبريل اليه خطه فعرفه أما قوله (الآن) فالشهور من الأخبار أنه قول جبريل وقيل انه قول الله سبحانه والتقدير أتؤمن الساعة في وقت الا ضطرار حين أجملك الغرق وأدركك وقوله (وكنتم من المفسدين) في مقابلة قوله

وأما من المسلمين يروى أن جبريل أخذ عيلاً فاه بالطين حين قال آمنت ثلاثين غصبا عليه والاقرب عند العلماء أن هذا الخبر غير صحيح لانه ان قال ذلك حين بقاء التكليف لم يجز على جبريل أن يمنعه من التوبة بل يجب أن يحثه عليها وعلى كل طاعة لقوله تعالى وتعارفوا ولومنه لكانت التوبة ممكنة لان الاخرس قد يتوب (١١٢) بان يعزم بقلبه على ترك المعادة الى القيصح ولومنه من التوبة لكان قد

رضى ببقائه على الكفر والرضا بالكفر كفرو كيف يليق به سبحانه أن يقول لموسى وهرون فقولا له قولا لينا ثم يأمر جبريل بمنعه عن الايمان ولو قيل ان جبريل فعل ذلك من تلقاء نفسه كان منافيا لقوله وما تنزل الا بأمر ربك لا يسبقونه بالقول وان كان قال ذلك بعد زوال التكليف فلم يكن لما فعل جبريل فائدة اللهم الا أن يقال انه دس حال البحر في فيه في وقت لا ينفعه ايمانه غضبا لله على الكافر قوله (ذال يوم ننجيك بيدك) فيه أقوال منها أن معناه نخرجك من البحر ونخلصك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ولكن بعد أن تفرق وقوله بيدك في موضع الحال أى في الحال التى لاروح فيك وانما أنت بدن قال كعب رماه الماء الى الساحل كأنه ثورا والمراد بيدك كاملا سويا لم ينقص منه شئ ولم يتغير أو عريانا لست الا بدنا وفيه نوع تهكم كأنه قيل ننجيك لكن هذه النجاة انما تحصل لبدنك لا لروحك كما يقال نعتقت أو نخلصك من السجن ولكن بعد أن تموت وقيل ننجيك بيدك أى نلقبك بنجوة من الارض وهى المكان المرتفع وقيل بيدك أى برعك قال الليث البدن الدرع القصير الكمين عن ابن عباس قال كان عليه درع من ذهب يعرف بها فأخرج به الله من الماء مع ذلك الدرع ليعرف فان صحت هذه الرواية

المدينة والبصرة أنه بفتح الالف من أنه على اعمال آمنت فهم وانصباهاه وقرأ آخرون آمنت انه بكسر الالف من انه على ابتداء الخبر وهى قراءة عامة الكوفيين والقول في ذلك عندي أنهم ما قراءتان متقاربتا بالمعنى وبأيتهما قرأ القارى فصبوب وبتحوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن عبد الله بن شداد قال اجتمع بعقوب وبنوه الى يوسف وهم اثنان وسبعون وخرجوا مع موسى من مصر حين خرجوا وهم ستمائة ألف فلما أدركهم فرعون فرأوه قالوا يا موسى أين المخرج فقد أدركنا قد كنا نلتقى من فرعون البلا فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم وبيس لهم البحر وكشف الله عن وجه الارض وخرج فرعون على فرس حصان أدهم على لونه من الدهم ثمانمائة ألف سوى ألوانها من الدواب وكانت تحت جبريل عليه السلام فرس وديق ليس فيها أنثى غيرها وميكائيل يوقهم لا يشد رجل منهم الا ضمه الى الناس فلما خرج آخر بنى اسرائيل دنا منه جبريل واصق به فوجد الحصان ريح الاثني فلم يملك فرعون من أمره شيئا وقال أقدموا فليس القوم أحق بالبحر منكم ثم أتبعهم فرعون حتى اذا هم أولاهم أن يخرجوا ارتطم ونادى فيها آمنت أنه لاله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأما من المسلمين ونودى الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : وعن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال رفعه أحدهما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان جبرائيل كان يدس في فم فرعون الطين مخافة أن يقول لا اله الا الله حدثني الحسين بن عمرو بن محمد العنقري قال ثنا أبي قال ثنا شعبة عن عطاء بن السائب عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جعل جبرائيل عليه السلام يدس أو يحشوف في فم فرعون الطين مخافة أن تدركه الرحمة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عتبة عن كثير بن زاذان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال لي جبرائيل يا محمد لورأيتنى وأنا أغطه وأدس من حشته في فيه مخافة أن تدركه رحمة الله فيغفر له يعنى فرعون حدثني المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما أغرق الله فرعون قال آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل فقال جبرائيل يا محمد لورأيتنى وأنا آخذ من حاء البحر وأدسه في فيه مخافة أن تدركه الرحمة حدثني المثنى قال ثنا عمرو عن حكام قال ثنا شعبة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما قال فرعون لا اله الا الله جعل جبرائيل يحشوف في فيه الطين والتراب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال أخبرني من سمع ميمون بن مهران يقول في قوله آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل قال أخذ جبرائيل من حاء البحر فضرب بها فاه أو قال ملا بها فاه مخافة أن تدركه رحمة الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا الحسين بن علي عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران قال خطب

الضحاك

كانت معجزة لموسى عليه السلام وأما قوله (لتكون لمن خلفك آية) فقيل ان قوما

اعتقدوا في الهية وزعموا أن مثله لا يموت فأظهر الله تعالى أمره بأن أخرجه من الماء بصورة حتى يشاهدوه وزالت الشبهة عن قلوبهم وكانت مطروحة على ممر من بنى اسرائيل فلماذا قيل لمن خلفك وقيل انه تعالى أراد أن يشاهده الخلق على ذلك الذل والاهانة بعد

ما سمعوا منه قوله أنار بكم الأعلى ليكون ذلك زجراً للعايرين عن مثل طريقته ويعرفوا أنه كان بالامس في نهاية الحلالة ثم آل أمره إلى ما آل فلا يجترأ على نحو ما اجتأ عليه وقيل المراد ليكون طرْحاً بالساحل وحده دون المغربين آية من آيات الله للام آتية ثم زجر هذه الأمة عن ترك النظر في الدلائل وحثهم على التأمل والاعتبار فقال (١١٣) (وإن كثيراً من الناس عن آياتنا الغافلون)

التأويل وأتل عليهم نبأ نوح الروح إذ قال لقومه وهم القلب والسر والنفس وصفاتها بأقوم إن كان عظم عليكم مقامى في الأخلاق الحميدة الروحانية ودعائى إلى الله ببراغمته الواضحة فاسألتكم من أجزء حظ من حظوظ مشاربكم الدنيوية ما حظى الأمن مواهب الله وشهود جانه وجعلناهم خلائف خلفاء الله في أرضه وناي التأويل كما مر في الأعراف وهكذا في قصة موسى ولا يفلح الساعرون لأن الفلاح هو الخلاص عن قيد الوجود المجازى ويحق الله الحق أى الذكر بكلماته وهى لا اله الا الله ولو كره أهل الهوى وانتفوس الامارة فآمن لموسى القلب الاصفاء أو بعض صفات فرعون النفس بتبديل أخلاقها الذميمة بالأخلاق الحميدة القلبية على خوف من فرعون النفس والهوى والدنيا وشهواتها أن تدرفهم إلى حالها الطبيعية التى جبلت عليها وأوحينا إلى موسى القلب وعشرون السر أن هم الصفات كما عصر عالم الروح مقامات ومنازل لا فى عالم النفس السفلى واجهوا تلك المقامات متوجهة إلى طلب الحق وأقيموا الصلاة أديعوا العروج من المقامات الروحانية إلى المواصلات الربانية ليلصقوا عن سبيلك ليكون عاقبة أمرهم أن ينقطعوا أو يقطعوا بتلك الملاذ عن السير في طلبك ربنا الطمس على أموالهم بحققها وتحقيرها في

الضحال بن قيس فمد الله وأثنى عليه ثم قال إن فرعون كان عبداً طامعياً ناسياً لذكر الله فلا أدركه العرق قال آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين قال الله الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين * قال ثنى أبى عن شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن فرعون لما أدركه العرق جعل جبرئيل يحثوف في فيه التراب خشية أن يغفر له * قال ثنا محمد بن عبيد عن عيسى بن المغيرة عن ابراهيم التيمي أن جبرئيل عليه السلام قال ما خشيت على أحد من بنى آدم الرحمة الا فرعون فإنه حين قال ما قال خشيت أن تصل إلى الرب فيرجعه فأخذت من حمأة البحر وزبدته فضررت به عينيه ووجهه * قال أخبرنا أبو خالدة الأحمري عن عمر بن يعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال جبرئيل عليه السلام لقد حشوت فاه الحمأة مخافة أن تدركه الرحمة * القول في تأويل قوله تعالى * الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين * يقول تعالى ذكره معرفاً فرعون قبس صنيعه أيام حياته واسأته إلى نفسه أيام صحته بتماديته في طغيانه ومعصيته ربه حين فرغ اليه في حال حلول خطبه ونزول عقابه مستجيراً به من عذابه الواقع به لما ناداه وقد علت أمواج البحر وغشيت كبر الموت آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين له المنقادين بالذات له المعترفون بالعبودية الآن تقرته بالعبودية وتسلم له بالذات وتخلص له الالوهة وقد عصيته قبل نزول نعمته بك فأخطته على نفسك وكنت من المفسدين في الأرض الصادقين عن سبيله فهلا وأنت في مهل وباب التوبة لك منفتح أقدرت بما أنت به الآن مقر * القول في تأويل قوله تعالى * الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين * يقول تعالى ذكره فرعون في اليوم نجعلك على نجوة من الأرض بيدك ينظر إليك الكامن كذب بهلاكك لتكون لمن خلفك آية يقول لمن بعدك من الناس عبرة يعتبرون بك فيتزعجرون عن معصية الله والكفر به والسعى في أرضه بالفساد والنجوة الموضع المرتفع على ما حوله من الأرض ومنه قول أوس بن حجر

فن يعقوته كمن بنجوته * والمستكن كمن يمشى بقرواح

وبحوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله العلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن أبي السليل عن قيس بن عباد وغيره قال قالت بنو اسرائيل لموسى انه لم يمت فرعون قال فأخرجه الله اليهم ينظرون اليه مثل النور الأجر * حدثني يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سعيد الجري عن أبي السليل عن قيس بن عباد قال وكان من أكثر الناس أو أحدث الناس عن بنى اسرائيل قال حدثنا أن أول جنود فرعون لما انتهى إلى البحر هابت الخيل للهب قال ومثل الحصان منها فرس وديق فوجد ريحها أحسبه أن قال فأنزل فأنعته قال فلما تمام أخرج جنود فرعون في البحر وخرج آخر بنى اسرائيل أمر البحر فانطبق عليهم فقالت بنو اسرائيل ما مات فرعون وما كان ليموت أبداً فسمع الله تكذيبهم نبيه قال فرمى به على الساحل كانه ثور أجريناً * حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن عبد الله بن شداد قال اليوم تنجي يدك قال بدنه جسده رمى به البحر * حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح

(١٥ - ابن جرير حادى عشر) نظرهم واشدد طريق النظر إلى الدنيا وما فيها على قلوبهم واجعل همهم عليه في طلبك والنظر اليك فقط حتى يروا العذاب الاليم فان النفس وصفاتها لا يؤمنون بالآخرة وطلب الحق حتى يذيقهم ألم القظام عن الدنيا ومشتياتها سبيل الذين لا يعلمون طريق الوصول إلى الله ولا يعرفون قدره وجاوزنا بنى اسرائيل هم القلب والسر وصفاتها والبحر بحر

الروحانية الملكوتية فأتبعهم فرعون النفس وصفاتها بعد الفطام عن شوائب عالم الملك قهرا وقسرا حتى إذا هبت رياح اللطف وتوجت بحار الفضل واستغرق موسى القلب وصفاته في بلبيح الوصال وبلغت أفواج أمواجه إلى ساحل البشرية أدرك فرعون النفس الغرق فاستمسك بعروة ذلك الفريق وقال آمنت (١١٤) ومن أمارات أجنبية فرعون النفس من عالم الروح أنه لم

يتمسك بحبل التوحيد والمعرفة بيد الصدق والاستقلال ولم يقل آمنت بالله الذي لا اله الا هو وانما تمسك بيد الاضطراب والتقليد فقال لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل تنجيكم بيدك أي نخلصك مع قلوبك من بحر الضلالة لتكون دليلا على كمال قدرتنا وعنايتنا وان من اتبع خواص عبادنا نجعله من أهل النجاة والدرجات بعد أن كان من أهل الهلاك والدركات والله حسبنا ولقد بوا نأبى اسرائيل مبعوثا صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم فلولوا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخسرى في الحياة الدنيا ونعناهم الى حين ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكبر الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس أن تؤمن الا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تغني

عن مجاهد فالיום تنجيكم بيدك قال بجسدك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا عيسى بن المنتصر قال ثنا يزيد قال ثنا الاصمعي عن القاسم بن أبي أيوب قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما جاء موسى البحر بجميع من معه التقي البحر عليهم يعني على فرعون وقومه فأغرقهم فقال أصحاب موسى انا نأخاف أن لا يكون فرعون غرق ولا تؤمن به لا كه فدا عار به فأخرجهم فنبذه البحر حتى استيقنوا به لا كه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فالיום تنجيكم بيدك لتكون لمن خلفك آية يقول أنكر ذلك طوائف من بني اسرائيل فقد فقه الله على ساحل البحر ينظرون اليه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لتكون لمن خلفك آية قال لما أغرق الله فرعون لم تصدق طائفة من الناس بذلك فأخرج الله آية وعظته حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمي عن أبيه عن أبي السليل عن قيس بن عباد وغيره بنحو حديث ابن عبد الأعلى عن معمر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريح عن عبد الله بن كثير عن مجاهد فالיום تنجيكم بيدك قال بجسدك قال ثنا محمد بن بكير عن ابن جريح قال بلغني عن مجاهد فالיום تنجيكم بيدك قال بجسدك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال كذب بعض بني اسرائيل بموت فرعون فرمى به على ساحل البحر ليروا بنو اسرائيل قال كآته ثورا جرح وقال آخرون تنجو بجسدك من البحر فتخرج منه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فالיום تنجيكم بيدك لتكون لمن خلفك آية يقول أنجي الله فرعون لبني اسرائيل من البحر فنظروا اليه بعدما غرق فان قال قائل وما وجه قوله بيدك وهل يجوز أن ينجيه بغير يده فيحتاج الكلام الى أن يقال فيه بيدك قيل كان جائزا أن ينجيه بهيئته حيا كما دخل البحر فلما كان جائزا ذلك قيل فالיום تنجيكم بيدك ليعلم أنه ينجيه بالبدن بغير روح واكن ميتا وقوله وان كثيرا من الناس عن آياتنا العاقلون يقول تعالى ذكره وان كثيرا من الناس عن آياتنا يعني عن حججنا وأدلتنا على أن العباد والالوهة لنا خالصة لعاقلون يقول لسا هون لا يتفكرون فيها لا يعتبرون بها في القول في تأويل قوله تعالى ولقد بوا نأبى اسرائيل مبعوثا صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون يقول تعالى ذكره ولقد أنزلنا بني اسرائيل منازل صدق قيل عني بذلك الشام وبيت المقدس وقيل عني به الشام ومصر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي وأبو خالد عن جوير عن الضحاك مبعوثا صدق قال منازل صدق مصر والشام حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مبعوثا صدق قال بواهم الله الشام وبيت المقدس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولقد بوا نأبى اسرائيل مبعوثا صدق الشام وقرأ الى الارض التي باركنا فيها للعالمين وقوله ورزقناهم من الطيبات يقول ورزقنا بني اسرائيل من حلال الرزق وهو الطيب وقوله فما اختلفوا حتى جاءهم العلم يقول جل

الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا الى معكم من المنتظرين ثم تنجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقنا علينا نجي المؤمنين قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وأن أقم وجهي للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين ولا

تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين وان يسئلك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما انا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى اليك واصبر (١١٥) حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين

﴿ لقرا ت بوا نامثل أنسانا ونجعل بالنون يحي وحامد الآخرون بالياء التحتانية ثم نجي من الانجاء نصر وروح ويرى نجي المؤمنين من الانجاء أيضا على وسهل ويعقوب وحفص والمفضل الآخرون بالتشديد فهما في الوقوف الطيبات ج للابتداء بالتي مع الفاء العلم ط يختلفون ه من قبلك ج لانقطاع النظم مع اتفاق المعنى المترين ه لالاعطف الخامسرين ه لا يؤمنون ه لا تعلق برما قبلها الأليم ه يونس ط حين ه جمعا ط مؤمنين ه بان الله ط أي وهو يجعل لا يعتدون ه والارض ط الفصل بين الاستخبار والاخبار لا يؤمنون ه من قبلهم ط من المنتظرين ه كذلك ج لاحتمال ان يراد نجيهم هم كانبجاء الرسل أو يكون الوقف على آمنوا والتقدير نجي المؤمنين انجاء كذلك وحقا علينا اعتراض المؤمنين ه يتوفاكم ج لاحتمال أن يراد وقد أمرت المؤمنين ه لالاعطف حنيقا ج لالاعطف مع زيادة نون التأكيذ المؤذن بالاستئناف المشركين ه ولا يضرك ج للابتداء بالشرط مع الفاء الظالمين ه الاشوج للعطف مع حق الفصل بين المتضادين لفضله ط من عباده ط الرحيم ه من ربكم ج لنفسه ج عليها ج لالاعطف مع النبي بوكيل

تناوهم في الاختلاف هؤلاء الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بني اسرائيل حتى جاءهم ما كانوا عالمين وذلك أنهم كانوا قبل أن يبعث محمد النبي صلى الله عليه وسلم مجمعين على نبوة محمد والاقرار به وبعث غير مختلفين فيه بالنعت الذي كانوا يجدونه مكتوبا عندهم فلما جاءهم ما عرفوا كفروه بعضهم وآمن به بعضهم والمؤمنون به منهم كانوا عدد اقل من ذلك قوله في الاختلاف حتى جاءهم المعلوم الذي كانوا يعلمونه نبيا لله فوضع العلم مكان المعلوم وكان بعضهم يتأول العلم ههنا كتاب الله ووجه ذكر من قال ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله في الاختلاف حتى جاءهم العلم (١) بغيابهم قال العلم كتاب الله الذي أنزله وأمره الذي أمرهم به وهل اختلفوا حتى جاءهم العلم بغيابهم أهل هذه الاهواء هل اقتتلوا الا على البغي قال والبغي وجهان وجه النفاسة في الدنيا ومن اقتتل عليها من أهلها وبغي في العلم يرى هذا جاعلا لمخطا ويرى نفسه مصيبا عالميا فيبغى باصابتها وعلمه على هذا المخطئ وقوله ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك با محمد يقضى بين المختلفين من بني اسرائيل في يوم القيامة فيما كانوا فيه من أمرى في الدنيا يختلفون بأن يدخل المكذبين بك منهم النار والمؤمنين بك منهم الجنة فذلك قضاؤه يومئذ فيما كانوا فيه يختلفون من أمر محمد صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فان كنت يا محمد في شك من حقيقة ما أخبرناك وأنزل اليك من أن بني اسرائيل لم يختلفوا في نبوتك قبل أن تبعث رسولا الى خلقه لأنهم يجدونك عندهم مكتوبا يعرفونك بالصفة التي أنت بها موصوف في كتابهم في التوراة والانجيل فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك من أهل التوراة والانجيل كعبد الله بن سلام ونحوه من أهل الصدق والايمان بك منهم دون أهل الكذب والكفر بك منهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك قال التوراة والانجيل الذين ادركوا محمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب فامناه يقول فاسئلهم ان كنت في شك بأنك مكتوب عندهم حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك قال هو عبد الله بن سلام كان من أهل الكتاب فآمن برسول الله صلى الله عليه وسلم حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك قال هم أهل الكتاب حديث عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك يعني أهل التقوى وأهل الايمان من أهل الكتاب ممن أدركه نبي الله صلى الله عليه وسلم فان قال قائل أو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في شك من خبر الله أنه حق يقين حتى قيل له فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك قيل لا وكذلك قال جماعة من أهل العلم حديثي يعقوب

(١) نظم هذه الآية حتى جاءهم العلم ان ربك وأما آية الجاثية الامن بعد ما جاءهم العلم بغياب الخ فتنبيه

ه ط يحكم الله ج لاحتمال العطف والاستئناف الحاكمين ه التفسير لما ذكر ما وقع عليه الختم في واقعة فرعون وجنوده أراد أن يذ كر ما وقع عليه الختم في واقعة بني اسرائيل فقال (ولقد بوا أنا) أي أسكناهم مكن صدق أو اسكان صدق فيكون المبدأ اسم مكان أو مصدر والعرب اذا مدحت شيئا أضافته الى الصدق ليعلم أن كل ما يظن به من الخير ويطلب منه فانه يصدق ذلك الظن ويوجد فيه فيكون

المعنى منزلا صالحا مرضيا والمراد بنى اسرائيل اما اليهود الذين كانوا في زمن موسى عليه السلام فبقوا الصدق الشام ومصر وما يدانيها فانها بلاد كثيرة الخصب غزيرة الارزاق ومع ذلك فقد اوردتهم الله جميع ما كان تحت تصرف فرعون وقومه من الناطق والصامت (فما اختلفوا) في دينهم وما اتبعوا فيه شعا وعباد كانوا على

(١١٦)

طريقة واحدة حتى قرأوا التوراة فقابلوها بضد المقصود منها وبدلوا

ابن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فقال لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسأل حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك قال ما شك وما سأل حدثني الحارث قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير ومنصور عن الحسن في هذه الآية قال لم يشك صلى الله عليه وسلم ولم يسأل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أشك ولا أسأل حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أشك ولا أسأل فان قال فواجهه مخرج هذا الكلام اذا ان كان الامر على ما وصفت قيل قد بينا في غيره وضع من كتابنا هذا استجازه العرب قول القائل منهم لعلو كه ان كنت مما لو كى فانتبه الى امرى والعباد المأمور بذلك لا يشك سيده القائل له ذلك أنه عبده كذلك قول الرجل منهم لابنه ان كنت بنى فبرنى وهو لا يشك في ابنه أنه ابنه وان ذلك من كلامهم صحيح مستفيض فيهم وذكرنا ذلك بشواهد وان منه قول الله تعالى واذ قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقد علم جل ثناؤه أن عيسى لم يقل ذلك وهذا من ذلك لم يكن صلى الله عليه وسلم شاك في حقيقة خبر الله وصحته والله تعالى ذكره بذلك من أمره كان عالما ولكنه جل ثناؤه خاطبه خطاب قومه بعضهم بعضا اذ كان القرآن بلسانهم نزل وأما قوله لقد جاءك الحق من ربك الآية فهو خبر من الله مبتدأ يقول تعالى ذكره أقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر بأنك لله رسول وأن هؤلاء اليهود والنصارى يعلمون صحة ذلك ويحذون نعتك عندهم في كتبهم فلا تكونن من الممتريين يقولون فلا تكونن من الشاكين في صحة ذلك وحقيقته ولو قال قائل ان هذه الآية خوطب بها النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بها بعض من لم يكن صحت بصيرته بنبوته صلى الله عليه وسلم ممن كان قد أظهر الايمان بلسانه تنبيهه على موضع تعرف حقيقة أمره الذي يزيل اللبس عن قلبه كما قال جل ثناؤه يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليما حكيما كان قولا غير مدفوعة صحته في القول في تأويل قوله تعالى ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتهكون من الخاسرين يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكونن يا محمد من الذين كذبوا بحجج الله وأدلتهم فتكون ممن غبن حظه وباع رجة الله ورضاه بسخطه وعقابه في القول في تأويل قوله تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم يقول تعالى ذكره ان الذين وجبت عليهم يا محمد كلمة ربك وهي لعنتها يا محمد بقوله ألعنة الله على الظالمين فثبتت عليهم يقال منه حق على فلان كذا يحق عليه اذا ثبت ذلك عليه ووجب وقوله لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية يقول لا يصدقون بحجج الله ولا يقرؤون بواحدة انية ربهم ولا بأنك لله رسول ولو جاءتهم كل آية وموعظة وعبرة فعانوا حتى يعانوا العذاب الاليم كالم يؤمن فرعون وملؤه اذ حققت عليهم كلمة ربك حتى عانوا العذاب الاليم فينشد قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت

الاتفاق بالاختلاف وأحدتوا المذاهب المتعددة وإما اليهود المعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم والى هذا ذهب جم غفير من المفسرين عن ابن عباس هم قرينة والنضير وبنو قينقاع أنزلناهم منزل الصدق ما بين المدينة والشام وورقناهم من طيبات تلك البلاد رطبا وتمر ليس في غيرها فبقوا على دينهم ولم يظهر فيهم الاختلاف حتى جاءهم سبب العلم وهو القرآن النازل على محمد صلى الله عليه وسلم فاختلفوا في نعتهم وصفته وآمن به قوم وبقي على الكفر آخرون وبالجملة فالله تعالى يقضى بين المحققين منهم والمبطلين في يوم الجزاء لان دار التكليف ليست دار القضاء ولما بين كيفية اختلاف اليهود في شأن كتابهم أرفى شأن رسوله حقق حقيقته وحقيقة ما أنزل عليه بقوله (فان كنت في شك) والشك في اللغة ضم الشيء بعضه الى بعض ومنه شك الحوثر في العقد وشككته بالرحم أي خرقة وانتظمته والشككة الفرقة من الناس والشكالة البيوت المصطفة والشاك يضم الى ما يتوهمه شيئا آخر خلافة والخطاب فيه للرسول في الظاهر والمراد أمته كقوله يا أيها النبي اذا طلقتم والدليل عليه قوله بعيد ذلك (قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني) ولانه لو كان شاكافي شأنه لكان غيره بالشك

أولى ويمكن أن يقال الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم حقيقة

ولكن ورد على سبيل الفرض والتمثيل كأنه قيل فان وقع للشك مثلا والقضية الشرطية لا اشعار فيها البتة بوقوع الشرط ولا عدم وقوعه بل المراد استلزام الاول للثاني على تقدير وقوع الاول وقد يكونان محالين كقول القائل ان كانت الخمسة زوجا كانت منقسمة بخمسواوين

وفيه من الفوائد الارشاد الى طلب الدلائل لاجل مزيد اليقين وحصول الطمأنينة وفيه استمالة لأئمتهم والحث اُهم على السؤال عما كانوا منه في شك وفيه أن أهل الكتاب من الاحاطة بصحة ما أنزل الى النبي بحيث يصلحون لمراجعة مثلك فضلا عن غيرك فيكون الغرض وصف الاحبار بالرسوخ في العلم بصحة ما أنزل الى الرسول لا وصف الرسول (١١٧)

وسلم عند نزوله لأشك ولا أسأل بل أشهد أنه الحق وعن ابن عباس لا والله ما شك طرفه عين ولا سأل أحدا منهم وقيل ان نافية أي فما كنت في شك يعني لا تأمرك بالسؤال لانك شك ولكن لتزاد يقينا وقيل الخطاب لكل سامع يتأتى منه الشك ومن المسؤل منه قال المحققون هم وممنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وعبد الله بن صوريا وعيم الداري وعبد الاحبار لأنهم هم الذين يوثق بخبرهم وهم من قال الكل سواء لأنهم اذا بدوا واحد التواتر وقرؤا آية من التوراة لا بحيل بل على البشارة بمقدم محمد صلى الله عليه وسلم فقد حصل الغرض لان تلك الآية لما بقيت مع توفدوا عنهم على تحريف نعته كانت من أقوى الدلائل والظاهر أن المقدود من السؤال معرفة حقيقة القرآن وصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لقوله مما أنزلنا اليك وقيل السؤال راجع الى قوله فالأخلاق حتى جاءهم العلم ثم انه سبحانه لما بين الطريق المزيل للشك شهد بحقيقة نبيه فقال (لقد جاءك الحق من ربك) ثم ان فرق المكلفين بعد المصدقين امام متوقفون في صدقه وامام كاذبون فنهى الفريقين مخاطبا في الظاهر لنبيه قائلا (فلا تكونن من الممترين ولا تكونن) الآية والمراد ثابت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المريبة وانتفاء التكذيب وفيه من التيسير والبعث

به بنو اسرائيل حين لم ينفعه قيله فكذلك هؤلاء الذين حقت عليهم كلمة ربك من قومك من عبدة الاوثار وغيرهم لا يؤمنون بك فيتبعونك الا في الحين الذي لا ينفعهم ايمانهم وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون قال حق عليهم بخط الله بما عصوه **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون حق عليهم بخط الله بما عصوه في القول في تأويل قوله تعالى (فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) يقول تعالى ذكره فهلا كانت قرية آمنت وهي كذلك فيما ذكر في قراءة أبي ومعنى الكلام فما كانت قرية آمنت عند معاينتها العذاب ونزل بخط الله بها بعصيانها ربها واستحقاقها عقابه فنفعها ايمانها ذلك في ذلك الوقت كما لم ينفع فرعون ايمانه حين أدركه الغرق بعد تماديه في غيه واستحقاقه بخط الله بعصيته الا قوم يونس فانهم نفعهم ايمانهم بعد نزول العقوبة وحلول السخط بهم فاستثنى الله قوم يونس من أهل القرى الذين لم ينفعهم ايمانهم بعد نزول العذاب بساحتهم وأخرجهم منهم وأخبر خلقه أنه نفعهم ايمانهم خاصة من بين سائر الامم غيرهم فان قال قائل فان كان الامر على ما وصفت من أن قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها يعني فما كانت قرية آمنت يعني الجود فكيف نصب قوم وقد علمت أن ما قبل الاستثناء اذا كان سجرا كان ما بعده مرفوعا وأن الصحيح من كلام العرب ما قام أحد الا أخوك وما خرج أحد الا أبوك قيل ان ذلك انما يكون كذلك اذا كان ما بعد الاستثناء من جنس ما قبله وذلك أن الاخ من جنس أحد وكذلك الاب ولكن لو اختلف الجنس ان حتى يكون ما بعد الاستثناء من غير جنس ما قبله كان الفصح من كلامهم نصب وذلك لو قلت ما بقي في الدار أحد الا الوتر وما عندنا أحد الا كعبا أو جارا لان الكلب والوتر والحمار من غير جنس أحد ومنه قول النابغة الذبياني

أعيت جوابا وما بال ربع من أحد ثم قال

الا أأرى لا ياما أيئنا .. والنوى كالحوض بالمظاومة الجلد

فصب الأوأرى اذ كان مستثنى من غير جنسه فكذلك نصب قوم يونس لانهم أمة غير الامم الذين استثنوا منهم ومن غير جنسهم وشكهم وان كانوا من بني آدم وهذا الاستثناء الذي يسميه بعض أهل العربية الاستثناء المنقطع ولو كان قوم يونس بعض الامم الذين استثنوا منهم كان الكلام رفعا ولكنهم كما وصفت وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها يقول لم تكن قرية آمنت فنفعها الايمان اذا نزل بها بأس الله الا قرية يونس قال ابن جريح قال مجاهد لم تكن قرية آمنت فنفعها ايمانها كما نفع قوم يونس ايمانهم الا قوم يونس **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين يقول لم يكن هذا في الامم قبلهم لم ينفع قرية كفرت ثم آمنت حين حضرها العذاب فتركت الا قوم

على اليقين والتصديق ما فيه ثم لما جرح كل فريق عما جرح به من ان له عبادا قضى عليهم بالشقاء وعبادا ختم لهم بالحسن فلا يغيرون عن حالهم البتة أما الاولون فأشار اليهم بقوله (ان الذين حقت) الآية وقدم مثله في هذه السورة وقالت المعتزلة ان عدم ايمان هذا الفريق الى حين وقوع اليأس وموتهم على الكفر مكتوب عند الله وثبت عليهم قوله في الازل بما يجري عليهم لكنها كتابة معلوم لا كتابة مقدر ومهاد

وقالت الاشاعرة كلفه حكمه وارادته وخلقه فيهم الكفر وقد مر أمثال هذه الابحاث مرارا كثيرة وأما الآخرون فذلك قوله (فلولا كانت) أى فهل حصلت (قرية) واحدة (آمنت) تابت عن الكفر وأخلصت الايمان قبل معاينة العذاب (فنفعها ايمانها) لوقوعه في وقت الاختيار والتكليف دون أو ان اليأس (١١٨) والاضطرار (الا قوم يونس) هو استثناء منقطع أى ولكن قوم يونس لان أول الكلام

جرى على القرية وان كان المراد أهلها وقيل ان لولا في هذا المقام بمعنى النفي كانه قيل ما آمنت قرية من القرى الهالكة الا قوم يونس يروى أن يونس صلى الله عليه وسلم بعث الى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغاضبا كما سيجى في سورة الانبياء فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجوا أربعين ليلة وقيل قال لهم يونس ان أجبكم أربعين ليلة فقالوا ان رأينا أرباب الهلاك آتينا بك فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غيما أسودها ثلثا يدخن دخانا شديدا ثم هبط حتى يغشى مدينتهم ويستوطحهم فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونساءهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها فن بعضهما الى بعض وعلت الاصوات والعجيج وأظهروا الايمان والتوبة وتضرعوا فرجهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود بلغ من توبتهم أن ترادوا المظالم حتى ان الرجل منهم كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بناءه فيرده وقيل خرجوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فإتري فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي ويا حي محي الموتى ويا حي لا اله الا أنت فقالوا فما فكشف عنهم وتمتعوا بالايمان والاعمال الصالحة

يونس لما فقدوا نبيهم وظنوا أن العذاب قد دنا منهم قذف الله في قلوبهم التوبة ولبسوا المسوح وألهوا بين كل بهيمة وولدها ثم عجوا الى الله أربعين ليلة فلما عرف الله الصديق من قلوبهم والتوبة والندامة على ما مضى منهم كشف الله عنهم العذاب بعد أن تدلى عليهم قال وذكر لنا أن قوم يونس كانوا ينسوا أرض الموصل حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا قوم يونس قال بلغنا أنهم خرجوا فقتلوا على تل وفرقوا بين كل بهيمة وولدها يدعون الله أربعين ليلة حتى تاب عليهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الحميد الجاني عن اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير قال غشي قوم يونس العذاب كما يغشى الثوب القبر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن صالح المري عن قتادة عن ابن عباس ان العذاب كان هبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر ثلثي ميل فلما دعوا كشف الله عنهم حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * واسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا قال كانفع قوم يونس زاد أبو حذيفة في حديثه قال لم تكن قرية آمنت حين رأت العذاب فنفعها ايمانها الا قوم يونس متعناهم حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال ثنا رجل قد قرأ القرآن في صدره في اماره عمر بن الخطاب رضى الله عنه فحدث عن قوم يونس حين أنذر قومه فكذبوه فأخبرهم ان العذاب يصيبهم ففارقهم فلما رأوا ذلك وغشيتهم العذاب (١) لكنهم خرجوا من مساكنهم وصعدوا في مكان رفيع وأنهم جأروا الى ربهم ودعوه مخلصين له الدين أن يكشف عنهم العذاب وأن يرجع اليهم رسولهم قال في ذلك أنزل فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين فلم تكن قرية غشيتها العذاب ثم أمسك عنها الا قوم يونس خاصة فلما رأى ذلك يونس لكنه ذهب عابدا على ربه وانطلق مغاضبا ووطن أن لن نقدر عليه حتى ركب في سفينة فأصاب أهلها عاصف الريح فذركم يونس وخبره حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال لما رأى العذاب ينزل فرقوا بين كل أثنى وولدها من الناس والانعام ثم قاموا جميعا فدعوا الله وأخلصوا ايمانهم فرأوا العذاب يكشف عنهم قال يونس حين كشف عنهم العذاب أرجع اليهم وقد كذبتم وكان يونس قد وعدهم العذاب بصبح ثالثة فعند ذلك خرج مغضبا وساء ظنه حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير قال لما أرسل يونس الى قومه يدعوهم الى الاسلام وترك ما هم عليه قال فدعاهم فأبوا فقل له أخبرهم أن العذاب مصيبتهم فقالوا اننا لننجرب عليه كذبا فانظروا فان بات فيكم فليس بشئ وان لم يبت فاعلموا أن العذاب مصيبتكم فلما كان في جوف الليل أخذ مخلاته فترودها شيئا ثم خرج فلما أصبحوا تغشاهم العذاب كما يتغشى الانسان الثوب في القبر ففرقوا بين الانسان وولده وبين البهيمة وولدها ثم عجوا الى الله فقالوا آمنا بما جاء به يونس وصدقنا فكشف الله عنهم العذاب فخرج يونس ينظر العذاب فلم ير شيئا قال جربوا على كذبا فذهب مغاضبا لربه حتى أتى البحر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا

(١) قوله لكنهم خرجوا وقوله بعد لكنه ذهب لعل لفظ الاستدراك في الموضعين من زيادة النسخ تأمل كتبه مصححه

وبالحيرات الدنيوية الى حين انقضاء آجالهم وعن الفضيل بن عياض قالوا اللهم ان ذنوبنا عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل فاعمل بنا ما أنت أعلم ولا تفعل بما نحن أعلم ثم بين أن الايمان وضده كلاهما عيشة الله وتقديره فقال (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا) قالت الاشاعرة هذه القضية تفيد الشمول والاحاطة لكنه ما حصل

حجاج

إيمان أهل الأرض بالكلية فدل هذا على أنه تعالى ما أراد إيمان الكل وأول المعترلة المشيئة بعشيئة الإلحاء والقسر وأجيب بأن الكلام في الإيمان الذي كان يطلبه النبي منهم وهو الإيمان المنوط به التكليف لا الإيمان القسري الذي لا يتنفع به المكلف فلو حل الإيمان المذكور في الآية وكذا المشيئة على إيمان الإلحاء ومشيئة القسر لم ينتظم الكلام (١١٩) ثم ذكر أن القدر القائم بالمشيئة

النافذة ليست اللاحق سبحانه وتعالى فقال (أفأنت تكره) فأولى الاسم حرف الاستفهام للإعلام بأن الإكراه ممكن مقدور عليه وإنما الكلام في المكروه من هو وما هو لا الله وحده فحمل المعترلة هذا الإكراه على الإلحاء ومعناه أن يفعل في قلوبهم ما يسطرون عنه إلى الإيمان وحمل الأشاعرة الإكراه على خلق الإيمان ومعناه أنه قادر على خلق الإيمان والكفر فيهم لأنك دليل قوله (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس أي الكفر والفسق على الذين لا يعقلون) وفسر المعترلة الأذن بمنح اللطاف والرجس بالخذلان لأن الرجس هو العذاب والخذلان سببه وخصصوا النفس بالنفس المعلوم إيمانها والذين لا يعقلون يعني المصيرين على الكفر واستدلوا الأشاعرة بقوله (وما كان لنفس على أنه لا حكم للأشياء قبل ورود الشرع لأن الأذن عبارة عن الإطلاق في الفعل ورفع الحجر وإذا كان أصل الشرع وهو الإيمان بإذن الله فما ترتب عليه أولى أجابت المعترلة بأن المراد بالأذن التوفيق والتسهيل والالطاف ولما بين أن الإيمان لا يحصل إلا بعشيئة الله تعالى أمر بالنظر والاستدلال بالدلائل السماوية والأرضية حتى لا يتوهم أن الحق هو الخبر المحض فقال (قل انظروا ماذا

نحتاج عن إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال ثنا ابن مسعود في بيت المال قال ان يونس عليه السلام كان قد وعد قوم العذاب وأخبرهم أنه يأتيهم إلى ثلاثة أيام ففروا بين كل والدته وولدها ثم خرجوا فخاروا إلى الله واستغفروه فكف الله عنهم العذاب وغدا يونس يتظر العذاب فلم ير شيئا وكان من كذب ولم تكن له بيته قتل فانتلق مغاضبا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا صالح المري عن أبي عمران الجوني عن أبي الجلد جيلان قال لما غشي قوم يونس العذاب مشوا إلى شيخ من بنية علمائهم فقالوا له انه قد نزل بنا العذاب فأتري فقال قولوا يا حي حين لحي ويا حي محيي الموتى ويا حي لا اله الا أنت فكشف عنهم العذاب ومنتعوا إلى حين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال بلغني في حرف ابن مسعود فلولوا يقول فلهلا وقوله لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا يقول لما صدقوا رسولهم وأقروا بما جاءهم به بعدما أظلمهم العذاب وغشهم أمر الله ونزل بهم البلاء كشفنا عنهم عذاب الهوان والذل في حياتهم الدنيا ومنتعناهم إلى حين يقول وأخرنا في آجالهم ولم نعالجهم بالعقوبة وتركناهم في الدنيا يستمتعون فيها بآجالهم إلى حين مماتهم ووقت فناء أعمارهم التي قضيت ففناءها في القول في تأويل قوله تعالى (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه ولو شاء يا محمد ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا بك فصدقوا أنك لي رسول وأن ما جئتهم به وما تدعوهم إليه من توحيد الله وإخلاص العبادة له حق ولكن لا يشاء ذلك لأنه قد سبق من قضاء الله قبل أن يبعث رسولا أنه لا يؤمن بك ولا يتبعك فيصدقك بما بعثك الله به من الهدى والنور إلا من سبقته السعادة في الكتاب الأول قبل أن يخلق السموات والأرض وما فيها وهؤلاء الذين عجبوا من صدق إيماننا إليك هذا القرآن لتنذره من أمرتك بأنذاره ممن قد سبق له عندي أنهم لا يؤمنون بك في الكتاب السابق وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا) وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ونحو هذا في القرآن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحصر أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى فأخبره الله أنه لا يؤمن من قومه إلا من قد سبق له من الله السعادة في الذكر الأول ولا يضل إلا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الأول فان قال قائل فما وجه قوله لآمن من في الأرض كلهم جميعا فالكل يدل على الجميع والجميع على الكل فما وجه تكرار ذلك وكل واحدة منهما تغني عن الأخرى قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فقال بعض نحوي أهل البصرة جاء بقوله جميعا في هذا الموضع توكيذا كما قال لا تتخذوا الهين اثنين في قوله الهين دليل على الاثنين وقال غيره جاء بقوله جميعا بعد كلهم لأن جميعا لا تقع الا توكيذا وكلهم يقع توكيذا واسما فلذلك جاء بجميعا بعد كلهم قال ولو قيل انه جمع بينهما ليعلم أن معناه ما واحد لجاز ههنا قال وكذلك الهين اثنين العدد كنه يفسر به فيقال رأيت قوما أربعة فلما جاء باثنين وقد اكتفى بالعدد منه لأنهم يقولون عندي درهم

في السموات والأرض) أي شئ فيهما من الآيات والعبر ثم ذكر أن التفكير والتدبر في هذه الدلائل لا يتنفع في حق من حكم الله عليه في الأزل بالشقاء فقال (وما تغني) بمحتمل أن تكون مانفة أي لا تنفي هذه (الآيات والنذر) وهي جمع تيرصفة أو مصدر في حق المحكوم عليهم بعدم الإيمان وأن تكون استفهامية للانكار بمعنى أي شئ يغني عنهم ثم قال (فهل ينتظرون) والمراد أن الأنبياء المتقدمين

كانوا يتوعدون كفار زمانهم أيام مستملة على أنواع العذاب أو بوقائع الله فيهم وهم يكذبونهم ويسخرون منهم وكذلك كان يفعل الكفار المعاصرون للرسول صلى الله عليه وسلم فقال سبحانه (قل فانتظروا) وفيه تهديد ووعد بأنه سينزل بهؤلاء مثل ما أنزل بأولئك من الأهللاك بعد انجاء الرسول وأتباعه كما حكي تلك (١٢٠) الأحوال الماضية بقوله (ثم ننجي رسلنا) الآية قالت المعتزلة (حقا علينا)

المراد به الوجوب والاستحقاق اذ لا يحسن تعذيب الرسول والمؤمنين وتبالت الاشاعرة انه حق بحسب الوعد والحكم فان العبد لا يستحق على خالفه شيئا ثم أمر رسوله باظهار التباين الصريح بين طريقته وطريقته المشركين فقال (قل يا أيها الناس) والمعنى يا أهل مكة ان كنتم لاتعرفون ديني فاعلموا اني مبرأ عن أديانكم الباطلة (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) وتخصيص هذا الوصف لانه يدل على الخلق أولا وعلى الاعادة ثانيا كما مر مرارا أولان الموت أشد الأحوال مهابة في القلوب فكان أقوى في الزجر والردع أولانه قد تقدم ذكر الأهللاك والوقائع النازلة بالام الخالية فكأنه قال أعبد الله الذي وعدني بأهللاككم وانجائي وفي الآية إشارة الى أنه لن يوافقهم في دينهم كيلا يشكوا في أمره ويقطعوا أطماعهم عنه ولما ذكر أنه لا يعبد الا الله بين أنه مأمور بالايمان والمعرفة فقال (وأمرت أن أكون) أي بأن أكون (من المؤمنين) ثم عطف عليه قوله وأن أقم وجهك ولا تدع نظرا الى المعنى كأنه قيل له كن مؤمنا ثم أقم ولا تدع أو المراد وأمرت بكذا وأوحى الى أن أقم قال في الكشف قدسوغ سيبويه أن يوصل أن بالامر والنهي وشبه ذلك بقولهم أنت الذي تفعل على الخطاب لان

ودرهمان فيكفي من قولهم عندى درهم واحد ودرهمان اثنان فاذا قالوا دراهم قالوا ثلاثة لان الجمع يلتبس والواحد والاثنان لا يلتبان لم يشذ الواحد والثنية على تنافي الجمع لانه ينبغي أن يكون مع كل واحد واحد لان درهما يدل على الجنس الذي هو منه وواحد يدل على كل الاجناس وكذلك اثنان يدلان على كل الاجناس ودرهمان يدلان على أنفسهما فذلك جاء بالاعداد لانه الاصل وقوله أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انه لن يصدقك يا محمد ولن يتبعك ويقر بما جئت به الا من شاء ربك أن يصدقك لا باكر اهك اياه ولا بحر صدك على ذلك أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين لا مصدقين على ما جئتهم به من عند ربك يقول له جل ثناؤه فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين الذين حقت عليهم كلمة ربك أنهم لا يؤمنون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) يقول تعالى ذكره لنبيه وما كان لنفس خلقتها من سبيل الى تصديقك يا محمد الا بأن آذن لها في ذلك فلا تجهدن نفسك في طلب هداها وبلغها وعيد الله وعرفها بما أمرك ربك بتعريفها ثم خلها فان هداها به رخصها وكان الثوري يقول في تأويل قوله الا باذن الله ما حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان في قوله وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله قال بقضاء الله وأما قوله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون فانه يقول تعالى ذكره ان الله يهدي من يشاء من خلقه للايمان بك يا محمد ويأذن له في تصديقك فيصدقك ويتبعك ويقر بما جئت به من عند ربك ويجعل الرجس وهو العذاب وغضب الله على الذين لا يعقلون يعنى الذين لا يعقلون عن الله حججه ومواعظه وآياته التي دل بها جل ثناؤه على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة ما دعاهم اليه من توحيد الله وخلع الانداد والاولثان حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ويجعل الرجس قال السخط ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك السائلين الآيات على صحة ما تدعوهم اليه من توحيد الله وخلع الانداد والاولثان انظروا أيها القوم ماذا في السموات من الآيات الدالة على حقيقة ما أدعوكم اليه من توحيد الله من شمسها وقرها واختلاف ليلها ونهارها وزول الغيث بأرزاق العباد من سبحاتها وفي الارض من جبالها وتصدها بنباتها وأصوات أهلها وسائر صنوف عجائبها فان في ذلك لكم ان عقلم وتدبرتم عظة ومعتبرا ودلالة على أن ذلك من فعل من لا يجوز أن يكون له في ملكه شريك ولا له على تدبيره وحفظه ظهير يغنيكم عما سواه من الآيات يقول الله جل ثناؤه وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون يقول جل ثناؤه وما تغنى الحجج والبر والرسائل المنذرة عباد الله عقابه عن قوم قد سبق لهم من الله الشقاء وقضى لهم في أم الكتاب أنهم من أهل النار لا يؤمنون بشي من ذلك ولا يصدقون به ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الأليم

﴿القول

الغرض وصلها بما يكون معه في معنى المصدر والامر والنهي دالان على المصدر دلالة

غيرهما من الافعال ومعنى أقم وجهك استقم اليه ولا تلتفت يمنا ولا شمالا وحينما حال من الدين أو من الوجه قال المحققون الوجه ههنا وجه العقل أو المراد توجه الكلية الى طلب الدين كمن يريد أن ينظر الى شيء تنظر انما فانه يقيم وجهه في مقابلته لا يصرفه عنه ثم أكد الامر

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا اني معكم من المنتظرين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم محذرا مشركي قومه من حلول عاجل نقمه بساحتهم نحو الذي حل بنظرائهم من قبلهم من سائر الامم الخالية من قبلهم السالكة في تكذيب رسل الله وجود توحيد ربهم سيلهم فهل ينتظرون يا محمد هؤلاء المشركون من قومك المكذبون بما جئتهم به من عند الله الا يوما يعاينون فيه من عذاب الله مثل أيام أسلافهم الذين كانوا على مثل الذي هم عليه من الشرك والتكذيب الذين مضوا قبلهم فخلوا من قوم نوح وعاد وعود قل لهم يا محمد ان كانوا ذلك ينتظرون فانتظروا عقاب الله اياكم وزول سخطه بكم اني من المنتظرين هلاكمكم وبواركم بالعقوبة التي تحل بكم من الله . وبتحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم يقول وقائع الله في الذين خلوا من قبلهم قوم نوح وعاد وعود حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ابن أنس في قوله فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا اني معكم من المنتظرين قال خوفهم عذابه ونقمته وعقوبته ثم أخبرهم أنه اذا وقع من ذلك أمر أنجي الله رساله والذين آمنوا معه فقال الله ثم نجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقنا علينا نجي المؤمنين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ثم نجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقنا علينا نجي المؤمنين) يقول تعالى ذكره قل يا محمد هؤلاء المشركين من قومك انتظروا مثل أيام الذين خلوا من قبلكم من الامم السالفة الذين هلكوا بعذاب الله فان ذلك اذا جاء لم يهلك به سواهم ومن كان على مثل الذي هم عليه من تكذيبك ثم نجي هنالك رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم ومن آمن به وصدق به واتبعه على دينه كما فعلنا قبل ذلك برسلنا الذين أهلكنا منهم فانجيناهم ومن آمن به معهم من عذابنا حين حق على أمهم كذلك حقنا علينا نجي المؤمنين يقول كما فعلنا بالماضين من رسلنا فانجيناهم والمؤمنين معهم وأهلكنا أممها كذلك تفعل بك يا محمد وبالمؤمنين فننجيك ونجي المؤمنين بك حقنا علينا غير شك ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء المشركين من قومك الذين عجبوا أن أوحيت اليك ان كنتم في شك أيها الناس من ديني الذي أدعوكم اليه فلم تعلموا أنه حق من عند الله فاني لا أعبد الذين تعبدون من دون الله من الآلهة والاولئان التي لا تسمع ولا تبصر ولا تغني عنى شيئا فتشكوا في صحتة وهذا تعريض ولحن من الكلام لطيف وانما معنى الكلام ان كنتم في شك من ديني فلا ينبغي لكم أن تشكوا فيه وانما ينبغي لكم أن تشكوا في الذي أتم عليه من عبادة الاصنام التي لا تعقل شيئا ولا تضرو ولا تنفع فأما ديني فلا ينبغي لكم أن تشكوا فيه لأني أعبد الله الذي يقبض الخلق فيميتهم اذا شاء وينفعهم ويضرهم يشاء وذلك أن عبادة من كان كذلك لا يستنكرها ذو فطرة صحيحة وأما عبادة الاولئان فنسكرها كل دى لب وعقل صحيح وقوله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم يقول ولكن أعبد الله الذي يقبض أرواحكم فيميتكم عند آجالكم وأمرت أن أكون من المؤمنين يقول وهو الذي أمرني أن أكون من المصدقين بما جاءني من عنده ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين) يقول تعالى ذكره وأمرت أن أكون من المؤمنين وأن أقم وأن الثانية عطف على أن الاولى ويعنى بقوله أقم وجهك للدين أقم نفسك على دين الاسلام حنيفا مستقيما عليه غير معوج عنه الى يهودية ولا نصرانية ولا عبادة

بالنهي عن ضده فقال (ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت) أي فان دعوت من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك وكفى عنه بالفعل للاختصار وانا جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كأن سائلا سأل عن تبعه . عبادة الاولئان وجعل من الظالمين لان اضافة التصرف بالاستقلال الى ما سوى مدبر الكل وضع للشيء في غير موضعه ثم صرح بأنه مبدأ الكائنات ومنتهى الحاجات لا غيره فقال (وان يعسلك الله) الآية وقد مر تفسير مثلها في أول سورة الانعام

وئن ولا تكونن من المشركين يقول ولا تكونن ممن يشرك في عبادة ربه الآلهة والانداد فتكون
 من الهالكين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ﴾
 فان فعلت فانك اذامن الظالمين ﴾ يقول تعالى ذكره ولا تدع يا محمد من دون معبودك وخالفك
 شيئا لا ينفعك في الدنيا ولا في الآخرة ولا يضرك في دين ولا دنيا يعني بذلك الآلهة والاصنام يقول
 لا تعبد هاراجيا نفعها أو خائفها فانها لا تنفع ولا تضرك فان فعلت ذلك فدعوتهم من دون الله
 فانك اذامن الظالمين يقول من المشركين بالله الظالم لنفسه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وان
 عيسى الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو
 الغفور الرحيم ﴾ يقول تعالى ذكره ان يصيبك الله يا محمد بشدة أو بلاء فلا كاشف لذلك الا
 ربك الذي اصابك به دون ما يعبد هؤلاء المشركون من الآلهة والانداد وان يردك بخير يقول
 وان يردك ربك برحمة أو نعمة وعافية وسرور فلا راد لفضله يقول فلا يقدر أحد أن يحول بينك وبين
 ذلك ولا يردك عنه ولا يحرمك له الذي بيده السراء والضراء دون الآلهة والانداد ودون ما سواه
 يصيب به من يشاء يقول يصيب ربك يا محمد بالرخاء والبلاء والسراء والضراء من يشاء ويريد من
 عباده وهو الغفور لذنوب من تاب وأتاب من عباده من كفره وشركه الى الايمان به وطاعته الرحيم
 بمن آمن به منهم وأطاعه أن يعذبه بعد التوبة والانابة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل
 يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها
 وما أنا عليكم بوكيل ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للناس يا أيها
 الناس قد جاءكم الحق من ربكم يعني كتاب الله فيه بيان كل ما بالناس اليه حاجة من أمر دينهم
 فمن اهتدى يقول فمن استقام فسلك سبيل الحق وصدق بما جاء من عند الله من البيان فانما يهتدى
 لنفسه يقول فانما يستقيم على الهدى ويسلك قصد السبيل لنفسه فاياها يعني الخير بفعله ذلك
 لا غيرها ومن ضل يقول ومن اعوج عن الحق الذي آتاه من عند الله وخالف دينه وما بعث به محمدا
 والكتاب الذي أنزله عليه فانما يضل عليها يقول فان ضلله ذلك انما يحني به على نفسه لا على غيرها
 لانه لا يؤخذ بذلك غيرها لا يورد بضلاله ذلك المهالك سوى نفسه ولا ترزوزا ترزوا أخرى وما
 أنا عليكم بوكيل يقول وما أنا عليكم بمسلط على تقويمكم انما أمركم الى الله وهو الذي يقوم من شاء
 منكم وانما أنا رسول مبلغ أبلغكم ما أرسلت به اليكم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ واتبع ما يوحى
 اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين ﴾ يقول تعالى ذكره واتبع يا محمد وحى الله الذي يوحى
 اليك وتنزيله الذي ينزل عليك فاعمل به واصبر على ما اصابك في الله من مشركي قومك من الاذى
 والمكاره وعلى ما نالك منهم حتى يقضى الله فيهم وفيك أمره بفعل فاضل وهو خير الحاكمين يقول
 وهو خير القاضين وأعدل الفاصلين فحكم جل ثناؤه بينه وبينهم يوم بدر وقتلهم بالسيف وأمر نبيه
 صلى الله عليه وسلم فبين بقى منهم أن يسلك بهم سبيل من أهلك منهم أو يتوبوا وينسوا الى
 طاعته كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أنت عليهم
 بوكيل واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين قال هذا منسوخ حتى يحكم الله حكم الله بجهادهم
 وأمره بالغلظة عليهم والله الموفق للصواب والحمد لله وحده والصلاة على سيدنا محمد وآله وصحبه
 وسلم تسليما

قال الواحدى (وان يردك بخير) من
 القلب وأصله وان يردك الخير
 ولكنه لما تعلق كل واحد منهما
 بالآخر جاز ابدال كل واحد
 منهما بالآخر وأقول في تخصيص
 الارادة بجانب الخير والمس بجانب
 الشر دليل على أن الخير يصدر عنه
 سبحانه بالذات والشر بالعرض ثم
 ختم السورة بما يستدل به على قضائه
 وقدره في الهداية والضلال فقال
 (قل يا أيها الناس) الآية وفسرها
 الأشاعرة بأن من حكمه في الازل
 بالاهتداء فسيقع له ذلك وان من حكم
 له بالضلال فكذلك ولا حيلة في
 دفعه كما مر في سورة الانعام قد جاءكم

﴿ تفسير السورة التي يذكر فيها هود صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ﴾ قال

أبو جعفر قد ذكرنا اختلاف أهل التأويل في تأويل قوله الر والصواب من القول في ذلك عندنا بشواهد مما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقوله كتاب أحكمت آياته يعني هذا الكتاب الذي أنزله الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن ورفع قوله كتاب بنية هذا كتاب فأما على قول من زعم أن قوله الر مراد به سائر حروف المعجم التي نزل بها القرآن وجعلت هذه الحروف دلالة على جميعها وإن معنى الكلام هذه الحروف كتاب أحكمت آياته فإن الكتاب على قوله ينبغي أن يكون مرفوعاً بقوله الر وأما قوله أحكمت آياته ثم فصلت فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم تأويله أحكمت آياته بالامر والنهي ثم فصلت بالثواب والعقاب ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرني أبو محمد الثقفي عن الحسن في قوله كتاب أحكمت آياته ثم فصلت قال أحكمت بالامر والنهي وفصلت بالثواب والعقاب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا عبد الكريم بن محمد الجرجاني عن أبي بكر الهذلي عن الحسن الر كتاب أحكمت آياته قال أحكمت في الامر والنهي وفصلت بالوعيد **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن رجل عن الحسن الر كتاب أحكمت آياته قال بالامر والنهي ثم فصلت قال بالثواب والعقاب وروى عن الحسن قول خلاف هذا وذلك ما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن أبي بكر عن الحسن قال و **حدثنا** عباد بن العوام عن رجل عن الحسن قال أحكمت بالثواب والعقاب ثم فصلت بالامر والنهي وقال آخرون معنى ذلك أحكمت آياته من الباطل ثم فصلت فيمن منها الحلال والحرام ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بعلمه فيمن حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أحكمت آياته ثم فصلت قال أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بينا . وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه أحكم الله آياته من الدخل والخلل والباطل ثم فصلها بالامر والنهي وذلك أن أحكام الشيء أصله واتفقناه وأحكام آيات القرآن أحكامها من خلل يكون فيها أو باطل يقدر دوزيغ أن يطعن فيها من قبله وأما تفصيل آياته فإنه تيسر بعضها من بعض بالبيان عما فيها من حلال وحرام وأمر ونهي وكان بعض المفسرين يفسر قوله فصلت بمعنى فسرت وذلك نحو الذي قلنا فيه من القول ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ثم فصلت قال فسرت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فصلت قال فسرت . قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريح قال بلغني عن مجاهد ثم فصلت قال فسرت **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله . قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله . وقال قتادة معناه بينت وقد ذكرنا الرواية بذلك قبل وهو شبيه المعنى بقول مجاهد وأما قوله من لدن حكيم خبير فإن معناه حكيم تدبر الأشياء وتقديرها خبير بما يؤول إليه عواقبها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله من لدن حكيم خبير يقول من عند حكيم خبير . القول في تأويل قوله تعالى ﴿الَّا تَعْبُدُوا الْاِلَٰهَ اِلَّا اِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ يقول تعالى ذكره ثم فصلت بأن لا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له وتخلعوا

بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه الآية وقالت المعتزلة المراد أنه بين الشريعة وأزاح العلة وقطع المعذرة فمن اختار الهدى فأنفع باختياره الانفسه ومن آثر الضلال فلا يعود وبالله الاعلى نفسه يروى عن ابن عباس أن الآية منسوخة بآية القتال ولا يخفى ضعفه ثم أمره باتباع الوحي والتزيل فان وصل اليه بسبب الاتباع مكروه فليصبر عليه الى أن يحكم الله وهو خير الحاكمين ولبعضهم في الصبر شعر سأصبر حتى يهجر الصبر عن صبري وأصبر حتى يحكم الله في أمري

الآلهة والانداد ثم قال تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للناس اني لكم من عند الله نذير - نذركم عقابه على معاصيهم وعبادة الاصنام وبشير يشركم بالخزير من الثواب على طاعته واخلص العباد والالوهة له في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَن اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ عَمَّكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ يقول تعالى ذكره ثم فصلت آياته بان لا تعبدوا الا الله وبأن استغفروا ربكم ويعني بقوله وأن استغفروا ربكم وأن اعلموا أيها الناس من الاعمال ما يرضى ربكم عنكم فيستر عليكم عظيم ذنوبكم التي ركبتموها بعبادتكم الاوثان والاصنام وانتم انكم الا لهة والانداد في عبادته وقوله ثم توبوا اليه يقول ثم ارجعوا الى ربكم باخلاص العبادته دون ما سواه من سائر ما تعبدون من دونه بعد خلعتكم الانداد وبراءتكم من عبادتها ولذلك قيل وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ولم يقل وتوبوا اليه لان التوبة معناها الرجوع الى العمل بطاعة الله والاستغفار استغفار من الشرك الذي كانوا عليه مقيميين والعمل لله لا يكون عملا له الا بعد ترك الشرك به فاما الشرك فان عمله لا يكون الا للشيطان فلذلك أمرهم تعالى ذكره بالتوبة اليه بعد الاستغفار من الشرك لان أهل الشرك كانوا يرون أنهم يطيعون الله بكثير من أفعالهم وهم على شركهم مقيمون وقوله عمتكم متاعا حسنا الى أجل مسمى يقول تعالى ذكره للشركين الذين خاطبهم بهذه الآيات استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فانكم اذا فعلتم ذلك بسط عليكم من الدنيا ورزقكم من زينتها وأنسأ لكم في آجالكم الى الوقت الذي قضى فيه عليكم الموت ... وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله عمتكم متاعا حسنا الى أجل مسمى فأنتم في ذلك المتاع تخذونه بطاعة الله ومعرفة حقه فان الله منعم يحب الشاكرين وأهل الشكر في مزيد من الله وذلك قضاء الذي قضى وقوله الى أجل مسمى يعني الموت حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الى أجل مسمى قال الموت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الى أجل مسمى وهو الموت حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عمر عن قتادة الى أجل مسمى قال الموت وأما قوله ويؤت كل ذي فضل فضله فانه يعني يثيب كل من تفضل بفضل ماله أو قوته أو معرفته على غيره محتسبا بذلك مريدا به وجه الله أجزل ثوابه وفضله في الآخرة كحدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ويؤت كل ذي فضل فضله قال ما احتسب به من ماله أو عمل يده أو رجله أو كماله أو ما تطوع به من أمره كله حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه الا أنه قال أو عمل يديه أو رجليه وكلامه وما تطول به من أمره كله حدثنا القاسم قال حدثنا الحسين قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه الا أنه قال وما نطق به من أمره كله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويؤت كل ذي فضل فضله أي في الآخرة : وقد روى عن ابن مسعود أنه كان يقول في تأويل ذلك ما حدثت به عن المسيب بن شريك عن أبي بكر عن سعيد بن جبير عن ابن مسعود في قوله ويؤت كل ذي فضل فضله قال من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التي كان عملها في الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم يعاقب بها في الدنيا أخذ من الحسنات العشر واحدة وبقيت له تسع حسنات ثم يقول هلك من غلب آخاؤه وقوله وان تولوا فاني

سأصبر حتى يعلم الصبر أنني صبرت على شيء أمر من الصبر (التأويل) ولقد بؤنا بنى اسرائيل يعني متولدات الروح العلوى من القلب والسر دون النفس لانها من البنات لا من البنين مبوءا صدق منزلا عليا في العالم النوراني ورزقناهم من الطيبات من الفيض الرباني الفائض على الروح لان الروح مستو على عرش القلب فكل ما فاض من صفة الروحانية على الروح يفيض الروح على القلب والسر فما اختلف القلب والسر حتى جاءهم دعوة النبي صلى الله عليه وسلم

أخاف عليكم عذاب يوم كبير يقول تعالى ذكره وإن أعرضوا عما دعوتهم اليه من اخلاص
العبادة لله وترك عبادة الآلهة وامتنعوا من الاستغفار لله والتوبة اليه فأدبر وأمولين عن ذلك
فاني أيتها القوم أخاف عليكم عذاب يوم كبير شأنه عظيم هو له وذلك يوم تجزي كل نفس بما كسبت
وهم لا يظلمون وقال جل ثناؤه وإن تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير ولكنه مما قد تقدمه قول
والعرب إذا قدمت قبل الكلام قولاً خاطبت ثم عادت إلى الخبر عن الغائب ثم رجعت بعد إلى
الخطاب وقد بينا ذلك في غير موضع بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله
تعالى ﴿إلى الله مرجعكم وهو على كل شيء قدير﴾ يقول تعالى ذكره إلى الله أيتها القوم مأبكم
ومصيركم فاحذروا عقابه إن توليتم عما أدعوكم اليه من التوبة اليه من عبادة تكمل الآلهة
والاصنام فانه مخلدكم نار جهنم إن هلكتم على شر ككم قبل التوبة اليه وهو على كل شيء قدير
يقول وهو على أحيائكم بعد مماتكم وعقابكم على אשר أكرمكم به الاوثان وغير ذلك مما أراد بكم
وبغيركم قادر ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿إلا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه﴾ الا حين
يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليهم بذات الصدور﴾ اختلفت القراء في قراءة
قوله إلا انهم يثنون صدورهم فقراءته عامة قراء الامصار إلا انهم يثنون صدورهم على تقدير
يفعلون من ثبيت والصدور منصوبة واختلف قارئو ذلك كذلك في تأويله فقال بعضهم
ذلك كان من فعل بعض المنافقين كان اذا امر برسول الله صلى الله عليه وسلم غطي وجهه وثني ظهره
ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن
عبد الله بن شداد في قوله إلا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم قال
كان أحدهم اذا امر برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بثوبه على وجهه وثني ظهره حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عبد الله بن شداد بن
الهيا قال إلا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان
المنافقون اذا مروا به ثني أحدهم صدره ويغطي رأسه فقال الله إلا انهم يثنون صدورهم الآية
حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن حصين قال سمعت عبد الله
ابن شداد يقول في قوله يثنون صدورهم قال كان أحدهم اذا امر بالنبي صلى الله عليه وسلم ثني
صدره وتغشى بثوبه كي لا يراه النبي صلى الله عليه وسلم وقال آخرون بل كانوا يفعلون ذلك
جهلاً منهم بالله وطمأن الله يخفي عليه ما تضره صدورهم اذا فعلوا ذلك ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم
قال شكوا وامتراء في الحق ليستخفوا من الله ان استطاعوا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم شكوا وامتراء في الحق ليستخفوا
منه قال من الله ان استطاعوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم قال تضيق شكاً حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم قال تضيق شكاً وامتراء في الحق
قال ليستخفوا منه قال من الله ان استطاعوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا
عوف عن الحسن في قوله إلا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم
قال من جهالتهم به قال الله الا حين يستغشون ثيابهم في ظلمة الليل في أجواف بيوتهم يعلم تلك

فن قبلها صار مقبولا ومن ردها كان
مردودا وبوجه آخر بموا صدق بين
الاصبعين من أصابع الرحمن فما
اختلفوا حتى أدركهم علم الله الذي
بالسعادة والشقاء فان كنت في شك
خلق الانسان ضعيفا فاذا انفتح
عليه أبواب الكرامات وهبت رياح
السعادات فربما ظن أنه مما يخادع
به الاطفال فلا يدري هل هو من كرامة
الاجتباء أو من وخامة الابتلاء فكان
النبي صلى الله عليه وسلم من
خصوصية انما أنا بشر مثلكم
يراع في هذه الرياض وباختصاص
يوحى الي يسقى بكاسات المناولات

الساعة ما يسرون وما يعلنون انه عليهم بذات الصدور حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
سفيان عن منصور عن أبي رزين ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه إلا حين يستغشون
ثيابهم قال كان أحدهم يحشى ظهره ويستغشى بثوبه * وقال آخرون انما كانوا يفعلون
ذلك لئلا يسموا كلام الله تعالى ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة ألا انهم يثنون صدورهم الآية قال كانوا يحنون صدورهم لئلا يسموا
كتاب الله قال تعالى إلا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون وذلك أخفى ما يكون ابن
آدم اذا حنى صدره واستغشى بثوبه وأتمرهم في نفسه فان الله لا يخفى ذلك عليه حدثنا محمد
ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يستغشون ثيابهم قال أخفى ما يكون
الإنسان اذا أسرى نفسه شيئا وتغشى بثوبه فذلك أخفى ما يكون والله يطلع على ما في نفوسهم والله
يعلم ما يسرون وما يعلنون وقال آخرون انما هذا اخبار من الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن
المنافقين الذين كانوا يضررون له العداوة والبغضاء ويبدون له المحبة والمودة وأنهم معه وعلى دينه
يقول جل ثناؤه ألا انهم يطوون صدورهم على الكفر ليستخفوا من الله ثم أخبر جل ثناؤه أنه
لا يخفى عليه سرائرهم وعلايتهم * وقال آخرون كانوا يفعلون ذلك اذا ناجى بعضهم بعضا
ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير في قوله ألا انهم
يثنون صدورهم ليستخفوا منه قال هذا حين يناجى بعضهم بعضا وقرأ ألا حين يستغشون
ثيابهم الآية وروى عن ابن عباس أنه كان يقرأ ذلك ألا انهم يثنون صدورهم على مثال
تحلوي التمرة تفزع عمل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن ابن جريج عن ابن أبي
مليكة قال سمعت ابن عباس يقرأ ألا انهم يثنون صدورهم قال كانوا لا يأتون النساء ولا الغائط
الا وقد تغشوا بثيابهم كراهة أن يفضوا بفرجهم الى السماء حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال سمعت محمد بن عباد بن جهم يقول سمعت ابن
عباس يقرأوها ألا انهم يثنون صدورهم قال سألته عنها فقال كان ناس يستحيون أن يتخلوا
فيفضوا الى السماء وأن يصيبوا فيفضوا الى السماء وروى عن ابن عباس في تأويل ذلك قول آخر
وهو ما حدثنا به محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال أخبرني عن عكرمة
أن ابن عباس قرأ ألا انهم يثنون صدورهم وقال ابن عباس يثنون صدورهم الشك في الله وعمل
السيئات يستغشون ثيابهم يستكبروا ويستكن من الله والله يراه يعلم ما يسرون وما يعلنون
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن رجل عن عكرمة عن
ابن عباس أنه قرأ ألا انهم يثنون صدورهم قال عكرمة يثنون صدورهم قال الشك في الله وعمل
السيئات فيستغشى ثيابه ويستكن من الله والله يراه يعلم ما يسرون وما يعلنون * والنواب
من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وهو ألا انهم يثنون صدورهم على مثال يفعلون
والصدور نصب بمعنى يحنون صدورهم ويكبونها كما حدثني المتي قال ثنا عبد الله بن صالح
قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يثنون صدورهم يقول يكبون حدثني محمد
ابن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قوله ألا انهم
يثنون صدورهم يقول يكتمون ما في قلوبهم إلا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما عملوا بالليل والنهار
حدثت عن الحسين بن القريج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد الله قال سمعت الضحاك يقول
في قوله ألا انهم يثنون صدورهم يقول يثنون صدورهم وهذا التأويل الذي تأوله الضحاك على

من تلك الحياض فشك عند سكره
أنها من شهود التلويح أو من كشوف
التمكين فأدركته العناية الأزلية
فأكرم بخطاب لقد جاءك الحق من
ربك فلا تكونن بل كان هذا النهي
نهى التكوين فما كان محتمرا ولهذا
قال والله لا أشك ولا أسأل الا مثل
أيام الذين خلوا من أنه كل يسر لما
خلق له قل فانتظروا ظهور ما قدر
لكم ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم

بالفناء عن النفس وصفاتها

حفيظا هرا عن لوت

الالتفات الى

ماسواه

والله أعلم

مذهب قراءة ابن عباس إلا أن الذي حدثنا هكذا كرا القراءة في الرواية فإذا كانت القراءة التي ذكرنا أولى القراءتين في ذلك بالصواب لاجتماع الحجة من القراء عليها فأولى التأويلات بتأويل ذلك تأويل من قال أنهم كانوا يقولون ذلك جهلا منهم بالله أنه يخفى عليه ما تضمنه نفوسهم أو تاجوه بينهم وانما قلنا ذلك أولى التأويلات بالأبوية لأن قوله ليستخفوا منه بمعنى ليستخفوا من الله وإن الهاء في قوله منه عائدة على اسم الله ولم يحرمه - مذ كرا قبل فيجعل من ذكره صلى الله عليه وسلم وهي في سياق الخبر عن الله فإذا كان ذلك كذلك كانت بأن تكون من ذكر الله أولى وإذا صح أن ذلك كذلك كان معلوما أنهم لم يدروا أنفسهم أنهم يستخفون من الله إلا بجهلهم به فأخبرهم جل ثناؤه أنه لا يخفى عليه سر أمورهم وعلايتهم على أي حال كانوا تغشوا بالثياب أو نظهروا بالبراز فقال الأحنين يستغشون ثيابهم يعني يتغشون ثيابهم يتغطونها ويلبسون يقال منه استغشى ثوبه وتغشاه قال الله واستغشوا ثيابهم وقالت الخنساء

أرعى النجوم وما كلفت رعيتها : وتارة أتغشى فضل أطماري

يعلم ما يسرون يقول جل ثناؤه يعلم ما يسره هؤلاء الجاهلة برهم الظانون أن الله يخفى عليه ما أضمرته صدورهم إذا حنوها على ما فيها وتنوخوا وما تناجوه بينهم فأخفوه وما يعلنون سواء عنده سر أربع عباده وخلايتهم أنه عليهم بذات الصدور يقول تعالى ذكره إن الله ذو علم بكل ما أخفته صدور خلقه من إيمان وكفر وحق وباطل وخير وشر وما استجبه مما لم يحنه بعد كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا

معاوية عن علي عن ابن عباس الأحنين يستغشون ثيابهم

يقول يغطون رؤسهم « قال أبو جعفر » فأحذروا أن يطلع

عليكم ربكم وأنتم مضمرون في صدوركم الشك

في شيء من توحيد أوامره وأوامره

أوفيا الزمكم الإيمان به

والتصديق فتملكوا

باعتمادكم

ذلك

والله أعلم

(تم الجزء الحادي عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء الثاني عشر

أوله في القول في تأويل قوله تعالى (وما من دابة في الارض الايات)

الجزء الثاني عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت

الأئمة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأثابه رضاء

آمين

وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين التميمي النيسابوري قدس أسرارہ

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على
بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين . وقال النووي
أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري . وعن أبي حامد الاسفراييني أنه
قال لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا ۞

﴿ تنبيه ﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الأصول الموجودة في خزائن الكتبخانة

الخدوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله

حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

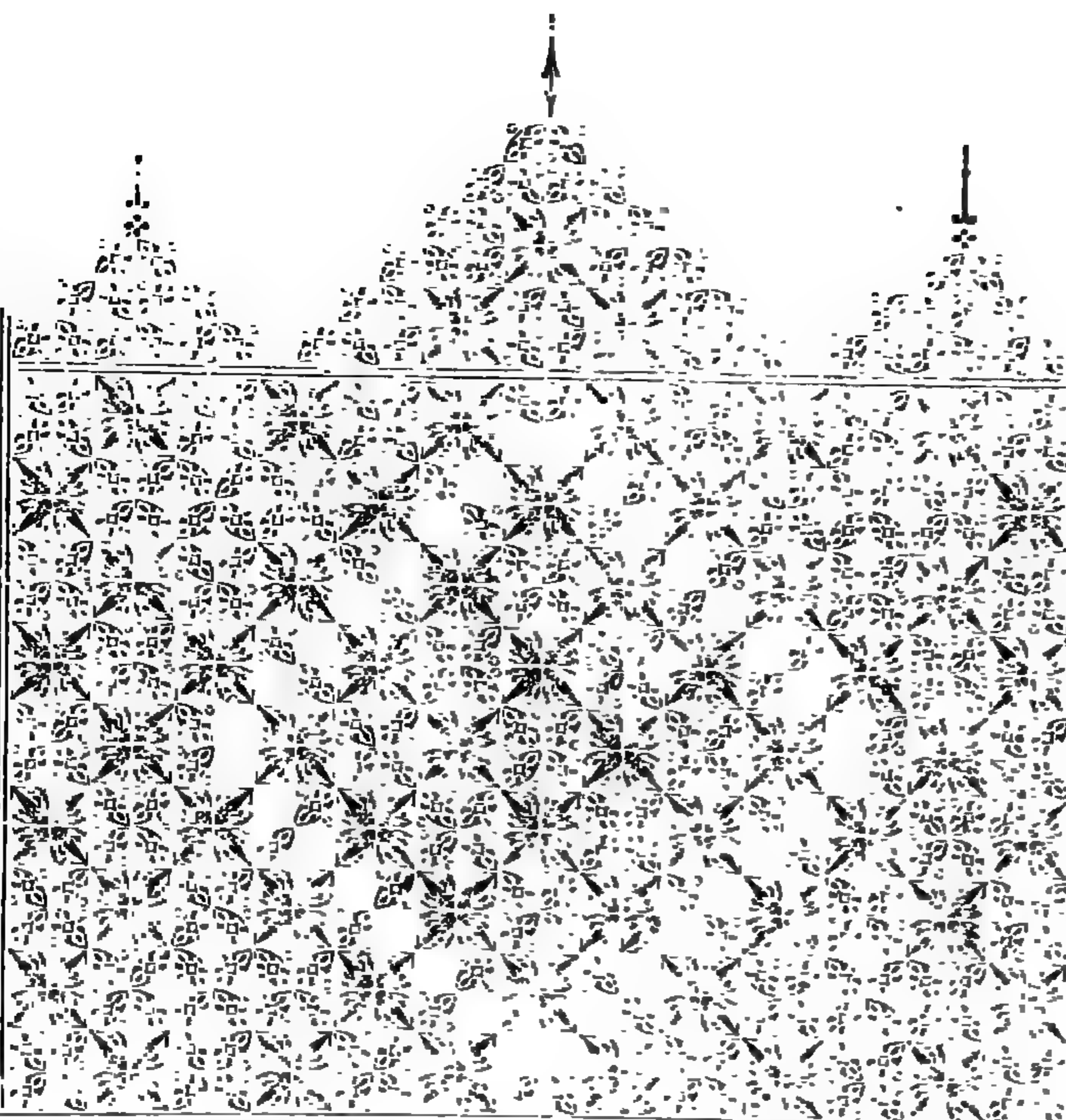
﴿ الطبعة الأولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية بيولاقي مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجرية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الكتاب أحكت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا إلا الله انني لكم منه نذير وبشير وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يعتصمكم منا عاحسنا إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله وإن تولوا فإني أخاف عليكم عذاب يوم كبير إلى الله مرجعكم وهو على كل شيء قدير ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون أنه علم بذات الصدور وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن هذا إلا كبرمبين ولئن أخرجنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهم ألا يوم يأتيهم ليس مصر وفاعنهم وحق بهم ما كانوا يستهزئون ولئن أذقنا الإنسان منارحة ثم زعناها منه أنه ليؤس كفور ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح بخور إلا الذين صبروا و عملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدورك أن يقولوا ولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل أم يقولون افتراء قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم



(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين) يعني تعالى ذكره بقوله وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها وما تدب دابة في الأرض والدابة الفاعلة من دب فهو دب وهو داب وهي دابة إلا على الله رزقها يقول الا ومن الله رزقها الذي يصل إليها هو به متكفل وذلك قوتها وغذاؤها وما به عيشها وبخوالذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد في قوله وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها قال ما جاءها من رزق فمن الله ورب العالمين رزقها حتى تموت جوعا ولكن ما كان من رزق فمن الله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها قال كل دابة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها يعني كل دابة والناس منهم وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يزعم أن كل ماش فهو دابة وأن معنى الكلام وما دابة في الأرض وإن من زائدة وقوله ويعلم مستقرها حيث تستقر فيه وذلك مأواها الذي تأوي إليه ليلا أو نهارا ومستودعها الموضع الذي يودعها ما بعوتها فيه أو دفنها وبخوالذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن السبيعي عن ليث عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال مستقرها حيث تأوى ومستودعها حيث تموت حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ويعلم مستقرها يقول حيث تأوى ومستودعها يقول إذا ماتت حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن ليث عن الحكم عن مقسم عن

فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم

أعمالهم فيها وهم فيها لا يخسرون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط (٣) ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون أفمن كان

على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلا تقل في مريده منه أنه الحق من ربك ولكن أنذر الناس لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون لا جرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين كالأعشى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون ﴿القرآن آت وان تولوا باطهار النون وتشديد الاء البرى وابن فليج فاني أخاف بفتح الاء أبو عمرو وأبو جعفر ونافع وابن كثير عنى انه بفتح الاء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو والوقوف الرق كوفى خيره لا بناء على ن لا يتعلق بما قبله الا الله ط وبشير ه لا للعطف فضله ج كبير ه مرجعكم ج لاحتمال الحال والاستئناف قدیر ه منه ط ثابهم لا بناء على ان عامل حين قوله يعلم يعلنون ج الصدور ه ومستودعها ط مبين ه

ابن عباس يعلم مستقرها ومستودعها قال المستقر حيث تأوى والمستودع حيث تموت * وقال آخرون مستقرها في الرحم ومستودعها في الصلب ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ويعلم مستقرها في الرحم ومستودعها في الصلب مثل التي في الأنعام حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويعلم مستقرها ومستودعها المستقر ما كان في الرحم والمستودع ما كان في الصلب حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخائل يقول في قوله ويعلم مستقرها يقول في الرحم ومستودعها في الصلب وقال آخرون المستقر في الرحم والمستودع حيث تموت ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي ويعلى وابن فضيل عن اسمعيل عن إبراهيم عن عبد الله ويعلم مستقرها ومستودعها قال مستقرها الارحام ومستودعها الارض التي تموت فيها قال ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن السدي عن مرة عن عبد الله ويعلم مستقرها ومستودعها المستقر الرحم والمستودع المكان الذي تموت فيه وقال آخرون مستقرها أيام حياتها ومستودعها حيث تموت فيه ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع ابن أنس قوله ويعلم مستقرها ومستودعها قال مستقرها أيام حياتها ومستودعها حيث تموت ومن حيث تبعث وانما اخترنا القول الذي اخترناه فيه لأن الله جل ثناؤه أخبر أن ما رزقت الدواب من رزق فنه فأولى أن يتبع ذلك أن يعلم مثواها ومستقرها دون الخبر عن علمه بما تضمنته الأصاب والأرحام ويعنى بقوله كل في كتاب مبين عدد كل دابة ومبلغ أرزاقها وقدر قرارها في مستقرها ومدة لبثها في مستودعها كل ذلك في كتاب عند الله مثبت مكتوب مبين يبين لمن قرأه أن ذلك مثبت مكتوب قبل أن يخلقها ويوجد لها وهذا الخبر من الله جل ثناؤه الذين كانوا يثنون صدورهم ليستخفوا منه أنه قد علم الأشياء كلها وأنها في كتاب عنده قبل أن يخلقها ويوجدها يقول لهم تعالى ذكره فن كان قد علم ذلك منهم قبل أن يوجد لهم فكيف يخفى عليهم ما تنطوى عليه نفوسهم إذا تنوابع صدورهم واستغشوا عليه ثيابهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين﴾ يقول تعالى ذكره الله الذي إليه مرجعكم أيها الناس جميعا هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام يقول أفيعجز من خالق ذلك من غير شيء أن يعيدكم أحياء بعد أن يميتكم وقيل إن الله تعالى ذكره خلق السموات والأرض وما فيهن في الأيام الستة فاجتاز في هذا الموضع بذكر خلق السموات والأرض من ذكر خلق ما فيهن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني اسمعيل بن أمية عن أبيوب ابن خالد عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق الجبال فيها يوم الأحد وخلق الشجر فيها يوم الاثنين وخلق المكر ويوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها من كل دابة يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله في ستة أيام قال بدأ خلق الأرض في يومين وقدر فيها أوقاتها في يومين حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن الأعشى عن أبي صالح عن كعب قال بدأ الله خلق السموات والأرض يوم الأحد والاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وفرغ منها يوم الجمعة فخلق آدم في آخر ساعة من يوم الجمعة قال فجعل مكان كل يوم ألف سنة

عملا ط مبين ه ما يجبه ط يستهزون ه منه ج لحذف جواب لئن أي لئأسن وقيل جوابها لله والاول أوجه كفوره عنى ط

قور ه لا للاستثناء الصالحات ط كبير د ملاك ط (٤) نذير ه وكيل ه ط لان أم استفهام تقرير اقتراف ط صادق ه

وحدثت عن المسيب بن شريك عن أبي روق عن الفضالة وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام قال من أيام الآخرة كل يوم مقداره ألف سنة ابتداء في الخلق يوم الاحد وختم الخلق يوم الجمعة فسميت الجمعة وسبت يوم السبت فلم يخلق شيئاً وقوله وكان عرشه على الماء يقول وكان عرشه على الماء قبل أن يخلق السموات والارض وما فيه من كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وكان عرشه على الماء قبل أن يخلق شيئاً حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكان عرشه على الماء ينشئكم ربكم تبارك وتعالى كيف كان بدء خلقه قبل أن يخلق السموات والارض حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وكان عرشه على الماء قال هذا بدء خلقه قبل أن يخلق السماء والارض حدثني المتي قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن يعلى بن عطاء عن وكيع بن حديد عن عمه أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض قال في عمامة مافوقه هواء وما تحته هواء ثم خلق عرشه على الماء حدثنا ابن وكيع ومحمد بن هرون القطان الرازي قال ثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن يعلى بن عطاء عن وكيع بن حديد عن عمه أبي رزين قال قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه قال كان في عمامة مافوقه هواء وما تحته هواء ثم خلق عرشه على الماء حدثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا المسعودي قال أخبرنا جامع بن شاذان عن صفوان بن محرز عن ابن حصين وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتى قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلوا عليه فجعل يبشرهم ويقولون أعطنا حتى ساء ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرجوا من عنده وجاء قوم آخرون فدخلوا عليه فقالوا اجئنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفق في الدين ونسأله عن بدء هذا الامر قال فاقبلوا البشرى اذ لم يقبلها أولئك الذين خرجوا فاقبلنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر قبل كل شيء ثم خلق سبع سموات ثم أناني آت فقال تلك ناقتك قد ذهبت فخرجت ينقطع دونها السراب ولوددت أني تركتها حدثنا محمد بن منصور قال ثنا اسحق بن سليمان قال ثنا عمرو بن أبي قيس عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وكان عرشه على الماء قال كان عرش الله على الماء ثم اتخذ لنفسه جنة ثم اتخذ دونها أخرى ثم أطبقهما بللوة واحدة قال ومن دونهما جنتان قال وهي التي لا تعلم نفس أوقال وهما التي لا تعلم نفس ما أخفى لهن من قرأ أعين جرائعاً كانوا يعملون قال وهي التي لا تعلم الخلائق ما فيها أو ما فيها بأنهم كل يوم منها أو منها تحفة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الأعمش عن المنهال بن جبير قال سئل ابن عباس عن قول الله وكان عرشه على الماء قال على أي شيء كان الماء قال على متن الريح حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الأعمش عن سعيد بن جبير قال سئل ابن عباس عن قوله تعالى وكان عرشه على الماء على أي شيء كان الماء قال على متن الريح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن سعيد عن ابن عباس مثله قال ثنا الحسين قال ثنا ميسرة الحلبي عن أرطاة بن المنذر قال سمعت ضمرة يقول ان الله كان عرشه على الماء وخلق السموات والارض بالحق وخلق القلم فكتب به ما هو خالق وما هو كائن من خلقه ثم ان ذلك الكتاب سجد الله ومجده ألف عام قبل أن يخلق

الاهو ج ط للاستفهام مع الفاء مسلمون ه يخشون ه الالبارز بناء على ان ليس بمنزلة حرف النفي والوصل أوجه لان ليس فعل ماض وهو مع ما عطف عليه المجموع جزاء يعملون ه ورجة ط يؤمنون به ط موعده ج لاختلاف الجلتين مع الفاء لا يؤمنون ه كذا ط على ربهم الثاني ج لان ما بعده محتمل أن يكون من قول الأشهاد أو ابتداء اخبار الظالمين ه لا عوجا ط من أولياء م لتلايهم أن ما بعده صفة أولياء العذاب ط يبصرون ه يفترون ه الاخسرون ه الى ربهم لان ما بعده خبر ان الجنة ج خالدون ه والسميع ط مثلاً ط تذكرون ه في التفسير (الر) ان كان اسما للسورة فما بعده خبره وان كان واردا على سبيل التعديد أو كان معناه أنا الله أرى فقوله (كتاب) خبر مبتدا محذوف أي هذا الكتاب والاشارة اما الى هذا البعض واما الى مجموع القرآن ومعنى (أحكمت) نظمت نظماً رصيناً من غير نقض ونقص أو جعلت حكمة من حكم بالضم اذا صار حكيماً أو منعت من الفساد والبطلان من قولهم أحكمت الدابة وضعت عليها الحكمة لتنعها من الجراح أي لم ينسخ بكتاب سواه كما نسخ سائر الكتب وذلك لاشتماله على العلوم النظرية والعملية والظاهرية والباطنية وعلى أصول جميع الشرائع فلا محالة لا يتطرق اليه تبديل وتغيير (ثم فصلت) كما تفصل القلائد بالقرائد من بدلائل التوحيد والنبوة والاحكام والمواعظ والقصاص لكل معنى من هذه المعاني فصل انفرجه أو جعلت فصلاً لا سورة شيئاً

وآية وآية أو فرقت في التزويل ولم تنزل جملة واحدة أو فصل فيها تكاليف العباد (هـ) وبين ما يحتاجون إليه في إصلاح المعاش والمعاد ومعنى ثم

الترائي في الحال كقوله فلان كريم الأصل ثم كريم الفعل وأحكمت صفة كتاب وامن لدن صفة ثانية أو خبر بعد خبر أو صلة لاحكت وفصلت أي من عنده احكامها وتفصيلها وفي قوله (حكيم خير) لف وتشر لان المعنى أحكمها حكيم وفصلها خبر عالم بواقع الأمور احتج الجبائي بقوله أحكت ثم فصلت على كون القرآن محدثا لان الاحكام والتفصيل يكون بجعل جاعل وتذايق قوله من لدن لان القديم لا يصدر من القديم وأجيب بأنه لا نزاع في حدوث الأصوات والحروف وانما النزاع في الكلام النفسي وقوله (ألا تعبدوا الله) مفعول به أي لأجل ذلك أو يكون أن مقسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول كأند قيل ثم قيل للذي صلى الله عليه وسلم فلهم لا تعبدوا وجوز في الكشف أن يكون كلاما مبتدأ منقطعا عما قبله محكما على لسان النبي صلى الله عليه وسلم يغري أهله على اختصاص الله بالعبادة كانه قال ربه عبادوا الله مثل ف ضرب الرقاب والضمير في منه لله عز وجل حاله من خير وبشير أي اني لكم خير من جهة ان لم تخفوه بالتعبيد وبشير ان خفتهم فذلك ويجوز أن يكون منه صلة لندري أي أنذرهم منه ومن عذابه ويكون صلة بشير محذوف أي أبشركم بنوابه ثم عطف على قوله أن لا تعبدوا وقوله (وأن استغفروا) أي اطلبوا من ربكم المغفرة لذنوبكم ثم بين النبي الذي يطلب ذلك وهو التوبة فقال (ثم توبوا إليه) فالتوبة مطلوبة لكونها من ممتات الاستغفار وما كان آخر في الحصول كان أولا في الطلب فلهذا قدم الاستغفار على التوبة وقيل استغفروا أي توبوا

شيئا من الخلق حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول ان العرش كان قبل أن يخلق الله السموات والارض ثم قبض قبضة من صفاء الماء ثم فتح القبضة فارتفع دخان ثم قضاها من سبع سموات في يومين ثم أخذ طينة من الماء فوضعها مكان البيت ثم دعا الارض منها ثم خلق الاقوات في يومين والسموات في يومين وخلق الارض في يومين ثم فرغ من آخر الخلق يوم السابع وقوله ليلوكم أيكم أحسن عملا يقول تعالى ذكره وهو الذي خلق السموات والارض أيها الناس وخلقكم في ستة أيام ليلوكم يقول ليخبركم أيكم أحسن عملا يقول أيكم أحسن له طاعة كما حدثنا عن داود بن المحبر قال ثنا عبد الواحد بن زيد عن كليب بن وائل عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية ليلوكم أيكم أحسن عملا قال أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله ليلوكم أيكم أحسن عملا يعني الثقلين وقوله ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الاسحار مبين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولئن قلت لهؤلاء المشركين من قومك انكم مبعوثون احياء من بعد مماتكم فتلوت عليهم بذلك تنزيلى وروحي ليقولن ان هذا الاسحار مبين أي ما هذا الذي تتلوه علينا مما تقول الاسحار لسامع مبين حقيقة أنه سحر وهذا على تأويل من قرأ ذلك ان هذا الاسحار مبين وأما من قرأ ان هذا الاسحار مبين فانه يوجد الخبر بذلك عنهم الى أنهم وصفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه فيما أتاهم به من ذلك ساحر مبين وقد بينا لصواب من القراء في ذلك في نظائره فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ههنا في القول في تأويل قوله تعالى (ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يوجبسه الا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحق بهم ما كانوا يستهزؤن) يقول تعالى ذكره ولئن أخرنا عن هؤلاء المشركين من قومك يا محمد العذاب فلم نجهلهم وأنسأنا في آجالهم الى أمة معدودة ووقت محدود وسنين معدومة وأصل الأمة ما قد بينا فيما مضى من كتابنا هذا أنها الجماعة من الناس تجتمع على مذنب ودين ثم تستعمل في معان كثيرة ترجع الى معنى الأصل الذي ذكرت وانما قيل للسنين المعدودة واخبر في هذا الموضع ونحوه أمة لان فيها تكون الأمة وانما معنى الكلام ولئن أخرنا عنهم العذاب الى محبي أمة وانقراض أخرى قبلها . وبنحو الذي قلنا من أن معنى الأمة في هذا الموضع الأجل واخبر قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن وحدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان الثوري عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة قال الى أجل محدود حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس عثله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الى أمة معدودة قال أجل معدود حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جوير عن النخاع قال الى أجل معدود حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الى أمة معدودة قال الى حين حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة يقول أمسكت عنهم العذاب الى أمة معدودة قال ابن جريج قال مجاهد الى حين

من ممتات الاستغفار وما كان آخر في الحصول كان أولا في الطلب فلهذا قدم الاستغفار على التوبة وقيل استغفروا أي توبوا

ثم قال توبوا أي اخلصوا التوبة واستقيموا عليها (٦) وقبل استغفروا من سالف الذنوب ثم توبوا من انف الذنوب وقبل استغفروا من

الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة
يقبل الاستغفار أن يطلب من الله
لأعانة في إزالة ما لا ينبغي والتوبة
سعي الانسان في الطاعة والاستعانة
بفضل الله مقدم على الاستعانة
بسعي النفس ثم رتب على الامثال
أمرين الأول التمتع بالمنافع
الدينية الى حين الوفاة كقوله
فلنجينه حياة طيبة (سؤال) كيف
الجمع بين هذا وبين قوله تعالى
ولولا أن يكون الناس أمة واحدة
وقول النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا
سجن المؤمن والبلاء موكل بالانبياء
ثم بالاولياء وأجيب بأن المراد أن
لا يهلكهم بعذاب الاستئصال أو
يرزقهم كيف كان والجواب الثاني
أن الانسان اذا كان مشغولا بطاعة
الله مستغرفا في نور معرفته وعبادته
كان مبتهجا في نفسه مسرورا في
ذاته هينا عليه ما فاته من اللذات
العاجلة فانه بما يصيبه من الخيرات
الرائلة الثاني قوله (ويؤت) أي
في الآخرة (كل ذي فضل فضله) أي
موجب فضل ذلك الشخص
ومقتضاه يعني الجزاء المرتب على
عمله بحسب تزايد الطاعات وتسمية
العمل الحسن فضلا تشریف ويجوز
أن يعود الضمير في فضله الى الله
تعالى وفيه تنبيه على أن الدرجات
في الجنة تتفاضل بحسب تزايد
الطاعات ثم أوعده على مخالفة الأمر
فقال (وان تولوا) أي تتولوا اخذت
احدى التاءين والمعنى ان تعرضوا
عن الاخلاص في العبادة وعن
الاستغفار والتوبة (فاني أخاف
عليكم عذاب يوم كبير) هو يوم
القيامة الموصوف بالعظم والثقل أيضا ويذرون وراءهم بوماثيلا

حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله
ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة يقول الى أجل معلوم وقوله ليقولن ما يحبسهم يقول
ليقولن هؤلاء المشركون ما يحبسهم أي شيء يمنعهم من تعجيل العذاب الذي يتوعدونه تكذيبا
منهم به وظن منهم أن ذلك انما أخر عنهم لكذب المتوعد كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قوله ليقولن ما يحبسهم قال للتكذيب به أو أنه ليس بشيء
وقوله ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم يقول تعالى ذكره تحقيقا لوعده وتخيلا لخبيره ألا
يوم يأتيهم العذاب الذي يكذبون به ليس مصروفا عنهم يقول ليس يصرفه عنهم صارف ولا يدفعه
عنهم دافع ولكنه يحل بهم فهلكهم وحق بهم ما كانوا يستهزئون يقولون وازل بهم وأصابهم
الذي كانوا يستخرون من عذاب الله وكان استهزاؤهم به الذي ذكره الله قتلهم قبل نزوله
ما يحبسهم نقلا بأنبيائه * وبنحو الذي قلنا في ذلك كان بعض أهل التأويل يقول ذكر من
قال ذلك حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد وحق بهم ما كانوا يستهزئون قال ما جعلت به أنبياءهم من الحق في القول في تأويل
قوله تعالى (ولئن أذقنا الانسان منارحة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور) يقول تعالى ذكره
ولئن أذقنا الانسان منارحاً وسعة في الرزق والعيش فبسطنا عليه من الدنيا وهي الرحمة التي ذكرها
تعالى ذكره في هذا الموضع ثم نزعناها منه يقول ثم سلطنا ذلك فأصابته مصائب أجاحتها فذهبت
به انه ليؤس كفور يقول يظن قنطار من رحمة الله آيسا من الخير وقوله يؤس كفور من قول
القائل يؤس فلان من كذا فهو يؤس اذا كان ذلك صفته وقوله كفور يقول هو كفور لمن أنعم
عليه قليل الشكر لربه المتفضل عليه بما كان وعبه له من نعمته * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن
جريح وثني أذقنا الانسان منارحة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور قال يا ابن آدم اذا كانت بك
نعمة من الله من السعة والأمن والعافية فكفور لما بك منها واذا نزع منك شيء لك فراغك فيؤس
من روح الله قنوط من رحمة كذلك المرء المنافق والكافر في القول في تأويل قوله تعالى (ولئن
أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح فخور) إلا الذين صبروا وعملوا
الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير يقول تعالى ذكره ولئن نحن بسطنا للإنسان في دنياه
ورزقناه رخاءاً في عيشه وسعنا عليه في رزقه وذلك هي النعم التي قال الله جل ثناؤه ولئن أذقناه
نعماء وقوله بعد ضراء مسته يقول بعد ضيق من العيش كان فيه وعسرة كان يعالجها ليقولن ذهب
السيئات عني يقول تعالى ذكره ليقولن عند ذلك ذهب الضيق والعسرة عني وزالت الشدائد
والمكاره إنه لفرح فخور يقول تعالى ذكره إن الانسان لفرح بالنعم التي يعطاها مسرورا بها فخور
يقول ذو نحر بما نال من السعة في الدنيا وما بسط له فيها من العيش وينسى صروفها ونكد
العوارض فيها ويدع طلب النعيم الذي يبقى والسرور الذي يدوم فلا يزال حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله ذهب السيئات عني قال عزة بالله وجرأة عليه
انه لفرح والله لا يحب الفرحين فخور بعد ما أعطى وهو لا يشكر الله ثم استثنى جل ثناؤه من
الانسان الذي وصفه بهاتين الصفتين الذين صبروا وعملوا الصالحات وانما جاز استثنائهم منه لان
الانسان بمعنى الجنس ومعنى الجمع وهو كقوله والعصر إن الانسان لفي خسر إلا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات فقال تعالى ذكره إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات فانهم ان تأتهم شدة من
الدنيا وعسرة فيها لم يثنهم ذلك عن طاعة الله ولكنهم صبروا وأمره وقضائه فان نالوا فيها رخاء وسعة

مرجعكم) أى لا حكم فى ذلك اليوم الا الله ولا رجوع الا الى جزائه وهو مع ذلك (٧) كامل القدرة نافذ الحكم فإذنكم بعذاب يكون

المعذب به مثله وفيه من التهديد عاقبه ولكن الآية تتضمن البشارة من وجه آخر وذلك أن الحاكم الموصوف بمثل هذه العظمة والقدرة والاستقلال فى الحكم اذا رأى عاجزاً مشرفاً على الهلاك فإنه يرحم عليه ولا يقيم لعذابه وزناً اللهم لا تخيب رجاءنا فانك واسع المغفرة ثم ذكر أن التولى عن الأوامر المذكور بباطنا كالتولى عنها طاهر فقال (ألا انهم يننون) يقال تنى صدره عن الشيء اذا زور عنه وانحرف وطوى عنه لشحاً * قال المفسرون وههنا ضمير أى يننون صدورهم ويريدون (ليستخفوا منه) أى من الله ثم كرر كلمة (ألا) تنبيه على وقت استخفائهم وهو (حين يستغشون ثيابهم) أى يريدون الاستخفاء فى وقت استغشاء الثياب قال الكاظمى تنى صدورهم كناية عن نفاقهم لما روى أن طائفة من المشركين منهم الاخنس بن شريق قالوا اذا أغلقنا أبوابنا وأرخينا ستورنا واستغشنا ثيابنا وثنياناً صدورنا على عداوة محمد فكيف يعلم بنا وعلى هذا الحاجة الى الأضمار وقيل انه حقيقة وذلك أن بعض الكفار كان اذا أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم تنى صدره وولى ظهره واستغشى ثيابه لئلا يسمع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يتلو من القرآن وليقول فى نفسه ما يشتهى من الطعن ثم استأنف قوله (يعلم ما يسرون وما يعلنون) تنبيه على أنه لا فائدة لهم

شكروه وأذوا حقوقه بما آتاهم منها يقول الله أولئك لهم مغفرة يغفرها لهم ولا يفضحهم بها فى معادهم وأجر كبير يقول ولهم من الله مع مغفرة ذنوبهم ثواب على أعمالهم الصالحة التى عملوها فى دار الدنيا جزيل وجزاء عظيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تنى حجاج عن ابن جريح الا الذين صبروا عند البلاء وعملوا الصالحات عند النعمة لهم مغفرة ذنوبهم وأجر كبير قال الجنة (القول فى تأويل قوله تعالى (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك أن يقولوا ولا أنزل عليه كثر أوجاء معه ملك إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل)) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك ربك أن تبلغه من أمرك بتبلغه ذلك وضائق بما يوحى اليك صدورك فلا تبلغه يا هم مخافة أن يقولوا ولا أنزل عليه كثر أوجاء معه ملك مصدق بأنه لله رسول يقول تعالى ذكره فبلغهم ما أوحىته اليك فانك إنما أنت نذير تنذرهم عقابي وتحذرهم بأسى على كفرهم بي وإنما الآيات التى يسألونكها عندي وفى سلطاني أنزلها اذا شئت وليس عليك الا البلاغ والانذار والله على كل شيء وكيل يقول والله القيم بكل شيء ويسده تدبيره فانفدنا أمرتك به ولا يمنعك مسئلتهم اياك الآيات من تبليغهم وحي والنفوذ لأمرى * وبخوالذى قلنا فى ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال قال الله لنبيه فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك أن تفعل فيه ما أمرت وتذعوب اليه كما أرسلت قالوا ولا أنزل عليه كثر لا نرى معه ما لا أين المال أوجاء معه ملك ينذرهم ما أنت نذير فبلغ ما أمرت (القول فى تأويل قوله تعالى (أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين)) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم كفاك حجة على حقيقة ما أتيتهم به ودلالة على صحة نبوتك هذا القرآن من سائر الآيات غيره اذا كانت الآيات انما تكون لمن أعطيها دلالة على صدقه لعجز جميع الخلق عن أن يأتوا بمثلها وهذا القرآن جميع الخلق عجزت عن أن يأتوا بمثلها فانهم قالوا افتريته أى اختلقته وتكذب به ودل على أن معنى الكلام ما ذكرنا قوله أم يقولون افتراء الى آخر الآية ويعنى تعالى ذكره بقوله أم يقولون افتراء أى يقولون افتراء وقد دللنا على سبب ادخال العرب أم فى مثل هذا الموضع فقل لهم يأتوا بعشر سور مثل هذا القرآن مفتريات يعنى مفتعلات مخمليات ان كان ما أتيتكم به من هذا القرآن مفترى وليس بأية معجزة كسائر ما سألتم من الآيات كالكبر الذى قلتم هلا أنزل عليه أو الملك الذى قلتم هلا جاء معه نذير له مصدق فانكم فوجى وأنتم من أهل لسانى وأنا رجل منكم ومحال أن أقدر أخلق وحدى مائة سورة وأربع عشرة سورة ولا تقدر وأبأ جمعكم أن تفتروا وتختلفوا عشر سور مثلها ولا سيما اذا لمستم فى ذلك عن شتم من الخلق يقول جل ثناؤه قل لهم وادعوا من استطعتم أن تدعوه من دون الله يعنى سوى الله لا افتراء ذلك واختلاقه من الآلهة فان أنتم لم تقدروا على أن تفتروا عشر سور مثله فقد بين لكم أنكم كذبة فى قولكم افتراء وصحت عندكم حقيقة ما أتيتكم به أنه من عند الله ولم يكن لكم أن تتخيروا والآيات على ربكم وقد جاءكم من الحجة على حقيقة ما تكذبون به أنه من عند الله مثل الذى تسألون من الحجة وترغبون أنكم تصدقون بحجتها وقوله ان كنتم صادقين لقوله فأتوا بعشر سور مثله وإنما هو قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات ان كنتم صادقين أن هذا القرآن افتراء محمد وادعوا من استطعتم من دون الله على ذلك من الآلهة والانداد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تنى حجاج عن ابن جريح أم يقولون افتراء قد قالوه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا شهداءكم قال يشهدون أنهم مثله هكذا قال القاسم فى حديثه (القول

فى الاستخفاء لانه تعالى عالم بالسرائر كما أنه عالم بالظواهر ثم أكد كونه عالم بكل المعلومات بكونه كافلاً لارزاق جميع الحيوانات ضامناً

وقال في الكشف المراد أنه ما كان تحت العرش خلق سوى الماء وفيه دلائل على أن (٩) العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات

والارض وعلى أن الملائكة خلقت قبل العرش والماء له اعتبار واهما والالزم أن يكون خلقهما قبل أن يعتبر بهما عبثا اذ لا تصور عود نفعهما اليه تعالى وقال أبو مسلم العرش البناء أي بناؤه للسموات كان على الماء وقال حكماء الاسلام المراد بالماء تحركه شبه سيلان الماء أي وكان عرشه يتحرك وبالحمله مقصود الآية بيان كمال قدرته في امساك الحرم العظيم على الصغير أما قوله (ليلوكم) فالمعترلة قالوا اللام للتعليل وذلك أنه خلق هذا العالم الكبير لاجل مصالح المكلفين وأن يعاملهم معاملة المختبر المبتهلى لأحوالهم كيف يعملون فيجازي كل فريق بما يستحقه والاشاعة قالوا ان أحكامه غير معللة بالمصالح ومعناه أنه فعل فعلا لو كان يفعله من يجوز عليه رعاية المصالح لمافعله الا لهذا الغرض وانما علق فعل البلوى لما في الاختيار من معنى العلم لانه طريق الى العلم فهو ملابس له كالنظر والاستماع في قولك انتظر أيهم أحسن وجهها وجمع أيهم أحسن كلاما قال في الكشف الذين هم أحسن عملهم المتقون وانما خصهم بالذكور وطرح ذكر من وراءهم من الفساق والكفار تشريفا لهم قلت ويجوز أن يقال ان أحسن بمعنى حسن يشمل الخطاب جميع المكلفين ثم لما كان الابتلاء يتضمن حديث البعث أتبع ذلك قوله (ولئن قلت) الآية والاشارة في قوله (ان هذا الاسحر) الى البعث أي هو باطل كبطلان السحر أو الى القرآن لانه الناطق بالبعث فاذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث وقال القفال

أجر ما عملوا فيها أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها الآية حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عيسى يعني ابن ميمون عن مجاهد في قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها قال ممن لا يقبل منه جوزي به يعطى ثوابه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن عيسى الجرجسي عن مجاهد من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها قال ممن لا يقبل منه يعجل له في الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أي لا يظلمون يقول من كانت الدنيا هم وسدمه وطلبته ونيتته جازاه الله بحسناته في الدنيا ثم يقضى الى الآخرة وليس له حسنة يعطى بها جزاء وأما المؤمن فيجازى بحسناته في الدنيا ويناب عليها في الآخرة وهم فيها لا يبخسون أي في الآخرة لا يظلمون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق جيعا عن معمر عن قتادة من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها الآية قال من كان انما همته الدنيا اياها يطلب أعطاه الله مالا وأعطاه فيها ما يعيش وكان ذلك قصاصا له بعمله وهم فيها لا يبخسون قال لا يظلمون * قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ليث بن أبي سليم عن محمد بن كعب القرظي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحسن من محسن فقد وقع أجره على الله في عاجل الدنيا وآجل الآخرة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها الآية يقول من عمل عملا صالحا في غير تقوى يعني من أهل الشرك أعطى على ذلك أجره في الدنيا يصل رجا يعطى سائلا يرحم مضطرا في نحو هذا من أعمال البر يعجل الله له ثواب عمله في الدنيا يوسع عليه في المعيشة والرزق ويقر عينه فيما خوله ويدفع عنه من مكاره الدنيا في نحو هذا وليس له في الآخرة من نصيب حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا حفص بن عمر أبو عمر الضمير قال ثنا همام عن قتادة عن أنس في قوله نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون قال هي في اليهود والنصارى * قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا يزيد بن زريع عن أبي رجا عن الأزد عن الحسن بن نوف اليهم أعمالهم فيها قال طيباتهم حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجا عن الحسن بن الحسن بن ميثم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبي رجا عن الحسن بن ميثم حدثنا ابن وكيع قال أخبرنا ابن المبارك عن وهيب أنه بلغه أن مجاهدا كان يقول في هذه الآية هم أهل الرياء هم أهل الرياء * قال أخبرنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال ثنى الوليد ابن أبي الوليد أبو عثمان أن عقبه بن مسلم حدثه أن شفي بن مائع الأصمجي حدثه أنه دخل المدينة فاذا هو برجل قد اجتمع عليه الناس فقال من هذا فقالوا أبو هريرة فدنوت منه حتى قعدت بين يديه وهو يحدث الناس فلما سكنت وخلي قلت أنت ذلك بحق وبحق لما حدثتني حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم عقلته وعلمته قال فقال أبو هريرة أفعل لأحدثتك حديثا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نشخ نشغة ثم أفاق فقال لأحدثتك حديثا حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا البيت ما فيه أحد غيري وغيره ثم نشخ أبو هريرة نشغة شديدة ثم مال خارا على وجهه واشتد به طويلا ثم أفاق فقال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى اذا كان يوم القيامة نزل الى القيامة ليقضى بينهم وكل أمة جاثية فأول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقارئ ألم أعلمك ما أنزلت على رسولي قال بلى يارب قال فماذا عملت فيما علمت قال كنت أقوم آناء الليل وآناء النهار فيقول الله له كذبت وتقول له

الملائكة كذبت ويقول الله له بل أردت أن يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له ألم أوسع عليك حتى لم أدعك محتاج إلى أحد قال بلى يا رب قال فماذا عملت فيما آتيتك قال كنت أصل الرحم وأصدق فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له بل أردت أن يقال فلان جواد فقد قيل ذلك ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقال له فيماذا قتلت فيقول أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله له بل أردت أن يقال فلان جريء وقد قيل ذلك ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي فقال يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعر لهم النار يوم القيامة قال الوليد أبو عثمان فأخبرني عقبه أن شفياء هو الذي دخل على معاوية فأخبره بهذا قال أبو عثمان وحدثني أنس بن أبي حكيم أنه كان سيفاً للمعاوية قال فدخل عليه رجل فحدثه بهذا عن أبي هريرة فقال أبو هريرة وقد فعل بهؤلاء هذا فكيف بمن بقي من الناس ثم بكى معاوية بكاء شديداً حتى ظننا أنه هلك وقتلنا هذا الرجل ثم أفاق معاوية ومسيح عن وجهه فقال صدق الله ورسوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وقرأ إلى وباطل ما كانوا يعملون حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن عيسى بن ميمون عن مجاهد من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية قال من لا يتقبل منه يصوم ويصلي يريد به الدنيا ويدفع عنه وهم الآخرة وهم فيها لا ينجسون لا ينقصون في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين ذكرت أنا نوفيهم أجور أعمالهم في الدنيا ليس لهم في الآخرة إلا النار يصلونها وحبط ما صنعوا فيها يقول وذهب ما عملوا في الدنيا وباطل ما كانوا يعملون لانهم كانوا يعملون لغير الله فأبطله الله وأحبط عامله أجره في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة أولئك يؤمنون به ﴾ يقول تعالى ذكره أفمن كان على بينة من ربه قد بين له دينه فبينه ويتلوه شاهد منه واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم يعني بقوله أفمن كان على بينة من ربه محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن خلف قال ثنا حسين بن محمد قال ثنا شيبان عن قتادة عن عروة عن محمد بن الحنفية قال قلت لأبي يا أبت أنت التالي في ويتلوه شاهد منه قال لا والله يا بني وددت أني كنت أنا هو ولكن لسانه حدثني يعقوب وابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبي رضاء عن الحسن ويتلوه شاهد منه قال لسانه حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن في قوله ويتلوه شاهد منه قال لسانه حدثنا محمد بن المثني قال ثنا الحكم بن عبد الله أبو النعمان العجلي قال ثنا شعبة عن أبي رضاء عن الحسن مثله حدثني علي بن الحسن الأزدي قال ثنا المعافي بن عمران عن قرعة بن خالد عن الحسن مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قوله ويتلوه شاهد منه قال لسانه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ويتلوه شاهد منه قال لسانه هو الشاهد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شعبة عن أبي رضاء عن الحسن مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن عوف عن الحسن مثله وقال آخرون يعني بقوله ويتلوه شاهد منه محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن سليمان العلاف عن الحسين بن علي في قوله ويتلوه شاهد منه قال الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن

على الضعف والنقص والعجلة وقلة الث

عليه وسلم بين محذورين أحدهما ترك أداء شيء من الوحي وثانيهما أنهم كانوا يتلقون الوحي بالطعن والاستهزاء فنبهه الآية على أن تحمل الضرر الثاني أهون وأذا وقع الإنسان بين مكروهين وجب أن يختار أسهلهما والعربي يقول لغيره إذا أراد أن يزجره لعلك تفعل كذا أي لا تفعل وانما قال (وضائق) ولم يقل وضيق (به صدره) دلالة على أنه ضيق حادث لانه صلى الله عليه وسلم كان أفسح الناس صدرا ومعنى (أن يقولوا) مخافة أن يقولوا (لولا أنزل) أي هلا أنزل عليه ما اقترحتنا نحن من الكثر والملائكة ولم أنزل عليه ما لا نريده ولا نقترحه ثم بين أن حاله مقصور على النذارة لا يتخطاها إلى انزال المقترحات والذي أرسله هو القادر على ذلك حفظ عليه وعلى كل شيء ومن كمال قدرته انزال القرآن المعجز لهما المصافح وأشار إلى ذلك بقوله (أم يقولون) الآية وقد مر مثله في سورة يونس عن ابن عباس السور العشر هي من أول القرآن إلى ههنا واعترض عليه بأن هذه السورة مكية وبعض السور المتقدمة عليها مدنية فكيف يمكن أن يشار إلى ما ليس بمنزل بعد فالأولى أن يقال إن التحدى وقع بطلق السور التي تظهر فيها قسوة ترتيب الكلام وتأليفه تحداهم أولا بجموع القرآن في قوله قل لئن اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله الآية وبعشر سور في هذه الآية وذلك أن العشرة أول عقد من العقود

هو ملك يحفظه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وبتلوه شاهد منه قال معه حافظ من الله ملك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون وسويد بن عمرو عن جابر بن سلمة عن أيوب عن مجاهد وبتلوه شاهد منه قال ملك يحفظه قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج عن سمع مجاهد وبتلوه شاهد منه قال الملك حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وبتلوه شاهد منه يتبعه حافظ من الله ملك حدثني المتي قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا جابر عن أيوب عن مجاهد وبتلوه شاهد منه قال الملك يحفظه يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه حق اتباعه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جابر عن ابن جريج عن مجاهد وبتلوه شاهد منه قال حافظ من الله ملك * وأولى هذه الأقوال التي ذكرناها بالصواب في تأويل قوله وبتلوه شاهد منه قول من قال هو جبرئيل لدلالة قوله ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة على صحة ذلك وذلك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يتل قبل القرآن كتاب موسى فيكون ذلك دليلا على صحة قول من قال غنى به لسان محمد صلى الله عليه وسلم أو محمد نفسه أو على قول من قال غنى به على ولا يعلم أن أحدا كان تلا ذلك قبل القرآن أو جاء به عن ذكر أهل التأويل أنه غنى بقوله وبتلوه شاهد منه غير جبرئيل عليه السلام فإن قال قائل فإن كان ذلك دليل على أن المعنى به جبرئيل فقد يجب أن تكون القراءة في قوله ومن قبله كتاب موسى بالنصب لأن معنى الكلام على ما تأولت يجب أن يكون وبتلوه القرآن شاهد من الله ومن قبل القرآن كتاب موسى قيل إن القراءة في الأمصار قد أجمعت على قراءة ذلك بالرفع فلم يكن لأحد خلافها ولو كانت القراءة جاءت في ذلك بالنصب كانت قراءة صحيحة ومعنى صحيحا فإن قال فما وجه رفعهم إذا الكتاب على ما ادعيت من التأويل قيل وجه رفعهم هذا أنهم ابتدؤا الخبر عن مجيئ كتاب موسى قبل كتابنا المنزل على محمد فرفعوه عن قبله والقراءة كذلك والمعنى الذي ذكرت من معنى تلاوة جبرئيل ذلك قبل القرآن وإن المراد من معناه ذلك وإن كان الخبر مستأنفا على ما وصفت اكتفاء بدلالة الكلام على معناه وأما قوله إماما فإنه نصب على القطع من كتاب موسى وقوله ورحمة عطف على الإمام كأنه قيل ومن قبله كتاب موسى إماما بنى إسرائيل يأتمون به ورحمة من الله تلاء على موسى كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه عن منصور عن إبراهيم في قوله ومن قبله كتاب موسى قال من قبله جاء بالكتاب إلى موسى وفي الكلام محذوف قدر أنه ذكر ما كفاء بدلالة ما ذكر عليه منه وهو أفن كان على بينة من ربه وبتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة كمن هو في الضلالة متردد لا يهتدي لرشد ولا يعرف حق من باطل ولا يطلب بعمله إلا الحياة الدنيا وزينتها وذلك نظير قوله أم هو قانت آباء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون والدليل على حقيقة ما قلنا في ذلك أن ذلك عقيب قوله من كان ير يد الحياة الدنيا الآية ثم قيل أهذا خير أم كان على بينة من ربه والعرب تفعل ذلك كثيرا إذا كان فيما ذكرت دلالة على مرادها على ما حذف ذلك كقول الشاعر

وأقسم لو شئ أن أثار سوله * سواك ولكن لم نجد لك مدفعا

وقوله أولئك يؤمنون به يقول هؤلاء الذين ذكرت يصدقون ويقررون به إن كفر به هؤلاء المشركون الذين يقولون إن محمدا افتراء * القول في تأويل قوله تعالى (ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده) فلا تل في مريية منه أنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون يقول تعالى ذكره ومن يكفر بهذا القرآن فيجحد أنه من عند الله من الأحزاب وهم المتحزبة على ملأهم فالنار موعده

أسطر مثل ما أكتب فإذا ظهر عجزه عنه قال في آخر الأمر قد اقتصرت منك على (١٣) سطر واحد مثله ثم إذا أراد غايته المبالغة قال

قد جوزت لك أن تستعين بكل من تريد فإذا ظهر عجزه حال الانفراد وحال الاجتماع والتعاون تبين عجزه عن المعارضة على الإطلاق ولهذا قال (فان لم يستحيوا) إلى معارضة القرآن وأولى الإيمان (لكم) أي لك وللمؤمنين لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتحدونهم أو يجمعون لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاعلموا أنما أنزل بعلم الله) أي ملتبسا بما لا يعلمه إلا الله من النظم المعجز والاشتمال على العلوم الجملة الظاهرة والغائبة ومعنى الأمر راجع إلى الثبات أو ابتغاء على ما أنتم عليه من العلم واليقين بشأن القرآن ودوموا على التوحيد الذي استفدتم من القرآن أو دلكم على ذلك عجز آلهتهم عن المعارضة والاعانة ثم ختم الآية بقوله (فهل أنتم مسلمون) وفيه نوع من التهديد كأنه قيل للمسلمين إذا تبينتم صدق قول محمد صلى الله عليه وسلم وازددتم بصيرة وطمانينة وجب عليكم الزيادة في الاخلاص والطاعة وتفسير آخر وهو أن يكون الضمير في لم يستحيوا لمن في من استطعتم والخطاب في لكم للمشركين وكذا في قوله فاعلموا وفي أنتم والمعنى فان لم يستجب لكم من تدعونه إلى المطاعرة لعلمهم بالعجز عنه فاعلموا أنه منزل من عند الله وأن توحيدهم واجب ثم رغبهم في أصل الاسلام وهددهم على تركه بقوله فهل أنتم بعد لزوم الحجة مسلمون ثم أوعدهم من كانت همته مقصورة على زينة الحياة الدنيا وكان ماثلا عن الدين جهلا

انه يصير للمهاقي الآخرة بتكذيبه يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلاتك في مريية منه يقول فلاتك في شك منه من أن موعد من كفر بالقرآن من الأحزاب النار وأن هذا القرآن الذي أنزلناه اليك من عند الله ثم ابتدأ أجل ثناؤه الخبر عن القرآن فقال ان هذا القرآن الذي أنزلناه اليك يا محمد الحق من ربك لا شك فيه ولكن أكثر الناس لا يصدقون بأن ذلك كذلك فان قال قائل أو كان النبي صلى الله عليه وسلم في شك من أن القرآن من عند الله وأنه حق حتى قيل له فلاتك في مريية منه قيل هذا نظير قوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك وقد بينا ذلك هنالك * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب قال نبئت أن سعيد بن جبير قال ما بلغني حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه في كتاب الله تعالى حتى قال لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ولا يهودى ولا نصراني ثم لا يؤمن بما أرسلت به الا دخل النار قال سعيد فقلت أين هذا في كتاب الله حتى أتيت على هذه الآية ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده قال من أهل الملل كلها حدثنا محمد بن عبد الله المحمري وابن وكيع قال ثنا جعفر ابن عون قال ثنا سفيان عن أيوب عن سعيد بن جبير في قوله ومن يكفر به من الأحزاب قال من الملل كلها حدثني يعقوب وابن وكيع قال ثنا ابن علية قال ثنا أيوب عن سعيد بن جبير قال كنت لا أسمع بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه أو قال تصديقه في القرآن فبلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ولا يهودى ولا نصراني ثم لا يؤمن بما أرسلت به الا دخل النار فقلت أقول أين مصداقها حتى أتيت على هذه أفن كان على بينة من ربه إلى قوله فالنار موعده قال فالأحزاب الملل كلها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال ثنا أيوب عن سعيد بن جبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يسمع بي من هذه الأمة ولا يهودى ولا نصراني فلا يؤمن بي الا دخل النار فقلت أقول أين مصداقها في كتاب الله قال وقلنا سمعت حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا وجدت له تصديقا في القرآن حتى وجدت هذه الآيات ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده الملل كلها * قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده قال الكفار أحزاب كلهم على الكفر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الأحزاب من ينكروا بعضه أي يكفر ببعضه وهم اليهود والنصارى قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ولا يهودى ولا نصراني ثم يموت قبل أن يؤمن بي الا دخل النار حدثني المشي قال ثنا يوسف بن عدي النضري قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سمع بي من أمي أو يهودى أو نصراني فلم يؤمن بي لم يدخل الجنة * القول في تأويل قوله تعالى (ومن أظلم ممن اقترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على الله كذبا فكتب عليه أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين يكذبون على ربهم يعرضون يوم القيامة على ربهم فيسألهم عما كانوا في دار الدنيا يعملون كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح قوله ومن أظلم ممن اقترى على الله كذبا قال الكافر والمنافق أولئك يعرضون على ربهم فيسألهم عن أعمالهم وقوله ويقول الأشهاد يعني الملائكة والأنبياء الذين شهدوهم وحفظوا عليهم ما كانوا يعملون وهم

أو عندنا فقال (من كان يريد) الآية عن أنس أنهم اليهود والنصارى وقيل المنافقون كانوا يطلبون بغزوهم مع الرسول الغنائم فكان صلى الله

عليه وسلم يسهم لهم فيها وقال الاصم هم منكرو (١٤) البعث وقال آخرون هي عامة في الكافر والمسلم المرائي وقال القاضي

جمع شاهد مثل الاصحاب الذي هو جمع صاحب هؤلاء الذين كذبوا على ربهم يقول شهيد هؤلاء
الاشهاد في الاخرة على هؤلاء المفسرين على الله في الدنيا فيقولون هؤلاء الذين كذبوا في الدنيا على
ربهم يقول الله الا لعنة الله على الظالمين يقول الا غضب الله على المعتدين الذي كفروا بربهم
* ونحو ما قلنا في قوله ويقول الاشهاد قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا ابن
وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد يقول الاشهاد قال الملائكة
حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال
الملائكة حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يقول الاشهاد والاشهاد
الملائكة يشهدون على بني آدم بأعمالهم حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
معمر عن قتادة الاشهاد قال الخلائق او قال الملائكة حديثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا
عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن قتادة بنحو حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
عن ابن جريج ويقول الاشهاد الذين كانوا يحفظون أعمالهم عليهم في الدنيا هؤلاء الذين كذبوا
على ربهم حفظوه وشهدوا به عليهم يوم القيامة قال ابن جريج قال مجاهد الاشهاد الملائكة
حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابي عن سفيان قال سألت الاعمش عن قوله ويقول الاشهاد قال
الملائكة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت ابا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال
سمعت الضحالة يقول في قوله ويقول الاشهاد يعني الانبياء والرسل وهو قوله ويوم نبعت في كل
أمة شهيد اعليهم من أنفسهم وجنابك شهيد اعلى هؤلاء قال وقوله ويقول الاشهاد هؤلاء الذين
كذبوا على ربهم يقولون ياربنا آتيناهم بالحق فكذبوا فحقن شهد عليهم أنهم كذبوا عليك ياربنا
حديثنا محمد بن بشر قال ثنا ابن ابي عدي عن سعيد وهشام عن قتادة عن صفوان بن محرز
المازني قال بينا نحن بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف اذ عرض له رجل فقال يا ابن عمر ما سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى فقال سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنو
المؤمن من ربه حتى يضع عليه كتفه فيقرر به بذنوبه فيقول هل تعرف كذا فيقول رب أعرف
مرتين حتى اذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم
قال فيعطى صحيفة حسنة أو كتابه بيمينه وأما الكفار والمنافقون فينادي بهم على رؤس الاشهاد
ألا هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين حديثنا يعقوب قال ثنا ابن عليه قال
ثنا هشام عن قتادة عن صفوان بن محرز عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كنا نحدث أنه لا يخزي يومئذ أحد فيخفي خزيه
على أحد من خلق الله أو الخلائق ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الذين يصدون عن سبيل الله
ويغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون) يقول تعالى ذكره الا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون
الناس عن الايمان به والاقرار له بالعبودية واخلاص العبادة له دون الآلهة والانداد من مشركي
قريش وهم الذين كانوا يفتنون عن الاسلام من دخل فيه ويغونها عوجا يقول ويلتمسون
سبيل الله وهو الاسلام الذي دعا الناس اليه محمد يقول زيفا وميلا عن الاستقامة وهم بالآخرة
هم كافرون يقول وهم بالبعث بعد الممات مع صدهم عن سبيل الله وبغيتهم باها عوجا كافرون
يقول هم جاحدون ذلك منكرون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أولئك لم يكونوا معجزين
في الارض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع
وما كانوا يبصرون) يعني جل ذكره بقوله أولئك لم يكونوا معجزين في الارض هؤلاء الذين
وصف جل ثناؤه أنهم يصدون عن سبيل الله يقول جل ثناؤه أنهم لم يكونوا بالذين يعجزون ربهم

المراد من كان يريد بعمل الخير الحياة الدنيا وزيتها ونف اليهم أعمالهم
نوصل اليهم أجور أعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهو
ما ينالون من الصحة والكفاف وسائر اللذات والمنافع عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
كان يوم القيامة يدعى برجل جامع
للقرآن فيقال له ما علمت فيه فيقول
يا رب قمت فيه آتاء الليل والنهار
فيقول الله كذبت أردت أن يقال
فلان قارئ وقد قيل ذلك ويؤتى
بصاحب المال فيقول الله ألم أوسع
عليك فاذا علمت فيه فيقول وصلت
الرحم وتصدقت فيقول الله كذبت
بل أردت أن يقال فلان جواد وقد
قيل ذلك ثم يؤتى بمن قتل في سبيل
الله فيقول قاتلت في الجهاد حتى
قتلت فيقول الله تعالى كذبت بل
أردت أن يقال فلان جريء قال أبو
هريرة ثم ضرب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ركبتي وقال يا أبا هريرة
أولئك الثلاثة أول خلق تسعربهم
النار يوم القيامة وروى أن أبا هريرة
ذكر هذا الحديث عند معاوية فبكي
معاوية حتى طننا أنه هالك ثم أفاق
فقال صدق الله ورسوله من كان
يريد الحياة الدنيا وزيتها والآيات ثم
بين أن بين طالب الدنيا وجاهدين
طالب السعادات الباقية تفاوتا
بينما فقال (أفمن كان) والمعنى أمن كان
يريد الحياة الدنيا لمن كان على بينة
أى لا يعقبونهم في المنزلة عند الله
ولا يقاربونهم نظيره اذا تأله العلماء
والجهال فاستأذن الجهال للدخول
قبل العلماء فتقول الجهال ثم العلماء

كلا وحاشا تريد أن العلماء ينبغي أن يدخلوا أولا ثم الجهال ويمكن أن يقال التقدير أفمن كان (على بينة من ربه)

كمن يريد الحياة الدنيا خذف الخبر للعلم به ومثله أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا (١٥) أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما واعلم

أن أول هذه الآية يشتمل على ألفاظ أربعة محملة الأول أن هذا الذي وصفه الله بأنه على بينة من هو الثاني ما المراد بالبينة الثالث ما معنى يتلوه أهو من التلاوة أم من التلو الرابع الشاهد من هو والمفسرين فيها أقوال أصحها أن معنى البينة البرهان العقلي الدال على صحة الدين الحق والذي هو على البينة مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام واضرابه ومعنى يتلوه يعقبه وتذكر الضمير العائد إلى البينة بتأويل البيان والبرهان والمراد بالشاهد القرآن ومنه أي من الله أو من القرآن المتقدم ذكره في قوله أم يقولون افتراء (ومن قبله كتاب موسى) أي ويؤيد ذلك البرهان من قبل القرآن كتاب موسى وهو التوراة حال كونها إماما أو أعني إماما كتابا مؤتمنا به في الدين قدوة فيه (ورجى) ونعمة عظيمة على المنزل إليهم والحاصل أن المعارف اليقينية المكتسبة إما أن يكون طريقا اكتسابها بالحجة والبرهان وإما أن يكون بالوحي والإلهام وإذا اجتمع على بعض المطالب هذان الأمران واعتذر كل واحد منهما بالآخر كان المطلوب أثبت ثم إذا توافقت كلمة الأنبياء على صحته بلغ المطلوب غاية القوة والثوق ثم أنه حصل في تقرير صحة هذا الدين هذه الأمور الثلاثة جميعا البينة وهي الدلائل العقلية اليقينية والشاهد وهو القرآن المستفاد من الوحي وكتاب موسى المشتمل على الشرائع المتقدمة عليه الصالح لاقتداء الخلف به وعند اجتماع هذه الأمور لم يبق لطالب الحق المنصف في صحة

بهم منهم في الأرض إذا أراد عقابهم والانتقام منهم ولكنهم في قبضته وملكه لا تمتنعون منه إذا أرادهم ولا يفوتونه هر باذا طلبهم وما كان لهم من دون الله من أولياء يقول ولم يكن لهؤلاء المشركين إذا أراد عقابهم من دون الله أنصار ينصرونهم من الله ويحولون بينهم وبينه إذا هو عذبهم وقد كانت لهم في الدنيا منعة يمتنعون بها من أرادهم من الناس بسوء وقوله يضاعف لهم العذاب يقول تعالى ذكره يضاعف لهم عذابهم فيجعل لهم مكان الواحد اثنين وقوله ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون فإنه اختلف في تأويله فقال بعضهم ذلك وصف الله به هؤلاء المشركين أنه قد ختم على سمعهم وأبصارهم وأنهم لا يسمعون الحق ولا يبصرون حجج الله سماع منتفع ولا يبصرون منه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون صم عن الحق فلا يسمعون به كما ينطقون به عي فلا يبصرون ولا ينتفعون به حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون قال ما كانوا يستطيعون أن يسمعو أخيرا فينتفعوا به ولا يبصروا أخيرا فيأخذوا به حدثني المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال أخبر الله سبحانه أنه حال بين أهل الشرك وبين طاعته في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فإنه قال ما كانوا يستطيعون السمع وهي طاعته وما كانوا يبصرون وأما في الآخرة فإنه قال فلا يستطيعون شائعة * وقال آخرون أعني بقوله وما كان لهم من دون الله من أولياء آلهة الذين يصدون عن سبيل الله وقالوا معنى الكلام أولئك وآلهتهم لم يكونوا معجزين في الأرض يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون يعني الآلهة أنهم لم يكن لها سمع ولا بصر وهذا قول روي عن ابن عباس من وجه كرهته ذكره لضعف سنده * وقال آخرون معنى ذلك يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع ولا يسمعون وبما كانوا يبصرون ولا يتأملون حجج الله بأعينهم فيعتبروا بها قالوا والباء كان ينبغي لها أن تدخل لانه قد قال فلهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون بكذبهم في غيره وضع من التنزيل أدخلت فيه الباء وسقوطها جائز في الكلام كقولك في الكلام لاحن بما فبك ما علمت وبما علمت وهذا قول قاله بعض أهل العربية والصواب من القول في ذلك عندنا ما قاله ابن عباس وقاتدة من أن الله وصفهم تعالى ذكره بأنهم لا يستطيعون أن يسمعو الحق سماع منتفع ولا يبصرونه ابصار مهتد لا شغلهم بالكفر الذي كانوا عليه مقيم من استعمل جوارحهم في طاعة الله وقد كانت لهم أسماع وأبصار في القول في تأويل قوله تعالى (أولئك الذين خسروا أنفسهم هم) وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين هذه صفتهم هم الذين غبنوا أنفسهم خطوطها من رحمة الله وضل عنهم ما كانوا يفترون وبطل كذبهم وافكهم وفريتهم على الله بادعائهم له شركاء فسلك ما كانوا يدعونهم اليه من دون الله غير مسلكتهم وأخذطر يقا غير طريقهم فصل عنهم لانه سلك بهم إلى جهنم وصارت آلهتهم عدما لا شيء لأنها كانت في الدنيا حجارة أو خشا أو حاسا أو كان الله وليا فلك به إلى الجنة وذلك أيضا غير مسلكتهم وذلك أيضا ضلال عنهم في القول في تأويل قوله تعالى (لا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون) يقول تعالى ذكره حقا أن هؤلاء القوم الذين هذه صفتهم في الدنيا في الآخرة هم الأخسرون الذين قد باعوا منازلهم من الجنان بمنازل أهل الجنة من النار وذلك هو الخسران المبين وقد بينا فيما مضى أن معنى قولهم جرمت كسبت الذنب وأجرمته وان العرب كثر استعمالها في مواضع الإيمان وفي مواضع لا بد كقولهم لا جرم أنك ذاهب بمعنى لا بد حتى استعملوا ذلك في مواضع التحقيق فقالوا لا جرم

هذا الدين شك وارتباب وقيل أفن كان محمد صلى الله عليه وسلم والبينة القرآن ويتلوه يقرؤه شاهد هو جبرائيل نزل بأمر الله وقرأ القرآن

على محمد أو شاهد من محمد هو لسانه أو شاهد (١٦) هو بعض محمد يعني على بن أبي طالب رضي الله عنه أو يتلوه أي يعقب ذلك البرهان

ليقومن بمعنى حقاليقومن فعني الكلام لا منع عن أنهم - ولا صدعن أنهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا في الدنيا بطاعة الله وأخبتوا الى ربهم * واختلف أهل التأويل في معنى الاخبات فقال بعضهم معنى ذلك وأنبأوا الى ربهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم - قال الاخبات الانابة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأخبتوا الى ربهم يقول وأنبأوا الى ربهم * وقال آخرون معنى ذلك وخافوا ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وأخبتوا الى ربهم يقول خافوا * وقال آخرون معناه اطمأنوا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأخبتوا الى ربهم قال اطمأنوا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * وقال آخرون معنى ذلك خضعوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأخبتوا الى ربهم - الاخبات التخضع والتواضع * قال أبو جعفر وهذه الأقوال متقاربة المعاني وان اختلفت ألفاظها لان الانابة الى الله من خوف الله ومن الخشوع والتواضع لله بالطاعة والطمأنينة اليه من الخشوع له غير أن نفس الاخبات عند العرب الخشوع والتواضع وقال الى ربهم ومعناه وأخبتوا الى ربهم وذلك ان العرب تضع اللام موضع الى والى موضع اللام كثيرا كما قال تعالى بأن ربك أوحى لها يعني أوحى اليها وقد يجوز أن يكون قيل ذلك كذلك لانهم وصفوا بأنهم عذوبوا بخباتهم الى الله وقوله أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون يقول هؤلاء الذين هذه صفتهم هم سكان الجنة الذين لا يخرجون عنها ولا يموتون فيها ولكنهم فيها لا يثبون الى غير نهاية ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلاتنكرون ﴾ يقول تعالى ذكره مثل فريق الكفر والايمن كمثل الأعمى الذي لا يرى بعينه شيئا والأصم الذي لا يسمع شيئا فكذلك فريق الكفر لا يبصر الحق فينتبه ويعمل به لشغله بكفره بالله وغلبة خذلان الله عليه لا يسمع داعي الله الى الرشاد فيجيبه الى الهدى فيهتدي به فهو مقيم في ضلالته يتردد في حيرته والسميع والبصير فكذلك فريق الايمان أبصر حجج الله وأقر بما دلت عليه من توحيد الله والبراءة من الآلهة والانداد ونبوة الانبياء عليهم السلام وسمع داعي الله فأجاب وعمل بطاعة الله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع قال الأعمى والأصم الكافر والبصير والسميع المؤمن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع الفريقان الكافران والمؤمنان فأما الأعمى والأصم فالكافران وأما البصير والسميع فهما المؤمنان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع الآية هذا مثل ضرب به الله للكافر والمؤمن فأما الكافر فصم عن الحق فلا يسمع وعي عنه فلا يبصر وأما المؤمن فسمع الحق فانتفع به وأبصره فوعاد وحفظه وعمل به يقول تعالى هل يستويان مثلاً يقول هل يستوي هذان الفريقان على اختلاف حالتهم في أنفسهم عندكم أيها الناس

شاهد من النبي صلى الله عليه وسلم هو صورته ومخايله فان من نظرا اليه بعقله تفرس أنه ليس بمجنون ولا وجهه وجه كذاب ولا كاهن وقيل الكائن على البينة هم المؤمنون والبينة القرآن ويتلوه يعقب القرآن شاهد من الله هو محمد صلى الله عليه وسلم أو الانجيل لانه يعقبه في التصديق والدلالة على المطلوب وان كان موجودا قبله أو ذلك الشاهد كون القرآن واقعا على وجه يعرف المتأمل فيه اعجازا لا شمله على فنون الفصاحة وصنوف البلاغة الى غير ذلك من المزايا التي قلما ينحصر عنها الا الذوق السليم ثم مدح الكائن على البينة بقوله أولئك يؤمنون به أي بالقرآن ثم أوعدهم بقوله (ومن يكفر به من الاحزاب) يعني أهل مكة ومن انحاز معهم كاليهود والنصارى والمجوس (فالنار موعده فلاتك في مريه) في شك منه من القرآن أو من الموعد ولما أبطل بعض عادات الكفرة من شدة حرصهم على الدنيا وذلك قوله من كان يريد الحياة الدنيا ومن انكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك قوله أفن كان على بينة أراد أن يبطل ما كانوا يعتقدون في أصنامهم أنها شفعاء تشفع لهم فقال (ومن أظلم) ثم قال (أولئك يعرضون) لم يحمل عليهم العرض لانهم لم مخصوصون بالعرض فان العرض عام ولكن فائدة الحمل ترجع الى المعطوف أراد أنهم يعرضون فيفضحون بقول الاشهاد ومعنى عرضهم على ربهم أنهم يعرضون على الاماكن المعدة للحساب

يقال على رؤس الأشهاد أى الناس
وقيل هم الأنبياء أقوله ولنا لن
المرسلين والأشهاد اجمع شاهد
كصاحب وأصحاب أو جمع شهيد
كشريف وأشرف قال أبو علي
وهذا أرجح لكثر دور وشهيد في
القرآن ويكون الرسول عليكم
شهيدا فكيف اذا جئنا من كل
أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء
شهيدا والفاضلة في اعتبار قول
الأشهاد المبالغة في اظهار الفضيحة
وباقى الآية قد مر تفسير مثلها في
الاعراف اولئك لم يكونوا معجزين
في الارض أى لم يكن يمكنهم أن
يهربوا من عذابنا لانه سبحانه قادر
على جميع الامكنات ولا تتفاوت
قدرته بالنسبة الى القريب والبعيد
والضعيف والقوى وما كان لهم
من دون الله من أولياء تنصرهم
وتغنيهم من عقابه جمع تعالى بين
ما يرجع اليهم وبين ما يرجع الى
غيرهم وبين بذلك انقطاع حيلهم في
الخلاص من عذاب الدنيا ومن
عذاب الآخرة وقيل هذا من
كلام الأشهاد والمراد أنه تعالى
لوشاء عقابهم في الدنيا لعاقبهم
واكمه أراد انظارهم وتأخيرهم
الى هذا اليوم (يضاعف لهم العذاب)
من قبل الكفر والصدأى الضلال
والاضلال (ما كانوا يستطيعون
السمع يريد ما هم عليه في الدنيا من
صمم القلوب وعمى البصائر ثم ان
الاشاعرة قالوا ذلك بتخليق الله
تعالى حيث صبرهم عاجزين ممتنعين
عن الوقوف على دلائل الحق وبوافتها
ماروى عن ابن عباس أنه قال ان
تعالى منع الكافرين من الايمان في
الآية وفي الآخرة كما قال يدعون الى

(١) لعله أيها الناس اتركوا عمادة الخوارج كتبته مع صححه

الدنما وذلك قوله ما كانوا يستطيعون الآية وفي الآية كما قال يدعون الى

السجود فلا يستطيعون وقالت المعتزلة (١٨) المراد استثقالهم لاستماع الحق ونفورهم عنه كقول القائل هذا الكلام مما لا أستطيع

أن أسمعوه وهذا الشخص لا أستطيع أن أبصره والمراد بالاولياء الاصنام كانه قال الذي سموه اولياء ليسوا في الحقيقة بأولياء ثم نفى كونهم اولياء بأنهم لا يسمعون ولا يبصرون فكيف يصلحون للولاية وعلى هذا يكون قوله يضاعف لهم العذاب اعتراضا بوعيد واعلم أنه سبحانه وصف الكفار في هذه الآيات بصفات كثيرة الاولى ومن أظلم ممن افترى الثانية أولئك يعرضون أى في موقف الذل والهوان الثالثة بيان الخزي والفضيحة في قوله ويقول الأشهاد الرابعة اللعنة عليهم الخامسة الصد عن سبيل الله السادسة معيهم في القاء الشبهات وذلك قوله ويبلغونها عوجا السابعة كونهم كافرين بالآخرة الثامنة كونهم عاجزين عن الفرار أولئك لم يكونوا التاسعة وما كان لهم من دون الله من أولياء العاشرة مضاعفة العذاب لهم الحادية عشرة والثانية عشرة ما كانوا يستطيعون الآية الثالثة عشرة أولئك الذين خسروا أنفسهم وقدموا في الانعام الرابعة عشرة وضل عنهم ما كانوا يفترون وقد سبق في يونس الخامسة عشرة لاجرم قال الفراء انها بمنزلة قولك لا بد ولا محالة ثم كثر استعمالها حتى صارت بمنزلة حقا وقال النحويون لا حرف تنفي وجرم أى قطع معناه لا قطع قاطع أنهم في الآخرة هم الأخسرون وقال الزجاج لا تنفي لما ظنوا أنه يتفعههم وجرم معناه كسب والمعنى لا يتفعههم

وما نتين لكم علينا من فضل ثمود بخالفكم ايا نافي عبادة الاوثان الى عبادة الله واخلاص العبادة له فنتبهم بطلب ذلك الفضل وابتغاء ما أصبتموه بخلافكم ايا نابل تظنكم كاذبين وهذا خطاب منهم لنوح عليه السلام وذلك أنهم انما كذبوا نوحا دون أتباعه لان أتباعه لم يكونوا رسلا وأخرج الخطاب وهو واحد مخرج خطاب الجميع كما قيل يا أيها النبي اذا طلقتم النساء وتأويل الكلام بل تظنك يا نوح في دعواله أن الله ابتعثك ليبارسولا كاذبا ونحو ما قلنا في تأويل قوله بادي الرأي قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله وما نراك أتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي قال فيما طهرنا في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون ﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيسل نوح لقومه ما ذكذبوه وردوا عليه ما جاءهم به من عند الله من النصيحة يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي على علم ومعرفة وبيان من الله لي ما يلزمني له ويحب علي من اخلاص العبادته وترك اشراك الاوثان معه فيها وآتاني رحمة من عنده يقول ورزقني منه التوفيق والنبوة والحكمة فآمنت به وأطعته فيما أمرني ونهاني فعميت عليكم واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة والكوفة فعميت بفتح العين وتخفيف الميم يعني فعميت الرحمة عليكم فلم تهتدوا لها فتقروا بها وتصدقوا رسولكم عليها وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين فعميت عليكم بضم العين وتشديد الميم اعتبارا منهم بذلك بقراءة عبد الله وذلك أنها فيما ذكر في قراءة عبد الله فعمها عليكم * وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه فعميت عليكم بضم العين وتشديد الميم للذكر وامن العلة لمن قرأه ولقربه من قوله أرايتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فأضاف الرحمة الى الله فكذلك فعميته على الآخرين بالاضافة اليه أولى وهذه الكلمة مما حوت العرب الفعل عن موضعه وذلك أن الانسان هو الذي يعنى عن ابصار الحق اذ يعنى عن ابصاره والحق لا يوصف بالعمى الاعلى الاستعمال الذي قد جرى به الكلام وهو في جوارحه لاستعمال العرب اياه نظير قولهم دخل الخاتم في يدي والخلف في رجلي ومعلوم أن الرجل هي التي تدخل في الخلف والاصبع في الخاتم ولكنهم استعملوا ذلك كذلك لما كان معلوما المراد فيه وقوله أنلزمكموها وأنتم لها كارهون يقول أناخذكم بالدخول في الاسلام وقد عماء الله عليكم لها كارهون يقول وأنتم لالزامنا كموها كارهون يقول لا نفعل ذلك ولكن نكل أمركم الى الله حتى يكون هو الذي يقضى في أمركم ما يرى ويشاء ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال نوح يا قوم ان كنت على بينة من ربي قال قد عرفتها وعرفت بها أمره وأنه لا اله الا هو وآتاني رحمة من عنده الاسلام والهدى والايان والحكم والنبوة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أرايتم ان كنت على بينة من ربي الآية أما والله لو استطاع نبي الله صلى الله عليه وسلم أنلزمها قومهم ولكن لم يستطع ذلك ولم يملكه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن داود عن أبي العالية قال في قراءة أبي أنلزمكموها من شطرا أنفسنا وأنتم لها كارهون حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال أخبرنا عمرو بن دينار قال قرأ ابن عباس أنلزمكموها من شطرا أنفسنا قال عبد الله من شطرا أنفسنا من تلقا أنفسنا حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس مثله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال

ذلك وكسب لهم ذلك الفعل خسار الدارين قال الارهري وهذا من أحسن ما قيل في هذه اللفظة قوله في وعد المؤمنين وأخبتوا الى ثنا

أن الاعمال لا بد فيها من الاحوال
القلبية الموجبة للتفتات عما
سوى الله وقيل المراد اطمئنانهم
وتصديقهم كل ما وعد الله به من
الثواب وضده وقيل المراد كونهم
خائفين من وقوع الخلل في بعض
تلك الاعمال ثم ضرب للفريقين
مثلا وهو اما تشبيهان بأن شبههما
نارة بالاعمى والبصير وأخرى
بالاصم والسميع واما تشبيه واحد
والاول لعطف الصفة على الصفة
فيكون قد شبه الكافر بالجامع بين
العمى والصمم والمؤمن بالجامع
بين البصر والسمع ولا شك أن
الفريق الكافر هو الذي وصفه
بالصفات الخمس عشرة وأما
الفريق المؤمن فقصيل المراد به قوله
أفلا تذكرون تنبيه على أن
علاج هذا العمى وهذا الصمم يمكن
بتبديل الاخلاق وتغيير الاحوال
بتيسير الله تعالى وتوفيقه في التأويل
الارالف اشارة الى الله واللام الى
جبرئيل والراء الى الرسول يعني
ما أنزل الله على لسان جبرئيل الى
الرسول كتاب مبين من ادن حكيم
خير كقوله وعلمناه من لدنا رأس
العلم اللدني أن تقول لأمتك يا محمد
أن لا تعبدوا الا الله وأن استغفروا
ربكم مما ضاع من عمركم في غير
طلب الله ثم توبوا الرجوع اليه بقدم
السلوك لتكون التوبة تحلية
لكم بعد التزكية بالاستغفار
يعلمكم متاعا حسنا هو الترقى في

ثنا سفيان عن داود بن أبي هند عن أبي العالية عن أبي بن كعب أن نزل مكيوها من شطر قلوبنا وأنتم
لها كارهون في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَيَا قَوْمِ لَا سَأَلَكُمْ عَلَيْهِ مَا لَأَنْ أَجْرِي أَلَعَلَّيْ اللَّهِ﴾
وما أنابطارد الذين آمنوا منهم ملاقوار بهم ولكني أراكم قوما تجهلون وهذا أيضا خبر من الله عن
قيل نوح لقومه أنه قال لهم يا قوم لا أسألكم على نصيحتي لكم ودعايتكم الى توحيد الله واخلص
العبادة له ما لا أجزا على ذلك فتهموني في نصيحتي وتظنون أن فعلی ذلك طلب عرض من أعراض
الديان أجرى الاعلى الله يقول ما ثواب نصيحتي لكم ودعايتكم الى ما أدعوك اليه الاعلى الله فانه
هو الذي يجازيني ويثني علي عليه وما أنابطارد الذين آمنوا وما أنا بقص من آمن بالله وأقرب بوحدياته
وخلع الاوثان وتبرأ منها بأن لم يكونوا من عليتكم وأنشرفكم انهم ملاقور بهم يقول ان هؤلاء الذين
تسألوني طردهم صائر ون الى الله والله ما ائلهم عما كانوا في الدنيا يعملون لا عن شرفهم وحسبهم وكان
قيل نوح ذلك لقومه لان قومه قالوا له كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن
ابن جريج قوله وما أنابطارد الذين آمنوا منهم ملاقور بهم قال قالوا له يا نوح ان أحببت أن تنبئك
فاطردهم والا فلن رضی أن تكون نحن وهم في الامر سواء فقال ما أنابطارد الذين آمنوا منهم
ملاقور بهم فبسالهم عن أعمالهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن
جريج وحدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح جيعا عن
مجاهد قوله ان أجرى الاعلى الله قال جزائي حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد مثله وقوله ولكني أراكم قوما تجهلون يقول ولكني أراها القوم أراكم قوما تجهلون
الواجب عليكم من حق الله واللازم لكم من فرائضه ولذلك من جهلكم سألتوني أن أطرد الذين
آمنوا بالله في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُمْهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾
يقول ويا قوم من ينصرني فيمنعني من الله ان هو عاقبني على طردى المؤمنين الموحدين الله ان
طردتهم أفلا تذكرون يقول أفلا تتفكرون فيما تقولون فتعلمون خطأ فتتهم واعنه في القول
في تأويل قوله تعالى ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ
لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنْ أَذِلُّ الْظَّالِمِينَ﴾ وقوله ولا
أقول لكم عني خزانة الله عطف على قوله ويا قوم لا أسألكم عليه أجرا ومعنى الكلام ويا قوم
لا أسألكم عليه أجرا ولا أقول لكم عني خزانة الله التي لا يفنيها شيء فأدعوكم الى اتباعي عليها
ولا أعلم أيضا الغيب يعني ما خفي من سرائر العباد فان ذلك لا يعلمه الا الله فأدعي الربوبية وأدعوكم
الى عبادتي ولا أقول أيضا اني ملك من الملائكة أرسلت اليكم فأكون كاذبا في دعواي ذلك بل أنا
بشر مثلكم كما تقولون أمرت بدعائكم الى الله وقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم ولا أقول للذين
تزدري أعينكم لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا يقول ولا أقول للذين اتبعوني وآمنوا بالله ووحده الذين
تستحقهم أعينكم وقتلتم انهم أرادوا لكم لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا وذلك الايمان بالله الله أعلم بما في
أنفسهم يقول الله أعلم بضمائر صدورهم واعتقاد قلوبهم وهو ولي أمرهم في ذلك وانما هي منهم
ما ظهر وبدا وقد أظهروا الايمان بالله واتبعوني فلا أطردهم ولا أستحل ذلك اني اذ المن الظالمين
يقول اني ان قلت لهؤلاء الذين أظهروا الايمان بالله وتصديق لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا وقضيت على
سرايرهم بخلاف ما أبدته ألسنتهم لي على غير علم مني بما في نفوسهم وطردتهم بقولي ذلك لمن
الفاعلين ما ليس لهم فعله المعتدين ما أمرهم الله به وذلك هو الظلم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن

المقامات العلية الى أجل مسمى هو حين انقضاء المقامات وابتداء درجات الوصول ويوث كل ذي فضل فضله أي يوث كل ذي صدق

الله وابتغاء الفضل في درجات السير في الله عذاب يوم كبير هو عذاب الانقطاع عن الله الكبير الاحين يستغشون ثياب الحسمة على وجه الروح كان يعلم ما يسرون من حرمان النور المرشش ومن نقص الحرمان تحت ثياب القالب وما يعلنون من ثنى الصدوراته عليهم بذات الصدور أي بما في الصدور من القلوب الظلمانية وما من دابة في الارض الا على الله رزقها لان كل حيوان له صفة مخصوصة ومزاج مخصوص وغذاؤه يجب أن يكون ملائما لمزاجه فعلى ذممة كرم الله أنه كما خلق أجسادها على الامزجة المتعينة يخلق غذاءها موافقا لمزاج كل منها ثم يهديها الى ما غواؤها وفق لها ويعلم مستقرها في العدم كيف قدرها مستعدة للصور المختصة بها ومستودعها الذي تول اليه عند ظهورها فيها بالقوة الى الفعل ليلوكم فان العالم بما فيه محل الابتلاء ومحل السعداء والاشقياء ولئن قلت للاشقياء موتوا عن الطبيعة باستعمال الشريعة ومزاولة الطريقة لتحيوا بالحقيقة فان الحياة الحقيقية تكون بعد الموت عن الحياة الطبيعية ليقولن الذين كفروا ستروا حسن استعدادهم الفطري بتعلق الشهوات الفانية ان هذا الا سحر مبین أي كلام موه لا أصل له ولئن أخرنا عنهم عذاب البعد الى أمة الى حين ظهور ذوق العذاب فان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا

ولقد أرسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين ألا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم أليم فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نزال الا

بشرامثلنا وما نزال اتبعك الا الذين هم أراد لنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل ننتظكم

جريح قوله ولا أقول لكم عندى خزانة الله التي لا يفشيها شيء فأكون انما أدعوكم لتتبعوني عليها لأعطيكم منها ولا أقول اني ملك نزلت من السماء برسالة ما أنا الا بشر مثلكم ولا أعلم الغيب ولا أقول اتبعوني على علم الغيب في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالتنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين ﴾ يقول تعالى ذكره قال قوم نوح عليه السلام قد خاصمتنا فأكثر خصومتنا فأتنا بما تعدنا من العذاب ان كنت من الصادقين في عدالتك ودعواك أنك لله رسول يعني بذلك أنه لن يقدر على شيء من ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جادلتنا قال ما ريتنا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد قالوا يا نوح قد جادلتنا قال ما ريتنا فأكثرت جدالتنا فأتنا بما تعدنا قال ابن جريح تكذبا بالعذاب وانه باطل في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال انما يا أيكم به الله ان شاء وما أنتم بعجزين ولا ينفعكم نهي ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم هور بكم واليه ترجعون ﴾ يقول تعالى ذكره قال نوح لقومه حين استجلبوه العذاب يا قوم ليس الذي تستعجلون من العذاب الى انما ذلك الى الله لا الى غيره هو الذي يأتيكم به ان شاء وما أنتم بعجزين يقول ولستم اذا أراد تعذيبكم بعجزيه أي بفائتيه هر بكم لانكم حيث كنتم في ملكه وسلطانه وقدرته حكمه عليكم جار ولا ينفعكم نهي يقول ولا ينفعكم تحذيري عقوبته وزول سطوته بكم على كفركم به ان أردت أن أنصح لكم في تحذيري اياكم ذلك لان نهي لا ينفعكم لانكم لا تقبلونه ان كان الله يريد أن يغويكم يقول ان كان الله يريد أن يهلككم بعذابه هور بكم واليه ترجعون يقول واليه تردون بعد الهلاك حكى عن طي أنها تقول أصبح فلان غاويا أي مريضا وحكى عن غيره سمعنا منهم هم أغويت فلانا بمعنى أهلكته وغوى الفصيل اذا فقد اللبن فبات وذ كر أن قول الله فسوف يلقيون غيايا هلاكا في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أم يقولون افتراء قل ان افتريته فعلى اجماعى وأنا بريء مما تجرمون ﴾ يقول تعالى ذكره أي يقول يا محمد هؤلاء المشركون من قومك افترى محمد هذا القرآن وهذا الخبر عن نوح قل لهم ان افتريته فتخرصته واختلقته فعلى اجماعى يقول فعلى اجماعى في افترائى ما افتريت على ربي دونكم لا تواخذون بذي ولا اثمى ولا أوأخذ بذيكم وأنا بريء مما تجرمون يقول وأنا بريء مما تذبون وتأتعون بر بكم من افتراءكم عليه ويقال منه أجمعت اجماعا وجمعت أجم حراما كما قال الشاعر

طريد عشرة ورهين ذنب * بما جرمت يدي وجنى لساني

في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون ﴾ يقول تعالى ذكره وأوحى الله الى نوح لما حق على قومه القول وأطلهم أمر الله أنه لن يؤمن يا نوح بانه في وحده ويتبعك على ما تدعوه اليه من قومك الا من قد آمن فصديق بذلك واتبعك فلا تبتئس يقول فلا تستكن ولا تحزن بما كانوا يفعلون فاني هلكهم ومنقذك منهم ومن اتبعك وأوحى الله ذلك اليه بعد ما دعاهم نوح بالهلاك فقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وهو تفعل من البؤس يقال ابتأس فلان بالامر يبتئس ابتئسا كما قال لبيد بن ربيعة

في ما تم كنعاج صا * رة يبتئس عما القينا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح

كاذبين قال يا قوم أرايتم ان كنتم على بينة من ربى وآتاني رحمة من عنده فعميت (٢١) عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون ويا قوم

لا أسألكم عليه مالا إن أجزى الأعلى
 الله وما أنا بطارد الذين آمنوا أنهم
 ملاقوا ربهم ولكني أراكم قوما
 تجهلون ويقوم من ينصرتني من الله
 أن طردتهم أفلا تذكرون ولا أقول
 لكم عندي خزانة الله ولا أعلم
 الغيب ولا أقول إني ملك ولا أقول
 للذين تردى أعينكم لن يوثيهم
 الله خيرا الله أعلم بما في أنفسهم
 إني إذا لمن الظالمين قالوا يا نوح قد
 جادلتنا فأكثرت جدالنا فأتنا بما
 تعدنا إن كنت من الصادقين قال إنما
 يأتيكم به الله إن شاء وما أنتم بمعجزين
 ولا يفعلكم نجي إن أردت أن أنصح
 لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو
 ربكم وإليه ترجعون أم يقولون
 افتراء قل إن افتريته فعلى أجزى
 وأنا برىء مما تجرمون وأوحى إلى
 نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من
 قد آمن ولا تبش بما كانوا يفعلون
 واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا
 تخاطبني في الذين ظلموا إنهم
 مغرقون ووصنع الفلك وكلمهم
 عليه ملا من قومه يخبرونه قال
 إن تسخروا مني فإنا تسخروا منكم كما
 تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه
 عذاب يخزيه ويحمل عليه عذاب
 مقيم حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور
 قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين
 وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن
 آمن وما آمن معه إلا قليل وقال
 اركبوا فيها باسم الله مجراها ومرساها
 إن ربي لغفور رحيم وهي تجري بهم
 في موج كالبحال ونادى نوح ابنه
 وكان في معزل يا بني اركب معنا
 ولا تكن مع الكافرين قال سآوى
 إلي جيل يعصني من الماء قال

عن مجاهد فلا تبتئس قال لا تحزن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد مثله وحدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن سليمان
أبيه عن ابن عباس فلا تبتئس بما كانوا يفعلون يقول فلا تحزن حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فلا تبتئس بما كانوا يفعلون قال لا تأس ولا تحزن حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من
قد آمن وذلك حين دعا عليهم قال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً قوله فلا تبتئس يقول
فلا تأس ولا تحزن حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان
قال سمعت الضحاك يقول في قوله لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فحينئذ دعا على قومه لما بين
الله أنه لن يؤمن من قومه إلا من قد آمن ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿واصنع الفلك﴾
بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا﴾ أنهم مغرورون ﴿يقول تعالى ذكره وأوحى إليه أنه
لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن وأن اصنع الفلك وهو السفينة كما حدثني المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
الله ووحيه كما يأمر كما حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن سليمان
أبيه عن ابن عباس قوله واصنع الفلك بأعيننا ووحينا وذلك أنه لم يعلم كيف صنعة الفلك فأوحى الله
إليه أن يصنعها على مثل جؤجؤ الطائر وحدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن
ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بأعيننا ووحينا كما يأمر كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس واصنع الفلك بأعيننا ووحينا قال
بعين الله قال ابن جريج قال مجاهد ووحينا قال كما يأمر كما حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله بأعيننا ووحينا قال بعين الله ووحيه وقوله ولا تخاطبني في الذين
ظلموا﴾ هم مغرورون يقول تعالى ذكره ولا تسألني في العفوة هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم من
قومك فكسبوا هاتعد يا من هم عليها بكفرهم بالله الهلاك بالفرق بينهم مغرورون بالطوة أن كما حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ولا تخاطبني قال يقول ولا تراجعني قال
تقدم أن لا يشفع لهم عنده ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿واصنع الفلك﴾ وكلمة امر عليه
ملائم قومه سخر وامنهم قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون ﴿يقول
تعالى ذكره وياصنع نوح السفينة وكلمة امر عليه جماعة من كبراء قومه سخر وامنهم يقول هزوا
من نوح و يقولون له ان تحولت نجارا بعد النبوة وتعمل السفينة في البر فيقول لهم نوح ان تسخروا
منا انهم هزوا منا اليوم فانا هزأ منكم في الآخرة كما هزؤنا في الدنيا فسوف تعلمون اذا عايتهم
عذاب الله من الذي كان الى نفسه ميامنا وكانت صنعة نوح السفينة كما حدثني المثنى
وصالح بن مسمار قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا موسى بن يعقوب قال ثنا قاسم بن
عبيد الله بن علي بن أبي رافع أن ابراهيم بن عبد الرحمن بن أبي ربيعة أخبره أن عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو رحم الله أحدا من قوم
نوح لرحم أم الصبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نوح مكث في قومه ألف سنة الا خمسين
عاما يدعوهم الى الله حتى كان آخر زمانه غرس شجرة فعظم من ذلك مذهب كل مذهب ثم قطعها

لَا عَصَمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ

أحكم الحاكمين قال يانوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسئلن ما ليس لك به علم اني أعطتك ان تكون من الجاهلين قال رب اني أعوذ بك ان أسألك ما ليس لي به علم والآن تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين قيل يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين ﴿٢٣﴾

القرآن اني لكم بكسر الهمزة نافع وابن عامر وعاصم وحجة والآخرون بفتحها يادى بالهمزة أبو عمرو ونصير الرأي بالياء أبو عمرو وغير شجاع ويزيد والاعشى والاصبهاني عن ورش وحجة في الوقف فعميت مجهولا مشددا حجة وعلى وخلف وحفص الباقون بضدهما أنزلنكموها باختلاس ضمة الميم عباس أخرى الألف فتح أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص ولكني أرى بكم بالفتح حيث كان أبو جعفر ونافع وأبو عمرو نصحي ان أبو جعفر ونافع وأبو عمرو بأعيننا مشددا حيث كان عباس من كل بالتوين حيث كان حفص والمفضل مجريها بفتح الميم بالامالة حجة وعلى وخلف وحفص مجريها بالضم وبالامالة أبو عمرو والباقون بالضم مفخما يابني بفتح الياء عاصم اركب معنا مظهر عاصم وحجة عمل على أنه فعل غير بالنصب على وسهل ويعقوب الآخرون عمل غير بالرفع فيهما تسئلن بالنون المشددة المكسورة لانعام النون المخففة في نون الوقاية بعد حذف ياء المتكلم في الحالين ابن عامر

ثم جعل يعمل سفينة ويمرون فيسألونه فيقول أعلمها سفينة فيسخر ون منه ويقولون تعمل سفينة في البر فكيف تجري فيقول سوف تعلمون فلما فرغ منها وفارا التنور وكثر الماء في السكك خشيت أم الصبي عليه وكانت تحبه حباً شديداً فخرجت الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء خرجت حتى بلغت ثلثي الجبل فلما بلغها الماء خرجت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبته ارفعته بين يديها حتى ذهب بها الماء فلورحم الله منهم أحد الرحم أم الصبي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكرنا أن طول السفينة ثلثمائة ذراع وعرضها خمسون ذراعاً وطولها في السماء ثلاثون ذراعاً وبها في عرضها حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن قال كان طول سفينة نوح ألف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ثلثمائة ذراع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن مفضل بن فضالة عن علي بن زيد بن جسد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال قال الحواريون لعيسى ابن مريم لو بعثت لنا رجلاً شهد السفينة فحدثنا عنها فإنا نطلق بهم حتى انتهى بهم الى كتيب من تراب فأخذ كفاً من ذلك التراب بكفه قال أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب حام بن نوح قال فضرب الكتيب بعصاه قال قم يا نوح الله فاذا هو قائم ينفخ التراب عن رأسه قد شاب قال له عيسى هكذا هلك قال لا ولكن مت وأنا شاب ولكني ظننت أنها الساعة فن شئت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ثلثمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات فطبقة فيها الدواب والوحش وطبقة فيها الانس وطبقة فيها الطير فلما كثر أرواث الدواب أوحى الله الى نوح أن اغرذ بذي القيل فغمزه فوقع منه خنزير وخنزيرة فأقبل على الروث لما وقع الفار بجبل السفينة يقرضه أوحى الله الى نوح أن اضرب بين عيني الاسد فخرج من منخره سنور وسنورة فأقبل على الفار فقال له عيسى كيف علم نوح أن البلاد قد غرقت قال بعث الغراب يأتيه بالخبر فوجد جيفة فوقع عليها فداها عليه بالخوف فلذلك لا يألف البيوت قال ثم بعث الحمامة فخافت بورق زيتون بمنقارها وطين برجلها فعلم أن البلاد قد غرقت قال فطوف بها الخضر التي في عنقها ودعا لها أن تكون في أنس وأمان فن ثألف البيوت قال فقلنا يا رسول الله ألا نطلق به الى أهلينا فيجلس معنا ويحدثنا قال كيف يتبعكم من لا رزق له قال فقال له عبد بن الله قال فعاد تراباً حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن لا يهتم عن عبيد بن عمير الليثي أنه كان يحدث أنه بلغه أنهم كانوا يبطشون به يعني قوم نوح فيخنقونه حتى يغشي عليه فاذا أفاق قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون حتى اذا عمادوا في المعصية وعظمت في الارض منهم الخطيئة وتطاول عليه وعليهم الشأن واشتد عليه منهم البلاء وانتظر النجل بعد النجل فلا يأتي قرن الا كان أخبث من القرن الذي قبله حتى ان كان الاخر منهم لم يقل قد كان هذا مع آبائنا ومع أجدادنا هكذا مجنوناً لا يقبلون منه شيئاً حتى شكوا ذلك من أمرهم نوح الى الله تعالى كما قص الله علينا في كتابه رب اني دعوت قومي ليلادونها فإلهم يزدهم دعائي الا فرارا الى آخر القصة حتى قال رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجراً كفاراً الى آخر القصة فلما شكوا ذلك منهم نوح الى الله واستنصره عليهم أوحى الله اليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا أي بعد اليوم انهم مفرقون فأقبل نوح على عمل الفلك ولهي عن قومه وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهيئ عدة الفلك من القار وغيره مما لا يصلحه الا هو وجعل قومه يعرون به وهو في ذلك من عمله فيسخرون منه ويستهزؤن به فيقول ان تسخروا منا فانا نساخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب

في الحالين سهل ويعقوب الباقر بن غرياء في الحالين اني اعطاك اني اعوذ بفتح الياء (٣٣) فيهما أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو

في الوقوف ميين لا الا الله ط أليم
 ه الرأي ج كاذبين ه فعميت
 عليكم ط كارهون ه مالا ط
 آمنوا ط تجهلون ه طردتهم
 ط تذكرون ه خيرا ط أنفسهم
 ج الظالمين ه الصادقين ه
 معجزين ه أن يغويكم ط
 ترجعون ه ط افتراء ط
 تجرمون ه يفعلون ه ج للآية
 والعطف ظلموا ج لاحتمال التعليل
 مغرورون ه تخروا منه ط
 تسخرون ه ط تعلمون ه لا
 لان ما بعده مفعول مقيم ه التنوير
 ه لا لأن ما بعده جواب اذا ومن
 آمن ط قليل ه ط ومرساها
 ط رحيم ه الكافرين ه من
 الماء ط رحم ج لاتفاق الجنتين
 مع اختلاف العامل المفرقين ه
 الظالمين ه الحاكمين ه من
 أهلك ج علم ط الجاهلين ه
 علم ط الخاسرين ه معك ط
 أليم ه اليك ج ط لاحتمال
 ما بعده الحال أو الاستئناف هذا
 ط وعلى قوله فاصبر أحسن
 للابتداء بان للتقين ه في التفسير
 لما أورد على الكفار أنواع الدلائل
 كدها بالقصص على عادته من
 التفنن في الكلام والنقل من
 أسلوب الى أسلوب في الموعظة فبدأ
 بقصة نوح ومعنى (اني لكم) أي
 متلبسا بهذا الكلام وهو قوله
 اني لكم فلما اتصل به الجار فتح ومن
 كسر فعلى ارادة القول و (أن لا
 تعبدوا) بدل من اني لكم كنذر أي
 أرسلناه بأن لا تعبدوا (الا الله) أو
 يكون أن مفسرة متعلقة بأرسلنا
 أو نذروا ووصف اليوم بأليم لوقوع

يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم قال و يقولون له فيما بلغني يا نوح قد صرت نجارا بعد النبوة قال
 وأعقم الله أرحام النساء فلا يولد لهم ولد قال و يزعم أهل التوراة أن الله أمره أن يصنع الفلك من
 خشب الساج وأن يصنعه أزور وأن يطلبه بالقار من داخله وخارجيه وأن يجعل طوله ثمانين
 ذراعا وأن يجعله ثلاثة أطباق سفلا ووسطا وعلوا وأن يجعل فيه كوى ففعل نوح كما أمره الله حتى
 إذا فرغ منه وقد عهد الله اليه إذا جاء أمرنا وفار التنور فاحمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الـ
 من سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل وقد جعل التنور آية فيما بينه وبينه فقال اذا
 جاء أمرنا ورا التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين واركب فلما فار التنور حمل نوح في الفلك من
 أمره الله وكانوا قليلا كما قال الله وحمل فيها من كل زوجين اثنين مما فيه الروح والشجر ذكروا في
 حمل فيه بنوه الثلاثة سام وحام ويافث ونساءهم وستة أناس ممن كان آمن به فكانوا عشرة نفر
 نوح وبنوه وأزواجهم ثم أدخل ما أمر به من الدواب وتخلف عنه ابنه يام وكان كافرا حدثنا
 ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران
 عن ابن عباس قال سمعته يقول كان أول ما حمل نوح في الفلك من الدواب الدرة وأخر ما حمل
 الجمار فلما دخل الجمار وأدخل صدره مسك ابليس بذنبه فلم تستقل رجلاه فجعل نوح يقول
 ويحك أدخل فيمنض فلا يستطيع حتى قال نوح ويحك أدخل وان كان الشيطان معك قال كلمة
 زلت عن لساني فلما قالها نوح خلى الشيطان سبيله فدخل ودخل الشيطان معه فقال له نوح
 ما أدخلك علي يا عدو الله فقال ألم تقل أدخل وان كان الشيطان معك قال اخرج غني يا عدو الله
 فقال مالك بدمي أن تحملي فكان فيما يزعمون في ظهر الفلك فلما طمأن نوح في الفلك وأدخل
 فيه من آمن به وكان ذلك في الشهر من السنة التي دخل فيها نوح بعد ثمانمائة سنة من عمره لسيبع
 عشرة لي له مضت من الشهر فلما دخل وحمل معه من حمل تحرك يتابع الغوط الا كبر وفتح
 أبواب السماء كما قال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وبخرفنا
 الأرض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر فدخل نوح ومن معه الفلك وغطاه عليه وعلى من معه
 بطيخة فكان بين أن أرسل الله الماء وبين أن احتمل الماء المثلث أربعون يوما وأربعون ليلة ثم احتمل
 الماء كما تزعم أهل التوراة وكثر الماء واشتد وارفع يقول الله للحمد وجلناه على ذات ألواح ودسر
 والدر المسامير مسامير الحديد فجعلت الفلك تجري به وعن معه في موج كالجبال ونادى نوح
 ابنه الذي هلك فيمن هلك وكان في معزل حين رأى نوح من صدق موعد به ما رأى فقال يا بني
 اركب معنا ولا تكن مع الكافرين وكان شقيا قد أضمر كفرًا قال سأوى الى جبل يعصمني من
 الماء وكان عهد الجبال وهي حرز من الامطار اذا كانت فظن أن ذلك كما كان يعهد قال نوح لا عاصم
 اليوم من أمر الله الا من رحم وحال بينهما الموج فكان من المفرقين وكثر الماء حتى طغى وارتفع فوق
 الجبال كما تزعم أهل التوراة بخمسة عشر ذراعا فبادما على وجه الارض من الخلق من كل شيء
 فيه الروح أو شجر فلم يبق شيء من الخلائق الا نوح ومن معه في الفلك والاعوج بن عتق فيما يزعم
 أهل الكتاب فكان بين أن أرسل الله الطوفان وبين أن غاض الماء ستة أشهر وعشرين ليال حدثنا
 ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار عن علي بن زيد بن جدعان قال ابن
 حميد قال سلمة وحدثني حسن بن علي بن زيد عن يوسف بن مهران قال سمعته يقول لما أذى
 نوح في الفلك غيرة الناس أمر أن يمسح ذنب الفيل فمسحه فخرج منه خنزيران وكفى ذلك عنه
 وان الفار توالت في الفلك فلما آذته أمر أن يأمر الاسد يعطس فعطس فخرج من منخره هيران
 يأكلان عنه الفأر حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن علي بن زيد

الام فيمفكون مجازا وكذا جعل الوصف للعذاب والحرب بالحوار ثم حكى أنه طعن أشراف قومه في نبوته من ثلاث جهات الاولى

كنت صادقا لا تتعد الا كياس من الناس والاشراف منهم والاراذل جمع أرذل وقيل جمع الارذال جمع رذل وهو الدون من كل شئ في منظره وحالته ومعنى (بادي الرأي) أول الرأي وهو نصب على الطرف أي اتبعوك في ابتداء حدوث الرأي من غير روية أو معناه ظاهر الرأي من قولك بدا الشئ اذا ظهر ومنه البادية للبرية لظهورها وبروزها للناظر وهذا تفسير من قرأ بغيرهمز وعلى هذا فالمراد أنهم اتبعوك في الظاهر وباطنهم بخلافه أو اتبعوك وقت حدوث ظاهريهم فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ويجوز أن يتعلق بادي الرأي بقوله أراذلنا أي كونهم كذلك أمر ظاهر لكل من يراهم عيانا ويتأكد هذا التأويل بما نقل عن مجاهد أنه قرأ الا الذين هم أراذلنا رأى العين وانما استرذلو المؤمنين لا اعتقادهم أن المزية عند الله سبحانه بالمال والجاه ولم يعلموا أن ذلك مبعد من الحق لا قرب منه وأن الانبياء ما بعثوا الا لترك الدنيا والاقبال على الآخرة فكيف يجعل قلة المال طعنا في النبوة وفي متابعة النبي الشبهة الثالثة (وما ترى لكم علينا من فضل) لافي العقل ولا في كيفية رعاية المصالح ولا في قوة الجدل بل نطقكم كاذبين خطاب لنوح ولن آمن به ببعيته أو خطاب للاراذل كأنهم نسبوهم الى الكذب في ادعاء الايمان ثم حكى ما أجاب به نوح قوميه وهو أن حصول المساواة في صفة البشرية لا يمنع من حصول المفارقة في صفة النبوة وذلك قوله (أرايتم ان كنت

عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال لما كان نوح في السفينة قرض الفأرجال السفينة فشك نوح فأوحى الله اليه فسخ ذنب الاسد فخرج ستوران وكان في السفينة عذرة فشك ذلك الى ربه فأوحى الله اليه فسخ ذنب الفيل فخرج خنزيران حدثنا ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني قال ثنا الاسود بن عامر قال أخبرنا سيفان بن سعيد عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس بنحوه حدثت عن المسيب بن أبي روق عن الضحالك قال قال سليمان القراسبي عمل نوح السفينة في أربع مائة سنة وأثبت الساج أربعين سنة حتى كان طوله أربع مائة ذراع والذراع الى المنكب في القول في تأويل قوله تعالى (من يأتيه عذاب يخزيه ويحجل عليه عذاب مقيم حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا اجل فيه من كل ز وجين اثنين وأهل الآمن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قبل نوح لقومه فسوف تعلمون أيها القوم اذا جاء أمر الله من الهالك من يأتيه عذاب يخزيه يقول الذي يأتيه عذاب الله منا ومنكم يهينه ويذله ويحجل عليه عذاب مقيم يقول وينزل به في الآخرة مع ذلك عذاب دائم لا انقطاع له مقيم عليه أبدا وقوله حتى اذا جاء أمرنا يقول ويصنع نوح الفلك حتى اذا جاء أمرنا الذي وعدناه أن يجي قومهم من الطوفان الذي يفرقهم وقوله وفار التنور اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه انبجس الماء من وجه الارض وفار التنور وهو وجه الارض ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن الضحالك عن ابن عباس أنه قال في قوله وفار التنور وجه الارض قال قيل له اذا رأيت الماء على وجه الارض فاركب أنت ومن معك قال والعرب تسمى وجه الارض تنورا الارض حدثني المشي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن العوام عن الضحالك بنحوه حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا الشيباني عن عكرمة في قوله وفار التنور قال وجه الارض حدثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة وبفيان بن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن الشيباني عن عكرمة وفار التنور قال وجه الارض وقال آخرون هو تنوير الصبح من قولهم نور الصبح تنويرا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا محمد بن فضيل قال ثنا عبد الرحمن بن اسحق عن عباس مولى أبي جحيفة عن أبي جحيفة عن علي رضي الله عنه قوله حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قال هو تنوير الصبح حدثنا ابن وكيع واسحق بن اسرائيل قال ثنا محمد بن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن زيار مولى أبي جحيفة عن أبي جحيفة عن علي في قوله وفار التنور قال تنوير الصبح حدثنا حماد بن يعقوب قال أخبرنا ابن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن مولى أبي جحيفة أراه قد سماه عن أبي جحيفة عن علي وفار التنور قال تنوير الصبح حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا هشيم عن ابن اسحق عن رجل من قريش عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وفار التنور قال طلع الفجر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن اسحق عن رجل قد سماه عن علي بن أبي طالب قوله وفار التنور قال اذا طلع الفجر وقال آخرون معنى ذلك وفار على الارض وأشرف مكان فيها بالماء وقال التنور أشرف الارض ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور كنا نحدث أنه أعلى الارض وأشرفها وكان علماء بين نوح وبين ربه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال سمعت قتادة قوله وفار التنور قال أشرف الارض وأرفعها فار الماعنه وقال آخرون هو التنور الذي يختز فيه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله عن أبيه عن ابن عباس قوله

والرحمة أي صارت مظلمة مشبهة في عقولكم والبيئة توصف بالبصار والعمى مجازا باعتبار تنبجتها كما أن دليل القوم أن كان بصيرا اهتموا وإن كان أعمى فواخا بطين متحيرين ثم قال (أنزله أموها) أي أنكروهم على قبول البيئة (وأنتم لها كارهون) والمراد أنا لا تقدر على إيصال حقيقة البيئة إليكم وإنما يقدر على ذلك من هو قادر على الإيجاد والاعدام وتغيير الأحوال وتبديل الأخلاق ثم ذكر أنه لا يطلب على تبليغ الرسالة ما لا حتى يتفاوت الحال بسبب كون المحيبي غنيا أو فقيرا (وما أنا بطارد الذين آمنوا) عن ابن جريح أنهم قالوا إن أحببت يا نوح أن تتبعك فاطردهم فانا لا نرضى بشاركتهم فلم يبدل ملتصقهم وعلل ذلك بقوله (أنهم ملائكة منهم) فيعاقب من يطردهم أو يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من الإيمان الصحيح أو النفاق بزعمكم أو المراد أنهم معتقدون لقائه بهم (ولكني أراكم فوما تنجزون) لقائه بكم وأنهم خير منكم أو فوما تأسفون حيث تسمون المؤمنين أراذل ثم أكد عدم طردهم بقوله (ويافهم من ينصرتني من الله) من ينفعني من عقابه (إن طردهم) لأن العقل والشرع توافقا على أنه لا بد من تعذيب المؤمنين البر المتقين ومن أهانة الكافر الفاجر فكيف يلدق بني الله أن يقلب هذه القضية سؤال إن كان طرد المؤمن لطلب مرضاة الكافر معصية فكيف فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نهى عنه بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم الجواب أنه لم يكن ذلك طردا مطلقا وإنما عين لاجلهم أو فاما مخصوصة ولا تشراف فريش

حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قال إذا رأيت تنورا أهلك يخرج منه الماء فإنه هلاك قومك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي محمد عن الحسن قال كان تنور من حجارة كان لخواص حتى صار إلى نوح قال فقبل له إذا رأيت الماء يفور من التنور فار كب أنت وأصحابك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وفار التنور قال حين انبجس الماء وأمر نوح أن يركب هو ومن معه في الفلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وفار التنور قال انبجس الماء منه آية أن يركب بأهله ومن معه في السفينة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحو الآية قال آية أن يركب أهله ومن معه في السفينة حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحو الآية قال آية أن يركب بأهله ومن معهم في السفينة حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا خلف بن خليفة عن ليث عن مجاهد قال نبع الماء في التنور فعلمت به امرأته فأخبرته قال وكان ذلك في ناحية الكوفة قال ثنا القاسم قال ثنا علي بن ثابت عن السري بن اسمعيل عن الشعبي أنه كان يحلف بالله ما فار التنور إلا من ناحية الكوفة حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الحميد الجماني عن النضر أبي عمر الخزاز عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وفار التنور قال فار التنور بالهند حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاک يقول في قوله وفار التنور كان آية لنوح إذا خرج منه الماء فقد أتى الناس الهلاك والفرق وكان ابن عباس يقول في معنى فار نبع حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وفار التنور قال نبع «قال أبو جعفر» وفوران الماء سورة دفعته يقال منه فار الماء يفور فورا وفوراننا وذلك إذا سارت دفعته وأولى هذا الأقوال عندنا تأويل قوله التنور قول من قال هو التنور الذي يخبر فيه لأن ذلك هو المعروف من كلام العرب وكلام الله لا يوجه إلا إلى الأغلب الأشهر من معانيه عند العرب أنه أن تقوم حجة على شيء منه بخلاف ذلك فيسألهم لها وذلك أنه جل ثناؤه إنما خاطبهم بما خاطبهم به لفهامهم معنى ما خاطبهم به قلنا نوح حين جاء عذابه ناقومه الذي وعدنا نوحا أن نعذبهم به وفار التنور الذي جعلنا فورا به بالماء آية مجي عذابنا بيننا وبينه لهلاك قومه أجل فيها يعني في الفلك من كل زوجين اثنين يقول من كل ذكر وأثنى كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من كل زوجين اثنين قال ذكر وأثنى من كل صنف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من كل زوجين اثنين فالواحد زوج والزوجين ذكر وأثنى من كل صنف قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من كل زوجين اثنين قال ذكر وأثنى من كل صنف قال ثنا جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قلنا أجل فيها من كل زوجين اثنين يقول من كل صنف اثنين حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاک يقول في قوله من كل زوجين اثنين يعني بالزوجين اثنين ذكر وأثنى وقال بعض أهل العلم بكلام العرب من الكوفيين الزوجان في كلام العرب الاثنان قال ويقال عليه زوجا نعال إذا كانت عليه نعلان ولا يقال عليه زوج نعال وكذلك عندهم زوجا حمام وعليه زوجا قيود وقال ألا تسمع إلى قوله وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى

انت في حق نوح أولي فلم يقل من
يخلصني من عذابه وأجيب
مخصوص بآيات العفو ثم ذكر
كلايسألهم ما لافاه لا يدعي
عنده خزائن الله حتى يمجّدوا
به فضلا عليهم من هذه الجهة
(أعلم الغيب) حتى أصل به الى
أريه لنفسي ولا تباعى وأطلع
الضمائر (ولا أقول الى ملك)
عظم بذلك عليكم بل طريق الخضوع
لتواضع وعدم الاستكفاف عن
خالطة الفقراء وقدم في الانعام
انما يتعلق بالآية ومعنى (تردري)
عيب وتحقروا الازدراء افتعال
ن زرى عليه اذا عابه وفي قوله تعالى
الله أعلم بما في أنفسهم) دلالة على
نهم كانوا ينسبون اتباعه مع الفقر
لذلة الى النفاق (اني اذا) أي ان قلت
شيئا من ذلك كنت من الظالمين
نفسى أو ان قلت ان الله لن يؤتيهم
خيروا مع أنه لا وقوف لي على باطنهم
ثم ان قومه وصفوه بكثرة الجدال
قائلين (يانوح قد جادلنا فأكثر
جدالنا) قال أهل المعاني أردت
جدالنا وشرعت فيه فأكثره كقولك
جادلي فلان فأكثر لم ترد أنه أعطى
عطيتين أقل فأكثر بل تريد أن
الوصف مقارن للوصوف وفي الآية
دلالة على أن الجدال في تقرير دلائل
التوحيد من دأب أكار الانبياء
ثم استعملوا العذاب الذي كان يتوعدهم
به فأجاب نبي الله بأن ذلك ليس الى
وانما هو بمشيئة الله وارادته ولا
يهمز عن ذلك أحد وقوله (ولا ينفعكم
نصحي) كقول القائل لامرأته أنت
طالق ان دخلت الدار ان كنت
الخبر لم يقع الطلاق الا اذا دخل الدار
فأكل الخبر ولهذا قال الفقهاء المؤخر في

فانما هما اثنان وقال بعض البصريين من أهل العربية في قوله قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين
قال بفعل الزوجين الضريين الذكور والاثاث قال وزعم يونس أن قول الشاعر
وأنت امرؤ تعدو على كل غرة * فتخطى فيها مرة وتصيب
يعنى به الذئب قال فهذا أشد من ذلك * وقال آخر منهم الزوج الاون قال وكل ضرب يدعى لونا
واستشهد بيت الاعشى في ذلك
وكل زوج من الديابج يلبسه * أبوقدامة محبوبك معا
وبقول لبيد

وذى بهجة كن المقائب صوته * وزينه أزواج نور مشرب
وذكر أن الحسن قال في قوله ومن كل شيء خلقنا زوجين السماء زوج والارض زوج والشاء
زوج والصيف زوج والليل زوج والنهار زوج حتى يصير الامر الى الله الفرد الذي لا يشبهه شيء
وقوله وأهلك الامن سبق عليه القول يقول واحمل أهلك أيضا في الفلك يعنى بالاهل ولده ونساءه
وأزواجه الامن سبق عليه القول يقول الامن قلت فيهم اني مهلكه مع من أهلك من قومك ثم
اختلفوا في الذي استثناء الله من أهله فقال بعضهم هو بعض نساء نوح ذكر من قال ذلك حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح وأهلك الامن سبق عليه القول قال
العذاب هي امرأته كانت من الغابرين في العذاب * وقال آخرون بل هو ابنه الذي غرق ذكر
من قال ذلك حدثت عن المسيب عن أبي روق عن الضحاك في قوله وأهلك الامن سبق عليه
القول قال ابنه غرق فبين غرق وقوله ومن آمن يقول واحمل معهم من صدقك واتبعك من قومك
يقول الله وما آمن معه الا قليل يقول وما أقر بوحداية الله مع نوح من قومه الا قليل واختلفوا
في عدد الذين كانوا آمنوا معه فحملهم معه في الفلك فقال بعضهم في ذلك كانوا ثمانية أنفس ذكر
من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأهلك الامن
سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل قال ذكرنا أنه لم يتم في السفينة الا نوح وامرأته
وثلاثة بنيه ونساءهم فجميعهم ثمانية حدثنا ابن وكيع والحسن بن عرفة قال ثنا يحيى بن
عبد الملك بن أبي غنبة عن أبيه عن الحكم وما آمن معه الا قليل قال نوح وثلاثة بنيه وأربع
كنائنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح حدثت
أن نوحا حمل معه بنيه الثلاثة وثلاث نسوة لبنيه وامرأة نوح فجميعهم ثمانية بأزواجهم وأسماء بنيه
يا فت وسام وحام وأصاب حام زوجته في السفينة فدعا نوح أن يغير نطفته فجاء بالسودان * وقال
آخرون بل كانوا سبعة أنفس ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا سفيان عن الأعشى وما آمن معه الا قليل قال كانوا سبعة نوح وثلاث كنائنه
وثلاث بنين * وقال آخرون كانوا عشرة سوى نساءهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد
قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أوار التور حول نوح في الفلك من أمره الله به وكانوا قليلا
كما قال الله فحمل بنيه الثلاثة سام وحام ويافث ونساءهم وستة أناسي ممن كان آمن فكانوا عشرة
نفر بنوح وبنيه وأزواجهم * وقال آخرون بل كانوا ثمانية أنفس ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس حمل نوح معه في السفينة
ثمانين انسانا حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان كان بعضهم يقول
كانوا ثمانين يعنى القليل الذي قال الله وما آمن معه الا قليل حدثني موسى بن عبد الرحمن
المسروقي قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنى حسين بن واقد الخراساني قال ثنى أبو نهيك

لا يلزم من فرض أمر وقوعه ولعل
نوحا إنما قال ذلك ليس لهم أنه تعالى
بني أمر التكليف على الاختيار والا
لم يكن للنصح فائدة ولو ثبت الخصم
بالجبر لزم الخاتم النبي ومن الخائز
أن يراد بالاعواء التعذيب من غوى
الفصيل اذا بشم فهلك أو يراد به
الخية كقوله فسوف يلقون غيا
أى خيبة من خير الآخرة أو يراد به
منع اللطاف وقد تقدم أمثال ذلك
مرارا ثم أشار الى المبدأ والمعاد بقوله
(هو ربكم واليه ترجعون) ثم أنكر الله
سجانه عليهم فوالهم انما ادعاء نوح
أنه أوحى اليه مفترى فقال (أم يقولون
افترأه) فأمره بأن يجيب بكلام
منصف هو قوله (قل ان افتريته فعلى
اجرائي) أى عقاب اني وهو الافتراء
(وأنا بريء مما تجرمون) أى من
اجرامكم وهو اسناد الافتراء الى
وهنا انما كان كانه قيل لكني
ما افتريته فالاجرام وعقابه عليكم
وأنا بريء منه وأكذب المفسرين
على أن هذه الآية من تمام قصة
نوح وعن مقاتل أنها من قصة محمد
صلى الله عليه وسلم وقعت في أثناء
قصة نوح قوله سبحانه (وأوحى الى
نوح أنه لن يؤمن) انما طاله من
إيمانهم الذى كان يتوقعه منهم
ببطل قوله (الامن قد آمن) فان
التوقع وقوله (فلا تبشش) تسلية
أى لا تحزن بما فعلوه من تكذيبك
وايضا ذلك فقد حان وقت الانتقام
منهم قال أكره ما تراه انه لا يجوز
أن ينزل الله عذاب الاستئصال على
قوم يعلم أن فيهم من يؤمن أوفى
أولادهم من يؤمن بدليل دعاء نوح
رب لا تذر على الارض من الكافرين
ديارا الى قوله الا وجرأ كفارا غسل

قال سمعت ابن عباس يقول كان في سفينة نوح ثمانون رجلا أحدهم جرهم والصواب من
القول في ذلك أن يقال كما قال الله وما آمن معه الا قليل يصفهم بأنهم كانوا قليلا ولم يحدد عددهم
بقدر ولا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيح فلا ينبغي أن يتجاوز في ذلك حد الله اذ لم
يكن لمبلغ عدد ذلك حد من كتاب الله أو أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (في القول في
تأويل قوله تعالى) (وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم) يقول
تعالى ذكره وقال نوح اركبوا في الفلك بسم الله مجراها ومرساها وفي الكلام محذوف قد استغنى
بدلالة ما ذكر من الخبر عليه عنه وهو قوله فلما حل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الا من سبق
عائده القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل فملهم نوح فيها وقال لهم اركبوا فيها فاستغنى بدلالة
قوله وقال اركبوا فيها عن حمله اياهم فيها فترك ذكره واختلفت القراء في قراءة قوله بسم الله
مجراها ومرساها فقراؤه عامة قراؤه أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين بسم الله مجراها ومرساها
بضم الميم في الحرفين كليهما واذا قرئ كذلك كان من أجرى وأرسى وكان فيه وجهان من
الاعراب أحدهما الرفع بمعنى بسم الله اجراؤها وارساؤها فيكون المجرى والمرسى من فوعين حيث
بالا التي في قوله بسم الله والآخر النصب بمعنى بسم الله عند اجرائها وارسائها أو وقت اجرائها
وارسائها فيكون قوله بسم الله كلاما مكتفيا بنفسه كقول القائل عند ابتداءه في عمل عمله بسم الله ثم
يكون المجرى والمرسى منصوبين على ما نصبت العرب قولهم الحمد لله سرارك وأهلالك يعنون الهلال
أوله وآخره كأنهم قالوا الحمد لله أول الهلال وآخره ومنهم أيضا الحمد لله ما أهلك الى سرارك
وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين بسم الله مجراها ومرساها بفتح الميم من مجراها وضمها من مرساها
فيما لو اجراها مصدران من جرى مجرى ومرساها من أرسى رسي ارساء واذا قرئ ذلك كذلك
كان في اعرابهما من الوجهين والذي فيهما اذا قرئتا مجراها ومرساها بضم الميم فيهما على ما بينت
وروى عن أبي رجا العطاردي أنه كان يقرأ ذلك بسم الله مجريها ومرسيها بضم الميم فيهما
وبصيرهما نعتا لله واذا قرئتا كذلك كان فيهما أيضا وجهان من الإعراب غير أن أحدهما الخفض
وهو الاغلب عليهما من وجهي الاعراب لان معنى الكلام على هذه القراءة بسم الله مجرى الفلك
ومرسيها فالمجرى نعت لاسم الله وقد يحتمل أن يكون نصبا وهو الوجه الثاني لأنه يحسن دخول
الالف واللام في المجرى والمرسى كقولك بسم الله المجريها والمرسيها واذا أخذتا نصبتا على الحال اذ
نات فيهما معنى النكرة وان كانا مضافين الى المعرفة وقد ذكر عن بعض الكوفيين أنه قرأ ذلك
مجراها ومرساها بفتح الميم فيهما جميعا من جرى ورسا كأنه وجهه الى أنه في حال جريها ورساها
رسوها وجعل كلتا الصفتين للفلك كما قال عنزة

فصبرت نفسا عند ذلك حرة ترسو اذا نفس الجبان تطلع

والقراءة التي نختارها في ذلك قراءة من قرأ بسم الله مجراها بفتح الميم ومرساها بضم الميم بمعنى
بسم الله حين تجرى وحين ترسى وانما اخترت الفتح في ميم مجراها والقرب ذلك من قوله وهي
تجرى بهم في موج كالجبال ولم يقل تجرى بهم ومن قرأ بسم الله مجراها كان الصواب على قراءته
أن يقرأ وهي تجرى بهم وفي اجماعهم على قراءة تجرى بفتح التاء دليل واضح على أن الوجه في
مجراها بفتح الميم وانما اخترنا انضمام في مرساها لاجماع الحجة من القراء على ضمها ومعنى قوله مجراها
مسيرها ومرساها اوقفها من وقفها الله وأرساها وكان مجاهدي يقرأ ذلك بضم الميم في الحرفين جميعا
حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال
ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بسم الله مجراها

الاهلاك بجمع الامرين فدل ذلك على أنها لم يحصل لهما الا اهلالا وذهب كثير منهم الى الجواز ليس كل خبر معلوم بواجب الوقوع

كلما يقع يجب أن يكون على
 كنه ما شاء ثم عرفه وجه اهلا كهم
 لهمه وجه خلاص من آمن فقال
 اصنع الفلك وهو امر ايجاب على
 ظهر لاند لا سبيل الى صون روحه
 الهلاك في الطوفان الا بملك
 سون النفس واجب وما لا يتم
 ايجاب الابه فهو واجب وقيل
 مرابحة كمن امر أن يتخذ الانسان
 نفسه دارا يسكنها والانصاف أن
 امر ظاهره الوجوب وان قطعنا
 طر عن فائده وغايته وقوله (بأعيننا
 حيناً) في موضع الحال أي متلبساً
 لك والسبب فيه أن اقدامه على
 صنع السفينة مشروط بامر من
 مدهما أن لا يمنع أعداؤه عن ذلك
 بل وأشار إليه بقوله بأعيننا وليست
 عين بمعنى الخارجة لانه منزله عن
 لجوارح والاعضاء فالمراد بها
 لحفظ والحياطة والكلاءة لان
 لعين آلة الحفظ والحراسة والثاني
 أن يكون عالماً بكيفية تركيب
 لاختاب ونحتها عن ابن عباس
 ايعلم كيف صنعت الفلك فأوحى
 لله تعالى إليه أن يصنعها مثل جوجو
 لطار وقيل المراد عين الملك الذي كان
 عرفه كيفية اتخاذ السفينة ثم قال
 لا تخاطبني في الذين ظلموا أي في
 شأنهم وقيل علل عدم الخطاب
 قوله (انهم مغرورون) أي انهم محكوم
 عليهم بالاغراق وقد جف القلم
 عليهم بذلك فلا فائدة للشفاة وقيل
 لا تخاطبني في تعجيل عقابهم فانهم
 يغرمون في الوقت المعين لذلك فلا
 فائدة في الاستعجال فلكل أمة
 أجل وقيل المراد بالذين ظلموا
 امرأته واهله وكنعان ابنه ثم حكى
 الحال الماضية بقوله (ويصنع

ومرساها قال حين يركبون ويبحرون ويرسون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
 ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بسم الله حين يركبون ويبحرون ويرسون حدثنا
 ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بسم الله مجراها ومرساها
 قال بسم الله حين يبحرون وحين يرسون حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال
 ثنا أبو روق عن الضحاك في قوله اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها قال اذا أراد أن ترسى
 قال بسم الله فأرست واذا أراد أن تجرى قال بسم الله فخرت وقوله ان ربي لغفور رحيم يقول ان
 ربي لا ترد ثوب من تاب وأناب اليه رحيم بهم أن يعذبهم بعد التوبة في القول في تأويل قوله
 تعالى (وهي تجري بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يا بني اركب معنا ولا
 تكن مع الكافرين) يعني تعالى ذكره بقوله وهي تجري بهم والفلك تجري بنوح ومن معه
 فيها في موج كالجبال ونادى نوح ابنه يام وكان في معزل عنه لم يركب معه الفلك يا بني اركب معنا
 الفلك ولا تكن مع الكافرين في القول في تأويل قوله تعالى (قال سأوى الى جبل يعصمني
 من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم وحال بينهما الموج فكان من المغرقين) يقول
 تعالى ذكره قال ابن نوح لما دعاه نوح الى أن يركب معه السفينة خوفاً عليه من الغرق سأوى
 الى جبل يعصمني من الماء يقول سأصير الى جبل أتحصن به من الماء فيمنعني منه أن يغرقني
 ويعني بقوله يعصمني عن غرقه مثل عصام القربة الذي يشد برأسها فيمنع الماء أن يسيل منها وقوله
 لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم يقول لا مانع اليوم من أمر الله الذي قد نزل بالخلق من
 الغرق والهلاك الا من رحنا فأنقذنا منه فانه الذي يمنع من شاة من خلقه ويعصم فن في موضع
 رفع لان معنى الكلام لا عاصم يعصم اليوم من أمر الله الا الله وقد اختلف أهل العربية في
 موضع من في هذا الموضع فقال بعض نحوي الكوفة هو في موضع نصب لان المعصوم بخلاف
 العاصم والمرحوم معصوم قال كان نصبه بمنزلة قوله ما لهم به من علم الا اتباع الظن قال ومن استجاز
 اتباع الظن والرفع في قوله

وبلدة ليس بها أنيس - الا اليغافير والا العيس

لم يحزله الرفع في من لان الذي قال الا اليغافير جعل أنيس البر اليغافير وما أشبهها وكذلك قوله الا
 اتباع الظن يقول علمهم ظن قال وأنت لا يجوز لك في وجهه أن تقول المعصوم هو عاصم في حال
 ولكن لو جعلت العاصم في تأويل معصوم لا معصوم اليوم من أمر الله لخازر رفع من قال ولا ينكر
 أن يخرج المفعول على فاعل ألا ترى قوله من ماء دافق معناه والله أعلم مدفوق وقوله في عبشة
 راضية معناه مرضية قال الشاعر

دع المكارم لا ترحل لبغيتها . واقعد فانك أنت الطاعم الكاسي

ومعناه المكسو وقال بعض نحوي البصرة لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم على لكن من
 رحم ويجوز أن يكون على اذا عصمة أي معصوم ويكون الا من رحم رفعا بـ لا من العاصم ولا وجه
 لهذه الاقوال التي حكيناها عن هؤلاء لان كلام الله تعالى انما يوجه الى الافصح الاشهر من كلام
 من نزل بلسانه ما وجد الى ذلك سبيل ولم يضطرنا شيء الى أن نجعل عاصم في معنى معصوم ولا أن
 نجعل الا بمعنى لكن اذ كنا نجد ذلك في معناه الذي هو معناه في المشهور من كلام العرب مخرجا
 صحيحا وهو ما قلنا من أن معنى ذلك قال نوح لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحمنا فأبجنا ما
 من عذابه كما يقال لا منجي اليوم من عذاب الله الا الله ولا مطعم اليوم من طعام زيد الا زيد فهذا
 هو الكلام المعروف والمعنى المفهوم وقوله وحال بينهما الموج فكان من المغرقين يقول وحال

فيلماذا قال نوح حينئذ ويحتمل

أن يكون تسخروا بغير واو لا من مرأو صفة ملا وقال جواب قيل كانوا يقولون يا نوح كنت نبيا فصرت نجارا ولو كنت صادقا في دعوائك لكان الهك يغنيك عن هذا العمل الشاق وقيل انهم مارأوا السفينة قبل ذلك فسموا انوا يتعجبون ويسخرون وقيل انها كانت كبيرة وكان يصنعها في مفازة بعيدة عن الماء فكانوا يقولون هذا من باب الجنون وقيل طالت مدته وكان يذره في الغرق في الدنيا والخرق في الآخرة وليس منه عين ولا أثر فغلب على ظنونهم كونه كاذبا فيسخرون منه فأجابهم بقوله ان تسخروا مني في الحال (فانا نسحر منكم) في المستقبل اذا وقع عليكم الغرق في الدنيا والخرق في الآخرة وان حكمت علينا بالجهل فيما صنع فانا نحكم عليكم بالجهل فيما أنتم عليه من الكفر والتعرض لسخط الله أو ان تسخروا لونا فانا نسحق هلككم في استجهالكم لانكم لا تستجهالون الا عن الجهل بحقيقة الامر والبناء على ظاهرا الحال كما هو عادة الانعام وسمى جزاء السخرية تسخيرة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها ثم هددهم بقوله (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) في الدنيا وهو عذاب الغرق (ويخل عليه عذاب مقسم) في الآخرة لازم لزوم الدين اخل للعريم ومن موصولة أو استفهامية وقد مر في الانعام روى أن نوحا عليه السلام اتخذ السفينة في سنتين وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا وارتفاعها ثلاثين وكانت من خشب

بين نوح وابنه موج الماء فغرق فكان من أهلكه الله بالغرق من قوم نوح صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجودي وقيل بعد القوم الظالمين﴾ يقول الله تعالى ذكره وقال الله للأرض بعدما تناهى أمره في هلاك قوم نوح بما أهلكهم به من الغرق يا أرض ابلعي ماءك أي تشربي من قول القائل بلع فلان كذا يبلعه أو يبلعه يبلعه اذا ازدرده ويا سماء اقلعي يقول اقلعي عن المطر أمسكي وغيض الماء ذهب به الأرض ونشفت وقضى الأمر يقول قضى أمر الله قضى بهلاك قوم نوح واستوت على الجودي يعني الفلك استوت أرسيت على الجودي وهو جبل فيما ذكرنا ناحية الموصل أو الجزيرة وقيل بعد القوم الظالمين يقول قال الله أبعدا الله القوم الظالمين الذين كفروا بالله من قوم نوح حدثنا عباد بن يعقوب الاسدي قال ثنا المحاربي عن عثمان بن مطر عن عبد العزيز بن عبد الغفور عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول يوم من رجب ركب نوح السفينة فصام هو وجميع من معه وخرت بهم السفينة ستة أشهر فأنتهى ذلك إلى المحرم فأرست السفينة على الجودي يوم عاشوراء فصام نوح وأمر جميع من معه من الوحش والدواب فصاموا شكر الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال كانت السفينة أعلاها الطير ووسطها الناس وفي أسفلها السباع وكان طولها في السماء ثلاثين ذراعا ودفعت من عين وردة يوم الجمعة لعشر ليل مضين من رجب وأرست على الجودي يوم عاشوراء ومريت بالبيت فطافت به سبعا وقدر فعه الله من الغرق ثم جاءت الين ثم رجعت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر الرازي عن قتادة قال هبط نوح من السفينة يوم العاشر من المحرم فقال لمن معه من كان منكم اليوم صائما فليتم صومه ومن كان مفطرا فليصم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال (١) كان في زمن نوح شبر من الأرض لا انسان يدعيه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعد عن قتادة قال ذكر لنا أنها يعني الفلك استقلت بهم في عشر خلون من رجب وكانت في الماء خمسين ومائة يوم واستقرت على الجودي شهرا وأهبط بهم في عشر من المحرم يوم عاشوراء و... واما قلنا في تأويل قوله وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجودي قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وغيض الماء قال نقص وقضى الأمر قال هلاك قوم نوح حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال قال ابن جريج وغيض الماء نشفت الأرض حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يا سماء اقلعي يقول أمسكي وغيض الماء يقول ذهب الماء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وغيض الماء والغيوض ذهب الماء واستوت على الجودي حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واستوت على الجودي قال جبل بالجزيرة تشاخصت الجبال من الغرق وتواضع هو لله فلم يغرق فأرست عليه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واستوت على الجودي قال الجودي جبل بالجزيرة تشاخصت الجبال يومئذ من الغرق وتطاوت وتواضع هو لله فلم يغرق وأرست سفينة نوح عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج

(١) نعله ما كان في زمن نوح شبر من الأرض لا انسان الخ تأمل كتبه مصححه

الساج وحمل لها ثلاثة بطون الاسفل للوحوش والسباع والهوام والوسط للدواب والانعام والأعلى للناس ولما يحتاجون اليه من الزاد وحمل

عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال
ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واستوت على الجودي يقول على الجبل واسمه الجودي
حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان واستوت على الجودي قال جبل
بالجزيرة شمت الجبال وتواضع حين أرادت أن ترفأ عليه سفينة نوح **حدثنا** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واستوت على الجودي أبقاها الله لنا وادي أرض الجزيرة عبرة
وآية **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك
يقول واستوت على الجودي هو جبل بالموصل **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نوحا بعث الغراب لينظر إلى الماء فوجد جيفة فوقها فبعث
الحمامة فأتته بورق الزيتون فأعطيت الطوق الذي في عنقها وخضاب رجلها **حدثنا** ابن حميد
قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال لما أراد الله أن يكف ذلك يعني الطوفان أرسل ريحا على
وجه الأرض فسكن الماء واستدت بنابيع الأرض الغمر الأكبر وأبواب السماء يقول الله
تعالى وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء ألقني إلى بعد القوم الظالمين فجعل الماء ينقص ويغض
ويدير وكان استواء الفلك على الجودي فيما يزعم أهل التوراة في الشهر السابع لسبع عشرة ليلة
مضت منه في أول يوم من الشهر العاشر رؤى رؤس الجبال فلما مضى بعد ذلك أربعون يوما
فتح نوح كوة الفلك التي صنع فيها ثم أرسل الغراب لينظر له ما فعل الماء فلم يرجع إليه فأرسل
الحمامة فرجعت إليه ولم يجد لها موضعا فبسط يده للحمامة فأخذها ثم مكث سبعة أيام ثم أرسلها
لتنظر له فرجعت حين أمست وفيها ورق زيتونة فعلم نوح أن الماء قد قل عن وجه الأرض
ثم مكث سبعة أيام ثم أرسلها فلم ترجع فعلم نوح أن الأرض قد برزت فلما مكثت السنة فيما بين
أن أرسل الله الطوفان إلى أن أرسل نوح الحمامة ودخل يوم واحد من الشهر الأول من سنة اثنتين
برز وجه الأرض فظهر اليبس وكشف نوح غطاء الفلك ورأى وجه الأرض وفي الشهر الثاني
من سنة اثنتين في سبع وعشرين ليلة منه قيل لنوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أم
من معك وأم سمعتهم ثم عسى منهم ما عذاب أليم **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا
معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول تزعم ناس أن من غرق من الولدان
مع آبائهم وليس كذلك إنما الولدان بمنزلة الطير وسائر من أغرق الله بغير ذنب ولكن حضرت آجالهم
فأتوا آجالهم والمدركون من الرجال والنساء كان الغرق عقوبة من الله لهم في الدنيا ثم مصيرهم
إلى النار في القول في تأويل قوله تعالى (ونادى نوح ربه فقال رب اني من أهلئ وان وعدك
الحق وأنت أحكم الحاكمين) يقول تعالى ذكره ونادى نوح ربه فقال رب انك وعدتني أن تنجي
من الغرق والهلاك وأهلئ وقد هلك ابني وابني من أهلئ وان وعدك الحق الذي لا خلف له وأنت
أحكم الحاكمين بالحق وأحكم لي بأن تق لي بما وعدتني من أن تنجي لي أهلئ وترجع إلى ابني كما
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنت أحكم الحاكمين قال أحكم الحاكمين
بالحق في القول في تأويل قوله تعالى (قال يا نوح انه ليس من أهلئ انه عمل غير صالح فلا تسألن
ما ليس لك به علم إني أعظك أن تكون من الجاهلين) يقول الله تعالى ذكره قال الله يا نوح ان الذي
غرقته فأهلكته الذي ذكر أنه من أهلئ ليس من أهلئ واختلف أهل التأويل في معنى
قوله ليس من أهلئ فقال بعضهم معناه ليس من ولدك هو من غيرك وقالوا كان ذلك من حنث
ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن عوف عن الحسن في
قوله انه ليس من أهلئ قال لم يكن ابنه **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قال ثنا يحيى بن

غاية لقوله ويصنع الفلك أي كان
يصنعها إلى أن جاء وقت الأمر
بالهلاك (وفار التنور) أي ينبع
الماء منه بشدة وسرعة تشبها
بغليان القدر والتنور هي التي يختبر
فيها فقبل هو مما استوى فيه العربي
والهجي وقيل معرب لأنه لا يعرف
في كلام العرب نون قبل راء عن ابن
عباس والحسن ومجاهد هو تنور
نوح وقيل كان لآدم وحواء حتى
صار لنوح وموضعه بناحية الكوفة
قاله مجاهد والشعبي وعن علي رضي
الله عنه أنه في مسجد الكوفة وقد
صلى فيه سبعون نبيا وقيل بالشام
بموضع يقال له عين وردة قاله مقاتل
وقيل بالهند روى أن امرأته كانت
تخبز فأخبرته بخروج الماء من ذلك
التنور فاشتغل في تلك الحال بوضع
الاشياء في السفينة وكان الله تعالى
جعل هذه الحالة علامة لواقعة
الطوفان وروى عن علي رضي
الله عنه أيضا أن المراد بالتنور وجه
الأرض لقوله وخرنا الأرض
عيمونا وعنه أيضا كرم الله وجهه
أن معني فار التنور طلع الصبح
وقيل معناه اشتد الأمر كما يقال
حتى الوطيس والمراد اذا رأيت
الأمر يشتد والماء يكثر فاركب
في السفينة وذلك قوله (فلنا اجل
فيها من كل زوجين اثنين) والزواج
شيطان يكون أحدهما ذكرا والآخر
أنثى فمن قرأ بالاضافة فعناه اجل
من كل صنفين بهذا الوصف اثنين
ومن قرأ بالتثنية والمراد اجل من
كل ثني زوجين واثنين للتأكيد
ولا يبعد أن يكون النبات داخلا

يمان عن شريك عن جابر عن أبي جعفر ونادى نوح ابنه قال ابن امرأته حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عليه عن أصحاب ابن أبي عروبة فيهم الحسن قال لا والله ما هو بابنه * قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن أبي جعفر ونادى نوح ابنه قال هذه بلغة طي لم يكن ابنه كان ابن امرأته حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن عوف ومنصور عن الحسن في قوله انه ليس من أهلك قال لم يكن ابنه وكان يقرؤها انه عمل غير صالح حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال كنت عند الحسن فقال نادى نوح ابنه لعمر الله ما هو بابنه قال قلت يا أبا سعيد يقول ونادى نوح ابنه ويقول ليس بابنه قال أفرأيت قوله انه ليس من أهلك قال قلت انه ليس من أهلك الذين وعدتلك أن أنجيهم معك ولا يختلف أهل الكتاب أنه ابنه قال ان أهل الكتاب يكذبون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال سمعت الحسن يقرأ هذه الآية انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فقال عند ذلك والله ما كان ابنه ثم قرأ هذه الآية فخافاها قال سعيد فذكرت ذلك لقتادة قال ما كان ينبغي له أن يخلف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلاتن آلن ما ليس لك به علم قال تبيين لنوح أنه ليس بابنه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلاتن آلن ما ليس لك به علم قال بين انه لنوح أنه ليس بابنه حدثني المثنى قال ثنا ابيحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * قال ابن جريح في قوله ونادى نوح ابنه قال ناداه وهو يحسبه أنه ابنه وكان ولده على فراشه حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن ثور عن أبي جعفر انه ليس من أهلك قال لو كان من أهله لنجا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا سفيان عن عمرو بن عيسى عن عبيد بن عمير يقول نرى أن ما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد لهرات من أجل ابن نوح حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عليه عن ابن عون عن الحسن قال لا والله ما هو بابنه * وقال آخر ومن معنى ذلك ليس من أهلك الذين وعدتلك أن أنجيهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا ابن يمان عن سفيان عن أبي عامر عن الضحاک عن ابن عباس في قوله ونادى نوح ابنه قال هو ابنه حدثنا ابن وكيع قال لـ أبو أسامة عن سفيان قال ثنا أبو عامر عن الضحاک قال قال ابن عباس هو ابنه ما بغت امرأة نبي قط حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي عامر الهمداني عن الضحاک بن مزاحم عن ابن عباس قال ما بغت امرأة نبي قط قال وقوله انه ليس من أهلك الذين وعدتلك أن أنجيهم معك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وغيره عن عكرمة عن ابن عباس قال هو ابنه غير أنه خالفه في العمل والنية قال عكرمة في بعض الحروف انه عمل عملا غير صالح والخيانة تكون على غير باب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان عكرمة يقول كان ابنه ولكن كان مخالفا له في النية والعمل فمن قيل له انه ليس من أهلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري وابن عيينة عن موسى بن أبي عائشة عن سليمان بن قته قال سمعت ابن عباس يسئل وهو الى حب الكعبة عن قول الله تعالى فخافناهما قال أما انه لم يكن بالزنا ولكن كانت هذه تخبر الناس أنه مخنون وكانت هذه تدل على الاضياف ثم قرأ انه عمل غير صالح * قال ابن عيينة وأخبرني عمار

قال (وما آمن معه الا قليل) أي نفر قليل عن مقاتل أنهم ثمانون وبهم سموا قرية الثمانين بناحية الموصل لانهم لما خرجوا من السفينة بنوها وقيل اثنان وسبعون رجلا وامرأة وأولاد نوح سام وحام ويافث ونسأوهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونسأوهم وقيل في بعض الروايات إن ابليس دخل معه السفينة وفيه بعد لانه جسم ناري فلا يؤثر الفرق فيه قوله سبحانه حكاية عن نوح وأهله (وقال اركبوا فيها باسم الله مجريها ومرتسما) الآية فيه أبحاث الاول أن الركوب متعدد بنفسه يقال ركبت الدابة والبحر والسفينة أي علوتها فالقائدة في زيادة لفظ في قال الواحد فائتته أن يعلم أنه أمرهم بأن يكونوا في خوف الفلك لا على ظهره الثاني قوله بسم الله اما أن تتعلق بقوله اركبوا احال من الواو أي مسمين الله أو قائمين باسم الله وهو جريها ومرتسما مصدران حذف منهما ما الوقت المضاف كقولهم جئتكم خفوق النجم ومقدم الحاج أو براد مكان الاجراء والارساء أو زمانهما وانتصابهما بما في بسم الله من معنى الفعل أو بالقول المقدر وعلى التقدير يكون مجموع قوله وقال اركبوا الى قوله ومرساها كلاما واحدا واما أن يكون باسم الله مجريها ومرساها كلاما آخر من مبتدأ وخبر أي باسم الله اجروها وارساؤها وروى أنه كان اذا أراد أن تجرى قال بسم الله جرت واذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست ويحوز أن يفهم الاسم كقوله بسم السلام على كما ويراد بانه اجروها وارساوها وكان نوح أمرهم بالركوب أولا ثم أخبرهم بأن اجراءها

وأجيب بأنه كان منافقا وطن
نوح أنه مؤمن أو وطن أنه كافر الا
أنه توقع منه الايمان عند مشاهدته
العذاب بدليل قوله (ولا تكن مع
الكافرين) وأول شفقة الآية جلته
على ذلك النداء وعن محمد بن علي
الباقر والحسن البصري أنه كان
ابن امرأته ويؤيده ما روي أن عليا
رضي الله عنه قرأ ونادى نوح ابنها
ويؤكد هذا الظن قوله ان ابني من
أهلي دون أن يقول انه مني وقيل انه
ولد علي فرائه لغير ردة واليه
الاشارة بقوله تعالى فانتاهما ورد
هذا القول بأنه يجب صون منصب
الانبياء عن مثل هذه الفضيحة
لقوله الخبيثات للحيثين وفسر ابن
عباس تلك الخيانة بأن امرأة نوح
كانت تقول زوجي مجنون وامرأة
لوط دلت الناس على ضيفه وقوله
(وكان في معزل) هو فعل من عزله
عنه اذا نجاه وأبعده أي كان في
مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وعن
السفينة وعن فيها أو كان في معزل
عن دين أبيه وقيل في معزل عن
الكفار ولهذا ظن نوح أنه يريد
مفارقة الكفرة ولكن قوله ولا
تكن مع الكافرين لا يساعد هذا
القول وقوله يا بني بكسر الياء لاجل
الاكتفاء عن ياء الاضافة
وبفتحها اكتفاء عن الالف
المبدلة من الياء ويجوز أن يكون
الياء والالف ساقطين من اللفظ
فقط لالتقاء الساكنين ثم حكى
اصرار ابنه على الكفر بأن قال
(ساوي الى جبل) فأجاب نوح بأنه
(لا عاصم اليوم من أمر الله الا من
رحم) واعترض عليه بأن معنى من

قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم انه عمل غير صالح قال ان مسألتك اياي هذه عمل غير صالح
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انه عمل غير صالح أي سوء فلا
تسألن ما ليس مالك به علم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن
ابن عباس قوله انه عمل غير صالح يقول سؤالك عما ليس لك به علم حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثني حجاج عن حمزة الزيات عن الأعشى عن مجاهد قوله انه عمل غير صالح
قال سؤالك اياي عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم * وقال آخرون بل معناه ان الذي ذكرت
أنه ابنك فسألتني أن أنجيه عمل غير صالح أي انه لغير ردة وقالوا الهاء في قوله انه عائدة على الابن
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن
الحسن أنه قرأ عمل غير صالح قال ما هو والله بابنه وروي عن جماعة من السلف أنهم قرؤا ذلك انه
عمل غير صالح على وجه الخبر عن الفعل الماضي وغير منصوبة وعن روى عنه أنه قرأ ذلك كذلك ابن
عباس حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن موسى بن أبي عائشة عن سليمان بن قتة عن
ابن عباس أنه قرأ عمل غير صالح ووجهه وتأويل ذلك الى ما حدثنا به ابن وكيع قال ثنا غندر
عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس انه عمل غير صالح قال كان مخالفا له في النية
والعمل ولا تعلم هذه القراءة قرأها أحد من قراء الامصار الا بعض المتأخرين واعتل في ذلك بخبر
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قرأ ذلك كذلك غير صحيح السند وذلك حديث روى عن
شهر بن حوشب فرة يقول عن أم سلمة ومرة يقول عن أسماء بنت يزيد ولا تعلم لبنت يزيد ولا
نعلم لشهر سمعنا يصح عن أم سلمة * والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وذلك
رفع عمل بالتنوين ورفع غير يعني أن سؤالك اياي ما تسألني به في ابتك المخالف دينك الموالى أهل الشرك
بي من النجاة من الهلاك وقد مضت اجابتي اياك في دعائك لاتذر على الارض من الكافرين ديارا
ما قدمضي من غير استثناء أحد منهم عمل غير صالح لانه مسألة منك الى أن لا أفعل ما قد تقدم مني
القول يا بني أفعله في اجابتي مسألتك اياي فعله فذلك هو العمل غير الصالح وقوله فلا تسألن ما ليس لك
به علم نهى من الله تعالى ذكره نبيه نوحا أن يسأله عن أسباب أفعاله التي قد طوى علمها عنه وعن
غيره من البشر يقول له تعالى ذكره اني يا نوح قد أخبرتك عن سؤالك بسبب اهلاكي ابنتك الذي
أهلكته فلا تسألن بعدها عما قد طويت علمه عنك من أسباب أفعالي وليس لك به علم اني أعظلك أن
تكون من الجاهلين في مسألتك اياي عن ذلك وكان ابن زيد يقول في قوله اني أعظلك أن تكون
من الجاهلين ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اني أعظلك أن
تكون من الجاهلين أن تبلغ الجهالة بك أن لا أفى لك بوعده وعدتك حتى تسألني ما ليس لك به علم والا
تغفري وترحمني أكن من الخاسرين * واختلفت القراء في قراءة قوله فلا تسألن ما ليس لك به
علم فقرا ذلك عامة قراء الامصار فلا تسألن ما ليس لك به علم بكسر النون وتخفيفها ونحوها بكسرها
الى الدلالة على الياء التي هي كناية اسم الله فلا تسألن وقرأ ذلك بعض المكين وبعض أهل الشام
فلا تسألن بتشديد النون وفتحها يعني فلا تسألن يا نوح ما ليس لك به علم * والصواب من القراءة
في ذلك عندنا تخفيف النون وكسرها لان ذلك هو الفصح من كلام العرب المستعمل بينهم
في القول في تأويل قوله تعالى (قال رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم والاتغفري
وترحمي أكن من الخاسرين) يقول تعالى ذكره مخبر انبيه محمدا صلى الله عليه وسلم عن انابة
نوح عليه السلام بالتوبة اليه من زلته في مسأله التي سألهار به في ابنه قال رب اني أعوذ بك أي
أستجير بك أن أتكلف مسألتك ما ليس لي به علم مما قد استأثرت بعامة وطويت علمه عن خلقك

فاغفر لي زلتني في مسألتني اياك ما سألتك في ابني وان أنت لم تغفرهالي وترجني فتقتلني من غضبك
أكن من الخاسرين يقول من الذين غبنوا أنفسهم حظوظها وهلكوا في القول في تأويل قوله
تعالى (قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا
عذاب أليم) يقول تعالى ذكره يا نوح اهبط من الفلك الى الارض بسلام منا يقول بأمم من أنبت
ومن معك من اهلا كذا وبركات عليك يقول (١) وبركات عليك وعلى أمم ممن معك يقول وعلى قرون
تجيء من ذرية من معك من ولدك فهو لا المؤمنون من ذرية نوح الذين سبقت لهم من الله
السعادة وبارك عليهم قبل أن يخلقهم في بطون أمهاتهم وأصلاب آبائهم ثم أخبر تعالى ذكره
نوحاً عما هو فاعل بأهل الشقاء من ذريته فقال له وأمم يقول وقرون وجماعة سنمتعهم في الحياة
الدنيا يقول نزلهم فيهما ما يتمتعون به الى أن يبلغوا آجالهم ثم يمسهم مناعذاب أليم يقول ثم نذيقهم
اذا وردوا علينا عذاباً مأمولاً موجعاً وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي قيل
يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك الى آخر الآية قال دخل في ذلك السلام
كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة ودخل في ذلك العذاب والمتاع كل كافر وكافرة الى يوم القيامة
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن
كعب القرظي قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك قال دخل في السلام
كل مؤمن ومؤمنة وفي الشرك كل كافر وكافرة حدثني المتي قال ثنا سويد قال أخبرنا
ابن المبارك قراءة عن ابن جريج وعلى أمم ممن معك يعني من لم يولد قد قضى البركات لمن سبقه
في علم الله وقضائه السعادة وأمم سنمتعهم من سبقه في علم الله وقضائه الشقاوة حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج بنحوه الا أنه قال وأمم سنمتعهم متاع
الحياة الدنيا من قد سبق له في علم الله وقضائه الشقاوة قال ولم يهلك الولدان يوم غرق قوم نوح
بذنوب آبائهم كالطيور والسباع ولكن جاء أجلهم مع الغرق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم قال هبطوا
والله عنهم راض هبطوا بسلام من الله كانوا أهل رحمة من أهل ذلك الدهر ثم أخرج منهم نسلاً
بعد ذلك أمم منهم من رحمهم ومنهم من عذب وقرأ وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم وذلك انما افرقت
الأمم من تلك العصابة التي خرجت من ذلك الماء وسلت حدثت عن الحسين بن الفرج قال
سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الفضال يقول في قوله يا نوح اهبط بسلام
منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك الآية يقول بركات عليك وعلى أمم ممن معك لم يولدوا أو جب
الله لهم البركات لما سبق لهم في علم الله من السعادة وأمم سنمتعهم يعني متاع الحياة الدنيا ثم يمسهم
مناعذاب أليم لما سبق لهم في علم الله من الشقاوة حدثني المتي قال ثنا حجاج بن المنهال
قال ثنا حماد عن حماد عن الحسن أنه كان اذا قرأ سورة هود فأتى على يا نوح اهبط بسلام
منا وبركات عليك حتى ختم الآية قال الحسن فأنجي الله نوحاً والذين آمنوا وهلك الممتعون حتى
ذكر الانبياء كل ذلك يقول أنجاه الله وهلك الممتعون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله سنمتعهم ثم يمسهم مناعذاب أليم قال بعد الرحمة حدثنا العباس بن الوليد
قال أخبرني أبي قال أخبرنا عبد الله بن شاذان قال سمعت داود بن أبي هند يحدث عن الحسن أنه
أتى على هذه الآية اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم
مناعذاب أليم قال فكان ذلك حين بعث الله عاداً فامرسل اليهم هوداً فصدقوه مصدقون وكذبه

الذي مر ذكره في قوله ان ربي لغفور رحيم وهو عاصم لامعصوم أو هو استثناء مفرغ والتقدير لا عاصم اليوم لاحد من أمر الله الا لمن رحم أو العاصم يعني ذو العصمة كلابن وتامرو ذو العصمة المعصوم أو المضاف محذوف والتقدير لا عاصم قط الا مكان من رحمهم الله ونجاهم يعني السفينة أو هو استثناء منقطع كأنه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم (وحال بينهما الموج) أي بسبب هذه الحيلولة تخرج من أن يخاطبه نوح فصار من جملة الغرق قوله سبحانه (وقيل يا أرض) الآية مما اختص بيزيد البلاغة حتى صارت متداولة بين علماء المعاني فتكلموا فيها وفي وجوه محاسنها فلا علمنا أن نورد ههنا بعض ما استفدنا منهم فنقول النظر فيها من أربع جهات من جهة علم البيان ومن جهة علم المعاني ومن جهتي الفصاحتين المعنوية واللفظية أما من جهة علم البيان وهو النظر فيما فيها من المجاز والاستعارة والكناية وما يتصل بها فالقول فيه أنه عزسلطانه أراد أن يبين معنى أردنا أن نرد ما انفجر من الأرض الى بطونها فارتدوا أن نقطع طوفان السماء فانقطع وأن تغيض الماء النازل من السماء فغاض وأن نقضي أمر نوح وهو انجائه واغراق قومه كما وعدناه فقضى وأن تستوى السفينة على الجودي وهو جبل بقرب الموصل فاستوت وأبقينا الظلمة غرقى فبنى الكلام على تشبيه الأرض والسماء بالأمور الذي لا يتأتى منه لكال هيبة العصيان وعلى تشبيه

وأن السماء والأرض مع عظم جرمهما تابعتان لارادته إجمادا وأعدا ما وتغيرا وتصريفا (٣٥) كما نهما عقلاء مميزون فدأحا طاعما لياوجب

الامتثال والاذعان لخالفهما فاستعمل قيل بدل أر ينمجازا اطلاقا للسبب على السبب فان صدور القول انما يكون بعد ارادته وجعل قرينة المجاز الخطاب للجماد بقوله يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء والخطابان أيضا على سبيل الاستعارة للشبه المذكور وهو كون السماء والأرض كالأشياء المنقادين وأيضا استعار لغور الماء في الأرض البلع الذي هو أعمال القوة الجاذبة في الطعوم للشبه بين الغور والبلع وهو الذهاب إلى مقر خفي وجعل قرينة الاستعارة نسبة الفعل إلى المفعول وفي جعل الماء مكان الغذاء أيضا استعارة لأنه شبه الماء بالغذاء لتقوى الأرض بالماء في النباتات للزرع والاشجار تقوى الآكل بالطعام وجعل قرينة الاستعارة لفظة ابلعي لكونها موضوعة للاستعمال في الغذاء دون الماء ثم أمر الجماد على سبيل الاستعارة للشبه المتقدم ذكره وخاطب في الأمر دون أن يقول ليبلغ ترشيعا لاستعارة النداء إذ كونه مخاطبا من صفات الحي كما أن كونه منادى من صفاته ثم قال ماءك بإضافة الماء إلى الأرض على سبيل المجاز تشبيها لاتصال الماء بالأرض باتصال الملك بالمالك واختار ضمير الخطاب دون أن يقول ليبلغ ماؤها لاجل الترشيح المذكور ثم اختار مستعيرا لاحتباس المطر الاقلاع الذي هو ترك الفاعل الفعل للشبه بينهما في عدم ما كان ثم أمر على سبيل الاستعارة وخاطب في الأمر مثل ما تقدم في ابلعي من ترشيح

مكذبون حتى جاء أمر الله فلبا جاء أمر الله نجي الله هو داو الذين آمنوا معه وأهلك الله المتنعين ثم بعث الله نوحا فدفع إليهم صالحا فصدقه مصدقون وكذبه مكذبون حتى جاء أمر الله فلبا جاء أمر الله نجي الله صالحا والذين آمنوا معه وأهلك الله المتنعين ثم استقر الأنبياء نبيا نبيا على نحو من هذا القول في تأويل قوله تعالى ﴿تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم هذه القصة التي أنبأتك بها من قصة نوح وخبره وخبر قومه من أنباء الغيب يقول هي من أخبار الغيب التي لم تشهدا فتعلمها نوحا إليك يقول نوحا إليك نحن فنعرفكما ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا الوحي الذي نوحه إليك فاصبر على القيام بأمر الله وتبليغ رسالته وما تلقى من مشركي قومك كما صبر نوح إن العاقبة للمتقين يقول إن الخير من عواقب الأمور لمن اتقى الله فأدى فرائضه واجتنب معاصيه فهم الفائزون بما يؤملون من النعيم في الآخرة والظفر في الدنيا بالطلبه كما كانت عاقبة نوح إذ صبر لأمر الله أن نجاه من الهلكة مع من آمن به وأعطاه في الآخرة ما أعطاه من الكرامة وغرق المكذبين به فأهلكهم جميعهم وبخو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا القرآن وما كان علم محمد صلى الله عليه وسلم وقومه ما صنع نوح وقومه لولا ما بين الله له في كتابه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أنتم الالمفكرون﴾ يقول تعالى ذكره وأرسلنا إلى قوم عاد أخاهم هودا فقال لهم يا قوم اعبدوا الله وحده لا شريك له دون ما تعبدون من دونه من الآلهة والأوثان ما لكم من إله غيره يقول ليس لكم معبود يستحق العبادة عليه كم غيره فأخلصوا له العبادة وأفردوه بالالهة أن أنتم الالمفكرون يقول ما أنتم في أشراككم معه الآلهة والأوثان إلا أهل فرية مكذبون تختلفون الباطل لأنه لا إله سواه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا قوم لا أسألكم عليه أجرة أن أجرى إلا على الذي فطرني أفلا تعقلون﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هود لقومه يا قوم لا أسألكم على ما أدعوكم إليه من إخلاص العبادة لله وخلع الأوثان والبراءة منه أجزاء وثوابا أن أجرى إلا على الذي فطرني يقول إن ثوابي وجزائي على نصيحتي لكم ودعائكم إلى الله إلا على الذي خلقتني أفلا تعقلون يقول أفلا تعقلون أني لو كنت أبتغي بدعايتكم إلى الله غير النصيحة لكم وطلب الحظ لكم في الدنيا والآخرة لالتصمت منكم على ذلك بعض أعراض الدنيا وطلبت منكم الأجر والثواب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أن أجرى إلا على الذي فطرني أي خلقتني ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هود لقومه ويا قوم استغفروا ربكم يقول آمنوا به حتى يغفر لكم ذنوبكم والاستغفار هو الإيمان بالله في هذا الموضع لأن هودا صلى الله عليه وسلم انما دعا قومه إلى توحيد الله ليغفر لهم ذنوبهم كما قال نوح لقومه اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسي وقوله ثم توبوا إليه يقول ثم توبوا إلى الله من سالف ذنوبكم وعبادتكم غيره بعد الإيمان به يرسل السماء عليكم مدرارا يقول فأنكم إن آمنتم بالله وتبتم من كفركم به أرسل قطر السماء عليكم يدرلكم الغيث في وقت حاجتكم إليه وتحيا بلادكم من الجذب والفقط وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح

استعارة النداء ثم قال (وغيض الماء) غاض الماء قل ونضب وغاضه الله يتعدى ولا يتعدى (وقضى الأمر واستوت على الجودي وقيل بعدا)

فلم يصرح بالفاعل ساو كالسبيل الكناية لان هذه (٣٦) الامور لا تأتي الا من قدير قهار فلا مجال لذهاب الوهم الى غيره ومثله في صدر

الآية ليستدل من ذكر الفعل وهو
اللازم على الفاعل وهو المزموم
وهذا شأن الكناية ثم ختم الكلام
بالتعريض لانه ينبي عن الظلم المطلق
وعن علة قيامه الطوفان * وأما النظر
فيها من جهة علم المعاني وهو النظر
في فائدة كل كلمة منها وجهة كل
تقديم وتأخير فيما بين جملها فذلك
انه اختير بالنداء لانها أكثر استعمالا
ولذلك أتت على تبعية المنادي الذي
يستدعيه مقام العزة والهيبة
ولهذا لم يقل يا أرضي بالاضافة
تھاونا بالمنادي ولم يقل يا أيها
الأرض للاختصار مع الاحتراز
عن تكلف التنبيه لمن ليس من
شأنه التنبيه واختير لفظ الأرض
والسماء لكثرة دورانهما مع قصد
المطابقة واختير ابلعي على ابتلي
لكونه أخصر ولجى حفظ التجانس
بينه وبين اقلعي أو فرو قيل ماء
بلفظ المفرد لما في الجمع من
الاستكثار المتأني عنه مقام العزة
والاقتدار وكذا في افراد الأرض
والسماء ولم يحذف مفعول ابلعي
لثلا يلزم تعميم الابتلاع لكل ما على
الأرض ولما علم اختصاص الفعل
فيه اقتصر عليه حذف من اقلعي
حذرا من التطويل وانما لم يقل
ابلعي ماء فبلغت لان عدم تخلف
المأمور به عن أمر الأمر المطاع
معلوم واختير غيظ على غيظ
المشادة للاختصار ومثل هذا
عرف الماء والامردون أن يقال
ماء الطوفان أو امر نوح للاستغناء
عن الاضافة بالتعريف العهدي
ولم يقل سويت لتناسب أول النقص
وهي تجري بهم من بناء الفعل
للفاعل ولان استوت أخصر لسقوط همزة الوصل ثم قيل بعد القوم دون أن يقال ليعبد القوم من بعد

قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله مدرارا يقول يتبع بعضها بعضا حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يرسل السماء عليكم مدرارا قال يدرك ذلك عليهم قطرا
ومطرا وأما قوله ويردكم فودا الى قوتكم فان مجاهدا كان يقول في ذلك ما حدثني به محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ويردكم قوة الى
قوتكم قال شدة الى شدتكم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد . وأما قوله عن عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد فذ كرمته حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويردكم قوة الى قوتكم قال جعل لهم قوة فلو
أنهم أطاعوه زادهم قوة الى قوتهم وذ كرمته أنه انما قيل لهم ويردكم قوة الى قوتكم قال انه كان قد
انقطع النسل عنهم سنين فقال هو دلهم ان آمنتم بالله أحياء الله بلادكم ورزقكم المال والولد لأن ذلك
من القوة وقوله ولا تتولوا مجرمين يقول ولا تدبروا عما أَدْعُوكم اليه من توحيد الله والبراءة من
الأوثان والأصنام مجرمين يعني كافرين بالله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا يا هود
ما جئنا بينة وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ﴾ يقول تعالى ذكره قال قوم
هود لهود يا هود ما أتينا ببيان ولا برهان على ما تقول فنسلم لك ونقر بأنك صادق فيما تدعونا اليه
من توحيد الله والاقرار بنبوتك وما نحن بتاركي آلهتنا يقول وما نحن بتاركي آلهتنا يعني لقولك
أو من أجل قولك وما نحن لك بمؤمنين يقول قالوا وما نحن لك بمؤمنين من النبوة والرسالة من الله
الينا بصدقين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال اني
أشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون ﴾ وهذا خبر
من الله تعالى ذكره عن قول قوم هود أنهم قالوا له اذ نصح لهم ودعاهم الى توحيد الله وتصديقه
وخلع الأوثان والبراءة منها لا تترك عبادة آلهتنا وما نقول الا أن الذي حملك على ذمها والنهي عن
عبادتها أنه أصابك منها خيل من جنون فقال هود لهم اني أشهد الله على نفسي وأشهدكم أيضا
أيها القوم اني بريء مما تشركون في عبادة الله من آلهتكم وأوثانكم من دونه فكيدوني جميعا
يقول فاحتالوا أنتم جميعا وآلهتكم في ضري ومكر وهي ثم لا تنظرون يقول ثم لا تنظرون ذلك
فانظروا هل تنالوني أنتم وهم بما زعمتم أن آلهتكم نالتني به من سوء وبخوالذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن غير عن ورقاء عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد اعرأ بعض آلهتنا بسوء قال أصابك الأوثان بجنون حدثني محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اعرأ بعض
آلهتنا بسوء قال أصابك الأوثان بجنون حدثني المثنى قال ثنا ابن دكين قال ثنا سفيان
عن عيسى عن مجاهد اعرأ بعض آلهتنا بسوء قال سببت آلهتنا وعبتها فأجنتك * قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اعرأ بعض آلهتنا بسوء أصابك بعض
آلهتنا بسوء يعني الأوثان * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد ان نقول الا اعرأ بعض آلهتنا بسوء قال أصابك الأوثان بجنون حدثني محمد
ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان نقول
الا اعرأ بعض آلهتنا بسوء قال تصيبك آلهتنا بجنون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا اعرأ بعض آلهتنا بسوء قال ما يحملك على ذم آلهتنا الا أنه

بالكسر بعد بافتح اذا هلك لنا كيد مع الاختصار ودلالة لام الملك على أن البعد (٣٧) حق لهم وقول القائل بعد الله من المصادر التي

لا يستعمل اظهر فعلها ثم أطلق
الظلم ليتناول ظلم أنفسهم وظلمهم
غيرهم وأما ترتيب الجمل فقدم النداء
على الأمر ليتمكن الأمر الوارد
عقب النداء كما في نداء الحى وقدم
نداء الأرض لابتداء الطوفان منها
بدليل قوله وفار التنوير ثم بين نتيجة
البلغ والاقلاع بقوله وغيض الماء
ثم ذكر مقصود القصة وهو قوله
وقضى الأمر أى أنجز الموعد من
اهلاك الكفرة وانجاء المؤمنين ثم
بين حال استقرار السفينة بقوله
واستوت على الجودي وكان جبلا
منخفضا فكان استواء السفينة
عليه دليلا على انقطاع مادة الماء
ثم ختم القصة بما ختمت من
التعريض قيل كيف يليق بحكمة
الله تغريق الاطفال بسبب اجرام
الكفار وأجيب على أصول
الاشاعة بأنه لا يستل عما يفعله
وعلى أصول المعتزلة بأنه يعوض
الاطفال والحيوانات كما في ذبحها
واستعمالها في الاعمال الشاقة وقد
روى جمع من المفسرين أنه
سجانه أعقم أرحام نسائهم قبل
الفرق بأربعين سنة فلم يفرق الا
من بلغ أربعين وهذا مع تكلفه
لا يمتشى في الجواب عن اهلال
سائر الحيوانات والطاهر أن القائل
في قوله وقيل بعد الله تعالى
لتناسب صدر الآية ويحتمل أن
يكون القائل نوحا وأصحابه لان
الغالب ممن يسلم من الأمر الهائل
بسبب اجتماع القوم الظلمة أنه
يقول مثل هذا الكلام ولأنه جار
مجرى الدعاء عليهم ففعله من كلام
البشر أليق وأما النظر في الآية من

أصابك منها سوء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان نقول الاعتراف
بعض آلهتنا بسوء قال انما تصنع هذا آلهتنا أنها أصابتك بسوء حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير أصابتك آلهتنا بسوء حدثنا
عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليم قال سمعت الفضالة يقول في قوله ان نقول
الاعتراف بعض آلهتنا بسوء يقولون نخشى أن يصيبك من آلهتنا سوء ولا يحب أن تعتربك
يقولون يصيبك منها سوء حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان نقول
الاعتراف بعض آلهتنا بسوء يقولون اختلط عقلك فأصابك هذا مما صنعت بك آلهتنا وقوله
اعترافك افتعل من عراني الشئ يعرفونى اذا أصابك كما قال الشاعر

من القوم يعرفون عروا احترام ومأثم * القول في تأويل قوله تعالى (اننى توكلت
على الله ربي وربكم مامن دابة الا هوأخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم) يقول انى
على الله الذى هو مالكي ومالككم والقيم على جميع خلقه توكلت من أن تصيوني أنتم وغيركم من
الخلق بسوء فانه ليس من شئ يدب على الأرض الا والله مالكة وهو في قبضته وسلطانه دليل له خاضع
فان قال قائل وكيف قيل هوأخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم فتقول ما ناصية فلان الايد
لان العرب كانت تستعمل ذلك في وصفها من وصفته بالذلة والخضوع فتقول ما ناصية فلان الايد
فلان أى انه له مطيع يصرفه كيف شاء وكأوا اذا أسروا الا سيرا فأرادوا اطلاقه والمن عليه
جز واناصيته ليعتدوا بذلك عليه فخرا عند المفارقة فخطبهم الله بما يعرفون في كلامهم والمعنى
ما ذكرت وقوله ان ربي على صراط مستقيم يقول ان ربي على طريق الحق يحازي المحسن من
خلقه باحسانه والمسيء باسائه لا يظلم أحدا منهم شيئا ولا يقبل منهم الا الاسلام والايمان به كما
حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان ربي
على صراط مستقيم الحق حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
ابن جريج عن مجاهد مثله (فان تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به
اليكم ويستخلف ربي قوما غيركم ولا تضرهم شيئا ان ربي على كل شئ حفيظ) يقول تعالى ذكره
مخبرا عن قيل هوأخذ بناصيته فان تولوا يقول فان أدبروا معرضين عما أدعوهم اليه من توحيد الله وترك
عبادة الاوثان فقد أبلغتكم أيها القوم ما أرسلت به اليكم وما على الرسول الا البلاغ ويستخلف
ربي قوما غيركم يهلككم ربي ثم يستبدل ربي منكم قوما غيركم يوحدهم ويخلصون له العبادة
ولا تضرهم شيئا يقول ولا تقدرن له على ضرا اذا أراد هلاككم أو أهلككم وقد قيل لا يضره
هلاكم اذا أهلككم لا تنقصونه شيئا لانه سواء عنده كنتم أولم تكونوا ان ربي على كل شئ حفيظ
يقول ان ربي على جميع خلقه ذو حفظ وعلم يقول هو الذي يحفظني من أن تالوني بسوء (في القول
في تأويل قوله تعالى (ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب
غليظ) يقول تعالى ذكره ولما جاء قوم هود عذابنا نجينا من هودا والذين آمنوا بالله معه برحمة
منا يعني بفضل منه عليهم ونعمة ونجيناهم من عذاب غليظ يقول نجيناهم أيضا من عذاب غليظ
يوم القيامة كما نجيناهم في الدنيا من السخطة التي أنزلتها بعد (في القول في تأويل قوله تعالى
(وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد) يقول تعالى ذكره

جهة الفصاحة المعنوية فهي كما ترى نظم المعاني لطيف وتأدية المراد بأبلغ وجه وآتاه وأما من جهة الفصاحة اللفظية فهي أنها كالعسل

وهؤلاء الذين أحللتناهم نعمتنا وعذابنا عاد جحدوا بآله الله وحججه وعصوا رسوله الذين أرسلهم إليهم للدعاة إلى توحيدهم واتباع أمره واتبعوا أمر كل جبار عنيد يعني كل مستكبر على الله حائد عن الحق لا يذعن له ولا يقبله يقال منه عند عن الحق فهو يعتد عنودا والرجل عاند وعنود ومن ذلك قيل للعرق الذي يفجر فلا يرقأ عرق عاند أي ضار ومنه قول الرازي

* اني كبير لا أطيق العندا * حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واتبعوا أمر كل جبار عنيد المشرك ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدَا لَعَادَ قَوْمِ هُودٍ﴾ يقول تعالى ذكره واتبع عاد قوم هود في هذه الدنيا غضبا من الله وخطة يوم القيامة مثلها لعنة إلى اللعنة التي سلفت لهم من الله في الدنيا أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدَا لَعَادَ قَوْمِ هُودٍ يقول أبعدهم الله من الخير يقال كفر فلان ربه وكفر بربه وشكرت لك وشكرتك وقيل إن معنى كفروا ربهم كفروا بربهم ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَالْيَهُودُ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ﴾ يقول تعالى ذكره وأرسلنا إلى ثود أخاهم صالحا فقال لهم يا قوم اعبدوا الله وحدد لا شريك له وأخلصوا له العبادة دون ما سواه من الآلهة فإنكم من الله غيره يستوجب عليكم العبادة ولا تجوز الألوهة إلا له هو أنشأكم من الأرض يقول هو ابتدأ خلقكم من الأرض وإنما قال ذلك لأنه خلق آدم من الأرض فخرج الخطاب لهم إذ كان ذلك فعليه عنهم منه واستعمركم فيها يقول وجعلكم عمارا فيها فكان المعنى فيه أسكنكم فيها أيام حياتكم من قولهم أعمار فلان فلانا داره وهي له عمرى * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله واستعمركم فيها قال أعماركم فيها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واستعمركم فيها يقول أعماركم وقوله فاستغفروه يقول اعلموا عما لا يكون سببا لستر الله عليكم ذنوبكم وذلك الإيمان به وإخلاص العبادة له دون ما سواه واتباع رسوله صالح ثم توبوا إليه يقول ثم أتركوا من الأعمال ما يكرهه ربكم إلى ما يرضاه ويحبه إن ربي قريب مجيب يقول إن ربي قريب من أخلص له العبادة ورغب إليه في التوبة مجيب له إذا دعاه ﴿٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ﴾ يقول تعالى ذكره قالت ثود لصالح بنهم يا صالح قد كنت فينا مرجوا أي كنا نرجو أن تكون فينا سيذا قبل هذا القول الذي قلته لنا من أنه ما لنا من الله غير الله أتنهانا أن نعبد ما يعبد آبائنا يقول أتنهانا أن نعبد إلا لله التي كانت آبائنا نعبد هاوانا في شك مما تدعونا إليه مريب مريب أي يوجب التهمة من أربته فأنا أربيه أرابه أنا فعلت به فعلا يوجب له الريبة ومنه قول الهذلي

كنت إذا أتوته (١) من غيب * يشم عطني ويزن ثوبي * كأنما أربته بريب

﴿٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتِهِ مِّن رَّبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رِجَّةً فَنِيصُرُ فِيهِ مِنَ اللَّهِ أَن عَصَيْتُمْ فَا تَرِيدُونَ تَنُحْسِرُونَ﴾ يقول تعالى ذكره قال صالح لقومه من ثود يا قوم أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتِهِ مِّن رَّبِّي يقول إن كنت على برهان وبيان من الله قد علمته وأيقنته

أكثر مما نذكر والله تعالى أعلم بمراده من كلامه (ونادى نوح ربه) أي أراد أن يدعو (فقال رب ان ابنى من أهلى) بعض سواء كان من صلبه أو ربياله (وان وعدك) أي كل ما تعد به (الحق) الثابت الذي لا شك في انجازه وقد وعدتني أن تنجى أهلى (وأنت أحكم الحاكمين) أعلمهم وأعدلهم لأنه لأفضل الحاكم على غيره إلا بالعلم والعدل ويجوز أن يكون الخاكم بمعنى ذى الحكمة كدارع (قال يانوح انه ليس من أهلك) أي من أهل دينك أو من أهلك الذين وعدتهم الانجاء معك ثم صرح بأن العبرة بقرابة الدين والعمل الصالح لا بقرابة النسب فقال (انه عمل غير صالح) من قرأ على لفظ الفعل فعناه انه عمل عملا غير صالح وهو الاشرار والتكذيب ومن قرأ على لفظ الاسم فالأمر بالعنة كما يقال فلان كرم ووجهه إذا غلب عليه الكرم والجود في قوله غير صالح دون أن يقول فاسد تعريض بل تصريح بأنه إنما نجح من نجح بالصالح ويحتمل على هذه القراءة أن يعود الضمير في انه إلى سؤال نوح أي ان نداء هذا المتضمن لسؤال انجاء ابنك عمل غير صالح وقيل المراد أن هذا الابن ولدنا وقد عرفت سقوطه ثم نهاء عن مثل هذا السؤال ويحسه عليه بقوله (فلا تسألن ما ليس لك به علم انى أعظم أن تكون من الجاهلين) قال المحققون الظاهر أن ابنه كان منافقا فلذلك انتبه أمره على نوح ووجه شفقة الابوة أولا على دعوته إلى ركوب السفينة فلما حال بينهما الموضع لجأ إلى الله في خلاصه من العرق (١) لغة في آيته وآ تانى

فعودت على ذلك لانه لما وعده الله ان يجله أهله واستثنى منهم من سبق عليه (٣٩) القول كان عليه أن يتوكل على الله حق توكله

ويعلم أن كل من كان من أهله مؤمنا فانه يخلص من العرق لا محالة ولما لم يصبر الى تبيين الحال توجه اليه العتاب على ترك الأولى فلذلك تنبه ورجع الى الله قائلا (رب اني أعوذ بك أن أسألك) فيما يستقبل من الزمان (ماليس لي به علم) تأديبا ذابك واتعاطا بعظمتك (والا تغفري) ما فرط مني من الخطا في باب الاجتهاد أو من قلة الصبر على ما يجب عليه الصبر وهذا التضرع مثل تضرع أبيه وأبنا آدم في قوله ربنا اظلمنا الآية فلذلك عني عنه (وقيل يأنوح اهبط) أي من السفينة بعد استوائها على الجبل أو انزل من الجبل الى الفضاء ملتبسا (بسلام منا) بسلامة من التهديد والوعيد بدل من جميع الآفات والمخافات لانه لما خرج من السفينة كان خائفا من عدم المأكل والملبوس وسائر جهات الحاجات لانه لم يسبق في الأرض شيء يمكن أن ينتفع به من النبات والحيوانات وقيل أي مسلما عليك مكرما والبركات الخيرات النامية الثابتة وفسر وهما في هذا المقام بأنه وعده بأن جميع أهل الأرض من الأشخاص الانسانية يكون من نسله اما لأنه لم يكن في السفينة الامن هو من ذريته واما لانه لما خرج من السفينة مات من لم يكن من أهله وبقي النسل والتوالد في ذريته دليله قوله سبحانه وجعلنا ذريته هم الباقين فنسوح آدم الاصغر وقيل لما وعده السلامة من الآفات وعسده أن موجبات

وآتاني منه رجة يقول وآتاني منه النبوة والحكمة والاسلام فن يتصرفني من الله ان عصيته يقول فن الذي يدفع عني عقابه اذا عاقبني ان أنا عصيته فيخلصني منه فآتاني بدوتي بعذر كم الذي تعتذرون به من أنكم تعبدون ما كان يعبد آباؤكم غير تحسيرا لكم تحسيرا حظوظكم من رحمة الله كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فآتاني بدوتي غير تحسيرا يقول ما تزدادون أنتم الاخسارا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل صالح لقومه من ثمود اذا قالوا له واننا لنفي شئ مما تدعونا اليه مريب وسألوه الآية على ما دعاهم اليه يا قوم هذه ناقة الله لكم آية يقول حجة وعلامة ودلالة على حقيقة ما أدعوكم اليه فذروها تأكل في أرض الله فليس عليكم زفها ولا مؤنتها ولا تمسوها بسوء يقول لا تقتلوها ولا تنالوها بعقر فيأخذكم عذاب قريب يقول فانكم ان تمسوها بسوء يأخذكم عذاب من الله غير بعيد فهل لكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب) يقول تعالى ذكره فعقرت ثمود ناقة الله وفي الكلام محذوف قدر ذكره استغناء بدلالة انظاها عليه وهو فكذبوه فعقروها فقال لهم صالح تمتعوا في داركم ثلاثة أيام يقول استمتعوا في دار الدنيا بحياتكم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب يقول هذا الأجل الذي أجلتكم وعدم من الله وعدكم بانقضائه الهلاك وزول العذاب بكم غير مكذوب يقول لم يكذبكم فيه من أعلمكم ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب وذكرنا أن صالحا حين أخبرهم أن العذاب آتاهم بسوا الانطاع والأكسية وقيل لهم ان آية ذلك أن تصفروا ألوانكم أول يوم ثم تحمر في اليوم الثاني ثم تسود في اليوم الثالث وذكرنا أنهم لما عقروا الناقة ندموا وقالوا عليكم الفصل فصعد الفصل القارة والقارة الجبل حتى اذا كان اليوم الثالث استقبل القبلة وقال يارب أي يارب أي ثلاثا قال فأرسلت الصيحة عند ذلك وكان ابن عباس يقول لو صعدتم القارة لرأيتم عظام الفصل وكانت منازل ثمود بحجر بين الشام والمدينة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة تمتعوا في داركم ثلاثة أيام قال بقبية آجالهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أن ابن عباس قال لو صعدتم على القارة لرأيتم عظام الفصل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فلما جاء أمرنا نجينا صالحا الذين آمنوا معه برجة منا ومن نخرى ومثذ ان ربك هو القوى العزيز) يقول تعالى ذكره فلما جاء ثمود عذابنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برجة منا يقول بنعمة وفضل من الله ومن نخرى يومئذ يقول ونجيناهم من هو ان ذلك اليوم وذهلك العذاب ان ربك هو القوى في بطشه اذا بطش بشئ أهلكه كما أهلك ثمود حين بطش بها العزيز فلا يغلبه غالب ولا يقهره قاهر بل يغلب كل شئ ويقهره . ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة برجة منا ومن نخرى يومئذ قال نجاة الله برجة منا ونجاة من نخرى يومئذ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن عمرو بن خارجة قال قلنا له حدثنا حديث ثمود قال أحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمود كانت ثمود قوم صالح أعمرهم الله في الدنيا فأطال أعمارهم حتى جعل أحدهم بيتي المسكن من المدر فينهدم والرجل منهم حي فلما رأوا ذلك اتخذوا من الجبال بيوتا فرحين ففتحوها وجفوها وكانوا في سعة من معاشهم فقالوا يا صالح ادع لنا ربك فيخرج لنا آية نعلم أنك رسول

السلامة والراحة تكون في التزايد والثبات لا عليك وحده بل (وعلى أمم من معد) ان كان من البيان فالمراد الامم الذين كانوا معه في السفينة

لأنهم كانوا جماعات أو هم أصل الأمم التي انشعبت (٤٠) منه وان كان لا ابتداء للغاية فالعنى على أم ناشئة من معك الى آخر الدهر هذا شأن

الله فدعا صالح ربه فأخرج لهم الناقة فكان شربها يوما وشربهم يوما معلوما فإذا كان يوم شربها خلوا عنها وعن الماء وحلبوها بالناملوا كل اناء ووعاء وسقاء فأوحى الله الى صالح ان قومك سيعقرون عن الماء فلم تشرب منه شيئا فقلوا كل اناء ووعاء وسقاء فأوحى الله الى صالح ان قومك سيعقرون ناقةك فقال لهم فقالوا ما كنا لنفعل فقال لا تعقروها أتم يوشك أن يولد فيكم مولود قالوا ما علامة ذلك المولود فوالله لا نجد الا قتله قال فانه غلام أشقر أزرق أصهب أحر قال وكان في المدينة شيخان عزيزان متبعان لأحدهما ابن يرغب به عن المناكح ولا خرابنة لا يجسد لها كفوا تجمع بينهما مجلس فقال أحدهما لصاحبه ما يمنعك أن تزوج ابنتك قال لا أجده كفوا قال فان ابنتي كفؤه وأنا أزوجك فزوجه فولد بينهما ذلك المولود وكان في المدينة ثمانية رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون فلما قال لهم صالح انما يعقروها مولود فيكم اختاروا ثمانى نسوة قسوابل من القرية وجعلوا معهن شرطيا كانوا يطوفون في القرية فاذا وجدوا المرأة تخض نظروا ما ولدها ان كان غلاما قلبه فنظروا ما هو وان كانت جارية أعرضن عنها فلما وجدوا ذلك المولود صرخ النسوة وقلن هذا الذي يريد رسول الله صالح فأراد الشرط أن يأخذه فحال جداه بينهم وبينه وقالوا أن صالحا أراد هذا فانتاه فكان شرم مولود وكان يشب في اليوم شباب غيره في الجمعة ويشب في الجمعة شباب غيره في الشهر ويشب في الشهر شباب غيره في السنة فاجتمع الثمانية الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون وفيهم الشيخان فقالوا نستعمل علينا هذا الغلام لمزنته وشرف جدي فكانوا تسعة وكان صالح لا ينام معهم في القرية كان في مسجد يقال له مسجد صالح فيه بيت بالليل فاذا أصبح أتاهم فوعظهم وذكرهم واذا أمسى خرج الى مسجده فبات فيه قال حجاج وقال ابن جريج لما قال لهم صالح انه سيولد غلام يكون هلاكمكم على يديه قالوا فكيف تأمرنا قال أمركم بقتلهم فقتلوهم الا واحدا قال فلما بلغ ذلك المولود قالوا لو كالم نقتل أولادنا لكان لكل رجل منا مثل هذا فعمل صالح فأتمروا بينهم بقتله وقالوا نخرج مسافرين والناس يرؤنا علانية ثم ترجع من ليلة كذا من شهر كذا وكذا فترصده عند مصلاه فنقتله فلا يحسب الناس الا أناسا فرون كما نحن فأقبلوا حتى دخلوا تحت صخرة يرصدونه فأرسل الله عليهم الصخرة فصرختهم فأصبحوا رضعافا نطلق رجال ممن قد اطلع على ذلك منهم فانداهم رضعف فرجعوا يصيحون في القرية أي عباد الله أما رضى صالح أن أمرهم أن يقتلوا أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على قتل الناقة أجمعون وأجمعوا عنها الا ذلك ابن العاشر ثم رجع الحديث الى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأرادوا أن يعكروا بصالح فشقوا حتى أتوا على سرب على طريق صالح فاخترأ فيه ثمانية وقالوا اذا خرج علينا قتلناه وأتيناهم فبيتناهم فأمر الله الأرض فاستوت عليهم قال فاجتمعوا ومشوا الى الناقة وهي على حوضها فاقام فقال الشقي لأحدهم انتها فاعقرها فأتاها فتعاطمه ذلك فأضرب عن ذلك فبعث آخر فأعظم ذلك بفعل لا يبعث رجلا لا تعاطمه أمرها حتى مشوا اليها وتناولوا فضرب عرقوبها فوقعت تركض وأتى رجل منهم صالحا فقال أدرك الناقة فقد عقرت فأقبل وخرجوا يتلقونه ويعتذرون اليه يا نبي الله انما عقرها فلان انه لا ذنب لنا قال فانظروا هل تنركون فصيلاها فان أدركتموه فعسى الله أن يرفع عنكم العذاب فخرجوا يطلبونه ولم أر أي الفصيل أمه تضطرب أتى جيل يقال له القارة قصيرا فصعد وذهبوا ليأخذوه فأوحى الله الى الجبل فطال في السماء حتى ما يناله الطير قال ودخل صالح القرية فلما رآه الفصيل بكى حتى سالت دموعه ثم استقبل صالحا فرغ غرغوة ثم رغا أخرى ثم رغا أخرى فقال صالح لقومه لكل رغوأة أجل يوم تمنعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب الا ان آية العذاب أن اليوم

الأمم المؤمنة ثم ذكر حال الأمة الكافرة المتوالدة فقال (وأمم) وهو رفع على الابتداء والخبر محذوف أى وعن معك أمم (ستمعهم) في الدنيا (ثم عيسهم) في الآخرة (منا عذاب أليم) عن ابن زيد هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلا منهم من رحم ومنهم من عذب وخصص بعضهم الامم المتمعة بقوم هود وصالح ولوط وشعيب و (تلك) اشارة الى قصة نوح وهو مبتدأ والجل بعدها أخبار وقوله (ولا قومك) للبالغة كقول القائل لا تعرف هذه المسئلة لأنك ولا قومك ولا أهل بلدك والمراد تفاصيل القصة والافجملها أشهر من أن ينحى ومعنى (من قبل هذا) أى من قبل هذا الإحياء والعلم الذى كسبته بالوحى أو من قبل هذا الوقت وكان هذه القصة أعيدت في هذه السورة تنبيها للنبي صلى الله عليه وسلم على انذار قومه ولذلك ختمت بقوله (فاصبر) كما صبر نوح و (ان العاقبة) الحميدة (للمتقين) التاويل ما تراك الابشر امثلنا أى مخلوقا محتاجا مثلنا وفيه أن النفس بنظرها السفلى ترى الروح العلوى سفليا فلها انتظار الى النبي ولا ترى نبوته الحميدة بل تراه بنظر الكذب والسحر والجنون الا الذين هم أرادوا لئلا يادى الراى والاراذل من اتباع الروح البدن والحوارج الظاهرة فان الغالب على الخلق أن البدن يقبل دعوة الروح ويستعمل الحسوارح بالافعال الشرعية ولكن النفس الأمارة تكون على كفرها ولا

وما أنابطار الذين آمنوا من طبع النفس أن تتأذى من استعمال البدن (٤١) وجوارحه في التكليف الشرعية فتقول

لروح ان ترد أن أو من بك وأتخلق بأخلاقك فامتنع البدن وجوارحه في التكليف من ينصرف من الله من يمنعي من قهره ان منعت البدن من الطاعة فاقصر على مجرد ايمان النفس وتخليها باخلاق الروح كما هو معتقد أهل الفلسفة والاباحية يقولون ان أصل العبودية معرفة الربوبية وجمعية الباطن والتخلي بالاخلاق الحميدة أفلا تذكر ان جمعية الباطن ونوره من نتائج استعمال الشرع في الظاهر فالنور في الشرع والظلمة في الطبع وانما بعث الانبياء ليخرجوا الخلق من ظلمات الطبع الى نور الشرع لن يؤتهم الله خيرا أي استعدادا لتحصيل الدرجات العلوية وانهم مخلوقون من السفليات الله أعلم بما في نفس كل جارية من استعداد تحصيل الكمال وأبارى مما تجرمون من التكذيب وفيه أن ذنوب النفس لا تؤثر في صفاء الروح ولا يشكر بهما ما كان الروح متبرئا من ذنوب النفس متأسفا على معاملات النفس وتبغ هواها وأوحى الى نوح الروح أنه لن يؤمن من قومك وهم القلب وصفاته والسر والنفس وصفاتها والبدن وجوارحه الامن قد آمن من خواص العباد وهم القلب وصفاتها والسر وصفاته النفس والبدن وجوارحه فاما النفس فانها لا تؤمن أبدا اللهم الانفوس الانبياء وخواص الاولياء فانها تسلم أحيانا دون الايمان فلا تبتس عا كانوا يفعلون لان أعمال النور

الاول تصبح وجوهكم مصفرة واليوم الثاني محمرة واليوم الثالث مسودة فلما أصبحوا اذا وجوههم كأنها طليت بالخلق صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وأنثاهم فلما أمسوا صحويا بجمعهم الا قدمضى يوم من الأجل وحضر كم العذاب فلما أصبحوا اليوم الثاني اذا وجوههم محمرة كأنها خضبت بالدماء فصحووا وضجوا وبكوا وعرفوا آية العذاب فلما أمسوا صحويا بجمعهم الا قدمضى يوم من الاجل وحضر كم العذاب فلما أصبحوا اليوم الثالث اذا وجوههم مسودة كأنها طليت بالقار فصحووا جميعا الا قد حضر كم العذاب فتكفئوا وتحنطوا وكان حنوطهم الصبر والمقر وكانت أكتافهم الأنطاع ثم ألغوا أنفسهم بالارض فجعلوا يقلبون أبصارهم فينظرون الى السماء مرة الى الارض مرة فلا يدرون من حيث يأتيهم العذاب من فوقهم من السماء أو من تحت أرجلهم من الارض خسفا وغرقا فلما أصبحوا اليوم الرابع أتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء له صوت في الأرض فقطعت قلوبهم في صدورهم فأصبحوا في دارهم جاثمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال حدثت أنه لما أخذتهم الصيحة أهلك الله من بين المشارق والمغارب منهم الارجل واحد كان في حرم الله منعه حرم الله من عذاب الله قيل ومن هو يا رسول الله قال أبو رغال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتى على قرية تمود لا يدخلن أحد منكم القرية ولا تشربوا من مائهم وأراهم مرتقى الفصيل حين ارتقى في القارة * قال ابن جريح وأخبرني موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم حين أتى على قرية تمود قال لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا أن تكونوا بأكين فان لم تكونوا بأكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم ما أصابهم قال ابن جريح قال جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أتى على الحجر جد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فلا تسألوا رسولكم الآيات هؤلاء قوم صالح سألو رسولهم الآية فبعث الله لهم الناقة فكانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم ورودها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم لما مر بوادي تمود وهو عامد الى تبوك قال فأمر أصحابه أن يسرعوا السير وأن لا ينزلوا به ولا يشربوا من مائه وأخبرهم أنه وادم ملعون قال ودكر لنا أن الرجل الموسر من قوم صالح كان يعطي المعسر منهم ما يتكفون به وكان الرجل منهم يلد لنفسه ولاهلى بيته لميعاد نبي الله صالح الذي وعدهم وحدث من رآهم بالطرق والاقنية والبيوت فيهم شبان وشيوخ أبقاهم الله عبدة وآية حدثنا اسمعيل بن المنول كل الاشجعي من أهل حص قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا عبد الله بن واقد عن عبد الله بن عثمان بن خثيم قال ثنا أبو الطفيل قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك نزل الحجر فقال يا أيها الناس لا تسألوا نبيكم الآيات هؤلاء قوم صالح سألو انبيهم أن يبعث لهم آية فبعث الله لهم الناقة آية فكانت تلج عليهم يوم ورودهم الذي كانوا يترقون منه ثم يحلبونها مثل ما كانوا يترقون من مائهم قبل ذلك لبنا ثم تخرج من ذلك الفج فتعوا عن أمر ربهم وعقروها فوعدهم الله العذاب بعد ثلاثة أيام وكان وعدا من الله غير مكذوب فأهلك الله من كان منهم في مشارق الأرض ومغاربها الارجل واحد كان في حرم الله فتمعه حرم الله من عذاب الله قالوا ومن ذلك الرجل يا رسول الله قال أبو رغال في القول في تأويل قوله تعالى (وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم يغنوا فيها الا ان تود كفروا ربهم ألا بعدا لنود) يقول تعالى ذكره وأصاب الذين فعلوا ما لم يكن لهم فعله من عقراقة الله وكفرهم به الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين قد جثمت المنيا ووتركتهم نجودا بآفتبتهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

فكذلك تنقلب أعمال الشرخيرا عند طرح التوبة (٤٢) عليها أولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ولا يتقنم على نفوس الاشقياء

لان أعمالها حجة الله على شقاوتهم
وبذلك السلاسل يسحبون في النار
على وجوههم واصنع الفلك اتخذ
يا نوح الروح سفينة الشريعة
بنظرنا لا ينظر لك فان نظرك تبع
الحواس يبصر ظاهرها ويغفل عن
آسارها ولا تخاطبني في الذين
ظلموا فان الظلم من شيم النفوس
انهم مغرورون في بحر الدنيا وشهواتها
وكلامهم عليه ملاهم النفس وهواها
وصفاتنا يسخرون من استعمال
أركان الشريعة اذ لم يفهموا حقائقها
حتى اذا جاء أمرنا وهو وحد البلوغ
والركوب في سفينة الشريعة وفار
ماء الشهوة من تنور القلب قلنا
اجل في سفينة الشريعة من كل
صفة وزوجها كالشهوة وزوجها
العفة والحرص وزوجها القناعة
والبخل وزوجها السخاء والغضب
وزوجها الحلم وكذا الخدم مع السلامة
والعداوة مع المحبة والكبر مع
التواضع والتأني مع العجلة وأهل
وهم صفات الروح لا النفس ومن
آمن وهم القلب والسر وفي قوله
تعالى وقال اركبوا فيها باسم الله
اشارنا الى أن من ركب سفينة الشرع
بالطبع وتقليد الآباء والعلمين لم
يحصل له النجاة الحقيقية كما ركب
ابليس بالطبع في سفينة نوح وانما
النجاة لمن ركب بأمر الله وذكره
مجرأها من الله ومرساها الى الله
كقوله وأن الى ربك المنتهى في موج
من الفتن كالجبال وتلادى نوح
الروح وابنه كنعان النفس المتولد
بينه وبين القلب وكان في معزل
من معرفة الله وطلبه ساوياً الى جبل
العقل يعصم من الماء الفتن لا عصم اليوم اي اذ انبع ماء الشهوات من أرض البشرية وتزل ماء ملاذ الدنيا وزينتها

عن قتادة فاصبحوا في ديارهم جاعين يقول اصبحو اقد هلكوا كأن لم يفتوا فيها يقول كأن لم يعيشوا
فيها ولم يعمروا فيها كما حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي
عن ابن عباس قوله كأن لم يغنوا فيها كأن لم يعيشوا فيها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة مثله وقد بينا ذلك فيما مضى بشواهد فاغنى ذلك عن اعادته وقوله ألا ان عمود
كفروا بهم يقول ألا ان عمود كفروا بآيات ربهم فحدوها الأبعد التمود يقول ألا بعد الله عمود
لنزول العذاب بهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا
سلاما قال سلاما فالبث أن جاء بهجلاً حنيداً﴾ يقول تعالى ذكره ولقد جاءت رسلنا من الملائكة
وهم فيما ذكر كانوا جبرئيل وميكائيل آخريين وقيل ان الملكين الآخرين كانا ميكائيل واسرافيل
معه ابراهيم يعني ابراهيم خليل الله بالبشرى يعني بالبشارة واختلفوا في تلك البشارة التي أتوها بها
فقال بعضهم هي البشارة بالحق وقال بعضهم هي البشارة بهلاك قوم لوط قالوا سلاما يقول
فسلموا عليه سلاما ونصب سلاما بآمال قالوا فيه كآته قيل قالوا قولوا وسلموا تسليماً قال سلاما يقول
قال ابراهيم لهم سلام فرفع سلام بمعنى عليكم السلام أو بمعنى سلام منكم وقد ذكر عن العرب أنها
تقول سلم بمعنى السلام كما قالوا حل وحلال وحرم وحرام وذكر الفراء أن بعض العرب أنشد

مرردنا فقلنا به سلم فسلمت * كما كتل بالبرق الغمام اللوامح

بمعنى سلام وقد روى كما انكسر وقد زعم بعضهم أن معناه اذا قرئ كذلك نحن سلم لكم من المسألة
التي هي خلاف المحاربة وهذه قراءة عامة قراء الكوفيين وقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والبصرة قالوا
سلاما قال سلام على أن الجواب من ابراهيم صلى الله عليه وسلم لهم بنحو تسليمهم عليكم السلام
والصواب من القول في ذلك عندي أنهم قراءتان متقاربتا المعنى لان السلم قد يكون بمعنى السلام
على ما وصفت والسلام بمعنى السلم لان التسليم لا يكاد يكون الا بين أهل السلم دون الأعداء فاذا
ذكر تسليم من قوم على قوم ورد الاخرين عليهم دل ذلك على مسالمة بعضهم بعضاً وهما مع ذلك
قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما أهل قدوة في القراءة فأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب وقوله
فالبث أن جاء بهجلاً حنيداً وأصله مخنوذ صرف من مفعول الى فاعيل وقد اختلف أهل العربية
في معناه فقال بعض أهل البصرة منهم معنى المخنوذ المشوى قال ويقال منه حنذت فرسي
بمعنى سخنته وعرقته واستشهد لقوله ذلك بيت الراجز : ورهباً من حنذه أن يهرجا * وقال
آخر منهم حنذ فرسه أي أضمره وقال قالوا حنذه يحنذه حنذا أي عرقه وقال بعض أهل الكوفة
كل ما انشوى في الأرض اذا خدته فيه فدقته وغمته فهو الحنيد والمخنوذ قال والخيل تحنذ
اذا ألقيت عليها الخلال بعضها على بعض لتعرق قال ويقال اذا سقيت فاحنذ يعني اخفس يريد
أقل الماء وأكثر التبيد وأما التأويل فانهم قالوا في معناه ما أنا كره وذلك ما حدثني به المتني
قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله بعجل حنيداً يقول
نضيج حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بعجل
حنيداً قال بعجل حنيداً البقر والحنيد المشوى النضيج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى الى بعجل
حنيداً قال نضيج سخن أنضج بالحجارة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
فالبث أن جاء بعجل حنيداً والحنيد النضيج حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور
عن معمر عن قتادة بعجل حنيداً قال نضيج قال وقال الكلبي والحنيد الذي يحنذ في الأرض

من سماء القضاء فلا يتخلص منه الا من يرجه الله بالاغتصام بسفينته (٤٣) الشريعة ابلى ماء شهواتك اقلنى عن انزال مطر

الآفات وغيض ماء الفتن بركة
الشرع وقضى الامر ما كان مقدرا
من طوفان الفتن لا ابتلاء والتربية
واستوت سفينة الشريعة على
الجودى وهو مقام التمكين بعد
مقامات التلويح وان وعد الحق
وهو ما وعد نوح الروح عند
اهباطه الى العالم السفلى من الرجوع
الى العالم العلوى انه ليس من اهلك
وكان للروح أربعة بنين ثلاثة من
المؤمنين وهم القلب والسر والعقل
وواحد كافر وهو النفس فنى عن
النفس أهلية الدين والملة لانها
خلقت لامارية اهبط من سفينة
الشريعة عند مفارقة الجسد
والخلاص من طوفان الفتن وأم
سنتهم هم النفوس متعت
بالخطوط الدنيوية ثم عسهم في
الآخرة عذاب البعد عن المألوفات
فاصبر على تربية الروح والنفس
ان العاقبة لمن اتقى طوفان فتن الدنيا
والنفس والهوى

والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم
اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان
أنتم الامفسترون يا قوم لا أسألكم
عليه أجرا ان أجرى الاعلى الذى
فطرني أفلا تعقلون ويا قوم
استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل
السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة
الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين قالوا
يا هود ما جئنا بيننا وبيننا نحن بتاركى
آلهتنا عن قولك وما نحن لك
بعمومين ان نقول الا اعتدال
بعض آلهتنا بسوء قال انى أشهد
الله واشهدوا انى برى عما تشركون
من دونه فكسبوني جميعا ثم
لا تنظرون انى توكلت على الله ربى
وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم فان تولوا فقد ابلغتكم ما أرسلت به اليكم ويختلف ربي قوما غيركم

حدثنا ابن جريد قال ثنا يعقوب القمي عن حفص بن جريد عن شمر في قوله جاء بعجل حنيد
قال الحنيد الذي يقطر ماء وقد شوى وقال حفص الحنيد مثل حنذا الخليل حدثني موسى بن
هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال ذبحه ثم شواه في الرضف فهو
الحنيد حين شواه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو يزيد عن يعقوب عن حفص بن جريد عن
شمر بن عطية جاء بعجل حنيد قال المشوى الذي يقطر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال
ثنا هشام قال ثنا يعقوب عن حفص بن جريد عن شمر بن عطية قال الحنيد الذي يقطر ماؤه
وقد شوى حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جوير عن الضحاك بعجل حنيد قال
نضيج حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك يقول في قوله بعجل حنيد الذي أنضج بالحجارة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا سفيان قال ثنا أن جاء بعجل حنيد قال مشوى حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال
ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد أنه سمع وهب بن منبه يقول حنيد يعني شوى
حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال الحنذا الانضاج « قال أبو جعفر » وهذه
الاقوال التي ذكرناها عن أهل العربية وأهل التفسير متقاربات المعاني بعضها من بعض وموضع
أن في قوله أن جاء بعجل حنيد نصب بقوله فالبث أن جاء في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما
رأى أيديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط ﴾ يقول
تعالى ذكره فلما رأى ابراهيم أيديهم لا تصل الى العجل الذي أتاهم به والطعام الذي قدم اليهم نكرهم
وذلك أنه لما قدم طعامه صلى الله عليه وسلم اليهم فيما ذكر كفوا عن أكله لانهم لم يكونوا ممن يأكله
وكان امساكهم عن أكله عند ابراهيم وهم ضيفانه مستنكر اولئك بينهم معرفة وراعه أمرهم
وأوجس في نفسه منهم خيفة وكان قتادة يقول كان انكاره ذلك من أمرهم كما حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة
وكانت العرب اذا نزل بهم ضيف فلم يطعم من طعامهم طنوا أنه لم يجئ بخير وأنه يحدث نفسه بشر
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فلما رأى
أيديهم لا تصل اليه نكرهم قال كانوا اذا نزل بهم ضيف فلم يأكل من طعامهم طنوا أنه لم يأت بخير
وأنه يحدث نفسه بشر ثم حدثوه عند ذلك بما جاؤا وقال غيره في ذلك ما حدثني الحرث قال ثنا
عبد العزيز قال ثنا اسراييل عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان قال لما دخل ضيف
ابراهيم عليه السلام قرب اليهم العجل ففعلوا ينسكتون بقداح في أيديهم من نبل ولا تصل أيديهم اليه
نكرهم عند ذلك يقال منه نكرت الشيء أنكرته وأنكرته أنكره بمعنى واحد ومن نكرت وأنكرت
قول الاعشى

وأنكرتني وما كان الذي نكرت * من الحوادث الا الشيب والصلحا

بجمع اللعين جميعا في البيت وقال أبو ذؤيب

فسكرته ففقرن وامترسته به * هو جاء هادية وهادجر شع

وقوله وأوجس منهم خيفة يقول أحس في نفسه منهم خيفة وأضرها قالوا لا تخف يقول قالت
الملائكة لما رأت ما بابراهيم من الخوف منهم لا تخف متاركنا آمنا فانما ملائكة ربك أرسلنا الى قوم
لوط في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وامرأته قائمة فضحكت ﴾ يقول تعالى ذكره وامرأته
سازة بنت هارون بن ناحور بن ساروج بن راعوب بن فالغ وهي ابنة عم ابراهيم قائمة قبل كانت قائمة من

وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم فان تولوا فقد ابلغتكم ما أرسلت به اليكم ويختلف ربي قوما غيركم

ولا تضرونه شيئا ان ربي على كل شيء حفيظ (٤٤) ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين امنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ وتلك

عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا امر كل جبار عنيد واتبعوا في هذه الدنيا العنة ويوم القيامة ألا ان عادا كفروا ربهم ألا بعد العاد قوم هود والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أنتهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا واتألفي شئ مما تدعونا اليه مررب قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة فمن ينصرني من الله ان عصيته فآ ترى دوني غير تحسير و يا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوى العزيز وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم يغنوا فيها ألا ان ثمود كفروا ربهم ألا بعدا لثمود

﴿ اقرأ آت فطرنى بفتح الباء أبو جعفر ونافع والبيزى غير الخراعى إني أشهد بالفتح أبو جعفر ونافع فان تولوا بتشديد التاء البيزى وابن فليح ويستخلف بالجرم الخراز عن هيرة الباقون بالرفع يومئذ بفتح الميم وكذلك في المعارج أبو جعفر ونافع غير اسمعيل وعلى والشموني والبرجي وعباس الآخرون بالجرم ألا ان ثمود غير منصرف والوقف

وراء السر تستمع كلام الرسل وكلام ابراهيم عليه السلام وقيل كانت قاعة تخدم الرسل و ابراهيم جالس مع الرسل وقوله فضحكت اختلف أهل التأويل في معنى قوله فضحكت وفي السبب الذي من أجله ضحكت فقال بعضهم ضحكت الضحكة المعروفة تعجبا من أنها وزوجها ابراهيم يخدمان ضيفانهم بأنفسهم ما تكرمهم لهم وهم عن طعامهم ممسكون لا يأكلون ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال بعث الله الملائكة لتهلك قوم لوط أقبلت تمشي في صورة رجال شباب حتى نزلوا على ابراهيم فتضيفوه فلما راهم ابراهيم أجلمهم فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين فدبحه ثم شواه في الرضف فهو الخنيزح شواه وأتاهم فقعد معهم وقامت سارة تخدمهم فذلك حين يقول وامرأته قائمة وهو جالس في قراءة ابن مسعود فلما قرب به اليهم قال ألا تأكلون قالوا يا ابراهيم اننا لا تأكل طعاما الا بئس قال فان لهذا غمنا قالوا وما غمنا قال تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على آخره فنظر جبرئيل الى ميكائيل فقال حق لهذا أن يتخذوا به خبلا فلما رأى أيديهم لا تصل اليه يقول لا يأكلون فزع منهم وأوجس منهم خيفة فلما نظرت اليه سارة أنه قدأكرمهم وقامت هي تخدمهم ضحكت وقالت عجبا لضيفاننا هؤلاء اننا نخدمهم بأنفسنا تكرمهم لهم وهم لا يأكلون طعاما * وقال آخرون بل ضحكت من أن قوم لوط في غفلة وقد جاءت رسل الله لهلاكهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال لما أوجس ابراهيم خيفة في نفسه حدثه ثوبه عند ذلك بما جاءه وافي به فضحكت امرأته وعجبت من أن قومأناهم العذاب وهم في غفلة فضحكت من ذلك وعجبت فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أنه قال ضحكت تعجبا مما فيه قوم لوط من الغفلة ومما أتاهم من العذاب * وقال آخرون بل ضحكت ظنا منها بهم أنهم يريدون عمل قوم لوط ذكر من قال ذلك حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن قيس في قوله وامرأته قائمة فضحكت قال لما جاءت الملائكة ظنت أنهم يريدون أن يعملوا كما يعمل قوم لوط * وقال آخرون بل ضحكت لما رأت زوجها ابراهيم من الروح ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الكلبي فضحكت قال ضحكت حين راعوا ابراهيم مما رأت من الروح بابراهيم * وقال آخرون بل ضحكت حين بشرت باسحق تعجبا من أن يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد أنه سمع وهب بن منبه يقول لما أتى الملائكة ابراهيم عليه السلام فرأهم راعه هيئتهم وجمالهم فسلموا عليه وجلسوا اليه فقام فأمر بهجلا سمين فحذله فقرب اليهم الطعام فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكروهم وأوجس منهم خيفة وسارة وراء البيت تسمع قالوا لا تخف اننا نبشركم بغلام سليم مبارك وبشربه امرأته سارة فضحكت وعجبت كيف يكون لى ولدا وأنما عجوز وهو شيخ كبير فقالوا أتعجبين من أمر الله فانه قادر على ما يشاء فقد وهب الله لكم فأبشروا به وقد قال بعض من كان يتأول هذا التأويل ان هذا من المقدم الذي معناه التأخير كأن معنى الكلام عنده وامرأته قائمة فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فضحكت وقالت يا ويلتا ءألد وأنما عجوز * وقال آخرون بل معنى قوله فضحكت في هذا الموضع فحاضت ذكر من قال ذلك حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقة بن الوليد عن علي بن هرون عن عمرو ابن الأزهر عن ليث عن مجاهد في قوله فضحكت قال حاضت وكانت ابنة بضع وتسعين سنة قال وكان ابراهيم ابن مائة سنة * وقال آخرون بل ضحكت سرورا بالامن منهم لما قالوا لابراهيم لا تخف

وذلك أنه قد كان خافهم وخافهم أيضا كما خافهم إبراهيم فلما أنت ضحكك فأتبعوها البشارة
باسحق وقد كان بعض أهل العربية من الكوفيين يزعم أنه لم يسمع ضحكك بمعنى حاضت من ثقة
وذ كر بعض أهل العربية من البصريين أن بعض أهل الحجاز أخبره عن بعضهم أن العرب
تقول ضحكك المرأة حاضت قال وقد قال الضحك الحيض وقد قال بعضهم الضحك المحجب وذ كر بيت
أبي ذؤيب
خاء عزج لم ير الناس مثله ه هو الضحك إلا أنه عمل التحل
وذ كر أن بعض أصحابه أنشد في الضحك بمعنى الحيض
وضحك الارانب فوق الصفا ه كمثل دم الجوف يوم القا
قال وذ كر له بعض أصحابه أنه سمع للكبت

فأضحك الضباع سيف سعد ه يقتلى مادفن ولاودينا

وقال يريدا الحيض قال ولجرب بن كعب يقولون ضحكك النخلة إذا أخرجت الطلع أو البسر
وقالوا الضحك الطلع قال وسمعت من يحكى أضحكك حوضا أى ملأته حتى فاض قال وكان المعنى
قريب بعضهم من بعض كله لأنه كأنه شيء يمتلئ فيفيض ه وأولى الأقوال التي ذكرت في ذلك
بالصواب قول من قال معنى قوله فضحكك فحجبت من غفلة قوم لوط عما قد أحاط بهم من عذاب الله
وغفلتهم عنه وإنما قلنا هذا القول أولى بالصواب لأنه ذكر عقيب قولهم لإبراهيم لا تخف أنا أرسلنا
إلى قوم لوط فإذا كان ذلك وكان لا وجه للضحك والتعجب من قولهم لإبراهيم لا تخف كان
الضحك والتعجب انما هو من أمر قوم لوط في القول في تأويل قوله تعالى (فبشرناها بما يحق
ومن وراء اسحق يعقوب) يقول تعالى ذكره فبشرنا سارة امرأة إبراهيم ثوابا من الله على تكبرها
وعجبها من فعل قوم لوط بإسحق ولد الها ومن وراء اسحق يعقوب يقول ومن خلف اسحق يعقوب
من ابنها اسحق والوراء في كلام العرب ولد الولد وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا جندب بن مسعدة قال ثنا بشر بن الفضل قال ثنا داود عن عامر قال ومن وراء
اسحق يعقوب قال الوراء ولد الولد حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن المثنى قال كل واحد منهما
حدثني أبو اليسع اسمعيل بن جاد بن أبي المغيرة مولى الأشعري قال كنت إلى جنب جدى أبي
المغيرة بن مهران في مسجد على بن زيد فربنا الحسن بن أبي الحسن فقال يا أبا المغيرة من هذا الفتى قال
ابنى من ورأى فقال الحسن فبشرناها بما يحق ومن وراء اسحق يعقوب حدثنا عمرو بن علي ومحمد
ابن المثنى قال ثنا محمد بن أبي عدي قال ثنا داود بن أبي هند عن الشعبي في قوله فبشرناها
باسحق ومن وراء اسحق يعقوب قال ولد الولد هو الوراء حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا خالد
عن داود عن عامر في قوله ومن وراء اسحق يعقوب قال الوراء ولد الولد حدثني يعقوب بن
إبراهيم قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي مثله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا أبو عمرو والأزدى قال سمعت الشعبي يقول ولد الولد هم الولد من الوراء حدثني الحرث
قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت قال جاء رجل إلى ابن عباس ومعه
ابن ابنه فقال من هذا معك قال هذا ابن ابني قال هذا ولد من الوراء قال فكأنه شق على ذلك
الرجل فقال ابن عباس إن الله يقول فبشرناها بما يحق ومن وراء اسحق يعقوب فولد الولد هم
من الوراء حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن جاد قال ثنا أسباط عن السدى
قال لما سمعتك سارة وقالت عجيلا ضيا فتهاهوا لاء أنا نخدمهم بأنفسنا تكرمه لهم وهم
لا يأتون طعما منا قال لها جبرئيل أنبئى بولد اسمها اسحق ومن وراء اسحق يعقوب فضربت

تعلقون ه مجرمين ه بمؤمنين
ه بسوء ط تشركون ه لا
لا تتظرون ه وربكم ط بناصيتها
ط مستقيم ه به اليكم ط
للاستئناف الامن قرأ ويستخلف
بإخزم غيركم ج لاحتمال ما بعده
الاستئناف والحال شأ ط حفيظ
ه منا ج الحق المحذوف أى وقد
نجيهم علبط ه ط عنيد ه
ويوم القيامة ط ربهم ط هود
ه صالحا م لما مر في الاعراف
غيره ط اليه ط محجب ه
مريب ه تحسير ه قريب ه
أبام ط مكذوب ط يومئذ ط
العزيز ه جائين ه لا لكاف
التسوية بها ط ربهم ط لنود
ه التفسير بعد مر في الاعراف
تفسير قوله والى عاد الآية ومعنى
قوله ان أنتم الامم فرون أنكم كادبون
في قواكم ان هذه الاصنام يحسن
عبادتها مع أسهلها حس لها ولا شعور
ثم قال مثل قول نوح (يا قوم لا أسألكم
عليه اجرا) لان الصبيحة لا يحضها
الاحسن المطامع أفلا تعقلون أن
نصح من لا يطلب الاجرا لا من الله
لا يكون من النعمة في شيء قيل انما
قال في قصة نوح ما لا دون اجرا لذكر
الخراج بعده فلفظ المال بها البق
وحذف الواو من ياقوم لانه أراد
الاستئناف أو البديل دون العطف
(ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه)
قدمه مثله في أول السورة وقال
الاصم المراد سواه أن يعفركم ما تقدم
لكم من اسرافكم ثم اعزموا على
أن لا تعودوا الى مثله ثم قصد
استمالتهم وترغيبهم في الايمان
بكثر المطر وزيادة القوة لان القوم

كانوا حرا صاعلي جمع الاموال من وجوه العمارة والزراعة مفتخرين بما أوتوا من البطش والقوة فقدم اليهم في باب الدعوة الى الدين والترغيب

سما كانت همتهم معقودة به
تخروية وكأنه انما خصص هذين
نوعين من السعادات الدنيوية
ن الاول اصل جميع النعم والثاني
سل في الانتفاع بتلك النعم وقيل
اد بالقوة الزيادة في المال وقيل في
نكاح وروى أنه حبس عنهم القطر
نوم التكذيب ثلاث سنين وأعقم
سأوهم فوعدوا أنهم ان آمنوا
حيال الله بلادهم ورزقهم المال
لولد والمدار الكثير الدر كما مرقى
ل الانعام عن الحسن بن علي
ضى الله عنه أنه وفد على معاوية
ساخر ج تبعه بعض حجابيه فقال
رجل ذو مال لا يولد لي فقال
يك بالاستغفار فكان يكثر
ستغفار حتى انه رما استغفر في
م واحد سبع مائة مرة فوالله
شربة نين فبلغ ذلك معاوية فقال
سأله من قال ذلك فوفد وفدة
حرى فسأله الرجل فقال ألم تسمع
ل هود ويزدكم قوة الى قوتكم
ول نوح ويمدكم بأموال وبنين
قال هود (لاتتولوا) أى لاتعرضوا
لأدعوكم اليه (مجرمين) مصرين
ل الاجرام والآثام فحدوا هودا
الواما جثنا بيته كما قالت قريش
سول الله صلى الله عليه وسلم لولا
زل عليه آية من ربه ولم يشهر منه
مجزرة ولكن العلماء قالوا اظهر
عوة مع أولئك الاقوام من غير
الآة وتوان آية من الآيات وقوله
ن قولك) حال من الضمير كأنه قيل
انترك آل هنتا صادرين عن قولك
ما نحن لك بمؤمنين) لا يصدق مثلنا
لك أبدا ثم زعموا أن بعض آلهتهم
تراه بسوء أى غشيه وأورثه الخبل
لحنون لانه كان يسب آلهتهم وذلك قولهم (ان تقول الاعتراف) والالغو أى ما تقول شيئا الا هذا

وجهها عجا فذلك قوله فصكت وجهها وقالت ولد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا الشيء
عجب قالوا أتجيبين من أمر الله رجة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه جيد مجيد قالت سارة
ما آية ذلك قال فأخذ بيده عودا يابسافلاوا بين أصابعه فاهترأخضر فقال ابراهيم هو الله
اذا ذبيحا حدثنا ابن جيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فضحكت بعنى سارة لما عرفت
من أمر الله جل ثناؤه ولما تعلم من قوم لوط فيسروها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب بابن
و بابن ابن فقالت وصكت وجهها يقال ضربت على جبينها يا ويلتاء الدوا أنا عجوز الى قوله انه
جيد مجيد واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء العراق والحجاز ومن وراء اسحق
يعقوب برفع يعقوب ويعيدا ابتداء الكلام بقوله ومن وراء اسحق يعقوب وذلك وان كان خبرا
مبتدأ ففيه دلالة على معنى التبشير وقراء بعض قراء أهل الكوفة والشام ومن وراء اسحق يعقوب
نصبا فأما الشامي منهما فذكر أنه كان يخوي يعقوب نحو النصب باضماء فعل آخر مشا كل
للشارة كأنه قال ووهبنا له من وراء اسحق يعقوب فلما لم يظهر وهبنا عمل فيه التبشير وعطف
به على موضع اسحق اذ كان اسحق وان كان مخفوضا فانه بعنى المنسوب بعمل بشرنا فيه كما
قال الشاعر

جثني عثل بني بدر لقومهم * أو مثل أسرة منظورين سيار
أو عامرين طفيل في مركبه * أو حارثا يوم نادى القوم يا حار

وأما الكوفي منهما فانه قرأه بتأويل الخفض فيما ذكر عنه غير أنه نصبه لانه لا يجري وقد أنكر ذلك
أهل العلم بالعربية من أجل دخول الصفة بين حرف العطف والاسم وقالوا خطأ أن يقال مررت
بعمرو في الدار وفي الدار زيد وأنت عاطف بزيد على عمرو والابتكر ير الباء واعادتها فان لم تعد كان
وجه الكلام عندهم الرفع وجاز النصب فان قدم الاسم على الصفة جاز حينئذ الخفض وذلك اذا
قلت مررت بعمرو في الدار وزيد في البيت وقد أجاز الخفض والصفة معترضة بين حرف العطف
والاسم بعض نحو في البصرة * وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندي قراءة من قرأه رفعا لأن
ذلك هو الكلام المعروف من كلام العرب والذي لا يتناكره أهل العلم بالعربية وما عليه قراءة
المصارف أما النصب فيه فانه وجهها غير أني لا أحب القراءة به لان كتاب الله نزل بأفصح السنن
العرب والذي هو أولى بالعلم بالذي نزل به من الفصاحة في القول في تأويل قوله تعالى (قالت
يا ويلتاء الدوا أنا عجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا الشيء عجب قالوا أتجيبين من أمر الله رجة الله وبركاته
عليكم أهل البيت انه جيد مجيد) يقول تعالى ذكره قالت سارة لما بشرت باسحق أنها تلد
تعبا مما قيل لها من ذلك اذ كانت قد بلغت السن التي لا يلدن كان قد بلغها من الرجال والنساء
وقيل انها كانت يومئذ ابنة تسع وتسعين سنة وابراهيم ابن مائة سنة وقد ذكرت الرواية فيما روى
في ذلك عن مجاهد قبل وأما ابن اسحق فانه قال في ذلك ما حدثنا ابن جيد قال ثنا سلمة عن
ابن اسحق قال كانت سارة يوم بشرت باسحق فيما ذكر لي بعض أهل العلم ابنة تسعين سنة وابراهيم
ابن عشرين ومائة سنة يا ويلتا وهي كلمة تقولها العرب عند التعجب من الشيء والاستنكار للشيء
فيقولون عند التعجب ويل أمه رجلا ما أرجله وقد اختلف أهل العربية في هذه الالف التي في
يا ويلتا فقال بعض نحو البصرة هذه ألف حقيقة اذا وقعت قلت يا ويلتا وهي مثل ألف التندبة
فلطفت من أن تكون في السكت وجعلت بعدها الهاء لتكون أيبين لها وأبعد في الصوت وذلك لان
الالف اذا كانت بين حرفين كان لها صدى كنحو الصوت يكون في جوف الشيء فيتردد فيه فتكون

فعله بسوء الخزياء فأنظر نبي الله
الحلادة والثقة بالله فيما هو بصدده
وتبرأ منهم ومن شركهم فأشهد الله
وذلك أشهاد صحيح وأشهدهم أيضا
وهذا كالتهاون وقلة المبالاة بهم
كقول الرجل لمن نوى قطعه بالكلية
أشهد على أني لا أحبل تهكمه وقد
مر قوله (فكيدوني) الآية في آخر
سورة الاعراف وقوله (ما من دابة الا
هو آخذ بناصيته) تمثيل لغاية التسخير
ونهاية التذليل وكانوا اذا أسروا
الاسير فأرادوا اطلاقه والمن عليه
جزوا ناصيته فكان علامة لقهره
قالت المعتزلة هذا دليل التوحيد
لدلالته على أنه لا مال الا هو وقوله
(ان ربي على صراط مستقيم) دليل
العدل والاشاعة قالوا معناه معنى
ان ربي لا المرصاد أي لا يخفى عليه
شي ولا يفوته هارب (فان تولوا فقد
أبلغتكم) كقول القائل ان
أكرمتني الآن فقد أكرمتك
فيما مضى والمراد فان تولوا فانا
غير معاتب ولا مقصر لاني قد
قضيت حق الرسالة وفي قوله
(ويستخلف) إشارة الى عذاب
الاستئصال وأنه يخلق بعدهم
من هو أطوع منهم وأنه لا ينقص
من ملكه شي (ان ربي على كل شي
حفيظ) يحفظ أعمال العباد حتى
يجازيهم عليها أو يحفظني من
شرككم وكيدكم أو يحفظني من
الهلكة (والذين آمنوا معه) قيل كانوا
أربعة آلاف (برحمة منا) أي بفضل
وامتنان أو بسبب ما هم فيه من
الايمن والعمل الصالح (وننجيهم
من عذاب غليظ) أطلق التنجية
أولاً ثم قيدها على معنى وكانت
تلك التنجية من عذاب غليظ

أكثر وأبين وقال غيره هذه ألف الندية وأذا وقفت عليها فإذن وان وقفت على الهاء فإذن وقال الأثرى
أنهم قد وقفوا على قوله ويدعوا الانسان فخذفوا الواو وأثبتوها وكذلك ما كنا نبتغي بالياء وغير
الياء قال وهذا أقوى من ألف الندية وهائها * والصواب من القول في ذلك عندي أن هذه الالف
ألف الندية والوقف عليها بالهاء وغير الهاء جائز في الكلام لاستعمال العرب ذلك في كلامهم وقوله
«الدوا» ناعجوز تقول أني يكون لي ولد أو ناعجوز وهذا بعلي شيخا والبعل في هذا الموضع الزوج وسمى
بذلك لانه قيم أمرها كما سمو مالك الشيء بعله وكما قالوا للنخل التي تستغني بماء السماء عن سقي ماء
الانهار والعيون البعل لأن مالك الشيء القيم به والنخل البعل بماء السماء حياته وقوله ان هذا الشيء
عجيب يقول ان كون الولد من مثلي ومثل بعلي على السن التي بها نحن لشيء عجيب قالوا أتعجبين من
أمر الله يقول الله تعالى ذكره قالت الرسل لها أتعجبين من أمر أمر الله به أن يكون وقضاء قضاء
الله فيك وفي بعلك وقوله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت يقول رحمة الله وسعادته لكم أهل بيت
إبراهيم وجعلت الالف واللام خلفا من الاضافة وقوله انه جسد مجيد يقول ان الله محمود في تفضله
عليكم بما تفضل به من النعم عليكم وعلى سائر خلقه مجيد يقول ذو مجد ومدح وثناء كرم يقال
في فعل منه مجد الرجل مجده جادة اذا صار كذلك واذا أردت أنك مدحته قلت مجده تنجيذا
القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا في قوم
لوط ان إبراهيم لحليم أواه منيب﴾ يقول تعالى ذكره فلما ذهب عن إبراهيم الخوف الذي أوجسه
في نفسه من رسلنا حين رأى أيديهم لاتصل الى طعامه وأمن أن يكون قصد في نفسه وأهله بسوء
وجاءته البشرى باحق ظل يجادلنا في قوم لوط وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما ذهب عن
إبراهيم الروع يقول ذهب عنه الخوف وجاءته البشرى باحق حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى باحق ويعقوب ولد من صلب اسحق
وأمن مما كان يخاف قال الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء
وقد قبل معنى ذلك وجاءته البشرى أنهم ليسوا اياما يريدون ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وجاءته البشرى قال حين أخبروه أنهم
أرسلوا الى قوم لوط وأنهم ليسوا اياما يريدون * قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر
وقال آخرون بشر باحق وأما الروع فهو الخوف يقال منه راعني كذا وروعا اذا خافه
ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لرجل كيف بك بروعة المؤمن ومنه قول عنزة

ماراعني الاجولة أهلها * وسط الديار تسف حيا الخخم

بمعنى ما أفرغني * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الروع الفرق
حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * قال
و ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فلما ذهب عن
إبراهيم الروع قال الفرق حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
قتادة فلما ذهب عن إبراهيم الروع قال الفرق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة فلما ذهب عن إبراهيم الروع قال ذهب عنه الخوف وقوله يجادلنا في قوم لوط يقول
بخاصتنا كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي

نلك التنجية من عذاب غليظ سموم تدخل في أفواههم وتخرج من أدبارهم فتقطعهم عضوا عضوا ويحتمل أن يراد بالثانية النجاة من عذاب

الآخرة ولا عذاب أعظم منه ولما ذكر

نجيح عن مجاهد يجادلنا خاصة **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وزعم بعض أهل العربية من أهل البصرة أن معنى قوله يجادلنا
يكلمنا وقال لأن إبراهيم لا يجادل الله انما يسأله ويطلب منه وهذا من الكلام جهل لأن الله تعالى
ذكره أخبرنا في كتابه أنه يجادل في قوم لوط فقول القائل إبراهيم لا يجادل موها بذلك أن قول
من قال في تأويل قوله يجادلنا خاصة أن إبراهيم كان يخاصم ربه جهل من الكلام وانما كان
جداله الرسل على وجه المحاجة لهم ومعنى ذلك وجاءته البشري يجادل رسلنا ولكنه لما عرف المراد
من الكلام حذف الرسل وكان جداله إياهم كما **حدثنا** ابن جبريل قال ثنا يعقوب القمي
قال ثنا جعفر عن سعيد يجادلنا في قوم لوط قال لما جاء جبريل ومن معه قالوا لإبراهيم
انما هلكوا أهل هذه القرية ان أهلها كانوا طالمين قال لهم إبراهيم أتهدلون قرية فيها رعاة مؤمنين
قالوا لا قال أقتلهم كون قرية فيها ثمانمائة مؤمن قالوا لا قال أقتلهم كون قرية فيها مائة مؤمن
قالوا لا قال أقتلهم كون قرية فيها أربعون مؤمنا قالوا لا قال أقتلهم كون قرية فيها أربعة عشر مؤمنا
قالوا لا وكان إبراهيم بعدهم أربعة عشر بامراً لوط فسكت عنهم واطمأنت نفسه **حدثنا** أبو
كريب قال ثنا الجاني عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال
الملك لإبراهيم ان كان فيها حصة يصلون رفع عنهم العذاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله يجادلنا في قوم لوط ذكر لنا أن مجادلتهم إياهم أنه قال لهم أرايتم ان كان
فيها خمسون من المؤمنين أمعذبوها أنتم قالوا لا حتى صار ذلك إلى عشرة قال أرايتم ان كان فيها
عشرة أمعذبوها أنتم قالوا لا وهي ثلاث قرى فيها ما شاء الله من الكثرة والعدد **حدثنا** محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يجادلنا في قوم لوط قال بلغنا أنه قال لهم
يومئذ أرايتم ان كان فيهم خمسون من المسلمين قالوا ان كان فيهم خمسون لم نعذبهم قال أربعون
قالوا وأربعون قال ثلاثون قالوا وثلاثون حتى بلغ عشرة قالوا وان كان فيهم عشرة قال ما قوم
لا يكون فيهم عشرة فيهم خير قال ابن عبد الأعلى قال محمد بن ثور قال معمر بلغنا أنه كان في قرية لوط
أربعة آلاف ألف إنسان أو ما شاء الله من ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو
ابن جاد قال ثنا أسباط عن السدي فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري قال
ما خطبكم أيها المرسلون قالوا أنا أرسلنا إلى قوم لوط بخادهم في قوم لوط قال أرايتم ان كان فيها مائة
من المسلمين أتهدلونهم قالوا لا فلم يزل يحط حتى بلغ عشرة من المسلمين فقالوا لا نعذبهم ان كان
فيهم عشرة من المسلمين ثم قالوا يا إبراهيم أعرض عن هذا انه ليس فيها إلا أهل بيت من المؤمنين هو
لوط وأهل بيته وهو قول الله تعالى ذكره يجادلنا في قوم لوط فقالت الملائكة يا إبراهيم أعرض عن
هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيتهم عذاب غير مردود **حدثنا** ابن جبريل قال ثنا سلمة عن
ابن اسحق قال فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري يعني إبراهيم جادل عن قوم لوط ليرد عنهم
العذاب قال فيرغم أهل التوراة أن مجادلة إبراهيم إياهم حين جادلهم في قوم لوط ليرد عنهم العذاب
انما قال للرسل فيما يكلمهم به أرايتم ان كان فيهم مائة مؤمن أتهدلونهم قالوا لا قال أفرأيتم ان
كانوا تسعين قالوا لا قال أفرأيتم ان كانوا عشرين قالوا لا قال أفرأيتم ان كانوا سبعين قالوا لا قال
أفرأيتم ان كانوا ستين قالوا لا قال أفرأيتم ان كانوا خمسين قالوا لا قال أفرأيتم ان كان رجلاً واحداً
مسلياً قالوا لا قال فلما لم يذكر إبراهيم أن فيها مؤمناً واحداً قال ان فيها لوطاً يدفع به عنهم العذاب
قالوا نحن أعلم عن فيها النجسين وأهل الأضرحة كانت من الغابرين قالوا يا إبراهيم أعرض عن هذا
انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيتهم عذاب غير مردود **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال

عن سبب تعبهم فأوحى اليه أنهم عمر. وابلادى فعاش فيها عبادى وقيل من العمر نحو اربعه اكم

منكم عند انقضاء أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم فيها لأن الرجل إذا ورث داره من بعده فكانت أعمارها ياها لانه يسكنها عمره ثم يتركها لوارثه ومعنى كونه تعالى قريبا قد مر في قوله وإذا سألك عبادى عني فإني قريب وذلك في البقرة (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا عن ابن عباس فاضلا خيرا نقدمك على جميعنا وقيل كنا نظن بك الرشيد والصلاح وكما العتق وانسابة الرأي وقيل كنت تعطف على فقيرنا وتعين ضعيفنا وتعود من ضانا فظننا أنك من الانصار والاحباب وأهل الموافقة في الدين فكيف أظهرت العداوة والبغضاء ثم أضأوا إلى هذا الكلام التمسك بالتقليد ومتابعة الآباء ثم سرحو بالتوقف والريب في أمره ومريب من أرايه إذا وقع في الريسة أو من أراى الرجل إذا كان ذاربية وهو من الاسناد المجازى واعلم أن قوله (والتالى شك) بنون الوقاية هم على الاصل وأما في سورة ابراهيم فأنما قال وانا بغير نون الوقاية لقوله بعد دعوتنا على الجمع فكان اجتماع النونات مستكرها فأجابهم هو بقوله (ان كنت على بينة) الآية وبنى أمره على الفرض والتقدير لأن خطاب المخالف على هذا الوجه أقرب إلى القبول كأنه قال قدروا على على بينة (من رب) وأنا نبي على الحقيقة فمن عنى من عذاب الله (ان عصى الله في أمره) فأتى بدوتى غير تحسيرا (أي على هذا التقدير تحسرون أعمالى وتبطلونها أوفيا تزيدوننى بما تحملوننى عليه الا

ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابراهيم أتتكم منكم اب وجدتم فيهم مائة مؤمن ثم تسعين حتى هبط إلى خمسة قال وكان في قرية لوط أربعة آلاف ألف حدثنا محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا أبو المتنى ومسلم أبو الحيسل الأشعري قال لما ذهب عن ابراهيم الروح إلى آخر الآية قال ابراهيم أتعذب عالما من عالم كثير فيهم مائة رجل قال لا وعزى ولا تحسبن قال فاربعين فتلاثين حتى انتهى إلى خمسة قال لا وعزى لا أعذبهم ولو كان فيهم خمسة بعدوتنى قال الله عز وجل فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين أى لوطا وابنته قال فلهم العذاب قال الله عز وجل وتركتنا فيها آية للذين يخافون العذاب الاليم وقال فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته البشري مجادلنا في قوم لوط والعرب لا تكاد تتلقى لما إذا أوليها فعل ماض الايماض يقولون لما قام قت ولا يكادون يقولون لما قام أقوم وقد يجوز فيما كان من الفعل له تطاول مثل الحدال والخصومة والقتال فيقولون في ذلك لما القيت أقاته بمعنى جعلت أقاته وقوله ان ابراهيم لحليم أواه منيب يقول تعالى ذكره ان ابراهيم لبطى الغضب متذلل لربه خاشع له منقاد لأمره منيب رجاح إلى طاعته كما حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد أواه منيب قال القانت الرجاء وقد ينما معنى الأواه فيما مضى باختلاف المختلفين والشواهد على الصحيح منه عندنا من القول بما أغنى عن إعادته في القول في تأويل قوله تعالى لا يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيتهم عذاب غير مردود يقول تعالى ذكره فخرنا عن قول رسله لا ابراهيم يا ابراهيم أعرض عن هذا وذلك قيلهم له حين جادلهم في قوم لوط فقالوا دع عند الحدال في أمرهم والخصومة فيه فانه قد جاء أمر ربك يقول قد جاء أمر ربك بعذابهم وحق عليهم كلمة العذاب ومضى فيهم بهلا كهم القضاء وانهم آتيتهم عذاب غير مردود يقول وان قوم لوط نازل بهم عذاب من الله غير مدفوع وقد ذكر الرواية بما ذكرنا فيه عن ذلك عنه في القول في تأويل قوله تعالى (ولما جاءت رسلنا لوطا بنى بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب) يقول تعالى ذكره ولما جاءت ملائكتنا لوطا ساء مجيئهم وهو فاعل من السوء وضاق بهم مجيئهم ذرعا يقول وضاق نفسه غم مجيئهم وذلك أنه لم يكن يعلم أنهم رسل الله في حال ما ساء مجيئهم وعلم من قومه ما هم عليه من اتيانهم الفاحشة وخاف عليهم فضاقت من أجل ذلك مجيئهم ذرعا وعلم أنه سيحتاج إلى المدافعة عن أضيافه ولذلك قال هذا يوم عصيب وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاذية عن علي عن ابن عباس قوله ولما جاءت رسلنا لوطا بنى بهم وضاق بهم ذرعا يقول ساء ظنا بقومه وضاق ذرعا بأضيافه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن حذيفة أنه قال لما جاءت الرسل لوطا أتوه وهو في أرض له يعمل فيها وقد قيل لهم والله أعلم لا تهلكوهم حتى يشهد لوط قال فأتوه فقالوا انما متضيفون الليلة فانطلق بهم فلما مضى ساعة التفت فقال أما تعلمون ما يعمل أهل هذه القرية والله ما أعلم على ظهر الأرض اناسا أخب منهم قال فمضى معهم ثم قال الثانية مثل ما قال فانطلق بهم فلما بصرت بهم عجوز السوء امرأته انطلقت فأنزرتهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال حذيفة فذكر نحوه حدثنا ابن جند قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس الملائي عن سعيد بن بشير عن قتادة قال أتت الملائكة لوطا وهو في مزرعة له وقال الله للملائكة ان شهد لوط عليهم أربع شهادات فقد أذنت لكم في هلكهم فقالوا يا لوط اننا نريد أن نضيفك الليلة فقال وما بلغكم أمرهم قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله انهم بالشرقية في الأرض عملا يقول ذلك أربع

قريب) عاجل لا يستأخر الا ثلاثة أيام و (غير مكذوب) من باب الاتساع أى غير مكذوب فيه حذف الحرف وأجرى الضمير مجرى المفعول به أو من باب المجاز كأن الوعد اذا أوفى به فقد صدق ولم يكذب أو المكذوب مصدر كالجلود وصف به قوله (فلما جاء أمرنا) بالفاء وفي قصة هود بالواو لمكان التعقيب ههنا دليل قوله عذاب قريب ومثله في قصة لوط لقوله أليس الصبح بقريب وأما في قصة هود فانه قال ويستخلف بلفظ المستقبل ومثله في قصة شعيب سوف تعلمون من يأتيه بحرق التسوية فلم يكن الفاء مناسبة واعتبر هذا المعنى في سائر المواضع كما في سورة يوسف قال ولما جهزهم بالواو والأول لأن التعقيب لم يكن مراداً ثم قال فلما جهزهم لمكان التعقيب والله أعلم قوله ومن خزي يومئذ معطوف على محذوف والتقدير نجينا صالحا ومن معه من العذاب النازل بقومه ومن الخزي الذى لهم أو يتعلق بمعطوف محذوف أى ونجيناهم من خزي يومئذ كما قال ونجيناهم من عذاب غلظ والمعنيان كما قلنا هنالك والقراءتان في يومئذ لأن الطرف المضاف الى اذ يجوز بناؤه على الفتح والتنوين في اذعوض من المضاف اليه أعنى الجملة والتقدير يوم اذ كان كذا وكسر الدال للساكنين (ان ربك هو القوى العزيز) القادر الغالب فن قدرته ميز المؤمنين من الكافرو من عزته وقهره أهلك الكفار بالصيحة التى سمعوها من جانب السماء اما بواسطة جبرئيل واما لاحدائها في سحاب مع برق شديد محرق وانما تصير الصيحة سببا للهلاك لان التوج الشديد فى الهواء يوجب تاذى

مرات فشهد عليهم لوط أربع شهادات فدخلوا معه منزله حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدى قال خرجت الملائكة من عند ابراهيم نحو قرية لوط فأتوهما نصف النهار فلما بلغوا نهر سدوم لقوا ابنة لوط تستقي من الماء لاهلها وكانت له ابنتان اسم الكبرى ريثا والصغرى زغرتا فقالوا لها يا جارية هل من منزل قالت نعم فكانكم لا تدخلوا حتى آتيكم فرقت عليهم من قومها فأتت أباها فقالت يا أبتاه أراذك فتبان على باب المدينة ما رأيت وجوه قوم أحسن منهم لا يأخذهم قومك فيفضحهم وقد كان قومهم نهوه أن يضيف رجلا فقالوا اخل عنا فلتضيف الرجال فجاء بهم فلم يعلم أحد الا أهل بيت لوط فخرجت امرأته فأخبرت قومها قالت ان فى بيت لوط رجلا ما رأيت مثل وجوههم قط فجاء قومهم يهرعون اليه حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال خرجت الرسل فيما يزعم أهل التوراة من عند ابراهيم الى لوط بالمؤتفة فلما جاءت الرسل لوط اسى بهم وضاق بهم ذرعا وذلك من تخوف قومهم عليهم أن يفضحوه في ضيفه فقال هذا يوم عصيب وأما قوله وقال هذا يوم عصيب فانه يقول وقال لوط هذا اليوم يوم شديد شره عظيم بلاؤه يقال منه عصب يومنا هذا يعصب عسبا ومنه قول عدى بن زيد

و كنت لرازا خصل لم أعدد . وقد سلكوك فى يوم عصب

وقول الراجر

يوم عصب يعصب الأبطالا * عصب القوى السلم الطوالا

وقول الآخر

وانك ان لا ترض بكرين وائل * يكن لك يوم بالعراق عصب

وقال كعب بن جعيل

ويلبون بالحضيض فثام * عارفات منه بيوم عصب

* و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد عصب شديد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال هذا يوم عصب يقول شديد حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال هذا يوم عصب أى يوم بلاء وشدة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يوم عصب شديد حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وقال هذا يوم عصب أى يوم شديد القول فى تأويل قوله تعالى وجاءه قومهم يهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناني هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون فى ضيقي أليس منكم رجل رشيد يقول تعالى ذكره وجاء لوطا قومهم يستنجثون اليه يردون مع سرعة المشى مما بهم من طلب الفاحشة يقال أهرع الرجل من برد أو غضب أو حى اذا أهرعد وهو مهرع اذا كان معجلا حريصا كما قال الراجر

* معجلات نحوهم مهارع * ومنه قول مهلهل

فجأوا يهرعون وهم أسارى * نقودهم على رغم الانوف

* و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله يهرعون اليه قال يهرولون وهو الاسراع فى المشى حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح

القصة مذكور في سورة الاعراف
وقوله (ألا ان عود) الى آخره شبهه
تمام في قصه هود والتأويل كما
مرف في سورة الاعراف والله أعلم
ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى
قالوا سلاما قال سلام فما لبث أن
جاء بعجل حنيد فلما رأى أيديهم
لا تصل اليه تنكرهم وأوجس منهم
خيفة قالوا لا تخف انا أرسلنا الى
قوم لوط وامرأته قاعة فضحكت
فبشرناها بأسحق ومن وراء اسحق
يعقوب قالت يا ويلتى ألا وأنا
عجوز وهذا بعل شيطان هذا لشيء
عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله
رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت
انه حميد مجيد فلما ذهب عن ابراهيم
الروح وجاءته البشري بمجادلنا في
قوم لوط ان ابراهيم حلیم أوامه منيب
يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء
أمر ربك وانهم آتاهم عذاب غير
مردود ولما جاءت رسلنا لوطا سيء
بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم
عصيب وجاءه قومه يهرعون اليه
ومن قبل كانوا يعملون السيئات
قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم
فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي
أليس منكم رجل رشيد قالوا لقد
علمت ما نافي بناتك من حق وانك
لتعلم ما نريد قال لو أن لي بكم قوة أو
أوى الى ركن شديد قالوا يا لوط انا
رسل ربك لن يصلاك اليك فأسر
باهلك بقطع من الليل ولا يلتفت
منكم أحدا الا امرأتك انه مصيبها
ما أصابهم ان موعدهم الصبح
أليس الصبح بقريب فلما جاء
أمرنا جعلنا عاليا لها فلها وأمطرنا
عليها حجارة من سجيل منضود

عن مجاهد نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد والمحاربي عن جوير عن النخالة
وجاءه قومه يهرعون اليه قال يسعون اليه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قال فاتوه يهرعون اليه يقول سراعا اليه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
معمر عن قتادة يهرعون اليه قال يسرعون اليه حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط عن السدي وجاءه قومه يهرعون اليه يقول يسرعون اليه حدثني الحرث قال
ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى بن زكريا عن ابن جريج عن مجاهد وجاءه قومه يهرعون
اليه قال يهرولون في المشي * قال سفيان يهرعون اليه يسرعون اليه حدثنا سوار بن عبد الله
قال قال سفيان بن عيينة في قوله يهرعون اليه قال كأنهم يدفعون حدثنا ابن حميد قال ثنا
يعقوب قال ثنا حفص بن حميد عن ثمر بن عطية قال أقبلوا يسرعون مشيا بين الهرولة
والجز حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن
ابن عباس قوله وجاءه قومه يهرعون اليه يقول مسرعين وقوله ومن قبل كانوا يعملون السيئات
يقول من قبل مجيئهم الى لوط كانوا يأتون الرجال في أدبارهم كما حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يأتون
الرجال وقوله قال يا قوم هؤلاء بناتي يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه لما جاؤهم راودونه عن
ضيفه هؤلاء يا قوم بناتي يعني نساء أمته فأنكحوهن فهن أطهر لكم كما حدثنا محمد بن عبد
الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة هؤلاء بناتي هن أطهر لكم قال أمرهم لوط بتزويج
النساء وقال هن أطهر لكم حدثنا محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال وبلغني هذا أيضا
عن مجاهد حدثنا ابن وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد هؤلاء بناتي هن أطهر لكم قال
لم تكن بناته ولكن كن من أمته وكل نبي أبواته حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن
ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله هؤلاء بناتي هن أطهر لكم قال أمرهم أن يتزوجوا النساء
لم يعرض عليهم سفاحا حدثني يعقوب قال ثنا أبو بشر سمعت ابن أبي نجیح يقول في
قوله هن أطهر لكم قال (١) ما عرض عليهم نكاحا ولا سفاحا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة في قوله هؤلاء بناتي هن أطهر لكم قال أمرهم أن يتزوجوا النساء وأراد نبي
الله صلى الله عليه وسلم أن يني أضيفه بيناته حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع في قوله هؤلاء بناتي هن أطهر لكم يعني
التزويج * ثني أبو جعفر عن الربيع في قوله هؤلاء بناتي هن أطهر لكم يعني التزويج
حدثني المثنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد قال ثنا محمد بن
شيب الزهراني عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قول لوط هؤلاء بناتي هن أطهر لكم يعني
نساءهم هن بناته هونبيهم وقال في بعض القراءة النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه
أمهاتهم وهواب لهم حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن
السدي وجاءه قومه يهرعون اليه قالوا ولم ننكحك أن تصيف العالمين قال هؤلاء بناتي هن أطهر لكم
ان كنتم فاعلين أليس منكم رجل رشيد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
قال لما جاءت الرسل لوطا أقبل قومه اليهم حين أخبروا بهم يهرعون اليه فيزعمون والله أعلم أن
امرأة لوط هي التي أخبرتهم بكنائهم وقالت ان عند لوط لضيفا نارايت أحسن ولا أجل قط
منهم وكنوا يأتون الرجال شهوة من دون النساء فاحشة لم يسبقهم بها أحد من العالمين فلما جاؤه
(١) يريد أنه لم يعرض بناته عليهم نكاحا ولا سفاحا وانما عرض نساءهم فكتبه كتيبه

وحفص الآخرون بالرفع سي بهم وبابه كضرب (٥٢) مجهولاً أبو جعفر ونافع وابن عامر وعلي ورويس الآخرون سي مثل قيل تخزوني

بالباء في الحالين سهل ويعقوب
وآبن شنبوذ عن قنبل وافق أبو عمرو
وزيد واسماعيل في الوصل ضيفي
بفتح الباء أبو جعفر ونافع وأبو
عمر وفاسر وبابه همزة الوصل أبو
جعفر ونافع وابن كثير وعباس
من طريق الموصلي وجرقة في الوقف
وان شاء لبن الهمزة الامر أنك
بالرفع ابن كثير وأبو عمرو والباقيون
بالنصب في الوقف سلاماً ط
حنيد ه خيفة ط قوم لوط
ه ط باسحق ط لمن قرأ يعقوب
بالرفع يعقوب ه شيخاً ط عجيب
ه أهل البيت ط مجيد ه في
قوم لوط ط منيب ه عن هذا
ج لاحتال التعليل أمر ربك
ج للابتداء بان مع اتصال المعنى
مردود ه عصب ه اليه ج
للعطف ولاختلاف النظم السيات
ط ضيفي ط رشيد ه من حق
ج لما مر ما زيد ه شديد ه
الا امرأتك ط أصابهم ط
الصبح ط بقریب ه منضود
ه لان ما بعده صفة حجارة عند
ربك ط بعيد ه في التفسير
الرسل ههنا الملائكة وأجمعوا على
أن الاصل فيهم جبرئيل ثم اختلفوا
فقيل كان معه اثنا عشر ملكاً على
أحسن ما يكون من صورة العلمان
وقال الضحالة كانوا تسعة وقال ابن
عباس كانوا ثلاثة جبرئيل وميكائيل
واسرافيل وهم الذين ذكر الله تعالى في
سورة الحجر ونبئهم عن ضيف ابراهيم
وفي الذاريات هل أتاك حديث
ضيف ابراهيم والظاهر أن البشري
هي البشارة بالولد وقيل بهلال قوم
لوط ومعنى سلاماً سلاماً عليك ومعنى

قالوا ولم نهك عن العالمين أي لم نقل لك لا يقرب منك أحد فاننا لن نجد عندك أحداً الا فعلناه
الفاحشة قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فأنأفدي ضيفي منكم من ولم يدعهم الا الى الحلال
من النكاح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد
قوله هؤلاء بناتي قال النساء واختلفت القراء في قراءة قوله هن أطهر لكم فقراءته عامة القراء
برفع أطهر على أن جعلوا هن اسماً وأطهر خبره كأنه قيل بناتي أطهر لكم مما تريدون من
الفاحشة من الرجال وذكر عن عيسى بن عمر البصري أنه كان يقرأ ذلك هن أطهر لكم
بنصب أطهر وكان بعض نحوي البصرة يقول هذا لا يكون انما ينصب خبر الفعل
الذي لا يستغنى عن الخبر انما كان بين الاسم والخبر هذه الاسماء المضمره وكان بعض نحوي الكوفة
يقول من نصبه جعله نكرة خارجة من المعرفة ويكون قوله هن عماد الفعل فلا يعمل
وقال آخر منهم مسموع من العرب هذا زيدا يا بعينه قال فقد جعله خبراً لهذا مثل قولك كان
عبد الله يا بعينه قال وانما لم يجز أن يقع الفعل ههنا لان التقريب رد كلام فلم يجتمعا لانه يتناقض
لان ذلك اخبار عن معهود وهذا اخبار عن ابتداء ما هو فيه ها اذا حاضر اوزيد هو العالم فتناقض
أن يدخل المعهود على الحاضر فلذلك لم يجز والقراءة التي لا أستجيز خلافها في ذلك الرفع هن أطهر
لكم لاجتماع الحجة من قراء الامصار عليه مع صحته في العربية وبعد النصب فيه من الصحة وقوله فاتقوا
الله ولا تخزون في ضيفي يقول فاحشوا الله أيها الناس واحذروا عقابه في اتيانكم الفاحشة التي
تأتونها وتطلبونها ولا تخزون في ضيفي يقول ولا تدلوني بأن تركبوا مني في ضيفي ما يكرهون أن
تركبوا منهم والضيف في لفظ واحد في هذا الموضع بمعنى جمع والعرب تسمى الواحد والجمع ضميراً
بلنظ واحد كما قالوا رجل عدل وقوم عدل وقوله أليس منكم رجل رشيد يقول أليس منكم رجل
ذو رشدين من أراد ركوب الفاحشة من ضيفي فيحول بينهم وبين ذلك كما حدثنا ابن حميد
قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد أي رجل يعرف
الحق وينهى عن المنكر في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا لقد علمت ما لنأفدي بناتك من حق
وانك لتعلم ما تريد) يقول تعالى ذكره قال قوم لوط لوط لقد علمت ما لنأفدي بناتك من حق
لانهم ليس لنا أزواج كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قالوا لقد علمت ما لنأفدي
بناتك من حق أي من أزواج وانك لتعلم ما تريد وقوله وانك لتعلم ما تريد يقول قالوا وانك يا لوط لتعلم
أن حاجتنا في غير بناتك وأن الذي نريد هو ما تنهانا عنه * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وانك لتعلم ما تريد
انما يريد الرجال حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وانك لتعلم ما تريد أي ان بغيتنا
لغير ذلك فلما لم ينهوا ولم يردوهم قوله ولم يقبلوا منه شيئاً مما عرض عليهم من أمور بناته قال لو أني
بكم قوة أو أدنى الى ركن شديد في القول في تأويل قوله تعالى (قال لو أن لي بكم قوة أو أدنى الى
ركن شديد) يقول تعالى ذكره قال لوط لقوم من حين أبوا الا المضي لما قد جاؤا له من طلب
الفاحشة وأيس من أن يستحيوا له الى شيء مما عرض عليهم لو أن لي بكم قوة بانصار تنصرتي علي
وأعوان تعينتي أو أدنى الى ركن شديد يقول أو أنضم الى عشيرة مانعة تمنعني منكم لحلت بينكم وبنا
ما جئتم تريدونه مني في أضيافي وحذف جواب لولادة الكلام عليه وأن معناه مفهوم * وينحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا
أسباط عن السدي قال لوط لو أن لي بكم قوة أو أدنى الى ركن شديد يقول الى جند شديد لقاتلتكم
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أو أدنى الى ركن شديد

الحدوث لمكان تقدير الفعل قال العلماء ان سلام ابراهيم كان أحسن اقتداء (٥٣) بقوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن

منها وانما صح وقوع سلام مبتدأ مع كونه نكرة لانه حصصها بالاضافة الى الامة كالم اذا صلته لمت سلاما فعدل الى الرفع لافادة النبات ومن قرأ سلاما فعناه السلام أيضا قال الفقهاء سلام وسلام لكل حلال وحرم وحرام وقال أبو علي الفارسي يحتمل أن يراد بالسلام خلاف الحرب قالوا مكث ابراهيم خمس عشرة ليلة لا يأتمه ضيف وانغم الدال لحياته الملائكة فرأى أضيا فقام يرملهم فسالبت (أن جاء) أي فسالبت في أن جاء بل عجل أو فسالبت حيثه (بعجل) هو وارد البقرة (حنيدا) شوى في حفرة من الأرض بالحجارة لحماية وهو من فعل أهل البادية معروف ومعناه محمود كطبيبته تعني مطبوخ وقيل الحنيد الذي يقطر دمه ما لقوله بعجل يعني تقول حنيد الفرس اذا ألقيت عليها الخيل حتى يقطر عرقا فلما رأى أي بهم لا تصل اليه الى العجل أو الطعام (نكرهم) أي أنكرهم واستنكروا فعلهم (وأوجس) أضمر (منهم خيفة) لانه لما كان يعرف أنهم ملائكة وكان من عادة العرب أنه اذا نزل بهم الضيف ولم يتناول طعامهم توقعوا منه المكروه والتسرو فبيل انه كان ينزل في طرف من الأرض بعيد عن الناس فلما امتنعوا من الاكل خاف أن يريوا به سرا وقيل انه كان يعرف أنهم ملائكة الله لقولهم لا تخف (انا أرسلنا الى قوم لوط) لم يقولوا لا تخف انا ملائكة بل ذكروا سبب ارسال وهوا هلاك قوم لوط وعلى هذا فانما خاف أن يكون نزولهم لامر أنكره الله أولتعذيب

قال العشرة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن ركن شديد قال العشرة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك بن فضالة عن الحسن أو آوى الى ركن شديد قال الى ركن من الناس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قوله أو آوى الى ركن شديد قال بلغنا أنه لم يبعث نبي بعد لوط الا في ثروة من قومه حتى النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد أي عشيرة تمنعني أو شيعة تنصرتني لحلت ببيكم وبين هذا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد قال يعني به العشرة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن أن هذا آية لما نزلت لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم رحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن مبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أنحى لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد فلا ثنى استكان حدثنا أبو كريب قال ثنا عبدة وعبد الرحيم عن محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم رحمه الله على لوط ان كان يأوى الى ركن شديد قال لقومه لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد ما بعث الله بعده من نبي الا في ثروة من قومه قال محمد والثروة الكثرة والمنعة حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سليمان بن بلال عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حدثني زكريا بن يحيى بن أبان المصري قال ثنا سعيد بن تليد قال ثنا عبد الرحمن بن القاسم قال ثنى بكر بن مضر عن عمرو بن الحرث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر مثله حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قوله أو آوى الى ركن شديد قد كان يأوى الى ركن شديد يعني الله تبارك وتعالى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بعث الله بعده من نبي الا في ثروة من قومه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن لهيعة عن أبي يونس سمع أبا هريرة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله لوطا فإنه كان يأوى الى ركن شديد * قال ثنا ابن أبي مريم سعيد بن عبد الحكم قال ثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال كان اذا قرأ هذه الآية أو أتى على هذه الآية قال رحم الله لوطا ان كان يأوى الى ركن شديد ان ذكر لنا أن الله تعالى لم يبعث نبيا بعد لوط عليه السلام الا في ثروة من قومه حتى بعث الله نبيكم في ثروة من قومه يقال من آوى الى ركن شديد أو بيت اليك فأنا آوى اليك أو يا معني صرت اليك وانضمت كما قال الراجز

قومه والاحتمال الاول وهو أنه كان لا يعرف أنهم ملائكة فأقرب دليل احضاره الطعام واستدلاله بترك أكلهم على توقع الشر منهم وانما

ياوى الى ركن من لاركان * فى عدد طيس ومجدبان

وقيل ان لوطا لما قال هذه المقالة وجدت الرسل عليه ذلك **حدثني** المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد انه سمع وهب بن منبه يقول قال لوط لو ان لي بكم قوة او اوى الى ركن شديد فوجد عليه الرسل وقالوا ان ركنك لشديد **في** القول فى تاويل قوله تعالى **﴿** قالوا يا لوط اننا رسل ربك لن يصلوا اليك فاسر باهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم احدا الا امرأتك انه مصيبها ما اصابهم ان موعدهم الصبح اليس الصبح بقريب **﴾** يقول تعالى ذكره قالت الملائكة لا لوط لما قال لوط لقومه لو ان لي بكم قوة او اوى الى ركن شديد دورا وامالتي من الكرب بسبيهم منهم بالوط اننا رسل ربك ارسلنا لاهلا كههم وانهم لن يصلوا اليك والى ضيفك بمكروه فهون عليك الامر فاسر باهلك بقطع من الليل يقول فانخرج من بين اظهرهم انت وأهلك ببقية من الليل يقال منه اسرى وسرى وذلك اذا سار بليل ولا يلتفت منكم احدا الا امرأتك * واختلفت القراء فى قراءة قوله فاسر فقرأ ذلك عامة قراء المكين والمدنيين فاسر وصل بغير همز الالف من سرى وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة فاسر بهمز الالف من اسرى والقول عندى فى ذلك انهما قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما اهل قدوة فى القراءة وهما الغتان مشهورتان فى العرب معناهما واحد فبايتهما قرا القارى فصيب الصواب فى ذلك وأما قوله الا امرأتك فان عامة القراء من الحجاز والكوفة وبعض اهل البصرة قروا بالنصب الا امرأتك بتاويل فاسر باهلك الا امرأتك وعلى أن لوطا امر أن يسرى باهله سوى زوجته فانه نهى أن يسرى بها وأمر بتخليفها مع قومها وقرأ ذلك بعض البصريين الا امرأتك رفعا عنى ولا يلتفت منكم احدا الا امرأتك فان لوطا قد أخرجها معه وانه نهى لوط ومن معه عن اسرى معه أن يلتفت سوى زوجته وانها التفتت فهلكت لذلك وقوله انه مصيبها ما اصابهم يقول انه مصيب امرأتك ما اصاب قومك من العذاب ان موعدهم الصبح يقول ان موعدهم قومك الهلاك الصبح فاستبطن ذلك منهم لوط وقال لهم بل عجولوا لهم الهلاك فقالوا اليس الصبح بقريب أى عند الصبح نزول العذاب بهم كما **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اليس الصبح بقريب أى انما ينزل بهم من صبح ليلتك هذه فامض لما تؤمر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جريد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال فضت الرسل من عند ابراهيم الى لوط فلما اتوا لوطا وكان من أمرهم ما ذكر الله قال جبرئيل للوط يا لوط انما هلكوا اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين فقال لهم لوط اهلكوهم الساعة فقال له جبرئيل عليه السلام ان وعدهم الصبح اليس الصبح بقريب فأنزلت على لوط اليس الصبح بقريب قال فأمره أن يسرى باهله بقطع من الليل ولا يلتفت منهم احدا الا امراته قال فسار فلما كانت الساعة التى اهلكوا فيها أدخل جبرئيل جناحه فرفعها حتى سمع اهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب فجعل عاليها سافلها وأمطر عليها حجارة من سجيل قال وسمعت امرأة لوط الهدة فقالت واقوما فاذركها حجر فقتلها **حدثنا** ابن جريد قال ثنا يعقوب عن حفص بن جريد عن شمر بن عطية قال كان لوط أخذ على امراته أن لا تذيع شيئا من سر أضافه قال فلما دخل عليه جبرئيل ومن معه رأتهم فى صورة لم ترمثلها قط وانطلقت تسعى الى قومها فأتت النادى فقالت بيدها هكذا وأقبلوا يهرعون مشيا بين الهرولة والجزر فلما انتهوا الى لوط قال لهم لوط ما قال الله فى كتابه قال جبرئيل يا لوط اننا رسل ربك لن يصلوا اليك فقال بيده فطمس أعينهم فجعلوا يطلبونهم يلمسون الحيطان وهم لا يبصرون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعد عن قتادة عن حذيفة قال لما بصرت بهم بعنى بالرسل عجوزا سوء امراته انطلقت

الاضاف ليكونوا على صفة نجسها
لانه كان مشغوبا بالضيافة و
عرف الملائكة خوفه قيل بالتغير
فى وجهه أو بتعريف الله أو علموا
أن علامه بأنهم ملائكة موجب
للخوف لانهم كانوا لا ينزلون الا
بعذاب (وامرأته) وهى سارة بنت
هاران بن ناحور ابنت عم ابراهيم
(قائمة) وراء الستر تسمع تحاورهم
أو كانت قائمة على رؤسهم تخدعهم
وهم قعود (فضحككت) قال العلماء
لابل للضحك من سبب فصيل سببه
السرور بزوال الخيفة وقيل
بما لاله اهل الخبائث وعن السدى
أن ابراهيم قال لهم ألا نأكلون قالوا
انا لانا كل طعاما الا باليمن فقال
ثم انه أن تذكر اسم الله على أوله
وتحمده فى آخره فقال جبرئيل
لميكائيل حق لئله هذا الرجل أن
يتخذم به خديلا فضحككت امراته
فرحاهن هذا الكلام وقيل كانت
تقول لا ابراهيم اضم لوطا ابن
أخيك اليك فالى أعلم أنه ينزل
بهم ولا القوم عذاب ففرحت
بموافقة قولهم لقولها فضحككت
وقيل طاب ابراهيم صلى الله عليه
وسلم منهم معجزة دالة على أنهم من
الملائكة فدعوا ربهم باحياء العجل
المشوى فطفر ذلك العجل المشوى
الى مرعاه فضحككت سارة من طفرته
وقيل ضحككت تعجبا من قوم اتاهم
المعذاب وهم غافلون وقيل تعجبت
من خوف ابراهيم مع كثرة خدمه
وحشمه من ثلاثة أنفس وقيل فى
الكلام تقديم وتأخير أى فبشرناها
باسحق فضحككت سرورا وعن مجاهد

اسحق ومن بعد اسحق يعقوب أقول

من المحتمل ان يكون يعقوب

مجرد وبالعبارة الموجودة أى وبسرناها

يعقوب من بعد اسحق وقيل الوراء

والأولاد وجهه أن يراد بـ يعقوب

أولاده كما يقال هائم ويراد أولاده

(ياويلتى) كلمة تلهف وقد مرت في المائة

ثى ياويلتى أعجزت و (شجنا) نصب على

الحال والعامل فيه مافى هذا من

معنى أنه أو أشير أن هذا يعنى ان

تولد ولد من هريمين (أشئ عجيب) عادة

فأزال الملائكة تعجيبهم منكرين

عليها بقولهم على سبيل الاستئناف

(رحمة الله وبركاته عليكم) يا أهل بيت

خليل الرحمن والمؤمنين ودان رحته

عليكم متكاثر و بركاته فيكم متزايدة

ونخرق العادات في أهل بيت النبوة

غير عجيب ويحتمل أن يكون انصباب

أهل البيت على الاختصاص وقيل

الرحمة النبوة والبركات الأسباط من

بنى إسرائيل لان الأنبياء منهم وكلهم

من ولد إبراهيم ثم أكدوا الزالة التعجب

بقولهم (انه حميد محمود في أفعاله

(مجيد) ذوالكرم الكامل فلا

يلقى به منزع الطالب عن مطالبه

(فلما ذهب عن إبراهيم الروح)

الخوف الذى لحقه حين أنكر

أضيافه وحاته البشرى) الإشارة

بمحو الولد (بحدائنا في قوم لوط)

في معناه وفي شأنهم وخرجنا

لما على حكاية الحال أولان لما نزل

المضارع الى الماضى عكس ان ويحتمل

أن يكون جواب لما نزل وقاد لعل

بحدائنا أى اجترأ على خطائنا أو قال

كذا شئ ابتدأ فقال بحدائنا وقيل

معناه أخذ بحدائنا ولا بد من حذف

فأنذرتهم فقالت انه تضيف لوطا قوم ما رأيت قوما أحسن وجوها قال ولا أعلمه الا قالت ولا أشد
 بياضاً وأطيب ريحاً قال فأتوه بهرعون اليه كما قال الله فاصفق لوط الباب قال فجعلوا يعالجونه قال
 فاستأذن جبرئيل ربه في عقوبتهم فأذن له فصفقهم بجناحه فتركهم عياناً يترددون في أخبت ليلة
 ما أتت عليهم قط فأخبروه أنارسل ربك فأسر باهلك بقطع من الليل قال ولقد نكرنا أنه كانت مع
 لوط حين خرج من القرية امرأة ثم سمعت الصوت فالتفت وأرسل الله عليها حجراً فاهلكها وقوله
 ان موعدهم الصبح أليس الصبح يقرب فارادنى الله ما هو أعجل من ذلك فقالوا أليس الصبح
 يقرب حدثنا ابن جبرئيل قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس الملائي عن سعيد بن
 بشير عن قتادة قال انطلقت امرأته يعنى امرأة لوط حين رأتهم يعنى حين رأت الرسل الى قومها
 فقالت انه قد ضاها السلة قوم ما رأيت مثلهم قط أحسن وجوها ولا أطيب ريحاً فأتوا بهرعون
 اليه فبادرهم لوط الى أن يزجهم على الباب فقال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين فقالوا أولم ننهك عن
 العالمين فدخلوا على الملائكة فتناولتهم الملائكة وطمت أعينهم فقالوا يا لوط جئنا بقوم سحرة
 سحرنا كما أنت حتى تصبح قال واحتمل جبرئيل قريات لوط الأربع في كل قرية مائة ألف فرفعهم
 على جناحه بين السماء والارض حتى سمع أهل السماء أصوات ديكهم ثم قلبهم فجعل الله عاليها
 سافلها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال حذيفة لما
 دخلوا عليه ذهبت عجوزة عجوز السوء فأتت قومها فقالت لقد تضيف لوطا الليلة قوم ما رأيت قوما
 قط أحسن وجوها منهم قال فجاءوا يسرعون فعاجلهم لوط فقام ملك فلز الباب يقول فسد
 واستأذن جبرئيل في عقوبتهم فأذن له فضر بهم جبرئيل بجناحه فتركهم عياناً فأتوا بشريسة ثم
 قالوا انارسل ربك فأسر باهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك قال فبلغنا أنها
 سمعت صوتنا فالتفت فأصابها حجروا حتى شاذة من القوم معلوم مكانها حدثنا الحسن بن يحيى قال
 أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن حذيفة بن حموه الا أنه قال (١) فعاجلهم لوط فحدثني
 موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال لما قال لوط لو أنى لي بكم
 قوة أو آوى الى دكن شديد بسط حينئذ جبرئيل عليه السلام جناحه ففقا أعينهم وخر جوايدوس
 بعضهم في أدبار بعضهم عياناً يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط أسحر قوم في الارض فذلك قوله
 ولقد اودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم وقالوا لوط انارسل ربك لن يصابوا اليك فأسر باهلك بقطع
 من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك انه مصيبها واتبع أدبارها قال يقول سر بهم وامضوا
 حيث تؤمرون فأنخرجهم الله الى الشام وقال لوط أهلكوهم الساعة فقالوا انالم تؤمر الا بالصبح
 أليس الصبح يقرب فلما أن كان السحر خرج لوط وأهله معه امرأته فذلك قوله الا آل لوط
 نجياهم بسحر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم عن عبد الصمد
 أنه سمع وهب بن منبه يقول كان أهل سدوم الذين فيهم لوط قوما قد استغنوا عن النساء بالرجال فلما
 رأى الله ذلك بعث الملائكة ليعذبوهم فأتوا إبراهيم وكان من أمره وأمرهم ما ذكر الله في كتابه فلما
 بشر واسارة بالولد قاموا وقام معهم إبراهيم عشي قال أخبروني لم بعثتم وما خطبكم قالوا انارسلنا الى
 أهل سدوم لنندموا وانهم قوم سوء قد استغنوا بالرجال عن النساء قال إبراهيم ان كان فيهم حسون
 رخصا لصالحا قالوا اذا لا نعذبهم ففعل ينقص حتى قال أهل البيت قالوا فان كان فهايت صالح قال
 فلوط وأهل بيته قالوا ان امرأته هواها معهم فلما بشر إبراهيم انصرف ومضوا الى أهل سدوم
 فدخلوا على لوط فلما رأتهم امرأته أعجب احسنهم وجمالهم فأرسلت الى أهل القرية انه قد نزل
 بنا قوم لم يرقوم قط أحسن منهم ولا أجل فتسامعوا بذلك فغشوا دار لوط من كل ناحية وتسوروا

(١) لعله فعاجلهم لوط فتنبه كنهه معصية

مضاف أى يجادل رسلنا لا يعنى مخالفة أمر الله فان ذلك يكون معصية بل سعي في تأخير العذاب عنهم رحمة ايمانهم وتوبتهم يردى

أنهم قالوا انما هلكوا أهل هذه القرية فقال (٥٦) رأيتم لو كان فيها حسون من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال

عليهم الحدران فلقبهم لوط فقال يا قوم لا تفضحوني في ضيقي وأنا أزوجكم بناتي فهن أطهراكم فقالوا لو كنا نرى يد بناتك لقد عرفنا مكانهن فقال لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد فوجد عليه الرسل وقالوا ان ركنك شديد وانهم آت بهم عذاب غير مردود ففسح أحدهم أعينهم بجناحيه فطمس أبصارهم فقالوا اسحرنا انصرفوا بنا حتى نرجع إليه فكان من أمرهم ما قد قص الله تعالى في كتابه فأدخل ميكائيل وهو صاحب العذاب جناحه حتى بلغ أسفل الأرض فقلبها ووزلت حجارة من السماء فتبعته من لم يكن منهم في القرية حيث كانوا فأهلكهم الله ونجى لوط وأهله إلا امرأته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح وعن أبي بكر بن عبد الله وأبوسفيان عن معمر عن قتادة عن حذيفة دخل حديث بعضهم في بعض قال كان إبراهيم عليه السلام يأتيهم فيقول ويحكم أنهما كم عن الله أن تعرضوا لعقوبته فلم يطيعوا حتى إذا بلغ الكتاب أجله لحل عذابهم وسطوات الرب بهم قال فاتت الملائكة إلى لوط وهو يعمل في أرض له فدعاهم إلى الضيافة فقالوا انما مضى قول الالهة وكان الله تعالى عهدا إلى جبريل عليه السلام أن لا تعذبهم حتى يشهد عليهم لوط ثلاث شهادات فلما توجه بهم لوط إلى الضيافة ذكر ما يعمل قومه من الشر والدواهي العظام فثنى معهم ساعة ثم التفت إليهم فقال أما تعلمون ما يعمل أهل هذه القرية وما أعلم على وجه الأرض شر منكم أين أذهب بكم إلى قومي وهم شر خلق الله فالتفت جبريل إلى الملائكة فقال احفظوا هذه واحدة ثم مشى ساعة فلما توسط القرية وأشفق عليهم واستحياء منهم قال أما تعلمون ما يعمل أهل هذه القرية وما أعلم على وجه الأرض شر منكم ان قومي شر خلق الله فالتفت جبريل إلى الملائكة فقال احفظوا اثنتين ثلثان فلما انتهى إلى باب الدار بكى حياء منهم ثم وشفقة عليهم ثم وقال ان قومي شر خلق الله أما تعلمون ما يعمل أهل هذه القرية وما أعلم على وجه الأرض أهل قرية شر منكم فقال جبريل للملائكة احفظوا هذه ثلاث قد حق العذاب فلما دخلوا ذهبت بحوزة عجزوا بالسوء فصعدت فلوحث بشوهم فأفانها الفساق يهرعون سراعا قالوا ما عندك قالت ضيف لوط الالهة قوما ما رأيت أحسن وجوها منهم ولا أطيب ريحاً منهم فهرعوا مسارعين إلى الباب فعاجلهم لوط على الباب فمافعوه طويلا هو داخل وهم خارج يناشدون الله ويقول هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فقام الملائكة فلز الباب يقول فسد واستأذن جبريل في عقوبتهم فأذن الله له فقام في الصورة التي يكون فيها في السماء فنشر جناحه وجبريل جناحان وعليه وشاح من درمنظوم وهو براق الشيا بأجلى الجبين ورأسه جلد جلد مثل المرحان وهو اللؤلؤ كأنه الثلج وقدماه إلى الخضرة فقال يالوط انارسل ربك ان يصلوا إليك امض يالوط من الباب ودعني واباهم فتدحى لوط عن الباب فخرج عليهم فنشر جناحه فضرب به وجوههم ضربة شديدة أعينهم فصاروا عميا لا يعرفون الطريق ولا يهتدون إلى بيوتهم ثم أمر لوط فأحتمل بأهله من ليلته قال فأسر بأهلك بقطع من الليل حدثنا ابن جريح قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال لما قال لوط لقومه لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد والرسل تسمع ما يقول وما يقال له و يرون ما هو فيه من كرب ذلك فلما رأوا ما بلغه قالوا يالوط انارسل ربك ان يصلوا إليك أي بشئ تذكره فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك انه مصيبها ما أصابهم ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب أي انما ينزل بهم العذاب من صبح ليلتك هذه فامض لما تؤمر * قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحاق عن محمد بن كعب القرظي أنه حدث أن الرسل عند ذلك سفحوا في وجوه الذين جاؤا لوطا من قومه راودونه عن ضيفه فرجعوا عيانا قال يقول الله ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم حدثني الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن

فأربعون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال فان كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيه النجينة وأهله قال الاصوليون ان ابراهيم كان يقول ان أمر الله ورد بإيصال العذاب ومطلق الامر لا يوجب الفور والملائكة يعون الفور اما القرأتين أولان مطلق الامر يستدعي ذلك فهذه هي المجادلة أو لعل ابراهيم كان يدعي أن الامر مشروط بشرط لم يحصل بعدوهم لا يسلمون وبالجملة فان العلماء يجادل بعضهم بعضا عند التمسك بالنصوص وليس يوجب القسح في واحد منهم فكذلك ههنا وإن كان مدحه بقوله (ان ابراهيم الخليل) غير مجول في الامور (أو أه) كثير التأخر من الذنوب (منيب) راجع إلى الله في كل ما ينسب له وهذه الصفات تدل على رقة القلب والشفقة على خلق الله حتى حمله على المجادلة فبهم رجا أن يرفع العذاب عنهم ولما عرفت الملائكة أن العذاب قد حق عليهم قالوا (يا ابراهيم أعرض عن هذا) الجدال (ان قد جاء أمر ربك) بأهلا بهم (وانهم آت بهم) لاحق بهم (عذاب غير مردود) فلا راد لقضائه فلا ينفع فيه جدال ولا دعاء ولما جاءت رسلنا المذكورون (لوطا سي بهم) أصله سوى لانه من ساء يسوءه نقيض سره يسره نقلت الكسرة إلى الفاء وأبلى العين باء ومن قرأ سي بابل العين باء مكسورة فلكرهه اجتماع الواو والهمزة (وضاق بهم ذرعا) قال الازهرى الذرع يوضع موضع الطاقة وأصله أن البعير يذرع بيده في سيره على قدر سعة خطوه فاذا حمل عليه أكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك عباس

أي شديد من العصب الشد كأنه
أريد اشتداد ما فيه من الأمور عن
ابن عباس انطلقوا من عند إبراهيم
إلى لوط وبين القريتين أربعة
فراسخ ودخلوا عليه على صورة شباب
مرد من بني آدم في غاية الحسن ولم
يعرف لوط أنهم ملائكة الله فسأله
محببتهم واغتم لذلك لأنه خاف عليهم
خبت قومه وأن يعجز عن مقاومتهم
وقيل سبب المساء أنه لم يكن قادرا
على القيام بحضرتهم لأنه
ما كان يحسد ما ينفق عليهم وقيل
السبب أن قومه منعوه عن ادخال
الضيف داره وقيل عرف أنهم
ملائكة جاؤا لئلا يفرق قومه فرق
قلبه على قومه والحديث هو الاول
يروي أنه تعالى قال لهم لا تلهكواهم
حتى يشهد عليهم لوط أربع
شهادات فلما مشى معهم منطلقا
بهم إلى منزله قال لهم أما بلغكم أمر
هذه القرية قالوا وما أمرهم قال
أشهد بالله أنهم الشرف قرية في الأرض
عمل يقول ذلك أربع مرات
فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك
أحد فخرجت امرأته فأخبرت بهم
قومها فذلك قوله (وجاءه قومه بهرعون
إليه) قال أبو عبيدة يستخون إليه
كأنه بحث بعضهم بعضا وقال
الجوهري الأهرع الأسراع وأهرع
الرجل على ما لم يسم فاعله فهر
مهرع إذا كان يرعد من حمى أو
غضب أو فرغ وقيل انما لم يسم فاعله
للعلم والمعننى أهرعه خوفه أو
حرصه ثم بين أن اسراعهم انما كان
لأجل العمل الخبيث فقال (ومن
قل كانوا يعملون السيئات) الفواحش
فرنوا عليها فلذلك جاؤا بمجاهرين

عباس قوله بقطع من الليل قال بطائفة من الليل حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن
ثور عن معمر عن قتادة بقطع من الليل بطائفة من الليل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله بقطع من الليل قال جوف الليل وقوله واتبع أدبارهم
يقول واتبع أدبار أهلك ولا يلتفت منكم أحد وكان مجاهد يقول في ذلك ما حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولا يلتفت منكم أحد قال لا ينظر
وراءه أحد إلا امرأتك وروى عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرأ فأسر بأصوات بقطع من الليل
الإمرأتك حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون
قال في حرف ابن مسعود فأسر بأهلك بقطع من الليل الإمرأتك وهذا يدل على صحة القراءة
بالنصب في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلما جاء أمرنا جعلنا عليهم ساقطها وأطرها عليها حجارة
من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين بعباد﴾ يقول تعالى ذكره ولما
جاء أمرنا بالعذاب وقضاؤنا فيهم بالهلاك جعلنا عليهم ساقطها وأطرها عليها
يقول وأرسلنا عليها حجارة من سجيل واختلف أهل التأويل في معنى سجيل فقال بعضهم هو
بالفارسية سنك وكل ذكره قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من سجيل بالفارسية أولها حجر وآخرها طين حدثني
المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثني المتي
قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا
يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير حجارة من سجيل قال فارسية أعربت سنك وكل حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة السجيل الطين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وعكرمة من سجيل قال من طين حدثني المتي قال ثنا
اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد عن وهب قال سجيل بالفارسية
سنك مثل حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي حجارة من
سجيل أما السجيل فقال ابن عباس هو بالفارسية سنك وجل سنك هو الحجر وجل هو الطين يقول
أرسلنا عليهم حجارة من طين حدثنا ابن حميد قال ثنا مهران عن سفيان عن السدي عن
عكرمة عن ابن عباس حجارة من سجيل قال طين في حجارة وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني به
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حجارة من سجيل قال السماء الدنيا قال والسماء
الدنيا السماء سجيل وهي التي أنزل الله على قوم لوط وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من
البصريين يقول السجيل هو من الحجارة الصلب الشديد ومن الضرب ويستشهد على ذلك بقول
الشاعر ضربتواصلي به الأبطال سجيلا وقال بعضهم تحوّل اللام نونا وقال آخر منهم هو
فعل من قول القائل أسجلته أرسلته فكأنه من ذلك أي مرسله عليهم وقال آخر منهم بل
هو من سجلت له سجلا من العطاء فكأنه قيل منحوا ذلك البلاء فأعطوه وقالوا أسجله أهمله وقال
بعضهم هو من السجل لأنه كان فيها علم كالكتاب وقال آخر منهم بل هو طين يطبخ كما يطبخ
الآجر وينشديت الفضل بن عباس

من يساجلني يساجل ما جدا * علاء الدلو إلى عقد الكرب

فهذا من سجلته سجلا أعطيته * والصواب من القول في ذلك عندنا ما قاله المفسرون وهو أنها

أضفاه بيناته فقال (هؤلاء بناتي) عن قتادة بناته (٥٨) من صلبه وعن مجاهد وسعيد بن جبير أراد نساء أمته لأن النبي كالأب لامته واختير

حجارة من طين وبذلك وصفها الله في كتابه في موضع وذلك قوله لترسل عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك للسرفين وقد روى عن سعيد بن جبير أنه كان يقول هي فارسية ونبطية حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال فارسية ونبطية سج ايل فذهب سعيد بن جبير في ذلك الى ان اسم الطين بالفارسية جل لا ايل وأن ذلك لو كان بالفارسية لكان سجل لا سجيل لأن الحجر بالفارسية يدعى سج والطين جل فلا وجه لكون الباء فيها وهي فارسية وقد بينا الصواب من القول عندنا في أول الكتاب بما أغنى عن اعادة في هذا الموضع وقد ذكر عن الحسن البصري أنه قال كان أصل الحجارة طينا فشدت وأما قوله منضود فان قتادة وعكرمة يقولان فيه ما حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وعكرمة منضود يقول مصفوفة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة منضود يقول مصفوفة * وقال الربيع بن أنس فيه ما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله منضود قال نضد بعضه على بعض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر الهذلي بن عبد الله أما قوله منضود فانها في السماء منضودة معدة وهي من عدة الله التي أعد للظلمة * وقال بعضهم منضود يتبع بعضه بعضا عليهم قال فذلك نضده * والصواب من القول في ذلك ما قاله الربيع بن أنس وذلك أن قوله منضود من نعت سجيل لأن نعت الحجارة وانما أمطر القوم حجارة من طين صفة ذلك الطين أنه نضد بعضه الى بعض فصير حجارة ولم يطر والطين فيكون موصوفا بأنه يتابع على القوم بمجيئه وانما كان جائزا أن يكون على ما تأوله هذا المتأول لو كان التنزيل بالنصب منضودة فيكون من نعت الحجارة حينئذ وأما قوله مسومة عند ربك فانه يقول معلمة عند الله أعلمها الله والمسومة من نعت الحجارة ولذلك نصبت ونعت بها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مسومة قال معلمة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ابن جرير مسومة لأنشا كل حجارة الارض حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وعكرمة مسومة قال مطوقة بها نضع من حرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مسومة عليها سيماء معلومة حدث بعض من رآها أنها حجارة مطوقة عليها أو بها نضع من حرة ليست كحجارتك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله مسومة فان عليها سيماء خطوط حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي مسومة قال المسومة المختمة وأما قوله وما هي من الظالمين بعباد الله فانه يقول تعالى ذكره متهددا مشركي قريش وما هذه الحجارة التي أمطرتها على قوم لوط من مشركي قومك يا محمد بعيد أن يطررها ان لم يتوبوا من شركهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو عتاب الدلال سهل بن جاد قال ثنا شعبة قال ثنا أبان بن تغلب عن مجاهد في قوله وما هي من الظالمين بعباد الله قال أن يصيهم ما أصاب القوم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما هي من الظالمين بعباد الله قال يهرب بهما من يشاء حدثني المثنى قال ثنا اسحق

هذا القول لأن عرض البنات الحقيقيات على الفجار لا يليق بذوي المروآت ولأن اللواتي من صلبه لا تكفي للجمع العظيم ولما روى أنه لم يكن له الابنتان وأقل الجمع ثلاثة والقائلون بالقول الأول قالوا مادعا القوم الى الزنا بهم وانما دعاهم الى التزوج بهن بعد الايمان أو مع الكفر فلعن تزويج الملمات من الكفار كان جائزا كما في أول الاسلام زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص بن الربيع بن عبد العزى وهما كافران فنسخ بقوله ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وقيل كان لهم سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما ابنتيه وقيل ان بناته كن أكثر من ثنتين ويجوز أن يكون قد عرض البنات عليهم لا بطريق الجدبل طمعا فيهم أن يستحيوا منه ويرقوا له وأطهر بعنى الطاهر لأنه لا طهارة في نكاح الرجال فاتفقوا الله لا يبارهن عليهم ولا يخزون ولا تفضحوني من الخزي أولا تنجلوني من الخزية وهي الحياء (في ضيفي) في حق أضيافي فخزي الضيف والجار يورث للضيف العار والشار والضيف يستوى فيه الواحد والجمع ويجوز أن يكون مصدرا (أليس منكم رجل رشيد) صالح أو مصلح مرشد يمنع أو يمنع عن مثل هذا العمل القبيح قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق من شهوة ولا حاجة لأن من احتاج الى شيء فكأنه حصل له فيه نوع حق ولذلك قالوا (وانك لتعلم ما تريد) ويجوز أن يراد انهن لسن لنا نازوج فلا حق لنا

فيهن من حيث الشرع ومن حيث الطبع أو يراد انك دعوتنا الى نكاحهن

(لو أن لي بكم قوة) وجوابه محذوف
 أي لفعلت بكم وصنعت وبالفت
 في دفعكم قال أهل المعاني حذف
 الجواب أبلغ لأن الوهم يذهب إلى
 أنواع كثيرة من الدفع والمنع والمراد
 لو أن لي ما أتقوى به عليكم فسمي
 موجب القوة بالقوة ويحتمل أن يريد
 بالقوة القدرة والطاقة (أو أي) أنضم
 (إلى ركن شديد) حام مشيع شبه الركن
 من الجبل في شدته وقوله أو أي
 عطف على الفعل المقدر بعد لو
 والحاصل أنه تعالى دفعهم بنفسه أو
 بمعاونته غيره قال ذلك من شدة القلق
 والخيرة في الأمر النازل به ولهذا
 قالت الملائكة وقدرت عليه
 وحرزته أن يركن له شديد وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله
 أخي لوطا كان يأوي إلى ركن شديد
 فباعت نبي بعد ذلك الأفي ثروة من
 قومه ويحتمل أن يريد بالركن الشديد
 حصنا يتحصن به فيأمن من شرهم
 ويحتمل أنه لما شاهد سناهة القوم
 وأقدامهم على سوء الأدب تبنى حصول
 قوة فوية على الدفع ثم استدرك وقال
 بل الأولى أن آوى إلى ركن شديد
 وهو الاعتصام بعناية الله روى أنه
 أغلق بابها لما جاؤا فقتلوا الجدار
 فلما رأت الملائكة ما لقي لوط من
 الكرب (قالوا يا لوط انزل ركنك
 لن يصلوا إليك) وهذه جملة موضحة
 للتي قبلها لأنهم إذا كانوا رسل الله
 لم يصل الأعداء إليه ولن يتعدوا على
 ضرره فأمره الملائكة أن يفتح
 الباب فدخلوا فاستأذن جبرئيل
 ربه في عقوبتهم فأذن له فضرب
 بجناحه وجوههم فطمس أعينهم
 وأعماهم كما قال سبحانه وأقدر أودوه
 عن ضيفه فطمسنا أعينهم فصاروا
 لوط وأهله فقال (واسر بأهلك) الباء

قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
 شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
 ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما هي من
 الظالمين ببعيد يقول ما أجاز الله منها ظالمًا بعد قوم لوط حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا
 محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وعكرمة وما هي من الظالمين ببعيد يقول لم ير أظلم من بعدهم
 حدثنا علي بن سهل قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذب عن قتادة في قوله وما هي من الظالمين
 ببعيد قال يعني ظالمًا هذه الامة قال والله ما أجاز منها ظالمًا بعد حدثنا موسى بن هرون قال
 ثنا حماد قال ثنا أسباط عن السدي وما هي من الظالمين ببعيد يقول من ظلمة العرب ان لم
 يتوبوا فيعذبوا بها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر الهذلي
 ابن عبد الله قال يقول وما هي من الظالمين ببعيد من ظلمة أمتك ببعيد فلا يأمنها منهم ظالم وكان
 قلب الملائكة على أرض سدوم سافلها كما حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا
 الأعمش عن مجاهد قال أخذ جبرئيل عليه السلام قوم لوط من سرحهم ودورهم جلهم
 بمواشيهم وأمتعتهم حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم ثم أكفأهم حدثنا به أبو كريب مرة
 أخرى عن مجاهد قال أدخل جبرئيل جناحه تحت الأرض السفلى من قوم لوط ثم أخذهم
 بالجناح الأيمن فأخذهم من سرحهم ومواشيهم ثم رفعها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة
 قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كان يقول فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها قال لما
 أصبحوا غدا جبرئيل على قريتهم ففتقها من أركانها ثم أدخل جناحه ثم حملها على خوافي جناحه
 * قال ثنا شبل قال حدثني هذا ابن أبي نجيح عن إبراهيم بن أبي بكر قال ولم يسمعه ابن أبي نجيح
 عن مجاهد قال حملها على خوافي جناحه بمافها ثم صعد بها إلى السماء حتى سمع أهل السماء
 نباح كلابهم ثم قلبها فكان أول ما سقط منها شرفها فذلك قول الله جعلنا عاليها سافلها
 وأمطرنا عليها حجارة من سجيل قال مجاهد فلم يصب قومًا ما أصابهم أن الله طمس على أعينهم ثم
 قلب قريتهم وأمطر عليهم حجارة من سجيل حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
 معمر عن قتادة قال بلغنا أن جبرئيل عليه السلام أخذ بعروة القربة الوسطى ثم ألوى بها إلى السماء
 حتى سمع أهل السماء ضواغي كلابهم ثم دمر بعضها على بعض فجعل عاليها سافلها ثم أتبعهم الحجارة
 قال قتادة وبلغنا أنهم كانوا أربعة آلاف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
 قتادة قال ذكر لنا أن جبرئيل عليه السلام أخذ بعروتها الوسطى ثم ألوى بها إلى جوف السماء حتى
 سمعت الملائكة ضواغي كلابهم ثم دمر بعضها على بعض ثم أتبع شذان القوم صخرًا قال وهي ثلاث
 قرى يقال لها سدوم وهي بين المدينة والشام قال وذكرنا أنه كان فيها أربعة آلاف ألف وذكر
 لنا أن إبراهيم عليه السلام كان يشرف يقول سدوم يوم تمالك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال
 ثنا أسباط عن السدي قال لما أصبحوا يعني قوم لوط نزل جبرئيل فاقطع الأرض من سبع أرضين
 فجعلها حتى بلغ السماء الدنيا فذلك حين يقول والموتفكة أهوى المنقلبة حين أهوى بها جبرئيل
 الأرض واقتلعها بجناحه فن لم يمت حين أسقط الأرض أمطر الله عليه وهو تحت الأرض الحجارة
 ومن كان منهم شاذ في الأرض وهو قول الله فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل ثم
 تبعهم في القرى فكان الرجل يأتيه الحجر فيقتله وذلك قول الله تعالى وأمطرنا عليها حجارة من
 سجيل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر وأبو فيان عن معمر عن
 قتادة قال بلغنا أن جبرئيل عليه السلام أصبح نشر جناحه فانتف به أرضهم عما فيه من

لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون ان في بيت لوط حجرة ثم يزل العذاب ووجه خلاص

للتعديّة ان كانت الهمزة للوصل من السرى (٦٠) أوزائدة ان كانت للقطع من الاسراء (بقطع من الليل) عن ابن عباس أى فى

قصورها ودوابها وحجارتها وشجرها وجميع ما فيها فضعها فى جناحه فخواها وطواها فى جوف جناحه ثم صعد بها الى السماء الدنيا حتى سمع سكان السماء أصوات الناس والكلاب وكانوا أربعة آلاف ألف ثم قلبها فأرسلها الى الأرض منكوسة دمدم بعضها على بعض فجعل عاليها سافلها ثم أتبعها حجارة من سجيل **حدثنا** ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال ثنا محمد بن كعب القرظى قال حدثت أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال بعث الله جبرئيل عليه السلام الى المؤتفكة قرية لوط عليه السلام التى كان لوط فيها فاحتملها بجناحه ثم صعد بها حتى ان أهل السماء الدنيا يسمعون نباح كلابها وأصوات دجاجها ثم كفأها على وجهها ثم أتبعها الله بالحجارة يقول الله جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل فاهلكها الله وما حولها من المؤتفكات وكن خمس قرى بان صنععة وصعوة وعترود وما وسدوم وسدوم هى القرية العظمى ونجى الله لوطا ومن معه من أهله الا امرأته كانت فىم هلاك **يقول** فى تأويل قوله تعالى (والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان انى أراكم بخير وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط **يقول** تعالى ذكره وأرسلنا الى ولدهم شعيبا فلما أتاهم قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره يقول أطيعوه وتلوا له بالطاعة لما أمركم به ونهاكم عنه ما لكم من إله غيره يقول ما لكم من معبود سواه يستحق عليكم العبادة غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان يقول ولا تنقصوا الناس حقوقهم فى مكيالكم وميزانكم انى أراكم بخير * واختلف أهل التأويل فى الخير الذى أخبر الله عن شعيب أنه قال لمدن انه يراهم به فقال بعضهم كان ذلك رخص السعر وحذرهم غلاءه ذكر من قال ذلك **حدثني** زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا عبد الله بن داود الواسطى قال ثنا محمد بن موسى عن الذيال بن عمرو عن ابن عباس انى أراكم بخير قال رخص السعر وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط قال غلاء سعر **حدثني** أحمد ابن على النضرى قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا صالح بن رستم عن الحسن وذكروا شعيب قال انى أراكم بخير قال رخص السعر **حدثني** محمد بن عمرو بن على قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبي عامر الخراز عن الحسن فى قوله انى أراكم بخير قال الغنى ورخص السعر وقال آخرون غنى بذلك انى أرى لكم ما لا وزينة من زين الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله انى أراكم بخير قال يعنى خير الدنيا وزيتها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انى أراكم بخير أبصر عليهم قسرا من قسرها الدنيا وزيتها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انى أراكم بخير قال فى دنياكم كما قال الله تعالى ان ترك خيرا سماء خيرا لان الناس يسمون المال خيرا * وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب ما أخبر الله عن شعيب أنه قال لقومه وذلك قوله انى أراكم بخير يعنى بخير الدنيا وقد دخل فى خير الدنيا المال وزينة الحياة الدنيا ورخص السعر ولا دلالة على أنه غنى بقبوله ذلك بعض خيرات الدنيا دون بعض فذلك على كل معانى خيرات الدنيا التى ذكر أهل العلم أنهم كانوا أو توها وانما قال ذلك شعيب لأن قومه كانوا فى سعة من عيشهم ورخص من أسعارهم كثيرة أموالهم فقال لهم لا تنقصوا الناس حقوقهم فى مكيالكم ومواز ينكم فقد وسع الله عليكم رزقكم وانى أخاف عليكم بمخالفتكم أمر الله وبخسكم الناس أموالهم فى مكيالكم ومواز ينكم عذاب يوم محيط يقول أن ينزل بكم عذاب يوم محيط بكم عذابه بفعل المحيط نعتا اليوم وهو من نعت العذاب اذا كان مفهوما معناه وكان العذاب فى اليوم فصار كقولهم بعض جبتك محترقة **يقول** فى تأويل قوله تعالى (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس

آخر الليل بسجرو قال قتادة بعد طائفة من الليل وقيل نصف الليل كأنه قطع نصفين ولا يلتفت منكم أحداً) أى لا ينظر الى ما وراءه (الا امرأتك) أكثر القراء على نصب فاعترض بأن الفصحى فى مثله هو البدل لان الكلام غير موجب فكيف اجتمع القراء على غير فصيح فأجاب جارا الله بان الرفع بدل من أحد على القياس والنصب مستثنى من قوله فأسر لا من قوله لا يلتفت وزيف بأن الاستثناء من أسرى يقتضى كونها غير مسرى بها والاستثناء من لا يلتفت يقتضى كونها مسرى بها لان الالتفات بعد الاسراء فتكون مسرى بها غير مسرى بها ويمكن أن يحجب بان أسروا ان كان مطلقا فى الظاهر الا أنه فى المعنى مقيد بعدم الالتفات اذا المراد أسر بأهلك اسراء لا الالتفات فيه الامر أنك فانك تسرى بها اسراء مع الالتفات فاستثنى على هذا ان شئت من أسر وان شئت من لا يلتفت ولا تناقض وبعضهم كابن الحاجب جعل الامر أنك فى كلتا القراءتين مستثنى من لا يلتفت ولم يستبعد اجتماع القراء على قراءة غير الاقوى ويمكن أن يقال انما اجتمعوا على النصب ليكون استثناء من أسراذ لو جعل استثناء من لا يلتفت لزم أن تكون مأمورة بالالتفات لان القائل اذا قال لا يقم منكم الازيد كان ذلك أمرا لزيد بالقيام اللهم الا أن يجعل الاستثناء منقطعا على معنى ولا يلتفت منكم أحد لكن امر أنك تلتفت فيصيرها ما أصابهم واذا كان هذا الاستثناء منقطعا كان التفاتها موجبا للعصية قاله فى الكشف

أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين يقول تعالى ذكره مخبراً عن قبيش شبيب لقومه أو فوا
الناس الكيل والميزان بالقسط يقول بالعادل وذلك بأن توفوا أهل الحقوق التي هي مما يكال أو
يوزن حقوقهم على ما وجب لهم من التمام بغير بخس ولا نقص وقوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم
يقول ولا تنقصوا الناس حقوقهم التي يجب عليكم أن توفوهم كيلاً أو وزناً أو غير ذلك كما حدثني
الحريث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا علي بن صالح بن حي قال بلغني في قوله ولا تبخسوا الناس
أشياءهم قال لا تنقصوهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تبخسوا الناس
أشياءهم يقول لا تظلموا الناس أشياءهم وقوله ولا تعثوا في الأرض مفسدين يقول ولا تسيروا في
الأرض تعملون فيها بمعاصي الله كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة في قوله ولا تعثوا في الأرض مفسدين قال لا تسيروا في الأرض وحدثت عن المسيب
عن أبي روق عن الضحاك في قوله ولا تعثوا في الأرض مفسدين يقول لا تسعوا في الأرض مفسدين
يعني نقصان الكيل والميزان في القول في تأويل قوله تعالى ﴿بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين﴾
وما أنا عليكم بحفيظ يعني تعالى ذكره بقوله بقية الله خير لكم ما أبقاه الله لكم بعد أن توفوا الناس
حقوقهم بالكيل والميزان بالقسط فأحله لكم خير لكم من الذي بقي لكم ببخسكم الناس من
حقوقهم بالكيل والميزان إن كنتم مؤمنين يقول إن كنتم مصدقين بوعده الله ووعده وحلله
وحرامه وهذا قول روي عن ابن عباس بإسناد غير مرتض عن أهل النقل وقد اختلف أهل
التأويل في ذلك فقال بعضهم معناه طاعة الله خير لكم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كرب قال
ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ليث عن مجاهد بقية الله خير لكم قال
طاعة الله خير لكم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عيسى بن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم
ابن أبي بزة عن مجاهد بقية الله قال طاعة الله خير لكم حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بقية الله قال طاعة الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ليث عن مجاهد بقية الله خير لكم قال طاعة الله خير لكم
حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بقية الله خير لكم
قال طاعة الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج عن مجاهد دخوه
وقال آخرون معنى ذلك حظكم من ربكم خير لكم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين حظكم من ربكم خير لكم
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بقية الله
خير لكم قال حظكم من الله خير لكم وقال آخرون معناه رزق الله خير لكم ذكر من قال ذلك
حدثني الحريث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن ذكره عن ابن عباس بقية الله قال
رزق الله وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بقية
الله خير لكم إن كنتم مؤمنين قال الهلال في العذاب والبقية في الرحمة وإنما احتجرت في تأويل ذلك
القول الذي اخترته لأن الله تعالى ذكره إنما تقدم إليهم بالنهي عن بخس الناس أشياءهم في المكيل
والميزان وإلى ترك التطفيف في الكيل والبخس في الميزان دعاهم شعيب فتعقيب ذلك بالخبر عما لهم
من الخطي الوفاء في الدنيا والآخرة أولى مع أن قوله بقية إنما هي مصدر من قول القائل بقيت بقية
من كذا فلا وجه لتوجيه معنى ذلك إلا إلى بقية الله التي أبقاه الله لكم بعد وفائكم الناس
حقوقهم خير لكم من بقيتكم من الحرام الذي بقي لكم من ظلمكم الناس ببخسكم إياهم في الكيل
والوزن وقوله وما أنا عليكم بحفيظ يقول وما أنا عليكم أيها الناس برقيب أرقبكم عند كيلاكم

الكلام خلل لا يمكن اجتماعهما على الصحة والقراءة ثان يجب اجتماعهما على الصحة لتواتر القراءة كلها روي أنها لما سمعت هذه العذاب أي صوته التفتت وقالت يا قوم ما فادركها حجر فقتلها وقيل المراد بعدم الالتفات قطع تعلق القلب عن الاصراف والاموال والامتنعة فعلى هذا يصح الاستثنا أن من غير شائبة التناقض كأنه أمر لوطاً أن يخرج بقومه ويترك هذه المرأة فإنها هالكه من الهالكين ثم أمر أن يقطعوا العلائق وأخبر أن امرأته تبقى متعلقة القلب بها يروي أنه قال لهم متى موعدهم لا كههم فقيل له (إن موعدهم الصبح) فقال أريد أسرع من ذلك فقالوا ليس الصبح بقريب فلما جاء أمرنا) بأهلاً كههم (جعلنا أي جعل رسلنا عاليها سافلها) روي أن جبرئيل أدخل جناحه الواحد تحت مدائن قوم لوط وقلعها ووضعهدها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نهيق الجير ونباح الكلاب وصياح الديوك لم يقبلوا طعام ولم يتكسر لهم ناء ثم قام أفعى وذبها على الأرض ثم أمطر عليهم حجارة من سجيل وهو عرب سجيل وكل كانه مركب من حجر وطين وهو في غاية الصلابة وقيل سجيل أي مثل السجل وهي الدلو العظيمة أو مثلها في تضمن الأحكام الكثيرة وقيل أي مرسله عليهم من أسجلته إذا أرسلته وقيل أي مما كتب الله أن يعذب به أو كتب عليه أسماء المعذنين من السجل وقد سجل لفلان وقيل من سجين أي من جهنم فابدت النون لاما وقيل انداسم من أسماء

الظلمة وفي السماء معادنها في جبال
وحجرة عن الحسن والسدي عليها
أمثال الخواتيم وقال ابن جريج كان
عليها سبيل لا تشاكل حجارة الأرض وقال
الربيع مكتوب على كل حجر اسم
من يري به وقال أبو صالح رأيت منها
عند أم هانئ حجارة فيها خطوط حجر
على هيئة الجرع ومعنى (عند ربك)
أى في خزائنه لا يتصرف في شئ منها
الا هو أو مقرر في علمه اهلاك من
أهلك بكل واحد منها (وماهى) أى تلك
الحجارة (من الظالمين) أى من كل ظالم
(ببعيد) وهو بعيد لأهل مكة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل
جبرئيل عن هذا فقال يعنى من ظالمى
أمتك ما من ظالم الا هو بصد
سقوط الحجر عليه ساعة فإساعة وقيل
أى تلك القرى ليست يبعيدة
من ظالمى أهل مكة عرونها في
مسارهم الى الشام وقيل المراد أنها
وان كانت في السماء الا أنها اذا
هوت منها فهم أسرع شئ لحوقا
بالمري فكانت كأنها يمكن قريب
والله تعالى أعلم بمراده

والى مدین أحاهم شعيبا قال
يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره
ولا تنقصوا المكيا والميزان الى أراكم
بخير والى أخاف عليكم عذاب يوم محيط
ويا قوم أوفوا المكيا والميزان
بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم
ولا تعثوا في الأرض مفسدين بقية
الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا
عليكم بحفيظ قالوا يا شعيب
أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد
آبائنا وأن نفعل في أموالنا ما نشاء
انك لأنك الحليم الرشيد قال يا قوم
أرايتم ان كنت على بينة من ربى
ورزقنى منه رزقا حسنا وما أريد أن
أجلبكم الى ما أنهاكم عنه ان أريدا الاصلاح ما استطعت وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه انيب

ورزقكم هل توفون الناس حقوقهم أم تظلمونهم وانما على أن أبلغكم رساله ربى فقد أبلغتكموها
في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل
في أموالنا ما نشاء انك لأنك الحليم الرشيد) يقول تعالى ذكره قال قوم شعيب يا شعيب أصلاتك
تأمرك أن تترك عبادة ما يعبد آباؤنا من الاوثان والاصنام أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء من كسر
الدراهم وقطعها وبخس الناس في الكيل والوزن انك لأنك الحليم وهو الذى لا يحمل الغضب أن
يفعل ما لم يكن ليفعله في حال الرضا الرشيد يعنى رشيدا لا مري في أمر ديارهم أن يتركوا عبادة
الاوثان كما حدثنا محمود بن خدش قال ثنا جابر بن خالد الخياط قال ثنا داود بن قيس عن زيد
ابن أسلم في قول الله أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء انك
لأنك الحليم الرشيد قال كان مما نهاهم عنه حذف الدراهم أو قال قطع الدراهم الشك من حماد
حدثنا سهل بن موسى الرازى قال ثنا ابن أبي فديك عن أبي مودود قال سمعت محمد بن كعب
القرظى يقول بلغنى أن قوم شعيب عذبوا في قطع الدراهم وجدت ذلك في القرآن أصلاتك تأمرك
أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب
عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظى قال عذب قوم شعيب في قطعهم الدراهم فقالوا
يا شعيب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء قال ثنا
حماد بن خالد الخياط عن داود بن قيس عن زيد بن أسلم في قوله أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء قال
كان مما نهاهم عنه حذف الدراهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء قال نهاهم
عن قطع الدنانير والدراهم فقالوا انما هى أموالنا نفعل فيها ما نشاء ان شئنا قطعناها وان شئنا
حرقناها وان شئنا طرحنها قال وأخبرنا ابن وهب قال وأخبرني داود بن قيس المري أنه سمع زيد
ابن أسلم يقول في قول الله قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في
أموالنا ما نشاء قال زيد كان من ذلك قطع الدراهم وقوله أصلاتك كان الاعمش يقول في تأويلها ما
حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الاعمش في قوله أصلاتك قال
قراءتك فان قال قائل وكيف قيل أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا
ما نشاء وانما كان شعيب نهاهم أن يفعلوا في أموالهم ما قد ذكرت أنه نهاهم عنه فيها قيل ان
معنى ذلك بخلاف ما توهمت وقد اختلف أهل العربية في معنى ذلك فقال بعض البصريين
معنى ذلك أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن تترك ما نفعل في أموالنا ما نشاء وليس
معناه تأمرك أن نفعل في أموالنا ما نشاء لانه ليس بذات أمرهم * وقال بعض الكوفيين نحو
هذا القول قال وفيها وجه آخر يجعل الأمر كالمعنى كأنه قال أصلاتك تأمرك بذواتها ناعن ذا
فهى حيث شذ مردودة على ان الاولى منصوبة بقوله تأمرك وأن الثانية منصوبة بعطفاها على
ما لى في قوله ما يعبد واذا كان ذلك كذلك كان معنى الكلام أصلاتك تأمرك أن تترك
ما يعبد آباؤنا أو أن تترك ما نفعل في أموالنا ما نشاء وقد ذكر عن بعض القراء أنه قرأ ما نشاء فن
قرأ ذلك كذلك فلامؤنة فيه وكانت أن الثانية حيث شذ معطوفة على أن الاولى وأما قولهم لشعيب انك
لأنك الحليم الرشيد فانهم أعداء الله قالوا ذلك له استهزأ به وانما سفهوه وجهلوه بهذا الكلام وبما
قلنا من ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
عن ابن جريج انك لأنك الحليم الرشيد قال يستهزئون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله انك لأنك الحليم الرشيد المستهزئون يستهزئون بانك لأنك الحليم الرشيد في القول

و يا قوم لا يجر منكم شقاق أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح (٦٣) وما قوم لوط منكم بعيد واستغفروا ربكم

ثم توبوا إليه أن يرحمكم ويودد قالوا
يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول
وانزلناك فإنا ضعيفا ولولا رهطك
لرجناك وما أنت علينا بعز يز قال
يا قوم أرهطي أعز عليكم من الله
واتخذتموه وراءكم ظهريا أن رب
يما تعملون محبط ويا قوم اعلموا على
مكاتبتكم أني عامل سوف تعلمون
من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو
كاذب وارتقبوا إلى معكم رقيب ولما
جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا
معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا
الصيحة فأصبحوا في ديارهم جائعين
كان لم يغنوا فيها إلا بعدا لمدن كما
بعثت ثمود ولقد أرسلنا موسى
بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون
وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر
برعون برشيدي قدم قومه يوم القيامة
فأوردتهم النار وبئس الورد المورود
وأتاهم في هذه لعنة و يوم القيامة
بئس الرفد المسرفود ذلك من أنباء
القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد
وما طلة أهام ولكن طلعوا أنفسهم
فأغنت عنهم آلهم التي يدعون
من دون الله من شئ لما جاء أمر ربك
وما زادهم غير تنبيذ وكذلك أخذ
ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن
أخذهم أليم شديد القراءات اني بالفتح
أريكم بالامالة أبو جعفر ونافع وأبو
عمرو والبرقي وكذلك روى عن أهل
مكة اني أخاف شقاق أن يفتح الباء
فيهما أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو
عمرو صلواتك كما مر في سورة التوبة
في قوله ان صلاتك سكن توفيق
بالفتح أبو عمرو وابن عامر وأبو جعفر
ونافع أرهطي بالفتح أبو جعفر ونافع
وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو بعدت

في تأويل قوله تعالى (١) قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي ورزقتي منه رزقا حسنا وما أريد
أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ان أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت
واليه أنيب (٢) يقول تعالى ذكره قال شعيب لقومه يا قوم أرايتم ان كنت على بيان وبرهان من ربي
فيما أدعوكم إليه من عبادة الله والبراءة من عبادة الاوثان والاصنام وفيما أنهاكم عنه من افساد
المال ورزقتي منه رزقا حسنا يعني حلالا طيبا وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه يقول وما
أريد أن أنهاكم عن أمر ثم أفعل خلافة بل لا أفعل إلا بما أمركم به ولا أنهي إلا عما أنهاكم
عنه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم
عنه يقول لم أكن لأنهاكم عن أمر أركبه أو آتية ان أريد إلا الإصلاح يقول ما أريد فيما أمركم
به وأنا أنهاكم عنه إلا إصلاحكم وإصلاح أمركم ما استطعت يقول ما قدرت على اصلاحه لثلاثيالك
من الله عقوبة منكم بخلافكم أمره ومعصيتكم رسوله وما توفيقي إلا بالله يقول وما أصابني الحق
في محاولتي إصلاحكم وإصلاح أمركم إلا بالله فإنه هو المعين على ذلك ان لا يعني عليه لم أصب الحق
فيه وقوله عليه توكلت يقول إلى الله أفوض أمري فإنه تقى وعليه اعتمادى في أمورى وقوله
واليه أنيب واليه أقبل بالطاعة وأرجع بالتوبة كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عبيد عن ورقاء
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واليه أنيب قال أرجع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله واليه أنيب قال أرجع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن
جريح عن مجاهد قوله واليه أنيب قال أرجع (٣) القول في تأويل قوله تعالى (٤) ويا قوم لا يجر منكم
شقاق أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم بعيد
يقول تعالى ذكره يخبرنا عن قبل شعيب لقومه ويا قوم لا يجر منكم شقاق يقول لا يحملنكم عداوتى
وبغضى وفراق الدين الذى أنا عليه على الاصرار على ما أنتم عليه من الكفر بالله وعبادة الاوثان
وبخس الناس فى المكايال والميزان وترك الانابة والتوبة فيصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح من الفرق
أو قوم هود من العذاب أو قوم صالح من الرجفة وما قوم لوط الذين انتفست بهم الارض منكم
بعيد علاكم أفلا تتعظون به وتعتبرون يقول فاعتبروا بهؤلاء واحذروا أن يصيبكم شقاق مثل
الذى أصابهم كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يجر منكم
شقاق يقول لا يحملنكم فراقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح الآية حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله لا يجر منكم شقاق يقول لا يحملنكم
شقاقى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله لا يجر منكم شقاق
قال عداوتى وبغضى وفراقى حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة
وما قوم لوط منكم بعيد قال إنما كانوا حديثا منهم قريبا (٥) يعنى قوم نوح وعاد وثمود وصالح حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وما قوم لوط منكم بعيد
قال إنما كانوا حديثى عهد قريبا بعد نوح وعود * قال أبو جعفر وقد يحتمل أن يقال معناه
وما دار قوم لوط منكم بعيد (٦) القول في تأويل قوله تعالى (٧) واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه
ان ربي رحيم ودود (٨) يقول تعالى ذكره يخبرنا عن قبل شعيب لقومه استغفروا ربكم أيها القوم
من ذنوبكم بينكم وبين ربكم التي أنتم عليها مقيمون من عبادة الآلهة والاصنام وبخس الناس

(١) لعله يعنى بعد قوم الخ تأمل كتبه معجمه

ثمود بالظهار ابن كثير وأبو جعفر ونافع وخلف ويعقوب وعاصم غير الاعشى الوقوف شعيبا ط غيره ط محبط مفسدين ه

مؤمنين ج للابتداء بالنفي مع
ط الا بالله ط أتيت ه صالح
ط بعيد ه اليه ط ودود ه
ضعيفا ج لان لولا للابتداء مع
الواو لرجناك ز الحق النفي وكون
الواو للحال أوجه بعزير ه من الله
ط للفصل بين الاستخبار والاخبار
واتحاد المقصود وجه للوصل ظهريا ط
محيط ه عامل ط تعلمون ه لا كاذب
ط للفصل بين الخبر والطلب رقيب
ه جاعين ه لا فيها ط ثمود ه
ميمين ه لالتعلق بالخار فرعون ج
لنفي مع الواو للعطف أو للحال برشد
ه النار ط المورد ه القيامة
ط المرفود ه وحسيد ه أمر
ربك ج تتيب ه ظالمة ط شديد
ه التفسير نقص المكيال
يشمل معنيين بأن ينقص في الأيفاء
من القدر الواجب ويريد في
الاستيفاء على القدر الواجب فيلزم
في كلا الحالتين نقصان حق الغير
ثم عسل النفي بقوله (اني أراكم
بخير) أي بثروة وسعة تغنيكم عن
التطفيف أو بنعمة من الله حقها
أن تشكر لتزداد لأن تكفر فتزال
(واني أخاف عليكم) عن ابن عباس أنه
فسر الخوف بالعلم وقال آخرون
أنه الظن الغالب لأنه كان يجوز
ازدجارهم وانتهاءهم والعذاب المحيط
المهلك المستأصل كأنه أحاط بهم
بحيث لا ينفلت منهم أحد وزيادة
اليوم لاجل المبالغة والاستناد المجازي
باعتبار ما هو واقع فيه واشتمل عليه
ذلك اليوم قيل هو عذاب
الاستئصال في الدنيا وقيل عذاب
الآخرة والاطهر العموم قوله (أوفوا
المكيال) إلى قوله أشياءهم قدم
تفسير مثله في الاعراف وقوله (ولا
تعثوا في الأرض مفسدين) مضى تفسيره في أوائل البقرة بقي في الآية سؤال وهو أنه سبحانه نهى أولا

حقوقهم في المكايل والموازين ثم توبوا إليه يقول ثم ارجعوا إلى طاعته والانتهاة إلى أمره ونهيه ان
ربي رحيم يقول هو رحيم عن تاب وأتاب إليه أن يعذبه بعد التوبة ودود يقول ذو محبة لمن أناب وتاب
إليه يوده ويحببه القول في تأويل قوله تعالى (قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول) وانا لئراك
فيما ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزير يقول تعالى ذكره قال قوم شعيب لشعيب
يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول أي ما نعلم حقيقة كثيرا مما تقول وتخبرنا به وانا لئراك فيما ضعيفا
ذكر أنه كان ضريرا فلذلك قالوا له انا لئراك فيما ضعيفا ذكر من قال ذلك حديثي عبد الأعلى بن
واصل قال ثنا أسد بن زيد الحصاص قال أخبرنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير في قوله وانا
لئراك فيما ضعيفا قال كان أعمى حدثنا عباس بن أبي طالب قال ثني ابراهيم بن مهدي المصيصي
قال ثنا خلف بن خليفة عن سفيان عن سعيد بن شريك حدثنا أحمد بن الوليد الرملي قال ثنا
ابراهيم بن زياد واهم بن المنذر وعبد الملك بن زيد قالوا ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن شريك
قال ثنا عمرو بن عون ومحمد بن الصباح قالوا سمعنا شريكا يقول في قوله وانا لئراك فيما
ضعيفا قال أعمى حدثنا سعد بن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير مثله
حديثي المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان قوله وانا لئراك فيما ضعيفا قال كان ضعيفا
البصر قال سفيان وكان يقال له خطيب الانبياء * قال ثنا الحناني قال ثنا عباد عن شريك عن
سالم عن سعيد وانا لئراك فيما ضعيفا قال كان ضريرا بالمضر وقوله ولولا رهطك لرجمناك يقول يقولون
ولولا أنت في عشيرتك وقومك لرجمناك يعنون لسببناك وقال بعضهم معناه لقتلناك ذكر من قال
ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولولا رهطك لرجمناك قال قالوا لولا
أن نتقي قومك ورهطك لرجمناك وقوله وما أنت علينا بعزير يعنون ما أنت ممن يكرم علينا فيعظم
علينا اذلاله وهو انه بل ذلك علينا هين القول في تأويل قوله تعالى (قال يا قوم أرهطى أعز
عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا) ان ربي عما تعملون محيط يقول تعالى ذكره قال شعيب
لقومه يا قوم أعز زتم قومكم فكانوا أعز عليكم من الله واستخفتم بركم فعملتموه خلف ظهوركم
لا تأمرون لأمره ولا تخافون عقابه ولا تعظمونه حق عظمته يقال للرجل اذا لم يقض حاجة الرجل
نبذ حاجته وراء ظهره أي تركها لا يلتفت إليها واذا قضاه قيل جعلها أمامه ونصب عينيه ويقال
ظهرت بحاجتي وجعلتها ظهري أي خلف ظهرك كما قال الشاعر

* وجدنا بني البرصاء من ولد الظهر * معني أنهم يظهرون بحوائج الناس فلا يلتفتون إليها * وبنحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال
ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه
وراءكم ظهريا وذلك أن قوم شعيب ورهطه كانوا أعز عليهم من الله وصغر شأن الله عندهم عزربنا
وجعل ثناؤه حديثي المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
واتخذتموه وراءكم ظهريا قال قفا حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا قوم
أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا يقول عز زتم قومكم وأظهركم بركم
حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واتخذتموه وراءكم ظهريا
قال لم تراقبوه في ثني انما تراقبون قومي واتخذتموه وراءكم ظهريا يقول عز زتم قومكم وأظهركم
بركم حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واتخذتموه وراءكم
ظهريا قال لم تراقبوه في ثني انما تراقبون قومي واتخذتموه وراءكم ظهريا لا تخافونه حديثا الحسن

بضـرـه هو أن النهي عن النقص في
المبايعة وإن كان يفيد تصرُّحه
تعبيراً وتوبيخاً لكنه يوهم النهي عن
أصل المبايعة فلدفع هذا الخيال أمر
بإيفاء الكيل فيه إباحة أصل
المبايعة مع التصريح بالنعـت
المستحسن في العقول لزيادة الرغبة
وفيه أيضاً فائدة أخرى من قبل
تقييد الإيفاء بالقسط ليعلم أن
ما جاوز العدل ليس بواجب بل هو
فضل ومروءة لا تقف عند حد وانما
الواجب شيء من الإيفاء بقدر ما يخرج
عن العهدة بيقين كما أن غسل الوجه
لا يحصل باليقين إلا عند غسل شيء من
الرأس (بقية الله) قيل ثواب الله وقيل
طاعته ورضاه كقوله والباقيات
الصالحات خير وقيل أي ما بقي لكم
من الحلال بعد التزعم بما هو حرام
عليكم (خير لكم) بشرط أن تؤمنوا
لأن شيئاً من الأعمال لا ينفع مع
الكفران كنتم مصدقين لي فيما
أنصح لكم ولا ريب أن الأمانة تجر
الرزق لاعتماد الناس وأقبالهم عليه
فينفتح له أبواب المكاسب والخيانة
تجر الفقر لتفتر الناس عنه وعن
معاملته وصحبته قالت المعتزلة في
إضافة البقية إلى الله دليل على أن
الحرام لا يسمى رزق الله وقرئ تقية
أنه بالناء الفوقانية أي اتقاه
الصارف عن المعاصي والقبائح (وما
أنأ عليكم بحفيظ أحفظ) أعمالكم
لا جازيكم إنما أنأ مبلغ ناصح وقد أعذر
من أنذر قوله (أصلانك) قيل أي دينك
وإيمانك لأن الصلاة عماد الدين فعبر
عن النبي باسم معظم أركانه وقيل
المراد بالاتباع لأنه أصل الصلاة ومنه
المصلي الذي يتلو السابق وما عني دينك

ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أرهطى أعز عليكم من الله قال
أعز زتم قوهكم واغتررتهم بركم سمعت اسحق بن أبي إسرائيل قال قال سفيان واتخذتموه وراءكم
ظهيراً كما يقول الرجل للرجل خلفت حاجتي خلف ظهرك فاتخذتموه وراءكم ظهيراً واستخفتم
بأمره فإذا أراد الرجل قضاء حاجته صاحبه جعلها أمامه بين يديه ولم يستخف بها حديث
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير في قوله واتخذتموه وراءكم ظهيراً قال الظهري الفضل
مثل الجمال يخرج معه بابل ظهاريه فضل لا يحمل عليها شياً إلا أن يحتاج إليها قال فيقول انما بركم
عندكم مثل هذا ان احتجتم إليه وان لم تحتجوا إليه فليس بشيء وقال آخرون معنى ذلك واتخذتم
ما جاء به شعيب وراءكم ظهيراً قالها التي في قوله واتخذتموه على هذا من ذكر ما جاء به شعيب
عليه السلام ذكر من قال ذلك حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد واتخذتموه وراءكم ظهيراً قال تركتم ما جاء به شعيب قال ثنا جعفر بن عون
عن سفيان عن جابر عن مجاهد قال نبذوا أمره حديثنا الحريث قال ثنا عبد العزيز عن سفيان
عن جابر عن مجاهد واتخذتموه وراءكم ظهيراً قال نبذتم أمره حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتخذتموه وراءكم ظهيراً (١) قال هم رهط
شعيب تركهم ما جاء به وراء ظهورهم ظهيراً حديثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد واتخذتموه وراءكم ظهيراً قال استثنوا هم رهط شعيب وتركهم ما جاء به شعيب وراء
ظهورهم ظهيراً وانما اخترنا القول الذي اخترناه في تأويل ذلك لقرب قوله واتخذتموه وراءكم
ظهيراً من قوله أرهطى أعز عليكم من الله فكانت الهاء في قوله واتخذتموه بأن تكون من ذكر الله
لقرب جوار هامنه أشبه وأولى وقوله ان ربي بما تعملون محيط يقول ان ربي محيط علمه بعملكم
فلا يخفى عليه منه شيء وهو مجازيكم على جميعه عاجلاً وآجلاً القول في تأويل قوله تعالى
(ويا قوم اعملوا على مكانتكم اني عامل سوف تعلمون) يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل شعيب
لقومه ويا قوم اعملوا على مكانتكم يقول على تمسكنكم يقال منه الرجل يعمل على مكنته ومكنته
أي على اتناذه ومكن الرجل يمكن مكناً ومكانة ومكاناً وكان بعض أهل التأويل يقول في معنى
قوله على مكانتكم على منازلكم فعنى الكلام اذا ويا قوم اعملوا على تمسكنكم من العمل الذي تعملونه
اني عامل على توبة من العمل الذي أعمله سوف تعلمون أينا الخائى على نفسه والمحطى عليها والمصيب
في فعله المحسن الى نفسه القول في تأويل قوله تعالى (من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب
وارتقبوا اني معكم رقيب) يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل نبيه شعيب لقومه الذي يأتيه منا
ومنكم أيها القوم عذاب يخزيه يقول بذله ويهينه ومن هو كاذب يقول ويخزي أيضاً الذي
هو كاذب في قلبه وخبره منا ومنكم وارتقبوا أي انتظروا وتفقدوا من الرقبة يقال منه رقت فلان
أرقه رقبة وقوله اني معكم رقيب يقول اني أيضاً ذوق رقة ذلك العذاب معكم وناظر اليه عن هو
نازل منا ومنكم القول في تأويل قوله تعالى (ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه
برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثقين) يقول تعالى ذكره ولما جاء
قضاؤنا في قوم شعيب بعد ان نجينا شعيباً ورسولنا والذين آمنوا به فصدقوه على ما جاءهم به من عند
ربهم مع شعيب من عذابنا الذي يقتل على قومه برحمة مناله ولمن آمن به واتبعه على ما جاءهم به من
عند ربهم وأخذت الذين ظلموا صيحة من السماء أنحدتهم فأهلكهم بكفرهم برهم وقيل ان
جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة أخرجت أرواحهم من أجسامهم فأصبحوا في ديارهم

(١) انه قال استثنوا هم رهط شعيب وتركهم ما جاء به شعيب

جامعين على ركبهم وصرعى بأفئنتهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ كان لم يغنوا فيها إلا بعدا
لمدين كما بعثت نوحا يقول تعالى ذكره كان لم يغنوا قوم شعيب الذين أهلكتهم الله بعذابه
حين أصبحوا جامعين في ديارهم قبل ذلك ولم يغنوا من قولهم غنيت بكان كذا اذا أقت به ومنه
قول النابغة

غنيت بذلك اذهم لي جيرة * منها يعطف رسالة وتودد

وكما حدثني المتني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كان لم يغنوا فيها
قال يقول كان لم يعيشوا فيها حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله وقوله ألا بعدا لمدين كما بعثت نوحا يقول تعالى
ذكره ألا بعدا لله مدين من رحته باحلال نعمته بهم كما بعثت نوحا يقول كما بعثت من قبلهم نوحا من
رحته بازال سخطهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى
فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيده يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا موسى
بأدلتنا على توحيدنا ووجه تبين لمن عاينها وتأملها بقلب صحيح أنها تدل على توحيد الله وكذب كل من
ادعى الربوبية دونه وبطول قول من أشرك معه في الألوهة غيره الى فرعون وملئه يعني الى أشرف
جنده وتباعه فاتبعوا أمر فرعون يقول فكذب فرعون وملؤه موسى وجحدوا وحداثة الله وأبوا
قبول ما أتاهم به موسى من عند الله واتبع مالا فرعون أمر فرعون دون أمر الله وأطاعوه في
تكذيب موسى ورد ما جاءهم به من عند الله عليه يقول الله تعالى ذكره وما أمر فرعون برشيده يعني
أنه لا يرشد أمر فرعون من قبله في تكذيب موسى الى خير ولا يهديه الى صلاح بل يورده نار جهنم
﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورد) يقول
تعالى ذكره يقدم فرعون قومه يوم القيامة يقولهم فيمضي بهم الى النار حتى يوردهموها ويصلهم
سعيها وبئس الورد يقول وبئس الورد الذي يردونه وبئس الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يقدم
قومه يوم القيامة قال فرعون يقدم قومه يوم القيامة يعصى بين أيديهم حتى يهجم بهم على النار
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يقدم قومه يوم القيامة يقول يقولهم قومه
فأوردهم النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس
قوله يقدم قومه يوم القيامة يقول أضلهم فأوردهم النار حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سمع ابن عباس يقول في قوله فأوردهم النار
قال الورد الدخول حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت
الضحالك يقول في قوله فأوردهم النار كان ابن عباس يقول الورد في القرآن أربعة أوراد في هود
قوله وبئس الورد المورد وفي مريم وان منكم الاواردها وورد في الانبياء حصب جهنم أنتم لها
واردون وورد في مريم أيضا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا كان ابن عباس يقول كل هذا
الدخول والله ليردن جهنم كل بر وفاجر ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جحشا ﴿القول في
تأويل قوله تعالى﴾ (وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود) يقول الله تعالى ذكره
وأتبعهم الله في هذه يعني في هذه الدنيا مع العذاب الذي يحل لهم فيها من العرق في البحر لعنته ويوم
القيامة يقول وفي يوم القيامة أيضا يلغنون لعنة أخرى كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكام
عن عتبة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة
قال لعنة أخرى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح

بقولهم أصلاتك تأمرك السخرية
والهزة فكان الصلاة التي يداوم
عليها البلا ونهارا هي من باب الجنون
والوساوس ومعنى تأمرك أن تترك
تأمرك بتكليف أن تترك على
حذف المضاف لان الانسان
لا يؤمر بفعل غيره وقوله (أو أن
تفعل) معطوف على ما في ما بعد
أي تأمرك صلاتك بترك ما بعد
آباؤنا وبترك أن تفعل (في أموالنا
ما نشاء) روى أنه كان ينهاهم عن
قطع أطراف الدراهم كما كان
يأمرهم بترك التطفيف والاقتناع
بالخلال القليل من الحرام الكثير
(انك لأنت الخليم الرشيد) قيل أنه
مجاز والمراد نسبته الى غاية السفاهة
والغواية فمكسواتهم ككبه وقيل
حقيقة وأنه كان معروفا قبيحا بينهم
بالعلم والرشد فكانهم قالوا له انك
المعروف بهذه السيرة فكيف تنهانا
عن دين الفناء وسيرة تعودناها ثم
أشار عليه السلام الى ما آتاه الله من
العلم والهداية والنبوة والكرامة
والرزق الحلال الحاصل من غير
بخس ولا تطفيف وجواب الشرط
محذوف اكتفى عنه بما ذكر في
قصتي نوح وصالح والمعنى أرايتم ان
كنت على حجة واضحة ويقين من
ربي وقد آتاني بعد هذه السعادات
الروحانية السعادات الدنيوية ثم
انذيرات والمنافع الخلية هل يسعني
مع هذه الامارات أن أخون في
وحيه ولا آمركم بترك الشر ولا بفعل
الطاعة والانبياء لا يبعثون الا لذلك
(وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم
عنه) يقال خالفني فلان الى كذا اذا
قصده وأنت مول عنه فالمعنى

استطاعتى لاصلاحكم أو بدل من الاصلاح أى المقدار الذى استطعته منه أو المضاف محذوف أى الاصلاح اصلاح ما استطعت أو مفعولا للاصلاح فقد يعمل المصدر المعروف كقوله * ضعيف النكابة اعداءه * أى الآن أصلح ما استطعت اصلاحا من فاسدكم ثم بين أن كل ما يأتى ويذر فوقه بتسهيل الله وتأيد ففقال (وما توفيقى الا بالله) والتوفيق أن توافق ارادة العبد ارادة الله تعالى (عليه توكلت) أخصه بتفويض الامور اليه لانه مبدأ المبادئ (واليه أئيب) لانه المعاد الحقيقى وفى ضمنه ثم ريد للكفار وحسم لأطماعهم منه ثم أوعدهم بقوله (لا يجرؤنكم شقاقى) لا يكسبنكم خلافى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح) من الغرق (أو قوم هود) من الريح العقيم (أو قوم صالح) من الصيحة (وما قوم لوط) منكم بعيد لم يقل بعيدة حلا على لفظ القوم لانه مؤنث ولا بعيدين حلا على معناه ولكنه على تقدير مضاف أى وما أهلا كهم بعيد لانهم أهلا كما فى عهد قريب من عهدهم والمراد وما هم شئ بعيد أو زمان أو مكان بعيد وجوز وأن يسوى فى بعيد وقريب وقليل وكثير بين المذنب والمؤث لوروده على زنة المصادر التى هى الصهيل والتهيق ونحوهما (ان ربى رحيم ودود) يجوز أن يكون بمعنى فاعل أو مفعول كقوله يحبهم ويحبونه وهذا حث انهم على الاستغفار والتوبة وتنبه على أن سبق الكفر والمعصية لا ينبغي أن يمنعهم عن الايمان والطاعة ولما بالغ خطيب الانبياء فى التقرير والبيان (قالوا يا شبيب ما نفقه كثيرا مما تقول) ما لاقية الرغبة أو قالوا هم كما واستهانه كما يقول الرجل

عن مجاهد وأتبعوا فى هذه لعنة ويوم القيامة قال زيدوا بلعنة لعنة أخرى قتلك لعنتان حدثني المشنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأتبعوا فى هذه لعنة ويوم القيامة بنس الرfid المرفود اللعنة فى أثر اللعنة * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله وأتبعوا فى هذه لعنة ويوم القيامة قال زيدوا اللعنة أخرى قتلك لعنتان حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فى هذه قال فى الدنيا ويوم القيامة أردفوا بلعنة أخرى زيدوا قتلك لعنتان وقوله بنس الرfid المرفود بنس العون المعان اللعنة المزيدة فيها أخرى منها وأصل الرfid العون يقال منه رfid فلان فلانا عند الامير رfid رfid ابكسر الراء وإذا قمت فهو السقي فى القدح العظيم والرfid القدح الضخم ومنه قول الاعشى

رب رfid هرقتك ذلك الموءم وأسرى من عشر أقبال

ويقال رfid فلان حائطه وذلك اذا أسند به خشبة لئلا يسقط والرfid بفتح الراء المصدر يقال منه رfid رfid رfid والرfid اسم الشئ الذى يعطاه الانسان وهو الرfid وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المشنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله بنس الرfid المرفود قال لعنة الدنيا والآخرة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بنس الرfid المرفود قال لعنهم الله فى الدنيا وزيد لهم فيها اللعنة فى الآخرة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ويوم القيامة بنس الرfid المرفود قال لعنة فى الدنيا وزيدوا فيها اللعنة فى الآخرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأتبعوا فى هذه لعنة ويوم القيامة بنس الرfid المرفود يقول ترا دفت عليهم اللعنتان من الله لعنة فى الدنيا ولعنة فى الآخرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن جوير عن الضحاك قال أصابهم نعتان فى الدنيا رfidت احدهما الاخرى وهو قوله ويوم القيامة بنس الرfid المرفود في القول فى تأويل قوله تعالى (ذلك من انباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد) يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم هذا القصص الذى ذكرناه لك فى هذه السورة والنبأ الذى أنبأنا كه فيها من أخبار القرى التى أهلكنا أهلها بكفرهم بالله وتكذيبهم رساله نقصه عليك فنخبرك به منها قائم يقول (١) منها بنيان بأهلها هالك ومنها قائم بنيان عامر ومنها حصيد بنيان خراب متداع قد تعفن أثره دارس من قولهم زرع حصيد اذا كان قد استؤصل قطعه وانما هو محصور ولكنه صرف الى فعل كما قد بينا فى نظائره . وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ذلك من انباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد يعنى بالقائم قرى عامرة والحصيد قرى خامة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قائم وحصيد قال قائم على عروشها وحصيد مستأصلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة منها قائم يرى مكانه وحصيد لا يرى له أثر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح منها قائم قال خاوعلى عروشه وحصيد ملزق بالارض حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن سفيان عن الاعمش منها قائم وحصيد قال خربنيانه حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش منها قائم وحصيد قال الحصيد ما قد خربنيانه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله منها قائم وحصيد منها قائم يرى أثره وحصيد لا يرى أثره القول فى تأويل قوله تعالى (وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم الهتهم

(١) لعل فيه ريد من الناسخ تأمل

وقيل لانه كان ألغ (وانا لثالثنا
ضعيفا) عن الحسن مهيئا لأي لاغزة
لأن فيما بيننا ولا قوة فلا تقدر على
الامتناع منا ان أردنا بك مكرها
وفسر بعضهم الضعيف بالاعى
لأن المعنى سبب الضعف وأنه لغة
جبر وزيف هذا القول أما عند
من جوز المعنى على الانبياء فلا ن
لفظة فينا بأناه لأن الاعى فيهم وفي
غيرهم وأما عن عدم لا يجوز
كسبب المعتزلة فلا لأن الاعى لا يمكنه
الاحتراز من النجاسات وأنه يخل
بجواز كونه كما وشاهد أفلا ن
يمنع من النبوة كان أولى ثم ذكروا
أنهم اغتالوا به الكبر ولم
يوقعوا به الشر لاجل رهطه والرهط
من الثلاثة الى العشرة وقيل الى
السبعة والرجم شر القتل وهو الرمي
بالحجارة أو المراد الطرد والابعاد
ومنه الشيطان الرجيم ثم أكدوا
المذكور بقولهم (وما أنت علينا
بعزيز) وانما العزيز علينا رهطك
لا خوف من شوكتهم ولكن لانهم
من أهل ديننا فالكلام واقع في
فاعل العزل في الفعل وهو العز
ولذلك قال في جوابهم (أرهطى أعز
عليكم من الله) ولو قيل وما عززت
عليك يصح هذا الجواب وانما
يقول أعز عليكم مني انا أنا بأن
التهاون بنبي الله كالتهاون بالله
كقوله من يطع الرسول فقد أطاع
الله (واتخذتموه) أي أمر الله أو
ما جئت به (وراءكم ظهريا) منسوب
الى الظهر والكسر من تغييرات
النسب أي جعلتموه كالذي المنبوذ
وراء الظهر غير ملتفت اليه ثم
وصف الله تعالى بما يتضمن الوعيد

التي يدعون من دون الله من شئ لما جاء أمر ربك وما زادوهم غير تنبي (يقول تعالى ذكروا ما
عاقبنا أهل هذه القرى التي اقتصصنا نياها عليك يا محمد بغيا استحقاق منهم عقوبتنا فكون بذلك
قد وضعنا عقوبتنا في غير موضعها ولكن ظلموا أنفسهم يقول ولكنهم أوجبوا لانفسهم
بعصيتهم الله وكفرهم به عقوبته وعذابه فأحلوا بها ما لم يكن لهم أن يحلوه بها وأوجبوا لها ما لم يكن
لهم أن يوجبوه لها فأغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شئ يقول فما دفعت عنهم
آلهتهم التي يدعونها من دون الله ويدعونها بأرباب من عقاب الله وعذابه إذا أحله بهم ربهم من شئ
ولا ردت عنهم شيئا منه لما جاء أمر ربك يا محمد يقول لما جاء قضاء ربك بعذابهم فحق عليهم عقابه ونزل
بهم سخطه وما زادوهم غير تنبي يقول وما زادتهم آلهتهم عند محبي أمر ربك هؤلاء المشركين بعقاب
الله غير تخسير وتدمير واهلاك يقال منه تبيته أتبيه تنبيبا ومنه قولهم للرجل تبالك قال جرير

عراية من بقية قوم لوط * ألا تبالما فاعلواتنا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا سعيد بن
سلام أبو الحسن البصري قال ثنا سفيان عن نسير بن ذعلوق عن ابن عمر في قوله وما زادوهم غير
تنبي قال غير تخسير حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد غير تنبي قال تخسير حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة غير تنبي يقول غير
تخسير حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة غير تنبي قال غير
تخسير وهذا الخبر من الله تعالى ذكره وان كان خبرا عن مضي من الامم قبلنا فانه وعيد من الله جل
ثناؤه لنا أيها الامة أنا ان سلكننا سبيل الامم قبلنا في الخلاف عليه وعلى رسوله سلك بنا سبيلهم في
العقوبة واعلام منه لنا أنه لا يظلم أحدا من خلقه وأن العباد هم الذين يظلمون أنفسهم كما حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال اعتمر يعني ربنا جل ثناؤه الى خلقه فقال وما
ظلمناهم مما ذكرنا لك من عذاب من عذابنا من الامم ولكن ظلموا أنفسهم فأغنت عنهم آلهتهم حتى
بلغ وما زادوهم غير تنبي قال ما زادهم الذين كانوا يعبدونهم غير تنبي (يقول في تأويل قوله
تعالى) وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه ألم شديد (يقول تعالى ذكروا ما
أخذت أيها الناس أهل هذه القرى التي اقتصصت عليك نيا أهلها بما أخذتهم به من العذاب على
خلافهم أمري وتكذيبهم رسلي وخمودهم آياتي فمكذلك أخذ القرى وأهلها إذا أخذتهم بعقابي
وهم ظلمة لانفسهم بكفرهم بالله وإشراكهم به غيره وتكذيبهم رسله ان أخذه ألم يقول ان أخذ
ربكم بالعقاب من أخذه ألم يقول موجع شديد الا يجاع وهذا أمر من الله يحذر له هذه الامة أن
يسلكوا في عصيته طريق من قبلهم من الامم الفاجرة فيحل بهم ما حل بهم من المثلث كما حدثنا
أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن يزيد بن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الله على ورع أهل قال عمل الظالم حتى إذا أخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك
إذا أخذ القرى وهي ظالمة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ان الله حذر هذه
الامة سطوته بقوله وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه ألم شديد وكان عاصم
المجدي يقرأ ذلك وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة وذلك قراءة لا أشير القرارة بها
لخلافها مصاحف المسلمين وما عليه قراءة المصاريح القول في تأويل قوله تعالى (ان في ذلك
لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود) يقول تعالى ذكروا ما
أخذنا من أخذنا من أهل القرى التي اقتصصنا خبرها عليكم أيها الناس الآية يقول لعبرة وعظة لمن

تفسير مثله في الانعام قال في الكشف الاستئناف يعني في (سوف تعلمون) وصل خفي (٦٩) تقديرى وانه أقوى من الوصل بالقاء وهو باب

من أبواب علم البيان تتكاثر محاسنه ثم بالغ في التهديد بقوله (وارتقبوا) انتظروا عاقبة الشقاق (انى معكم رقيب) راقب كالضرب بمعنى الضارب أو مراقب كالعشير والنديم أو مرتقب كالفقير والرفيع بمعنى المفقر والمرتعع وبأقوى القصص على قياس قصة صالح وأخذ الصيحة وأخذت الصيحة كلمتا العبارتين فصيحة لمكان الفاصل الأتة لما جاء في قصة شعيب مرة الرحمة ومرة الظلة ومرة الصيحة ازداد التأنيت حسنا بخلاف قصة صالح وانما عاد عليهم بقوله (كأبعدت غود) لما روى الكلبى عن ابن عباس قال لم يعذب الله أمتين يعذاب واحد الا قوم شعيب وقوم صالح فأما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم وأما قوم شعيب فأخذتهم من فوقهم قوله سبحانه (بآياتنا وسلاطن مبين) قال في التفسير انكبير الآيات اسم للقدر المشترك بين العلامات المفيدة للظن وبين الدلائل التي تعيد اليقين والسلطان اسم لما يفيد القطع وان لم يتأكد كسد بالحس والسلطان المبين مخصوص بالدليل القاطع الذي يعضده الحس وقال في الكشف يجوز ان يراد ان الآيات فيها سلطان مبين لموسى على صدق نبوته وأن يراد بالسلطان المبين العصا لانها أبهرها وقوله (الى فرعون) متعلق بأرسلنا (فاتبعوا أمر فرعون) أى شأنه وطريقه وأمره أيأهم بالكفر والجود وتكذيب موسى (وما أمر فرعون برشد) أى ليس في أمره رشد انما فيه غي وضلال وفيه تعريض أن الرشد

خاف عقاب الله وعذابه في الآخرة من عباده وحجة عليه لربه وذا جزايز جره عن أن يعصى الله ويخالقه فيما أمره ونهاه وقيل بل معنى ذلك ان فيه عبرة لمن خاف عذاب الآخرة بان الله سيبني له بوعده ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة اناسوف نفي لهم بما وعدناهم في الآخرة كما وفينا الانبياء انما تنصرهم وقوله ذلك يوم مجموع له الناس يقول تعالى ذكره هذا اليوم يعني يوم القيامة يوم مجموع له الناس يقول بحشر الله له الناس من قبورهم فيجمعهم فيه للجزاء والثواب والعقاب وذلك يوم مشهود يقول وهو يوم تشهد الخلائق لا يتخلف منهم أحد فينتقم حينئذ من عصي الله وخالف أمره وكذب رسله وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن مجاهد في قوله ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود قال يوم القيامة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن عكرمة مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن علي بن زيد عن يوسف المكي عن ابن عباس قال الشاهد محمد والمشهد يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود حدثني المتنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن علي بن زيد عن ابن عباس قال الشاهد محمد والمشهد يوم القيامة ثم تلا هذه الآية ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود حدثني عن المسيب عن جوير عن الضحاك قوله ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود قال ذلك يوم القيامة يجتمع فيه الخلق كلهم ويشهد أهل السماء وأهل الأرض في القول في تأويل قوله تعالى (وما تؤخره الا أجل معدود) يقول تعالى ذكره وما تؤخر يوم القيامة عنكم أن تحبكم به الا الآن بقضى فقضى له أجلا فعده وأحصاه فلا يأتي الا اجله ذلك لا يتقدم مجيئه قبل ذلك ولا يتأخر في القول في تأويل قوله تعالى (يوم يأت لا تكلم نفس الا بأذنه فثم شقي وسعيد فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) يقول تعالى ذكره يوم يأت يوم القيامة أيها الناس وتقوم الساعة لا تكلم نفس الا بأذن ربها واختلفت القراء في قراءة قوله يوم يأت فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة بآيات الباء فيها يوم يأت لا تكلم نفس وقراء ذلك بعض قراء أهل البصرة وبعض الكوفيين بآيات الباء فيها في الوصل وحذفها في الوقف وقراء ذلك جماعة من أهل الكوفة بحذف الباء في الوصل والوقف يوم يأت لا تكلم نفس الا بأذنه والصواب من القراءة في ذلك عندي يوم يأت بحذف الباء في الوصل والوقف اتباعا لخط المصحف وانها لغة معروفة لهذيل تقول ما أدرا ما تقول ومنه قول الشاعر

كفالكف ما تلبق درهما جودا وأخرى تعبط بالسيف الدما

وقيل لا تكلم وانما هي لا تكلم فحذف إحدى التاءين اجترأ بدلالة الباقية منهما عليها وقوله فثم شقي وسعيد يقول فن هذه النفوس التي لا تكلم يوم القيامة الا بأذن ربها شقي وسعيد وعاد على النفس وهي في اللفظ واحدة يذكر الجميع في قوله فثم شقي وسعيد يقول تعالى ذكره فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق وهو آخر نهيقه اذا رده في الخوف عند فراغه من نهاقه كما قال رؤبة بن العجاج

حشرج في الخوف حميلا أو شق حتى يقال ناهق وما نهق

وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتنى قال ثنا

والحق في أمر موسى ثم ان قومه عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس في أمره رشد قط فلا جرم كما كان فرعون قدوة لهم في الضلال فكذلك

مهم أي يتقدمهم يوم القيامة إلى النار وهم (٧٠) على أثره ويجوز أن يراد بالرشد الاحاد وحسن العاقبة فيكون المعنى وما

ترعون بحمد العاقبة ثم فسره
(يقدم قومه) أي كيف يرشد
من هذه عاقبته ويقال قدمه
مه بالتخفيف والتشديد معني
مه ومنه مقدمة الجيش ومثله
م ومنه مقدم العين وانما قال
ردهم) بلفظ الماضي تحقيقا
يرع والورد المورود الذي وردوه
ترعون عن يتقدم الورد إلى
عوشبه أتباعه بالوارد ثم نعي
هم بقوله (وبئس الورد) الذي
به النار لان الورد انما يراد
بئس العطش وتبريد الا كباد
رضده وتذكير بئس لتذكير
وان كان هو عبارة عن النار
لكن نعم المنزل دارك ولو قلت نعمت
طرا إلى الدار وفي تشبيه النار
نوع تهم بهم (وأبعوا في هذه)
بصفته في هذه الآية اكتفاء
بفي قصص عاد و (بئس الرد
رد) أي بئس العطاء المعطى
وقيل الرد العون والمرفود
ان وذلك أن اللعنة في الدنيا
ت أي أعينت وأمدت باللعنة
آخره قال قتادة ترادفت
لعنتان لعنة من الله والملائكة
عنين في الدنيا ولعنة في الآخرة
(الذي ذكرنا) وذلك النبأ بعض
القرى) المهلكة (نقصه عليه)
بعد خبر ثم استأنف فقال (منها)
يحصي) أي ومنها حصي
د بعضها باق كالزروع القائم
ماقه وبعضها عاقب كالزروع
مود (وما ظلمناهم) باهلا كنا
هم (ولكن ظلموا أنفسهم)
كأب ما به أهلكوا عن ابن
وما نقصناهم في الدنيا من

أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لهم فيها زفير وشهيق يقول صوت شديد
وصوت ضعيف قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن أبي العالية في قوله لهم
فيها زفير وشهيق قال الزفير في الحلق والشهيق في الصدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية بنحوه حدثني المتي قال ثنا اسحق
قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال صوت الكافر في النار صوت الحمار أوله زفير وآخره
شهيق حدثنا أبو هشام الرافعي ومحمد بن معمر الجرائي ومحمد بن المتي ومحمد بن بشار قالوا ثنا
أبو عامر قال ثنا سليمان بن سفيان قال ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن عمر قال لما زلت
هذه الآية فنهضت وسعدت سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله فعلام عملنا على شيء قد
فرغ منه أم على شيء لم يفرغ منه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء قد فرغ منه
يا عمر وجرحت به الأقدام ولكن كل ميسر لما خلق له اللفظ لحديث ابن عمر وقوله خالد بن فيهما مادامت
السموات والأرض إلا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد يعني تعالى ذكره بقوله خالد بن فيهما لا بشئ
فيها ويعني بقوله مادامت السموات والأرض أبدا وذلك أن العرب اذا أرادت أن تصف الشيء بالدوام
أبدا قالت هذا دائم دوام السموات والأرض بمعنى أنه دائم أبدا وكذلك يقولون هو باق ما اختلف
الليل والنهار وما سمر لنا سمر وما لآلات العفر بأذنا بها يعنون بذلك كله أبدا فخطابهم جل ثناؤه بما
يتعارفون به بينهم فقال خالد بن فيهما مادامت السموات والأرض والمعنى في ذلك خالد بن فيهما أبدا
وكان ابن زيد يقول في ذلك بنحو ما قلنا فيه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله خالد بن فيهما مادامت السموات والأرض قال مادامت الأرض أرضا والسماء سماء ثم قال إلا
ما شاء ربك واختلف أهل العلم والتأويل في معنى ذلك فقال بعضهم هذا استثناء استثناء الله في أهل
التوحيد أنه يخرجهم من النار اذا شاء بعد أن أدخلهم النار ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله فأما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير
وشهيق خالد بن فيهما مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك قال الله أعلم بشيئنا وذكرنا أن ناسا
يصيهم سفع من النار بذنوب أصابوها ثم يدخلهم الجنة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة خالد بن فيهما مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك والله أعلم بشيئنا ذكرنا أن
ناسا يصيهم سفع من النار بذنوب أصابوها ثم يدخلهم الله الجنة بفضل رحمته يقال لهم الجنة هيون
حدثنا محمد بن المتي قال ثنا شيكان بن فروخ قال ثنا أبو هلال قال ثنا قتادة وتلا هذه الآية
فأما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق إلى قوله لما يريد فقال عند ذلك ثنا أنس بن مالك أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار قال قتادة ولا نقول مثل ما يقول أهل حروراء
حدثنا ابن جريد قال ثنا يعقوب عن أبي مالك يعني ثعلبة عن أبي سنان في قوله فأما الذين شقوا
في النار لهم فيها زفير وشهيق خالد بن فيهما مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك قال استثناء
في أهل التوحيد حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الفضال بن مزاحم
فأما الذين شقوا في النار إلى قوله خالد بن فيهما مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك قال يخرج
قوم من النار فيدخلون الجنة فهم الذين استثنى لهم حدثني المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثنا معاوية عن عامر بن جثب عن خالد بن معدان في قوله لا بشئ فيها أحقابا وقوله خالد بن فيهما إلا
ما شاء ربك أنهم في أهل التوحيد وقال آخرون الاستثناء في هذه الآية في أهل التوحيد إلا أنهم
قالوا معنى قوله إلا ما شاء ربك إلا أن يشاء ربك أن يتجاوز عنهم فلا يدخلهم النار ووجهوا الاستثناء

م والرزق ولكن نقصوا حظ أنفسهم حيث استحقوا بحقوق الله (فما أغنت) فما قدرت أن ترد (عنهم) آلهتهم التي إلى

يدعون) يعبدون وهي حكاية حال ماضية بأس الله حين جاء (وما زادوهم) يعني (٧١) آلهتهم (غير تنيب) تخسير تب خسر وتبته غيره

أوقعه في الخسران كانوا يعتقدون في الأصنام أنها تعين في الدنيا على تحصيل المنافع ودفع المضار وتستفهم عند الله في الآخرة فلم تنفعهم في الدنيا حين جاءهم عذاب الله وسيورهم ذلك الاعتقاد عذاب النار في الآخرة فهم في خسران الدارين ثم بين أن عذابه غير مقصور على أولئك الأقوام ولكنه يعم كل ظالم سيوجد فقال (وكذلك) أي مثل ذلك الأخذ (أخذر بك) فالأخذ مبتدأ وكذلك خبره وقوله (وهي ظالمة) حال من تقرى باعتبار أهلها (ان أخذه أليم شديد) وجميع صعب على المأخوذ وهو تحذير من وخامة عاقبة كل ظلم على الغير أو على النفس فعلى العاقل أن يبادر إلى التوبة ولا يغتر بالامهال في التأويل ولا تنقصوا مكيال المحبة وميزان الطلب فمكيال المحبة عداوة ما سوى الله وميزان الطلب السيرة على قدمي الشريعة والطريقة أنى أراكم بخير هو حسن الاستعداد الفطري وأنى أخاف عذاب فساد الاستعداد في طلب غير الحق بالقسط في تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله ولا تبخسوا الناس أشياءهم حقوق النصيحة وحسن العشرة في الله والله ولا تعشوا في أرض وجودكم مفسدين ببقية الله بقاءكم ببقائه خير لكم مما فاتكم ببقاء المكمان والميزان رزقا حسنا ورا تاما أراى به اصلاح الامور والاستعدادات ان ساعدني التوفيق وما معاملة قوم لوط من معاملتكم ببعيد لان الكفر كله ملة واحدة وما أمر

الى أنه من قوله فأما الذين شقوا في النار الا ماشاء ربك لامن الخلود ذكر من قال ذلك حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا ابن التيمي عن أبيه عن أبي نصر عن جابر أو أبي سعيد يعني الخدرى أو عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله الا ماشاء ربك ان ربك فعال لما يريد قال هذه الآية تأتي على القرآن كله يقول حيث كان في القرآن خالدين فيها تأتي عليه قال وسمعت أبا مجلز يقول هو جزاؤه فان شاء الله تجاوز عن عذابه وقال آخرون عنى بذلك أهل النار وكل من دخلها ذكر من قال ذلك حديث عن المسيب عن ذكره عن ابن عباس خالدين فيها مادامت السموات والارض لا يموتون ولا هم منها يخرجون مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك قال استثناء الله قال يأمر النار أن تأكلهم قال وقال ابن مسعود ليأتين على جهنم زمان تحرق أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعدما يلبنون فيها أحقابا حديثا ابن حميد قال ثنا جرير عن بيان عن الشعبي قال جهنم أسرع الدارين عمرا وأسرعهما خرابا وقال آخرون أخبرنا الله بمشيئته لأهل الجنة فعر فنام عنى نيام بقوله عطاء غير مجد وذاتنها في الزيادة على مقدار مدة السموات والارض قال ولم يخرجنا بمشيئته في أهل النار وجائز أن تكون مشيئته في الزيادة وجائز أن تكون في النقصان ذكر من قال ذلك حديث يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك فقرأ حتى بلغ عطاء غير مجد قال وأخبرنا بالذي يشاء لأهل الجنة فقال عطاء غير مجد ولم يخرجنا بالذي يشاء لأهل النار وأولى هذه الأقوال في تأويل هذه الآية بالصواب القول الذي ذكرنا عن قتادة والبخاري من أن ذلك استثناء في أهل التوحيد من أهل الكبار أنه يدخلهم النار خالدين فيها أبدا الا ماشاء من تركهم فيها أقل من ذلك ثم يخرجهم فيدخلهم الجنة كذا قد بينا في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وانما قلنا ذلك أولى الأقوال بالحق في ذلك لان الله جل ثناؤه وأعد أهل الشرك به الخلود في النار وتظاهرت بذلك الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فغير جائز أن يكون استثناء في أهل الشرك وأن الاخبار قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يدخل قوما من أهل الايمان به بذنوب أصابوها النار ثم يخرجهم منها فيدخلهم الجنة فغير جائز أن يكون ذلك استثناء في أهل التوحيد قبل دخولها مع صحة الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا وانما جعلناه استثناء في ذلك كما قد دخلنا في قول من يقول لا يدخل الجنة فاسق ولا النائم مؤمن وذلك خلاف مذاهب أهل العلم وما جاءت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فافسد هذان الوجهان فلا قول قال به القدوة من أهل العلم الا الثالث ولأهل العربية في ذلك مذهب غير ذلك سنده كره بعد ونبينه ان شاء الله تعالى وقوله ان ربك فعال لما يريد يقول تعالى ذكره ان ربك يا محمد لا يمنع مانع من فعل ما أريد فعله عن عصاه وخالف أمره من الانتقام منه ولكنه يفعل ما يشاء فيمضي فعله فيهم وفيمن شاء من خلقه فعله وقضاء في القول في تأويل قوله تعالى (وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك عطاء غير مجد) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والحجاز والبصرة وبعض الكوفيين وأما الذين سعدوا بفتح السين وقراء ذلك جماعة من قراء الكوفة وأما الذين سعدوا بضم السين فعنى رزقوا السعادة والصواب من القول في ذلك أنهم ما قرأوا ثانيا معروفتان قبايتهم ما قرأ القارئ فصبب الصواب فان قال قائل وكيف قيل سعدوا فيما لم يسم فاعله ولم يقل أسعدوا وأنت لا تقول في الخبر فيما سمي فاعله سعد الله بل انما تقول أسعد الله قيل ذلك نظير قولهم هو مجنون محبوب فيما لم يسم فاعله فاذا سمي فاعله قيل أجنه الله وأحبه والعرب تفعل ذلك كثيرا وقد بينا

فرعون برئيد لأن فرعون النفس أماره بالسوء اذا أخذنا تقرى قرى الاجساد منها قائم قابل تدارك ما فات ومنها ما هو محصور به فوات

استعداد والله تعالى أعلم بالصواب (ان في ذلك آية (٧٣) لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره

لأجل معدود يوم يأتي لاتكلم من الآبانه فمنهم شقي وسعيد فأما من شقوا في النار لهم فيها زفير شهيق خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك ان ربك عا لم يارب وأما الذين سعدوا الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ فلا تذك في حربة بما بعده هؤلاء ما يعبدون إلا كما بعد آباؤهم من قبل وأنا لموفوهم نصيهم غير منقوص ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لن في شك منه مريب وان كلاما لموفوهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خبير فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطفغوا انه بما تعملون بصير ولا تتركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين فلولاً كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين

بعض ذلك فيما مضى من كتابنا هذا وتأويل ذلك وأما الذين سعدوا برحمة الله فهم في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض يقول أبدا إلا ما شاء ربك فاختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم إلا ما شاء ربك من قدر ما مكثوا في النار قبل دخولهم الجنة قالوا ذلك فيمن أخرج من النار من المؤمنين فأدخل الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الضحاك في قوله وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك قال هو أيضا في الذين يخرجون من النار فيدخلون الجنة يقول خالدين في الجنة مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك يقول إلا ما مكثوا في النار حتى ادخلوا الجنة وقال آخرون معنى ذلك إلا ما شاء ربك من الزيادة على قدر مدة دوام السموات والأرض قالوا ذلك هو الخلود فيها أبدا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا يعقوب عن أبي مالك يعني ثعلبة عن أبي سنان وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك قال ومشيئته خلودهم فيها ثم أتبعها فقال عطاء غير مجذوذ واختلف أهل العربية في وجه الاستثناء في هذا الموضع فقال بعضهم في ذلك معنيان أحدهما أن يجعله استثناء يستثنى ولا يفعله كقولك والله لا ضرب بك إلا أن أرى غير ذلك وعزمك على ضربه قال فكذلك قال خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك ولا يشاؤه قال والقول الآخر أن العرب اذا استثنى شيئا كثيرا مع مثله ومع ما هو أكثر منه (١) كان معنى الا ومعنى الواو سواء فمن ذلك قوله خالدين فيها مادامت السموات والأرض سوى ما شاء الله من زيادة الخلود فيجعل الامكان سوى فيصلح وكأنه قال خالدين فيها مادامت السموات والأرض سوى ما زادهم من الخلود والابد ومثله في الكلام أن تقول لي عليك ألف إلا ألفي الذين قبله قال وهذا أحب الوجهين الى لان الله لا يخلف وعده وقد وصل الاستثناء بقوله عطاء غير مجذوذ فدل على أن الاستثناء لهم في الخلود غير منقطع عنهم وقال آخرون منهم بنحو هذا القول وقالوا جاز في وجه ثالث وهو أن يكون استثنى من خلودهم في الجنة احتباسهم عنها ما بين الموت والبعث وهو البرزخ الى أن يصيروا الى الجنة ثم هو خلود الابد يقول فلم يغيروا عن الجنة الا بقدر اقامتهم في البرزخ وقال آخرون منهم جاز أن يكون دوام السموات والأرض بمعنى الابد على ما تعرف العرب وتستعمل وتستثنى المشيئة من دوامها لان أهل الجنة وأهل النار قد كانوا في وقت من أوقات دوام السموات والأرض في الدنيا لا في الجنة فكانه قال خالدين في الجنة وخالدين في النار دوام السماء والأرض إلا ما شاء ربك من تغييرهم في الدنيا قبل ذلك * وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب القول الذي ذكرته عن الضحاك وهو وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك من قدر مكثهم في النار من لدن دخولها الى أن ادخلوا الجنة وتكون الآية معناها الخصوص لان الاشهر من كلام العرب في الاتوجيها الى معنى الاستثناء واخراج معنى ما بعدهما بما قبلها الا أن يكون معناه دلالة تدل على خلاف ذلك ولا دلالة في الكلام أعني في قوله إلا ما شاء ربك تدل على أن معناها غير معنى الاستثناء المفهوم في الكلام فيوجه اليه وأما قوله عطاء غير مجذوذ فانه يعني عطاء من الله غير مقطوع عنهم من قولهم جذت الشئ أجذمه جذا اذا قطعته كما قال النابغة

تجد السلوى المضاعف نسجه * ويوقدن بالصفاح نار الجباب

يعني بقوله تجذ تقطع * ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك عطاء غير مجذوذ قال غير مقطوع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله عطاء غير مجذوذ يقول غير منقطع حدثني

الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين وقال الذين لا يؤمنون أعلوا (١) لعل في العبارة سقطا وتحريفا كما يعلم من بقيتها فتأمل وحرر المتن

على مكاتكم انا عاملون وانتظروا انا منتظرون والله غيب السموات والارض (٧٣) واليه يرجع الامر كله فاعبدوه وتوكل عليه وما ربك

بغافل عما تعملون) القراءات وما يؤخره بالياء يعقوب والمفضل الباؤون بالنون يوم يأتي باليات الباء في الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب وافق أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وعلى في الوصل الآخرون بحذف الياء لا تكلم بتشديد التاء البرزى وابن قليج سعدوا بضم السين حزة وعلى وخلف وحفص قيل انه على حذف الهمزة من أسعدوا لان سعدوا لازم ولكنه قد جاء المسعود الآخرون بفتحها وان كلا بالتخفيف ابن كثير ونافع وأبو بكر وحامد الباؤون بالتشديد لما مشددا ابن عامر وعاصم ويزيد وحزة وكذلك في الطارق الباؤون بالتخفيف وزلفا بضمين يزيد الآخرون بفتح اللام فؤادك وبابه بغير همز الاصهاني عن ورش وحزة في الوقف يرجع مجهولا نافع وحفص والمنضل عاملون خطا وكذلك في آخر التمل أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب وحفص الباؤون على الغيبة الوقوف الآخرة ط مشهود ه معدود ط بانه ج لاختلاف الجملتين مع فاء التعقيب وسعيد ه شهب ه لا لان ما يتلوه حال والعامل فيه ما في النار من معنى الفعل شاء ربك ط يريد ه شاء ربك ط لان التقدير يعطون عطاء مجذوذ ه هؤلاء ط من قبل ط منقوص ه واختلف فيه ط بينهم ط مريب ه أعمالهم ط خبير ه ولا تطفوا ط بصير ه التارلا لان ما بعده من السيات ط اللنا كرين ه المحسنين ه

المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس عطاء غير مجذوذ يقول عطاء غير مقطوع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مجذوذ قال مقطوع حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله عطاء غير مجذوذ قال غير مقطوع قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قوله عطاء غير مجذوذ قال أما هذه فقد أمضاها يقول عطاء غير منقطع حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله عطاء غير مجذوذ غير متزوع منهم في القول في تأويل قوله تعالى (فلانك في مربة مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل وانا لموفوهم نصيهم غير منقوص) يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم فلانك في شك يا محمد مما يعبد هؤلاء المشركون من قومك من الآلهة والاصنام أنه ضلال وباطل وأنه بالله شرك ما يعبد هؤلاء الا كما يعبد آباؤهم من قبل يقول الا كعبادة آباؤهم من قبل عبادتهم لها يخبر تعالى ذكره أنهم لم يعبدوا ما عبدوا من الاوثان الا اتباعا منهم منهاج آباؤهم واقفاء منهم آثارهم في عبادتهم وهذا عن أمر الله اياهم بذلك ولا بحجة تيسرها توجب عليهم عبادتها ثم أخبر جل ثناؤه نبيه ما هو فاعل بهم لعبادتهم ذلك فقال جل ثناؤه وانا لموفوهم نصيهم غير منقوص يعني حظهم مما وعدتهم أن أوفيهم موه من خير أو شر غير منقوص يقول لا أنقصهم مما وعدتهم بل أتم ذلك لهم على التمام والكمال كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس وانا لموفوهم نصيهم غير منقوص قال ما وعدوا فيه من خير أو شر حدثنا أبو كريب ومحمد بن بشار قال ثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس مثله الا أن أبا كريب قال في حديثه من خير أو شر حدثني المتي قال أخبرنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس وانا لموفوهم نصيهم غير منقوص قال ما قدر لهم من الخير والشر حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وانا لموفوهم نصيهم غير منقوص قال ما يصيبهم من خير أو شر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانا لموفوهم نصيهم غير منقوص قال نصيهم من العذاب في القول في تأويل قوله تعالى (واقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه مريب) يقول تعالى ذكره مسليا نبيه في تكذيب مشركي قومه اياه فيما أتاهم به من عند الله بفعل بني اسرائيل بموسى فيما أتاهم به من عند الله يقول له تعالى ذكره ولا يحزنك يا محمد تكذيب هؤلاء المشركين لك وامض لما أمرك به ربك من تبليغ رسالتك فان الذي يفعل بك هؤلاء من رد ما جئتهم به عليك من النصيحة من فعل ضربا منهم من الامم قبلهم وسنة من سنتهم ثم أخبر مجل ثناؤه بما فعل قوم موسى به فقال واقد آتينا موسى الكتاب يعني التوراة كما آتيناك الفرقان فاختلف في ذلك الكتاب قوم موسى فكذب به بعضهم وصدق به بعضهم كما قد فعل قومك بالفرقان من تصديق بعضهم وتكذيب بعض ولولا كلمة سبقت من ربك يقول تعالى ذكره ولولا كلمة سبقت يا محمد من ربك بأنه لا يعجل على خلقه بالعذاب ولكن يتأني حتى يبلغ الكتاب أجله لقضى بينهم يقول لقضى بين المكذب منهم به والمصدق باهلاك الله

منهم ج لان التقدير وقد اتبع مجرمين ه (٧٤) مصلحون ه مختلفين ه لا رحم ربك ط خلقهم ط أجمعين ه قوادك ج

اذ التقدير وقد جاءك للؤمنين ه
مكاتبكم ط عاملون ه لا
للعطف وانتظروا ج أي فانا
منتظرون ط وتوكل عليه ط
تعملون ه ﴿التفسير﴾ (ان في ذلك)
الذي قصصنا عليك من أحوال
الأمم (آية) لعبرة (لمن خاف) أي لمن
هو أهل لأن يخاف (عذاب الآخرة)
كقوله هدى للمتقين لأن انتفاعه يعود
اليهم قال القفال في تقرير هذا
الاعتبار انه اذا علم أن هؤلاء عذبوا
على ذنوبهم في الدنيا وهي دار العمل
فلأن يعذبوا عليها في الآخرة التي هي
دار الجزاء أولى واعترض عليه في
التفسير الكبير بأن ظاهر الآية
يقتضي أن العلم بان القيامة حق
كالشرط في حصول الاعتبار
بظهور عذاب الاستئصال في الدنيا
والقفال جعل الامر على العكس
قال والأصوب عندي أن هذا تعرض
لمن زعم أن الله العالم موجب بالذات
لأفعاله مختار وأن هذه الأحوال
التي ظهرت في أيام الانبياء عليهم
السلام مثل الفرق والخسف
والصيحة إنما حدثت بسبب قرانات
الكواكب واذا كان كذلك فلا
يكون حصولها دليلا على صدق
الانبياء عليهم السلام أما الذي يؤمن
بالقيامة ويخاف عذابها فيقطع بأن
هذه الوقائع ليست بسبب
الكواكب واتصالاتها فيستفيد
من زينة الخشية والاعتبار أقول وهذا
نظر عميق والأظهر ما ذكرت أولا
ومثله في القرآن كثيران في ذلك
لعبرة لمن يخشى ان في ذلك آية لقوم
يذكرون ثم لما كان لعذاب الآخرة

المكذب به منهم وانجاء المصدق به وانهم لم يتركوا منه مريب يقول وان المكذبين به منهم لم يتركوا
من حقيقته أنه من عند الله مريب يقول يريهم فلا يدرون أحق هو أم باطل ولكنهم فيه عمترون
﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وان كلالا ليوفينهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خبير)
اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته جماعة من قراء أهل المدينة والكوفة وان مشددة كلالا
مشددة واختلف أهل العربية في معنى ذلك فقال بعض نحوي الكوفيين معناه اذا قرئ كذلك
وان كلالا ليوفينهم ربك أعمالهم ولكن لما اجتمعت الميمات حذفوا واحدة فبقيت ثنتان
فأدغمت واحدة في الاخرى كما قال الشاعر

واني لما أصدر الامر وجهه * اذا هو أعي بالنيل مصادره
ثم تخفف كما قرأ بعض القراء والبعي يعظم كم يخفف الياء مع الياء وذكرا أن الكسائي أنشده
(١) واشمت الاعداء بنا فاضحوا * لدى يتباشرون بما لقينا
وقال ير يندلى يتباشرون بما لقينا حذفوا بالحركة واجتماعهن قال ومثله
كأن من أحرها القادم * محرم نجد فارع المحارم

وقال أراد الى القادم حذف اللام عند اللام * وقال آخرون معنى ذلك اذا قرئ كذلك وان كلالا شديدا
وحقاليوفينهم ربك أعمالهم قال وانما يرا اذا قرئ ذلك كذلك وان كلالا بالتشديد والتنوين
ولكن قارئ ذلك كذلك حذف منه التنوين فأخرج على لفظ فعل لما كما فعل ذلك في قوله ثم أرسلنا
رسلنا ترى فقرأت ترى بعضهم بالتنوين كما قرأ من قرأ بالالتنوين وقرأها آخرون بغير تنوين كما
قرأ لما بغير تنوين من قرأه وقالوا أصله من اللهم من قول الله تعالى وتأن كلون التراث كلالا لما يعني
أ كلالا شديدا * وقال آخرون معنى ذلك اذا قرئ كذلك وان كلالا ليوفينهم كما يقول القائل لقد
قت عنا وبالله الاقتعنا ووجدت عامة أهل العلم بالعربية ينكرون هذا القول ويأبون أن يكون
جائزا توجيه لما الى معنى الا في اليمين خاصة وقالوا الوازان يكون ذلك بمعنى الاجاز ان يقال قام القوم
لما أخال بمعنى الأخال ودخولها في كل موضع صلح دخول الالف وأنا أرى أن ذلك فاسد من وجه
هو أبين مما قاله الذين حكينا قولهم من أهل العربية في فساد وهو أن ان ثبت الشيء وتحقق له
والا أيضا تحقيق أيضا وانما تدخل نقضا لجد قد تقدمها فاذا كان ذلك معناها فواجب أن تكون
عند متأولها التأويل الذي ذكرنا عنه أن تكون ان بمعنى الجدة عنده حتى تكون الانقضاء لها وذلك
ان قاله قائل قول لا يخفى جهل قائله اللهم الا أن يخفف قارئ ان فيجعلها بمعنى ان التي تكون بمعنى
الجد وان فعل ذلك فسدت قراءته ذلك كذلك أيضا من وجه آخر وهو أنه يصير حينئذ ناصبا لكل
بقوله ليوفينهم وليس في العربية أن ينصب ما بعد الا من الفعل الاسم الذي قبلها لا تقول العرب
ما زيدا الا ضربت فيفسد ذلك اذا قرئ كذلك من هذا الوجه الا أن يرفع رافع الكل فيخالف
بقراءته ذلك كذلك قراءة القراء وخط مصاحف المسلمين ولا يخرج بذلك من العيب بخبر وجه
من معروف كلام العرب وقد قرأ ذلك بعض قراء الكوفيين وان كلالا تخفيفا ان ونصب كلالا
مشددة وزعم بعض أهل العربية أن قارئ ذلك كذلك أراد ان الثقيلة تخففها وذكرا عن أبي زيد
البصري أنه سمع كأن ثدييه حقان فنصب بكأن والنون مخففة من كأن ومنه قول الشاعر

ووجه مشرق النهر * كأن ثدييه حقان

وقرأ ذلك بعض المدنيين بتخفيف ان ونصب كلالا وتخفيف لما وقد يحتمل أن يكون قارئ ذلك

(١) يحجر البيت فانام تغر عليه وكذا ما بعده

دلالة على يوم القيامة أشار اليه بقوله (ذلك يوم مجموع) أي يجمع لما فيه من الحساب والثواب والعقاب (الناس) وأثر اسم كذلك

المفعول على فعله لاجل افادة الثبات وأن حشر الاولين والآخرين فيه صفة له (٧٥) لازمة نظيره قول التهديد انك لمنسوب مالك محروب

قومك فيه من تمكن الوصف وثباته ما ليس في الفعل (وذلك يوم مشهود) أي مشهود فيه الخلائق فأتسع في الطرف باجرائه مجرى المفعول به والفرق بين هذا الوصف والوصف الاول أن هذا يدل على حضور الناس فيه مع اطلاع البعض منهم على أحوال الباقين من المحاسبة والمساءلة ليس بحيث لا يعرف كل واحد الا واقعة نفسه والجمع المطلق لا يفيد هذا المعنى وانما فسرنا اليوم بأنه مشهود فيه لأنه مشهود في نفسه لان سائر الايام تشركه في كونها مشهودات وانما يحصل التميز بأنه مشهود فيه دون غيره كما تميز يوم الجمعة عن ايام الاسبوع بكونه مشهودا فيه دونها (وما يؤخره الا لا) انتهاء (جل معدود) أي انقضاء مدته معلومة عين الله وقوع الجزاء بعدها وفيه فائدتان احدهما أن وقت القيامة متعين لا يتقدم ولا يتأخر والثانية أن ذلك الأجل متناه وكل متناه فانه ينشئ لامحالة وكل آت قريب ثم ذكر بعض أهوال ذلك اليوم فقال (يوم يأت) حذف الياء والاكتفاء عنها بالكسرة كثير في لغة هذيل وفاعل يأتي قيل الله كقوله أو يأتي ربك أي أمره أو حكمه دليله قراءة من قرأ وما يؤخره بالياء وقوله باذنه وقيل المراد النسي المهيب الهائل المستعظم فحذف ذكره بتعيينه ليكون أقوى في التخويف وقيل فاعله ضمير اليوم والمراد اتيان هوله وتدائه كيلا يصير اليوم ظرفا لاتيان اليوم وانتصاب يوم بلا تكلم أو باذكر مضمرا أو بالانتهاء المقدر أي ينتهي الاجل يوم يأتي وتاء التانيث محذوفة كل نفس تجادل عن نفسها وكقوله هذا

كذلك قصد المعنى الذي حكيناه عن قارئ الكوفة من تخفيفه نون ان وهو يريد تشديدها ويريد بما التي في لما التي تدخل في الكلام صلة وأن يكون قصدا الى تحميل الكلام معنى وان كلا ليوفينهم ويجوز أن يكون معناه كان في قراءته ذلك كذلك وان كلا ليوفينهم أي ليوفين كلا فيكون يتبع في نصب كل كانت بقوله ليوفينهم فان كان ذلك أراد ففهم من القبح ما ذكرته من خلافه كلام العرب وذلك أنها لا تنصب بفعل بعد لام اليمين اسما قبلها وقرأ ذلك بعض أهل الحجاز والبصرة وان مشددة كلاما مخففة ليوفينهم ولهذه القراءة وجهان من المعنى أحدهما أن يكون قارئها أراد وان كلا لمن ليوفينهم ربك أعمالهم فيوجه ما التي في لما الى معنى من كما قال جل ثناؤه فأنكحوا ما طاب لكم من النساء وان كان أكثر استعمال العرب لها في غير بني آدم وينوي باللام التي في لما اللام التي يتلقى بها ان جوابا لها وباللام التي في قوله ليوفينهم لام اليمين دخلت في باب ما وصلتها كما قال جل ثناؤه وان منكم لمن ليبطئن وكما يقال هذا ما لغيره أفضل منه والوجه الآخر أن يجعل ما التي في لما معنى ما التي تدخل صلة في الكلام واللام التي فيها هي اللام التي يجاب بها واللام التي في ليوفينهم هي أيضا اللام التي يجاب بها ان كررت وأعيدت اذ كان ذلك موضعها وكانت الاولى مما تدخلها العرب في غير موضعها ثم تعيدها بعد في موضعها كما قال الشاعر
فلو أن قومي لم يكونوا أعزّة * لبعد لقد لا قيت لا بد مصرعي

وقرأ ذلك الزهري فيما ذكر عنه وان كلا بتشديد ان ولما تنوينها معنى شديدا وحقا وجميعا واضح هذه القراءة تخرج على كلام العرب المستفيض فيهم قراءة من قرأ وان بتشديد نونها كلاما بتخفيف ما ليوفينهم ربك بمعنى وان كل هؤلاء الذين قصصنا عليك يا محمد قصصهم في هذه السورة لمن ليوفينهم ربك أعمالهم بالصالح منها بالجزيل من الثواب وبالطالح منها بالشديد من العذاب فتكون ما معنى من واللام التي فيها جوابا لان واللام في قوله ليوفينهم لام قسم وقوله انه بما تعملون خبير يقول تعالى ذكره ان ربك بما يعمل هولاء المشركون بالله من قومك يا محمد خبير لا يخفى عليه شيء من عملهم بل يخبر بذلك كله ويعلمه ويحيط به حتى يجازيهم على جميع ذلك جزاءهم في القول في تأويل قوله تعالى (فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون بصير) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاستقم أنت يا محمد على أمر ربك والدين الذي ابتعثك به والدعاء اليه كما أمرك ربك ومن تاب معك يقول ومن رجع معك الى طاعة الله والعمل بما أمر به ربه من بعد كفره ولا تطغوا يقول ولا تعدوا أمره الى ما نهاكم عنه انه بما تعملون بصير يقول ان ربكم أيها الناس بما تعملون من الاعمال كلها طاعتها ومعصيتها بصير ذوعلم بما لا يخفى عليه منها شيء وهو لجمعها بصير يقول تعالى ذكره فاتقوا الله أيها الناس أن يطلع عليكم ربكم وأنتم عاملون بخلاف أمره فانه ذوعلم بما تعملون وهو لاكم بالمرصاد وكان ابن عيينة يقول في معنى قوله فاستقم كما أمرت ما حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان في قوله فاستقم كما أمرت قال استقم على القرآن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تطغوا قال الطغيان خلاف الله وركوب معصيته ذلك الطغيان في القول في تأويل قوله تعالى (ولا تتركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون) يقول تعالى ذكره ولا تميلوا أيها الناس الى قول هؤلاء الذين كفروا بالله فتقبلوا منهم وترضوا أعمالهم فتمسكم النار بفعلكم ذلك وما لكم من دون الله من ناصر ينصركم وولى يليكم ثم لا تنصرون يقول فانكم ان فعلتم ذلك لم ينصركم الله بل يخليكم من نصرته ويسلط

من لا تكلم والآيات الدالة على التكلم في ذلك اليوم مع الآيات الدالة على نفي التكلم كقوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وكقوله هذا

يم لا ينطقون محاولة على اختلاف المواطن والازمنة (٧٦) أوتى العذر الصحيح المقبول وأثبت العذر الباطل الكاذب ثم قسم

عليكم عدوكم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تتركوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار يعني الركون إلى الشرك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية ولا تتركوا إلى الذين ظلموا يقول لا ترضوا أعمالهم **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية في قوله ولا تتركوا إلى الذين ظلموا يقول لا ترضوا أعمالهم يقول الركون الرضا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية ولا تتركوا إلى الذين ظلموا قال ثنا حجاج عن ابن جريح ولا تتركوا إلى الذين ظلموا قال قال ابن عباس ولا تملوا إلى الذين ظلموا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تتركوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار يقول لا تلحقوا بالشرك وهو الذي خرجتم منه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تتركوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار قال الركون الأدهان وقرأوا دوا لو تدهن فيدهنون قال تركزن اليهم ولا تنكر عليهم الذي قالوا وقد قالوا العظيم من كفرهم بالله وكناه ورسله قال وانما هذا لأهل الكفر وأهل الشرك وليس لأهل الإسلام أما أهل أقانوب من أهل الإسلام فأنه أعلم بذنوبهم وأعمالهم ما ينبغي لأحد أن يصالح على شيء من معاصي الله ولا يركن إليه فيها **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين﴾ يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم وأقم الصلاة يا محمد يعني صل طرفي النهار يعني الغداة والعشي * واختلف أهل التأويل في التي عنيت بهذه الآية من صلوات العشي بعد اجتماع جميعهم على أن التي عنيت من صلاة الغداة الفجر فقال بعضهم عنيت بذلك صلاة الظهر والعصر قالوا وهما من صلاة العشي ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد أقم الصلاة طرفي النهار قال الفجر وصلاة العشي يعني الظهر والعصر **حدثني** المتني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن مجاهد في قوله أقم الصلاة طرفي النهار قال صلاة الفجر وصلاة العشي **حدثني** المتني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أفلح بن سعيد قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول أقم الصلاة طرفي النهار قال فطرفا النهار الفجر والظهر والعصر **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي أقم الصلاة طرفي النهار قال طرفي النهار الفجر والظهر والعصر **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن ابن مغراء عن جويبر عن الضحاك في قوله أقم الصلاة طرفي النهار قال الفجر والظهر والعصر * وقال آخرون بل عنى بها صلاة المغرب ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله أقم الصلاة طرفي النهار يقول صلاة الغداة وصلاة المغرب **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى عن عوف عن الحسن أقم الصلاة طرفي النهار قال صلاة الغداة والمغرب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أقم الصلاة طرفي النهار الصبح والمغرب * وقال آخرون عنى بها صلاة العصر

هل الموقف المجموعين للحساب والافراد العامة التي دلت عليها نس فقال (فمنهم شقي وسعيد) أي منهم سعيد ولا خلاف في أن الشقاء والسعادة مقترنان بالعمل لفاسد والعمل الصالح ويترتب عليهما الجنة والنار في الآخرة وانما النزاع في أن العمل سبب للشقاء مثلا كما هو مذهب المعتزلة أو الشقاء سبب للعمل كما هو مذهب أهل السنة فيختلف تفسير الشقاء بحسب المذهبين فهو عند المعتزلة الحكم بوجوب النار له لاسأته وعند السني جريان القلم عليه في الأزل بأنه من أهل النار وأنه يعمل عمل أهل النار والتحقيق في المسألة قد مر مرارا قيل قد بقي ههنا قسم آخر ليسوا من أهل النار ولا من أهل الجنة كالمجانين والاطفال فهم أصحاب الأعراف وتخصيص القسمين بالذكور لا يدل على نفي الثالث أما قوله في صفة أهل النار (لهم فيها زفير وشهيق) ففيه وجوه قال الليث وكثير من الأدباء الزفير استدخال الهواء الكثير لترويج الحرارة الحاصلة في القلب بسبب انحصار الروح فيه وحينئذ يرتفع صدره ويتنفخ جنباه والشهيق اخراج ذلك الهواء بمجهود شديد من الطبيعة وكلتا الحالتين تدل على كرب شديد وغم عظيم والحاصل أنهم جعلوا الزفير بمنزلة ابتداء شهيق الحمار والشهيق بمنزلة آخره وقال الحسن إن لهب جهنم يرفعهم بقوة حتى إذا وصلوا إلى أعلى دركات جهنم وطمعو في أن يخرجوا منها ضربتهم الملائكة بمقامع من حديد ويردونهم إلى الدرك الأسفل من النار فارتقاءهم في النار هو الزفير وانحطاطهم مرة أخرى هو الشهيق

وقال أبو مسلم الزفير ما يجتمع في الصدوم من النفس عند البكاء الشديد فينقطع (٧٧) النفس والشهيق هو الصوت الذي يظهر عند اشتداد

الكسربة والحزن ور عما يتبعها الغشية ور عما يحصل عقبيه الموت وقال أبو العالية الزفير في الخلق والشهيق في الصدر وقيل الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف وعن ابن عباس لهم فيها بكاء لا ينقطع وخزن لا يندفع وقال أهل التحقيق قوة ميلهم إلى الدنيا ولذاتها زفير وضعفهم عن الاستعداد بكالات الروحانيات شهيق ثم ان قوما ذهبوا إلى أن عذاب الكفار منقطع وله نهاية واستدلوا على ذلك بالقرآن والحديث والمعقول أما القرآن فقوله سبحانه (خالدين فيها عذابات السموات والأرض) أي مدة بقاها في السموات والأرض المتناهية بالاتفاق الثاني استثناء المشيئة ويؤكد هذا النص قوله لا يبين فيها أحقابا وأما الحديث فماروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقابا وأما المعقول فهو أن العقاب ضرر خال عن النفع لا في حق الله تعالى ولا في حق المكاف فيكون فيمجاوا أيضا الكفر جرم متناه ومقابله الجرم المتناهي بعقاب لانهاية له ظلم والجمهور من الأمة على أن عذاب الكافر دائم وأجابوا عن الآية بأن المراد سموات الآخرة وأرضها المشار اليهما بقوله يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ولا بد لأهل الآخرة مما يظاهرون ويقلهم فهما

ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد بن سليمان عن جوير عن الضحالة في قوله أقم الصلاة طرفي النهار قال صلاة الفجر والعصر قال ثنا زيد بن حباب عن أفلح بن سعيد القباثي عن محمد بن كعب أقم الصلاة طرفي النهار والعصر حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو رجاء عن الحسن في قوله أقم الصلاة طرفي النهار قال صلاة الصبح وصلاة العصر حدثني الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبي قال ثنا مبارك عن الحسن قال قال الله لنبيه أقم الصلاة طرفي النهار قال طرفي النهار الغداة والعصر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أقم الصلاة طرفي النهار يعني صلاة العصر والصبح حدثني المتي قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن أقم الصلاة طرفي النهار الغداة والعصر حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن أفلح بن سعيد عن محمد بن كعب أقم الصلاة طرفي النهار الفجر والعصر حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن الحسن أقم الصلاة طرفي النهار قال الغداة والعصر وقال بعضهم بل عني بطرفي النهار الظهر والعصر وبقوله زلفا من الليل المغرب والعشاء والصبح وأولى هذه الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال هي صلاة المغرب كما ذكرنا عن ابن عباس وإنما قلنا هو أولى بالصواب لاجتماع الجميع على أن صلاة أحد الطرفين من ذلك صلاة الفجر وهي تصلى قبل طلوع الشمس فالواجب أن كان ذلك من جميعهم إجماعا أن تكون صلاة الطرف الآخر المغرب لأنها تصلى بعد غروب الشمس ولو كان واجبا أن يكون مراد بصلاة أحد الطرفين قبل غروب الشمس وجب أن يكون مراد بصلاة الطرف الآخر بعد طلوعها وذلك ما لا نعلم قائلا قاله إلا من قال عني بذلك صلاة الظهر والعصر وذلك قول لا نحيل فسادا لهما إلى أن يكونا جميعا من صلاة أحد الطرفين أقرب منهما إلى أن يكونا من صلاة طرفي النهار وذلك أن الظهر لا شئ أنها تصلى بعد مضي نصف النهار في النصف الثاني منه فحال أن تكون من طرف النهار الأول وهي في طرفه الآخر فإذا كان لا قائل من أهل العلم يقول عني بصلاة طرف النهار الأول صلاة بعد طلوع الشمس وجب أن يكون غير جائز أن يقال عني بصلاة طرف النهار الآخر صلاة قبل غروبها وإذا كان كذلك صح ما قلنا في ذلك من القول وفسد ما خالفه وأما قوله وزلفا من الليل فإنه يعني ساعات من الليل وهي جمع زلفة والزلفة الساعة والمنزلة والقربة وقيل إنما سميت المزلفة وجمع من ذلك لأنها منزل بعد عرفة وقيل سميت بذلك لآزد لاف آدم من عرفة إلى حواء وهي بها ومنه قول نبحاج في صفة بعير

ناج طواما الأبن مما وجفا * طي الألبالي زلفا فزلفا

واختلف القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والعراق وزلفا بضم الزاي وفتح اللام وقراء بعض أهل المدينة بضم الزاي واللام كأنه وجهه إلى أنه واحد وأنه بمنزلة الحلم وقراء بعض المكين وزلفا بضم الزاي وتسكين اللام وأعجب القراء أن في ذلك إلى أن أقرأها وزلفا بضم الزاي وفتح اللام على معنى جمع زلفة كما تجمع غرفة وغرف وحجرة وحجر وإنما اخترت قراءة ذلك كذلك لأن صلاة العشاء الآخرة إنما تصلى بعد مضي زلف من الليل وهي التي عنيت عندي بقوله وزلفا من الليل ونحو الذي قلنا في قوله وزلفا من الليل قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله الله وزلفا من الليل قال الساعات من الليل صلاة العتمة حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل

السماء والأرض وإذا علق حصول العذاب للكافر بوجودهما الزم الدوام وأيضا القرآن قد ورد على استعمال العرب وأنهم يعبرون

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس زلفا من الليل يقول صلاة العتمة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى عن عوف عن الحسن وزلفا من الليل قال العشاء حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد قال كان ابن عباس يعجبه التأخير بالعشاء ويقرأ وزلفا من الليل حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وزلفا من الليل قال ساعة من الليل صلاة العتمة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وزلفا من الليل قال العتمة وما سمعت أحدا من فقهاءنا ومشايعنا يقول العشاء ما يقولون الا العتمة * وقال قوم الصلاة التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأقامتها زلفا من الليل صلاة المغرب والعشاء ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم وابن وكيع واللفظ ليعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا أبو رجاء عن الحسن وزلفا من الليل قال هما زلفتان من الليل صلاة المغرب وصلاة العشاء حدثنا ابن حميد وابن وكيع قال ثنا جرير عن أشعث عن الحسن في قوله وزلفا من الليل قال المغرب والعشاء حدثني الحسن بن علي قال ثنا أبي قال ثنا مبارك عن الحسن قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل قال زلفا من الليل المغرب والعشاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما زلفتا الليل المغرب والعشاء حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع * وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد وزلفا من الليل قال المغرب والعشاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مثله * قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن المبارك بن فضالة عن الحسن قال قدينا الله مواقيت الصلاة في القرآن قال أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل قال دلو كما اذا زالت عن بطن السماء وكان لها في الارض فيء وقال أقم الصلاة طرفي النهار العشاء والعصر وزلفا من الليل المغرب والعشاء قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما زلفتا الليل المغرب والعشاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وزلفا من الليل قال يعني صلاة المغرب وصلاة العشاء حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أفلح بن سعيد قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول زلفا من الليل المغرب والعشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن أفلح بن سعيد عن محمد بن كعب مثله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي وزلفا من الليل المغرب والعشاء حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عاصم بن سليمان عن الحسن قال زلفا من الليل المغرب والعشاء حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن الضحاك في قوله وزلفا من الليل قال المغرب والعشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن عاصم عن الحسن وزلفا من الليل قال المغرب والعشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان عن جوير عن الضحاك وزلفا من الليل قال المغرب والعشاء حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عاصم عن الحسن زلفا من الليل صلاة المغرب والعشاء وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات يقول تعالى ذكره ان الانابة الى طاعة الله والعمل بما يرضيه يذهب أثم معصية الله ويكفر الذنوب * ثم اختلف

وما لاح كوكب ويمكن أيضا أن يقال حاصل الآية يرجع الى شرطية هي قولنا ان دامت السموات والارض دام عقابهم فاذا قلنا لکن السموات والارض دائمة لزوم دوام عقابهم وهو المطلوب وان قلنا لکنهما لم تدومافانه لا ينتج مطلوب الخصم لان استثناء نقيض المقدم لا ينتج شيئا وبعبارة أخرى دلت الآية على أنه كما وجدت السموات والارض وجد عقابهم فلو قلنا لکنهما لم يوجد لم يلزم منه أن لا يوجد عقابهم أو يوجد فالآية لا تدل الا على حصول العقاب لهم دهر اطويلا ومدة مديدة وأما انه هل يكون له آخرام لا فذلك انما يستفاد من دليل آخر كقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وأما الاستدلال بالاستثناء فقد ذكر ابن قتيبة وابن الانباري والقراء أن هذا الاستثناء لا ينافي عدم المشيئة كقوله والله لأضربنك الا أن أرى غير ذلك وقد يكون عزمك على ضربه البتة وتعلم انك لا ترى غير ذلك ورد بالفرق فان معنى الآية الحكم بخلودهم فيها الا المدة التي شاء الله فالمشيئة قد حصلت جزما ولقائل أن يقول الماضي ههنا في معنى الاستقبال مثل ونادي أصحاب الاعراف وسبق الذين اتقوا فلم يبق فرق وقيل لا بمعنى سوى أى سوى ما يتجاوز ذلك من الخلود الدائم كأنه ذكر في خلودهم ما ليس عند العرب أطول منه ثم زاد عليه الدوام الذي لا آخره وقال الاصم وغيره المراد زمان مكثهم في الدنيا أو في البرزخ أو في الموقف وقيل الاستثناء يرجع الى قوله لهم فيها زفير وشهيق كأنهم يصيرون آخر

أهل التأويل في الحسنات التي عن الله في هذا الموضع الا في يذهب السيئات فقال بعضهم هن الصلوات الخمس المكتوبات ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن الحريري عن أبي الورد بن عمامة عن أبي محمد بن الحضري قال ثنا كعب في هذا المسجد قال والذي نفس كعب بيده ان الصلوات الخمس لهن الحسنات التي يذهب السيئات كما يغسل الماء الدرن حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أفلح قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في قوله ان الحسنات يذهبن السيئات قال هن الصلوات الخمس حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس * قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن مجاهد ان الحسنات الصلوات حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة جميعا عن عوف عن الحسن ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس حدثني زريق بن الشخب قال ثنا قبيصة عن سفيان عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الفضالة في قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال الصلوات الخمس حدثني المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن سماعة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس * قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سعيد بن جبير عن أبي الورد بن عمامة عن أبي محمد بن الحضري قال والذي نفس كعب بيده ان الحسنات التي يذهب السيئات كما يغسل الماء الدرن حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث عن عبد الله بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان الحسنات يذهبن السيئات قال الصلوات الخمس حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن يزيد قال أخبرنا حيوة قال أخبرنا أبو عقييل زهرة بن معبد القرشي عن بني تميم من رهط أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه سمع الحرث مولى عثمان بن عفان رحمه الله يقول جلس عثمان يوما وجلسنا معه فساء المؤذن فدعا عثمان بماء في اناء أنطه سيكون فيه قدر مدقة وضأ ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وضوئي هذا ثم قال من توضأ وضوئي هذا ثم صلى صلاة الظهر غفر له ما كان بينه وبين صلاة الصبح ثم صلى العصر غفر له ما بينه وبين صلاة الظهر ثم صلى المغرب غفر له ما بينه وبين صلاة العصر ثم صلى العشاء غفر له ما بينه وبين صلاة المغرب ثم له بيت ليلته يتمرغ ثم ان قام فتوضأ وصلى الصبح غفر له ما بينها وبين صلاة العشاء وهن الحسنات يذهبن السيئات حدثني سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبو زرعة قال ثنا حيوة قال ثنا أبو عقييل زهرة بن معبد أنه سمع الحرث مولى عثمان بن عفان رضي الله عنه قال جلس عثمان بن عفان يوما على المقاعد فذكر نحوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنه قال وهن الحسنات ان الحسنات يذهبن السيئات حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد ورشد بن سعد قال ثنا زهرة بن معبد قال سمعت الحرث مولى عثمان بن عفان يقول جلس عثمان بن عفان يوما على المقاعد ثم ذكر نحوه ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنه قال وهن الحسنات ان الحسنات يذهبن السيئات

ربك وهذا التأويل انما يابق بقاعدة الاشاعة وأكدوه بقوله (ان ربك فعال لما يريد) فكأنه تعالى يقول أظهرت القهر والقدرة ثم أظهرت المغفرة والرحمة لأنني فعال لما أريد وليس لأحد علي حكم البتة وأما المعتزلة فكأنهم لا يرضون بهذا ويقولون ان الاستثناء الثاني لا يساعده حصول الاجماع على أن أحدا من أهل الجنة لا يدخل النار فالصواب أن يقال انه استثناء من الخلود في عذاب النار ومن الخلود في نعم الجنة فان أهل النار ينقلون الى الزمهرير وإلى غير ذلك مما لا يعلمه الا الله وأهل الجنة ينقلون الى العرش أو الى ما هو أعلى حال من الجنة كقوله ورضوان من الله أكبر ثم قالوا انه حتم آية الوعيد بقوله ان ربك فعال لما يريد وآية الوعد بقوله عطاء غير مجد وذو راية للطائفة كانه قال انه يفعل بأهل النار ما يريد من العذاب كما يعطي أهل الجنة عطاء الذي لا انقطاع له والخذل القطع وأما الجواب عن الحديث فقد قال في الكشف ان صح فعناء أنهم يخرجون من حر النار الى برد الزمهرير فذلك خلق جهنم وصفق أبوابها وأقول يحتمل أن يكون الالف سبب عدم الاحساس بالعذاب بل يكون سبب الالتئاذ بالملوف فيكون خلق جهنم إشارة الى هذا المعنى وأما الجواب عن المعقول فهو أن السير في الله ومبدأ من عالم التكليف لما كان غير متناه فعذاب البعد عنه أيضا يجب أن يكون غير متناه أو نقول لانهاية نوره فلا غاية لظلمة

الغافل عنه والمنكر له أو نقول أوضح الاشياء الوجود الواجب فاذا كان الشخص ذاهلا عنه كان ملوب الاستعداد بالكلية فلا

يدركه من وفق له وخلق لاجله ولما فرغ من أقاصيص عبدة الاصنام وبيان أحوال الاشقياء والسعداء سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرح أحوال الكفرة من قومه في ضمن نهى له عن الامتراء في سوء مغبتهم قائلا (فلا تترك) حذف النون لكثرة الاستعمال (في مربية) في شك (مما يعبد) ما مصدرية أو موصولة أي من عبادة (هؤلاء) أو من الذي يعبد هؤلاء المشركون والمراد النهي عن الشك في سوء عاقبة عبادتهم ثم علل النهي مستأنفا فقال (ما يعبدون الا كما يعبد) كالذي يعبد (آبائهم) أو كعبادة آبائهم والحاصل أنهم شبهوا بآبائهم في لزوم الجهل والتقليد (وانا لموفوهم نصيهم) من الرزق والخيرات الدنيوية أو من ازالة العذر وازاحة العلة بارسال الرسول وانزال الكتاب أو نصيهم من العذاب كما وفينا آباءهم أنصباهم وفي الكشف أن (غير منقوص) حال من النصيب ليعلم أنه تام كامل اذ يجوز أن يوفي بعض النبي كقولك وفيه شطر حقه قلت هي مغالطة لان قول القائل وفيه شطر حقه التوفية تعود الى الشطر فلو قيل غير منقوص كان كالمكرر وعاد السؤال فالصواب أن يقال انه حال مؤكدة أو صفة تقوم مقام المصدر أي توفية نحو ولا تعثوا في الارض مفسدين أي افسادهم أو رد نظيرا لانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) آمن به قوم وكفر به

حدثنا محمد بن عوف قال ثنا محمد بن اسمعيل قال ثنا أبي قال ثنا ضمضم ابن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلت الصلوات كفارات لما بينهن فان الله قال ان الحسنات يذهبن السيئات حدثنا ابن سيار القزاز قال ثنا الحاج قال ثنا حماد عن علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي قال كنت مع سلمان تحت شجرة فأخذ غصنا من أغصانها ياب أفهرز حتى تحت ورقه ثم قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت معه تحت شجرة فأخذ غصنا من أغصانها ياب أفهرز حتى تحت ورقه ثم قال ألا تسألني لم أفعل هذا يا سلمان فقلت ولم تفعله فقال ان المسلم اذا توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحت خطاياها كما تحت هذا الورق ثم تلا هذه الآية أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الى آخر الآية * وقال آخرون هو قول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر * وأولى التأويلين بالصواب في ذلك قول من قال في ذلك هن الصلوات الخمس لصحة الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتواترها عنه أنه قال مثل الصلوات الخمس مثل نهر جار على باب أحدكم ينغمس فيه كل يوم خمس مرات فإذا يبقين من درنه وان ذلك في سياق أمر الله بأقامة الصلوات والوعد على إقامتها الجزيل من الثواب عقيها أولى من الوعد على ما لم يجزله ذكر من صالحات سائر الأعمال اذا خص بالقصد بذلك بعض دون بعض وقوله ذلك ذكرى للذاكرين يقول تعالى هذا الذي أوعدت عليه من الركون الى الظلم وتهددت فيه والذي وعدت فيه من اقامة الصلوات اللواتي يذهبن السيئات تذكره ذكرتها فإقوما يذكرون وعد الله في رجون ثوابه ووعيده فيخافون عقابه لامن قد طبع على قلبه فلا يجيب داعيا ولا يسمع زاجرا وذكر أن هذه الآية ترات بسبب رجل نال من غير زوجته ولا ملك يمينه بعض ما يحرم عليه فتأب من ذنبه ذلك ذكر الرواية بذلك حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو الاحوص عن سماعة عن ابراهيم عن علقمة والاسود قال قال عبد الله بن مسعود جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني عالجت امرأة في بعض أقطار المدينة فأصبت منها ما دون أن أمسها فأتنا هذا فاقض في ما شئت فقال عمر لقد سترك الله لو سترت على نفسك قال ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم شيأ فقام الرجل فانطلق فأتبعه النبي صلى الله عليه وسلم لم رجلا فدعاه فلما أتاه قرأ عليه أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فقال رجل من القوم هذا يا رسول الله خاصة قال بل للناس كافة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع * وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسراييل عن سماعة بن حرب عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عبد الله قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني لقيت امرأة في البستان فضممتها الي وباشرتها وقبلتها وفعلت بها كل شيء غير أني لم أجامعها فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فترأت هذه الآية ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها عليه فقال عمر يا رسول الله أله خاصة أم للناس كافة قال لا بل للناس كافة ولفظ الحديث لابن وكيع حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسراييل عن سماعة بن حرب أنه سمع ابراهيم بن زيد يحدث عن علقمة والاسود عن ابن مسعود قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني وجدت امرأة في بستان ففعلت بها كل شيء غير أني لم أجامعها قبلتها ولزمتها ولم أفعل غير ذلك فافعل بي ما شئت فلم يقل له

ان رجلى سبقت غضبي اوهى ان
دار الجزاء الآخرة لا الدنيا اوهى ان
هذه الامة لا يعذبون بعذاب
الاستئصال (لقضى بينهم) بين قوم
موسى أو بين قومك بتميز الحق من
المبطل بسبب الانجاء والاهلاك
وهذه من جملة التسليية أيضا (وانهم)
يعنى قوم موسى أو قومك (لن يثب
منه) من كتابه أو من كتابك أو من
أمر المعاد والنصا أو الجزاء ثم جمع
الاولين والآخرين فى حكم توفية
الجزاء ثوابا وعقابا فقال (وان كلا)
التنوين فيه عوض عن المضاف
اليه أى وان كلاهم يعنى ان جميع
المختلفين فيه ومن قرأ بالتخفيف
فعلى أعمال الخفيفة اذ لا يلزم من
التخفيف ابطال العمل كما فى لم يكن
ولم يك ومن قرأ بالماء مخفقا فاللام
هى الداخلة فى خبر ان وما حذو
لفعل بين لام ان وبين لام جواب
القسم المقدر كما فى لو بالالف بين
النونات فى قواهم اضربان ويمكن
ان يكون مانكا رداى خلص أو
جمع والله يوفيهن ربك أعمالهم
من حسن وقبيح وايمان وجحود
ومن قرأ بالماء شديدا فاصله لمن ما قبلت
النون ميماء فاجتمع ثلاث ميمات
لحذفت الاولى تخفيفا وجاز حذف
الاولى وابقاء الساكنة لاتصال
اللام بها ويجوز أن يكون أصله
لما بالتنوين كما فى قراءة الزهرى
وسلم بن أرقم فحذف فبقى لما
ممدودا ومعناه ملومين أى مجموعين
وقرأ أبى وان كل لما يوفيهنهم على
أن ان نافية ولما بمعنى الا كما فى
الطارق ولا يخفى ما فى الآية من
مؤكدات توفية الجزاء وان شيئا من

رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشأ فذهب الرجل فقال عمر لقد ستر الله عليه لوتر على نفسه فأتبعه
رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره فقال ردود على فردود فقرأ عليه أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا
من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين قال فقال معاذ بن جبل أله وحده
يا نبي الله أم الناس كافة فقال بل للناس كافة **حدثني** المتى قال ثنا الحسنانى قال ثنا
أبو عوانة عن سماعة عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عبد الله قال جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله أخذت امرأة فى البيت فأصبت منها كل شئ غير أنى لم أنكحها فاصنع
بى ما شئت فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فلما ذهب دعاه فقرأ عليه هذه الآية أقم الصلاة طرفى
النهار وزلفا من الليل **حدثنا** محمد بن المتى قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله العجلي
قال ثنا شعبة عن سماعة بن حرب قال سمعت ابراهيم يحدث عن خاله الاسود عن عبد الله
أن رجلا لى امرأة فى بعض طرق المدينة فأصاب منها ما دون الجماع فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر ذلك له فنزلت أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك
ذكرى للذاكرين فقال معاذ بن جبل يا رسول الله لهذا خاصة ولنا عامة قال بل لكم عامة **حدثنا**
أبو المتى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة قال أنبأنى سماعة قال سمعت ابراهيم يحدث عن
خاله عن ابن مسعود أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم لقيت امرأة فى حش بالمدينة فأصبت
منها ما دون الجماع نحو **حدثنا** ابن المتى قال ثنا أبو قطن عمرو بن الهيثم البغدادي
قال ثنا شعبة عن سماعة عن ابراهيم عن خاله عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه
حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم قال جاء فلان بن معتب
رجل من الانصار فقال يا رسول الله دخلت على امرأة فنلت منها ما ينال الرجل من أهله الا أنى لم
أواقعها فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجيبه حتى نزلت هذه الآية أقم الصلاة طرفى النهار
وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات الآية فدعاه فقرأها عليه **حدثني** يعقوب وابن وكيع
قالا ثنا ابن علية **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل **حدثنا** ابن
عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان جميعا عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن ابن مسعود
أن رجلا أصاب من امرأة شيئا لا أدري ما بالغ غير أنه ما دون الزنا فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
ذلك له فنزلت أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات فقال الرجل ألى
هذه يا رسول الله قال لمن أخذ بها من أمتى أو لمن عمل بها **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قال
ثنا فبصة عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي عثمان قال كنت مع سلمان فأخذ غصن
شجرة راسه فحتم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ فأحسن الوضوء تحات
خطاياه كما تحات هذا الورق ثم قال أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل الى آخر الآية **حدثنا**
أبو كريب قال ثنا أبو أسامة وحسين الجعفي عن زائدة قال ثنا عبد الملك بن عمير
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ قال أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما ترى
فى رجل لى امرأة لا يعرفها فليس يأتى الرجل من امرأته شيئا الا قد أتاه منها غير أنه لم يجامعها فأنزل
الله هذه الآية أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى
لذاكرين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توخأ ثم صل قال معاذ قلت يا رسول الله أله خاصة
أم للمؤمنين عامة قال بل للمؤمنين عامة **حدثنا** محمد بن المتى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا
شعبة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن رجلا أصاب من امرأة ما دون الجماع
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن ذلك فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نزلت أقم الصلاة

الحقوق لا يضيع عنده منها القفلة
ان ومنها لام خبران ومنها كل
ومنها ما المزيعة ومنها القسم
ومنها الام القسم ومنها تون التاكيد
ومنها لفظ التوفية ومنها ربك فان
من يريك يقدر على توفية حقلك
ومنها الجمع المضاف ومنها ختم الآية
بقوله (انه بما يعملون خبير) فانه اذا
كان عالما بكل المعلومات قادر على
كل المقدورات كان عالما بعمل كل
أحد وبقدر جزاء عمله وقادر على
ايصال ذلك اليه ثم ان كلامه حق
وصدق وقد أخبر عن التوفية مع
المؤكدات المذكورة فيقع وعده
ووعده لا محالة ثم أمر بنيه لتقتدى
به أمته بكلمة جامعة للعقائد
والأعمال قائلا (فاستقم كما أمرت)
عن جعفر الصادق رضي الله عنه
معناه افتقر الى الله بصحة العزم يعني
الوثوق به والتوكل عليه (ومن تاب
معك) عطف على الضمير في فاستقم
وصح للفصل أو هو ابتداء أي ومن
تاب معك فليستقم أو مفعول معه
ثم كما أمر بالاستقامة على جادة الحق
نهى عن الانحراف عنها فقال (ولا
تطغوا) والطغيان مجاوزة الحد
وقال ابن عباس يريد تواضعوا
للحق ولا تمكبروا على الخلق وخصص
بعضهم الطغيان بالتجاوز عن
حدود القرآن بتحليل حرامه
وتحريم حلاله وهذه الآية
أصل عظيم في الشريعة فيكون
الترتيب في الوضوء واجبا كما ورد في
القرآن وكذلك القول في الحدود
والكفارات ونصاب الزكاة وأعداد
الركعات وغـيرها من جميع
المسورات والمنهيات ويجب

طرفي النهار وزلفا من الليل الآية فقال معاذ يا رسول الله أله خاصة أم للناس عامة قال هي للناس عامة
حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير قال سمعت عبد الرحمن
ابن أبي ليلى قال أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حدثني عبد الله بن أحمد بن شوية
قال ثنا اسحق بن ابراهيم قال ثنا عمرو بن الحرث قال ثنا عبد الله بن سالم عن الزبيدي
قال ثنا سليمان بن عامر أنه سمع أبا أمامة يقول ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله أقم في حد الله مرة واثنتين فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقيمت الصلاة
فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة قال أين هذا القائل أقم في حد الله قال أنا إذا قال
هل أتممت الوضوء وسليت معنأ نفقا قال نعم قال فأنك من خطيئتك كما ولدتك أمك فلا تعدوا أنزل
الله حينئذ على رسوله أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا
جرير عن عبد الملك عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل أنه كان جالسا عند النبي صلى الله
عليه وسلم فجاء رجل فقال يا رسول الله رجل أصاب من امرأة ما لا يحل له لم يدع شيئا يصيبه الرجل
من أمراته إلا أنه إلا أنه لم يجامعها قال يتوضأ وضو أحسن ثم يصلي فأنزله الله هذه الآية أقم الصلاة
طرفي النهار وزلفا من الليل الآية فقال معاذ هي له يا رسول الله خاصة أم للمسلمين عامة قال بل للمسلمين
عامة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا محمد بن مسلم عن عمرو بن
دينار عن يحيى بن جعدة أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ذكر امرأة وهو جالس
مع النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنه لحاجة فأذن له فذهب يطلبها فلم يجدها فأقبل الرجل يريد
أن يبشر النبي صلى الله عليه وسلم بالمطرف فوجد المرأة جالسة على غدير فدفع في صدرها وجلس بين
رجليه فصار ذكره مثل الهدية فقام ناديا حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما صنع فقال
له النبي صلى الله عليه وسلم استغفر ربك وصل أربع ركعات قال وتلا عليه أقم الصلاة طرفي النهار
وزلفا من الليل الآية حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس بن الربيع
عن عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبي اليسر بن عمرو الانصاري قال أتتني امرأة بتباع
مني بدرهم ثم رافقت ان في البيت ثم أاجود من هذا فدخلت فأهويت إليها فقبلتها فأتيت أبا بكر
فسأله فقال استر على نفسك وتب واستغفر الله فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخلفت
رجلا غاريا في سبيل الله في أهله بثل هذا حتى طنت أني من أهل النار حتى تمت إلى أسلمت
ساعتئذ قال فأطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة فترل جبرئيل فقال أين أبو اليسر فجلست
فقرأ على أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية كرى للذاكرين قال انسان له يا رسول الله
خاصة أم للناس عامة قال للناس عامة حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا قيس بن
الربيع عن عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبي اليسر قال لقيت امرأة فاستترتها
غير أني لم أنكحها فأتيت عمر بن الخطاب فقال اتق الله واستر على نفسك ولا تخبرن أحدا فلم أصبر
حتى أتيت أبا بكر رضي الله عنه فسأله فقال اتق الله واستر على نفسك ولا تخبرن أحدا قال فلم أصبر
حتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال له هل جهزت غاريا قلت لا قال فهل خلفت
غاريا في أهله قلت لا فقال لي حتى تمت إلى كنت دخلت في الاسلام تلك الساعة قال فلما وليت
دعاني فقرأ على أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل فقال له أصحابه ألهذا خاصة أم للناس عامة
فقال بل للناس عامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن رجلا أصاب من
امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ياتبي الله هلكت فأنزله الله ان الحسنات يذهبن

السيئات ذلك كرى للذا كرىن حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن نور عن معمر
عن سليمان التيمي قال ضرب رجل على كفل امرأة ثم أتى أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فكلما سأله رجل
منهما عن كفارة ذلك قال أمغرية هي قال نعم قال لا أدري ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله
عن ذلك فقال أمغرية هي قال نعم قال لا أدري حتى أنزل الله أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل
ان الحسنات يذهبن السيئات حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن قيس بن سعد عن عطاء بن قيس قال قال الله تعالى أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا
من الليل أن امرأة دخلت على رجل يبيع الدقيق فقبلها فأسقط في يده فأتى عمر فذكر ذلك له فقال
أتق الله ولا تكن امرأة غار فقال الرجل هي امرأة غار فذهب إلى أبي بكر فقال مثل ما قال عمر
فذهبوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم جميعا فقال له كذلك ثم سكت النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجبه
فأنزل الله أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الصلوات المفروضة ان الحسنات يذهبن السيئات
ذلك كرى للذا كرىن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني
عطاء بن أبي رباح قال أقبلت امرأة حتى جاءت انسانا يبيع الدقيق لتبتاع منه فدخل بها البيت فلما
خلاله قبلها قال فسقط في يده فانطلق إلى أبي بكر فذكر ذلك له فقال أبصر لا تكون امرأة رجل
غار فيهم ما هم على ذلك نزل في ذلك أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل قيل لعطاء المكتوبة هي
قال نعم هي المكتوبة فقال ابن جريح وقال عبد الله بن كثير هي المكتوبات قال ابن جريح عن يزيد
ابن رومان ان رجلا من بني غنم دخلت عليه امرأة فقبلها ووضع يده على دبرها فجاء إلى أبي بكر رضي
الله عنه ثم إلى عمر رضي الله عنه ثم أتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت هذه الآية أقم الصلاة إلى قوله
ذلك كرى للذا كرىن فلم يزل الرجل الذي قبل المرأة يذكر ذلك قوله ذلك كرى للذا كرىن
﴿ انقول في تأويل قوله تعالى ﴿ واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ يقول تعالى
ذكره واصبر يا محمد على ما تلقى من مشركي قومك من الأذى في الله والمكروه رجاء خيل ثواب الله
على ذلك فان الله لا يضيع ثواب عمل من أحسن فأطاع الله واتبع أمره فيذهب به بل يوفره أحوج
ما يكون إليه ﴿ انقول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلو لا كان من القرون من قبلكم أولوا
بقية ينهون عن الفساد في الأرض الا قليلا ممن أنجينا منهم ﴾ واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه
وكانوا مجرمين ﴾ يقول تعالى ذكره فلو لا كان من القرون الذين قصصت عليك نبأهم في هذه
السورة الذين أهلكتهم بمعصيتهم إياي وكفرهم برسلي من قبلكم أولوا بقية يقول ذو بقية من الفهم
والعقل يعتبرون مواعظ الله ويتدبرون حججه فيعرفون ما لهم في الإيمان بالله وعليهم في الكفر
به ينهون عن الفساد في الأرض يقول ينهون أهل المعاصي عن معاصيهم وأهل الكفر بالله عن
كفرهم به في أرضه الا قليلا ممن أنجينا منهم يقول لم يكن من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون
عن الفساد في الأرض الا يسيرا فانهم كانوا ينهون عن الفساد في الأرض فنجاهم الله من عذابه
حين أخذ من كان مقيما على الكفر بالله عذابه وهم أتباع الانبياء والرسل ونصب قليلا لان قوله
الا قليلا استثناء منقطع مما قبله كما قال الا قوم يونس لما آمنوا وقد بينا ذلك في غير موضع بما أغنى
عن أعادته ﴿ وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد اعتذر فقال فلولا كان من القرون من قبلكم حتى بلغ الا قليلا
من أنجينا منهم فاذا هم الذين نجوا حين نزل عذاب الله وقرأ واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله فلولا كان من
القرون من قبلكم أولوا بقية إلى قوله الا قليلا ممن أنجينا منهم قال يستقلهم الله من كل قوم حدثنا

الاحتياط في المسائل الاجتهادية
وفي القياسات وكذا في الاخلاق
والملايكات وفي كل ماله طرفا فافراط
وتفريط ففهم ما مذموم مان والمحمود هو
الوسط وهو الصراط المستقيم المأمور
بالاستقامة والنبات عليه ولا ريب
أن معرفته صعبة وبتقدير معرفته
فالعامل به والبقاء عليه أصعب ولهذا
قال ابن عباس ما نزلت على رسول
الله صلى الله عليه وسلم آية في القرآن
أسد ولا أشق من هذه حتى ان أصحابه
قالوا له لقد أسرع فيك الشيب فقال
صلى الله عليه وسلم شيبتي هوذا أغنى
هذه الآية منها ثم لما كان لقريش
السوء مدخل عظيم في تغيير العقائد
وتبديل الأخلاق نهى عن مخالطة
من يضع الشيء في غير موضعه فقال
﴿ ولا تركزوا ﴾ أي لا تملأوا بالمحبة
والهوى (إلى الذين ظلموا) فقال
المحققون الركون المنهى عنه هو
الرضا بما عليه الظلمة من الظلم
وتحسين الطريقة وترتيبها عند
غيرهم ومشاركتهم في شيء من ثلاث
الأبواب فأما مدخلهم لدفع ضرر
واجتلاب منفعة عاجلة فغير داخله
في الركون أقول هذا من طريق
المعاش والرخصة ومقتضى التقوى
هو الاجتناب عنهم بما لا يكره أليس
الله بكاف عبده وفي قوله (فتمسك
النار) إشارة إلى أن الظلمة أهل
النار بل هم في النار أو كالنار وأما
ما بدأ كانوا في بطونهم هم الا النار
ومصاحبة النار توجب لامحالة مس
النار ونوله (والكم من دون الله)
من تمتع الجزاء وقال في الكشف
الواو للجمال (من أولياء) من أنصار
أي لا يقدر على منعكم من عذاب

الله الا هو (ثم لاتنصرون) ثم لا ينصر كم هو أيضا وفيه اقنات كل وفائدة ثم تبعيد النصر من الظلم قال أهل التحقيق الركون الميل اليسير وقوله الى الذين ظلموا أي الذين حدث منهم الظلم فلم يقل ولا تملوا الى الظالمين ليدل على أن قليلا من الميل الى من حدث منه شيء من الظلم يوجب هذا العقاب واذا كان هذا حال من ركن الى من ظلم فكيف يكون حال الظالم في نفسه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه وقال سفيان في جهنم وادلا يسكنه الا القراء الزائرون للولاء وعن محمد بن مسلمة الذباب على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء فقال لا فليل له يموت فقال دعه يموت ثم خص من أنواع الاستقامة اقامة الصلاة تنبها على شرفها فقال (وأقم الصلاة) قيل تمسك بعض الخوارج بهذه الآية على أن الواجب من الصلاة ليس الا الفجر والعشاء لانهم ما طرقا النهار وهما الموصوفان بكونهم ما زلفا من الليل فان ما لا يكون نهارا يكون ليلا غاية ما في الباب أن هذا يقتضي عطف الصفة على الموصوف وهو كثير في كلامهم ولئن سلم وجوب صلاة أخرى الا أن قوله ان الحسنات يذهبن السيئات يشعر بان اقامة الصلاة طرفي النهار كفارة لترك سائر الصلوات وجهور الامة على بطلان هذا القول واستدلوا بالآية على وجوب الصلوات الخمس لان طرفي النهار منصوب على الطرف لاضافتها الى الوقت فيكتسب

محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود قال سألت بلال عن قول الحسن في العذر قال فقال سمعت الحسن يقول قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم قال بعث الله هودا الى عاد فنبى الله هودا والذين آمنوا معه وهلك الممتعون وبعث الله صالحا الى ثمود فنبى الله صالحا وهلك الممتعون فجعلت أستقر به الامم فقال ما أراهم الا كان حسن القول في العذر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض الا قليلا ممن أنجينا منهم أي لم يكن من قبلكم من ينهى عن الفساد في الأرض الا قليلا ممن أنجينا منهم وقوله واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه يقول تعالى ذكره واتبع الذين ظلموا أنفسهم فكفروا بالله ما أترفوا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه قال ما أنظر وفيه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه من دنياهم وكأن هؤلاء وجهوا تأويل الكلام واتبع الذين ظلموا الشيء الذي أنظرهم فيه ربهم من نعيم الدنيا ولذاتها ايثار الله على عمل الآخرة وما ينجيهم من عذاب الله * وقال آخرون معنى ذلك واتبع الذين ظلموا ما اتبعوا فيه من الملك وعتموا عن أمر الله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه قال في ملكهم وتبجروهم وتركوا الحق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه الا أنه قال وتركهم الحق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثل حديث محمد بن عمرو سواء وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله أخبر تعالى ذكره أن الذين ظلموا أنفسهم من كل أمة سلفت فكفروا بالله اتبعوا ما أنظروا فيه من لذات الدنيا فاستكبروا وكفروا بالله واتبعوا ما أنظروا فيه من لذات الدنيا فاستكبروا عن أمر الله وتبجروا وصدوا عن سبيله وذلك أن المترف في ظلام العرب هو المنعم الذي قد غذى بالذات ومنه قول الرازي

نهدي رؤس المترفين الصداد الى أمير المؤمنين المتاد

وقوله وكانوا مجرمين يقول وكانوا مكتسبي الكفر بالله في القول في تأويل قوله تعالى (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون) يقول تعالى ذكره وما كان ربك ليهلك القرى التي أهلها التي قص عليك نبأها ظلما وأهلها مصلحون في أعمالهم غير مسيئين فيكون أهلها كما أياهم مع اصلاحهم في أعمالهم وطاعتهم ربهم ظلما ولكنه أهلها بكفر أهلها بالله وتناديهم في غيرهم وتكذبهم رسلهم وركوبهم السيئات وقد قيل معنى ذلك لم يكن ليهلكهم بشركهم بالله وذلك قوله بظلم يعني بشرك وأهلها مصلحون فيما بينهم لا يتظالمون ولكنهم يتعاطون الحق بينهم وان كانوا مشركين وانما يهلكهم اذا تظالموا في القول في تأويل قوله تعالى (ولو شاء ربك لجلد الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) يقول تعالى ذكره ولو شاء ربك لجلد الناس كلهم جماعة واحدة على ملة واحدة ودين واحد كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو شاء ربك لجلد الناس أمة واحدة يقول لجلد كلهم وقوله ولا يزالون مختلفين يقول تعالى ذكره ولا يزال الناس مختلفين الا من رحم ربك ثم اختلف أهل التأويل في الاختلاف الذي وصف الله الناس أنهم لا يزالون به فقال بعضهم هو الاختلاف في الأديان فتأويل ذلك على

المضاف حكم المضاف اليه بقولك
 أتيت نصف النهار والطرفان هما
 الغدوة وهي الفجر والعشية وفيها
 الظهر والعصر لأن ما بعد الزوال
 عشي (وزلفا) جمع زلفة كظلم وظلمة
 أي ساعات (من الليل) قريبة من
 آخر النهار من أزلفه إذا قرب به
 وأزلف اليه وقرئ زلفا بسكون
 اللام نحو بسرة وبسر والزلف
 فيمن قرأ بضمين نحو بسر وبسر
 وقيل زلفا أي قربا فيكون معطوفا
 على الصلاة أي أقم الصلاة وأقم زلفا
 أي صلواتا تقرب بها إلى الله
 عز وجل في بعض الليل وبالجملة
 فصلاة الزلف المغرب والعشاء
 وقيل إن طرفي النهار لا يشمل إلا
 الفجر والعصر ويدل على
 مذهب أبي حنيفة أن التنوير بالفجر
 أفضل وتأخير العصر أفضل لأن
 الأمة أجمعت على أن نفس الطرفين
 وهما وقت الطلوع والغروب لا يصلح
 لأقامة الصلاة فكل وقت كان أقرب
 إلى الطرفين كان أولى بأقامة الصلاة
 فيه حملا للجواز على ما هو أقرب
 إلى الحقيقة ما أمكن هذا ما ذكره
 نحر الدين الرازي في تفسيره ولقائل
 أن يقول هذا لا يتم في صلاة
 الفجر لأن الطرف الأول للنهار في
 الشرع هو طلوع الصبح الصادق
 والتنوير بمبدأ الصلاة منه لا يتم
 ولا أدري كيف ذهب إليه هذا
 المعنى مع إفراط عصيته للشافعي
 واستدل أيضا لابي حنيفة على
 مذهب في وجوب الوتر أن أقل
 الجمع ثلاثة فتجب إقامة الصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاث
 زلف من الليل أي ثلاث ساعات

مذهب هؤلاء ولا يزال الناس مختلفين على أديان شتى من بين يهودى ونصرانى ومجوسى ونحو ذلك
 وقال قائلوه هذه المقالة استثنى الله من ذلك من رجعهم ود أهل الايمان ذكر من قال ذلك حدثنا
 ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن طلحة بن عمرو بن عطاء ولا يزالون مختلفين قال اليهود
 والنصارى والمجوس والحنيفية هم الذين رحم ربك حدثني المنثى قال ثنا قبيصة قال ثنا
 سفيان عن طلحة بن عمرو عن عطاء ولا يزالون مختلفين قال اليهود والنصارى والمجوس الامن رحم
 ربك قال هم الحنيفية حدثني يعقوب بن ابراهيم وابن وكيع قالا ثنا ابن عليه قال أخبرنا
 منصور بن عبد الرحمن قال قلت للحسن قوله ولا يزالون مختلفين الامن رحم ربك قال الناس مختلفون
 على أديان شتى الامن رحم ربك فمن رحم غير مختلفين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
 حسن بن صالح عن ليث عن مجاهد ولا يزالون مختلفين قال أهل الباطل الامن رحم ربك قال أهل
 الحق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 ولا يزالون مختلفين قال أهل الباطل الامن رحم ربك قال أهل الحق حدثني المنثى قال ثنا
 أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه * قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا
 عبد العزيز عن منصور بن عبد الرحمن قال سئل الحسن عن هذه الآية ولا يزالون مختلفين الامن
 رحم ربك قال الناس كلهم مختلفون على أديان شتى الامن رحم ربك فمن رحم غير مختلف فقلت له
 ولذلك خلقهم فقال خلق هؤلاء بجنسهم وهؤلاء لنارهم وهؤلاء لرحمتهم وخلق هؤلاء لعذابهم
 * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال ثنا أبو جعفر عن ليث عن مجاهد في قوله
 ولا يزالون مختلفين قال أهل الباطل الامن رحم ربك قال أهل الحق * قال ثنا الحماني قال ثنا
 شريك عن خصيف عن مجاهد قوله ولا يزالون مختلفين قال أهل الحق وأهل الباطل الامن رحم
 ربك قال أهل الحق * قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد مثله * قال ثنا سويد بن نصر قال
 أخبرنا ابن المبارك الامن رحم ربك قال أهل الحق ليس فيهم اختلاف حدثنا ابن وكيع
 قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن ابن جريج عن عكرمة ولا يزالون مختلفين قال اليهود والنصارى
 الامن رحم ربك قال أهل القبلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
 ابن جريج قال أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس ولا يزالون مختلفين قال أهل
 الباطل الامن رحم ربك قال أهل الحق حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماعة
 عن عكرمة في قوله ولا يزالون مختلفين الامن رحم ربك قال لا يزالون مختلفين في الهوى حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يزالون مختلفين الامن رحم ربك فأهل
 رحمة الله أهل جماعة وان تفرقت دورهم وأبدانهم وأهل معصيته أهل فرقة وان اجتمعت دورهم
 وأبدانهم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش ولا يزالون
 مختلفين الامن رحم ربك قال من جعله على الاسلام * قال ثنا عبد العزيز قال ثنا الحسن
 ابن واصل عن الحسن ولا يزالون مختلفين قال أهل الباطل الامن رحم ربك * قال ثنا ابن
 حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد
 في قوله ولا يزالون مختلفين قال أهل الباطل الامن رحم ربك قال أهل الحق حدثنا ابن حميد
 وابن وكيع قالا ثنا جرير عن ليث عن مجاهد مثله * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا يزالون
 مختلفين في الرزق فهذا فقير وهذا غني ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا
 المعتمر عن أبيه أن الحسن قال مختلفين في الرزق سخر بعضهم لبعض وقال بعضهم مختلفين

ذهب منها ساعتان للغرب والعشاء
فتعين أن تكون الساعة الثالثة
للوثر واذا وجب عليه وجب على
أمته لقوله فاتبعوه ولما نفع أن يمتنع
أن أقبل الجمع ثلاثة أشياء ثم إن
كل ساعة لأجل صلاة ثم إن كل
ما يجب على النبي صلى الله عليه وسلم
يجب على الأمة لأن الاتباع هو
الاتيان بمثل فعله أعم من أن يكون
على تلك الجهة أم لا (إن الحسنات
يذهبهن السيئات) قال المفسرون
نزلت في أبي اليسر عمرو بن غزية
الانصاري كان يبيع التمرفات
امرأة فأعجبته فقال لها إن في البيت
أجود من هذا فذهب بها إلى بيته
فضمها إلى نفسه وقبلها وأصاب
منها كل ما يصيب الرجل من
زوجته سوى الجماع ثم ندم فأتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره
بما فعل فقال أنتظر أمر ربى فلما
صلى صلاة العصر نزلت فقال نعم
اذهب فانها كفارة لما عملت فقبل
له هذا خاصة أم للناس عامة فقال
بل للناس عامة وروى أنه صلى الله
عليه وسلم قال له توضأ وضو أحسننا
وصل ركعتين إن الحسنات يذهب
السيئات قال ابن عباس أى الصلوات
الحسنة كفارة لسائر الذنوب ما لم تكن
كبيرة وقيل المراد أن الصلاة تنهى
عن الفحشاء والمنكر وعن مجاهد
الحسنات قول العبد سبحانه الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر
وقد يحتاج بالآية على أن المعصية
لا تضر مع الايمان الذى هو رأس
الاعمال الحسنة (ذلك) المذكور
من قوله فاستقم الى ههنا (ذكرى
لذا كرين) عظة للتعظيم وإرشاد

في المغفرة والرحمة أو كما قال * وأولى لأقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك
ولا يزال الناس مختلفين في أديانهم وأهوائهم على أديان وملل وأهواء شتى الا من رحم ربك
فأمن بالله وصدق رسوله فانهم لا يختلفون في توحيد الله وتصديق رسوله وما جاءهم من عند الله وانما
قلت ذلك أولى بالصواب في تأويل ذلك لان الله جل ثناؤه أتبع ذلك قوله وتعت كلمة ربك لأملأن
جهنم من الجنة والناس أجمعين ففي ذلك دليل واضح أن الذى قبله من ذكر خبره عن اختلاف
الناس انما هو خبر عن اختلاف مذموم يوجب لهم النار ولو كان خيرا عن اختلافهم في الرزق لم
يعقب ذلك بالخبر عن عقابهم وعذابهم وأما قوله ولذلك خلقهم فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله
فقال بعضهم معناه والاختلاف خلقهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
* وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مبارك بن فضالة عن الحسن ولذلك خلقهم قال للاختلاف
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا منصور بن عبد الرحمن قال قلت للحسن ولذلك
خلقهم فقال خلق هؤلاء الجنة وخلق هؤلاء النار وخلق هؤلاء الجنة وخلق هؤلاء لعذابه حدثنا
ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن منصور عن الحسن مثله حدثني المثنى قال ثنا المعلى
ابن أسد قال ثنا عبد العزيز عن منصور بن عبد الرحمن عن الحسن بنحوه قال ثنا
الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن خالد الخذاء أن الحسن قال في هذه الآية ولذلك خلقهم قال
خلق هؤلاء هذه وخلق هؤلاء لهذه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هود بن خليفة قال
ثنا عوف عن الحسن قال ولذلك خلقهم قال أما أهل رحمة الله فانهم لا يختلفون اختلافا يضرهم
حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولذلك
خلقهم قال خلقهم فريقين فريقا رحم فلا يختلف وفريقا لا يرحم يختلف وذلك قوله ففهم شقي
وسعيد حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن طلحة بن عمرو عن
عطاء في قوله ولا يزالون مختلفين قال يهود ونصارى ومجوس الا من رحم ربك قال من جعله على
الاسلام ولذلك خلقهم قال مؤمن وكافر حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان
قال ثنا الاعمش ولذلك خلقهم قال مؤمن وكافر حدثني يونس قال أخبرنا شبيب قال سئل
مالك عن قول الله ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم قال خلقهم ليكونوا فريقين
فريق في الجنة وفريق في السعير * وقال آخرون بل معنى ذلك وللرحمة خلقهم ذكر من قال ذلك
حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حسن بن صالح عن ليث
عن مجاهد ولذلك خلقهم قال للرحمة حدثنا ابن حميد وابن وكيع قال ثنا جابر عن ليث
عن مجاهد ولذلك خلقهم قال للرحمة حدثني المثنى قال ثنا الحجاجي قال ثنا شريك عن
خفيف عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك
عن ليث عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا
أبو حفص عن ليث عن مجاهد مثله الآية قال للرحمة خلقهم حدثني محمد بن عبد الأعلى قال
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولذلك خلقهم قال للرحمة خلقهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبو معاوية عن ذكره من ثابت عن الضحاك ولذلك خلقهم قال للرحمة حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة ولذلك خلقهم قال أهل
الحق ومن اتبعه لرحمته حدثني سعد بن عبد الله قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن
أبان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك قال للرحمة خلقهم

للمستترشد من ثم أمر بالصبر على
التكاليف المذكورة أمرًا ونهيًا
ونص على أن الاتيان بها احسان
وأن جزاءه سيحصل لا محالة فقال
(واصبر) الآية ثم عاد الى أحوال الامم
الخالية وبين أن السبب في حلول
عذاب الاستئصال بهم أمران الاول
أنه ما كان فيهم قوم ينهون عن
الفساد وذلك قوله (فلولا) أي فهلا
(كان من القرون من قبلكم أولو
بقية) ذوو خير ورشد وفضل وذلك
أن الرجل يستبقى مما يخرج
أجوده وأفضله فصارت البقية
مثلا في الجودة يقال فلان من
بقية القوم أي من خيارهم ومن
أمثالهم في الزوايا خيما وفي
الرجال بقايا وجوز في الكشف
أن يكون من البقوى كالنقية في
التقوى أي فهلا كان منهم ذوو
ابقاء على أنفسهم وصيانة لها من
سخط الله وعقابه (الا قليلا) استثناء
متصل لان في تخفيضهم على النهي
عن الفساد معنى نفية عنهم فكانت
قبل ما كان من القرون ناس ناهون
الاناس اقل الا من في (من أنجينا)
البيان أي هم الذين أنجيناهم قال
في الكشف لان النجاة انما هي
لناهيين وحدهم واقتل أن يقول
إذا كان النهي عن المنكر فرض
كفاية لم يلزم أن تنحصر النجاة في
الناهيين فيحتمل أن تكون من
للتبعض ويجوز على ما في
الكشاف أن يكون الاستثناء
منقطعامعناه ولكن قل لا من
أنجينا من القرون نهوا عن الفساد
قال ولو جعلته متصلا على ما عليه
ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه
يكون تخفيضا لا ولي البقية على

ولم يخلفهم للعذاب . وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال ولا اختلاف بالسقاء والسعادة
خلقهم لان الله جل ذكره ذكر صنفين من خلقه أحدهما أهل اختلاف وباطل والآخراهل حق
ثم عقب ذلك بقوله ولذلك خلقهم فمع بقوله ولذلك خلقهم صفة الصنفين فأخبر عن كل فريق منهما
أنه ميسر لما خلقه فان قال قائل فان كان تأويل ذلك كما ذكرت فقد ينبغي أن يكون المختلفون غير
ملومين على اختلافهم اذ كان لذلك خلقهم ربهم وأن يكون المتمتعون هم الملومين قيل ان معنى ذلك
بمخلاف ما اليه ذهبت وانما معنى الكلام ولا يزال الناس مختلفين بالباطل من أديانهم وملهم الامن
رحم ربك فهذه الحق ولعله وعلى علمه التافذ فيهم قبل أن يخلقهم أنه يكون فيهم المؤمن والكافر
والشقي والسعيد خلقهم فعنى اللام في قوله ولذلك خلقهم بمعنى على كقولك للرجل أكرمك
على برك بي وأكرمك لبرك بي وأما قوله وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين
لعلمه السابق فيهم أنهم يستوجبون صلها بكفرهم بالله وخلافهم أمره وقوله وتمت كلمة ربك
قسم كقول القائل حلفي لأزورك وبدا لي لا تيسر ولذلك تلقيت بلام اليين وقوله من الجنة وهي
ما اجتن عن أبصار بني آدم والناس يعني وبني آدم وقيل انهم سمو اجنة لانهم كانوا على الجنان
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرايل عن السدي عن أبي مالك
وانما سمو الجنة أنهم كانوا على الجنان والملائكة كلهم جنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله
عن اسرايل عن السدي عن أبي مالك قال الجنة الملائكة وأما معنى قول أبي مالك هذا أن ابليس
كان من الملائكة والجن ذرية وان الملائكة تسمى عنده الجن لما قدينت فيما مضى من كتابنا
هذا في القول في تأويل قوله تعالى (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك
في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين) يقول تعالى ذكره وكلا نقص عليك يا محمد من أنباء
الرسل الذين كانوا قبلك ما نثبت به فؤادك فلا تجزع من تكذيب من كذبك من قومك ورد عليك
ما جئتهم به ولا يفتق صدرك فتترك بعض ما أنزل اليك من أجل أن قالوا لولا أنزل عليه كتابا
معه ملك اذا علمت ما لقي من قبلك من رسل من أممها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج بن ابن جريح قوله وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك قال لتعلم ما لقيت
الرسل قبلك من أممهم واختلف أهل العربية في وجه نصب كلا فقال بعض نحوي البصرة نصب
على معنى ونقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك كلا كان الكل منصوب عنده على المصدر
من نقص بتأويل ونقص عليك ذلك كل القصص وقد أنكر ذلك من قوله بعض أهل العربية
وقال لك غير جائز وقال انما نصب كلا بنقص لان كلا بنيت على الاضافة كان معهما اضافة أولم يكن
وقال أراد كله نقص عليك وجعل ما نثبت ردا على كلا وقد بينت الصواب من القول في ذلك وأما
قوله وجاءك في هذه الحق فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه وجاءك في هذه
السورة الحق ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المتي قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن
خليفة بن جعفر عن أبي اياس عن أبي موسى وجاءك في هذه الحق قال في هذه السورة حدثنا
أبو كريب قال ثنا وكيع * وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن خليفة بن جعفر عن
أبي اياس معاوية بن قرة عن أبي موسى مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا
عوف عن أبي رجاء عن ابن عباس في قوله وجاءك في هذه الحق قال في هذه السورة حدثنا ابن
وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن أبي عوانة عن أبي بشر عن عمرو العنبري عن ابن عباس وجاءك في
هذه الحق قال في هذه السورة حدثنا ابن المتي قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن أبي عوانة
عن أبي بشر عن رجل من بني العنبر قال خطبنا ابن عباس فقال وجاءك في هذه الحق قال في هذه

النهي عن الفساد الا لقليل من
 الناحين منهم كما تقول هـ لاقرأ
 قومك القرآن الا الصالحاء منهم
 تريد استثناء الصالحاء من المحضين
 على قراءة القرآن أقول لم لا يجوز أن
 يكون المراد من استثناء الصالحاء
 منهم أنه لا حاجة لهم الى التحضيض
 كأنك قلت أحضض قومك على
 القراءة الا الصالحاء فانهم لا يحتاجون
 الى ذلك لانهم مواظبون عليها على
 أن في جعل الاستثناء منقطعاً شبه
 تناقض لان أول الكلام يدل على
 أنه لم يكن فيهم ناه وآخره يدل على
 أن القليل منهم قد نهوا فاقام في
 هذا المقام فانه من منزلة الاقدام
 السبب الثاني في زول العذاب
 قوله (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا)
 ما غرقوا (فيه) من التمتع والترف
 من حيث الرياسة والثروة وأسباب
 العيش الهني ورفضوا ما وراء ذلك
 مما يتعلق بأمر الدين فهذه الجملة
 معطوفة على مسدول الجملة
 التحضيضية أي ما كان من القرون
 ناس كذا واتبع الظالمون كذا
 ويجوز أن يكون في الكلام اضممار
 والواو للحال كأنه قيل أنجينا القليل
 وقد اتبع الذين ظلموا اجراء اترافهم
 والمترف الذي أبطرته النعمة وصبي
 مترف منهم السدن وقوله (وكانوا
 مجرمين) اما معترضة واما معطوف
 على اتبع أي وكانوا مجرمين بذلك
 أو على أترفوا أي اتبعوا الا تراف
 وكونهم مجرمين لان تابع الشهوات
 مغسور بالآثام أو أريد بالاجرام
 اغفالهم للشكر ثم بين أنه ما ينبغي له
 سبحانه أن يهلك القرى بظلم قال
 أهل السنة أي بسبب مجرد
 الشرك والحال أنهم مصلحون
 في المعاملة والعشرة فيما بينهم وذلك

السورة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الأعمش عن سعيد بن جبير
 قال سمعت ابن عباس قرأ هذه السورة على الناس حتى بلغ وجاءك في هذه الحق قال في هذه السورة
 حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عوف عن مروان الأصغر عن ابن
 عباس أنه قرأ على المنبر وجاءك في هذه الحق فقال في هذه السورة حدثنا أبو كريب قال ثنا
 وكيع * وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن أبيه عن ليث عن مجاهد وجاءك في هذه الحق قال
 في هذه السورة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد وجاءك في هذه السورة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
 نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن
 مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع * وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك
 عن عطاء عن سعيد بن جبير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن أبي جعفر الرازي
 عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال هذه السورة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
 عبد الرحمن بن سعيد قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس مثله حدثني يعقوب
 قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أبو رجاء عن الحسن في قوله وجاءك في هذه الحق قال في هذه السورة
 حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن أبي رجاء عن الحسن مثله
 حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع * وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن أبي
 رجاء عن الحسن مثله حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن عن أبيان بن تغلب عن مجاهد مثله
 حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وجاءك في هذه الحق
 قال في هذه السورة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حدثني المثنى
 قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن أبي رجاء قال سمعت الحسن البصري يقول في قول الله تعالى
 وجاءك في هذه الحق قال يعني في هذه السورة . وقال آخرون معني ذلك وجاءك في هذه
 الدنيا الحق ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر ومحمد بن المثنى قالا ثنا محمد بن جعفر
 قال ثنا شعبة عن قتادة وجاءك في هذه الحق قال في هذه الدنيا حدثنا أبو كريب قال
 ثنا وكيع . وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن قتادة وجاءك في هذه الحق قال
 كان الحسن يقول في الدنيا . وأولى التأويلين بالصواب في تأويل ذلك قول من قال وجاءك
 في هذه السورة الحق لاجتماع الجملة من أهل التأويل على أن ذلك تأويله فان قال قائل أولم ينبغي
 النبي صلى الله عليه وسلم الحق من سور القرآن الا في هذه السورة فيقال وجاءك في هذه السورة
 الحق قيل له بلى قد جاءه فيها كلها فان قال فواجهه خصوصه اذا في هذه السورة بقوله وجاءك
 في هذه الحق قيل ان معنى الكلام وجاءك في هذه السورة الحق مع ما جاءك في سائر سور القرآن
 أو الى ما جاءك من الحق في سائر سور القرآن لان معناه وجاءك في هذه السورة الحق دون سائر
 سور القرآن وقوله وموعظة يقول وجاءك موعظة تعظ الجاهلين بالله وتبين لهم عبرة من كفره
 وتذنب رساله وذكرى للمؤمنين يقول وتذكروا تذكروا المؤمنين بالله ورساله كي لا يغفلوا عن الواجب
 لله عليهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انا عاملون
 وانتظروا انا منتظرون﴾ يقول تعالى ذكره اني به محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد للذين
 لا يصدقونك ولا يقرؤن بوحدة الله اعملوا على مكانتكم يقول على هينتكم وتمكنكم ما أنتم
 عاملوه فانا عاملون ما نحن عاملوه من الاعمال التي أمرنا الله بها وانتظروا ما وعدكم الشيطان فانا
 منتظرون ما وعدنا الله من حربكم ونصرتنا عليكم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال

أن حقوق الله تعالى مبنية على

المساهلة بخلاف حقوق العباد وهذا كما قيل الملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم ويؤكد هذا التفسير أن عذاب الاستئصال إنما نزل بقوم لوط وشعيب لما حكى الله عنهم من إيذاء الناس والافساد في الارض وقالت المعتزلة قوله بظلم حال من القاعل والمعنى استحالة في الحكمة أن يهلك الله القرى ظالما لها وأهلها قوم مصلحون في العمل تنزيها لذاته عن الظلم واذا نابأنا أهلاك المصلحين ظلم ثم ذكر أن الكل بمشيئته وادته فقال (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) مهدية والمعتزلة يحملون هذه

المشيئة على مشيئة الاجاء والقصر وقد مر مرارا (ولا يزالون مختلفين)

في الاديان والأخلاق والأفعال فمنهم من أنكر العلوم كلها حتى الحسيات والضروريات وهم السوفسطائية ومنهم من سلم استنتاج العلوم كلها والمعارف واثبت لهذا العالم الجسماني مبدءا أصلا وهم الدهرية ومنهم من أثبت له مبدءا موجبا بالذات وهم الفلاسفة على ما اشتهر منهم وهذا المقام تحقيق ليس ههنا موضع بيانه ومنهم من أنكر النبوات وهم البراهمة ومنهم من أثبتها وهم المسلمون والمجوس واليهود والنصارى وفي كل واحدة من هذه الطوائف اختلافات لا تكاد تدخل تحت الحصر وإنما لم يحمل الاختلاف في الآية على الاختلاف في الألوان والألسنة والارزاق والاعمار بل جلناه على الاختلاف في الاديان وما يتعلق بها لانه ينبوع ذلك ما قبل الكلام

ثني حجاج عن ابن جريج في قوله وانتظروا انا منتظرون قال يقول انتظروا وما عدا الشيطان اياكم على ما يزين لكم انا منتظرون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم والله يا محمد ملك كل ما غاب عندك في السموات والارض فلم تطلع عليه ولم تعلمه كل ذلك بيده ويعلمه لا يخفى عليه منه شيء وهو عالم بما يعملونه مشركوك قوما وما اليه مصير امرهم من اقامة على الشرك أو اقلاع عنه وتوبة واليه يرجع الامر كله يقول والى الله معاد كل عامل وعمله وهو مجاز جميعهم بأعمالهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج واليه يرجع الامر كله قال فيقضى بينهم بحكمه بالعدل يقول فاعبده يقول فاعبد ربك يا محمد وتوكل عليه يقول وفوض امرك اليه وثق به وبكفايته فانه كافي من توكل عليه وقوله وما ربك بغافل عما تعملون يقول تعالى ذكره وما ربك يا محمد بساه عما يعمل هؤلاء المشركون من قومك بل هو محيط به لا يعزب عنه شيء منه وهو لهم بالمرصاد فلا يحزنك اعراضهم عنك ولا تكذيبهم بما جئتهم به من الحق وامض لا أمر ربك فأنك بأعيننا حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن رباح عن كعب قال خاتمة التوراة خاتمة هود * آخر تفسير سورة هود والحمد لله المعبود المقصود

(تفسير السورة التي يذكر فيها يوسف صلى الله عليه وسلم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الر تلك آيات الكتاب المبين ﴾ قال أبو جعفر محمد بن جرير قد ذكرنا اختلاف أهل التأويل في تأويل قوله الر تلك آيات الكتاب المبين والقول الذي نختاره في تأويل ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعدائه ههنا وأما قوله تلك آيات الكتاب المبين فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه تلك آيات الكتاب المبين بين حلاله وحرامه ورشده وهداه ذكر من قال ذلك حدثني سعيد بن عمرو الكوفي قال ثنا الوليد بن سلمة الفلستيني قال أخبرني عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه في قول الله تعالى الر تلك آيات الكتاب المبين قال بين حلاله وحرامه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الر تلك آيات الكتاب المبين أي والله لم بين تركيبه هداة ورشده حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الر تلك آيات الكتاب المبين قال بين الله رشده وهداه * وقال آخرون في ذلك بما حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا الوليد بن سلمة قال ثنا ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ أنه قال في قول الله عز وجل الكتاب المبين قال بين اخروف التي سقطت عن ألسن الاعاجم وهي ستة أحرف * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال معناه هذه آيات الكتاب المبين لمن تلاه وتبر ما فيه من حلاله وحرامه ونبيه وسائر ما حواه من صنوف معانيه لان الله جل ثناؤه أخبر أنه مبين ولم يخص بآياته عن بعض ما فيه دون جميعه فذلك على جميعه اذ كان جميعه مبينا عما فيه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون ﴾ يقول تعالى ذكره انا أنزلناه هذا الكتاب المبين قرآنا عربيا على العرب لأن لسانهم وكلامهم عربي فأنزلناه هذا الكتاب بلسانهم ليعقلوه ويفقهوا منه وذلك قوله عز وجل لعلكم تعقلون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ نحن نقص عليك أحسن

وهو قوله ولو شاء ربك لجعل الناس
أمة واحدة وما بعده وهو قوله
(الامن رحم ربك) قالت المعتزلة
الاناس اهداهم الله ولطف بهم
فاتفقوا على الدين الحق وقال اهل
السنة جميع الاطراف التي فعلها
في حق المؤمن فهي مفعولة أيضا
في حق الكافر وهذه الرحمة أمر
مختص بالمؤمن مرجح لطالب
الايان وصدور منه فاذن الايمان
بخلق الله وتكوينه وكذا ضده ثم
قال (ولذلك خلقهم) فاحتمل
العلماء في المشار اليه بذلك فالمعتزلة
قالوا ولذلك من التمكين والاختيار
الذي كان منه الاختلاف خلقهم
يثيب مختار الحق بحسن اختياره
ويعاقب مختار الباطل بسوء
اختياره أو لما ذكر من الرحمة
خلقهم والاشاعة قالوا ولاجل
ما ذكر من الاختلاف خلقهم لما
صح في الحديث أنه خلق الجنة
وخلق لها أهلا وخلق النار وخلق
لها أهلا وللدلائل الدالة على أن
الكل بايجاده وتخليقه وأن خلاف
معلومه محال وإلى هذا أشار بقوله
(وتمت كلمة ربك) أي علمه وارادته
أو قوله لللائكة (أملأن جهنم)
الآية وفرق المعتزلة بين معلومه
ومراد ثم ذكر طرفة من فوائد
القصص المذكور في السورة فقال
(وكلا) أي وكل نبا (نقص عليك)
وقوله (من أنباء الرسل) بيان لكل
وما ثبت (بدل من كلا) والمراد وكل
نوع من الاقتصاص على أنه مصدر
أي على الاساليب المختلفة نقص
وما ثبت مفعول ومعنى تثبت
فوائده زيادة اليقين والطمأنينة لأن
تكاثر الأدلة أثبت للقلب وأرسخ
للعلم أو المعنى تثبت قلبه على أداء

القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين ﴿ يقول جل ثناؤه لنبيه
محمد صلى الله عليه وسلم نحن نقص عليك يا محمد أحسن القصص بوحينا إليك هذا القرآن فنخبرك
فيه عن الاخبار الماضية وأنبأ الامم السالفة والكتب التي أنزلناها في العصور الخالية وان كنت
من قبله لمن الغافلين يقول تعالى ذكره وان كنت يا محمد من قبل أن نوحيه إليك لمن الغافلين
عن ذلك لا تعلمه ولا شيأ منه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة نحن
نقص عليك أحسن القصص من الكتب الماضية وأمور الله السالفة في الامم وان كنت من قبله
لمن الغافلين وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لمسئلة أصحابه ايام أن
يقص عليهم ذكر الرواية بذلك **حدثني** نصر بن عبد الرحمن الاودي قال ثنا حكام الرازي
عن أيوب عن عمرو والملائي عن ابن عباس قال قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا قال فنزلت نحن
نقص عليك أحسن القصص **حدثنا** ابن جريد قال ثنا حكام عن أيوب بن سيار أبي عبد الرحمن
عن عمرو بن قيس قال قالوا يا نبي الله فذكر مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أي عن المسعودي
عن عون بن عبد الله قال مل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملة فقالوا يا رسول الله حدثنا فأنزل
الله عز وجل أنه نزل أحسن الحديث ثم ملوا ملة أخرى فقالوا يا رسول الله حدثنا فوق الحديث
ودون القرآن يعنون القصص فأنزل الله الر تلك آيات الكتاب المبين انا أنزلناه قرآنا عربيا
لعلكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبله
لمن الغافلين فأرادوا الحديث فدلهم على أحسن الحديث وأرادوا القصص فدلهم على أحسن
القصص **حدثنا** محمد بن سعيد الطارقال ثنا عمرو بن محمد قال أخبرنا خلاد الصفار عن عمرو بن
قيس عن مصعب بن سعد عن سعد قال أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم القرآن قال فتلاه عليهم
زما نافعوا ليا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله الر تلك آيات الكتاب المبين الى قوله لعلكم
تعقلون الآية قال ثم تلاه عليهم زما نافعوا ليا رسول لو حدثنا فأنزل الله تعالى الله نزل
أحسن الحديث كتابا متشابها قال خلاد وزاد فيه رجل آخر قالوا يا رسول الله أو قال أبو يحيى
ذهبت من كتابي كلمة فأنزل الله ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ۝ القول في
تأويل قوله تعالى ﴿اذ قال يوسف لأبيه يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم
لى ساجدين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان كنت يا محمد لمن الغافلين عن
نبا يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم اذ قال لأبيه يعقوب بن اسحق يا أبت اني رأيت أحد
عشر كوكبا يقول اني رأيت في منامى أحد عشر كوكبا وقيل ان رؤيا الانبياء كانت وحيا **حدثنا**
ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سماعة بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس في قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين قال كانت رؤيا
الانبياء وحيا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن سفيان عن سماعة عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس اني رأيت أحد عشر كوكبا قال كانت الرؤيا فيهم وحيا وذكر أن الاحد العشر
الكواكب التي رآها في منامه ساجدة مع الشمس والقمر ما **حدثني** علي بن سعيد الكندي قال
ثنا الحكم بن ظهير عن السدي عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه
وسلم رجل من يهود يقال له بستانة اليهودي فقال له يا محمد أخبرني عن الكواكب التي رآها
يوسف ساجدة ما أسماؤها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه بشئ ووزل
عليه جبرئيل وأخبره بأسمائها قال فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال هل أنت مؤمن
ان أخبرتك بأسمائها قال نعم فقال جبريان والطارق والذبال وذو الكتفين وقابس ووثاب

الرسالة وتحمل الاذى من قومه
 أسوة بسائر الانبياء (وجاء في
 هذه) السورة وفي هذه الانبياء
 (الحق) وهو البراءين القاطعة
 الدالة على صحة المبدأ والوسط والمعاد
 (وموعظة) وهي الدلائل المقنعة
 الموقعة للتصديق بقدر الامكان
 والاول للخواص أنفع والثاني
 للعوام أنجع (وذكرى للمؤمنين)
 وهي الارشاد الى الاعمال الصالحة
 النافعة في الآخرة المحصلة لما هناك
 من السعادة فان حسن هذا الدين
 معلوم لمن رجع الى نفسه وعمل
 بعقته تذكروا فكره واعلم أن
 المعارف الالهية لا بد لها من قابل
 وفاعل وقابلها القلب وانه ما لم يكن
 مستعدا لم يحصل له الانتفاع
 بسماع الدلائل وورودها عليه
 فلهذا السبب قدم ذكر اصلاح
 القلب وعلاجه وهو تثبيت القواد
 ثم عقبه بذكر المؤثر الفاعل وهو
 محي هذه السورة بل آية منها وهي
 قوله واستقم كما أمرت مشتملة على
 الحق والموعظة والذكى وهذا
 ترتيب في غاية الحسن ثم أمر
 بالتهديد لمن لم يؤثر فيهم هذه البيانات
 من أهل مكة وغيرهم فقال (وقل
 للذين لا يؤمنون اعملوا) وقدم
 تفسيره في هذه السورة وفي
 الانعام (وانظروا ما بعدكم
 الشيطان انا منتظرون) ما وعدنا
 الرحمن من الغفران والاحسان
 وعن ابن عباس انتظروا بنا
 الدوائر فانا منتظرون بكم العذاب
 كما حل بنظر انكم ثم ختم السورة
 بآية مشتملة على جميع المطالب من
 أمر المبدأ والوسط والمعاد وقد سبق
 تقريره في آخر البقرة في تفسير آية
 آمن الرسول فلا حاجة الى الاعادة

وعمودان والغلق والمصبح والضروح وذوالفرغ والضياء والنور فقال اليهودي
 والله انها لاسماؤها وقوله والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين يقول والشمس والقمر رأيتهم في
 منامى سجودا وقال ساجدين والكواكب والشمس والقمر انما يخبر عنها بفاعله وفاعلات لا بالواو
 والنون انما هي علامة جمع أسماء ذكور بني آدم والجن أو الملائكة وانما قيل ذلك كذلك
 لان السجود من أفعال من يجمع أسماء ذكورهم بالياء والنون أو الواو والنون فأخرج جمع
 أسمائها فخرج جمع أسماء من يفعل ذلك كما قيل يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم وقال رأيتهم
 وقد قيل اني رأيت أحد عشر كوكبا فكرر الفعل وذلك على لغة من قال قلت أخاك كلمته
 توكيد للفعل بالتمكيد وفقد قيل ان الكواكب الاحدى عشر كانت اخوته والشمس والقمر
 أبويه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان قال
 يوسف لأبيه يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكبا اخوته أحد عشر كوكبا والشمس والقمر يعني
 بذلك أبويه **حدثني** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شريك عن السدي في قوله اني
 رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر الآية قال رأى أبويه واخوته سجودا له فاذا قيل له عن
 قال ان كان حقا فان ابن عباس فسر **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
 أخبرنا ممر عن قتادة في قوله أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين قال الكواكب
 اخوته والشمس والقمر أبواه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح
 قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا اخوته والشمس أمه والقمر أبوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا
 أبو أحمد قال قال سفيان كان أبويه واخوته **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ
 قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة قوله اني رأيت أحد عشر كوكبا هم اخوة يوسف
 والشمس والقمر هما أبواه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أبت
 اني رأيت أحد عشر كوكبا الآية قال أبواه واخوته قال فتعاه اخوته وكانوا أنبياء فقالوا ما رضى أن
 يسجد له اخوته حتى يسجد له أبواه حين بلغهم وروى عن ابن عباس أنه قال الكواكب اخوته
 والشمس والقمر أبوه وخالته من وجه غير محمود فكرهت ذكره **القول** في تأويل قوله تعالى
 (قال يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا ان الشيطان للانسان عدو مبين)
 يقول جل ذكره قال يعقوب لابنه يوسف يا بني لا تقصص رؤياك هذه على اخوتك فيكيدوا لك
 فيكيدوا لك كيدا يقول فيقول الغوائل ويناصبول العداوة ويطيعوا فيكيد الشيطان ان
 الشيطان للانسان عدو مبين يقول ان الشيطان لا دم وبنه عدو وقد أبان لهم عداوته وأظهرها
 يقول فاحذر الشيطان أن يغري اخوتك بك بالحسد منهم لك ان أنت قصصت عليهم رؤياك وانما
 قال يعقوب ذلك لانه قد كان تبين له من اخوته قبل ذلك حسده كما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا
 عمرو بن محمد العنقري عن أسباط عن السدي قال نزل يعقوب الشام فكان همه يوسف وأخاه
 حسده اخوته لما رأوا أحب إليه ورأى يوسف في المنام كان أحد عشر كوكبا والشمس والقمر
 رأيهم له ساجدين فحدث أباه فقال يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا
 الآية واختلف أهل العربية في وجه دخول اللام في قوله فيكيدوا لك كيدا فقال بعض نحوي
 البصرة معناه فيكيدوا لك كيدا وليست مثل ان كنتم للرؤيا تعبرون تلك أرادوا أن يوصل الفعل
 اليهم باللام كما يوصل بالياء كما تقول قدمت له طعاما تريد قدمت اليه وقال يا كنان ما قدمت لهن
 ومثله قوله قل الله يهدي للحق قال وان شئت كان فيكيدوا لك كيدا في معنى فيكيدوا وتجعل
 اللام مثل لربهم يرهون وقد قال لربهم يرهون انما هو بكان ربهم يرهون وقال بعضهم

﴿ التَّوْبِيلُ مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ
وَالْأَرْضُ أَى مَا دَامَتِ سَمَوَاتُ
الْأَرْوَاحِ وَالْقُلُوبِ وَأَرْضُ النُّفُوسِ
الْبَشَرِيَّةِ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ مِنْ
الْإِشْقَاءِ وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الشَّقَاءِ
ضُرِبَ بَانِ شَقٍّ وَأَشْقَى فَالْشَّقُّ بِالْمَعَاصِي
سَعِيدٌ بِالتَّوْحِيدِ فَيُخَلِّصُ مِنَ النَّارِ
آخِرًا وَالْأَشْقَى وَهُوَ الْكَافِرُ يَبْقَى فِيهَا
مُخَلَّدًا وَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ سَعِيدٌ يَبْقَى
خَالِدًا فِيهَا وَأَسْعَدُوهُمْ الَّذِينَ يَتَرَقُّونَ
إِلَى مَقْعَدٍ صَدَقَ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ
وَهُنَالِكَ مَقَامُ الْوَحْدَةِ الَّذِي لَا انْقِطَاعَ
لَهُ كَمَا قَالَ عِطَاءٌ غَيْرُ مُجْدُودٍ لِمَوْفُوهٍ
نَصِيهِمُ الَّذِي قَدَّرَ لَهُمْ فِي الْأَزَلِ مِنَ
الشَّقَاءِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ
بِاسْتِكْمَالِ الشَّقَاءِ لَقَضَى بَيْنَهُمُ بِالْهَلَاكِ
عَاجِلًا لَفِي شَكٍّ مِنْهُ إِنْ شَاءَ إِلَى الضَّلَالِ
وَقَوْلُهُ مَرِيبٌ إِنْ شَاءَ إِلَى الْإِضْلالِ
وَأَنْ كَلَّا أَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الضَّالِّينَ
وَمِنْ الْمُضِلِّينَ فَاسْتَقَمَ أَمْرُ التَّكْوِينِ
وَلِذَلِكَ قَالَ كَمَا أَمَرْتُ أَى فِي الْأَزَلِ
وَفِي قَوْلِهِ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ إِنْ شَاءَ إِلَى
أَنَّ النُّفُوسَ جَبَلَتْ عَلَى الْأَعْوَجَاجِ
فِيحْتَاجُ إِلَى الرَّجُوعِ مِنَ الطَّرِيقِ
الْمُخْرِفِ إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ إِلَى
مِنْ اخْتِصَ بِالْإِسْتِقَامَةِ بِسَبَبِ أَمْرِ
التَّكْوِينِ كَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبُ السَّيِّئَاتِ
يَعْنِي أَنَّ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ فِي الْأَوْقَاتِ
الْمَعْدُودَةِ تَزِيلُ ظُلُمَاتِ الْأَرْقَاتِ
الْمَصْرُوفَةِ فِي فُضَاءِ الْخَوَاطِجِ النَّفْسَانِيَّةِ
الضَّرُورِيَّةِ وَذَلِكَ أَنَّ تَعْلُقَ الرُّوحِ
النُّورِيِّ الْعُلُوقِ بِالْحَسَدِ الظُّلُمَاتِي
السُّفْلِيِّ مُوجِبٌ لِحُسْرَانِ الرُّوحِ
كَقَوْلِهِ وَالْعَصْرَانِ الْإِنْسَانِ لَفِي
خُسْرٍ إِلَّا أَنْ يَتَدَارَكَهُ أَنْوَارُ الْعَمَلِ
الصَّالِحِ فَيَرْفِقُهُ مِنْ حَضِيضِ
الْبَشَرِيَّةِ إِلَى نُزْوَةِ الرُّوحَانِيَّةِ بِلِ إِلَى
الْوَحْدَةِ الرَّبَّانِيَّةِ فَتَنْدَفِعُ عَنْهُ ظُلْمَةُ

أَدْخَلَتْ الْإِلَاحَ فِي ذَلِكَ كَمَا تَدْخُلُ فِي قَوْلِهِمْ حَدَّثَكَ وَشَكَرْتَ لَكَ وَحَدَّثَكَ وَشَكَرْتَ لَكَ وَقَالَ هَذِهِ لَامٌ
عَلَيْهَا الْفَعْلُ فَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فَيَكِيدُ وَالْكَيدُ يَقُولُ فَيَكِيدُ وَالْكَيدُ يَقْصِدُ وَلَوْ يَقْصِدُ وَالْكَيدُ
قَالَ وَكَيدًا تَوَكِيدٌ ﴿ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ
الْأَحَادِيثِ وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَتْهَا عَلَى أَبِيكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَاسْحَقُ أَنْ
رَبُّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ مَخْبِرًا عَنْ قَبْلِ يَعْقُوبَ لِابْنِهِ يُوسُفَ لِمَا قَصَّ عَلَيْهِ رُؤْيَا
وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَهَكَذَا يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ يَقُولُ كَمَا أَرَاكَ رَبُّكَ الْكَوَاكِبَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَكَ
سُجُودًا فَكَذَلِكَ يَصْطَفِيكَ رَبُّكَ كَمَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَكِيعٍ قَالَ ثَنَا عُمَرُو الْعَنْقَرِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
الْهَذَلِيِّ عَنْ عِكْرَمَةَ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ قَالَ يَصْطَفِيكَ حَدَّثَنَا بِشْرٌ قَالَ ثَنَا يَزِيدٌ قَالَ ثَنَا
سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَوْلُهُ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاجْتَبَاهُ وَأَصْطَفَاهُ وَعَلِمَهُ
مِنْ عِبَرِ الْأَحَادِيثِ وَهُوَ تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ وَقَوْلُهُ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ يَقُولُ وَيُعَلِّمُكَ
رَبُّكَ مِنْ عِلْمٍ مَا يُؤَلِّمُ إِلَيْهِ أَحَادِيثَ النَّاسِ عَمَّا يَرَوْنَهُ فِي مَنَامِهِمْ وَذَلِكَ تَعْيِيرُ الرُّؤْيَا حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ
قَالَ ثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ ثَنَا حِجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ مَجَاهِدٍ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ قَالَ
عَبَادَةُ الرُّؤْيَا حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ
الْأَحَادِيثِ قَالَ تَأْوِيلُ الْكَلَامِ الْعِلْمُ وَالْحِلْمُ وَكَانَ يُوسُفُ أَعْبَرَ النَّاسَ وَقَرَأَ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ
حِكْمًا وَعِلْمًا وَقَوْلُهُ وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ بِاجْتِبَاءِ إِيَّاكَ وَاخْتِيَارِهِ وَتَعْلِيمِهِ إِيَّاكَ تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ وَعَلَى
آلِ يَعْقُوبَ يَقُولُ وَعَلَى أَهْلِ دِينِ يَعْقُوبَ وَمِلَّتِهِ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ وَغَيْرِهِمْ كَمَا أَتَتْهَا عَلَى أَبِيكَ مِنْ قَبْلِ
إِبْرَاهِيمَ وَاسْحَقُ بِاتِّخَاذِهِ هَذَا خَلِيلًا وَتَنْجِيَّتِهِ مِنَ النَّارِ وَفِدْيَةِ هَذَا بِذَبْحِ عَظِيمٍ كَالَّذِي حَدَّثَنَا
الْقَاسِمُ قَالَ ثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ ثَنَا حِجَّاجٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو اسْحَقَ عَنْ عِكْرَمَةَ فِي قَوْلِهِ وَيَتِمُّ نِعْمَتُهُ
عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَتْهَا عَلَى أَبِيكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَاسْحَقُ قَالَ فَنِعْمَتُهُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ
أَنْ نَجَّاهُ مِنَ النَّارِ وَعَلَى اسْحَقَ أَنْ نَجَّاهُ مِنَ الذَّبْحِ وَقَوْلُهُ إِنَّ رَبُّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ يَقُولُ إِنَّ رَبُّكَ عَلِيمٌ
بِمَوَاضِعِ الْفَضْلِ وَمِنْ هُوَ أَهْلُ لَلْاجْتِبَاءِ وَالنِّعْمَةِ حَكِيمٌ فِي تَدْبِيرِهِ خَلْقَهُ ﴿ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ
تَعَالَى ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِلْسَّائِلِينَ ﴾ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ
وَإِخْوَتِهِ الْإِحْدَعِشْرَ آيَاتٍ يَعْنِي عِبْرَةً وَذِكْرًا لِلْسَّائِلِينَ يَعْنِي السَّائِلِينَ عَنْ أَخْبَارِهِمْ وَقَصَصِهِمْ وَأَنْمَا
أَرَادَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ بِذَلِكَ نَبِيَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ أَنَّهُ يَقَالُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْمَا أُنْزِلَ
هَذِهِ السُّورَةُ عَلَى نَبِيِّهِ يَعْلَمُهُ فِيهَا مَالِي يُوسُفَ مِنْ إِخْوَتِهِ وَإِذَا يَتَهُ مِنَ الْحَسَدِ مَعَ تَكْرُمَةِ اللَّهِ إِيَّاهُ
تَسْلِيَةً لَهُ بِذَلِكَ مِمَّا يَلْقَى مِنْ إِذَاتِهِ وَأَقَارِبِهِ مِنْ مُشْرِكِي قُرَيْشٍ كَذَلِكَ كَانَ بِنِ اسْحَقَ يَقُولُ
حَدَّثَنَا ابْنُ جَسَدٍ قَالَ ثَنَا سَلَمَةُ عَنْ ابْنِ اسْحَقَ قَالَ أَنْمَا قَصَّ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى مُحَمَّدٍ خَيْرَ
يُوسُفَ وَبَغْيَ إِخْوَتِهِ عَلَيْهِ وَحَسَدَهُمْ إِيَّاهُ حِينَ ذَكَرَ رُؤْيَا لِمَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
بَغْيِ قَوْمِهِ وَحَسَدِهِ حِينَ أَكْرَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِنُبُوَّتِهِ لِيَتَأَمَّرَ بِهِ وَاخْتَلَفَتْ الْقُرَاءُ فِي قِرَاءَةِ قَوْلِهِ
آيَاتٍ لِلْسَّائِلِينَ فَقَرَأَتْهُ عَامَّةُ قُرَاءِ الْأَمْصَارِ آيَاتٍ عَلَى الْجَمَاعِ وَرَوَى عَنْ مَجَاهِدٍ وَابْنِ كَثِيرٍ أَنَّهَا قُرِئَتْ
ذَلِكَ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالَّذِي هُوَ أَوَّلُ الْقُرَاءَتَيْنِ بِالصَّوَابِ قِرَاءَةً مِنْ قُرْآنِكَ عَلَى الْجَمَاعِ لِاجْتِمَاعِ الْجَمْعَةِ
مِنَ الْقُرَاءَةِ عَلَيْهِ ﴿ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ
وَنَحْنُ عَصَبَةٌ أَنْ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِمَنْ
سَأَلَ عَنْ شَأْنِهِمْ حِينَ قَالُوا إِخْوَتُهُ يُوسُفَ لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ مِنْ أُمِّهِ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ وَنَحْنُ عَصَبَةٌ
يَقُولُونَ وَنَحْنُ جَمَاعَةٌ ذُوو عُدَدٍ أَحَدٌ عَشَرَ رَجُلًا وَالْعَصَبَةُ مِنَ النَّاسِ هُمُ عَشِيرَةُ قُصَادٍ قَبْلَ أَنْ
يَكُونَ عَشِيرَتُ لَيْسَ لَهَا وَاحِدٌ مِنْ لَفْظِهَا كَالْتَفَرُّو الرُّهْطَ أَنْ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ يَعْنُونَ أَنْ أَبَانَا يَعْقُوبَ

الخبث السفلى مثاله القاء الحبة في الارض فانه من خسران الحبة الا أن يتداركه الماء وسائر الاسباب فيربها الى أن تصبح الحبة الواحدة الى سبعمائة وما زاد ذلك الذي ذكرنا من التدارك عظمة للذاكرين الذين يريدون أن يذكروا الله في جميع الاحوال فانهم اذا حافظوا على هذه الاوقات فكأنهم حافظوا على جميعها لان الانسان خلق ضعيفا ليس يقدر على صرف جميع الاوقات في محض العبودية والعبادة فلو كان من القرون صورة التخصيص وحقيقته السؤال ليجاب بأنه لم يكن كذلك لانك فاعل مختار فعال لما تريد خفت خافا لا قرار وخلقت خلقا لا نكار ولا اعتراض لأحد عليك يؤيده قوله ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة طالعة للحق متوجهة اليه ولا يزالون مختلفين منهم من يطلب الدنيا ومنهم من يطلب العقبى ومنهم من يطلب المولى وهم المشار اليهم بقوله الامن رحم ربك ولذلك أى لطلب الله خلقهم بحسن الاستعداد ولان رحمته سبقت غضبه ولكن وقوع فريق في طريق الشهرة ورى في الوجود وعد وقوله وتمت كما ذكر ربك جري به القلم للضرورة وما نسبت به فؤادك التثبت منه والتشكيك منه بيده مفاتيح أبواب اللطف والقهر وفل للذين لا يؤمنون لطلب الحق ووجدانه اتملوا في طلب المقاصد من باب القهر انا عاملون في طلب الحق من باب لطفه وانتظروا نتائج أعمالكم انا منتظرون ثمرات أعمالنا والله غيب السموات والارض أى ما غاب عنكم مما أودع من لطفه في سموات القلوب

لنى خطا من فعله في ايثاره يوسف وأخاه من أمه علينا بالحبة ويعنى بالمئين أنه خطا بين عن نفسه أنه خطا لمن تأمله ونظر اليه وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد العنقري عن أسباط عن السدى اذ قالوا يوسف وأخوه أحب الى أينا منا قال يعنون بنيامين قال وكانوا عشرة * قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى ان أبانا في ضلال ميين قال في ضلال من أمرنا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونحن عصبة قال العصبة الجماعة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين﴾ يقول جل ثناؤه قال اخوة يوسف بعضهم لبعض اقتلوا يوسف وأطرحوه في أرض من الارض يعنون مكانا من الارض يخل لكم وجه أبيكم يعنون يخل لكم وجه أبيكم من شغل يوسف فانه قد شغله عنا وصرف وجهه عنا اليه وتكونوا من بعده قوما صالحين يعنون أنهم يتوبون من قتلهم يوسف وذنبيهم الذي يركبونه فيه فيكونون يتوبتهم من قتله من بعده لولا يوسف قوما صالحين وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال تتوبون مما صنعتهم أو من صنعكم * القول في تأويل قوله تعالى ﴿اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين﴾ يقول تعالى ذكره قال قائل من اخوة يوسف لا تقتلوا يوسف وقيل ان قائل ذلك روييل كان ابن خالة يوسف ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تقتلوا يوسف ذكر له انه روييل كان أكبر القوم وهو ابن خالة يوسف قتلهاهم عن قتله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق اقتلوا يوسف الى قوله ان كنتم فاعلين قال ذكرى والله أعلم أن الذى قال ذلك منهم روييل الأ أكبر من بني يعقوب وكان أقصدهم فيدرايا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله لا تقتلوا يوسف قال كان أكبر اخوته وكان ابن خالة يوسف قتلهاهم عن قتله وقيل كان قائل ذلك منهم شمعون ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد في قوله قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف قال هو شمعون وقوله وألقوه في غيابة الحب يقول وألقوه في قعر الحب حيث غيب خبره * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة غيايات الحب على اجماع وقرأ ذلك عامة قراء سائر الامصار غيايات الحب بتوحيده الغيايات وقراءته ذلك بالتوحيد أحب الى والحب بئر وقيل انه اسم بئر بيت المقدس ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في غيايات الحب قال بئر بيت المقدس الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله غيايات الحب قال بئر بيت المقدس والغيايات كل شئ غيب شئ فهو غيايات والحب البئر غير المطوية وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في غيايات الحب في بعض نواحيها في أسفلها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وألقوه في غيايات الحب يقول في بعض نواحيها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وألقوه في غيايات الحب قال قالها كبيرهم الذى تخلف قال

ومن فهره في أرض النفوس واليه يرجع أمر أهل السعادة والشقاء ومظاهر اللطف والقهر فاعبدوا أيها الطالب للحق فانك مظهر اللطف وتوكل عليه في الطلب لا على طلبك فانك إن طلبته بك لم تجده وما ريت بغافل في الأزل عما يعملون إلى الأبد والله حسبي

﴿ سورة يوسف عليه السلام مكية وقيل فيما بين مكة إلى المدينة وقت الهجرة حروفها سبعة آلاف ومائة وست وستون كلها ألف وسبعمائة وست وأربعون آياتها مائة وأحدى عشرة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
 (ال تلك آيات الكتاب المبين إنا أنزلناه قرآنًا عربيًا لعلكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبله لمن الغافلين إذ قال يوسف لأبيه يا بئس ما رأيت لأحد عشر كوكبًا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين قال يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيدًا إن الشيطان للإنسان عدو مبين وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على أيوب من قبل إبراهيم وإسماعيل إن ربك عليم حكيم لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبنائنا ونحن عصبة إن أبنائنا لي ضلال مبين اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضًا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده فوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابة الحب يلتقطه بعض السيارة إن كنتم فاعلين قالوا

والحب بئر بالشام حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وألقوه في غيابة الحب يعني الركية حدثني عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول الحب البئر وقوله يلتقطه بعض السيارة يقول يأخذ به بعض مارة الطريق من المسافرين إن كنتم فاعلين يقول إن كنتم فاعلين ما أقول لكم قد ذكر أنه يلتقطه بعض الأعراب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس يلتقطه بعض السيارة قال التلقطه ناس من الأعراب وذكر عن الحسن البصري أنه قرأ يلتقطه بعض السيارة بالناء حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثني حجاج عن هرون عن مطر الوراق عن الحسن وكان الحسن ذهب في تأنيشه بعض السيارة إلى أن فعل بعضها فاعلمها والعرب تفعل ذلك في خبر كان عن المضاف إلى مؤنث يكون الخبر عن بعضه خبراً عن جميعه وذلك كقول الشاعر

أرى من السنين أخذن مني * كما أخذ السرار من الهلال
 فقال أخذن مني وقد ابتدأ الخبر عن المراد كان الخبر عن المترخا عن السنين وكما قال الآخر إذا مات منهم سيد قام سيد * فدانت له أهل القرى والكناش

فقال دانت له والخبر عن أهل القرى لأن الخبر عنهم كان الخبر عن القرى ومن قال ذلك لم يقل فدانت له غلام هند لأن الغلام لو ألقى من الكلام لم تدل هند عليه كما يدل الخبر عن القرية على أهلها وذلك أنه لو قيل فدانت له القرى كان معلوماً أنه خبر عن أهلها وكذلك بعض السيارة لو ألقى البعض فقبل يلتقطه السيارة علم أنه خبر عن البعض أو الكل ودل عليه الخبر عن السيارة ﴿ القول في تأويل قواد تعالى ﴿ قالوا يا أبا ناس ما لك لا تأمننا على يوسف وإن الله لنا محمود ﴾ يقول تعالى ذكره قال أخوة يوسف إذ تأمرنا ويأمرهم وأجمعوا على الفرقه بينه وبين والده يعقوب لو أدهم يعقوب يا أبا ناس ما لك لا تأمننا على يوسف فتركه معنا إذا نحن خرجنا خارج المدينة إلى الصحراء ونحن له ناصحون نحوطه ونكفوه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وإن الله لحافظون ﴾ واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءة عامة قراء أهل المدينة يرتع ويلعب بكسر العين من يرتع وبالياء في يرتع ويلعب على معنى يفتعل من الرعي ارتعت فأنا أرتعي كأنهم وجهوا معنى الكلام إلى أرسله معنا غدا يرتع الأبل ويلعب وإن الله لحافظون وقراءة عامة قراء أهل الكوفة أرسله معنا غدا يرتع ويلعب بالياء في الحرفين جميعاً وتسكين العين من قولهم يرتع فلان في ماله إذا هوى فيه ونعم وأنفق في شهواته ومن ذلك قولهم في مثل من الأمثال القيد والرتعة ومنه قول القطامي

أ كفر أبعاداً الموت غنى * وبعد عطاءك المائة أرتعا

وقرأ بعض أهل البصرة يرتع بالنون ونلعب بالنون فهما جميعاً وسكون العين من يرتع حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال كان أبو عمرو يقرأ يرتع ونلعب بالنون قال فقلت لابي عمرو كيف يقولون نلعب وهم أنبياء قال لم يكونوا يومئذ أنبياء * وأولى القراءة في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه في الحرفين كليهما بالياء ويجزم العين في يرتع لأن القوم انما سألو أباهم إرسال يوسف معهم وخذعوه بالخبر عن مسألتهم إياهم بذلك عما ليوسف في إرساله معهم من الفرح والسرور والنشاط بخروجه إلى الصحراء وفتحها ولعبه هنالك لا بالخبر عن أنفسهم وبذلك أيضاً تأويل أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أرسله معنا غدا يرتع ويلعب يقول يسع وينشط

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس يرتع ويلعب قال يلهو وينشط ويسعى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أرسله معنا غدا يرتع ويلعب قال ينشط ويلهو حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة بنحوه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يرتع ويلعب قال يسعى ويلهو حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم عن جوير عن الضمالة قوله يرتع ويلعب قال يلهو ويلعب حدثنا عن الحسين بن الحسن قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضمالة يقول في قوله يرتع ويلعب قال يلهو ويلعب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي يرتع ويلعب قال ينشط ويلعب قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي أرسله معنا غدا يرتع ويلعب ويلهو قال ثنا حسين بن علي عن شيبان عن قتادة أرسله معنا غدا يرتع ويلعب قال ينشط ويلعب حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا زعيم بن ضمضم العامري قال سمعت الضمالة ابن مزاحم في قوله أرسله معنا غدا يرتع ويلعب قال يسعى وينشط وكان الذين يقرؤون ذلك يرتع ويلعب بكسر العين من يرتع يتأولونه على الوجه الذي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أرسله معنا غدا يرتع ويلعب قال يرعى غنمه ويتطرو ويعقل فيعرف ما يعرف الرجل وكان مجاهد يقول في ذلك بما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يرتع يحفظ بعضنا بعضا تنكالا تنحارس حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يرتع قال يحفظ بعضنا بعضا تنكالا حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * وحدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح بنحوه فتأويل الكلام أرسله معنا غدا يلهو ويلعب ونشتم وننشط في الصحراء ونحن حاقطوه من أن يناله شيء يكرهه أو يؤذيه القول في تأويل قوله تعالى (قال اني احزنتني أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون) يقول تعالى ذكره قال يعقوب لهم اني احزنتني أن تذهبوا به معكم الى الصحراء مخافة عليه من الذئب أن يأكله وأنتم عنه غافلون لا تشعرون القول في تأويل قوله تعالى (قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون) يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف لو ادهم يعقوب لئن أكل يوسف الذئب في الصحراء ونحن أحد عشر رجلا معه نحفظه وهم العصبة انا اذا لخاسرون يقول انا اذا الهجرة هالكون القول في تأويل قوله تعالى (فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الحب وأوحينا اليه لتبئتهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) وفي الكلام متروك حذف ذكره اكتفاء بما ظهر عمار له وهو فأرسله معهم فلما ذهبوا به وأجمعوا يقول وأجمع رأيهم وعزموا على أن يجعلوه في غيابة الحب كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي قوله اني احزنتني أن تذهبوا به الآية قال لن أرسله معكم اني أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون فأرسله معهم فأخرجوه به عليهم كرامة فلما برزوا به الى البرية أظهره والعداوة وجعل أخوه يضربه فيستغيث بالآخر فيضربه فجعل لا يرى منهم رحما فضر به حتى كادوا يقتلوه فجعل يصيح ويقول يا ابتاه يا يعقوب لو تعلم ما صنع بابتك بنو الاماء فلما كادوا يقتلوه قال يهودا أليس قد أعطيتهموني موتا أن لا تقتلوه فانطلقوه الى الحب ليظهرخوه فجعلوا يدونه في البئر فيسحق

بشفي البئر بطوايديه وترعوا قيصه فقال يا اخوتاه ردوا علي قيصي أتواري به في الحب فقالوا ادع الشمس والقمر والاحد عشر كوكبا تؤنسك قال اني لم أرسيا فدلوه في البئر حتى اذابلع نصفها ألقوه اراده أن يموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم أوى الى صخرة فيها فقام عليها قال فلما ألقوه في البئر جعل يبكي فنادوه فظن أنها رجاء أدركتهم فلباهم فأرادوا أن يرضخوه بصخرة فيقتلوه فقام بهم هذا فتعهم وقال قد أعطيتهم مولى موتقا أن لا تقتلوه وكان يهودا يأتيه بالطعام وقوله فلما ذهبوا به وأجمعوا فدخلت الواو في الجواب كما قال امرؤ القيس

فلما أجزنا ساحة الحى وانتهى بنا بطن خبت ذى حفاف عقتل

فأدخل الواو في جواب لما وانما الكلام فلما أجزنا ساحة الحى انتهى بنا وكذلك فلما ذهبوا به وأجمعوا لان قوله أجمعوا جواب الجواب وقوله وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم يقول وأوحينا الى يوسف لتخبرن اخوتك بأمرهم هذا يقول بفعلهم هذا الذى فعلوه بك وهم لا يشعرون يقول وهم لا يعلمون ولا يدرون * ثم اختلف أهل التأويل في المعنى الذى عناء الله عز وجل بقوله وهم لا يشعرون فقال بعضهم عنى بذلك أن الله أوحى الى يوسف أن يوسف سينبئ اخوته بفعلهم به ما فعلوه من القائه في الحب ويبعثهم اياه وسائر ما صنعوا به من صنعهم واخوته لا يشعرون بوحى الله اليه بذلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأوحينا اليه الى يوسف حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا قال أوحينا الى يوسف لتنبئ اخوتك * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا هم لا يشعرون قال أوحى الى يوسف وهو في الحب أن ينبئهم بما صنعوا وهم لا يشعرون بذلك الوحي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد وأوحينا اليه قال الى يوسف * وقال آخرون معنى ذلك وأوحينا الى يوسف بما اخوته صانعون به واخوته لا يشعرون بأعلام الله اياه بذلك ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا هم لا يشعرون بما أطلع الله عليه يوسف من أمرهم وهو في البئر حدثنا محمد بن عبد الله على قال ثنا محمد بن نويرة عن معمر عن قتادة وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا هم لا يشعرون قال أوحى الله الى يوسف وهو في الحب أن ينبئهم بما صنعوا به وهم لا يشعرون بذلك الوحي حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن قتادة بنحوه إلا أنه قال أن ينبئهم * وقال آخرون بل معنى ذلك أن يوسف سينبئهم بصنعهم به وهم لا يشعرون أنه يوسف ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله وهم لا يشعرون يقول وهم لا يشعرون أنه يوسف حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا صدقة بن عباد الأسدي عن أبيه قال سمعت ابن عباس يقول لما دخل اخوة يوسف فعرفهم وهم له منكرون قال جى بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فظن فقال انه ليخبرني هذا الحمام أنه كان ليكم أخ من أبيكم يقال له يوسف يدينه دونكم وانكم انطلقتم به فألقتموه في غيابة الحب قال ثم نقره فظن فأتيتم أباكم فقلتم ان الذئب أكله وجثته على قيصه بدم كذب قال فقال بعضهم لبعض ان هذا الحمام ليخبركم فخرجكم قال ابن عباس فلا نرى هذا الآية تزلت الا فيهم لتنبئهم بأمرهم هذا هم لا يشعرون القول في تأويل قوله تعالى (وجاءوا بأمرهم عشاء يبكون قالوا يا ابانا انا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف

أبي غالب وأبو شعيب غيابات وما بعده على الجمع أبو جعفر ونافع الباقر غيابة على التوحيد لا تأمنا بغير اشياء نمة النون يزيد والحواشي عن قالون الآخرون بانهم الذئب وما بعده بغيرهم أبو عمرو وغير شجاع وأوقية ويزيد والاعشى وورش وخلف وعلى وجرزة في الوقف يرتع ويلعب بالياء فيهما وبالجزم عاصم وجرزة وعلى وخلف بكسر العين في الاول أبو جعفر ونافع بالنون فيهما وبالجزم ابن عامر وأبو عمرو وبكسر العين ابن كثير سوى الهاشمي وأبي ربيعة عن قبل فانهم ما ترتعي بالكسر مع الياء بعده ترتع ويلعب بالجزم فيهما مع النون في الاول والياء في الثاني يعقوب عن رويس ليحترني أن يفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وقرأ نافع ليحترني أن يفتح الياء أيضا ولكن من باب الافعال بل سولت وبابه مدغما جرزة وعلى وهشام يابشرى بالامالة غير مضافة جرزة وعلى وخلف وجاد والخزاز عن هبيرة يابشرى بغير امالة وضافة عاصم غير جاد والخزاز الباقر يابشرى بالاضافة الى ياء المتكلم الوقوف الرقف كوفي المين ط كوفي أيضا وغيرهم لا يقفون عليها لانهم يجعلون انا جواب معنى القسم في القرآن ق والوصل أصح لان الواو للحال الغافلين ساجدين كيدا ط ميين ه واهق ط حكيم ه للسائلين ه عصبه ط ميين ه ج والعربية توجب الوقف وان قيل ان الابتداء لا يحسن صالحين ه فاعلين ه لناصمون ه لحافطون ه غافلون ه لحاسرون ه في غيابة الحب ج لاحتمال أن يكون جواب لما

عندما عتافا كله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين يقول جل ثناؤه وجاء أخوة يوسف أباهم بعدما ألقوا يوسف في غيابة الحب عشاء يكون وقيل إن معنى قوله نستبق نتفضل من السباق كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي قال أقبلاوا على أبيهم عشاء يكون فلما سمع أصواتهم فرغ وقال ما لكم يا بني هل أصابكم في غنمكم شيء قالوا لا قال فما فعل يوسف قالوا يا أبانا نأذنبنا نستبق وتر كنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب فبكي الشيخ وصاح بأعلى صوته وقال أين القميص فجاءه بالقميص عليه دم كذب فأخذ القميص فطرحه على وجهه ثم بكى حتى تخضب وجهه من دم القميص وقوله وما أنت بمؤمن لنا يقولون وما أنت بمصدقنا على قيلنا إن يوسف أكله الذئب ولو كنا صادقين كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وما أنت بمؤمن لنا قال بمصدق لنا (١) ولو كنا صادقين لما أخبر عنهم أنهم غير صادقين فذلك تكذيب منهم أنفسهم أو أخبرهم عن أبيهم أنه لا يصدقهم لو صدقوه فقد علمت أنهم لو صدقوا أباهم أخبر صدقهم قيل ليس معنى ذلك بواحد منهما وإنما معنى ذلك وما أنت بمصدق لنا ولو كنا من أهل الصدق الذين لا يتهمون لسوء ظنك بنا أو تهمتك لنا في القول في تأويل قوله تعالى وجاءوا على قميصه بدم كذب قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون يقول تعالى ذكره وجاءوا على قميصه بدم كذب وسماه الله كذبا لأن الذين جاءوا بالقميص وهو فيه كذبوا فقالوا ليعقوب هو دم يوسف ولم يكن دمه وإنما كان دم سخلة فيمأ قيل ذكر من قال ذلك حدثني أحمد بن عبد الصمد الانصاري قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وجاءوا على قميصه بدم كذب قال دم سخلة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شيبه قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وجاءوا على قميصه بدم كذب قال دم سخلة شاة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله بدم كذب قال دم سخلة يعني شاة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله بدم كذب قال دم سخلة شاة حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بدم كذب قال كان ذلك الدم كذبا لم يكن دم يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بدم كذب قال دم سخلة شاة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن إسرائيل عن سماله عن عكرمة عن ابن عباس في قوله بدم كذب قال بدم سخلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي قال ذبحوا جديا من الغنم ثم لطحوا القميص بدمه ثم أقبلاوا إلى أبيهم فقال يعقوب إن كان هذا الذئب لرحيما كيف أكل لحمه ولم يخرق قميصه يا بني يوسف ما فعل بلد بنو لأماء حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن سماله عن ابن جبير عن ابن عباس وجاءوا على قميصه بدم كذب قال لو أكله السبع خرق القميص حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد قال ثنا سفيان بأسناده عن ابن عباس مثله إلا أنه قال لو أكله الذئب خرق القميص حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سماله عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وجاءوا على قميصه بدم كذب قال لو كان الذئب أكله لخرقه حدثني عبيد الله بن أبي زياد قال ثنا عثمان بن عمرو قال ثناقرة عن الحسن قال جئ به قميص يوسف إلى يعقوب فجعل يظربه فيرى أثر الدم ولا يرى فيه خرقا قال يا بني ما كنت أعهد الذئب حلما حدثنا أحمد بن عبد الصمد الانصاري قال ثنا أبو عاصم

تقديره فعلوا وأمضوا عليه وأن تكون الواو مقحمة والحسب أو حينا لا يشعرون • يكون • ط فأكله الذئب ج لا بداء النقي مع واو العطف صادق • كذب ط أمرا ط جيل ط تصفون • دلوه ط غلام ط بضاعة ط يعملون • معدودة ج لا احتمال الواو الحال الراعي • التفسير قال في الكشاف (تلك) إشارة إلى آيات (السورة) (الكتاب المبين) السورة أي تلك الآيات التي أنزلت البك في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في إعجاز العرب وتبكيهم أو التي بين يديها أنها من عند الله لأن عند البشر أو الواضحة التي لا يشبه على العرب معانيها لنزولها بلسانهم أو قد بين فيها ما سألت اليهود عنه من قصة يوسف فقدرى أن علماء اليهود قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر وعن قصة يوسف أقول مدار هذه التفسير على أن أبان لازم ومتعبر يقال أبان الشيء وأبان هو بنفسه (أنا أنزلناه) أي هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف يعني هذه السورة في حال كونه (قرآنا عربيا) والقرآن اسم جنس يقع على كله وعلى بعضه وقوله قرآنا عربيا يسمي حالا موطئة لأن المراد وصفه بالعربية احتج الجاهل بأنزال القرآن وبكونه عربيا وآيات على أنه محدث لأن هذه من أوصاف المحدثات وأجيب بأنه لا نزاع في حدوث الالفاظ وإنما النزاع في الكلام لفسى ومعنى (اعلمكم تعقلون) إرادة

أن تفهموه وتحيطوا بمعانيه ولا
يلتبس عليكم لانه بلغتمكم قال الجبائي
فيه دليل على أنه أراد من المكلفين
كلهم أن يعقلوا توحيده وأمر دينه
وأجيب بأن الآية لا تدل الا على أنه
أنزل هذه السورة وأراد منهم معرفة
كيفية هذه القصة ولادلالة فيه على
أنه أراد من الكل الايمان والعمل
الصالح قال أهل اللغة القصص
اشتقاقه من قص أثره اذا تبعه
لان الذي يقص الحديث يتبع
ما حفظ منه شيئا فشيئا ومثله التلاوة
لانه يتلو أي يتبع ما حفظ منه آية
بعد آية ثم ان كان القصص
مصدرا بمعنى الاقتصاس فيكون
أحسن مثله لاضافته الى المصدر
ويكون المفعول أي المقصود
محذوفا وهو الوحي لدلالة أوحينا
عليه أو يكون هذا القرآن مفعوله
ومفعول أوحينا محذوفا كانه قبل
نحن نقص عليك أحسن الاقتصاس
هذا القرآن بإيجازنا اياه اليك وعلى
هذا فالحسن يرجع الى المنطق
لا الى القصة وحسن المنطق كونه
على أبداع طريقة وأعجب أسلوب
لان هذه الحكاية مقتصة في كتب
الاولين وفي كتب التواريخ ولم
يبلغ شئ منه الى حد الإعجاز وان
أريد بالقصص المقصود كما
يراد بالنبأ والخبر المنبأ والخبر
فالحسن يرجع الى القصة ولا سيما
فيما يرجع الى صلاح حال المكلف
في الدارين ووجه حسننا اشتغالها
على الغرائب والعجائب والنكت
والعبر وأن الصبر مفتاح الفرج
وأن ما قضى الله كائن لا محالة لا يرد
كيد كائنا ولا حسد حاسد ويروى أن
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

العقدي عن قرّة قال سمعت الحسن يقول لما جاءوا بقميص يوسف فلم ير يعقوب شقا قال يا بني
والله ما عهدت الذئب حلما حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا حماد بن مسعدة عن عمران بن مسلم
عن الحسن قال لما جاء أخو يوسف بقميصه الى أبيهم قال جعر يقلبه فيقول ما عهدت الذئب حلما
أكل ابني وأبقى على قميصه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجاءوا على
قميصه بدم كذب قال لما أتوا بني الله يعقوب بقميصه قال ما أرى أثر سبي ولا طعن ولا خرق حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بدم كذب الدم كذب لم يكن دم يوسف
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا مجالد عن الشعبي قال ذبحوا جديا
ولطخوه من دمه فلما نظر يعقوب الى القميص صحبها عرف أن القوم كذبوه فقال لهم ان كان هذا
الذئب حلما حيث رحم القميص ولم يرحم ابني فعرف أنهم قد كذبوه حدثنا ابن وكيع قال
ثنا أبو أسامة عن سفيان عن سماك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وجاءوا على قميصه بدم كذب قال
لما أتى يعقوب بقميص يوسف فلم يرفيه خرقا قال كذبتم لو أكله السبع لخرق قميصه حدثنا ابن
وكيع قال ثنا اسحق الأزرق ويعلى عن زكريا عن سماك عن عامر قال كان في قميص يوسف
ثلاث آيات حين جاءوا على قميصه بدم كذب قال وقال يعقوب لو أكله الذئب لخرق قميصه حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنا محمد قال ثنا زكريا عن سماك عن عامر قال انه كان يقول في قصص
يوسف ثلاث آيات حين ألقى على وجهه أبيه فارتد بصيرا وحين قد من دبر وحين جاءوا على قميصه بدم
كذب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن سماك عن عامر قال كان في قميص
يوسف ثلاث آيات الشق والدم والقاء على وجهه أبيه فارتد بصيرا حدثنا ابن بشار قال ثنا
أبو عامر قال ثنا قرّة عن الحسن قال لما جئ بقميص يوسف الى يعقوب فرأى الدم ولم ير
الشق قال ما عهدت الذئب حلما * قال ثنا حماد بن مسعدة قال ثنا قرّة عن الحسن
بنه فان قال قائل كيف قيل بدم كذب وقد علمت أنه كان دما لاشك فيه وان لم يكن كان دم يوسف
قيل في ذلك من القول وجهان أحدهما أن يكون قيل بدم كذب لانه كذب فيه كما يقال الليلة
الهلال وكما قيل فاربحت تجارتهم وذلك قول كان بعض نحوي البصرة يقول * والوجه الآخر
وهو أن يقال هو مصدر بمعنى مفعول وتأويله وجاءوا على قميصه بدم مكذوب كما يقال ماله عقل ولا
معقول ولاله جلد ولاله مجلود والعرب تفعل ذلك كثيرا تضع مفعولا في موضع المصدر والمصدر في
موضع مفعول كما قال الراعي

حتى اذا لم يتركوا العظامه * لحما ولا فؤاده معقولا

وذلك كان يقوله بعض نحوي الكوفة وقوله قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا يقول تعالى ذكره
قال يعقوب لبنيه الذين أخبروه أن الذئب أكل يوسف مكذبا لهم في خبرهم ذلك ما الامر كما تقولون
بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا يقول بل زينت لكم أنفسكم أمرا في يوسف وحسنه ففعلتموه كما
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا قال يقول
بل زينت لكم أنفسكم أمرا وقوله فصبر جميل يقول فصبري على ما فعلتم بي في أمر يوسف صبر
جميل أو فهو صبر جميل وقوله والله المستعان على ما تصفون يقول والله أستعين على كفايتي
شر ما تصفون من الكذب وقيل ان الصبر الجميل هو الصبر الذي لا جزع فيه ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فصبر جميل
قال ليس فيه جزع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن

ملوا فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا
فأنزل الله عز وجل الله نزل أحسن
الحديث كتابا متشابها ثم انهم ملوا
فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا
فأنزل الله (نحن نقص عليك أحسن
القصص) كل ذلك يؤمرون بالقرآن
(وان كنت) هي المحففة من الثقلية
بدليل اللام الفارقة والمعنى وان
الشان كنت انت من قبل ان يحا ثنا
اليلك (لن الغافلين) عن هذه القصة
أو عن الدين والشريعة (اذ قال) بدل
اشتمال من أحسن القصص لان
الوقت مشتمل على القصص فاذا
قص وقته فقد قص المقصود أو
منصوب باضماء اذ كرو (يوسف)
ليس عربيا على الأصح اذ لا سبب
فيه بعد التعريف الا العجمة فهو
اسم عبراني ومن ظن أنه من آسف
يوسف بناء على أنه قرئ بكسر
السين وفتحها فيوجد فيه وزن
الفعل أيضا فقد أخطأ لان القراءة
المشهورة تأباه وان يكون الاسم
عربيا تارة وأعجميا أخرى وهذا
الخلاف روي في يونس أيضا عن
البي صلى الله عليه وسلم الكريم بن
الكريم بن الكريم بن يوسف
بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم قال
النحويون التاء في (يا أبت) عوض
من ياء الاضافة وهي للتأنيب لانها قد
تقلب هاء في الوقف ويجوز الحاق
التاء بالمذكر نحو حامة ذكر
والكسرة فيه لمناسبة الياء التي هي
بدل منها والفتحة اما فتحة الياء
فمن يفتحها أو الفتحة الباقية بعد
حذف الالف من ياء يا أبتا (الى
رأيت) هو من الرؤى التي تختص
بالنام لان الرؤية التي تشمل
البقطة بدليل قول يعقوب له

ابن أبي نجيع عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن
مجاهد فصر جليل في غير جزع قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي
نجيع عن مجاهد مثله قال ثنا عمرو بن عوز قال أخبرنا هشيم عن عبد الرحمن بن يحيى عن
حبان بن أبي جيلة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله فصر جليل قال صبر لا شكوى فيه
قال من يث فلم يصبر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن
يحيى عن حبان بن أبي جيلة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله فصر جليل قال صبر
لا شكوى فيه * قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فصر جليل ليس فيه جزع
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيع عن مجاهد مثله **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن مجاهد في قوله فصر جليل
قال في غير جزع **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا الثوري عن ابن أبي نجيع عن مجاهد
مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن بعض أصحابه قال يقال
ثلاث من الصبر أن لا تحدث بوجع ولا بمصيبة ولا تترك نفسك قال أخبرنا الثوري عن حبيب
ابن أبي ثابت أن يعقوب النبي صلى الله عليه وسلم كان قد سقط حاجباه فكان يرفعهما بمخرقة
فقبل له ما هذا قال طول الزمان وكثرة الأخران فأوحى الله تبارك وتعالى اليه يا يعقوب أتشكوني
قال يا رب خطيئة أخطأتها فاعفها لي وقوله والله المستعان على ما تصفون **حدثنا** بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله المستعان على ما تصفون أي على ما تكذبون
في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه قال يا بشري هذا
غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما تعملون﴾ يقول تعالى ذكره وجاءت مارة الطريق من المسافرين
فأرسلوا واردهم وهو الذي يرذل المنهل والمنزل ووروده ياء مصرية اليه ودخوله فأدلى دلوه يقول أرسل
دلوه في البئر يقال أدليت الدلو في البئر اذا أرسلتها فيها فاذا استقيت فيها قلت دلوت أدلوتها وفي
الكلام مخدوف استغنى بدلالة ما ذكر عليه فترك ذلك فأدلى دلوه فتعلق به يوسف فخرج فقال
المدلى يا بشري هذا غلام وبالدلي قلنا في ذلك جاءت الاخبار عن أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وجاءت سيارة فأرسلوا
واردهم فأدلى دلوه فتعلق يوسف بالحمل فخرج فلما رآه صاحب الحمل نادى رجلا من أصحابه يقال
له بشري يا بشري هذا غلام **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن
قتادة فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه فتشبث الغلام بالدلو فلما خرج قال يا بشري هذا غلام **حدثنا** بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأرسلوا واردهم يقال أرسلوا رسولهم فلما أدلى
دلوه تشبث بها الغلام قال يا بشري هذا غلام واختلفوا في معنى قوله يا بشري هذا غلام فقال
بعضهم ذلك تبشير من المدلى دلوه أصحابه في أصابته يوسف بأنه أصاب عبدا ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال يا بشري هذا غلام تبشروا
به حين أخرجه وهي بئر بأرض بيت المقدس معلوم مكانها **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يا بشري هذا غلام قال بشريهم واردهم حين وجد يوسف
* وقال آخرون بل ذلك اسم رجل من السيارة بعينه ناداه المدلى لما خرج يوسف من البئر متعلقا
بالحمل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط
عن السدي يا بشري هذا غلام قال نادى رجلا من أصحابه يقال له بشري فقال يا بشري هذا غلام
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا خلف بن هشام قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس بن

تقصص رؤياك ولأن ذلك لو كان
 في البقعة لكنت آية عظيمة ولم
 تفعل على أحد من قرأ (أحد عشر)
 سكون العين فلكراهة توالي
 لتحركات فيها هو في حكم كلمة
 يكذا إلى تسعة عشر الاثني عشر
 ثلاثا يلتقي ساكنان قال في الكشف
 روى جابر أن يهوديا جاء إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد
 خبرني عن النجوم التي رآهن يوسف
 فسكت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فنزل جبريل فأخبره بذلك
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لليهودي أن أخبرتك هل تعلم قال
 نعم قال جبريل والطارق والذبال
 وقابس وعمودان والقلقي والمصيح
 والضروح والفرغ ووثاب وذو
 الكففين وآها يوسف والشمس
 والقمر تزلن من السماء وسجدن
 له فقال اليهودي إني والله أنها
 لأسمائها وأقول إن أكثر هذه
 الأسماء ليست مما اشتهر عند أهل
 الهيئة فإن صح الخبر فهي من
 العلوم التي تفرد بها الأنبياء وأفراد
 الشمس والقمر من الكواكب بعد
 ذكرها دليل على شرفهما كقوله
 وملائكته وجبريل وميكائيل
 وإنما كرر الفعل لطول الكلام
 أو على تقدير سؤال كأنه قيل له
 كيف رأيتها فقال رأيتها على ساجدين
 وانظروا أن هذه السجدة كانت
 بمعنى وضع الجبهة إذ لا مانع من حملها
 على الحقيقة لكنها كانت على وجه
 التواضع وإنما جريت الكواكب
 مجرى العقلاء في عود الضمير إليها
 لأن السجود من شأن العقلاء كقوله
 للأصنام وتراهم يتظنون اليك
 وعند الفلاسفة هم أحياء ناطقة

الربيع عن السدي في قوله يا بشري هذا غلام قال كان اسم صاحبه بشري حدثني المثنى
 قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا الحكم بن ظهير عن السدي
 في قوله يا بشري هذا غلام قال اسم الغلام بشري قال يا بشري كما تقول يا زيد واختلفت القراء في
 قراءة ذلك فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة يا بشري ثابثا يا الاضافة غير أنه أدغم الالف في الباء
 طلبا للكسرة التي تلزم ما قبل باء الاضافة من المتكلم في قولهم غلامي وجاريتي في كل حال وذلك من
 لغة طي كما قال أبو ذؤيب

سبقوا هو وأعتقوا الهواهم : فتخروا واولكل جنب مصرع

وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين يا بشري بإرسال الباء وترك الاضافة وإذا قرئ ذلك كذلك احتمل
 وجهين من التأويل أحدهما ما قاله السدي وهو أن يكون اسم رجل دعاه المستقي باسمه كما يقال
 يا زيد ويا عمرو فيكون بشري في موضع رفع بالنداء والآخر أن يكون أراد اضافة البشري إلى نفسه
 حذف الباء وهو يريد هاهنا فيكون فردا وفيه نية الاضافة كما تفعل العرب في النداء فتقول يا نفس
 اصبري ويا نفسي اصبري ويا بني لا تفعل ويا بني لا تفعل فتفرد وترفع وفيه نية الاضافة وتضيف
 أحيانا فتكسر كما تقول يا غلام أقبل ويا غلامي أقبل وأعجب القراءة في ذلك إلى قراءة من قرأ بإرسال
 الباء وتسكينها لأنه ان كان اسم رجل بعينه كان معروفا فيهم كما قال السدي فذلك هي القراءة
 الصحيحة لاشد فيها وان كان من التبشير فانه يحتمل ذلك إذا قرئ كذلك على ما بينت وأما لتشديد
 والاضافة في الباء فقراءة شاذة لا أرى القراء يهاون كانت لغة معروفة لاجماع الحجة من القراء على
 خلافها وأما قوله وأسرهم بضاعة فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم وأسرد الوارد
 المستقي وأصحابه من التجار الذين كانوا معهم وقالوا لهم هو بضاعة استبضعناها بهض أهل مصر
 لأنهم خافوا أن علموا أنهم اشتروا بهما اشتروا به أن يطلبوا منهم فيه الشركة ذكر من قال ذلك
 حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 وأسرهم بضاعة قال صاحب الدلو ومن معه قالوا لأصحابهم إنما استبضعناه خيفة أن يشركوهم فيه
 أن علموا بينهم وتبعهم أخوته يقولون للدلي وأصحابه استوثقوا منه لا يأتق حتى وقفوه بمصر فقال من
 يتاعنى ويشترى فاشترى المالك والمالك مسلم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا
 ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه غير أنه قال خيفة أن يستشركوهم أن علموا به واتبعهم
 أخوته يقولون للدلي وأصحابه استوثقوا منه لا يأتق حتى وقفوه بمصر وسأرا الحديث مثل حديث
 محمد بن عمرو حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد قال و ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه
 غير أنه قال خيفة أن يشاركوهم فيه أن علموا بينهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه إلا أنه قال خيفة أن يستشركوهم فيه أن علموا عنه
 وقال أيضا حتى أوقفوه بمصر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط
 عن السدي وأسرهم بضاعة قال لما اشتراه الرجلان فرقا من الرفقة أن يقولوا اشتريناه
 فيسألونهم الشركة فقالا ان سألونا ما هذا قلنا بضاعة استبضعناها أهل الماء فذلك قوله وأسرهم بضاعة
 بينهم * وقال آخرون بل معنى ذلك وأسروا التجار بعضهم من بعض ذكر من قال ذلك حدثنا
 أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن رجل عن مجاهد وأسرهم بضاعة قال أسروا
 التجار بعضهم من بعض حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل قال ثنا سفيان عن

فلا حاجة الى العذر عبر أبوه رؤياه
 بان اخوته سيسجدون له وهم أحد
 عشر وكذا أبواه وهما الشمس
 والقمر وقيل هما أبوه وحالته
 لان أمه لم تدخل مصر وتوفيت
 قبل ذلك وعن وهب أن يوسف رأى
 وهو ابن سبع سنين أن إحدى
 عشرة عصا طوالا كانت مركوزة
 في الأرض كهيئة الدارة التي حول
 القمر وهي الهالة وإذا عصا صغيرة
 وثبتت على إحداها غلبتها وغلبتها
 فوصف ذلك لأبيه فقال يا لك أن
 تترك هذا اخوتك ثم رأى وهو ابن
 اثنتي عشرة سنة الشمس والقمر
 والكواكب تسجد له فقصها على
 أبيه فقال له لا تقصها عليهم فيغوا
 لك العوائل وقيل كان بين رؤيا
 يوسف ومسير اخوته اليه أربعون
 سنة وقيل ثمانون قال علماء
 التعبير الرؤيا بالردية يظهر أثرها
 عن قريب كإلّا في المؤمن في الغم
 والحزن والرؤيا الجيدة يسطي أثرها
 لتكون بهجة المؤمن أدوم قوله
 (فيكيدوا) منصوب بانهم أرادوا
 حبسوا بالأسرى واللام في (لأ)
 لتأ كيد الصلة مثل نحتك وفحت
 لأن وقال في الكشاف ضمن الكيد
 معنى الاحتمال ليفيد معنى الفعلين
 فيكون أبلغ في التخويف وقيل
 متعلق بالمصدر الذي بعده ثم اند
 وصل بهذه النعجة شيء من تعبير
 رؤياه فقال (ونذلك) أي ومثل
 اجتنابك لهذه الرؤيا الشريفة
 (بحيث تترك) لا موعظا والاجتناب
 انفعال من جيت الذي إذا حدثه
 لنفسك وجيب الماء في الحوض
 جمعه وخصص الحسن الاجتناب
 بالنسبة قال في الكشاف (وبعلمك)

مجاهد وأسرده بضاعة قال أسره التجار بعضهم من بعض : وقال آخرون معنى ذلك وأسر وابعه
 ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وأسرده
 بضاعة قال أسروا بيعه حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن جابر
 عن مجاهد وأسرده بضاعة قال قالوا لأهل الماء انما هو بضاعة : وقال آخرون انما غني بقوله
 وأسرده بضاعة اخوة يوسف أنهم أسروا ثمان يوسف أن يكون أخاهم قالوا هو عبد لنا ذكر من قال
 ذلك حدثني محمد بن سعد قال قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن
 ابن عباس قوله وأسرده بضاعة يعني اخوة يوسف أسروا ثمانه وكنتموا أن يكون أخاهم فكتم يوسف
 ثمانه مخافة أن تقتله اخوته واختار البيع فذكر اخوته لو أراد ان يقوم فتأدى أصحابه قال يابشرى
 هذا غلام يباع فباعه اخوته * وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال وأسر وأرد القوم المدلى دلو
 ومن معه من أصحابه من رفقة السيارة أمر يوسف أنهم اشتروا خيفة منهم أن يستنكر كرمهم وقالوا
 لهم هو بضاعة أبيعها عن أهل الماء وذلك أنه عقيب الخبر عنه فلأن يكون ما يليه
 من الخبر خبرا عنه أشبه من أن يكون خبرا عن هو بالخبر عنه غير متصل وقوله والله عليم بما
 يعملون يقول تعالى ذكره والله ذو علم بما يعملون باعة يوسف وميثروه في أمره لا يخفى عليه من ذلك
 شيء ولكنه ترك تغيير ذلك لبعضي فيه وفيهم حكمة السابق في علمه وليرى اخوة يوسف ويوسف
 وأباه قدرته فيه وهذا وان كان خبرا من الله تعالى ذكره عن يوسف نبيه صلى الله عليه وسلم
 فإنه تدكير من الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وتسلية منه له عما كان يلقي من أقربائه وأنسابه
 المشركين من الأذى فيه يقول له فاصبر يا محمد على ما نالك في الله فإني قادر على تغيير ما ينالك به هؤلاء
 المشركون كما كنت قادر على تغيير ما لقي يوسف من اخوته في حان ما كانوا يفعلون به فافعلوا ولم
 يكن ترك ذلك له وان يوسف على ولكن لما ضي على فيه وفي اخوته فكذلك تركي تغيير ما ينالك به
 هؤلاء المشركون لغيره وان بل على ولكن لسابق على فيك وفيهم ثم يصير أمرك وأمرهم الى
 علوك عليهم واذعائهم لك كما صار أمر اخوة يوسف الى الاذعان ليوسف بالسودد عليهم وعلو يوسف
 عليهم : القول في تأويل قوله تعالى (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من
 الزاهدين) يعني تعالى ذكره بقوله وشروه وباع اخوة يوسف يوسف فاما اذا أراد الخبر عن انه
 ابتاعه قال اشترته ومنه قول ابن مفرغ الحيرى

وشريت برداليتي .. من قبل برد كنت هامة

يقول بعت بردا وهو عبد كان له وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
 حدثني يعقوب قال ثنا ابراهيم قال ثنا هشيم عن معمر عن أبي معشر عن ابراهيم
 أنه كره الشراء والبيع للبدوي قال والعرب تقول انزل كذا وكذا أي بيع كذا وكذا وتلا هذه
 الآية وشروه بثمن بخس دراهم معدودة يقول باعوه وكان يبيعه حراما حدثنا الحسن بن محمد قال
 ثنا شابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اخوة يوسف أحد عشر رجلا
 باعوه حين أخرجه المدلى بدلو حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * وثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
 عن ابن جريج عن مجاهد مثله * قال ثني حجاج عن ابن جريج وشروه قال قال ابن عباس

كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك ويتم نعمته عليك أقول ولعل ادخاله في حكم التشبيه ليس بضائر وفي (تأويل الأحاديث) وجوه منها أنه تأويل أحاديث الناس فيما يروونه في منامهم سمي التعبير تأويلا لأنه يؤل أمره إلى ما رآه في المنام أو يؤل أمر ما رآه في المنام إلى ذلك والأحاديث اسم جمع للحديث وليس بجمع أحدية لأنها التي يتحدث بها الناس ومنها أنه تبين معاني كتب الله وسنن الأنبياء لأن المفسر والمحدث يتحدثان عن الله ورسوله فيقولان قال الله كذا وقال الرسول كذا ومنها أن الحديث بمعنى الحادث والمراد كيفية الاستدلال بالحادث على القديم سبحانه وأما اتتمام النعمة فمن فسر الاجتناء بالنبوة فسر الاتتمام بالسعادات الدنيوية والأخرية من المال والجاه والعلوم والاخلاق الفاضلة ومن فسر ذلك بالدرجات العالية فسر هذا بالنبوة لأن التمام المطلق في حق البشر ليس إلا بالنبوة ولأن اتتمام النعمة عليه مشبه باتتمامها على إبراهيم واسحق ومن المعلوم أن الامتياز بينهما وبين أقرانهم لم يكن إلا بالنبوة وقد يفسر اتتمام النعمة على إبراهيم بالخلة والانجاء من النار ومن ذبح الولد وعلى اسحق بانجائه من الذبح وقداؤه بذبح عظيم وبإخراج يعقوب والأسباط من صلبه ويكون وجه التشبيه انجاءه من السجن والمحن كأنجائهما من النار والذبح والمراد باليعقوب نسبه قيل علم يعقوب أن يوسف واخوته أنبياء استدلوا بضوء الكواكب واعترض بما فرط منهم في حق يوسف وأجيب بأن ذلك قيل

فبيع بينهم حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك في قوله وشروه بثمن بخس قال باعوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن شرويه بثمن بخس قال باعوا يوسف بثمن بخس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وشرويه بثمن بخس وهم السيارة الذين باعوه وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال تأويل ذلك وشروا اخوة يوسف يوسف بثمن بخس وذلك أن الله عز وجل قد أخبر عن الذين اشتروا أنهم أسروا يوسف من أصحابهم خيفة أن يستشركوهم بادعائهم أنه بضاعة ولم يقولوا ذلك إلا رغبة فيه أن يخلص لهم دونهم واسترخا لثمنه الذي ابتاعوه به لأنهم ابتاعوه كما قال جل ثناؤه بثمن بخس ولو كان مبتاعوه من اخوته فيه من الزاهدين لم يكن لقيلمهم لرفقائهم هو بضاعة معنى ولا كان لشرايهم إياه وهم فيه من الزاهدين وجه الآن يكونوا كانوا مغلوبا على عقولهم لأنه محال أن يشتري صحيح العقل ما هو فيه زاهد من غير إكراه مكره له عليه ثم يكذب في أمره الناس بأن يقول هو بضاعة لم اشتد مع زهده فيه بل هذا القول من قول من هو بساغته ضنين لنفسها عنده ولما يرجو من نفيس الثمن لها وفضل الربح وأما قوله بخس فإنه يعني نقص وهو مصدر من قول القائل بخست فلانا حقه إذا ظلمته يعني ظلمه فنقصه عما يجب له من الوفاء أن يخسه بخسا ومنه قوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم وإنما يريد بثمن مخس منقوص فوضع البخس وهو مصدر مكان مفعول كما قيل بدم كذب وإنما هو بدم مكذوب فيه واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم قيل بثمن بخس لأنه كان حراما عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جويبر عن الضحاك وشرويه بثمن بخس قال البخس الحرام حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول كان ثمنه بخسا حراما لم يحل لهم أن يأكلوه حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك في قوله وشروه بثمن بخس قال باعوه بثمن بخس قال كان بيعه حراما وشراؤه حراما حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك بثمن بخس قال حرام حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن شرويه عن أبيه عن ابن عباس بثمن بخس يقول لم يحل لهم أن يأكلوا ثمنه وقال آخرون معنى البخس هنا الظلم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وشروه بثمن بخس قال البخس هو الظلم وكان بيع يوسف وثنه حراما عليهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال قتادة وشروه بثمن بخس قال ظلم وقال آخرون معنى البخس في هذا الموضع القليل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن جابر عن عامر قال البخس القليل حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن جابر عن عكرمة مثله وقد بينا الصحيح من القول في ذلك وأما قوله دراهم معدودة فإنه يعني عز وجل أنهم باعوه بدراهم غير موزونة ناقصة غير وافية لذهبهم كان فيه وقيل إنما قيل معدودة ليعلم بذلك أنها كانت أقل من الأربعين لأنهم كانوا في ذلك الزمان لا يرتون ما كان وزنه أقل من أربعين درهما لأن أقل أوزانهم وأصغرها كان الاوقية وكان وزن الاوقية أربعين درهما قالوا وإنما عدل بقوله معدودة على قلة الدراهم التي باعوه بها فقال بعضهم

النسوة وقيل اتمام النعمة وصل بعمه
 الدنيا بنعم الآخرة وذلك أنه جعلهم
 ملوكا وأنبياء و (ابراهيم واسحق)
 عطف بيان لأبويك لأن أبا الجدي
 حكم الاب (ان ربك عليم) بمن يستحق
 الاجتناء (حكيم) لا يضع الشيء الا في
 موضعه فلا يجعل الرسالة الا في نفس
 قدسية وجوه مشرق قبل حكم
 يعقوب بوقوع هذه الامور دليل
 على جرمه بها فكيف خاف بعدها
 على يوسف حتى قال وأخاف أن
 يأكله الذئب والجواب لعل جرمه
 بذلك كان مشروطا بعدم كيداخوته
 ولعل قوله أخاف أن يأكله الذئب
 كيلا يتهاونوا في حفظه فان الوسائط
 والاسباب مدخلا عظيما في وجود
 الاشياء وحصولها (ان كان في يوسف
 واخوته) أي في قصتهم وحديثهم
 (آيات للسائلين) لمن سأل عن تلك
 القصة وعرفها أو آيات على نبوة محمد
 صلى الله عليه وسلم للذين سألوه من
 اليهود عنها فأخبرهم بها من غير
 سماع العلم وفيه أنه صلى الله عليه
 وسلم يجب أن يصبر على بغى قومه
 الى أن يظهر أمره كما فعل يوسف
 بروى أن أسامى اخوته يهوذا
 ورويسل وشمعون ولاوى
 وربالون ويشجر ودينسة
 وهؤلاء من لبنت خالة يعقوب
 ودان ونفتالى وجادوا وشروهم من
 سريتين زلفة وبلهة فلما توفيت لبنا
 تزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين
 ويوسف (اذ قالوا) طرف المكان أو
 منصوب باضمماراذ كر (ليوسف)
 في لام الابتداء تحقيق لضمون الجملة
 (واخوه) أي لآبيه وأمه عنوا بنيامين
 (أحب) اذا كان أفعل التفضيل

كان عشرين درهما ذ كرم قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن
 عن زهير عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال ان ما اشترى به يوسف عشرون درهما
 حدثني المتني قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن
 عبد الله وشرويه بن بن خمس دراهم معدودة قال عشرون درهما حدثنا ابن بشار قال ثنا
 عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن نوف البكالي في قوله وشرويه بن بن خمس دراهم
 معدودة قال عشرون درهما حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع * وحدثنا ابن وكيع
 قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن نوف البكالي بن خمس دراهم قال كانت
 عشرين درهما حدثني المتني قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن
 نوف مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن
 عباس في قوله بن بن خمس دراهم معدودة قال عشرون درهما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو
 عن أسباط عن السدي دراهم معدودة قال كانت عشرين درهما حدثنا بشر قال ثنا
 يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أنه يبيع بعشرين درهما وكانوا فيه من الزاهدين
 حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثنا ابن وكيع
 قال ثنا عمرو بن محمد عن أبي ادريس عن عطية قال كانت الدراهم عشرين درهما اقتسموها
 درهمين درهمين وقال آخرون بل كان عددها اثنين وعشرين درهما أخذ كل واحد من
 اخوة يوسف وهم أحد عشر رجلا درهمين درهمين منها ذ كرم قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد
 قال ثنا أسباط قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد دراهم معدودة قال اثنين
 وعشرين درهما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن
 أبي نجيح عن مجاهد في قول الله دراهم معدودة قال اثنان وعشرون درهما لاخوة يوسف أحد
 عشر رجلا حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 في قول الله دراهم معدودة * قال و ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي
 نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
 جريح عن مجاهد بنحوه * وقال آخرون بل كانت أربعين درهما ذ كرم قال ذلك حدثني
 الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن جابر عن عكرمة دراهم معدودة قال
 أربعين درهما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال باعوه ولم يبلغ ثمنه الذي
 باعوه أوقية وذلك أن الناس كانوا يتبايعون في ذلك الزمان بالآواقى فاقصر عن الأوقية فهو عدد
 يقول الله وشرويه بن بن خمس دراهم معدودة أي لم يبلغ الأوقية * والصواب من القول في ذلك أن
 يقال ان الله تعالى ذكره أخبر أنهم باعوه بدراهم معدودة غير موزونة ولم يحدد مبلغ ذلك بوزن ولا عدد
 ولا وضع عليه دلالة في كتاب ولا خبر من الرسول صلى الله عليه وسلم وقد يحتمل أن يكون كان
 عشرين ويحتمل أن يكون كان اثنين وعشرين وأن يكون كان أربعين وأقل من ذلك وأثر رأى
 ذلك كان فانها كانت معدودة غير موزونة وليس في العلم يبلغ وزن ذلك فائدة تقع في دين ولا في
 الجهل به دخول ضرفيه والایمان بظاهر التنزيل فرض وما عدا موضوع عنا تكلف علمه وقوله
 وكانوا فيه من الزاهدين يقول تعالى ذكره وكان اخوة يوسف في يوسف من الزاهدين لا يعلمون
 كرامته على الله ولا يعرفون منزلته عنده فهم مع ذلك يحبون أن يحولوا بينه وبين والده لئلا يخلوهم
 وجهه منه ويقطعوه عن القرب منه لتكون المنافع التي كانت مصروفة الى يوسف دونهم مصروفة

مستعملين لم يتصرف فيه (ونحن عصبة) الواو للخال والعصبة العشرة فصاعدا لأن الأمور تعصب بكفايتهم أي أنه يفضلهما في المحبة عليهما وهما ابنا صغيران لا كفاية فيهما ولا منفعة ونحن جماعة نكفي مهماته ونقوم بمصالحه (إن أبا نافي ضلال مبين) أرادوا ضلالا خاصا وهو البعد عن طريق الإصلاح وحسن المعاشرة مع الأولاد ولم يعلموا أن المحبة أمر يتعلق بالقلب وليس لله فيه تكليف وأعمل بعقوب تفرس في يوسف ما أوجب اختصاصه بمزيد البر ومن جملة أقوالهم أنهم قالوا لما تشاوروا في أمره (اقتلوا يوسف) قيل الأمر بالقتل شمعون أودان وورضي به الباقيون ففعلوا جميعا أمرين والظاهر أنه قال بعضهم بذلك بدليل أنه لم يقع القتل ولقولهم (أوطرحوه) فكان بعضهم أنسار إلى القتل وبعضهم إلى الطرح ومهما صدر أمر من بعض القوم صح إسنادهم كقوله وإذا قتلتم أنفسا وانتصب (أرضاً) على الظرف كالظروف المهمة أي أرضاً مجهولة بعيدة عن العمار (يخل لكم وجه أبيكم) تخلص محبته لكم سليمة عن التنازع فيها وكان ذكر الوجه تصوير الإقبال عليهم بالكلية ويجوز أن يراد بالوجه ذاته أو المراد يفرغ لكم من الشغل بيوسف (وتكونوا) مجزوم لأنه معطوف على جواب الأمر (من بعده) من بعده قتل أوطارحه أو من بعد يوسف إذا قتل أو غرب (قوم صالحين) تأييد إلى الله وإلى أبيه لعذرته هذونه مما جئتم عليه أو المراد إصلاح

اليهم وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبي مرزوق عن جوير عن الضحاك وكانوا فيه من الزاهدين قال لم يعلموا بنبوته ومنزلته من الله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله وجاءت سيارة فقلت على الحب فأرساوا وأردهم فاستقى من الماء فاستخرج يوسف فاستبشروا بأنهم أصابوا غلاما لا يعلمون علمه ولا منزلته من ربه فزهدوا فيه فباعوه وكان بيعه حراما وباعوه بنراهم معدودة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك وكانوا فيه من الزاهدين قال أخوته زهدوا فلم يعلموا منزلته من الله ونبوته ومكانه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخوته زهدوا فيه لم يعلموا منزلته من الله عز وجل في القول في تأويل قوله تعالى (وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا) وكذلك مكنا ليوسف في الأرض ولنعلمه من تأويل الأحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول جل ثناؤه وقال الذي اشترى يوسف من بانه عصفور ذكر أن اسمه قطفير حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال كان اسم الذي اشتراه قطفير وقيل إن اسمه طفير بن روح بن وهب بن أبي صالح عن ابن عباس قال كان اسم الذي اشتراه من مصر لا امرأة وأسمها فمما ذكر كذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وقيل إن الذي باعه عصفور كان مالك بن زعربن ثوب بن عنقاء بن مديان بن إبراهيم كذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن السائب عن أبي صالح عن ابن عباس قال الذي اشتراه من مصر لا امرأة وأسمها فمما ذكر ابن إسحق راعيل بنت رعايل حدثنا بذلك ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق أكرمي مثواه يقول أكرمي موضع مقامه وذلك حيث ينوي ويقم فيه يقال نوى فلان كذا إذا أقام فيه وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أكرمي مثواه منزلته وهي امرأة العزيز حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله وقال الذي اشتراه من مصر لا امرأة أكرمي مثواه قال منزلته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال اشتراه الملاك والملاك مسلم وقوله عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا ذكر أن مشري يوسف قال هذا القول لامرأته حين دفعه إليها لأنه لم يكن له ولد ولم يأت النساء فقال لها أكرمي عسى أن يكفينا بعض ما نعانى من أمورنا إذا فهم الأمور التي نكلفها وعرفها أو نتخذه ولدا يقول أو نتبناه حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال كان طفير فمما ذكر لي رجلا لا يأتى النساء وكانت امرأته راعيل امرأة حسنة ناعمة طاعمة في ملك ودينا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي إسحق عن أبي الأحوص عن عبد الله قال أقرس الناس ثلاثة العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وأبو بكر حين تفرس في عمرو والتي قالت يا أبت استأجر دان خير من استأجرت القوى الأمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي قال انطلق بيوسف إلى مصر فاشتراه العزيز ملك مصر فانطلق به إلى بيته فقال لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال أقرس الناس ثلاثة العزيز حين قال لامرأته أكرمي مثواه والقوم فيه زاهدون وأبو بكر حين

تفرس في عمر فاستخلفه والمرأة التي قالت يا بئس استأجره وقوله وكذلك مكنا ليوسف في الأرض يقول عز وجل وكما أنقذنا يوسف من أيدي أخوته وقد هُموا بقتله وأخرجناه من الحب بعد أن ألقى فيه فصيرناه إلى الكرامة والمنزلة الرفيعة عند عزيز مصر كذلك مكنا له في الأرض فجعلناه على خزائنها وقوله ولنعلمه من تأويل الأحاديث يقول تعالى ذكره وكى نعلم يوسف من عبارة الرؤيا مكنا له في الأرض كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من تأويل الأحاديث قال عبارة الرؤيا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي ولنعلمه من تأويل الأحاديث قال تعبير الرؤيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولنعلمه من تأويل الأحاديث قال عبارة الرؤيا وقوله والله غالب على أمره يقول تعالى ذكره والله مستول على أمر يوسف يسوسه ويدبره ويحوطه والهاء في قوله على أمره عائدة على يوسف وروى عن سعيد بن جبير في معنى غالب ما حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير والله غالب على أمره قال فعال وقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أكثر الناس الذين زهدوا في يوسف فباعوه بثمن خسيس والذين صاروا يظهرونهم من أهل مصر حين بيع فيهم لا يعلمون ما الله بيوسف صانع واليه يوسف من أمره صائر في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولما بلغ أشده آتينا محمداً وعلمنا وكذلك يعجز المحسنين﴾ يقول تعالى ذكره ولما بلغ يوسف أشده يقول ولما بلغ منتهى شدته وقوته في شبابه وحده وذلك فيما بين ثمانين سنة إلى ستين سنة وقيل إلى أربعين سنة يقال منه مضت أشد الرجل أي شدته وهو جمع مثل الأضر والأسر لم يسمع له بواحد من لفظه ويجب في القياس أن يكون واحداً كما واحد الأضر واحد الأسر سر كما قال الشاعر

هل غير أن كثر الأشد وأهلكك * حرب الملوك أكاثر الأموال

(وقال حميد) *

وقد أتى لوتعب العواذل * بعد الأشد أربع كوامل

وقد اختلف أهل التأويل في الذي غنى الله به في هذا الموضع من مبلغ الأشد فقال بعضهم غنى به ثلاث وثلاثون سنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع والحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولما بلغ أشده قال ثلاثاً وثلاثين سنة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن جند قال ثنا زهير عن ليث عن مجاهد مثله حدثت عن علي بن الهيثم عن بشر بن الفضل عن عبد الله بن عثمان ابن خثيم عن مجاهد قال سمعت ابن عباس يقول في قوله ولما بلغ أشده قال بضعا وثلاثين سنة وقال آخرون بل غنى به عشرون سنة ذكر من قال ذلك حدثت عن علي بن المسيب عن أبي روق عن الضحاح في قوله ولما بلغ أشده قال عشرين سنة وروى عن ابن عباس من وجه غير مرضي أنه قال ما بين ثمانين سنة إلى ثلاثين وقد بينت معنى الأشد * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله أخبر أنه آتى يوسف لم يبلغ أشده محمداً وعلمنا والأشده هو انتهاء قوته وشبابه وجائز أن يكون آتاه وذلك وهو ابن ثمانين سنة وجائز أن يكون آتاه وهو ابن عشرين سنة وجائز أن يكون آتاه وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ولا دلالة له في كتاب الله ولا أثر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا في إجماع الأمة على أي ذلك كان وإذا لم يكن ذلك موحداً من الوجه الذي ذكرت فالصواب أن يقال

دنياهم وانتظام أمورهم وتفرغهم لمهماتهم بعد يوسف بفراغ البال (قال قائل منهم) هو هو وذو كان أحسنهم فيه رأياً وأدبا وهو الذي قال فلن أبرح الأرض (لا تقتلوا يوسف) لأن القتل عظيم ولا سيما قتل الأخ وخاصة إذا كان القاتل والمقتول من أولاد الأنبياء (والقوة في غيابة الحب سمي البرجبالاً لأنها قطعت قطعاً ولم يحصل فيها شيء سوى القطع للأرض والغياية غور البئر وما غاب منها عن عين الناظر وأظلم من أسفلها ومن قرأ على الجمع فلا ن للجب أقطاراً ونواحي) (يلتقطه بعض السيارة) أي الرفقة السائرة قال ابن عباس أي المارة والاتقاط تناول الشيء من طريق ونحوه يستعمل في الإنسان وغيره ومنه اللقيط للنبوذ (ان كنتم فاعلين) ان لم يكن من فعل هذا الأمر بد فها هو الرأي ثم ان يعقوب كان خائفاً على يوسف من كيدهم وكان يظهر أمارات ذلك على صحائف أعماله وأقواله فلذلك قالوا (مالاً لا تأمن على يوسف وإنا له لناصحون) ما وجدنا في بابيه سوى النصيحة والاشفاق على الإطلاق (أرسله مع غدا يرتع ويلعب) من قرأ بالحزم فن الرتبة كالأمانة وهي الخصب والسعة ومن قرأ بالكسر فعلى حذف الياء من يرتعي مستعاراً من ارتعاه الأبل والماشية واللعب ترك ما ينفع إلى ما لا ينفع فن قرأ بالياء فلا إشكال لأن الصبي لا تكليف عليه ومن قرأ بالنون قال كان أعجبهم الاستباق والاتصال بدليل قوله إنا ذهبنا نتبقي سمي

فيه كما قال عز وجل حتى تثبت حجة بصفة ما قيل في ذلك من الوجه الذي يجب التسليم له فيسلم لها
حينئذ وقوله آتينا حكما وعلما يقول تعالى ذكره أعطيناه حينئذ الفهم والعلم كما حدثني المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حكاه وعلما قال العقل والعلم قبل
النبوة وقوله وكذلك نجزي المحسنين يقول تعالى ذكره وكما جزيت يوسف فآتيته بطاعته آياي
الحكم والعلم ومكتبته في الأرض واستغفرت له من أيدي أخوته الذين أرادوا قتله كذلك نجزي من
أحسن في عمله فأطاعني في أمري وانتهى عما نهته عنه من معاصي وهذا وإن كان مخرج ظاهره
على كل محسن فإن المراد به محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم يقول له عز وجل كما فعلت هذا يوسف
من بعد ما أتى من أخوته ما أتى وقامى من البلاء ما قامى فكنته في الأرض ووطأت له في البلاد
فكذلك أفعل بك فأنجيك من مشركي قومك الذين يقصدونك بالعداوة وأمكن لك في الأرض
وأوتيتك الحكم والعلم لأن ذلك جزائي أهل الإحسان في أمري ونهي حدثني المثنى قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وكذلك نجزي المحسنين يقول المهدي بن
زياد القول في تأويل قوله تعالى ﴿ورأوته التي هوى بيتهاعن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت
لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي أنه لا يفلح الظالمون﴾ يقول تعالى ذكره ورأوت امرأة
العزير وهي التي كان يوسف في بيتهاعن نفسه أن يواقعها كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن
ابن إسحق ولما بلغ أشده ورأوته التي هوى بيتهاعن نفسه امرأة العزيز حدثنا ابن وكيع قال
ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ورأوته التي هوى بيتهاعن نفسه قال أحبته * قال
ثني أبي عن إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال قالت تعاله وقوله وغلقت الأبواب
يقول وغلقت المرأة أبواب البيوت عليها وعلى يوسف لما أرادت منه ورأوته عليه بابا بعد باب وقوله
وقالت هيت لك اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الكوفة والبصرة هيت لك بفتح
الهاء والتاء معني هلم لك وادن وتقرّب كما قال الشاعر علي بن أبي طالب رضي الله عنه
أبلغ أمير المؤمنين * نأخا العراف إذا أتينا أن العراق وأهله * غنى اليك فهمت هيتا
يعني تعال واقرب .. وبنحو الذي قلنا في ذلك تأوله من قراء كذلك حدثني محمد بن عبد الله المخزومي
قال ثنا أبو الجواب قال ثنا عمار بن رزيق عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس هيت
لك قال هلم لك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله هيت لك قال هلم لك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني أبي عن أبيه عن
ابن عباس قال هيت لك تقول هلم لك حدثني المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عاصم
ابن بهدلة عن زر بن حبیش أنه كان يقرأ هذا الحرف هيت لك نصبا أي هلم لك حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس قوله هيت لك قال تقول هلم لك حدثني
أحمد بن سهل الواسطي قال ثنا قرّة بن عيسى قال ثنا النضر بن علي الجعفي عن عكرمة مولى
ابن عباس في قوله هيت لك قال هلم لك قال هي بالخورانية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله وقالت هيت لك قال كان الحسن يقول هلم لك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن الحسن هيت لك يقول بعضهم هلم لك حدثنا ابن وكيع قال
ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وقالت هيت لك قال هلم لك وهي بالقبطية حدثنا الحسن
ابن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن عمرو عن الحسن هيت لك قال كلمة بالسريانية أي عليك
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن قتادة عن الحسن هيت لك قال هلم
لك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا خلف بن هشام قال ثنا محبوب عن قتادة عن الحسن

لأنه في صورته أو اللعب قد يطلق
على استعمال المباحات لأجل
شرح الصدر قال صلى الله عليه
سلم لحابر فهل أتزوجت بكراتلأعبيها
تلاعبك (قال أني ليحزنتني) لام
لابتداء للتأكيّد أو لتخصيص
لضارع بالحال (وأخاف أن يأكله
الذئب) أصله الهمز ولهذا قال
بعضهم أنه مشتق من تذأبت الريح
إذا أنت من كل جهة قيل كان
أرضهم مذأبة فلذلك قال أخاف
يقيل رأي في النوم أن الذئب قد شهد
على يوسف وكان يحذره فلحقهم
العدو كما جاء في أمثالهم البلاء موكل
لمنطق قوله (انا اذا) جواب للقسم ساد
مسد جواب الشرط حلفوا له ان
كان ما خافه وحالهم أنهم رجال كفاه
وحاجه فهم انذال الخاسرون عاجزون
أو مستحقون للدعاء عليهم بالخسار
أو المراد ان لم تقدر على حفظ بعضنا
فقد هلكت مواشينا وخسرناها
كان يعقوب قد اعتذر اليهم بأمرين
أحدهما أن ذهابهم به مما يحزنه
لأنه كان لا يصبر عنه ساعة والثاني
خوفه عليه من الذئب فلم يجيبوا
عن الاول لأنه هو الذي كان يغيظهم
فلم يعبوا بذلك الكلام فقصوا
الجواب بالثاني وههنا اضممار والتقدير
فأذن لهم وأرسله معهم (فلما ذهبوا
به وأجمعوا) عزمو اعلی (أن يجعلوه في
غيابت الحب) قيل هو بئر بيت
المقدس وقيل بأرض الاردن وقيل
بين مصر ومدين وقيل على ثلاثة
فراسخ من منزل يعقوب ثم ان كان
جواب لما أخذ وفا في الآية اضممار
آخر كما تقدم في الوقوف قال السدي

هيت لك قال هلم لك قال ثنا عفان قال ثنا حماد عن عاصم عن زر هيت لك أي هلم حدثني
 الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا الثوري قال بلغني في قوله هيت لك قال هلم لك حدثنا أحمد
 بن يوسف قال ثنا أبو عبيد قال ثنا علي بن عاصم عن خالد الخذاء عن عكرمة عن ابن عباس أنه
 قرأ هيت لك وقال تدعوه إلى نفسها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن
 ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى هيت لك قال لغة عربية تدعوه بها حدثني المثنى قال
 ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله إلا أنه قال لغة بالعربية تدعوه بها
 إلى نفسها حدثنا الحسن قال ثنا شابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثل حديث
 محمد بن عمرو سواء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
 مثله حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن هيت لك بفتح
 الهاء والتاء وقال تقول هلم لك حدثني الحرث قال أبو عبيدة كان الكسائي يحكيها يعني هيت لك
 قال وقال وهي لغة لأهل حوران وقعت إلى الجازم معنا هاتعال قال وقال أبو عبيد سألت شيخا عالما
 من أهل حوران فذكر أنها الغتم يعرفها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق هيت
 لك قال تعال حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقالت هيت لك قال
 هلم لك إلى وقرأ ذلك جماعة من المتقدمين وقالت هيت لك بكسر الهاء وضم التاء والهمزة عن تهيأت
 لك من قول القائل هيت لك الأمر أي هيتة ومن روى ذلك عنه ابن عباس وأبو عبد الرحمن السلمي
 وجماعة غيرهما حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا الحجاج عن هرون عن أبان
 العطار عن قتادة أن ابن عباس قرأها كذلك مكسورة الهاء مضمومة التاء قال أحمد قال أبو عبيد
 لا أعلمها إلا مهموزة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن أبان العطار عن عاصم عن
 أبي عبد الرحمن السلمي هيت لك أي تهيأت لك قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن
 عكرمة مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان عكرمة يقول تهيأت
 لك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال هيت لك قال عكرمة
 تهيأت لك حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عاصم بن بهدلة قال كان أبو وائل يقول
 هيت لك أي تهيأت لك وكان أبو عمرو بن العلاء والكسائي ينكران هذه القراءة حدثت عن علي
 بن المغيرة قال قال أبو عبيدة معمر بن المثنى شهدت أبا عمرو وسأله أبو أحمد وأحمد وكان عالما بالقرآن
 عن قول من قال هيت لك بكسر الهاء وضم التاء فقال أبو عمرو وينسى أي باطل جعلها فعلت من
 تهيأت فهذا الخندق فاستعرض العرب حتى انتهت إلى اليمن هل تعرف أحدا يقول هيت لك
 حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال لم يكن الكسائي يحكي هيت لك عن العرب وقرأ ذلك عامة قراء
 أهل المدينة هيت لك بكسر الهاء وتسكين الباء وفتح التاء وقرأ بعض المكين هيت لك بفتح
 الهاء وتسكين الباء وضم التاء وقرأ بعض البصريين وهو عبد الله بن إسحق هيت لك بفتح الهاء
 وكسر التاء وقد أنشد بعض الرواة بيتا لطرفة بن العبد في هيت بفتح الهاء وضم التاء وذلك
 ليس قومي بالأبعد من إذا ما قال داع من العشرة هيت
 وأولى القراءة في ذلك قراءة من قرأ هيت لك بفتح الهاء والتاء وتسكين الباء لأنها اللغة المعروفة في
 العرب دون غيرها وأنها فماد كقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن يحيى قال
 أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأعمش عن أبي وائل قال قال ابن مسعود قد سمعت القراء
 فسمعتهم متقاربين فاقروا كما علمت وأياكم والتطع والاختلاف فأنما هو كقول أحدكم هلم وتعال ثم قرأ
 عبد الله هيت لك فقلت يا أبا عبد الرحمن إن ناسا يقرؤونها هيت لك فقال عبد الله إلى أقرؤها كما علمت

ان يوسف عليه السلام لما برز مع
 اخوته أظهر والله العداوة وأخذوا
 يهينونه ويضربونه وكلما استغاث
 بواحد منهم لم يغثه إلا بالاهانة حتى
 كادوا يقتلوه فجعل يصيح بأبناءه لم
 تعلم ما يصنع بابتك أولاد الاماء
 فقال يهوذا أما أعطيتهموني وثقا أن
 لا تقتلوه فلما أرادوا اللقاء في الحب
 تعلق بشياهم فنزعوها من يده
 فتعلق بحائط البئر فربطوا يديه
 وزعوا فيه ليلطخوه بالدم ويحتالوا
 به على أبيهم فقال يا اخوتاه ردوا
 علي قيصي أتواري به فقالوا له ادع
 الشمس والقمر والاحد عشر
 كوكبا حتى ينقذوك ودلوه في البئر
 فلما بلغ نصفها ألقوه لموت وكان
 في البئر ماء فسقط فيه ثم أوى إلى
 صخرة فقام عليها وهو يبكي فنادوه
 فظن أنها رجعة أدركتهم فأجابهم
 فأرادوا أن يرضخوه ليقتلوه فنعمهم
 يهوذا وكان يهوذا يأتيه بالطعام
 وروى أنه عليه السلام لما ألقى في
 الحب قال يا شاهد اغير غائب
 ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير
 مغلوب اجعل لي من أمرى فرجا
 ومخرجا وحكي أن ابراهيم عليه
 السلام حين ألقى في النار جرد عن
 ثيابه فأتاه جبرئيل بقميص من
 حرير الجنة فألبسه إياه فدفعه ابراهيم
 إلى اسحق وإسحق إلى يعقوب فجعله
 يعقوب في تيمة علقها في عنق
 يوسف فجاء جبرئيل فأخرجه وألبسه
 إياه (وأوحينا إليه) في صغر السن كما
 أوحى إلى يحيى وعيسى وقيل كان
 اذذاك بالغاً وعن الحسن كان له
 سبع عشرة سنة (لتنبيههم) لتحديث

أحب إلى حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن أبي وائل قال سمعت عبد الله بن مسعود يقرأ هذه الآية وقالت هيت لك قال فقالوا له ما كنا نقرأوها الا هيت لك فقال عبد الله الى أقرأوها كما علمت أحب إلى حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن منصور عن أبي وائل قال قال عبد الله هيت لك فقال له مسروق ان ناسا يقرأونها هيت لك فقال دعوني فاني أقرأ كما أقرئت أحب إلى حدثني المثني قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة عن الأعمش عن شقيق عن ابن مسعود قال هيت لك بنصب الهاء والتاء وبلا همز وذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى أن العرب لا تثنى هيت لك ولا تجمع ولا توث وأنها تصوره في كل حال وانما يثنى العدد بما بعده وكذلك التانيث والتذكير وقال تقول للواحد هيت لك وللأثنين هيت لكما وللجمع هيت لكم وللنساء هيت لكن وقوله قال معاذ الله يقول جل ثناؤه قال يوسف اذ دعت المرأة الى نفسها وقالت له هلم الى أعصم بالله من الذي تدعوني اليه واستجبره منه وقوله انه ربي أحسن مثواي يقول ان صاحبك وزوجك سيدي كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي معاذ الله انه ربي قال سيدي * قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح انه ربي قال سيدي حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال معاذ الله انه ربي أحسن مثواي قال سيدي يعني زوج المرأة حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال معاذ الله انه ربي يعني أطفير يقول انه سيدي وقوله أحسن مثواي يقول أحسن منزلي وأكرمني وأعتني فلا أخونه كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أحسن مثواي أمتني على بيته وأهله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أحسن مثواي فلا أخونه في أهله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أحسن مثواي قال يريديوسف سيده زوج المرأة وقوله انه لا يفلح الظالمون يقول انه لا يدرى البقاء ولا ينجح من ظلم ففعل ما ليس له فعله وهذا الذي تدعوني اليه من الفجور ظلم وخيانه لسيدي الذي أتمنتني على منزله كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق انه لا يفلح الظالمون قال هذا الذي تدعوني اليه ظلم ولا يفلح من عمل به في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين﴾ ذكر أن امرأة العزيز لما هممت بيوسف وأرادت مراودته جعلت تذكر له محاسن نفسه وتشوقه الى نفسها كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي ولقد هممت به وهم بها قال قالت له يا يوسف ما أحسن شعرك قال هو أول ما ينتثر من جسدي قالت يا يوسف ما أحسن وجهك قال هو لتراب يأكله فلم تزل حتى أطمعته فهمت به وهم بها فدخل البيت وغلفت الابواب وذهب ليحل سراويله فاذا هو بصورة يعقوب قائما في البيت قد عض على أصبعه يقول يا يوسف تواقعها قائما مثلك ما لم تواقعها مثل الطير في جوف السماء لا يطاق ومثلك اذا واقعها مثله اذا مات ووقع الى الارض لا يستطيع أن يدفع عن نفسه ومثلك ما لم تواقعها مثل النور الصعب الذي لا يعمل عليه ومثلك ان واقعها مثل الثور حين يموت فيدخل النمل في أصل قرنيه لا يستطيع أن يدفع عن نفسه فربط سراويله وذهب ليخرج يشتد فأدركته فأخذت بمؤخر قصه من خلفه فخرقته حتى أخرجه منه وسقط وطرحه يوسف واشتد نحو الباب حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أكتب عليه يعني المرأة تطعمه مرة وتخيفه أخرى وتدعوها الى ذن

خوتك بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) نك يوسف لعلو شأنك وبعد حالك عن أوهامهم ولطول العهد المنسي لمغير الهيات والاشكال يروى أنهم حين دخلوا عليه عتارين فعرفهم بهم له منكرون دعا بالصواع فوضعه في يده ثم نقره فطن فقال انه ليخبرني هذا الخاتم انه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف وكان يدنيه دونكم إنكم انطلقتم به وألقيتموه في غيابة الحب وقاتم لأبيه أكله الذئب بعتموه بثمن بخس ومجوز أن يراد بهم لا يشعرون أبا أنسناه بالوحى أرزنا الوحشة عن قلبه فتعلق الجملة بوله وأوحنا روى أن امرأة حاكمت بشرح فبكت فقال له الشعبي يا أبا أمية أماراها تبكي قال قد جاء أخوة يوسف سيكون وهم ظلمة وما ينبغي أحد أن يقضي الامأمر أن يقضى به من السنة المرضية عن مقاتل انما حادوا عشاء لثلا تظهر أماره الخجل والكذب على وجوههم ولما سمع صوتههم يعقوب فرح وقال ما لكم يا بني هل أصابكم في غنمكم شيء قالوا لا قال ما لكم وأين يوسف قالوا يا أبانا انا ذهبنا سبق (أي تنسابق في العدو أو في الري) قيل فتفضل (وما أنت بمؤمن لنا) أي بمصدق لشدة محبتك ليوسف وفيه دليل لمن يزعم أن الايمان هو التصديق (ولو كنا صادقين) ولو كنا عندنا من أهل الصدق والثقة فكيف وأنت سئ الظن بنا غير ائق بقولنا (وجاؤا على قصه) نصب على الظرف أي فوق قصه لا على الحال المتقدمة لان حال المجرور تتقدم عليه (يدم كذب) ذي كذب

من حاجة الرجال في جالها وحسنها وملكها وهو شاب مستقبل يجدم من شبق الرجال ما يجد الرجل حتى رقلها مما يرى من كلفها به ولم يتخوف منها حتى هم بها وهمت به حتى خلوا في بعض بيوتهم ومعنى الهم بالشيء في كلام العرب حديث المرء نفسه بواقعة ما لم يوقع فأما ما كان من هم يوسف بالمرأة وهمها به فان أهل العلم قالوا في ذلك ما أناذا كرد ذلك ما حدثنا أبو كريب وسفيان بن وكيع وسهل ابن موسى الرازي قالوا ثنا ابن عيينة عن عثمان بن أبي سليمان عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس سئل عن هم يوسف ما بلغ قال حل الهميان وجلس منها مجلس الخاتن لفظ الحديث لا بي كريب حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا ابن عيينة قال سمع عبيد الله بن أبي يزيد ابن عباس في ولقد همت به وهم بها قال جلس منها مجلس الخاتن وحل الهميان حدثنا زياد بن عبد الله الحناني وعمر بن علي والحسن بن محمد قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي يزيد قال سمعت ابن عباس سئل ما بلغ من هم يوسف قال حل الهميان وجلس منها مجلس الخاتن حدثني زياد بن عبد الله قال ثنا محمد بن أبي عدي عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة قال سألت ابن عباس ما بلغ من هم يوسف قال استلقته وجلس بين رجلها حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة ولقد همت به وهم بها قال استلقته وحل ثيابه حدثني المثني قال ثنا قيس بن عتبة قال ثنا سفيان عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس ولقد همت به وهم بها ما بلغ قال استلقته وجلس بين رجلها وحل ثيابه أو ثيابها حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة قال سألت ابن عباس ما بلغ من هم يوسف قال استلقته على فقاها وقعد بين رجلها بالفرع ثيابه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع • وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن نافع عن ابن عمر عن ابن أبي مليكة قال سئل ابن عباس عن قوله ولقد همت به وهم بها قال حل السر او يل حتى التبان واستلقته حدثنا زياد بن عبد الله الحناني قال ثنا مالك بن سعيد قال ثنا الاعمش عن مجاهد في قوله ولقد همت به وهم بها قال حل سر ويله حتى وقع على التبان حدثنا محمد بن عبيد الا على قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نعيم عن مجاهد ولقد همت به وهم بها قال جلس منها مجلس الرجل من امراته حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال ثنا القاسم بن أبي بزة ولقد همت به وهم بها قال أما همها به فاستلقته وأما همها به فانه قعد بين رجلها وترع ثيابه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن أبي مليكة قال قلت لابن عباس ما بلغ من هم يوسف قال استلقته وجلس بين رجلها وترع ثيابه حدثني المثني قال ثنا الحناني قال ثنا يحيى بن اليمان عن سفيان عن علي بن زيد عن سعيد بن جبير وعكرمة قال الحل السر او يل وجلس منها مجلس الخاتن حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد العنقري عن شريك عن جابر عن مجاهد ولقد همت به وهم بها قال استلقته وحل ثيابه حتى بلغ التبان حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن أبي حصين عن سعيد بن جبير ولقد همت به وهم بها قال أطلق نكة سراويله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عثمان بن أبي سليمان عن ابن أبي مليكة قال شهدت ابن عباس سئل عن هم يوسف ما بلغ قال حل الهميان وجلس منها مجلس الخاتن فان قال قائل وكيف يجوز أن يوصف يوسف بمثل هذا وهو نبي قيل ان أهل العلم اختلفوا في ذلك فقال بعضهم كان ممن ابتلى من الانبياء بخطيئة فأنابا ابتلاء الله

أودم هو الكذب بعينه مبالغة يروى أنهم ذبحوا سخلة ولطخوه بدمها ويرى أن يعقوب لما سمع بخبر يوسف صاح بأعلى صوته وقال أين القميص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال تالله ما رأيت كالיום ذنبا أحلم من هذا كل ابني ولم يرق عليه قصصه وقيل كان في قصص يوسف ثلاث آيات آية ليعقوب على نذيرهم رؤية حين ألقاه البشير على وجهه فارتبصوا آية على براءة يوسف حين قدم من دبر ولما تبين يعقوب بالآيات المذكورة أو بالوحي أنهم كاذبون قال على سبيل الاضراب (بل سوات) قال ابن عباس بل زينت (لكم أنفسكم أمرا) في شأنه وهو تفعل من السؤل الامنية قال الازهري وأصله مهموز غير أن العرب استقلوا فيه الهمزة وقال في الكشف سوات سهلت من السؤل بفتحين وهو الاسترخاء والتسكير دليل التعظيم (فصبر جميل) لا بد من تقدير مبتدأ أو خبر أي فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل أمثل وفي الحديث أنه الذي لا شكوى فيه أي إلى الخلق لقوله انما أشكو بثي وحزني إلى الله وقيل أي لأعائشكم على كآبة الوجه بل أكون لكم كما كنت يحكي أنه سقط حاجبا يعقوب على عينه فكان يرفعهما بعصا به فقبل له ما هذا فقال طول الزمان وكثرة الاحزان فأوحى الله تعالى اليه يا يعقوب أشكوني قال يارب خطيئة فاغفرها لي بين أن الصبر على ما وصفوه من عدالة

بها ليكون من الله عز وجل على وجل اذا ذكرها فيجذب في طاعته اشفاقا منها ولا يتكل على سعة
 عفوان الله ورحمته * وقال آخرون بل ابتلاههم الله بذلك ليعرفهم موضع نعمته عليهم بصفحة عنهم
 وزكاه عقوبته عليه في الآخرة * وقال آخرون بل ابتلاههم بذلك ليجعلهم أئمة لأهل الذنوب في
 رجاء رحمة الله وترك الایاس من عفوه عنهم اذا تابوا * وأما آخرون ممن خالف أقوال السلف
 وتناولوا القرآن بآرائهم فانهم قالوا في ذلك أقوالا مختلفة فقال بعضهم معناه ولقد همت المرأة
 بيوسف وهم بها يوسف أن يضربها أو ينالها بكمزولهمها به مما أرادت من المكروه لولا أن يوسف
 رأى برهان ربه وكفه ذلك عما هم به من أذاها لآنها ارتدعت من قبل نفسها قالوا والشاهد على
 صحة ذلك قوله كذلك لتصرف عنه السوء والفحشاء قالوا فالسوء هو ما كان هم به من أذاها
 وهو غير الفحشاء * وقال آخرون منهم معنى الكلام ولقد همت به فتناهى الخبر عنها ثم ابتدئ الخبر
 عن يوسف فقيل وهم بها يوسف لولا أن رأى برهان ربه كأنهم وجهوا معنى الكلام إلى أن يوسف
 لم يهيم بها وأن الله إنما أخبر أن يوسف لولا رؤيته برهان ربه لهم بها ولكنه رأى برهان ربه فلم يهيم
 بها كما قيل ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا ويفسد هذين القولين أن العرب
 لاتقدم جواب لولا قبلها لاتقول لقد فت لولا زيدا وهي تريد لولا زيدا لقد فت هذا مع خلافا جميع
 أهل العلم بتأويل القرآن الذين عنهم يؤخذ تأويله * وقال آخرون منهم بل قد همت المرأة بيوسف
 وهم يوسف بالمرأة غير أن همما كان تمثيلا منهما بين الفعل والترك لا عزم ولا ارادة قالوا ولا حرج
 في حديث النفس ولا في ذكر القلب اذا لم يكن معهما عزم ولا فعل وأما البرهان الذي رآه يوسف
 فترك من أجله واقعة الخطيئة فان أهل العلم مختلفون فيه فقال بعضهم نودي بالنهي عن موافقة
 الخطيئة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن عثمان بن أبي سليمان
 عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس لولا أن رأى برهان ربه قال نودي يا يوسف أتتني فتكون كالطير
 وقع ريشه فذهب بطير فلا ريش له * قال ثنا ابن عيينة عن عثمان بن أبي سليمان عن
 ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال لم يتعظ على النداء حتى رأى برهان ربه قال تمثال صورة وجه
 أبيه قال سفيان عاضا على أصبعه فقال يا يوسف أتتني فتكون كالطير فذهب ريشه حدثني زياد
 ابن عبد الله الحسائي قال ثنا محمد بن أبي عدي عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة قال قال ابن
 عباس نودي يا ابن يعقوب لاتكن كالطائر له ريش فاذا زنى ذهب ريشه أو قعد لا ريش له قال
 فلم يتعظ على النداء فلم يزد على هذا * قال ابن جريج وحدثني غير واحد أنه رأى أبا عاضا على أصبعه
 حدثني أبو كريب قال ثنا وكيع * وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن نافع بن عمر عن
 ابن أبي مليكة قال قال ابن عباس لولا أن رأى برهان ربه قال نودي فلم يسمع فقيل له يا ابن
 يعقوب تريد أن تزن فتكون كالطير تنف فلا ريش له حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن طلحة
 عن عمرو والحضرى عن ابن أبي مليكة قال بلغني أن يوسف لما جلس بين رجلى المرأة فهو يحل هميانه
 نودي يا يوسف بن يعقوب لاتزن فان الطير اذا زنى تناثر ريشه فأعرض ثم نودي فأعرض فتمثل له
 يعقوب عاضا على أصبعه فقام حدثني المتى قال ثنا قيس بن عتبة قال ثنا سفيان عن ابن
 جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال نودي يا ابن يعقوب لاتكن كالطير اذا زنى ذهب ريشه
 وبقي لا ريش له فلم يطع على النداء ففرغ حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج بن محمد عن
 ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن أبي مليكة قال قال ابن عباس نودي يا ابن يعقوب لاتكون كالطائر
 له ريش فاذا زنى ذهب ريشه قال أو قعد لا ريش له فلم يعط على النداء شيئا حتى رأى برهان ربه
 ففرق فقر حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عثمان بن أبي

يوسف لا يمكن الا بمعونة الله تعالى
 فقال والله المستعان على ما تصفون
 فالقرينتان كقوله اياك نعبد وياك
 نستعين ويعلم من الآية أن الصبر ان
 كان لأجل الرضا بقضاء الله تعالى أو
 لاستغراقه في شهود نور الحق بحيث
 يمنع من الاشتغال بالشكايه عن
 البلاء فذلك صبر جميل والافلا
 واعترض بأن هذا الصبر كان فيه
 اعانة الظالمين واعمال التخليص
 المظلوم من المحن والشدائد والترقية
 فكيف جاز صبر يعقوب حتى لم
 يبالغ في التفتيش والتفتير ولوبالغ
 اظهر عليه الامر لشهرته وعظم
 قدره وأجيب بأن الله سبحانه لعلة
 منعه عن الطلب تشديدا للحنه
 عليه أو لعلة ان بالغ في البحث
 أقدموا على قتله أو علم أن الله تعالى
 يصون يوسف وسيعظم أمره
 بالآخرة فلم يرد هتك ستر أولاده
 والقاء هم في السنة الناس كقول
 القائل * فاذا رميت يصيبني سهمي *
 فكان الا صوب الصبر والسكوت
 وتفويض الامر بالكليته الى الله
 تعالى ثم شرع في حكاية خلاص
 يوسف فقال (وجاءت سيارة) عن ابن
 عباس قوم يسرون من مدين الى
 مصر وذلك بعد ثلاثة أيام من القاء
 يوسف في الحب فأخطوا الطريق
 فترلوا قريبا منه وكان الحب في قفرة
 بعيدة عن العمران لم يكن الا للرعاة
 وقيل كان مأواه ملحاً فعذب حين
 ألقي فيه يوسف (فأرسلوا واردهم)
 رجلا يقال له مالك بن ذعر الخزاعي
 ليطلب لهم الماء ومعنى الوارد الذي
 يرد الماء ليستقي للقوم (فأدلى دلوه)

سليم عن ابن أبي مليكة قال قال ابن عباس نودي يا ابن يعقوب أترني فتكون كالطير وقع ريشه
فذهب بطير فلاريش له حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني نافع بن يزيد عن همام
ابن يحيى عن قتادة قال نودي يوسف فقيل أنت مكتوب في الانبياء تعمل عمل السفهاء حدثنا
ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة قال نودي يوسف بن يعقوب ترني
فتكون كالطير تنف فلاريش له * وقال آخرون البرهان الذي رأى يوسف فكف عن واقعة
الخطيئة من أجله صورة يعقوب عليهما السلام يتوعد ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال
ثنا عمرو بن محمد العنقري قال أخبرنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
في قوله لولا أن رأى برهان ربه قال رأى صورة أو تمثال وجه يعقوب عاضا على أصبعه فخرجت
شهوته من أنامله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن العنقري عن إسرائيل عن أبي حصين عن
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس لولا أن رأى برهان ربه قال مثل له يعقوب فضرب في صدره فخرجت
شهوته من أنامله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن مسعر عن أبي حصين عن سعيد بن
جبيرة لولا أن رأى برهان ربه قال رأى تمثال وجه أبيه قائلا بكفه هكذا وبسط كفه فخرجت
شهوته من أنامله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة لولا أن رأى برهان ربه قال مثل له يعقوب عاضا على
أصابعه فضرب صدره فخرجت شهوته من أنامله حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال ثنا عبد الله
ابن وهب قال أخبرني ابن جريح عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس في قوله لولا أن رأى برهان ربه قال
رأى صورة يعقوب واضعا أناملته على فيه يتوعد فقهر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد
قال ثنا جرير بن حازم قال سمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس في قوله ولقد همت
به وهم بها قال حين رأى يعقوب في سقف البيت قال فرغت شهوته التي كان يجدها حتى خرج
يسعى إلى باب البيت فتبعته المرأة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن قرعة بن خالد السدوسي عن الحسن قال زعموا والله أعلم أن سقف البيت انفرج
فرأى يعقوب عاضا على أصابعه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن في قوله
لولا أن رأى برهان ربه قال رأى تمثال يعقوب عاضا على أصبعه يقول يوسف يوسف حدثنا
ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن بن محبوه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو
العنقري قال أخبرنا سفيان الثوري عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة لولا أن رأى برهان ربه قال
رأى تمثال وجه يعقوب فخرجت شهوته من أنامله حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن
سفيان عن علي بن زينة عن سعيد بن جبيرة قال رأى صورة فيها وجه يعقوب عاضا على أصابعه فدفع
في صدره فخرجت شهوته من أنامله فكل ولد يعقوب ولده اثنا عشر رجلا إلا يوسف فإنه نقص بتلك
الشهوة ولم يولد له غير أحد عشر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن
ابن شهاب أن حميد بن عبد الرحمن أخبره أن البرهان الذي رأى يوسف يعقوب حدثنا الحسن بن
محمد قال ثنا عيسى بن المنذر قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري عن
حميد بن عبد الرحمن مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد لولا أن رأى
برهان ربه قال مثل له يعقوب حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور
عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد لولا أن رأى برهان ربه قال يعقوب حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة

أرسلها في البئر قال الواحدى
فأذا نزعها وأخرجها قيل لا يدل
(قال يابشرى) التقدير فظهر يوسف
فقال الوارد يابشرى كأنه ينادى
البشرى ويقول تعالى فهذا
أوانك ومتى قال الوارد هذا
الكلام قال جمع من المفسرين
حين رأى يوسف متعلقا بالحبل
وقال آخرون لما دنا من أصحابه
صاح بذلك يبشرهم به قال السدي
كان للوارد صاحب يقال له بشرى
فنادى يابشرى كما يقال يا زيد
والآخرون على أنها بمعنى البشارة
فقال أبو علي يحتمل أن يكون
منادى مضموما مثل يارجل وأن
يكون منصوبا مثل يارجلا كأنه
جعل ذلك النداء شائعا في جنس
البشرى ومن قرأ بالاضافة فنصبه
ظاهر والضمير في (وأسروه) إما
عائد إلى الوارد وأصحابه أي أخفوه
من الرفقة لئلا يدعوا المشاركة
في الالتقاط أو في الشراء إن قالوا
اشتريناه وطريق الاخفاء أنهم
كتموه من الرفقة أو قالوا إن أهل
الماء جعلوه بضاعة عندنا على أن
نبيعه لهم بمصر وإما عائد إلى اخوة
يوسف بنساء على ما روى عن ابن
عباس أنهم قالوا للرفقة هذا غلام
لنا قد أتى فاشتروه منا وسكت
يوسف مخافة أن يقتلوه ولعل
الوجه الأول أولى بدليل قوله
(بضاعة) وهي نصب على الحال
أي أخفوه متاعا للتجارة وأصل
البضعة القطع والبضاعة قطعة من
المال للتجارة والله تعالى أعلم (والله
عليم بما يعملون) فيه وعيد أما

للسوار وأصحابه حيث استبضعوا ما ليس لهم أو لا خوة يوسف وذلك ظاهر وفيه أن كيدا لأعداء لا يدفع شيئا مما علم الله من حال المرء والضمير في قوله (وشروه) أما أن يعود إلى الوارد وأصحابه أي باعوه (بئس) قليل لأن الملتقط للشيء منها ونه (وكانوا فيه من الزاهدين) ممن يرغب عما في يده قال أهل اللغة (١) زهد فيه معناه رغب عنه وزهد عنه معناه رغب فيه وأما أن يعود إلى الأخوة والمعنى باعوه أو إلى الرفقة والمعنى اشتروه وهكذا الضمير في وكانوا ان عاد إلى الأخوة فقلة رغبهم في يوسف طاهرة واللام يفعلوا به ما فعلوا وان عاد إلى الرفقة فذلك أنهم اعتقدوا أنه أبقى نخافوا إعطاء الثمن الكثير عن ابن عباس أن أخوته عادوا إلى الحب بعد ثلاثة أيام يتعرفون خبره فلما لم يروه في الحب ورأوا آثار السيارة طلبوههم فلما رأوا يوسف قالوا هذا عبد أبقى منافقا لو لهم فيعوه منا فباعوه منهم ولعلمهم عرفوا أنه ولد يعقوب فكرهوا اشتراءه خوفا من الله ومن ظهور تلك الواقعة إلا أنهم مع ذلك اشتروه بالآخرة بئس بخس أي مخسوس ناقص عن القيمة أو ناقص العيار وقال ابن عباس الجنس هنا الحرام لأن من الحرام حرام دراهم لادناتير معدودة قليلة تعد عدا ولا توزن لأنهم كانوا لا يزنون إلا ما بلغ الأوقية وهي الأربعون عن ابن عباس كانت عشرين درهما وعن السدي (١) الذي في الصحيح وغيره أن زهد عنه وفيه معناه الرغبة عن الشيء فتأمل كتبه معصية

قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال مثله يعقوب **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال جلس منها مجلس الرجل من امرأته حتى رأى صورة يعقوب في الجدار **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله لولا أن رأى برهان ربه قال مثله يعقوب **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن القاسم بن أبي بزة قال نودي يا ابن يعقوب لا تكونن كالطير له ريش فاذا زنى قعد ليس له ريش فلم يعرض للنداء وقعد فرفع رأسه فرأى وجه يعقوب عاضا على أصبعه فقام مرعوبا استحياء من الله تعالى ذكره فذلك قول الله سبحانه وتعالى لولا أن رأى برهان ربه وجه يعقوب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن النضر بن عري عن عكرمة قال مثله يعقوب عاضا على أصابعه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن نضر بن عري عن عكرمة مثله **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة قال مثله يعقوب فدفع في صدره فخرجت شهوته من أنامله قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن علي بن بزيمة قال كان يولد لكل رجل منهم اثنا عشر ابنا إلا يوسف ولله أحد عشر من أجل ما خرج من شهوته **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال أبو بشر يرحم سمعت عبيد الله بن أبي جعفر يقول بلغ من شهوة يوسف أن خرجت من بيناه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يعلى بن عبيد عن محمد الخراساني قال سألت محمد بن سيرين عن قوله لولا أن رأى برهان ربه قال مثله يعقوب عاضا على أصابعه يقول يوسف ابن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الله أسلم في الأنبياء وتعمل عمل السفهاء **حدثني** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا يزيد بن زريع عن يونس عن الحسن في قوله لولا أن رأى برهان ربه قال رأى يعقوب عاضا على أصبعه يقول يوسف **حدثنا** محمد بن محمد بن نور عن معمر قال قال قتادة رأى صورة يعقوب فقال يا يوسف تعمل عمل الفجار وأنت مكتوب في الأنبياء فاستحياء منه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لولا أن رأى برهان ربه رأى آية من آيات ربه حمزة الله بها عن معصيته ذكر لنا أنه مثل له يعقوب حتى كلفه فعصمه الله وزرع كل شهوة كانت في مفاصله قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن أنه مثل له يعقوب وهو عاض على أصبع من أصابعه **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي سالم عن أبي صالح قال رأى صورة يعقوب في سقف البيت عاضا على أصبعه يقول يا يوسف يا يوسف يعني قوله لولا أن رأى برهان ربه **حدثني** المتني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور ويونس عن الحسن في قوله لولا أن رأى برهان ربه قال رأى صورة يعقوب في سقف البيت عاضا على أصبعه **حدثني** المتني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبي صالح مثله وقال عاضا على أصبعه يقول يوسف يوسف **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا يعقوب القمي عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية قال نظر يوسف إلى صورة يعقوب عاضا على أصبعه يقول يا يوسف فذاك حيث كف وقام فاندفع **حدثني** المتني قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سالم وأبي حصين عن سعيد بن جبيرة لولا أن رأى برهان ربه قال رأى صورة فيها وجه يعقوب عاضا على أصابعه فدفع في صدره فخرجت شهوته من بين أنامله **حدثني** المتني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا مسعر عن أبي

حصين عن سعيد بن جبير لولا أن رأى برهان ربه قال رأى تمثال وجه أبيه فخرجت الشهوة من أنامله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا أبو عوانة عن اسمعيل ابن سالم عن أبي صالح لولا أن رأى برهان ربه قال تمثال صورة يعقوب في سقف البيت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا جعفر بن سليمان عن يونس بن عبيد عن الحسن قال رأى يعقوب عاضا على يده قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي حصين عن سعيد بن جبير في قوله لولا أن رأى برهان ربه قال يعقوب ضرب بيده على صدره فخرجت شهوة من أنامله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضمالي يقول في قوله لولا أن رأى برهان ربه آية من ربه يزعمون أنه مثل له يعقوب فالتحيات منه وقال آخرون بل البرهان الذي رأى يوسف ما أوعده الله عز وجل على الزنا أهله ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبي مودود قال سمعت محمد بن كعب القرظي قال رفع يوسف رأسه إلى سقف البيت فإذا كتاب في حائط البيت لا تقربوا الزنا له كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي مودود عن محمد بن كعب قال رفع يوسف رأسه إلى سقف البيت حين هم فرأى كتابا في حائط البيت لا تقربوا الزنا له كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا * قال ثنا زيد بن الحباب عن أبي معشر عن محمد بن كعب لولا أن رأى برهان ربه قال لولا ما رأى في القرآن من تعظيم الزنا حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني نافع بن يزيد عن أبي صخر قال سمعت القرظي يقول في البرهان الذي رأى يوسف ثلاث آيات من كتاب الله أن عليكم لحافظين الآية وقوله وما تكون في شأن الآية وقوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت قال نافع سمعت أبا هلال يقول مثل قول القرظي وزاد آية رابعة ولا تقربوا الزنا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن محمد قال أخبرنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي لولا أن رأى برهان ربه فقال ما حرم الله عليه من الزنا وقال آخرون بل رأى تمثال الملك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا يحيى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه يقول آيات ربه أرى تمثال الملك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال كان بعض أهل العلم فيما بلغني يقول البرهان الذي رأى يوسف فصرف عنه السوء والفحشاء يعقوب عاضا على أصبعه فلما رآه انكشف هاربا ويقول بعضهم انما هو خيال اطفئ سنده حين دنا من الباب وذلك أنه لما هرب منها واتبعته القيامة إلى الباب وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله جل ثناؤه أخبر عن هم يوسف وامرأة العزيز كل واحد منهم ما يصاحبه لولا أن رأى يوسف برهان ربه وذلك آية من آيات الله زجرته عن ركوب ما هم به يوسف من الفاحشة وجاز أن تكون تلك الآية صورة يعقوب وجاز أن تكون صورة الملك وجاز أن يكون الوعيد في الآيات التي ذكرها الله في القرآن على الزنا ولا حجة لعذر قاطعة بأي ذلك من أي والذواب أن يقال في ذلك ما قاله الله تبارك وتعالى والايان به وترك ما عدا ذلك إلى عالمه وقوله كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء يقول تعالى ذكره كما أرينا يوسف برهانا على الزجر عما هم به من الفاحشة كذلك نسب له في كل ما عرض له من هم بهم به فيما لا يرضاه ما يجره ويدفعه عنه كي نصرف عنه ركوب ما حرمنا عليه واثبات الزنا لظهوره من دنس ذلك وقوله أنه من عبادنا المخلصين اختلف القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قرا المدينة والكوفة أنه من عبادنا المخلصين بفتح اللام من المخلصين بتأويل ان يوسف من عبادنا الذين أخلصناهم لأنفسنا

وكذلك يجتهد ربك على سائر
المخلوقات وهذا كمال حسن يوسف
ويعلمك من تأويل الاحاديث العلم
السدني المختص بالقلب ويتم نعمته
عليك بأن يتجلى لك ويستوى
لك اذا قلب عرش حقيقى للرب
وعلى آل يعقوب أى متولدات
الروح من القوى والحواس كما
أتمها على أبويك من قبل ابراهيم
السرا والحق الخفى وبهما يستحق
القلب لقبول فيض التجلى وهناك
لله الطاف خفية لا يتبع الانسان
فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل
آيات السائلين عن طريق الوصول الى
الله ليوسف القلب وأخوه بنيامين
الحسن المشترك فان له اختصاصا
بالقلب أحب الى أيمننا لان
القلب عرش الروح ومحل استوائه
عليه والحسن المشترك بمثابة
الكرسى للعرش اقتلوا يوسف
القلب بسكين الهوى وبسم الميل
الى الدنيا أو اطرحوه فى أرض
البشرية يخل لكم وجه أيكم يقبل
الروح بوجهه الى الحواس
والقوى لتحصيل شهواتها
وتكونوا بعد موت القلب قوما
صالحين للنعم الحيوانى والنفسانى
قال قائل منهم هو يهودا القوة
المفكرة لا تقتلوا يوسف القلب
والقوة فى غيابة الحب القالب
وسفل البشرية يلتقطه بعض
سيارة الجوازب النفسانية يرتع
فى المراتع البهيمية ويلعب فى
ملاعب الدنيا واناله لحاقطون من
فتنة الدنيا وأفاتها لئن أكله
الذئب الشيطان انا اذا الخاسرون
لان خسرا جميع أجزاء الانسان

واختارناهم لنبتو رسالتنا وقرأ ذلك بعض قراء البصرة انه من عبادنا المخلصين بكسر اللام
بمعنى أن يوسف من عبادنا الذين أخلصوا توحيدنا وعبادتنا فلم يشركوا بتناشياً ولم يعبدوا شيئاً غيرنا
* والصواب من القول فى ذلك أن يقال انهما قراءتان معروفتان قد قرأ بهما جماعة كثيرة من
القراء وهما متفقتا المعنى وذلك أن من أخلصه الله لنفسه فاختاره فهو مخلص لله التوحيد والعبادة
ومن أخلص توحيد الله وعبادته فلم يشرك بالله شيئاً فهو ممن أخلصه الله فبأيتهم قرأ القارئ فهو
للصواب مصيب (١) القول فى تأويل قوله تعالى (واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر
والقياسيدها لى الباب قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوءاً الا أن يسجن أو عذاب أليم) يقول
جل ثناؤه واستبق يوسف وامراًة العزيز باب البيت أما يوسف ففراراً من ركوب الفاحشة لما
رأى برهان ربه فزجره عنها وأما المرأة فطلبها ليوسف لتقضى حاجتها منه التى راودته عليها فأدر كنه
فتهلقت بقميصه فخبثته اليها مانعة له من الخروج من الباب فقذته من دبر يعنى شقته من خلف
لامن قدام لأن يوسف كان هو الهارب وكانت هى الطالبة كما حدثنا محمد بن عبد الأعلى
قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واستبقا الباب قال استبق هو والمرأة الباب وقدت
قميصه من دبر حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما رأى برهان ربه انكشف
عنها هارباً واتبعته فأخذت قميصه من دبر فشقته عليه وقوله والقياسيدها لى الباب يقول جل
ثناؤه وصادفاسيدها وهو زوج المرأة لى الباب يعنى عند الباب كالذى حدثنى الحرث
قال ثنا عبد العزيز قال ثنا الثورى عن رجل عن مجاهد والقياسيدها قال سيدها
زوجها لى الباب قال عند الباب حدثنى المشنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن
سعيد عن أشعث عن الحسن عن زيد بن ثابت قال السيد الزوج حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والقياسيدها لى الباب أى عند الباب حدثنا ابن وكيع
قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى والقياسيدها لى الباب قال جالساً عند الباب
وابن عمها معه فلما رأته قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوءاً انه راودتنى عن نفسى فدفعته عن نفسى
فشققت قميصه قال يوسف بل هى راودتنى عن نفسى وفررت منها فأدر كتنى فشقت قميصى
فقال ابن عمها تبين هذا فى القميص فان كان القميص قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين
وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فأتى بالقميص فوجد من دبر قال انه من
كيد كن ان كيد كن عظيم يوسف أعرض عن هذا واستغفرى لذنبك انك كنت من الخاطئين
حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والقياسيدها لى الباب اطفير قائماً على باب البيت
فقالته وهابته ماجزاء من أراد بأهلك سوءاً الا أن يسجن أو عذاب أليم ولطخته مكانها بالسبىة
فروا من أن يتهمها صاحبها على القبيح فقال هو وصدقه الحديث هى راودتنى عن نفسى وقوله
قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوءاً يقول تعالى ذكره قالت امرأة العزيز لزوجها لما ألقىاه عند الباب
نخافت أن يتهمها بالفجور ما ثواب رجل أراد بما رأته الزنا الا أن يسجن فى السجن أو الأعداب أليم
يقول موجه وانما قال الا أن يسجن أو عذاب أليم لان قوله الا أن يسجن بمعنى الا السجن فعطف
العذاب عليه وذلك أن ما علمت فيه بمنزلة الاسم (٢) القول فى تأويل قوله تعالى (قال هى
راودتنى عن نفسى وشهد شاهد من أهلها ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين
وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه من
كيد كن ان كيد كن عظيم) يقول تعالى ذكره قال يوسف لما قدفته امرأة العزيز بما قدفته

من ارادته الفاحشة منها مكذباً لها فيما قد قته به ودفعاً لنسب اليه ما ناراودتها عن نفسها بل هي راودتني عن نفسي وقد قيل ان يوسف لم يرد ذلك لولم تقذفه عند سيدها بما قد قته به ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله بن موسى قال اخبرنا شيان عن أبي اسحق عن نوف الشيباني قال ما كان يوسف يريد أن يذكر محنتي قالت ما جزاء من أراد بأهلها سوءاً الآية قال فغضب فقال هي راودتني عن نفسي وأما قوله وشهد شاهد من أهلها فان أهل العلم اختلفوا في صفة الشاهد فقال بعضهم كان صبياً في المهد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا العلاء بن عبد الجبار عن حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تكلم أربعة في المهد وهم صغار ابن ماسطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم عليه السلام حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبي بكر الهذلي عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال قال عيسى وصاحب يوسف وصاحب جريج يعني تكلموا في المهد حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زائدة عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وشهد شاهد من أهلها قال صبي حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وشهد شاهد من أهلها قال كان في المهد صبياً حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أيوب بن جابر عن أبي حصين عن سعيد بن جبير في قوله وشهد شاهد من أهلها قال صبي حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي حصين عن سعيد بن جبير مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير قال كان صبي في المهد حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن حصين عن هلال بن يساف وشهد شاهد من أهلها قال صبي في المهد حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبي مرزوق عن جوير عن الضحاك وشهد شاهد من أهلها قال صبي أنطقه الله ويقال ذورأي برأيه حدثنا الحسن بن محمد قال أخبرنا عفان قال ثنا حماد قال أخبرني عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تكلم أربعة وهم صغار فذكر فيهم شاهد يوسف حدثت عن الحسين ابن العرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وشهد شاهد من أهلها يزعمون أنه كان صبياً في الدار حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وشهد شاهد من أهلها قال كان صبياً في المهد وقال آخرون كان رجلاً ذاك الحية ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال كان ذاك الحية حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس وشهد شاهد من أهلها قال كان من حاصدة الملك وبه قال حدثنا أبي عن عمران بن حدير سمع عكرمة يقول وشهد شاهد من أهلها قال ما كان بصبي ولكن كان رجلاً حكيماً حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا عبد الملك بن الصباح قال ثنا عمران بن حدير عن عكرمة وذكر عنده وشهد شاهد من أهلها فقالوا كان صبياً فقال أنه ليس بصبي ولكنه رجل حكيم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد وشهد شاهد من أهلها قال كان رجلاً حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن

في هلاك القلب ويريحها في سلامة القلب وهم لا يشعرون فيه إشارة الى أن من خصوصية تعلق الروح بالقلب أن يتولد منهما القلب العلوي والنفس السفلية والحواس والقوى فيحصل التجاذب فان كانت الغلبة للروح سعد وان كانت للنفس شقي وجاءوا أباهم عشاء أي في النصف الآخر من مدة العمر تنبثق تشاغل باللهو في أيام الشباب وتركا يوسف القلب مهملاً معطلا عن الاستكمال فأكله ذئب الشيطان وجاءوا على قيصة أي قال القلب بدم كذب هو آثار الملكات الرديئة زعموا أنها قد سرت الى القلب وأزالت نور الايمان عنه بالكلمة قال يعقوب الروح بل سولت لكم أنفسكم أمراً فصبر جميل على ما قضى الله وقدر والله المستعان على ما تصفون من دين القلب وموته وجاءت سيارة هي هبوب نفحات الطاف الحق فأرسلوا واردهم وارداً من واردات الحق فأدلى دلوهم جذبة من جذبات الرحمن قال يابشرى فيه إشارة الى أن للجذبة بشارة في تعلقها بالقلب كما أن للقلب بشارة في خلاصه من جب الطبيعة كما قال تعالى يحبهم ويحبونه والله عليم بحكمة البشارتين وبما يعملون من شرائه بمن ينحس هو الخطوط الفانية في أيام معدودة وكانوا فيه من الزاهدين لانهم ما عرفوا قدره وانما ميلهم الى استجلاب المنافع الرديئة العاجلة والله أعلم وقال الذي اشتراه من مصر لامرأته

أكره مشواه عسى أن ينفعنا أو
تخذه ولدا وكذلك مكنا لموسى
في الأرض وانعلمه من تأويل
الأحاديث والله غالب على أمره
ولكن أكثر الناس لا يعلمون
ولما بلغ أشده آتينا حكما
وعلمنا وكذلك نجزي المحسنين
وراودته التي هو في بيتها عن نفسه
وغلفت الأبواب وقالت هيت لك
قال معاذ الله أنه ربي أحسن مثواي
انه لا يفلح الظالمون ولقد همت
به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه
كذلك لتصرف عنه السوء
والفجشاء انه من عبادنا المخلصين
واستبق الباب وقدرت قبضه من دبر
وألقا سيدها لذي الباب قالت
ما جزاء من أراد بأهلك سوءا إلا أن
يسجن أو عذاب أليم قال هي
راودتني عن نفسي وشهد شاهد من
أهلها ان كان قبضه قد من قبل
فصدقت وهو من الكاذبين وان
كان قبضه قد من دبر فكذبت وهو
الصادق فلما رأى قبضه قد من دبر
قال انه من كيد كن ان كيد كن
عظيم يوسف أعرض عن هذا
واستغفر لذنبك انك كنت من
الخطائين وقال نسوة في المدينة
امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه
قد شغفها حبانا لاراها في ضلال
مبين فلما سمعت بمكرهن أرسلت
اليهن وأعدت لهن متكئا وآتت
كل واحدة منهن سكينا وقالت
اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه
وقطعن أيديهن وقلن حاش لله
ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم
قالت فذلكن الذي لمتني فيه ولقد
راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم

مجاهد وشهد شاهد من أهلها قال رجل حدثنا ابن جند قال ثنا جرير عن منصور عن
مجاهد في قوله وشهد شاهد من أهلها قال رجل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو بكر بن عياش
عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وشهد شاهد من أهلها قال رجل حدثنا الحسن بن محمد
قال ثنا عمرو بن محمد قال أخبرنا اسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس وشهد
شاهد من أهلها قال ذؤيب بن جندب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط
عن السدي قال ابن عمها كان الشاهد من أهلها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس وشهد شاهد من أهلها
قال ذؤيب بن جندب حدثنا المتي قال ثنا أبو غسان قال ثنا اسرائيل عن سماعة عن عكرمة
عن ابن عباس قال كان ذؤيب بن جندب حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا قيس عن
جابر عن ابن أبي مليكة وشهد شاهد من أهلها قال كان من خاصة الملك حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وشهد شاهد من أهلها قال رجل حكيم كان من أهلها
حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله وشهد شاهد من
أهلها قال رجل حكيم من أهلها حدثنا المتي قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن
منصور عن مجاهد وشهد شاهد من أهلها قال كان رجلا حدثنا المتي قال ثنا عمرو بن
عون قال أخبرنا هشيم عن بعض أصحابه عن الحسن في قوله وشهد شاهد من أهلها قال رجل
له رأى أشار برأيه حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وشهد شاهد من أهلها قال
يقال انما كان الشاهد ميرا رجلا من أهل اطفير وكان يستعين برأيه الا أنه قال أشهد ان كان
قبضه قد من قبل لقد صدقت وهو من الكاذبين وقيل معنى قوله وشهد شاهد حكم حاكم حدثت
بذلك عن الفراء عن معلى بن هلال عن أبي يحيى عن مجاهد وقال آخرون انما عني بالشاهد
القميص المقدود ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وشهد شاهد من أهلها قال قبضه مشقوق من
دبر فتلك الشهادة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله وشهد شاهد من أهلها قبضه مشقوق من دبر فتلك الشهادة حدثنا ابن وكيع
قال ثنا المحاربي عن ليث عن مجاهد وشهد شاهد من أهلها لم يكن من الانس قال ثنا
حفص عن ليث عن مجاهد وشهد شاهد من أهلها قال كان من أمر الله ولم يكن انسيا
والصواب من القول في ذلك قول من قال كان صبيبا في المهد للخبر الذي ذكرناه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه ذكر من تكلم في المهد فذكر أن أحدهم صاحب يوسف فأما ما قاله
مجاهد من أنه القميص المقدود فما لا معنى له لان الله تعالى ذكره أخبر عن الشاهد الذي شهد
بذلك أنه من أهل المرأة فقال وشهد شاهد من أهلها ولا يقال للقميص هو من أهل الرجل ولا
المرأة وقوله ان كان قبضه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين لان المطلوب اذا كان هاربا فاما
يؤتى من قبل دبره فكان معلوما أن الشق لو كان من قبل لم يكن هاربا مطوبا ولكن كان يكون
طالبا مدفوعا وكان يكون ذلك شهادة على كذبه حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن
إسحق قال قال أشهد ان كان قبضه قد من قبل لقد صدقت وهو من الكاذبين وذلك أن الرجل
انما يريد المرأة مقبلا وان كان قبضه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين وذلك أن الرجل
لا يأتي المرأة من دبر وقار انه لا ينبغي أن يكون في الحق الا ذلك فلما رأى اطفير قبضه قد من

يفعل ما أمره ليسجن وليكونا من
 من الصاغرين قال رب السجن
 أحب إلي مما يدعونني إليه والا
 تصرف عني كيدهن أصب إليهن
 وأكن من الخاسرين فاستجاب له
 ربه فصرف عنه كيدهن انه هو
 السميع العليم ثم بداهم من بعد
 ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين
 في القراءات عمت لك بضم التاء وفتح
 الهاء ابن كثر يرهت بكسر الهاء
 وفتح التاء أبو جعفر ونافع وابن
 ذكوان والرازي عن هشام مثله
 ولكن بالهمز الخلواني عن هشام
 مثل هذا ولكن بضم التاء الجاري
 عن هشام ٣ الباقر هيت لك بفتح حين
 وسكون الياء المخلصين بفتح اللام
 حيث كان أبو جعفر ونافع وعاصم
 وحرزة وعلي وخلف ربي أحسن
 بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو
 عمرو وابن كثير من قبل ومن دبر
 بالاختلاس عباس قد شغفها
 مدغما أبو عمرو وعلي وحرزة وخلف
 وهشام وقالت اخرج بكسر التاء
 أبو عمرو وسهل ويعقوب وحرزة
 وعاصم الآخرون بالضم للتابع
 حاشاته وما بعده في الخالين بالالف
 أبو عمرو وربي السجن بفتح السين
 على أنه مصدر يعقوب الباقر
 بالكسر الوقوف ولدا ط
 في الأرض زبناء على أن الواو
 مفحمة واللام متعلقة بمكانا وهي
 عطف على محذوف قبله أي
 لتمكن ولتعلمه والاطهر رأيها
 تتعلق بمحذوف بعده أي ولتعلمه
 من تأويل الأحاديث كان ذلك
 التمكن الأحاديث ط لا يعلمون
 ٥ وعلم ط المحسنين ٥ هيت

دبر عرف أنه من كيد هاف قال انه من كيد كن ان كيد بن عظيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال يعني الشاهد من أهلها القميص يقضي بينهم ما ان كان قميصه
 قدم من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قميصه قدم من دبر فكذبت وهو من الصادقين فلما
 رأى قميصه قدم من دبر قال انه من كيد كن ان كيد كن عظيم وانما حذفنا أن التي تتلقى بها الشهادة
 لانه ذهب بالشهادة الى معنى القول كأنه قال وقال قائل من أهلها ان كان قميصه كما قيل يوصيكم
 الله في أولادكم لذلك مثل حظ الانثيين لانه ذهب بالوصية الى القول وقوله فلما رأى قميصه قدم من دبر
 خبر عن زوج المرأة وهو القائل لها ان هذا الفعل من كيد كن أي صنعك يعني من صنع
 النساء ان كيد كن عظيم وقيل انه خبر عن الشاهد أنه القائل ذلك في القول في تأويل قوله
 تعالى (يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنبك انك كنت من الخاطئين) وهذا فيما ذكر
 عن ابن عباس خبر من الله تعالى ذكره عن قيل الشاهد أنه قال للمرأة وليوسف يعني بقوله يوسف
 يا يوسف أعرض عن هذا يقول أعرض عن ذكر ما كان منها إليك فيما راودتك عليه فلا تذكره
 لاحد كما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوسف أعرض عن هذا
 قال لا تذكره واستغفري أنت زوجك يقول سلبه أن لا يعاقبك على ذنبك الذي أذنبت وأن يصفح
 عنه فيستره عليك انك كنت من الخاطئين يقول انك كنت من المذنبين في مراودة يوسف عن
 نفسه يقال منه خطي في الخطيئة بخطأ وخطأ كما قال جل ثناؤه انه كان خطأ كبيراً والخطأ
 في الامر وحكي في الصواب أيضا الصوب (١) والصوب كما قال الشاعر
 لعمرك انما خطئي وصوبي * على وان ما أهلكك مال

وينشد بيت أمية

عبادك يخطئون وأنت رب بكفيت المنايا والخطوم

من خطي الرجل وقيل انك كنت من الخاطئين ولم يقل من الخاطئات لانه لم يقصد بذلك قصد الخبر
 عن النساء وانما قصد به الخبر عن يفعل ذلك فيخطئ في القول في تأويل قوله تعالى (وقال نسوة
 في المدينة امرأت العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا انالزاهي في ضلال مبين) يقول تعالى
 ذكره وتحدث النساء بأمر يوسف وأمر امرأه العزيز في مدينة مصر وشاع من أمرهما فيها ما كان
 فلم يسكنهم رقلن امرأه العزيز تراود فتاها عبيدها عن نفسه كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن
 ابن اسحق قال وشاع الحديث في القرية وتحدث النساء بأمره وأمرها وقلن امرأه العزيز تراود فتاها
 عن نفسه أي عبيدها وأما العزيز فانه الملاك في كلام العرب ومنه قول أبي دواد
 درة غاص عليها تاجر * جئت عند عزيز يوم طل

يعني بالعزيز الملاك وهو من العزة وقوله قد شغفها حبا يقول قد وصل حب يوسف الى شغاف قلبها
 فدخل تحتها حتى غلب على قلبها وشغاف القلب حجاب وغلافه الذي هو فيه واما عن التابغة
 الذي يأتي بقوله

وقد حال هم دون ذلك داخل * دخول شغاف بتبغية الاصابع

* وبهو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
 حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع عكرمة يقول في قوله شغفها حبا قال
 دخل حبه تحت الشغاف حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شيبان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي
 نجيع عن مجاهد قوله قد شغفها حبا قال دخل حبه في شغافها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا

(١) ان لم يكن مكررا فهو مبتدأ خبره كما قال الخ كعبه منحه

(٢) فيه سقط فراجع القراء

لأ ط الظالمون ه همت به
 ز قد قيل بناء على ان قوله وهم
 جواب لولا وليس بصحيح لان جواب
 لولا لا يتقدم عليه وانما جوابه
 محذوف وهو لحق ما هم به كذا
 قال السجائدي وأقول لو وقف
 للفرق بين الهمين لم يبعد وهم بها
 ج برهان به ط والفحشاء ط
 المخلصين ه ادى الباب ه أليم
 ه عن نفسي لم يذكر الأئمة عليه
 وبقاوا لعل الوقف عليه حسن كيلا
 يظن عطف وشهد على راودتني أو
 على جملة هي راودتني من أهلها
 ج على تقدير وقال ان كان من
 الكاذبين ه الصادقين ه من
 كيد كن ط عظيم ه عن هذا
 سكتة للعدول عن مخاطب الى
 مخاطب لذالك ج لاحتمال
 التعليل الخاطئين ه عن نفسه
 ج لان قد التحسين الابتداء مع
 اتحاد القائل حبا ط مبين ه
 عليهن ج بشرا ط كريم ه
 فيه ط فاستعصم ط لاحتمال
 القسم الصاغر ين ه اليه ج
 للشرط مع الواو الجاهلين ه
 كيدهن ط العليم ه حين ه
 التفسير قد ثبت في الاخبار ان
 الذي اشتراه امامن الاخوة أو من
 الواردين ذهب به الى مصر وباعه
 فاشتراه العزيز واسمه قطفيرا أو
 اطفيرا ولم يكن ملكا ولكنه كان
 يلي خزائن مصر والملك يومئذ الريان
 ابن الوليد رجل من العماليق وقد
 آمن بيوسف ومات في حياة
 يوسف فلما بعده قابوس بن مصعب
 ولم يؤمن بيوسف روى أن العزيز
 اشتراه ابن سبع عشرة سنة وأقام في

أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قد شغفها حبا قال دخل حبه في شغافها
 حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قد شغفها حبا
 قال كان حبه في شغافها قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد مثل حديث الحسن بن محمد عن شيابة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
 عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قد شغفها حبا يقول علقها حبا حدثني المتي
 قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قد شغفها حبا قال
 غلبها حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه عن
 أيوب بن عائذ الطائي عن الشعبي قد شغفها حبا قال المشغوف المحب والمشغوف المجنون * وبه
 قال حدثنا أبي عن أبي الأشهب عن أبي رجاء والحسن قد شغفها حبا قال أحدهما قد بطنها
 حبا وقال الآخر قد صدقها حبا حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن
 في قوله قد شغفها حبا قال قد بطنها حبا قال يعقوب قال أبو بشر أهل المدينة يقولون قد بطنها حبا
 حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن قال سمعته يقول في قوله قد
 شغفها حبا قال بطنها حبا وأهل المدينة يقولون ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
 عبد الوهاب عن قرعة عن الحسن قد شغفها حبا قال قد بطن بها حبا حدثنا الحسن قال ثنا
 أبو قطن قال ثنا أبو الأشهب عن الحسن قد شغفها حبا قال بطنها حبه حدثنا بشر قال
 ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قد شغفها حبا قال بطن بها حدثنا محمد بن
 عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قد شغفها حبا قال استبطنها حبا إياه حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد شغفها حبا أي قد علقها حدثني
 الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قد شغفها حبا قال
 قد علقها حبا حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جوير عن الضحاك قال هو الحب اللازق
 بالقلب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك في قوله
 قد شغفها حبا يقول هلكت عليه حبا والشغاف شغاف القلب حدثنا ابن وكيع قال ثنا
 عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي قد شغفها حبا قال والشغاف جلدة على القلب يقال لها
 لسان القلب يقول دخل الحب الجلدة حتى أصاب القلب وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته
 عامة قراء الامصار بالغين قد شغفها على معنى ما وصفت من التأويل وقرأ ذلك أبو رجاء قد شغفها
 بالغين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا أبو الأشهب عن أبي رجاء قد شغفها
 * قال ثنا خلف قال ثنا هشيم عن أبي الأشهب أو عوف عن أبي رجاء قد شغفها حبا بالغين
 * قال ثنا خلف قال ثنا محبوب قال قرأه عوف قد شغفها .. قال ثنا عبد الوهاب عن
 هرون عن أسيد عن الاعرج قد شغفها حبا وقال شغفها (١) اذا كان هو يحبها ووجه هو لا معنى
 الكلام الى أن الحب قد عمها وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من الكوفيين يقول هو من قول
 القائل قد شغف بها كأنه ذهب بها كل مذهب من شغف الجبال وهي رؤسها وروى عن ابراهيم
 النخعي أنه قال الشغف شغف الحب والشغف شغف الدابة حين تدعر حدثني بذلك الحرث عن
 القاسم أنه قال يروى ذلك عن أبي عوانة عن مغيرة عنه * قال الحرث قال القاسم يذهب ابراهيم الى
 أن أصل الشغف هو الذعر قال وكذلك هو كما قال ابراهيم في الأصل الآن العرب ربما استعارت
 الكلمة فوضعتها في غير موضعها قال امرؤ القيس

أنتقلتني وقد شعفت فؤادها * كما شعف المهنوءة الرجل الطال

قال وشعف المرأة من لب وشعف المهنوءة من الذعر فشبه لوعة الحب وجوأم بذلك * وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد شعفها حيا قال ان الشعف والشعف مختلفان والشعف في البغض والشعف في الحب وهذا الذي قاله ابن زيد لا معنى له لان الشعف في كلام العرب بمعنى عموم الحب أشهر من أن يجله ذو علم بكلامهم والصواب في ذلك عندنا من القراءة قد شعفها بالغين لاجتماع الحجة من القراء عليه وقوله انالترها في ضلال ميين قلن انالترى امرأة العزيز في مرادتها فتأها عن نفسه وغلبة حبه عليها التي خطا من الفعل وجور عن قصد السبيل ميين لمن تأمله وعلمه أنه ضلال وخطأ غير صواب ولا سداد وانما كان قيلهن ما قلن من ذلك وتحديثهن بما تحديثن به من شأنها وشأن يوسف مكرهن فيما ذكر ليريهن يوسف في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما سمعت بكمهن أرسلت اليهن وأعدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكيناً وقالت انرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم ﴾ يقول تعالى ذكره فلما سمعت امرأة العزيز بكمهن النسوة اللاتي قلن في المدينة ما ذكره الله عز وجل عنهن وكان مكرهن ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي فلما سمعت بكمهن يقول بقولهن حدثنا ابن جريح قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أظهر النساء ذلك من قولهن تراودنكم امكرا بهن يوسف وكان يوسف لهن بحسنه وجماله فلما سمعت بكمهن أرسلت اليهن وأعدت لهن متكأ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما سمعت بكمهن أي بحديثهن أرسلت اليهن يقول أرسلت الى النسوة اللاتي تحديثن بشأنها وشأن يوسف وأعدت أفعلت من العناد وهو العدة ومعناه أعدت لهن متكأ يعني مجلسا للطعام وما يتكئن عليه من النمارق والوسائد وهو مفتعل من قول القائل اتكأت يقال اتكأه تكأ يعني ما يتكئ عليه * ويحتمل ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن ايمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد وأعدت لهن متكأ قال طعاما وشرابا ومتكأ قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وأعدت لهن متكأ قال يتكئن عليه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وأعدت لهن متكأ قال مجلسا * قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي الاشهب عن الحسن أنه كان يقرأ متكأ ويقول هو المجلس والطعام * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن يزيد من قرأ متكأ خفيفة يعني طعاما ومن قرأ متكأ يعني المتكأ فهذا الذي ذكرنا عن ذكرنا عنه من تأويل هذه الكلمة هو معنى الكلمة وتأويل المتكأ وأنها أعدت للنسوة مجلسا فيه متكأ وطعام وشراب وأترج ثم فسر بعضهم المتكأ بأنه الطعام على وجه الخبر عن الذي أعده من أجله المتكأ وبعضهم عن الخبر عن الأترج اذ كان في الكلام وآتت كل واحدة منهن سكيناً لان السكين انما تعد للأترج وما أشبهه مما يقطع به وبعضهم على البزماورد حدثني هرون بن حاتم المقرئ قال ثنا هشيم بن الزبرقان عن أبي روق عن الضحاك في قوله وأعدت لهن متكأ قال البزماورد وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى المتكأ هو الترق يتكأ عليه وقال زعم قوم أنه الأترج قال وهذا أبطل باطل في الارض ولكن عسى أن يكون مع المتكأ أترج يأكلونه وحكي أبو عبيد القاسم بن سلام قول أبي عبيدة ثم قال والفقهاء أعلم بالتأويل منه ثم قال ولعله بعض ما ذهب من كلام العرب فان الكسائي كان يقول قد ذهب

منزله ثلاث عشرة واستوزره بعد ذلك ريان بن الوليد ثم آتاه الله الحكمة والعلم ابن ثلاث وثلاثين وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل كان المالك في أيامه فرعون موسى عاش أربعمائة سنة دأله قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وقيل فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف والمعنى ولقد جاء آباءكم وقيل اشتراه العزيز بعشرين دينارا وزوجني نعل وتوبين أبيضين وقيل أدخلوه السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكاو ورقا وحريرا فابتاعه قطيفر بذلك المبلغ ومعنى (أكرمي مثواه) اجعلي منزله ومقامه عندنا كرمي أي حسنا مرضيا وفي هذه العبارة دلالة على أنه عظيم شأن يوسف كما يقال سلام على المجلس العالي وقال في الكشف المراد تعهده بحسن الملكة حتى تكون نفسه طيبة في صحبتنا ويقال للرجل كيف أبو مثوال وأم مثوال لمن ينزل الرجل به من انسان رجل أو امرأة يراد هــل تطيب نفسك بثوائك عنده واللام في لامرأته تتعلق يقال ثمين الغرض من الاكرام فقال (عسى أن ينفعنا) بكفاية بعض مهماتنا (أو نتخذ ولدا) لان قطيفر كان لا يولد له ولد وكان حصورا وعن ابن مسعود أفرس الناس ثلاثة العزيز حين قال لامرأته أكرمي مثواه فتفرس في يوسف ما تفرس والمرأة التي أتت موسى وقالت لا يهايا أبنت استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر وروى أنه سأله عن نفسه فأخبره بنسبه

فعرفة ثم قال (وذلك) أي كما آتينا عليه بالانجاء من الحب وعطف قلب العزيز عليه، مثاله في أرض مصر حتى يتصرف فيها بالامر والنهي (ولنعلمه) قدم في الوقوف بيان متعلقه وفي أوائل السورة معنى تأويل الأحاديث والمراد من الآية حكاية اعلاء شأن يوسف في الكالات الحقيقية وأصولها القدرة وأشار إليها بقوله مكنوا العلم وأشار إليه بقوله ولنعلمه ولا ريب أن ابتداء ذلك كان حين ألقى في الحب كما قال وأوحينا إليه لتبشئهم وكان يرتقى في ذلك إلى أن بلغ حد الكمال وصار مستعدا للدعوة إلى الدين الحق وللإرسال إلى الخلق (والله غالب على أمره) أي على أمر نفسه لا منازع له ولا مدافع أو على أمر يوسف لم يكله إلى غيره ولم ينبجج كيدا خوته فيه ولم يكن إلا ما أراد الله ودبر (ولكن أنثر الناس لا يعلمون) أن الأمر كله بيد الله ثم انه سبحانه بين وقت استكمال أمره فقال (ولما بلغ أشده) قيل في الأشد ثمان عشرة سنة وعشرون وثلاث وثلاثون وأربعون إلى ثنتين وستين (آتيناه حكما وعلما) فالحكم الحكمة العملية والعلم الحكمة النظرية وانما قدمت العملية لأن أصحاب الرياضات والمجاهدات يصلون أولا إلى الحكمة العملية ثم إلى العلم الذي بخلاف أصحاب الأفكار والانتظار والاول هو طريقة يوسف لانه صبر على البلاء والمحن ففتح عليه أبواب المكاشفات وقيل الحكم النبوة لأن النبي حاكم على الخلق والعلم علم الدين وقيل الحكم صيرورة نفسه المطمئنة

من كلاب العرب شيئا كثيرا نقرض أهله والقول في أن الفقهاء أعلم بالتأويل من أبي عبيدة كما قال أبو عبيدة لا شك فيه غير أن أبا عبيدة لم يبعد من الصواب في هذا القول بل القول كما قال من أن من قال للمتكا هو الاترج انما بين المعد في المجلس الذي فيه المتكا والذي من أجله أعطى السكا كين لأن السكا كين معلوم أنها لا تعد للمتكا إلا تخريجه ولم يعطين السكا كين لذلك ومما بين صحة ذلك القول الذي ذكرناه عن ابن عباس من أن المتكا هو المجلس ثم روى عن مجاهد عنه ما حدثني به سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن حصين عن مجاهد عن ابن عباس وأعتدت لهن متكا وآتت كل واحدة منهن سكيناً قال أعطتهن أترجا وأعطت كل واحدة منهن سكيناً في ابن عباس في رواية مجاهد هذه ما أعطت النسوة وأعرض عن ذكر بيان معنى المتكا اذ كان معلوما معناه ذكر من قال في تأويل المتكا ما ذكرنا حديثي يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن حصين عن مجاهد عن ابن عباس وأعتدت لهن متكا قال الترمذي قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن عوف قال حدثت عن ابن عباس أنه كان يقرؤها متكا مخففة ويقول هو الاترج حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية وأعتدت لهن متكا قال الطعام حديثي يعقوب والحسن ابن محمد قال ثنا ابن علي عن أبي رجا عن الحسن في قوله وأعتدت لهن متكا قال طعاما حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علي عن أبي رجا عن الحسن مثله حديثنا ابن بشار وابن وكيع قال ثنا غندر قال ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله وأعتدت لهن متكا قال طعاما حديثنا ابن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير نحوه حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال من قرأ متكا فهو الطعام ومن قرأها متكا تخففتها فهو الاترج حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله متكا قال طعاما حديثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد .. وحديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد القرشي قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال من قرأ متكا مخففة فهو الاترج حديثي الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد بنحوه حديثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث قال سمعت بعضهم يقول الاترج حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأعتدت لهن متكا أي طعاما حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله قال ثنا يزيد عن أبي رجا عن عكرمة في قوله متكا قال طعاما حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وأعتدت لهن متكا يعني الاترج حديثنا ابن حبان قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وأعتدت لهن متكا والمتكا الطعام قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد وأعتدت لهن متكا قال الطعام حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأعتدت لهن متكا قال طعاما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله متكا فهو كل شيء يحز بالسكين قال الله تعالى ذكره مخبرا

حاكمة على النفس الامارة قاهرة

لها حينئذ تفيض الانوار القدسية والاضواء الالهية من عالم القدس على جواهر النفس والتحقيق في هذا الباب أن استكمال النفس الناطقة انما يتيسر بواسطة استعمال الآلات الجسدانية وفي أوان الصغر تكون الرطوبات مستولية عليها فتضعف تلك الآلات فاذا اكبر الانسان واستتوت الحرارة الغريزية على البدن نضجت تلك الرطوبات وقلت واعتدلت فصارت الآلات صالحة لان تسعملها النفس الانسانية في تحصيل المعارف واكتساب الحقائق فقلوه ولما بلغ أشده اشارة الى اعتدال الآلات البدنية وقوله آتيناها حكما وعلمنا اشارة الى استكمال النفس الناطقة وقوة لمعان الاضواء القدسية فيها قال في الكشف (ونذلك تجزي المحسنين) فيه تنبيه على أنه كان محسنا في علمه متقيافي عتفوان أمره وأن الله آتاه الحكم والعلم جزاء على احسانه واعترض عليه بأن النبوة غير مكتسبة والحق أن الكل بفضل الله ورحمته ولكن للوسائط والمعدات مدخل عظيم في كل ما يصل الى الانسان من الفيوض والآثار فالانوار السابقة تصير سببا للاضواء اللاحقة وهلم جرا عن الحسن من أحسن عبادة ربه في شيبته آتاه الله الحكمة في اكتفاله ثم ان يوسف كان في غاية الحسن والجمال فلما شب طمعت فيه امرأة العزيز وذلك قوله (وراودته) والمرادة مفاعلة من راوود اذا جاء وذهب ضمنت معنى الخداع أى فعلت ما يفعله الخداع بصاحبه حتى يزله

عن امرأه العزيز والنسوة اللائي تحدثن بشأنها في المدينة وآتت كل واحدة منهن سكيناً يعني بذلك جل ثناؤه وأعطت كل واحدة من النسوة اللائي حضرنها سكيناً لتقطع به من الطعام ما تقطع به وذلك ما ذكرت أنها آتتهن اماناً من الاترج وامان البرماوردأ وغير ذلك مما يقطع بالسكين كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وآتت كل واحدة منهن سكيناً وأترجاً يأكلنه حدثنا سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن حصين عن مجاهد عن ابن عباس وآتت كل واحدة منهن سكيناً قال أعطتهن أترجاً وأعطت كل واحدة منهن سكيناً حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وآتت كل واحدة منهن سكيناً ليحترزن به من طعامهن حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وآتت كل واحدة منهن سكيناً وأعطتهن أترجاً وعسلأفكن يحترزن الترنج بالسكين ويأكلن بالعسل وفي هذه الكلمة بيان صحة ما قلنا وأخبرنا في قوله وأعتدت لهن متكاً وذلك أن الله تعالى ذكره أخبر عن إتياء امرأة العزيز النسوة السكاكين وترك ماله آتتهن السكاكين اذ كان معلوماً أن السكاكين لا تدفع الى من دعي الى مجلس الا لقطع ما يؤكل اذا قطع بها فاستغنى بفهم السامع بذكر إتيائها صواباً لحياتها السكاكين عن ذكر ماله آتتهن ذلك فكذلك استغنى بذكر اعتدادها لهن المتكاً عن ذكر ما يعتدله المتكاً مما يحضر المجالس من الاطعمة والأشربة والفواكه وصنوف الاتهاء لفهم السامعين بالمراد من ذلك ودلالة قوله وأعتدت لهن متكاً عليه فأما نفس المتكاً فهو ما وصفنا خاصة دون غيره وقوله وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه يقول تعالى ذكره وقالت امرأة العزيز ليوسف اخرج عليهن فخرج عليهن يوسف فلما رأينه أكبرنه يقول جل ثناؤه فلما رأى يوسف أن يوسف أعظم منه وأجلالته وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أكبرنه أعظمه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال وثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بن قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما رأينه أكبرنه أي أعظمه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وقالت اخرج عليهن ليوسف فلما رأينه أكبرنه أعظمه حدثنا اسمعيل بن سيف العملي قال ثنا علي بن عباس قال سمعت السدي يقول في قوله فلما رأينه أكبرنه قال أعظمه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اخرج عليهن فخرج فلما رأينه أعظمه وبعثت حدثنا اسمعيل بن سيف قال ثنا عبد الصمد بن علي الهاشمي عن أبيه عن جده في قوله فلما رأينه أكبرنه قال حضن حدثنا علي بن زياد قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله فلما رأينه أكبرنه يقول أعظمه حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى بن أبي زائدة عن ابن جريح عن مجاهد مثله وهذا القول أعنى القول الذي روى عن عبد الصمد عن أبيه عن جده في معنى أكبرنه أنه حضن ان لم يكن عني به أنهم حضن من اجلالهن يوسف واعظامهن لما كان الله قسم له من البهاء والجمال ولما يجدمن مثل ذلك النساء عند معايتتهن اياه فقول لا معنى له لأن تأويل ذلك فلما رأى يوسف أكبرنه فالبهاء التي في أكبرنه من ذكر يوسف ولا شك أن من المحال أن يحضن يوسف ولكن الخبر ان كان صحيحاً عن ابن عباس على ما روى فليق أن يكون

عن الشيء الذي يريد أن يخرج منه
يدع وقد يخص بمحاولة الوقاع فيقال
راود فلان جاريته عن نفسها
وراودته هي عن نفسه اذا حاول
كل منهما الوطء والجماع وانما قال (التي
هو في بيتها ولم يقل زليخا قصد الى
زيادة التقرير مع استهجان اسم
المرأة (وغلقت الابواب) لاريب
أن التشديد يدل على التكثر لان
غلق مئة سد كنقيضه وهو فتح
والمفسرون رووا أن الابواب كانت
سبعة وقالت هيت لك هذه اللغة
في جميع القراءات اسم فعل بمعنى
هلم الا عند من قرأ هيت لك بهاء
مكسورة بعد هاء مزة ساكنة ثم
تاء مضمومة فانها بمعنى تهبأت لك
يقال هاء يهي مثل جاء يحيى بمعنى
تهبأت قال النحويون هيت جاء بالحركات
الثلاثة فالفتح للتحفة والكسر لالتقاء
الساكنين والضم تشبها بحيت
واذا بين باللام نحو هيت لك فهي
صوت قائم مقام المصدر كآف له أي
لك أقول هذا واذا لم بين باللام
فهو صوت قائم مقام مصدر قائم
مقام الفعل ويكون اسم فعل
ومعناه ما أخبر أي تهبأت واما أمر أي
أقبل وقد روى الواحدى باستاده
عن أبي زيد قالت هيت لك بالعبرانية
هيتالج أي تعال عربه القرآن
وقال الفراء انها لغة لاهل حوران
سقطت الى مكة فتكلموا بها وقال
ابن الانباري هذا وفاق بين لغة
قريش وأهل حوران كما اتفقت
لغة العرب والروم في القسطاس
ولغة العرب والفرس في السجيل
ولغة العرب والترک في الغساق
ولغة العرب والحبيشة في ناشئة
الليل ثم ان المرأة لما ذكرت هذا
الكلام أجاب يوسف عليه السلام

كان معناه في ذلك أنهم حضن لما كبرن من حسن يوسف وجماله في أنفسهن ووجدن
ما يجد النساء من مثل ذلك وقد زعم بعض الرواة أن بعض الناس أنشد في كبرن بمعنى حضن
بيتا لا أحسب أنه أصلا لانه ليس بالمعروف عند الرواة وذلك

نأتى النساء على أطهارهن ولا * نأتى النساء اذا كبرن اكبارا

وزعم أن معناه اذا حضن وقوله وقطعن أيديهن اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم
معناه أنهم خزن بالسكين في أيديهن وهن يحسبن أنهم يقطعن الأترج ذكر من قال ذلك
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله
وقطعن أيديهن خرا حرا بالسكين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقطعن أيديهن قال خرا حرا بالسكاكين حدثني المتقي قال
ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * قال وثنا اسحق قال ثنا
عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقطعن أيديهن قال خرا حرا بالسكين حدثنا
ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي وقطعن أيديهن قال جعل النسوة
يحزنن أيديهن يحسبن أنهم يقطعن الأترج حدثنا اسمعيل بن سيف قال ثنا علي بن
عابس قال سمعت السدي يقول كانت في أيديهن سكاكين مع الأترج فقطعن أيديهن وسالت
الدماء فقلن نحن نلومك على حب هذا الرجل ونحن قد قطعنا أيدينا وسالت الدماء حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد جعلن يحزنن أيديهن بالسكين ولا يحسبن الا أنهم
يحزنن الأترج قد ذهبت عقولهن مما رأين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة وقطعن أيديهن وحزنن أيديهن حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن
الصلت قال ثنا ابن كدينة عن حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال جعلن يقطعن أيديهن
وهن يحسبن أنهم يقطعن الأترج حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
عن قتادة وقطعن أيديهن قال جعلن يحزنن أيديهن ولا يشعرن بذلك حدثنا ابن حميد قال
ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قالت ليوسف اخرج عليهن فخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وغلبت
عقولهن عجبا حين رأينه فجعلن يقطعن أيديهن بالسكاكين التي معهن ما يعقلن شيئا مما يصنعن
وقلن حاش لله ما هذا بشرا وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم قطعن أيديهن حتى أبنا وهن
لا يشعرن ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قطعن أيديهن حتى ألقينها حدثني المتقي قال ثنا اسحق
قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وقطعن أيديهن قال قطعن أيديهن حتى
ألقينها * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله أخبر عنهن أنهم قطعن أيديهن وهن
لا يشعرن لا عظام يوسف وجائر أن يكون ذلك كان قطعاً بانه وجائر أن يكون كان قطع حرو خدش
ولا قول في ذلك أصوب من التسليم لطاهر التنزيل حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قال أعطى يوسف وأمه ثلث الحسن
حدثنا محمد بن المتقي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي الاحوص
عن عبد الله مثله * وبه عن أبي الاحوص عن عبد الله قال قسم ليوسف وأمه ثلث الحسن
حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي
اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قال أعطى يوسف وأمه ثلث حسن الخلق حدثني أحمد

بثلاثة أجوبة الاول (قال معاذ الله)

وهو من المصادر التي لا يجوز اطهار فعلها أي أعوذ بالله معاذاً وفيه إشارة الى أن حق الله تعالى يمنع عن هذا العمل الثاني (انه) والضمير للشأن (ربى) أى سيدى ومالكى بزعمهم واعتقادهم والاف يوسف كان عالماً بأنه حر والحر لا يصير عبداً بالبيع أو الميراث التريسة أى الذى ربانى (أحسن مشواى) حين قال أكرمى مشواى وفي هذا إشارة الى أن حق الخلق أيضاً يمنع عن ذلك العمل وقيل أراد بقوله ربى الله تعالى لانه مسبب الاسباب الثالث قوله (انه لا يفلح الظالمون) الذين يجازون الحسن بالسبى أو أراد الذين يزنون لانهم ظلموا أنفسهم وفيه إشارة الى الدليل العقلى فان صون النفس عن الضرر واجب وهذه اللذة قليلة يتبعها خزي في الدنيا وعذاب في الآخرة فعلى العاقل أن يحتترز عنها فأحسن نسق هذه الأجوبة قوله سبحانه (ولقد هممت به وهم بها) لاشك أن الهم لغة هو القصد والعزم لكن العلماء اختلفوا فقال جم غفير من المفسرين الظاهريين ان تلك الهمة بلغت حد المخالطة فقال أبو جعفر الباقر رضى الله عنه بأسناده عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه انها طمعت فيه وانه طمع فيها حتى هم أن يحل التكة وعن ابن عباس أنه حل الهميان أى السر بال وجلس منها جلس المجامع وعنه أيضاً أنها استلقت له وقعد هو بين شعبها الأربع وروى أن يوسف حين قال ذلك لم يعلم أى لم أخنه بالغيب قال له جبرئيل ولا حين هممت يا يوسف فقال يوسف عند ذلك وما أرى نفسى ان النفس لأماره بالسوء وقال آخرون ان

ابن ثابت وعبد الله بن محمد الرازيان قالانا ثنا عفان قال أخبرنا جاد بن سلمة قال أخبرنا ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطى يوسف وأمه شطر الحسن حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن أبي معاذ عن يونس عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطى يوسف وأمه ثلث حسن أهل الدنيا وأعطى الناس الثلثين وأعطى يوسف وأمه الثلثين وأعطى الناس الثلث حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد عن ربيعة الجرشي قال قسم الحسن نصفين فأعطى يوسف وأمه سارة نصف الحسن والنصف الآخر بين سائر الخلق حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد عن ربيعة الجرشي قال قسم الحسن نصفين فقسم ليوسف وأمه النصف والنصف لسائر الناس حدثنا ابن وكيع وابن جريد قالانا ثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن ربيعة الجرشي قال قسم الحسن نصفين فجعل ليوسف وسارة النصف وجعل لسائر الخلق نصف حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عيسى بن يزيد عن الحسن أعطى يوسف وأمه ثلث حسن الدنيا وأعطى الناس الثلثين وقوله وقلن حاش لله اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الكوفيين حاش لله بفتح الشين وحذف الياء وقراء بعض البصريين بآثبات الياء حاشى لله وفيه لغات لم يقرأ بها حاشى الله كما قال الشاعر

حاشى أبي ثوبان ان به ضناعن الملحاة والشم

وذكر عن ابن مسعود أنه كان يقرأ بهذه اللغة وحاش لله بنسكين الشين والالف يجمع بين الساكنين وأما القراءة فانما هي بأحدى اللغتين الاوليين فنقرأ حاش لله بفتح الشين واسقاط الياء فانه أراد لغة من قال حاشى لله بآثبات الياء ولكنه حذف الياء لكثرة تعالي السنين العرب كما حذف العرب الالف من قولهم لا أب لغيرك ولا أب لثانيد وهم يعنون لا أب لغيرك ولا أب لثانيد وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يزعم أن لقولهم حاشى لله موضعين في الكلام أحدهما التنزيه والآخر الاستثناء وهو في هذا الموضع عندنا معنى التنزيه لله كأنه قيل معاذ الله وأما القول في قراءة ذلك فانه يقال للقارئ الخيار في قراءته بأى القراءتين شاء ان شاء بقراءة الكوفيين وان شاء بقراءة البصريين وهو حاشى لله وحاشى لله لانهم اقراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان بمعنى واحد وما عدا ذلك فلغات لا تجوز القراءة بها لاننا لا نعلم قارئاً قرأ بها ونحن الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقلن حاش لله قال معاذ الله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله حاش لله معاذ الله حدثني المشنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقلن حاش لله معاذ الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حاش لله معاذ الله قال ثنا عبد الوهاب عن عمرو عن الحسن حاش لله معاذ الله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله ما هذا بشراً يقول قلن ما هذا بشر الأنهن لم يرين في حسن صورته من البشر أحداً فقلن لو كان من البشر لكان كبعض ما رأينا من صورة البشر ولكنه من الملائكة لامن البشر كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقلن حاش لله ما هذا بشراً ما هكذا تكون البشر وبهذه القراءة قرأ عامة قراء الأمصار وقد حدثت عن يحيى بن زياد القراء قال تى دعامة بن رباء

الهمة ما كانت الاميلة النفس ولم يخرج شيء منها من القوة الى الفعل ولكن كانت داعية الطبيعة وداعية العقل والحكمة متجاذبتين أما الاولون فقد فسروا برهان ربه بأن المرأة قامت الى صنم لها مكلل بالدر والياقوت في زاوية من زوايا البيت فسترته بالاثواب فقال يوسف ولم فقالت أستحي من الهى هذا أن يراني على المعصية فقال يوسف تستحي من صنم لا يسمع ولا يعقل ولا أستحي من الهى القائم على كل نفس بما كسبت فوالله لا أفعل ذلك أبدا وعن ابن عباس أنه مثل له يعقوب عاضا فوه على أصابعه قائلا تعمل عمل الفجار وأنت مكتوب في زمرة الانبياء والى هذا ذهب عكرمة ومجاهد والحسن وقتادة والضحاك ومقاتل وابن سيرين وقال سعيد بن جبيرة مثل له يعقوب فضر به في صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل صبحه يابوسف لا تكن كالطائر كان له ريش فلما زنى قعد لا ريش له وقيل بدت كف فيما بينهم ما ليس لها عضد ولا معصم مكتوب فيها وان عليكم لحافطين كراما كاتبين فلم ينصرف ثم رأى فيها ولا تقر بوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا فلم ينته ثم رأى فيها واتقوا يومًا ترجعون فيه الى الله فلم ينجع فيه فقال الله تعالى لجبرئيل أدرك عبدى قبل أن يصيب الخطيئة فانحط جبرئيل وهو يقول يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب في ديوان زمرة الانبياء وقيل رأى تمثال العزيز وأما الآخرون فاسلموا شيئا من هذه الروايات وعلى تقدير التسليم فتوارد الدلائل على المطلوب الواحد غير بعيد وكذا ترادف

التيه وكان غرا عن أبي الحويرث الخنفي أنه قرأ ما هذا بشري أى ما هذا بعشري يريد بذلك أنهم أنكرن أن يكون مثله مستعبدا بشري ويباع وهذه القراءة لا أستجيز القراءة بها لاجتماع قراء الامصار على خلافها وقد بينا أن ما أجمعت عليه فغير جائز خلافا فيها وأما نصب البشر فن لغة أهل الحجاز إذا أسقطوا الباء من الخبر نصبوه فقالوا ما عمر وقائما وأما أهل نجد فان من لغتهم رفعه يقولون ما عمر وقائم ومنه قول بعضهم حيث يقول

لستان ما أنوى وينوى بنو أبى * جميعا فما هذا مستويان
تمنوا الى الموت الذى يشعب الفتى * وكل فتى والموت يلتقيان

وأما القرآن فجاء بالنصب في كل ذلك لانه نزل بلغة أهل الحجاز وقوله ان هذا الاملك كريم يقول قلن ما هذا الاملك من الملائكة كما حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان هذا الاملك كريم قال قلن ملك من الملائكة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قالت فذلك الذى لم تنتنى فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره لم يكن ليكن وليكونا من الصاغرين ﴿ يقول تعالى ذكره قالت امرأة العزيز للنسوة اللاتي قطعن أيديهن فهذا الذى أصابكن في رؤيتكن اياه وفي نظرة منكن نظرتن اليه ما أصابكن من ذهاب العقل وغروب الفهم ولها اليه حتى قطعن أيديكن هو الذى لم تنتنى في حبي اياه وشغف فؤادى به فقلتن قد شغف امرأة العزيز فنتاها حبا انالراها في ضلال مبين ثم أقرت لهن بأنهما قد راودته عن نفسه وأن الذى تحدثن به عنهما في أمره حق فقالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم مما راودته عليه من ذلك كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى قالت فذلك الذى لم تنتنى فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم تقول بعد ما حل السراويل استعصى لا أدري ما بداله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاستعصم أى فاستعصى حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فاستعصم يقول فامتنع وقوله ولئن لم يفعل ما أمره لم يكن ليكن من الصاغرين يقول ولئن لم يطاوعني على ما أَدْعُوهُ اليه من حاجتي اليه لم يكن ليكن في السجن وليكونا من أهل الصغار والذلة بالحبس والسجن ولأهينته والوقف على قوله لم يكن ليكن بالنون لانها مشددة كما قيل ليطئن وأما قوله وليكونا فان اوقف عليه بالالف لانها النون الخفيفة وهي شبهة نون الاعراب في الاسماء في قول القائل رأيت رجلا عندك فاذا اوقف على الرجل قيل رأيت رجلا فصارت النون ألفا فكذلك ذلك في وليكونا ومثله قوله لنسفا بالناصية ناصية الوقف عليه بالالف لما ذكرت ومنه قول الاعشى

وصل على حين العشيات والضحى * ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا

وانما هو فاعبدن ولكن اذا وقف عليه كان الوقف بالالف ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قال رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه واللاتصرف عني كيدهن أصب البهن وأكن من الجاهلين ﴿ وهذا الخبر من الله يدل على أن امرأة العزيز قد عاودت يوسف في المراودة عن نفسه وتوعده بالسجن والحبس ان لم يفعل ما دعت به اليه فاختر السجن على ما دعت به اليه من ذلك لانها لو لم تكن عاودته وتوعده بذلك كان محالا أن يقول رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه وهو لا يدعى الى شيء ولا يخوف بحبس والسجن هو الحبس نفسه وهو بيت الحبس وبكسر السين قراء قراء الامصار كلها والعرب تضع الا ما كن المشتقة من الافعال مواضع الافعال فتقول طلعت الشمس

الزواج فهو عليه السلام كان ممتنعاً
عن ذلك العمل بحسب النظر في برهان
الله المأخوذ على المكلفين من وجوب
اجتناب المحارم وبحسب ما أعطاه
الله من النفس القدسية المطهرة
النسوية لكنه انضاف الى ذلك
برهان هذه الزواجر تكميلاً لللطاف
وتتميماً للعناية قالوا ولو أن أوفح
الزناة وأشطرهم أذاً التي مالتى به نبي
الله مما ذكر والمالقي منه عرق ينبض
وعضو يتحرك فكيف احتاج النبي
الى جميع هذه الزواجر والمؤكدات
حتى ينتهي عن امضاء العزوة قالوا
والهم لا يتعلق بالاعيان وانما يتعلق
بالمعاني فأنتم تضمرون أنه قد هم
بمخالطتها ونحن نقول هم يدفعها لولا
أن عرف برهان ربه وهو أن الشاهد
سيفهله انه ان كان قيصة قد من دبر
فكذبت وهو من الصادقين فاعله لو
اشتغل بأن يدفعها أمكن أن يتمرق
قيصة من قبل فكانت الشهادة عليه
له فلذلك وليها ربا عنها وفي قوله وهم
بها فائدة أخرى هي أن ترك المخالطة
بها ما كان لعدم رغبته في النساء وعوز
قدرته عليهن بل لأجل أن دلائل
دين الله منقذة عن ذلك العمل وكيف
يظن بيوسف معصية وقد ادعى البراءة
بقوله هي راودتني بقوله رب السجن
أحب الي مما يدعوتني اليه والمرأة
اعترفت بذلك حين قالت للنسوة
واقدر اودته عن نفسه فاستعصم
وقالت الآن حنحص الحق وزوج
المرأة صدق فقد قال انه من كيدكن
ان كيدكن عظيم وشهده شاهد
من أهلها كما يحى وشهده الله تعالى
فقال (كذلك) أي مثل ذلك
التنبيت بتشاء أو الأمر مثل ذلك
(لتصرف عنه السوء) خيانة

الشمس مطلعاً وغربت مغرباً فيجعلونها وهي أسماء خلفاً من المصادر فكذلك السجن فإذا اقتحت
السجن من السجن كان مصداقاً صحيحاً وقد ذكر عن بعض المتقدمين أنه يقرؤه السجن أحب
الي بفتح السين ولا أستجير القراء بذلك لاجتماع الحجة من الراعي على خلافها وتأويل الكلام قال
يوسف يارب الحبس في السجن أحب الي مما يدعوتني اليه من معصيتك وراودتني عليه من
الفاحشة كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال رب
السجن أحب الي مما يدعوتني اليه من الزنا حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق قال قال يوسف وأضاف الى ربه واستعانته على ما نزل به رب السجن أحب الي مما
يدعوتني اليه أي السجن أحب الي من أن آتي ما تكره وقوله والأتصرف عني كيدهن أصب
اليهن يقول وان لم تدفع عني يارب فعلهن الذي يفعلن بي في مراودتهن اي اي على أنفسهن
أصب اليهن يقول أميل اليهن وأتبعهن على ما يردن مني ويهوين من قول القائل صبا فلان الى
كذا ومنه قول الشاعر

الى هند صبا قلبي * وهند مثلها يصبي

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة أصب اليهن يقول أتابعهن حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن
اسحق والأتصرف عني كيدهن أي ما أتخوف منهن أصب اليهن حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والأتصرف عني كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين قال
الايكن منك أنت العون والمنعة لا يكن مني ولا عندي وقوله وأكن من الجاهلين يقول وأكن
بصوت اليهن من الذين جهلوا حقه وخالفوا أمره ونهيه كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق وأكن من الجاهلين أي جاهلاً اذا ركب معصيتك في القول في تأويل قوله تعالى
(فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم) ان قال قائل وما وجه قوله فاستجاب
له ربه ولا مسألة تقدمت من يوسف لربه ولا دعا بصرف كيدهن عنه وانما أخبر ربه أن السجن
أحب اليه من معصيته قيل ان في اخباره بذلك شكاية منه الى ربه مما لقي منهن وفي قوله والأتصرف
عني كيدهن أصب اليهن معنى دعاء ومسألة منه ربه فصرف كيدهن ولذلك قال الله تعالى ذكره
فاستجاب له ربه وذلك كقول القائل لا تخران لا ترزني أهنتك فيجيبه الآخر اذا أوزرك لان في
قوله ان لا ترزني أهنتك معنى الامر بالزيارة وتأويل الكلام فاستجاب الله ليوسف دعاءه فصرف
عنه ما أرادت منه امرأة العزيز وصواحبتهن من معصية الله كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا
سلمة عن ابن اسحق فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم أي نجاه من أن
يركب المعصية فيهن وقد نزل به بعض ما حذر منهن وقوله انه هو السميع دعاء يوسف حين دعاه
بصرف كيد النسوة عنه ودعاء كل داع من خلقه العليم عطلبه وحاجته وما يصلحه وبجاجة
جميع خلقه وما يصلحهم في القول في تأويل قوله تعالى (ثم بداهم من بعد ما رأوا الآيات
ليسجننه حتى حين) يقول تعالى ذكره ثم بداهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين
وقيل بداهم وهو واحد لانه لم يذكر باسمه ويقصد بعينه وذلك تطير قوله الذين قال لهم الناس ان
الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم وقيل ان قائل ذلك كان واحداً وقيل معنى قوله ثم بداهم في الرأي
الذي كانوا رأوه من ترك يوسف مطلقاً ورأوا أن يسجنوه من بعد ما رأوا الآيات ببراءة مما عذفته
به امرأة العزيز وتلك الآيات كانت قد القيص من دبر ونجس في الوجه وقطع أيديهم من كما

مد (والفحشاء) الزنا أو السوء
 مات الجماع من القبلة والنظر
 بهوة ونحو ذلك ثم أكد الشهادة
 (أنه من عبادنا) والاضافة
 مريف كقوله وعباد الرحمن ثم
 التأكيد فوصفه بالخلصين أي
 من جملة من اتصف في طاعته
 بالاخلاص أو من جملة من
 لصه الله تعالى بناء على قراءتي
 اللام وكسرها ويحتمل أن
 ين من الابتداء لا التبعض
 هو ناشئ منهم لأنه من
 ية إبراهيم عليه السلام
 في هذه الدلائل تدل على عصمة
 ف عليه السلام وأنه يرى من
 ب ولو كان قد وجدت منه زلة
 يت عليه وذ كرت توبته
 ستغفاره كما في آدم وذى النون
 يرهما ولما استحق هذا الثناء والله
 بحقائق الأمور وقوله (واستبقا
 ب) أي تسابقا إليه على حذف
 ساروا يصل الفاعل مثل واختار
 بى قومه أو على تضمين استبقا
 نى ابتدوا وانما وجد الباب لأنه
 دالدانى لأجميع الأبواب التى
 تها روى كعب أنه لما هرب يوسف
 عل فراش القفل يتناثر ويسقط
 ن خرج من الأبواب (وقد تقيسه
 دبر) لأنها اجتذبت من خلفه فأنقد
 انشق طولاً (والفيا سيدة) صادفا
 لها وهو قطفير وانما يقل سيدهما
 ملك يوسف لم يكن ملكا فى الحقيقة
 ه أنهما الفيا مقبلا يريد أن يدخل
 نيل جالس مع ابن عم المرأة ثم أنه كان
 سائل أن يسأل فما قالت المرأة إذ
 لك فقبل قالت (ما جزاء) هي
 تفهامية أو نافية معناه أى شئ
 زأوه أو ليس جزأوه إلا السجن أو

حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن نصر بن عوف عن عكرمة عن ابن عباس ثم بدالهم
 من بعدما رأوا الآيات قال كان من الآيات قد فى القميص ونحش فى الوجه حدثنا ابن
 وكيع قال ثنا أبو وا بن عمر عن نصر عن عكرمة مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة
 قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم بدالهم من بعدما رأوا الآيات قال قد القميص من
 دبر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من بعد
 مارأوا الآيات قال قد القميص من دبر حدثني المتى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
 عن قتادة من بعدما رأوا الآيات قال الآيات خزن أيديهن وقد القميص حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال قد القميص من دبر حدثنا
 ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ثم بدالهم من بعدما رأوا الآيات ليسجنه براءته مما اتهم
 به من شق قميصه من دبر ليسجنه حتى حين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن
 السدي من بعدما رأوا الآيات قال الآيات القميص وقطع الأيدي وقوله ليسجنه حتى حين يقول
 ليسجنه إلى الوقت الذي يرون فيه رأيهم وجعل الله ذلك الحبس ليوسف فيما ذكر عقوبة له
 من همه بالمرأة وكفارة لخطيئته حدثت عن يحيى بن أي زائدة عن إسرائيل عن خصيف
 عن عكرمة عن ابن عباس ليسجنه حتى حين عثريوسف عليه السلام ثلاث غترات حين هم بها
 فسجن وحين قال اذ كرتى عند ربك قلبت فى السجن بضع سنين وأنساء الشيطان ذكر به
 وقال لهم انكم لسارقون فقالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وذ كرأن سبب حبسه فى
 السجن كان شكوى امرأة العزيز إلى زوجها أمره وأمرها كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا
 عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي ثم بدالهم من بعدما رأوا الآيات ليسجنه حتى حين قال قالت
 المرأة لزوجها ان هذا العبد العبراني قد فضخنى فى الناس يعتذر اليهم ويخبرهم أنى راودته عن
 نفسه ولست أطيق أن أعتمر بعذرى فاما أن تأذن لى فأخرج فأعتمر واما أن تحبسه كما حبستنى
 فذلك قول الله تعالى ثم بدالهم من بعدما رأوا الآيات ليسجنه حتى حين * وقد اختلف أهل
 العربية فى وجه دخول هذه اللام فى ليسجنه فقال بعض البصريين دخلت ههنا لأنه موضع
 يقع فيه أى فلما كان حرف الاستفهام يدخل فيه دخلته النون لان النون تكون فى الاستفهام
 تقول بدالهم أيهم يأخذن أى استبان لهم وأنكر ذلك بعض أهل العربية فقال هذا عين وليس
 قوله هل تقوم من يمين ولتقوم من لا يكون الا عينا * وقال بعض نحوى الكوفة بدالهم بمعنى
 القول والقول يأتي بكل الكلام بالقسم وبلا استفهام فلذلك جاز بدالهم قام زيد بدالهم ليقوم
 وقيل ان الحين فى هذا الموضع معنى به سبع سنين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال
 ثنا المحاربى عن داود عن عكرمة ليسجنه حتى حين قال سبع سنين انقول فى تأويل قوله
 تعالى (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما انى أراى أعصر نجرأ وقال الآخر انى أراى أحمل
 فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه نثنا بئأ ويله ان اترك من المحسنين) يقول تعالى ذكره ودخل
 مع يوسف السجن فتيان فدل بذلك على متروك قدره من الكلام وهو ثم بدالهم من بعدما رأوا
 الآيات ليسجنه حتى حين فسجنوه وأدخلوه السجن ودخل معه فتيان فاستغنى بدليل قوله ودخل
 معه السجن فتيان على ادخالهم يوسف السجن من ذكره وكان الفتيان فيما ذكر غلامين من غلمان

ملك مصر الا كبر أحدهما صاحب شرابه والاخر صاحب طعامه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فطرح في السجن يعني يوسف ودخل معه السجن فتيان غلامان كانا للملك الا كبر الريان بن الوليد كان أحدهما على شرابه والاخر على بعض أمره في سخطه سخطها عليهما اسم أحدهما مجلت والاخر بنو ونبو الذي كان على الشراب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ودخل معه السجن فتيان قال كان أحدهما خباز الملك على طعامه وكان الاخر ساقية على شرابه وكان سبب حبس الملك الفتيين فيما ذكر ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال ان الملك غضب على خبازه بلغه أنه يريد أن يسمه فحبسه وحبس صاحب شرابه ظن أنه ماله على ذلك فحبسهما جميعا فذلك قول الله تعالى ودخل معه السجن فتيان وقوله قال أحدهما اني أراي أعصر نجراد كراي يوسف صلوات الله وسلامه عليه لما أدخل السجن قال لمن فيه من المحبين وسألوهم عن عمله اني أعبأ الرؤيا فقال أحد الفتيين الذين أدخلوا معه السجن لصاحبه تعال فلنخبر به كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي قال لما دخل يوسف السجن قال أنا أعبأ الاحلام فقال أحد الفتيين لصاحبه هلم نجرب هذا العبد العبراني نترأى له فسالاه من غير أن يكونا رأيا شيئا فقال الخباز اني أراي أحمل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه وقال الاخر اني أراي أعصر نجراد حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن ابراهيم عن عبد الله قال ما رأيت صاحباً يوسف شيئاً انما كانا نحا الما لي جرباعله وقال قوم انما سأل الفتيان عن رؤيا كانا رأيا على صحة وحقيقة وعلى تصديق منهما يوسف لعلمه بتعبيرها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما رأى الفتيان يوسف قالوا والله يافتي لقد أحببناك حين رأيناك قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عبد الله عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن يوسف قال لهم حين قال له ذلك أنشد كما الله أن لا تحباني فوالله ما أحبني أحد قط الا دخل على من حبه بلاء لقد أحببني عمي فدخل على من حبه بلاء ثم لقد أحببني زوجة صاحبي هذا فدخل على حبها ايأى بلاء فلا تحباني بارك الله فيكما قال فأبى الا حبه والقه حيث كان وجعل لا يعجبهم ما ماريان من فهمه وعقله وقد كانا رأيا حين أدخلنا السجن رؤيا فرأى مجلت أنه يحمل فوق رأسه خبزاً تأكل الطير منه ورأى نبوأنه يعصر نجراد فاستقياه فيها وقال له نبثنا بذؤيله انا نزاله من المحسنين ان فعلت وعني بقوله أعصر نجراد أي افرغ في نومي أي أعصر عنباً وكذلك ذلك في قراءة ابن مسعود فيما ذكر عنه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي سلمة الصائغ عن ابراهيم بن بشير الانصاري عن محمد بن الحنفية قال في قراءة ابن مسعود اني أراي أعصر عنباً وذكر أن ذلك من لغة أهل عمان وأنهم يسمون العنب نجراد ذكر من قال ذلك حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله اني أراي أعصر نجراد يقول أعصر عنباً وهو بلغة أهل عمان يسمون العنب نجراد حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن زييط عن الضحاك اني أراي أعصر نجراد قال عنباً أرض كذا وكذا يدعون العنب نجراد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس اني أراي أعصر نجراد قال عنباً حدثنا عن المسيب بن شريك عن أبي حمزة عن عكرمة قال أنه قال رأيت فيما يرى النائم أني غمرت حيلة من عنب فنبقت فخرج فيه عناقيد فعصرتهن ثم سقيتهن الملك فقال تمكث في السجن ثلاثة أيام ثم تخرج فتسقيه

العذاب الاليم وورعاً فسر العذاب الاليم بالضرب بالسياط جمعت بين غرضين تنزيه ساحتها عند زوجهها من الريبة والغضب على يوسف وتخويفه طمعاً في أن يواتيها خوفاً ان لم يواتها طوعاً ثم انها الحبها يوسف راعت دقائق المحبة فذكرت السجن أولاً ثم العذاب لأن المحب لا يريد ألم المحبوب ما أمكن وأيضاً لم تصرح بكريوسف وأنه أراد بها سوا بل قصدت العموم ليندرج يوسف فيه وفي قولها (الا أن يسجن) اشعار بأن ذلك السجن غير دائم بخلاف قول فرعون لموسى لأجعلنك من المسجونين ففيه اشعار بالتأيد (قال) يوسف (هي راودتني عن نفسي) وانما صرح بذلك لانها عرضته للسجن والعذاب فوجب عليه الدفع عن نفسه ولولا ذلك لكتم عليها قال سبحانه (وشهد شاهد من أهلها) قال جمع من المفسرين الشاهد ابن عم المرأة وكان رجلاً حكيماً اتفق في ذلك الوقت أنه كان مع العزيز فقال قد سمعت الحيلة من وراء الباب وثنى القميص الا أنا لا تدري أيكم اقدام صاحبه فان كان ثقي القميص من اقدام فأنت صادقة والرجل كاذب وان كان من خلف فالرجل صادق وأنت كاذبة فلما انظر والى القميص ورأوا الشق من خلفه قال ابن عباس (انه من كيدكن) وعن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والنخاع أن الشاهد ابن خال لها وكان صبياني المهذوق روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تكلم أربعاً وهم صفار ابن ماضطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريح وعيسى بن مريم وعن مجاهد الشاهد هو

ميص المشقوق من خلف
 نَعَفُ بِأَن الْقَمِصَ لَا يوصف
 شَهَادَةً وَلَا بكونه من الأهل
 عترض على القول الأول بأن
 علامة المذكورة لا تدل قطعاً على
 أنه يوسف لاحتمال أن الرجل
 سيد المرأة وهي قد غضبت عليه
 مرفعت خلفه كي تدركه وتضربه
 سرباً وجميعاً وأجيب بأن هناك
 ما رأت آخر منها أن يوسف كان
 بداهم والعبد لا يمكنه أن يتسلط
 على مولاه إلى هذا الحد ومنها قرينة
 الحال كثر من المرأة فوق المعتاد وما
 يوهده من أحوال يوسف في مدة
 قامة بمنزلهم واعتراض على القول
 الثاني بأن شهادة الصبي أمر خارق
 العادة فتكون حجة قطعية فلم يبق
 الاستدلال بحال القميص ولا لكونه
 من أهلها فائدة وأيضاً لفظ شاهد لا يقع
 في العرف إلا على من تقدمت معرفته
 بالواقعة والجواب أن تعيين الطريق
 في الأخبار والاعلام غير لازم وكون
 الشاهد من أهلها واجب
 الحجة عليها وألزم لها والشاهد
 ههنا مجاز ووجه حسنه أنه أدى
 مؤدى الشاهد حيث ثبت به قول
 يوسف وبطل قولها قال في الكشف
 التنكير في قبل ودبر معناه من جهة
 يقال لها قبل ومن جهة يقال لها
 دبر أما الضمير في قوله فلما رأى وفي
 قوله قال أنه من كيد كن فقيل أنه
 للشاهد الذي هو ابن عمها كما
 ذكرنا أي أن قولك وهو ما جزاء
 من أراد بهلك سوا أو أن هذا الأمر
 وهو الذي أفضى إلى هذه الريبة
 من عملكن (ان كيد كن عظيم) قال
 بعض العلماء أنا أخاف النساء أكثر
 مما أخاف الشيطان لأن الله تعالى
 يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفاً

نحراً وقوله وقال الآخر أني أراي أحمل فوق رأسي خبراً تأكل الطير منه نبشاً وتأويله يقول تعالى
 ذكره وقال الآخر من الفتيان أني أراي في منامي أحمل فوق رأسي خبراً يقول أحمل على رأسي
 فوضعت فوق مكان على تأكل الطير منه يعني من الخبر وقوله نبشاً وتأويله يقول أخبرنا عما يؤكل
 إليه ما أخبرناك أن أراي في منامي ويرجع إليه كما حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا
 يزيد عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نبشاً وتأويله قال به قال الحرث قال أبو عبيد يعني
 مجاهد أن تأويل الشيء هو الشيء قال ومنه تأويل الرؤيا ما هو الشيء الذي تؤول إليه وقوله أناراك
 من المحسنين اختلف أهل التأويل في معنى الاحسان الذي وصف به الفتيان يوسف فقال
 بعضهم هو أنه كان يعود مريضهم ويعزي حزينهم وإذا احتاج منهم انسان جمع له ذكر من قال
 ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا خلف بن خليفة عن سلمة بن نبيط
 عن الضحالك بن مزاحم قال كنت جالساً معه يبلخ فسئل عن قوله نبشاً وتأويله أناراك من المحسنين
 قال قيل له ما كان احسان يوسف قال كان اذا مرض انسان قام عليه وإذا احتاج جمع له وإذا
 ضاق أوسع له حدثنا اسحق عن أبي اسرائيل قال ثنا خلف بن خليفة عن سلمة بن نبيط عن
 الضحالك قال سألت رجلاً من الضحالك عن قوله أناراك من المحسنين ما كان احسانه قال كان اذا مرض
 انسان في السجن قام عليه وإذا احتاج جمع له وإذا ضاق عليه المكن أوسع له حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن قتادة قوله أناراك من المحسنين قال
 بلغنا أن احسانه أنه كان يداوي مريضهم ويعزي حزينهم ويحتدل به وقال لما انتهى يوسف إلى
 السجن وجد فيه قوماً قد انقطع رجاؤهم واشتد بلاؤهم فقال حزنهم فعمل يقول أبشروا واصبروا
 توجروا ان لهذا أجزاً لهذا ثواباً فقالوا يا فتى بارك الله فيك ما أحسن وجهك وأحسن خلقك
 لقد بورك لنا في جوارك ما نحب إننا كنا في غير هذا منذ حبسنا لما أخبرنا من الأجر والكفارة
 والطهارة فن أنت يا فتى قال أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله اسحق بن ابراهيم خليل
 الله وكانت عليه محبة وقال له عامل السجن يا فتى والله لو استطعت خلعت سبيلك ولكن سأحسن
 جوارك وأحسن اسارك فكان في أي بيوت السجن شئت حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
 عن خلف الأشجعي عن سلمة بن نبيط عن الضحالك في أناراك من المحسنين قال كان يوسف للرجل
 في مجلسه ويتعاهد المرضى وقال آخرون معناه أناراك من المحسنين إذا نبشاً وتأويله رؤيا ناهذه
 ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال استفتياه في رؤياهما وقال
 له نبشاً وتأويله أناراك من المحسنين ان فعلت * وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب القول الذي
 ذكرناه عن الضحالك وقاتله فان قال قائل وما وجه الكلام ان كان الأمر إذا كما قلت وقد علمت أن
 مسائلهم ما يوسف أن ينبتهم تأويل رؤياهما ليست من الخبر عن صفته بأنه يعود المريض ويقوم
 عليه ويحسن إلى من احتاج في شيء وانما يقال للرجل نبشاً وتأويله هذا فانك عالم وهذا من المواضع
 التي تحسن بالوصف بالعلم لا بغيره قيل ان وجه ذلك أنهم قالوا له نبشاً وتأويله رؤيا ناهذه
 أخبارك أي أناراك كما نزل تحسن في سائر أفعالك أناراك من المحسنين في القول في تأويل قوله
 تعالى (قال لا يأتيك طعام ترزقناه الانبأ تكبأتاً وتأويله قبل أن يأتيك ذلك كما علمني ربي اني
 تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) يقول تعالى ذكره قال يوسف للفتيان
 الذين استعبراهم الرؤيا لا يأتيك أيها الفتيان في منامكما طعام ترزقناه الانبأ تكبأتاً وتأويله في يقطتك
 قبل أن يأتيك وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع

قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال قال يوسف له ما لا يأتيكما طعام ترزقانه في النوم الا نأتكما بتأويله في اليقظة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال يوسف له ما لا يأتيكما طعام ترزقانه يقول في نومه كما ان نأتكما بتأويله ويعني بقوله بتأويله ما يؤول اليه ويصير ما رآني مناهم من الطعام الذي رآي أنه أتاها فمافيه وقوله ذلك كما علمني ربي يقول هذا الذي أذكر أني أعلمه من تعبير الرؤيا مما علمني ربي فعلته اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وجاء الخبر مبتدأ أي تركت ملة قوم والمعنى ماملت وانما ابتدأ بذلك لان في الابتداء الدليل على معناه وقوله اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله يقول اني برئت من ملة من لا يصدق بالله ويقرب بوجدانيته وهم بالآخرة هم كافرون يقول وهم مع تركهم الايمان بوجدانية الله لا يقرون بالمعاد والبعث ولا بثواب ولا عقاب وكررتهم مرتين فقيل وهم بالآخرة هم كافرون لما دخل بينهم ما قوله بالآخرة فصارتهم الاولى كاللغة وصار الاعتماد على الثانية كما قيل وهم بالآخرة هم يوقنون وكما قيل أيعلمكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون فان قال قائل ما وجه هذا الخبر ومعه من يوسف وأين جوابه الفتيين عما ألامن تعبير رؤياهما من هذا الكلام قيل له ان يوسف كره أن يجيبهما عن تأويل رؤياهما لما علم من مكروه ذلك على أحدهما فأعرض عن ذكره وأخذ في غيره ليعرض عن مسألة الجواب عما سألاه من ذلك ونحو ذلك قال بعض أهل العلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج في قوله اني أراني أعصر نجرًا وقال الآخر اني أراني أحمل فوق رأسي خبزًا تأكل الطير منه **حدثنا** تأويله قال فكره العبارة لهما وأخبرهما بشي لم يسألاه عنه ليريهما أن عنده علم وكان الملك اذا أراد قتل انسان صنع له طعاما معلوما فأرسل به اليه فقال يوسف لا يأتيكما طعام ترزقانه الى قوله تشكرون فلم يدعاه فعدل بهما وكره العبارة لهما فلم يدعاه حتى يعبر لهما فعدل بهما وقال يا صاحبي السجن أأر باب متفرقون خير أم الله الواحد القهار الى قوله يعلمون فلم يدعاه حتى يعبر لهما فقال يا صاحبي السجن أما أحدكما فيسقي ربه نجرًا أما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه قال لا مارأينا شيئا أنما كنا نلعب قال قضى الامر الذي فيه تستفتيان وعلى هذا التأويل الذي تأوله ابن جريج فقوله لا يأتيكما طعام ترزقانه في اليقظة لا في النوم وانما أعلمه ما على هذا قول أن عنده علم ما يؤول اليه أمر الطعام الذي يأتيهما من عند الملك ومن عند غيره لانه قد علم النوع الذي اذا أتاهما كان علامة لقتل من أتاه ذلك منهما والنوع الذي اذا أتاه كان علامة لغير ذلك فأخبرهما أنه عنده علم ذلك في القول في تأويل قوله تعالى واتبع ملة آباءي ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون يعني بقوله واتبع ملة آباءي ابراهيم واسحق ويعقوب واتبع دينهم لادين أهل الشرك ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء يقول ما جاز لنا أن نجعل لله شريكا في عبادته وطاعته بل الذي علينا افراده بالالوهة والعبادة ذلك من فضل الله علينا يقول اتبعي ملة آباءي ابراهيم واسحق ويعقوب على الاسلام وترك ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون من فضل الله الذي تفصل به علينا فأنتم اذا كرمناه وعلى الناس يقول وذلك أيضا من فضل الله على الناس اذا أرسلنا اليهم دعاة الى توحيدهم وطاعته ولكن أكثر الناس لا يشكرون يقول ولكن من يكفر بالله لا يشكر ذلك من فضله عليه لانه لا يعلم من أنعم به عليه ولا يعرف المتفضل به وبهو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ذلك من فضل الله علينا أن جعلنا أنبياء وعلى الناس يقول أن بعثنا اليهم رسلا

وقال للنساء ان كيدكن عظيم وأقول لاشك أن القرآن كلام الله الا أن هذا حكاية قول الشاهد فلا يثبت به ما دعاه ذلك العالم ولو سلم فالمراد ان كيد الشيطان ضعيف بالنسبة الى ما يريد الله تعالى امضاء وتنفيذه وكيد النساء عظيم بالنسبة الى كيد الرجال فانهم يغلبونهم ويسلبون عقولهم اذا عرضن أنفسهن عليهم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم للنساء حباثل الشيطان ثم قال الشاهد (يوسف) أي يا يوسف خذف حرف السداء (أعرض عن هذا) الامر واستمه ولا تتحدث به (واستغفري) يا امرأة (الذنبك) والاستغفار امان من الزوج أو من الله تعالى لانهم كانوا يثبتون الاله الاعظم ويجعلون الاصنام شفعاء ولهذا قال يوسف لصاحبه في السجن أأر باب متفرقون خير أم الله الواحد القهار انك كنت من الخاطئين من المتعمدين للذنب يقال خطي اذا أذنب متعمدا والذنب كبير للذنب وقيل الضمير في رأي وفي قال لزوجة المرأة وأنه كان قليل الغيرة فلذلك اكتفى منها بالاستغفار قاله أبو بكر الاصم (وقال نسوة) هو اسم مفرد لجمع المرأة وتأنينه غير حقيقي ولذلك حسن حذف التاء من فعله وقد تضمن نونها قال الكلبي هن أربع في مدينة مصر امرأة الساق وامرأة الخبز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وزاد مقاتل امرأة الحاجب والفتي الغلام الشاب والفتاة الحارية (قد شغفها) أي خرق حبه شغاف قلبها والشغاف حجاب القلب وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب و (حبا)

نصب على التيمم وحقيقة شغفه
أصاب شغافه كما يقال كبده اذا
أصاب كبده وكذا قياس سائر
الاعضاء وقرئ بالعين المهملة أى
أحرقها مع تلذذ من شغف البعير اذا
هنا فأحرقه بالقطران وقال ابن
الانباري هذا من الشبعف وهو
رؤس الجبال أى ارتفع محبته الى
أعلى المواضع من قلبها والاضلال
المبين الخطأ عن طريق الصواب
(فلما سمعت بتكرهن) اغتيا بهن
وسوء قاتهن فيها وانما حسن
التعبير عن الاغتياب بالمر
لا شترأ كهـ ما في الاخفاء
وقيل التست منهن كتمان سرها
فأقسينه فسمى مكرأ (أرسلت اليهن)
تدعوهن وقيل أردن بذلك أن
يتوسلن الى رؤية يوسف عليه السلام
فلهذا سمي مكرأ وقيل كن أربعين
(وأعتدت) وهيات (لهن متكأ)
موضع اتكأ وأصله موتكأ لانه
من توكأت أبدلت الواو تاء ثم أدغمت
والمراد هيات لهن غمارق يتكنن
عليها كعادة المترفهات كأنها
قصدت بذلك تهويل يوسف عليه
السلام من مكرها اذا خرج على
أربعين نسوة مجتمعات في أيديهن
السكاكين توهمه أنهن يثبن عليه
وقيل المتكأ مجلس الطعام لأنهن
كانوا يتكئون للطعام والشراب
والحديث على هيئة المتنعمات
ولذلك نهى أن يأكل الرجل متكئا
وآتهن السكاكين ليعالجن بها
ما يأكلن بها وقيل أراد بالتكأ
الطعام على سبيل الكناية لأن من
دعوته ليظم عندك اتخذت له
متكأ وقال مجاهد هو طعام يحتاج
الى أن يقطع بالسكين لان القاطع

حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ذكر لنا
أن أبا الدرداء كان يقول يا رب شاكر نعمة غير منعم عليه لا يدري ورب حامل فقه غير فقيه في القول في
تأويل قوله تعالى (يا صاحبي السجن) أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ذكر أن يوسف
صلوات الله وسلامه عليه قال هذا القول الفتيين الذين دخلوا معه السجن لأن أحدهما كان مشركا
فدعاه بهذا القول الى الاسلام وترك عبادة الآلهة والوثان فقال يا صاحبي السجن يعنى يامن هو
في السجن وجعلهما صاحبيه لكونهما فيه كما قال الله تعالى لسكان الجنة فأولئك أصحاب الجنة هم
فيها خالدون وكذلك قال لأهل النار وسماهم أصحابها لكونهم فيها وقوله أرباب متفرقون خير أم
الله الواحد القهار يقول أعبادة أرباب شتى متفرقين وآلهة لا تنفع ولا تضر خير أم عبادة المعبود
الواحد الذي لا تائى له في قدرته وسلطانه الذي قهر كل شئ فذلله وسخره فأطاعه طوعا وكرها وبخو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله يا صاحبي السجن أرباب متفرقون الى قوله لا يعلمون لما عرف نبي الله يوسف
أن أحدهما مقتول دعاهما الى حظهما من ربهما والى نصيبهما من آخرتهما حدثني المشي
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا صاحبي السجن يوسف يقوله
وقال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم دعاهما الى الله والى الاسلام فقال يا صاحبي
السجن أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار أى خيرا أتعبدوا الها واحدا أو آلهة متفرقة
لا تغنى عنكم شئ في القول في تأويل قوله تعالى (ما تعبدون من دونه الأسماء سميتوها أنتم
وآبائكم ما أنزل الله بهما من سلطان ان الحكم الا لله أمر ألا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ولكن
أكثر الناس لا يعلمون) يعنى بقوله ما تعبدون من دونه ما تعبدون من دون الله وقال ما تعبدون
وقد ابتدأ الخطاب بـ (ثنتين) فقال يا صاحبي السجن لانه قصد الخطاب به ومن هو على الشرك
بالله مقيم من أهل مصر فقال للخطاب بذلك ما تعبد أنت ومن هو على مثل ما أنت عليه من
عبادة الاوثان الأسماء سميتوها أنتم وآبائكم وذلك تسميتهم أو ثابتهم آلهة أو بياشركا منهم وتشبها
لها في أسمائها التي سموها بالله تعالى عن أن يكون له مثل أو شبهة ما أنزل الله بهما من سلطان
يقول سموها بأسماء لم يأذن لهم تسميتها ولا وضع لهم على أن تلك الأسماء أسماء أو هاد لالة ولا حجة
ولكنها اختلاق منهم لها وافتراء وقوله ان الحكم الا لله أمر ألا تعبدوا الا اياه يقول وهو الذي
أمر ألا تعبدوا أنتم وجميع خلقه الا الله الذي له الالوهة والعبادة خالصة دون كل ما سواه من
الاشياء كما حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
ابن أنس عن أبي العالبة في قوله ان الحكم الا لله أمر ألا تعبدوا الا اياه قال أسس الدين على
الاخلاص لله وحده لا شريك له وقوله ذلك الدين القيم يقول هذا الذي دعوتكم اليه من البراءة من
عبادة ما سوى الله من الاوثان وأن تخلصوا العبادة لله الواحد القهار هو الدين القويم الذي لا عوجاج
فيه والحق الذي لا شذ فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أهل الشرك بالله يجهلون
ذلك فلا يعلمون حقيقة في القول في تأويل قوله تعالى (يا صاحبي السجن) أما أحد كما
فيسق ربه نجرا وأما الآخر فيصلب قنأ كل الطير من رأسه قضى الأمر الذي فيه تستفتيان يقول
جل ثناؤه مخبرا عن قبل يوسف للذين دخلوا معه السجن يا صاحبي السجن أما أحد كما فيسقى ربه نجرا
هو الذي رأى أنه يعصر نجرا فيسقى ربه يعنى سيده وهو ملكهم نجرا يقول يكون صاحب شرابه

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبني قوله فيسقى ربه نجرأ قال سيده وأما
 الآخرو هو الذي رأى أن على رأسه خبراً أنا كل الطير منه فيصلب فتأكل الطير من رأسه فذكر أنه
 لما عبر ما أخبر به أنهم ما رأياه في نامهما قال لا له ما رأينا شيئاً فقال لهما قضي الأمر الذي فيه
 تستفتيان يقول فرغ من الأمر الذي فيه استفتيتما ووجب حكم الله عليكما بالذي أخبرتكما به
 * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل العلم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا
 عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عمارة عن إبراهيم عن عبد الله قال قال اللذان دخلا السجن على
 يوسف ما رأينا شيئاً فقال قضي الأمر الذي فيه تستفتيان حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
 وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عمارة بن القعقاع عن إبراهيم عن عبد الله
 قضي الأمر الذي فيه تستفتيان قال لما قالوا لا أخبرهما فقالا ما رأينا شيئاً فقال قضي الأمر
 الذي فيه تستفتيان حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن فضيل عن عمارة عن إبراهيم عن
 علقمة عن عبد الله في الفتيين الذين أتيا يوسف والرؤيا أنما كانا نحا المحجر بأه فلما أول رؤياهما
 قال لا أنما كنا نلعب قال قضي الأمر الذي فيه تستفتيان حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير
 عن عمارة عن إبراهيم عن عبد الله قال ما رأينا صاحب يوسف شيئاً أنما كانا نحا المحجر بأه فلما
 أحدهما إلى أرائي أعصر عنباً وقال الآخر أرائي أحمل فوق رأسي خبراً أنا كل الطير منه نبئنا
 بتأويله أنا نزال من الحسين قال يا صاحبي السجن أما أحد كما فيسقى ربه نجرأ وأما الآخر فيصلب
 فتأكل الطير من رأسه فلما عبر قال لا ما رأينا شيئاً قال قضي الأمر الذي فيه تستفتيان على ما عبر يوسف
 حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال قال للمجلى أنما أنت فتصلب فتأكل الطير
 من رأسك وقال لنبو أنما أنت فتد على عمالك فيرضى عنك صاحبك قضي الأمر الذي فيه تستفتيان
 أو كما قال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج فيه تستفتيان
 (١) حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 قال قضي الأمر الذي فيه تستفتيان عند قولهما ما رأينا رؤيا أنما كنا نلعب قال قد وقعت الرؤيا
 على ما أولت حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 قوله الذي فيه تستفتيان فذكر مثله في القول في تأويل قوله تعالى (وقال للذي ظن أنه ناج منهما
 اذ سري عند ربك فأنساه الشيطان ذكره به فلبث في السجن بضع سنين) يقول تعالى ذكره قال
 يوسف للذي علم أنه ناج من صاحبيه الذين استعبراه الرؤيا اذ كرتي عند ربك يقول اذ كرتي عند
 ربك وأخبره بظلمتي وأني محبوس بغير جرم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق
 قال قال يعني لنبو اذ كرتي عند ربك أي اذ كرت لك الأعظم مظلمتي وجبسي في غير شئ قال أفعل
 حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
 قول الله اذ كرتي عند ربك قال للذي نجى من صاحبي السجن يوسف يقول اذ كرتي عند الملك
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بن سمويه حدثنا
 ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن جابر عن أسباط وقال للذي ظن أنه ناج منهما
 اذ كرتي عند ربك قال عند ملك الأرض حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله اذ كرتي عند ربك يعني بذلك الملك حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
 شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقال للذي ظن أنه ناج منهما اذ كرتي عند ربك الذي نجى من
 (١) كذا في أصله ولم يذكره تفسيرا وحرر

تمكن على المقطوع بآلة القطع
 وقري متكام مضموم الميم ساكن
 التاء مقصورا وهو لا ترج (فلما
 رأينه أكبرنه) أعظمته وهين ذلك
 الجمال وكان أحسن خلق الله إلا
 أن نبينا صلى الله عليه وسلم كان
 أملح قيل كان يشبه آدم عليه السلام
 يوم خلقه ربه وما كان أحد
 يستطيع وصفه ويرى تلاتو
 وجهه على الجدران وقد ورث الجمال
 من جدته سارة وعن النبي صلى الله
 عليه وسلم لم مررت بيوسف الليلة
 التي عرج بي إلى السماء فقلت
 لجبرئيل من هذا فقال يوسف فقيل
 يا رسول الله كيف رأيت قال كالقمر
 ليلة البدر وقال الأزهرى أكبرن
 بمعنى حزن والهاء للسكت يقال
 أكبرت المرأة أي دخلت في الكبر
 بالحض ووجه حيفهن حيث شذ
 بأن المرأة اذا فرغت أسقطت ولدها
 لحافت فالمراد حزن ودهشن
 وقيل أكبرن لما رأين عليه من
 نور النبوة وسيماء الرسالة وآثار
 الخضوع والاختبات والاخلاق
 الفاضلة الملكية كعدم الالتفات
 إلى المطعوم والمنكوح فلذلك وقعت
 الهيبة والرعب في قلوبهن (وقطعن
 أيديهن) أي جرحنها بأن لم يعرفن
 الفاكهة من اليد أو بأن لم يفرقوا
 بين الجانب الخادم من السكين وبين
 مقابله فوق الطرف الحاد في
 أيديهن وكفهن وحصل الاعتماد
 على ذلك الطرف فخرج الكف وهذا
 القول شديد الملازمة لقولهن (حاش
 لله) أي نزهة عما يشينه من خصلة
 ذميمة (ان هذا الملك كريم) في
 السيرة والعفة والظهارة وأما قول
 زليخا (فذلك الذي لم تنتي فيه)

فانما ينطبق على هذا التأويل من حيث ان الصورة الحسنة مع العفة الكاملة توجب حصول اليأس من الوصال وحصول الغرض المجازي وذلك يستتبع فرط الحيرة وزيادة العشق وعلى القولين الاولين فالعنى تنزيه الله من صفات العجز والتعجب من قدرته على خلق جيل مثله كما أن قولهم حاش لله ما علمنا عليه تعجب من قدرته على خلق عفيف مثله قال صاحب الكشف حاشا كلمة تفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء واللام في الله لبيان من يراويزه وهي حرف من حروف الجر وضع موضع التنزيه والبراءة وقال أبو البقاء الجمهور على أنه ههنا فعل لدخوله على حرف الجر وفاعله مضمير وحذف الألف من آخره للتخفيف وكثرة دوره على الألسنة تقديره حاشي يوسف أي بعد عن المعصية لخشية الله وصار في حاشية أي ناحية (ما هذا بشرا) اعمال ما عمل ايس لغة مجازية (ان هذا) أي ما هذا الشخص (الاملك كريم) استدل بعضهم بالآية على أفضلية الملك كما مر في أول سورة البقرة قالوا وانما قلن ذلك لما ركز في العفة أن لا أحسن من صورة الملك كما ركز فيها أن لا أقبح من صورة الشيطان واعترض عليه بأنه لا مشابهة بين صورة الانسان وصورة الملك وأجيب بعد التسليم بتغير المدعى وهو أنهم أردن المشابهة في الاخلاق الباطنة وبها يحصل المطلوب وزيف بأن قول النساء لا يصلح للمجبة وفي الآية دلالة على أنهم باللوم أحق لانه لحقهن بنظرة واحدة ما لم يلحقها في مدة طويلة وأتطار كثيرة فلذلك

صاحب السجن يقول يوسف اذكرني للملك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن ابراهيم التيمي أنه لما انتهى به الى باب السجن قال له صاحب له حاجتك أو صني بحاجتك قال حاجتي أن تذكرني عند ربك ينوي الرب الذي ملك يوسف وكان قتادة يوجه معنى الظن في هذا الموضع الى الظن الذي هو خلاف اليقين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقال للذي ظن أنه ناج منهما اذكرني عند ربك وانما عبارة الرؤيا بالظن فيحق الله ما يشاء ويبطل ما يشاء وهذا الذي قاله قتادة من أن عبارة الرؤيا ظن فان ذلك كذلك من غير الانبياء فأما الانبياء فغير جائز منها أن تخبر بخبر عن أمر أنه كائن ثم لا يكون أو أنه غير كائن ثم يكون مع شهادتها على حقيقة ما أخبرت عنه أنه كائن أو غير كائن لأن ذلك لو جاز عليها في أخبارها لم يؤمن مثل ذلك في كل أخبارها وإذا لم يؤمن بذلك في أخبارها سقطت حجتها على من أرسلت اليه فإذا كان ذلك كذلك كان غير جائز عليها أن تخبر بخبر الا وهو حق وصدق فعلم ما كان الأمر على ما وصفت أن يوسف لم يقطع الشهادة على ما أخبر القتيين اللذين استعبرا أنه كائن فيقول لأحدهما أما أحد كما فيسقى ربه خرا وأما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه ثم يؤك ذلك بقوله قضى الأمر الذي فيه تستفتيان عند قولهما لم نر شيئا الا وهو على يقين أن ما أخبرهما به محدوده وكونه أنه كائن لا محالة لا شك فيه وليقينه بكون ذلك قال للناجي منهما اذكرني عند ربك فبين اذا بذلك فساد انقول الذي قاله قتادة في معنى قوله وقال للذي ظن أنه ناج منهما وقوله فأنساء الشيطان ذكر ربه وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن غفلة عرضت ليوسف من قبل الشيطان نسي لها ذكر ربه الذي لوبه استغاث لأسرعه مما هو فيه خلاصه ولكنه زل بها فأطال من أجلها في السجن حبسه وأوجع لها عقوبته كما **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جعفر بن سليمان الضبي عن بسطام بن مسلم عن مالك بن دينار قال لما قال يوسف للساق اذكرني عند ربك قال قيل يا يوسف اتخذت من دوني وكيلا لأطيل حبسك فبكى يوسف وقال يارب أنسى قلبي كثرة البلوى فقلت كلمة فويل لآخوتي **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنه يعني يوسف قال الكلمة التي قال مالبت في السجن طول مالبت **حدثني** يعقوب بن ابراهيم وابن وكيع قال ثنا ابن عليه قال ثنا يونس عن الحسن قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم رحم الله يوسف لولا كلمته مالبت في السجن طول مالبت يعني قوله اذكرني عند ربك قال ثم يبكي الحسن فيقول نحن اذا نزل بنا أمر فرغنا الى الناس **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وقال للذي ظن أنه ناج منهما اذكرني عند ربك قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لولا كلمة يوسف مالبت في السجن طول مالبت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن ابراهيم ابن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لولم يقل يوسف يعني الكلمة التي قال مالبت في السجن طول مالبت يعني حيث يتغنى الفرج من عند غير الله **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولم يستعن يوسف على ربه مالبت في السجن طول مالبت **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لولا أن يوسف استشفع على ربه مالبت في السجن طول مالبت ولكن انما عوقب باستشفاعه على ربه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن

(قالت فذلك الذي لم تنتي فيه) وسئل
ههنا ان يوسف كان حاضرا فلم أشارت
بعبارة البعيد وأجاب ابن الانباري
بأنها أشارت اليه بعد انصرافه من
المجلس وهذا ينبغي ان يتعلق بالنقل وأما
علماء البيان فانهم بنوا الأمر على
أن يوسف حاضر وأجابوا بأنها لم تقل
فهذا رفع المزية في الحسن واستحقاق
أن يحب ويفتخر به واستبعاد المحلة
أو نحو إشارة الى المعنى بقولهم
في المدينة عشقت عبدا لها الكنعاني
كانها قالت هو ذلك العبد الكنعاني
الذي صورتن في أنفسكن ثم لم تنتي
فيه يعني أنك لم تصوّر نه قبل ذلك
حق التصوير والاعذار تنفي في
الاقتناع به ولما أظهرت عذرها
عند النسوة صرحت بحقيقة الحال
فقالت (واقدر اودته عن نفسه
فاستعصم) قال السدي أي بعد حل
السراويل والذين يبتون عصمة
الانبياء قالوا ان استعصم بناء مبالغة
يدل على الامتناع البليغ والتحرر
الشديد كأنه في عصمة وهو يجتهد
في الاستزادة منها وفيه شهادة من
المرأة على أن يوسف ما صدر عنه
أمر بخلاف الشرع والعقل أصلا
(واذن لم يفعل ما أمره) قال في
الكشاف معناه الذي أمر به فحذف
الحار كافي أمر تدل الخير أو ما
مصدرية والضمير ليوسف أي
أمرى ايادى موجب أمرى
ومقتضاه (وليكونا من الصاغرين)
هي نون التأكيد المخففة ولهذا
تكتب بالالف لان الوقف عليها
بالالف والصغار ابدل والهوان
ومعلوم أن التوعد بالصغار له تأثير
عظيم في حق من كان رفيع النفس

ابن أبي نجیح عن مجاهد قال قاله اذ كرى عند ربك قال فلم يذكره حتى رأى الملك الرؤيا وذلك أن
يوسف أنساه الشيطان ذكره وأمره بذكر الملك وابتغاء الفرج من عنده فلبث في السجن بضع
سنتين بقوله اذ كرى عند ربك **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجیح عن مجاهد بنحوه غير أنه قال فلبث في السجن بضع سنين عقوبة لقوله اذ كرى عند ربك
قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد مثل حديث محمد
ابن عمرو سواء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
مثل حديث المتني عن أبي حذيفة * وكان محمد بن اسحق يقول انما أنسى الشيطان الساقى ذكر أمر
يوسف المكهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما خرج يعنى الذي ظن أنه
ناج منهم ما رآه على ما كان عليه ورفض عنه صاحبه فأنساه الشيطان ذكر ذلك للملك الذي أمره يوسف
أن يذكره فلبث يوسف بعد ذلك في السجن بضع سنين يقول جل ثناؤه فلبث يوسف في السجن
لقلبه للناجى من صاحبي السجن من القيل اذ كرى عند سيدك بضع سنين عقوبة له من الله بذلك
واختلف أهل التأويل في قدر البضع الذي لبث يوسف في السجن فقال بعضهم هو سبع سنين
ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد أبو عتبة قال ثنا سعيد عن قتادة
قال لبث يوسف في السجن سبع سنين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة فلبث في السجن بضع سنين قال سبع سنين **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا عمران أبو الهذيل الصنعاني قال سمعت وهبا يقول أصاب أيوب البلاء سبع سنين وترى في
السجن يوسف سبع سنين وعذب بختنصر (١) يقول في السباع سبع سنين **حدثني** المتني قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال زعموا أنها يعنى البضع سبع سنين كما لبث يوسف * وقال
آخرون البضع ما بين الثلاث الى التسع ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا سليمان
قال ثنا أبو هلال قال سمعت أبا قتادة يقول البضع ما بين الثلاث الى التسع **حدثنا** وكيع
قال ثنا يحيى بن آدم عن اسراييل عن منصور عن مجاهد بضع سنين قال ما بين الثلاث الى التسع
* وقال آخرون بل هو ما دون العشر ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس بضع سنين دون العشرة وزعم الفراء أن البضع
لا يذكر الا مع عشر ومع العشر ين الى التسعين وهو نيف ما بين الثلاثة الى التسعة وقال كذلك
رأيت العرب تفعل ولا يقولون بضع ومائة ولا بضع وألف واذا كانت كذلك كان قيل بضع والصواب
في البضع من الثلاث الى التسع الى العشر ولا يكون دون الثلاث وكذلك ما زاد على العقد
الى المائة وما زاد على المائة فلا يكون فيه بضع (٢) القول في تأويل قوله تعالى (وقال الملك
انى ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخرى يابسات يأبىها الملاء
أفتوى في رؤى ان كنتم للرؤى تعبرون) يعنى جلد ذكره بقوله وقال ملك مصر انى ارى في
المنام سبع بقرات سمان يأكلهن سبع من البقر عجاف وقال انى ارى ولم يذكر أنه رأى في منامه
ولا في غيره لتعارف العرب بينها في كلامها اذا قال القائل منهم ارى أنى أفعل كذا وكذا أنه خبر عن
رؤيته ذلك في منامه وان لم يذكر النوم وأخرج الخبر جل ثناؤه على ما قد جرى به استعمال العرب ذلك
بينهم وسبع سنبلات خضر يقول وأرى سبع سنبلات خضر في منامى وأخر يقول وسبعاً أخر
من السنبل يابسات يأبىها الملاء يقول يأبىها الأشراف من رجال وأصحابي أقصوني في رؤى
فاعبروها ان كنتم للرؤى تعبرون وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

(١) أي بالمسح سبعا وصار يحول في السباع كما يؤخذ من الكامل كتبه مصححه

جليل القدر مثل يوسف ثم انه اجتمع على يوسف في هذه الحالة أنواع من المحن والفتن منها أن زليخا كانت في غاية الحسن ومنها أنها كانت ذات مال وثرورة وقد عزمت أن تبذل الكل ليوسف على تقدير أن يساعدها ومنها أن النسوة اجتمعن عليه مرغبات ومخوفات ومنها أنها كانت ذات قدرة ومكنة وكان خائفا من شرها ومن اقدمها على قتله ولا ريب أن نطاق عصمة البشرية يضيق عن بعض هذه الاسباب فضلا عن كلها وعن أزيد منها ولهذا لجأ يوسف عليه السلام الى الله تعالى قائلا (رب السجن أحب الي مما يدعوتني اليه) لان السجن وان كان مشقة فهي زائلة والذي يدعونه اليه وان كان لذة إلا أنها عاجلة مستعقبة لخزي الدنيا وعذاب الآخرة (ولا تصرف عني كيدهن) بترجيح داعية الخير وعزوف النفس أو بزيادة اللطاف والعصمة (أصب اليهن) والصبوة الميل الى الهوى ومنها الصبالان النفوس تصبو الى روحها (واكن من الجاهلين) الذين لا يعملون بما يعلمون ولا يكون في علمهم فائدة أو من السفهاء لان الحكيم لا يفعل القبيح ولما كان في قوله (ولا تصرف معنى الدعاء وطلب الصرف قال سبحانه) (فاستجاب له ربه) ثم ان المرأة أخذت في الاحتيال وقالت لزوجها ان هذا العبد العبراني فضحني في الناس ويقول لهم في المجالس اني راودته عن نفسه وأنا لا أقدر على اظهار عذري فاما ان تأذن لي فأخرج فأعذروا ما أن تحبسه كما حبستني فعند ذلك وقع

حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي قال ان الله أرى الملائكة في منامه رؤياها ثم فرأى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات فجمع السحرة والكهنة والحراة والفاقة فقصها عليهم فقالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال ثم ان الملك الريان بن الوليد رأى رؤياه التي رأى فيها له وعرف أنها رؤيا واقعة ولم يدري ما تأويلها فقال للأسلحة حوله من أهل مملكته اني أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف الى قوله بعالمين في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين ﴾ يقول تعالى ذكره قال الملائكة الذين سألهم ملك مصر عن تعبير رؤياه قالوا هذه أضغاث أحلام يعنون أنها أخلط رؤيا كاذبة لا حقيقة لها وهي جمع ضغث والضغث أصله الخزمة من الخشيش يشبهها الاحلام المختلطة التي لا تأويل لها والاحلام جمع حلم وهو ما يصدق من الرؤيا ومن الاضغاث (١) قول ابن مقبل خود كأن فراشها وضعت به أضغاث ريحان غداة شمال ومنه قول الآخر

يحمي ذمار جنين قل مانعه طاو كضغث الخلاف في البطن مكتمن

* وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المتشئ قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أضغاث أحلام يقول مشبهة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أضغاث أحلام كاذبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال لما قص الملائكة رؤياه التي رأى على أصحابه قالوا أضغاث أحلام أي فعل الاحلام حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أضغاث أحلام قال أخلط أحلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبي مرزوق عن جوير عن الضحاك قال أضغاث أحلام كاذبة قال ثنا المحارب عن جوير عن الضحاك قالوا أضغاث قال كذب حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أضغاث أحلام هي الاحلام الكاذبة وقوله وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين يقول وما نحن بما تأول اليه الاحلام الكاذبة بعالمين والباء الأولى التي في التأويل من صلة العالمين والتي في العالمين الباء التي تدخل في الخبر مع ما التي بمعنى الجحد ورفع أضغاث أحلام لان معنى الكلام ليس هذه الرؤيا بشئ انما هي أضغاث أحلام في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الذي نجيا منهم ما اذ كر بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله فآرسلون يوسف أيها الصديق أفتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات لعلي أرحع الى الناس لعلهم يعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره وقال الذي نجى من القتل من صاحبي السجن الذين استعبر يوسف الرؤيا واذ كر يقول وتذكر ما كان نسي من أمر يوسف وذكر حاجته للملك التي كان سألها عند تعبير رؤياه أن يذكرها له يقول اذ كرني عند ربك بعد أمة يعني بعد حين كالذي حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس واذ كر بعد أمة قال بعد حين حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش

(١) أي بعناء الحقيقي وهو الخزمة الخ فتنبه كتميه مصححه

في قلب العزيز أن الأصلح حبسه
حتى ينسى الناس هذا الحديث
فذلك قوله تعالى (ثم بدا) أي ظهر
(الهم) للعزيز ومن يليه أوله وحده والجمع
على عاداتهم في تعظيم الأشراف (من
بعد ما رأوا الآيات) الدالة على براءة
يوسف من شهادة الصبي واعتراف
المرأة وشهادة النسوة بالسيرة
الملكية والعفة وذا عل بدامضمر أي
ظهر لهم رأي أو بجنبه وانما حذف
لدلالة ما يفسره عليه وهو (ليس جنته)
والقسم محذوف (حتى حين) إلى زمان
ممتد عن ابن عباس إلى زمان انقطاع
القالة وما شاع في المدينة وعن
الحسن نحس سنين وعن غيره سبع
سنين وعن مقاتل أنه حبس اثنتي
عشرة سنة

(التأويل) لما أخرجوا يوسف
القلب من حب الطبيعة ذهبوا به إلى
مصر الشريعة فاشترى عزيز مصرها
وهو الدليل المربى على جادة
الطريقة ليوصله إلى عالم الحقيقة
فقال لامراته وهي الدنيا أكرهى
مشوا أخدنيه بقدر الحاجة
الضرورية عسى أن ينفعنا
حتى يكون صاحب الشريعة
فينصرف في الدنيا كسير النبوة
فتصير الشريعة حقيقة والدنيا
آخرة أو تتخذ ولدان بيه بلبان شدي
الشريعة والطريقة إلى أن يرى
القطام عن الدنيا الدنية وكذلك
مكننا شير إلى أن تمكين يوسف
القلب في أرض البشرية انما هو
لتعلم العلم الدني لان الثمرة انما
تظهر على الشجرة اذا كان أصل
الشجرة راسخا في الارض والله

وإذا كر بعد أمة بعد حين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن محمد قال أخبرنا سفيان
عن عاصم عن أبي رزين قال وإذا كر بعد أمة قال بعد حين حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم
قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبي رزين عن ابن عباس مثله قال ثنا عبد الله بن صالح
قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وإذا كر بعد أمة يقول بعد حين حدثني محمد
ابن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس وإذا كر بعد أمة
قال ذكر بعد حين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن
وإذا كر بعد أمة بعد حين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة
عن الحسن مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا
سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وإذا كر بعد أمة بعد حين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
ججاج عن ابن جريح قال قال ابن كثير بعد أمة بعد حين قال ابن جريح وقال ابن عباس بعد
سنين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وإذا كر بعد أمة قال
بعد حين حدثني المثنى قال ثنا الحافظ قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة وإذا كر
بعد أمة أي بعد حقبة من الدهر وهذا التأويل على قراءة من قرأ بعد أمة بضم الألف وتشديد
الميم وهي قراءة القراء في أمصار الإسلام وقد روى عن جماعة من المتقدمين أنهم قرأوا ذلك
بعد أمة بفتح الألف وتخفيف الميم وفتحها يعني بعد نسيان وذكر بعضهم أن العرب تقول من
ذلك أمة الرجل يأمة أمها إذا نسي وكذلك تأوله من قرأ ذلك كذلك ذكر من قال ذلك حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان
يقرأ بعد أمة ويفسرهابعد نسيان حدثنا ابن حميد قال ثنا بهز بن أسد عن همام عن
قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأ بعد أمة يقول بعد نسيان حدثني أبو غسان مالك بن
الخليل الجهمي قال ثنا ابن أبي عدي عن أبي هرون الغنوي عن عكرمة أنه قرأ بعد أمة
والأمة النسيان حدثني يعقوب وابن وكيع قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو هرون
الغنوي عن عكرمة مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب قال قال هرون وثني
أبو هرون الغنوي عن عكرمة بعد أمة بعد نسيان قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة
عن عكرمة وإذا كر بعد أمة بعد نسيان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة عن ابن عباس أي بعد نسيان حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور
عن معمر عن قتادة وإذا كر بعد أمة قال من بعد نسيانه حدثني المثنى قال ثنا أبو النعمان
عازم قال ثنا جاد بن زيد عن عبد الكريم أبي أمية المعلم عن مجاهد أنه قرأ وإذا كر بعد أمة
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبي مرزوق عن جويس عن الفخار وإذا كر
بعد أمة قال بعد نسيان حدثت عن حسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد
ابن سليمان قال سمعت الفخار يقول في قوله وإذا كر بعد أمة يقول بعد نسيان وقد ذكر فيها قراءة
ثالثة وهي ما حدثني به المثنى قال أخبرنا الحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن حميد
قال قرأ مجاهد وإذا كر بعد أمة مجزومة الميم مخففة وكن قارئ ذلك كذلك أراد به المصدر من قولهم
أمة يأمة أمها وتأويل هذه القراءة تطير تأويل من فتح الألف والميم وقوله أنا نبشكم بتأويله يقول
أنا أخبركم بتأويله فأرسلون يقول فأطلقوني أمضى لا تكم بتأويله من عند العالم به وفي الكلام

غالب على أمر القلب في توجيهه
الى محبة الله وطلبه أو على أمر
القلب بمجذبات العناية وإقامته
على الصراط المستقيم فتكون
تصرفاته بالله وفي الله ولكن
أكثر الناس لا يعلمون أنهم خلقوا
مستعدين لهذا الكمال وكذلك
نجزي المحسنين أي كما أفضنا على
القلب ما هو مستحقه من الحكمة
والعلم كذلك نجزي الأعضاء
الرئيسية والجوارح إذا أحسنوا
الاعمال والأخلاق على قاعدة
الشريعة والطريقة خير الجزاء
وهو التبليغ الى مقام الحقيقة
ورأوته فيه إشارة الى أن يوسف
القلب وإن استغرق في بحر صفات
الالوهية لا ينقطع عنه تصرفات
زليخا الدنيا مادام هو في بيتها أي في
الحسد الدنياوى وغلقت أبواب
أركان الشريعة وقالت هيت لك
أقبل الى وأعرض عن الحق قال
أي القلب الغافى عن نفسه الباقي
ببقاء ربه معاذ الله عما سواه
أحسن مثواى في عالم الحقيقة أنه
لا يفلح الظالمون الذين يقبلون على
الدنيا ويعرضون عن المولى وهم
بها فوق الحاجة الضرورية لولا
أن رأى برهان ربه وهو نور خصلة
القناعة التى هي من نتائج نظر
العناية لتصرف عنه السوء الحرص
على الدنيا والفحشاء بصرف حب
الدنيا فيه أنه من عبادنا المخلصين
الذين خلصوا من سجن الوجود
المجازى ووصلوا الى الوجود الحقيقى
واستبقوا باب الموت الاختيارى
وقد قصص بشريته من دبر يمد
شهواتها قبل خروجه من الباب
والفيا سيدها وهو صاحب ولاية

مخدوف قدر ترك ذكر ما استغنا بما ظهر عمارته وذلك فأرسلوه فأتى يوسف فقال له يا يوسف يا أيها
الصديق كما حدثنا ابن حديد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق (١) قال قال الملك للملاحوه انى أرى
سبع بقرات سمان الآية وقالوا له ما حل سمع نبوء من ذلك ما سمع ومساءله عن تأويلها ذكر
يوسف وما كان عبره ولصاحبه وما جاء من ذلك على ما قال من قوله قال أنا أنبئكم بتأويله
فأرسلون يقول الله تعالى واذكر بعد أمة أى حقيقة من الدهر فأتاه فقال يا يوسف ان الملك قد
رأى كذا وكذا فقص عليه الرؤيا فقال فيها يوسف ما ذكر الله تعالى لنا فى الكتاب فساءهم مثل
فلق الصبح تأويلها فخرج نبوء من عند يوسف بما أفتاهم به من تأويل رؤيا الملك وأخبره بما قال
وقيل ان الذى نجما منهما انما قال أرسلونى لان السجن لم يكن فى المدينة ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدى وقال الذى نجما منهما واذكر بعد
أمة أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون قال ابن عباس لم يكن السجن فى المدينة فانطلق الساقى الى يوسف
فقال أفتنا فى سبع بقرات سمان الآية قوله أفتنا فى سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف
وسبع سنبلات خضر وأخرى يابسات فان معناه أفتنا فى سبع بقرات سمان رئين فى المنام يا كلهن
سبع منها عجاف وفى سبع سنبلات خضر رئين أيضا وسبع أخر منهن يابسات فأما السمان من
البقر فأنها السنون المحصية كما حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
عن قتادة أفتنا فى سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف قال أما السمان فسنون منها محصية
وأما السبع العجاف فسنون مجدية لا تنبت شيئا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة أفتنا فى سبع بقرات سمان فالسمان الخاصيب والبقرات العجاف هي السنون
المحول الجدوب قوله وسبع سنبلات خضر وأخرى يابسات أما الخضر فهن السنون الخاصيب وأما
اليابسات فهن الجدوب المحول والعجاف جمع عفف وهي المهازبل وقوله لعلى أرجع الى الناس
لعلهم يعلمون يقول كى أرجع الى الناس فأخبرهم لعلهم يعلمون يقول ليعلموا تأويل ما سألتك
عنه من الرؤيا (٢) القول فى تأويل قوله تعالى (٣) قال تزرعون سبع سنين دأبا فاحصدتم
فذرروه فى سنبله الا قليلا مماتا تكون (٤) يقول تعالى ذكره قال يوسف لسائله عن رؤيا الملك
تزرعون سبع سنين دأبا يقول تزرعون هذه السبع السنين كما كنتم تزرعون ساء السنين قبلها على
عادتك فيما مضى والدأب العادة ومن ذلك قول امرئ القيس

كدأبك من أم الحويرث قبلها : وجارتها أم الرباب عأسل

يعنى كعادتك منها وقوله فاحصدتم فذرروه فى سنبله الا قليلا مماتا تكون وهذه مشورة أشار
بهانبي الله صلى الله عليه وسلم على القوم ورأى رآهم صلاحيا أمرهم باستبقاء طعامهم كما حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال لهم نبي الله يوسف تزرعون سبع
سنين دأبا الآية فأنما أراد نبي الله صلى الله عليه وسلم البقاء (٥) القول فى تأويل قوله تعالى
(٦) ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداديا كلن ما قدمتم لهن الا قليلا مماتحنون (٧) يقول ثم يجي
من بعد السنين السبع التى تزرعون فها دأبا سنون سبع شداد يقول جدوب حطة يا كلن
ما قدمتم لهن يقول يؤكل فيهن ما قدمتم فى اعداد ما أعدتم لهن فى السنين السبعة الخصبه من
الطعام والاقوات وقال جل ثناؤه يا كلن فوصف السنين بأنهن يا كلن وأنما المعنى أن أهل تلك
التاحية يا كلن فيهن كما قيل نهارك يا مغرور سهو وغفلة * وليك نوم والردى لك لازم
فوصف النهار بالسهو والغفلة والليل بالنوم وأنما يسهى فى هذا ويغفل فيه وينام فى هذا المعرفة

(١) فى عبارة ابن اسحق هنا تفكيك ونحشى أن يكون حصل فيها سقط من النسخ فتأمل

المخاطبين بعنايه والمراد منه الاقليل مما تحصنون يقول الايسر مما تحرزونه والاحصان التصير
 في الحصن وانما المراد منه الاحراز * وينحو الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك
 حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله يا كلن ما قدمتم
 لهن يقول يا كلن ما كنتم اتخذتم فيهن من القوت الاقليل مما تحصنون حدثنا بشر قال
 ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم يأتي من بعد ذلك سبع شدادوهن الجذوب المحول
 يا كلن ما قدمتم لهن الاقليل مما تحصنون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة ثم يأتي من بعد ذلك سبع شدادوهن الجذوب يا كلن ما قدمتم لهن الاقليل مما تحصنون
 مما تخرن حدثني المتي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
 في قوله الاقليل مما تحصنون يقول تخرنون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
 حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس تحصنون تحرزون حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو
 قال ثنا أسباط عن السدي يا كلن ما قدمتم لهن الاقليل مما تحصنون قال مما ترفعون وهذه
 الاقوال في قوله تحصنون وان اختلفت ألفاظ قائلها فيه فان معانيها متقاربة وأصل الكلمة
 وتأويلها على ما بينت في القول في تأويل قوله تعالى (ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس
 وفيه يعصرون) وهذا خبر من يوسف عليه السلام للقوم عما لم يكن في رؤيا ملكهم ولكنه من علم
 الغيب الذي آناه الله دلالة على نبوة وحجة على صدقه كما حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا
 محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال ثم زاده الله علم سنة لم يسألوه عنها فقال ثم يأتي من بعد ذلك عام
 فيه يغاث الناس وفيه يعصرون ويعني بقوله فيه يغاث الناس بالمطر والغيث وينحو ذلك قال اهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
 ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس قال فيه يغاثون بالمطر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
 محمد بن يزيد الواسطي عن جوير عن الضحالة فيه يغاث الناس قال بالمطر حدثنا القاسم قال
 ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس ثم يأتي من بعد ذلك عام
 قال أخبرهم بشي لم يسألوه عنه وكان الله قد علمه ايام عام فيه يغاث الناس بالمطر حدثني المتي
 قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فيه يغاث الناس بالمطر
 وأما قوله وفيه يعصرون فان اهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه وفيه يعصرون
 العنب والسهم وما أشبه ذلك ذكر من قال ذلك حدثني المتي قال ثنا عبد الله قال
 ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وفيه يعصرون قال الاعناب والدهن حدثنا القاسم قال
 ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وفيه يعصرون السهم
 دهننا والعناب نجرا والزيتون زيتا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي
 قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون يقول يصيهم
 غيث فيعصرون فيه العنب ويعصرون فيه الزيت ويعصرون من كل الثمرات حدثني المتي
 قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وفيه يعصرون قال
 يعصرون أعنابهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي وفيه
 يعصرون قال العنب حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن يزيد الواسطي عن جوير
 عن الضحالة وفيه يعصرون قال الزيت حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور
 عن معمر عن قتادة وفيه يعصرون قال كانوا يعصرون الاعناب والثمرات حدثنا بشر قال
 ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وفيه يعصرون قال يعصرون الاعناب والزيتون والثمار

تربيه يوسف القلب وزوج زليخا
 الدنيا لانه يتصرف في الدنيا كما
 ينبغي تصرف الرجل في المرأة
 وشهد شاهد من أهلها عواكم
 العقل الغريزي دون العقل المجرد
 الذي هو ليس من الدنيا وأهلها في
 شيئين كما العقل أن يد تصرف
 زليخا الدنيا لا تصل الى يوسف القلب
 الا بواسطة قيس بشريته ان
 كيد كن عظيم وهو قطع طريق
 الوصول الى الله لعظيم على القلب
 السليم يوسف أعرض عن هذا

من الخصب هذا علم آتاه الله يوسف لم يسئل عنه . وقال آخرون معنى قوله وفيه يعصرون وفيه يحملون ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى فضالة عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس وفيه يعصرون قال فيه يحملون حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا الفرج بن فضالة عن علي بن أبي طلحة قال كان ابن عباس يقرأ وفيه تعصرون بالتاء يعني تحتلون واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض قراء أهل المدينة والبصرة والكوفة وفيه يعصرون بالياء بمعنى ما وصفت من قول من قال عصر الاعتاب والادهان وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وفيه تعصرون بالتاء وقرأه بعضهم وفيه يعصرون بمعنى يطررون وهذه قراءة لا أستحيز القراءة بها لخلافها ما عليه قراء الامة صاروا والصواب من القراءة في ذلك أن لقارئة الخيار في قراءته بأي القراءتين الأخيرين شاء ان شاء بالياء رداعلي الخبر به عن الناس على معنى فيه يغاث الناس وفيه يعصرون أعناهم وأدهانهم وان شاء بالتاء رداعلي قوله الا قليلا مما تحصنون وخطابه لمن خاطبه بقوله يا كلن ما قدمتم لهن الا قليلا مما تحصنون لانهم ما قراءت ان مستفيضتان في قراءة الامصار باتفاق المعنى وان اختلفت الالفاظ بهما وذلك أن المخاطبين بذلك كان لا شك أنهم اذا أغثوا وعصروا أغث الناس الذين كانوا بناحتهم وعصروا وكذلك كانوا اذا أغث الناس بناحتهم وعصروا أغثوا المخاطبون وعصروا وافهم ما متفقنا المعنى وان اختلفت الالفاظ بقراءة ذلك وكان بعض من لاعلم له بأقوال السلف من أهل التأويل ممن يفسر القرآن برأيه على مذهب كلام العرب بوجه معنى قوله وفيه يعصرون الى وفيه ينجون من الجذب والقحط بالغيث ويزعم أنه من العصر والعصر التي بمعنى المنجاة من قول أبي زيد الطائي

صادي يستغيث غير مغاث . ولقد كان عصرة المنجود

أي المقهور ومن قول لبيد

فبات وأسرى القوم آنحز ليهم . وما كان وقافا بغير معصر

وذلك تأويل يكفي من الشهادة على خطئه خلافة قول جميع أهل العلم من الصحابة والتابعين وأما القول الذي روى الفرج بن فضالة عن علي بن أبي طلحة فقوله لا معنى له لانه خلاف المعروف من كلام العرب وخلاف ما يعرف من قول ابن عباس رضي الله عنهما . في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الملك ائتوني به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليهن ﴾ يقول تعالى ذكره فلما رجع الرسول الذي أرسلوه الى يوسف الذي قال أنا أنبئكم بتأويله فأرسلوه فأخبرهم بتأويل رؤيا الملك عن يوسف علم الملك حقيقة ما أقامه من تأويل رؤياه وصحة ذلك وقال الملك ائتوني بالذي عبر رؤياي هذه كالذي حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال خرج نبو من عند يوسف بما أقامه من تأويل رؤيا الملك حتى أتى الملك فأخبره بما قال فلما أخبره بما في نفسه بمثل النهار وعرف أن الذي قال كائن كما قال قال ائتوني به حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال لما أتى الملك رسوله قال ائتوني به وقوله فلما جاءه الرسول يقول فلما جاءه رسول الملك يدعو الى الملك قال ارجع الى ربك يقول قال يوسف للرسول ارجع الى سيدك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن وأبي أن يخرج مع الرسول واجابة الملك حتى يعرف صحة أمرهم عندهم مما كانوا قد فوه به من شأن النساء فقال للرسول سل الملك ما شأن النسوة اللاتي قطعن أيديهن والمرأة التي سجن بسببها كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما جاءه الرسول قال ارجع

فان ذكر الدنيا يورث محبتها وحب الدنيا رأس كل خطيئة وقال نسوة هي الصفات البشرية من البهيمية والسبعية والشيطانية في مدينة الجسد تراود فتاها لان الرب اذا تجلى للعبد خضع له كل شيء يا دنيا اخدي من خدمني وأعتدت لهن متكأ أطعمة مناسبة لكل منها وآت كل واحدة منهن سكينا هو سكين الذكر وقالت اخرج عليهن إشارة الى غلبات أحوال القلب على الصفات البشرية وقطعن أيديهن بالذكر عما سوى الله ثم بداهم أي ظهر لمربي القلب بلبان الشريعة وهو

الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن والمرأة التي سحنت بسبب أمرها عما كان
من ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال لما أتى الملك رسول
فأخبره قال اتوني به فلما أتاه الرسول ودعا الى الملك أبي يوسف الخروج معه وقال ارجع الى
ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن الآية قال السدي قال ابن عباس لو خرج
يوسف يومئذ قبل أن يعلم الملك بشأه ما زالت في نفس العزيز منه حاجة يقول هذا الذي راود
امرأته حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن رجل عن أبي الزناد عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله يوسف ان كان ذا أناة لو كنت أنا المحبوس ثم أرسل
الى فخرجت سرايا ان كان الخليل ذا أناة حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا
محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو لبنت في السجن
ما لبثت يوسف ثم جاءني الداعي لأجبتة ان جاءه الرسول فقال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة
اللاتي قطعن أيديهن الآية حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سليمان
ابن بلال عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا
زكريا بن أبان المقرئ قال ثنا سعيد بن تليد قال ثنا عبد الرحمن بن القاسم قال ثني بكر بن
مضر عن عمرو بن الحرث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن
وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو لبنت في السجن ما لبثت
يوسف لأجبت الداعي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا حماد عن محمد بن عمرو عن أبي
سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ هذه الآية ارجع الى ربك فاسأله
ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت أنا
لأسرعت الاجابة وما ابتغيت العذر حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا
حماد عن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم : ومحمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قرأ ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن الآية
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو بعثت الى لأسرعت في الاجابة وما ابتغيت العذر حدثنا
احسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين سئل
عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم بشئ حتى أشرط أن يخرج جولى ولقد
عجت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول ولو كنت مكانه لبادرتهم الباب
وسكنه أراد أن يكون له العذر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يخرج حتى يكون له العذر
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله ارجع الى ربك فاسأله
ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن قال أراد يوسف العذر قبل أن يخرج من السجن وقوله ان ربي
بكيدهن عليم يقول ان الله تعالى ذكره ذو علم بصنيعهن وأفعالهن التي فعلن بي ويشعلن بغيري
من الناس لا يخفى عليه ذلك كله وهو من وراء جزأهن على ذلك وقيل ان معنى ذلك ان سيدى
الطيفر العزيز زوج المرأة التي راودتني عن نفسي ذو علم ببراءتي بما قد فتنني به من سوء في القول
في ذؤيل قوله تعالى قال ما خطبك ان راودتني يوسف عن نفسه قلن حاش الله ما علمنا عليه من

شيخ الطريقة ومن يراعى صلاح
حال القلب من بعد مارأوا آثار
عناية الله وعصمة القلب من
الالتفات الى ما سواه ليس حخته في
سجن الشرع الى حين قطع تعلقه
عن الجسد بالموت تطيره واعبد
ربك حتى يأتيك اليقين وانا كان
النبي مع نهاية كلامه مأمورا بأن
يكون مسجونا في هذا السجن
فكيف بمن دونه والله أعلم ودخل
معه السجن فتان قال أحدهما
انى أراى أعصر حرا وقال الآخر
انى أراى أحمل فوق رأسى خيرا
تا كل الطير منه نبشأ وبله انا
زاله من المحسنين قال لا يأتكما

سوء قالت امرأت العزيز الآن حصص الحق أنا راودته عن نفسه وأنه لمن الصادقين وفي هذا الكلام متروك قد استغنى بدلالة ما ذكر عليه عنه وهو فرجع الرسول إلى الملك من عند يوسف برسالة فدعا الملك النسوة اللاتي قطعن أيديهن وامرأة العزيز فقال لهن ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه كالذي حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق فلما جاء الرسول الملك من عند يوسف بما أرسله إليه جمع النسوة وقال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه ويعني بقوله ما خطبكن ما كان أمركن وما كان شأنكن اذ راودتن يوسف عن نفسه فأجبنه فقلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصص الحق تقول الآن تبين الحق وانكشف فظهر أنا راودته عن نفسه وان يوسف لمن الصادقين في قوله هي راودتني عن نفسي وبمثل ما قلنا في معنى الآن حصص الحق قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس الآن حصص الحق قال تبين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الآن حصص الحق تبين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا إسحاق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الآن حصص الحق الآن تبين الحق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الآن حصص الحق قال تبين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن محمد قال ثنا أسباط عن السدي الآن حصص الحق قال تبين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن النخاعة مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال قالت راعيل امرأة اطفير العزيز الآن حصص الحق أي الآن برز الحق وتبين أنا راودته عن نفسه وأنه لمن الصادقين فيما كان قال يوسف مما ادعت عليه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال قال الملك ائتوني بهن فقال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء ولكن امرأة العزيز أخبرتنا أنها راودته عن نفسه ودخل معها البيت وحل سراويله ثم شدة بعد ذلك فلا تدري ما بداله فقالت امرأة العزيز الآن حصص الحق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الآن حصص الحق تبين وأصل حصص حصص ولكن قيل حصص كما قيل فكبكبوافي كبوا وقيل كفكف في كف وذرد في ذر وأصل الحصص استتصال الشيء يقال منه حصص شعره اذا استأصله جزا وانما أرى في هذا الموضع حصص الحق ذهب الباطل والكذب فانقطع وتبين الحق فظهر في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدي كيد الخائنين﴾ يعني بقوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب هذا الفعل الذي فعلته من رد رسول الملك إليه وتركه اجابته والخروج إليه ومساألتي إياه أن يسأل النسوة اللاتي قطعن أيديهن عن شأنهن اذ قطعن أيديهن انما فعلته ليعلم أني لم أخنه في زوجته بالغيب يقول لم أركب منها فاحشة في حال غيبته عني واذا لم يركب ذلك بغيبه فهو في حال مشهده إياه أخرى أن يكون بعيدا من ركوبه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال يقول يوسف ذلك ليعلم اطفير سيده أني

طعام ترزقانه الا نبأناكم بتأويله قبل أن يأتكم ذلكم ما علمني ربي اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون واتبعت ملة آباءى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون يا صاحبي السجن أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بهم من سلطان ان الحكم الا لله امر ألا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر

لم أخنه بالغيب أنى لم أكن لآخافه الى أهله من حيث لا يعلم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
 أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب يوسف
 بقوله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب يوسف بقوله لم أخن سيدى قال ثنا اسحق قال ثنا
 عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب قال يوسف بقوله
حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ذلك ليعلم أنى لم أخنه
 بالغيب قال هذا قول يوسف **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن
 اسمعيل بن سالم عن أبي صالح في قوله ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب قال هو يوسف لم يخن العزيز في
 امرأته **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع
 يقول في قوله ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب هو يوسف يقول لم أخن الملك بالغيب وقوله رآته
 لا يهدى كيد الخائنين يقول فعلت ذلك ليعلم سيدى أنى لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدى كيد
 الخائنين يقول وأن الله لا يبدد صنيع من خان الأمانات ولا يرشد فعالهم في خيانتهموها واتصل
 قوله ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب بقول امرأة العزيز أنا راودته عن نفسه وأنه لمن الصادقين لمعرفة
 السامعين لعنا كاتصال قول الله تعالى وكذلك يفعلون يقول

المرأة وجعلوا أعزة أهلها أذلة وذلك أن قوله وكذلك

يفعلون خبر مبتدأ وكذلك قول فرعون لأصحابه

في سورة الاعراف فماذا تأمرون وهو

متصل بقول الملائكة

يخرجكم من أرضكم

والله أعلم

الناس لا يعلمون يا صاحبي السجن
 أما أحد كما فيسقى ربه خرا وأما
 الآخر فيصطب فتأكل الطير من
 رأسه فضى الأمر الذي فيه تستفتيان
 وقال الذي ظن أنه ناج منهما اذ كرني
 عذري فأنسا الشيطان ذكر ربه
 فلبث في السجن بضع سنين وقال
 الملك انى أرى سبع بقرات سمان
 يأكلهن سبع عجاف وسبع غلات
 خضر وأخرى باسات يأبها الملاء
 أفقتونى في رؤياى ان كنتم للرؤيا
 تعبرون قالوا أضغاث

أحلام وما نحن

بتأويل الاحلام

بعالمين

انتم الجزء الثانى عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء الثالث عشر

وأوله ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما يرى نفسى الايات

(فهرست الجزء الثاني عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٢٩	٢
تأويل قوله تعالى وما من دابة الا آية وبيان الصواب في معنى الدابة والمستقر والمستودع	تأويل قوله تعالى وما من دابة الا آية وبيان الصواب في معنى الدابة والمستقر والمستودع
٧٦	٣
تأويل قوله وأقم الصلاة الآية وبيان ما أشير بالآية اليه من الصلوات	تأويل قوله وهو الذي خلق السموات الآيات وبيان بدء هذا العالم وخلق السموات في أيام الأسبوع
٨٤	٨
تأويل قوله ولو شاء ربك لجعل الناس اية وبيان أن الاختلاف بالشقاء والسعادة من مقتضيات علمه	بيان أن الانسان اذا عمل الطيبات لاجل الدنيا يستوفي أجر ذلك فيها وليس له في الآخرة الا ما عمل لها
٨٩	١٠
تفسير سورة يوسف (ذكر أسماء الكواكب التي رآها يوسف عليه السلام في منامه	تأويل قوله أفن كان على بينة الا آية وذكر اختلاف في المراد من البينة وبيان الصواب فيها
٩٠	١٣
ذكر ما فعل اخوة يوسف به حين أرا واللقاء في الحب	بيان نهي الله رسوله عن الشك في أن النار موعده من كفر
٩٥	١٣
ذكر ما فعل اخوة يوسف به حين أرا واللقاء في الحب	تأويل قوله ومن أظلم الآيات وبيان معنى الأشهاد وما يفعل بالمرء يوم القيامة
٩٧	١٧
ذكر ما فعله نبي الله يعقوب حين أتى بنوه بالقمص ملطخا بالدم	تأويل قوله ولقد أرسلنا نوحا وبيان ما تم لنوح مع قومه
١٠٠	٢٠
ذكر ما فعله الذين أخرجوا يوسف من الحب واخفائهم أمره عن معهم من التبار	تأويل قوله أم يقولون افتراه وبيان أنه من كذب الله لمحمد صلى الله عليه وسلم
١٠١	٢١
بيان أن اخوة يوسف باعوه للذي أخرجه بمن زهيد	بيان مقدار الزمن الذي مكثه نوح في قومه دعاهم الى التوحيد وما صنع قومه به
١٠٢	٢٥
بيان من اشترى يوسف من مصر	بيان أن أول انفجار الماء كان من أي موضع
١٠٥	٣٠
بيان السن الذي بلغ فيه يوسف أشده	بيان الموضع واليوم الذين رست فيهما السفينة وما فعله نوح ومن معه في ذلك اليوم
١٠٦	٣١
بيان ما فعلته امرأة العزيز حين راودت يوسف	بيان أن ابن نوح الذي أغرق هل هو ابنه أو ابن امرأته
١٠٨	٣٥
بيان البرهان الذي رآه يوسف	تأويل قوله والى عاد وسباق خبر هود معهم
١١٥	٣٨
بيان الخلاف في الشاهد الذي شهد له يوسف	تأويل قوله والى ثمود وذكر خبر صالح معهم
١١٩	٤٢
بيان المكر الذي سمعته امرأة العزيز والمتكأ الذي أعدته	تأويل قوله ولما جاءت رسلنا ابراهيم وذكر خبره مع الملائكة
١٢٦	٤٩
ذكر خبر الغلامين اللذين دخلتا معه السجن	تأويل قوله ولما جاءت رسلنا لوطا وتمام قصته مع الملائكة وقومه
١٢٢	٦٠
ذكر الخلاف في قدر المدة التي ابتها يوسف في السجن	تأويل قوله والى مدين أخاهم شعيبا وذكر نصاحته لأهل مدين وما تم له معهم
١٢٣	
ذكر المنام الذي رآه المال وطلب تعبيره	
١٢٩	
ذكر ما ورد في تعبيره عليه السلام	

(فهرست الجزء الثانى عشر من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش
الجزء الثانى عشر من تفسير ابن جرير)

صفحة	صفحة
٦٨ بيان أن العمى تأباه النبوة	٢ (سورة هود)
٧٣ تفسير قوله ان في ذلك آية الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها	٤ تفسير قوله تعالى الر الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها
٧٧ بيان ما استدل به بعض الناس على أن عذاب الكفار منقطع ورده	٨ بيان كيفية خلق السموات والارض
٨٣ بيان أشق آية أنزلت	١٣ بيان فائدة التحدى بالقرآن جميعه ثم بعشر سور ثم بسورة
٩٢ تأويل تلك الآيات	١٩ تأويل تلك الآيات
٩٥ (تفسير سورة يوسف)	٢٢ تفسير قوله ولقد أرسلنا نوحا الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها
٩٧ بيان ما احتج به الجبائي على أن القرآن محدث والجواب عنه	٢٩ بيان طول السفينة وما أخذت منه
١٠٣ بيان أسماء اخوة يوسف عليهم السلام	٣٢ بيان مدة سير السفينة
١٠٧ ذكر ما صنعه اخوة يوسف به حين القائه في الجب وما تم له معهم حتى باعوه	٣٤ الكلام على آية وقيل يا أرض ابلعي ماءك من جبهة المعالي والبيان
١١٣ تأويل تلك الآيات	٤٠ تأويل تلك الآيات
١١٧ تفسير قوله وقال الذي اشتراه من مصر الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها	٤٣ تفسير قوله وإلى عاد الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها
١٢١ بيان أن للعداء مدخلا فيما يصل للانسان من الفيوض	٤٦ بيان فوائد الاستغفار
١٢٦ بيان ما استدل به على براءة سيدنا يوسف من كل ما لا يليق بمنصب النبوة	٥٢ تفسير قوله ولقد جاءت رسلنا الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها
١٣١ ذكر ما كان عليه سيدنا يوسف من الجمال	٥٣ ذكر قصة ابراهيم مع الملائكة
١٣٥ تأويل تلك الآيات	٥٧ ذكر قصة لوط مع قومه والملائكة
	٦٤ تفسير قوله وإلى مدين الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها

(تم فهرست الجزء الثانى عشر من النيسابورى)

الجزء الثالث عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت

الأئمة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأتاهه رضاء

أمين

وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين التميمي النيسابوري قدس أسرارہ

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الانتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على
بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين .. وقال النووي
أجمعت الأمة على أنه لم يصف مثل تفسير الطبري .. وعن أبي حامد الاسفراييني أنه
قال لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا ..

﴿ تنبيه ﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الأصول الموجودة في خزانة الكتبخانة
الخدوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

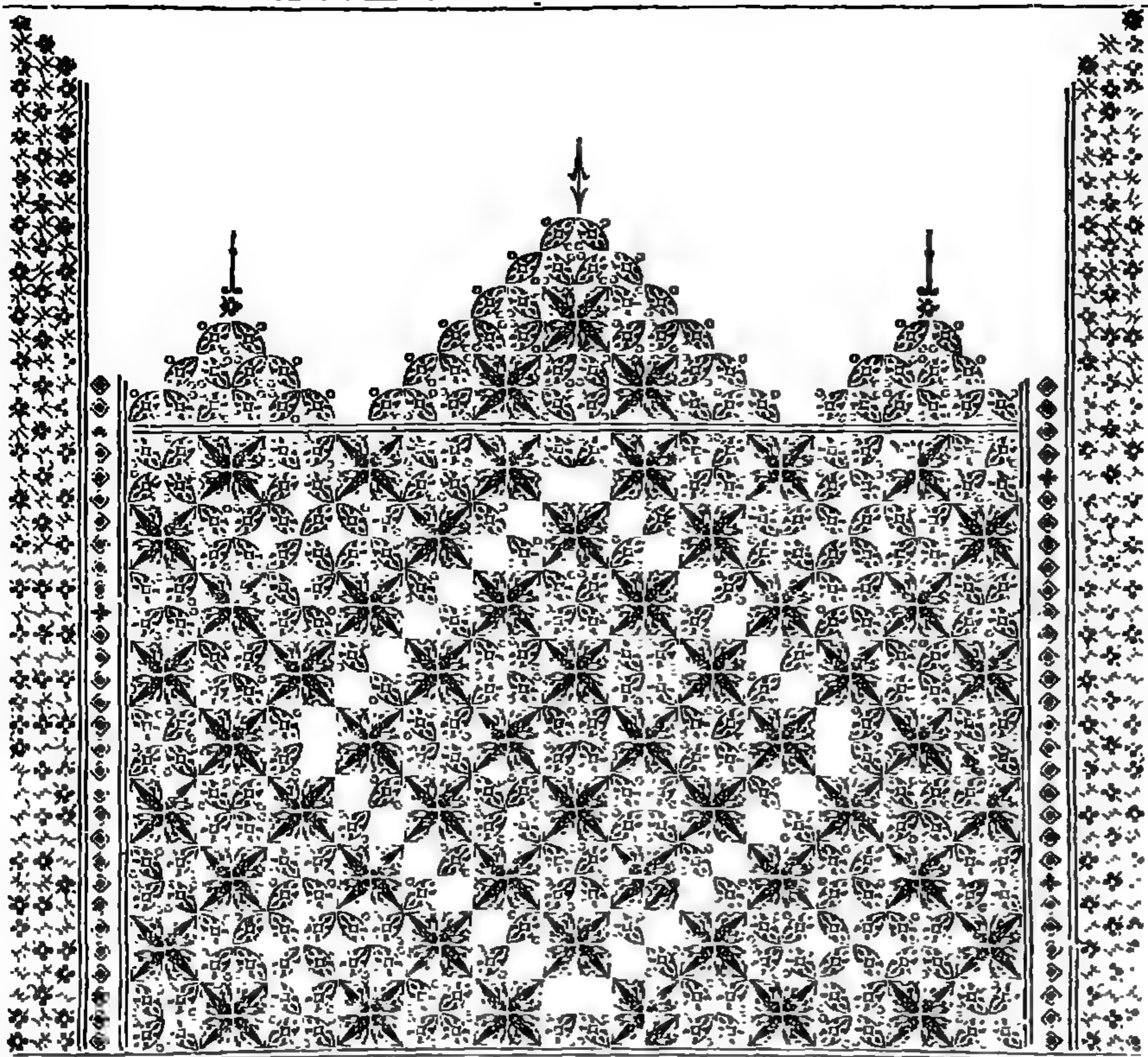
﴿ الطبعة الأولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية بيولا بمصر المحمية

سنة ١٣٢١ هجرية

يقال الذي نجاهم ما وادكر بعدامة أنا أنبكم (٢) بتأويله فأرسلون يوسف أيها الصديق أفتنا في سبع بقرات سمان يا كاهن

سبع عجاف وسبع سنبلات
نضروا آخر يابسات لعل أرحع إلى
ناس لعلهم يعلمون قال تزرعون
سبع سنين دأبافا حصدم فذروه
سنبله الا قليلا ممانا كلون ثم يأتي
بعده ذلك سبع شداد يا كلن
اقدمتم لهن الا قليلا مما تحصنون
يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث
خاس وفيه يعصرون وقال الملك
تسوقني به فلما جاءه الرسول قال
رجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة
اللاتي قطعن أيديهن ان ربي
يكدهن عليهن قال ما خطبك ان
راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش
نه ما علمنا عليه من سوء قالت امرأت
لعزير الان حصص الحق أنا
راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين
ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب وأن
الله لا يهدي كيد الخائنين
وما أبرئ نفسي ان النفس لأماره
بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي
غفور رحيم القراءات اني أراني
أعصر بالفتح في الحرفين أبو جعفر
ونافع وأبو عمرو واقف ابن كثير في
أراني كليهما الباقيون يسكون باء
المتكلم في الكل نينا بغير همزة
أوقية والاعشى وجرزة في الوقف
ترزقانه مختلصة الحلوى عن
قالون نبات كما مثل أنشانا ربي اني
بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو
عمرو باني بالفتح أبو جعفر ونافع
وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر اني
أرى بالفتح أبو جعفر ونافع وأبو
عمرو وبأي بالامالة على غير قية
أبو عمرو بالامالة اللطيفة والقول
في ترك الهمزة مثل ما تقدم للرؤيا
مماة على وأبو عمرو بالامالة



(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (وما أبرئ نفسي ان النفس لأماره بالسوء الا ما رحم ربي ان ربي
غفور رحيم) يقول يوسف صلوات الله عليه وما أبرئ نفسي من الخطا والزلل فاز كيهان النفس
لأماره بالسوء يقول ان النفوس نفوس العباد تأمرهم بما تهواه وان كان هواها في غير ما فيه رضا
الله الا ما رحم ربي يقول الا أن رحم ربي من شاء من خلقه فينجيه من اتباع هواها وطاعتها فيما
تأمره به من السوء ان ربي غفور رحيم وما في قوله الا ما رحم ربي في موضع نصب وذلك أنه استثناء
منقطع عما قبله كقوله ولا هم ينقدون الا رجاء مناء عنى الا أن يرجموا وأن اذا كانت في معنى
المصدر تضارع ما ويعنى بقوله ان ربي غفور رحيم ان الله ذو صفح عن ذنوب من تاب من ذنوبه
بتركه عقوبته عليها وفضيحتهم بها رحيم به بعد توبته أن يعذبه عليها وذكر أن يوسف قال
هذا القول من أجل أن يوسف لما قال ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال ملك من الملائكة ولا يوم
هممت بها فقال يوسف حيث شذ وما أبرئ نفسي ان النفس لأماره بالسوء وقد قيل ان القائل
ليوسف ولا يوم هممت بها الخ لست سرأوباك هو امرأة العزيز فأجابها يوسف بهذا الجواب وقيل
ان يوسف قال ذلك ابتداء من قبل نفسه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا
وكيع عن اسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة فسألهن هل
راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش الله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان حصص الحق
الآية قال يوسف ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال فقال له جبرئيل ولا يوم هممت بما هممت فقال
وما أبرئ نفسي ان النفس لأماره بالسوء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن
سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة قال لهن أنتن راودتن يوسف عن نفسه
ثم ذكر سائر الحديث مثل حديث أبي كريب عن وكيع حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا

اللطيفة لعل أرحع بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير غير ابن مجاهد عن ابن ذكوان وأبو عمرو وأبو جعفر الهمزة عمرو

حفص الآخرون بالسكون تعصرون بقاء الخطاب حمزة وعلى وخلف والمفضل الباقون (٣٣) على الغيبة ما بال النسوة بضم النون الشموني

والبرجي نفسي رحم ربي بالفتح فهما
أبو جعفر ونافع وأبو عمرو في الوقوف
فتيان ط حراج فصلابن
القضيتين مع اتفاق الجملتين الطير
منه ط للعدول عن قول آخر
منهما إلى قولهما المضمرا أي فقلا
نبتا وأويله ج لاحتمال التعليل
المحسنين ه أن يأتيكما ط ربي
ط كافرون ه ويعقوب ط
من شيء ط لا يشكرون ه القهار
ه ط من سلطان ط الله ط
الآياه ط لا يعلمون ه حراج
فصلابن الجوابين مع اتفاق
الجملتين من رأسه ط لأن قوله
قضى جواب قولهما كذبنا وما رأينا
رؤياتا تستفيان ط لاستئناف حكاية
أخرى عند ربك ز سنين ه ط
يابسات ط تعبرون ه أحلام
ج للنفي مع العطف بعالمين ه
فأرسلون ه يابسات لا لتعلق
لعل يعلمون ه دأبا ج للشرط
مع الفاء تأكلون ه تحصنون ه
تعصرون ه التثنية به ج
أيديهن ط عليهم ه عن نفسه
ط من سوء ط الحق ز لانقطاع
النظم واتصال المعنى واتحاد القائل
الصادقين ه الخائنين ه نفسي
ج للحذف أي عن السوء ربي ط
رحيم ه في التفسير تقدير الكلام
لخيسوه (ودخل معه) أي مصاحبه
في الدخول (السجن قتيان) غلامان
للك لا كبر خبازه وشرايبه
نقلا عن أئمة التفسير وأستدل لا
برؤياهما المناسبة لخرقتهما رفع
إلى الملائكة أنهما أرادتا منه في
الطعام والشراب فأمر بإدخالهما
السجن ساعة اذ دخل يوسف (قال
أحدهما إنني أراي) أي في المنام
لقولهما نبتا وأويله وهو حكاية

عمرو قال أخبرنا إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة قال
أنتم راودتن يوسف عن نفسه ثم ذكر نحوه غير أنه قال فغمره جبرئيل فقال ولا حين هممت
بها فقال يوسف وما أبرئ نفسي إن النفس لأماره بالسوء حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال لما قال
يوسف ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال جبرئيل أو مالك ولا يوم هممت بما هممت به فقال وما أبرئ
نفسى إن النفس لأماره بالسوء حدثنا عمرو بن علي قال ثنا وكيع قال ثنا مسعر عن أبي حصين
عن سعيد بن جبير بنحوه إلا أنه قال قال له الملك ولا حين هممت بها لم يقل أو جبرئيل ثم ذكر سائر
الحديث مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر وأحمد بن بشر عن مسعر عن أبي حصين
عن سعيد بن جبير ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال فقال له الملك أو جبرئيل ولا حين هممت بها
فقال يوسف وما أبرئ نفسي إن النفس لأماره بالسوء حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن
سفيان عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل قال لما قال يوسف ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال له
جبرئيل ولا يوم هممت بما هممت به فقال وما أبرئ نفسي إن النفس لأماره بالسوء حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل مثله حدثنا الحسن بن محمد قال
ثنا عمرو قال أخبرنا مسعر عن أبي حصين عن سعيد بن جبير مثل حديث ابن وكيع عن محمد بن بشر
وأحمد بن بشر سواء حدثنا ابن وكيع قال ثنا العلاء بن عبد الجبار وزيد بن حباب عن حماد
ابن سلمة عن ثابت عن الحسن ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال له جبرئيل اذكر همك فقال وما أبرئ
نفسى إن النفس لأماره بالسوء حدثنا الحسن قال ثنا عفان قال ثنا حماد عن ثابت عن
الحسن ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال جبرئيل يا يوسف اذكر همك قال وما أبرئ نفسي إن
النفس لأماره بالسوء حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبي صالح في قوله
ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال هذا قول يوسف قال فقال له جبرئيل ولا حين حللت سراويلك
قال فقال يوسف وما أبرئ نفسي إن النفس لأماره بالسوء الآية حدثنا المتي قال ثنا عمرو بن
عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبي صالح بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ذكر لنا أن الملائكة الذي كان مع يوسف قال له
اذكر ما هممت به قال نسي الله وما أبرئ نفسي إن النفس لأماره بالسوء حدثنا محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال بلغني أن الملك قال له حين قال ما قال أنت ذكر
همك فقال وما أبرئ نفسي إن النفس لأماره بالسوء إلا ما رحم ربي حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال الملائكة وطعن
في جبهه يوسف ولا حين هممت قال فقال وما أبرئ نفسي ذكر من قال قائل ذلك له المرأة
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب قال قاله
يوسف حين جيء به ليعلم العزيز أنه لم يخنه بالغيب في أهله وأن الله لا يهدي كيد الخائنين فتأملت
أمر أذا العزيز يا يوسف ولا يوم حللت سراويلك فقال يوسف وما أبرئ نفسي إن النفس لأماره
بالسوء ذكر من قال قائل ذلك يوسف لنفسه من غير تذكيره ذكره ولكنه تذكر ما كان
سلف منه في ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن
ابن عباس قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب وأن الله لا يهدي كيد الخائنين هو قول يوسف للملك
حين أراه الله عذره فذكر أنه قد عذبها وهمت به فقال يوسف وما أبرئ نفسي إن النفس لأماره

حال ماضية (أعصر نجرا) أي عنيا تسمية للنبي باسم ما يؤل إليه وقيل الحمر بلغة عمان اسم الغيب والضمير في قوله (نبتا وأويله) يعود إلى ما قصا عليه

يدوضع الضمير موضع اسم الإشارة كأنه قيل نبشأ بتأويل ذلك (انظر الى المحسنين) عبارة الرؤيا وكان أهل السجن يقصون عليه
ياهم فيؤولها لهم أو نزاع من العلماء عرفوا ذلك بالقرائن أو من المحسنين الى أهل السجن كان يعود مرضاهم ويوسع عليهم ويراعى دقائق
كأمر الاخلاق معهم أو من المحسنين في (٤) طاعة الله وطلب مرضاته فخرج عنا القصة بتأويل ما رأينا ما كان لك يد في تأويل

رؤيا وعن قتادة كان في السجن ناس
- انقطع رجاؤهم وطال خزنهم
فعل يقول أبشروا واصبروا وتوجروا
قالوا ما أحسن وجهك وما أحسن
طلقك فن أنت يا فتى فقال أنا يوسف
ن صفي الله يعقوب بن ذبيح الله
سحق بن خليل الله ابراهيم فقال له
امل السجن لو استطعت خليت
بيلك ولكني أحسن جوارك
تكن في أي بيوت السجن شئت
عن الشعبي ومجاهد أنها تحالما
لميتحناء فقال الشراي أراني في
ستان فاذا بأصل كرم عليه ثلاثة
عناقيد من عنب فقطعتهم وأعصرتها
ن كأس الملك وسقيته وقال الخبازاني
أراني وفوق رأسي ثلاث سلال فيها
أنواع الاطعمة واذا سباع الطير
تنهش منها (قال لا يأتيك طعام) الى
آخره هذا ليس بجواب لهما ظاهرا
وانما قدم هذا الكلام لوجوه منها
أن أحد التعبيرين لما كان هو الصلب
وكان في اسماعه كراهة ونفرة أراد
أن يقدم قبل ذلك ما يوثق بقوله
ويخرجه عن معرض التهمة والعداوة
أو أراد أن يبين علو مرتبته في العلم
وأنه ليس من المعبرين الذين يعبرون
عن ظن وتخمين ولهذا قال السدي
أراد لا يأتيك طعام ترزقانه في النوم
بين بذلك أن علمه بتأويل الرؤيا
ليس مقصورا على شيء دون غيره
وقيل انه محمول على البيضة وأنه ادعى
معرفة الغيب بقول عيسى عليه

بالسوء الآية ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي فلما كلمه
قال انك اليوم لدينا مكيّن أمين ﴾ يقول تعالى ذكره وقال الملك يعني ملك مصر الأكبر وهو فيما
ذكر ابن اسحق الوليد بن الريان حدثنا بذلك ابن جبير قال ثنا سلمة عنه حين تبين عذر
يوسف وعرف أمانته وعلمه قال لاصحابه ائتوني به أستخلصه لنفسي يقول أجعله من خلصائي دون
غيري وقوله فلما كلمه يقول فلما كلم الملك يوسف وعرف براءته وعظم أمانته قال له انك يا يوسف
لدينا مكيّن أمين أي متمكن مما أردت وعرض لك من حاجة قبلنا الرفعة مكانك ومنزلتك لدينا أمين
على ما أوتيت عليه من شيء حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال لما
وجد الملك له عذرا قال ائتوني به أستخلصه لنفسي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله أستخلصه لنفسي يقول أتخلصه لنفسي حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان
عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل قال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي قال قال له الملك اني أريد أن
أخلصك لنفسي غير أني أنف أن تأكل معي فقال يوسف أنا أحق أن أنف أنا ابن اسحق أو أنا ابن
اسماعيل «أبو جعفر رشك» وفي كتابي ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل بنحوه غير أنه قال أنا ابن ابراهيم
خليل الله ابن اسمعيل ذبيح الله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن
أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال قال العزيز ليوسف ما من شيء الا وأنا أحب أن تشركني
فيه الا أني أحب أن لا تشركني في أهلي وأن لا يأكل معي عبيد قال أنف أن آكل معك فأنا
أحق أن أنف منك أنا ابن ابراهيم خليل الله وابن اسحق الذبيح وابن يعقوب الذي ابيضت
عيناه من الحزن حدثنا أبو كريب قال ثنا سفيان بن عتبة عن جرادة الزيات عن ابن اسحق
عن أبي ميسرة قال لما رأى العزيز ليق يوسف وكيسه وطره فدعاه فكان يتغدى ويتغشى معه
دون غلمانة فلما كان بينه وبين المرأة ما كان قالت له تدني هذا امره فليستغمد مع الغلمان قال له اذهب
فتغمد مع الغلمان فقال له يوسف في وجهه ترغيب أن تأكل معي أو تنكف أنا والله يوسف بن يعقوب
نبي الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال اجعلني
على خزائن الارض اني حفيظ عليم ﴾ يقول جل ثناؤه قال يوسف للملك اجعلني على خزائن أرضك
وهي جمع خزنة والالف واللام دخلتا في الارض خلفا من الاضافة كما قال الشاعر
والاحلام غير عواذب وهذا من يوسف صلوات الله عليه مسألة منه للملك أن يوليه أمر طعام بلده
ونحاجها والقيام بأسباب بلده ففعل ذلك الملك به فيما بلغني كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله اجعلني على خزائن الارض قال كان لفرعون خزائن كثيرة غير الطعام
قال فأسلم سلطانه كله اليه وجعل القضاء اليه أمره وقضاؤه نافذ حدثنا ابن جبير قال ثنا ابراهيم
ابن المختار عن شيبه الضبي في قوله اجعلني على خزائن الارض قال على حفظ الطعام وقوله اني حفيظ
عليم اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك اني حفيظ لما استودعني عليم بما
وليتني ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اني حفيظ عليم اني
حافظ لما استودعني عالم بما وليتني قال قد فعلت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

السلام وأنبتكم بما تأكلون أي أخبركم (قبل أن يأتكم) أنه أي طعام هو وأي لون هو وكيف تكون عاقبته عن
أهو ضار أم نافع وأن فيه سماً أم لا فقد روي أن الملك كان اذا أراد قتل انسان صنع له طعاما مسموما فأرسله اليه ثم قال (ذلكم) أي هذا
التأويل والاخبار بالمغيبات من قبيل الوحي والالهام لا من التكهن والتخمين الذي يكتر فيه ما وقع الخطأ ثم بين سيرته وملكته مشيراً فيه الى أنه

رسول من عند الله ومنبها على أن الاشتغال بمصالح الدين أهم من الاشتغال بمصالح الدنيا حتى أن الرجل الذي سيصلب لعله يسلم فلا يموت على الكفر فقال (اني تركت) أي رفضت بل ما كنت قط ويجوز أن يكون قبل ذلك غير. ظهر التوحيد خوفا منهم لانه كان تحت أيديهم وانما ذكرت لفظة هم تنبها على أنهم مختصون في ذلك الزمان (٥) بانكار المعاد وتعرضا بان ايداعه السجن

بعده عاينة الآيات الشاهدة على برائه لا يصدر الا عن ينكر الجزاء أشد الانكار والمراد بتابع ملة ابائه الاتباع في الاصول التي لا تبدل بتبدل السرائع ومعنى التنكير في قوله من شئ الرد على كل طائفة خالفت الملة الخنيفية من عبدة الاصنام والكواكب وغيرهم (ذلك) التوحيد (من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) نعمة الايمان أو نعمة اعطاء القدرة والاختيار على الايمان فلا ينظرون في الدلائل وهذا يناسب أصول المعتزلة وعن بعضهم انه لما تكلم الله على الايمان بل الله يشكرنا عليه كمال فأولئك كان سعيهم منكورا (يا صاحبي السجن) أراد يا صاحبي في السجن كقوله يا سارق الليلة خذ مني هذا السر يا صاحبي السجن معه أو أراد يا صاحبي السجن كقوله أصحاب النار فبب التعيين أنهم ما استقبلوا من بين الساكنين ثم أنكر عليهم عبادة الاصنام فقال (أأرأيت متفرقون) في العدد وفي الحجم وفيما يتبعها من اختلاف الاعراض والابحار (خير) ان فرض فيهم خير (أم الله الواحد القهار) لان وحدة المعبود تستدعي توحيد المطلب وتقرى بالمقصد وكونه قهارا غالب غيره فلوب من وجهه يوجب حصول كل ما يرجى منه من ثواب وصلاح اذا تعلقت ارادته بذلك فلا يصلح

عن قتادة قوله ابي حفيظ عليم يقول حفيظ لما وليت عليم بأمره حدثنا ابن جبر قال ثنا ابراهيم ابن المختار عن شيبه الضبي في قوله ابي حفيظ عليم يقول ابي حفيظ لما استودعني عليم يسنى الجماعة * وقال آخرون ابي حفيظ عليم حفيظ للحساب عليم بالأسن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن كيع قال ثنا عمرو عن الاشجعي ابي حفيظ عليم حفيظ للحساب عليم بالأسن وأولى القولين عندنا بالواب قول من قال معنى ذلك ابي حفيظ لما استودعني عالم بما أوامرتني لان ذلك عقيب قوله اجعلني على خزان الارض ومسألته الملك استكفاء خزائن الارض فكان اعلامه بان عند خيرة في ذلك وكفايته اياه أشبه من اعلامه حفظه الحساب ومعرفة بالأسن في القول في تأويل قوله تعالى (وذلك) مكننا ليوسف في الارض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين يقول تعالى ذكره وهكذا وطأنا ليوسف في الارض يعني أرض مصر يتبوأ منها حيث يشاء يقول يتخذ من أرض مصر منزلا حيث يشاء بعد الحبس والضيق نصيب برحمتنا من نشاء من خلقنا كما أصبنا يوسف بها فكناله في الارض بعد العبودية والاسار وبعد اللقاء في الحب ولا نضيع أجر المحسنين يقول ولا نبطل جزاء عمل من أحسن فأطاع ربه وعمل بما أمره وانتهى عما نهاه عنه كما لم نبطل جزاء عمل يوسف اذا حسن فأطاع الله وكان تمكين الله ليوسف في الارض كما حدثنا ابن جبر ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قال يوسف للملك اجعلني على خزان الارض ابي حفيظ عليم قال الملك قد فعلت فولا فيماني كرون عمل اطفير وعزل اطفير عما كان عليه يقول الله وذلك مكننا ليوسف في الارض يتبوأ منها حيث يشاء الآية قال فذكر لي والله أعلم أن اطفير هلك في تلك الليالي وأن الملك الريان بن الوليد زوج يوسف امرأة اطفير راعيل وأنها حين دخلت عليه قال أليس هذا خيرا مما كنت تريد قال فيزعمون أنها قالت أيها الصديق لا تلتني فاني كنت امرأة كما ترى حسنا وجمالا ناعمة في ملك ودينا وكان صاحبي لا يأتي النساء وكنت كما جعلك الله في حبسك وهيتك فقلت لي نفسي على ما رأيت فيزعمون أنه وجد دعا عذرا فأصابها فولدت له رجلا من افراسيم بن يوسف ويثا بن يوسف حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي وكذلك مكننا ليوسف في الارض يتبوأ منها حيث يشاء قال استعمله الملك على مصر وكان صاحب أمرها وكان يلي البيع والتجارة وأمرها كله فذلك قواه وكذلك مكننا ليوسف في الارض يتبوأ منها حيث يشاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يتبوأ منها حيث يشاء قال ملكناه فيما يكون فيها حيث يشاء من تلك الدنيا يصنع فيها ما يشاء فوضت اليه قال ولو شاء ان يجعل فرعون من تحت يديه ويجعله فوقه لفعل حدثني المشي قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن أبي سحوق الكوفي عن مجاهد قال أسلم الملك الذي كان معه يوسف في القول في تأويل قوله تعالى (ولا أجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى ذكره ولثواب الله في الآخرة خير للذين آمنوا يقول للذين صدقوا الله ورسوله مما أعطى يوسف في الدنيا من تمكينه في أرض مصر وكانوا يتقون يقول وكانوا يتقون الله فيخافون عقابه في خلاف أمره واستحلال محارمه فيطيعونه في أمره ونهيهم في القول في تأويل قوله تعالى (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) يقول تعالى ذكره وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم يوسف وهم ليوسف منكرون لا يعرفونه

للعبودية الا هو ولا تصلح حقيقة الالهية في غيره فلذلك قال (ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها) أي سميتم الالهة بتلك الاسماء (أنتم وآبائكم) والخطاب لهما ولين على دينهما من أهل مصر فكأنهم لا يعبدون الا أسماء فارغة عن المسميات (ما أنزل الله بها) بتسميتها (من سلطان) أي حجة ثم لما اتى معبودية الغيرين أن لا حكم في أمر الدين والعبادة الا له فقال (ان الحكم الا لله) ثم ذكر ما حكم به فقال

مرألاتعبدوالاياهذلكالدين القيم) الثابت بالبراهين (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنه مبدأ المبادئ والمعاد الحقيقي فيتخذون غيره
 يودوا ويجعلون لغيره من الاصنام والاجرام بالاستقلال فعلا وتأثيرا ثم شرع في اجابة مقترحهما وهو تأويل رؤياهما فقال (أما أحدكما)
 بنى النرابى (فيسقى ربه) سيده (٦) (نحرا) يروى أنه قال له ما رأيت من الكرمه وحسنها هو الملك وحسن

عنده وأما القضبان الثلاثة
 هاتلثة أيام تمضى فى السجن
 خرج وتعود الى ما كنت عليه
 لثالثى ما رأيت من السلال
 ثة أيام ثم تخرج فتصلب فتأكل
 ير من رأسك قوله (قضى الامر)
 فى الكشف انما وحدا الامر
 ما امران مختلفان استفتيا فيهما
 فالمراد بالامر ما اتهم به من سم
 وما سجن الأجل له فكأنهما
 استفتياه فى الامر الذى نزل بهما
 اقسته نجاه أم هلال استدلالا
 رياهما فقال ان ذلك الذى ذكرت
 ن امر التأويل كائن لا محالة
 قدما أو كذبتما وقيل بجدا
 رياهما وقيل عكساروياهما فلما
 الجاز أن تأويل رؤياه شرأ نكر
 سونه صاحب تلك الرؤيا فقال
 سيف ان الذى حكمت به لكل
 نكبا واقع لا بد منه ومن هنا قالت
 الحكماء ينبغى أن لا يتصرف فى
 رؤيا ولا تغير عن وجهها فان القائل
 لى ماجرى (وقال) يوسف (لذى ظن
 نه ناج منهما اذ كنى عند ربك) أى
 ذكر عند الملك أى مظلوم من جهة
 خوتى أخرجونى وباعونى ثم انى
 مظلوم من جهة النسوة اللاتى
 حبستنى والضمير فى ظن ان كان
 لرجل الناجى فلا اشكال لانهما
 ما كانا مؤمنين بنبوة يوسف بل كانا
 حسنى الاعتقاد فيه وكان قوله لم
 يفد فى حقهما الا محجـرد الظن وان

وكان سبب مجيئهم يوسف فيما ذكرلى كما حدثنا ابن جلد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما
 اطمأن يوسف فى ملكه وخرج من البلا الذى كان فيه وملت السنين المخصصة التى كان أمرهم
 بالاعداد فيها السنين التى أخبرهم بها أنها كائنة جهدا للناس فى كل وجه وضرر بوالى مصر يلتمسون
 بها الميرة من كل بلدة وكان يوسف حين رأى ما أصاب الناس من الجهد قد أساينهم وكان لا يحمل
 للرجل الا بعيرا واحدا ولا يحمل للرجل الواحد بعيرين تقسيطا بين الناس وتوسيعا عليهم فقدم
 اخوته فممن قدم عليه من الناس يلتمسون الميرة من مصر فعرفهم وهم له منكرون لما أراد الله أن يبلغ
 ليوسف عليه السلام ما أراد حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال أصاب
 الناس الجوع حتى أصاب بلاد يعقوب التى هو بها فبعث بنيه الى مصر وأمسك أخا يوسف بنيامين
 فلما دخلوا على يوسف عرفهم وهم له منكرون فلما نظر اليهم قال أخبرونى ما أمركم ذلتى أنكرشأنكم
 قالوا نحن قوم من أرض الشام قال فاجاء بكم قالوا اجئنا غنما نطعمها قال كذبتم أنتم عيونكم أنتم قالوا
 عشرة قال أنتم عشرة آلاف كل رجل منكم أمير ألف فأخبرونى خبركم قالوا انا اخوة بنورجل صديق
 وانا كنا اثني عشر وكان أبونا يحب أختنا وانه ذهب معنا البرية فهالك منافقنا وكان أجنبنا الى أبينا
 قال فالى من سكن أبوك بعدة قالوا الى أخ لنا أصغر منه قال فكيف تخبرونى أن أبانا صديق وهو
 بحب الصغير منكم دون الكبير ائتوني بأخيك هذا حتى أنظر اليه فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي
 ولا تقربون قالوا استرأود عنه أباه وانا لفاعلون قال فضعوا بعضكم رهينة حتى ترجعوا فوضعوا
 شمعون حدثنا محمد بن عبد الله على قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وهم له منكرون قال
 لا يعرفونه (القول فى تأويل قوله تعالى) (ولما جهزهم بجهازهم قال ائتوني بأخ لكم من أبيكم
 ألا ترون أنى أوفى الكيل وأنا خير الميزلين) يقول ولما حل يوسف لاخته أبا عرهم من الطعام فأوفى
 لكل رجل منهم بعيره قال لهم ائتوني بأخ لكم من أبيكم كيما أحل لكم بعيرا آخر فتردادوا به حل بعير
 آخر ألا ترون أنى أوفى الكيل فلا أبخسه أحدا وأنا خير الميزلين وأنا خير من أنزل ضيفا على نفسه من
 الناس بهذه البلدة فأنا أضيفكم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد وأنا خير الميزلين يوسف يقول أنا خير من يضيف بمصر حدثني ابن جلد قال ثنا سلمة عن
 ابن اسحق قال لما جهز يوسف فممن جهز من الناس حل لكل رجل منهم بعيرا بعدتهم ثم قال لهم
 ائتوني بأخ لكم من أبيكم أجعل لكم بعيرا آخر أو كما قال ألا ترون أنى أوفى الكيل أى لا أبخس الناس
 شيئا وأنا خير الميزلين أى خير لكم من غيرى فأنكم ان أتيتم به أكرمتم منزلتكم وأحسنتم اليكم وازددتم
 به بعيرا مع عدتكم فالى لا أعطى كل رجل منكم الا بعيرا فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا
 تقربون لا تقربوا بلدى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ائتوني بأخ
 لكم من أبيكم يعنى بنيامين وهو أخو يوسف لآبيه وأمه (القول فى تأويل قوله تعالى) (فان
 لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل يوسف لاخته فان لم
 تأتوني به بأخيك من أبيكم فلا كيل لكم عندي يقول فليس لكم عندي طعام أكيله لكم ولا
 تقربون يقول ولا تقربوا بلادى وقوله ولا تقربون فى موضع حرم بالنهى والنون فى موضع نصب
 وكسرت لما حذفت ياؤها والكلام ولا تقربونى (القول فى تأويل قوله تعالى) (قالوا استرأود عنه

عاد الى يوسف فيرد عليه أنه كان قاطعا بجاهه فى المعنى للظن وأجيب بأنه انما ذكر ذلك التعبير بتاعلى
 الاصول المقررة فى ذلك العلم فكان كالمسائل الاجتهادية والاصح أنه قضى بذلك على سبيل البت والقطع لقوله لا يأتىكم طعام الى قوله ذلكما
 مما علمنى ربى فالظن على هذا يعنى اليقين كقوله الذين يظنون أنهم ملاقور ربهم أما الضمير فى قوله (فأنساء الشيطان) فمن الناس من قال

انه يعود الى الرجل الناجي أي أنساه الشيطان ذكر يوسف لسيدته وعند سيده فاضافة الذكر الى الرب للابسة للأجل أنه فاعل أو مفعول أو المضاف محذوف تقديره فانساه ذكر اخبار ربه واستاد الانساء الى الشيطان مجاز لان الانساء عبارة عن ازالة العلم عن القلب والشيطان لا قدرته على ذلك والا لزال معرفة الله من قلوب بني آدم وانما فعله القاء (٧) الوسوسة واطار الهوا جس التي هي

من أسباب النسيان ومنهم من قال الضمير راجع الى يوسف والمراد بالرب هو الله تعالى أي الشيطان أنسى يوسف أن يذكر الله تعالى وعلى القواين عوتب باللبث في السجن بضع سنين والبضع ما بين الثلاثة الى العشرة لأنه القطعة من العدد والبضع القطع ومثله العضب والأكثر نثرون على أن المراد به في الآية سبع سنين وعن ابن عباس كان قد لبث خمس سنين وقد اقترب خروجه فلما تضرع الى ذاك الرجل لبث بعد ذلك سبع سنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله يوسف لولم يقل اذكرني عند ربك ما لبث في السجن وعن مالك أنه لما قال له اذكرني عند ربك قيل له يا يوسف اتخذت من دوني وكيلا لا طيلن حبك فبكى يوسف وقال طول البلاء أنساني ذكر المولى فويل لاخوتي قال المحققون الاستعانة بغير الله في دفع الظلم جائزة فقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأخذه النوم ليلة من الليالي وكان يطلب من يحرسه حتى جاء سعد بن أبي وقاص فنام وقال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام من أنصاري الى الله ولا خلافي في جوار الاستعانة بالكفار في دفع الظلم والفرق والخرق إلا أن يوسف عليه السلام عوتب على قوله اذكرني عند ربك لوجوه منها أنه لم يقتد بالخليل جده حين وضع في المنجنيق فلتقه جبرئيل في

أباه وانافعالون وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف ليوسف اذ قال لهم ائتوني بأخ لكم من أبيكم قالوا سترأود عنه أباه ونسأله أن يخليه معنا حتى يجيء به اليك وانافعالون يعنون بذلك وانافعالون ما قلنا لك انافعله من مرأودة أي ناعن أخينا منه ولنجتهدن كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق وانافعالون لنجتهن وقرله وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم يقول تعالى ذكره وقال يوسف لفتيانه وهم غلمانهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقال لفتيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم يقول اجعلوا أثمان الطعام التي أخذتموها منهم في رحالهم والرحال جمع رحل وذلك جمع الكثير فأما القليل من الجمع منه فهو أرحل وذلك جمع ما بين الثلاثة الى العشرة وينحو الذي قلنا في معنى البضاعة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اجعلوا بضاعتهم في رحالهم أي أوراقيهم حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال ثم أمر بضاعتهم التي أعطاهم بها ما أعطاهم من الطعام فجعلت في رحالهم وهم لا يعلمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال وقال لفتيته وهو يكيل لهم اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون الى فان قال قائل ولاية أمر يوسف فتيانه أن يجعلوا بضاعة اخوته في رحالهم قيل يحتمل ذلك أوجه أحدها أن يكون خشي أن لا يكون عند أبيه دراهم اذ كانت السنة سنة جدد وقحط فيضرب أخذ ذلك منهم به وأحب أن يرجع اليه وأراد أن يتسبب بها أبوه واخوته مع حاجتهم اليه فرد عليهم من حيث لا يعلمون سبب رده تكمرا وتفضلا والثالث وهو أن يكون أراد الله أن لا يخلفوه الوعد في الرجوع اذا وجدوا في رحالهم من طعام قد قبضوه وملكه عليهم غيرهم عوضا من طعامهم ويتخرجوا من أمسا كههم من طعام قد قبضوه حتى يؤدوه على صاحبه فيكون ذلك أدعى لهم الى العود اليه في القول في تأويل قوله تعالى (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل وأناله لحاظون) يقول تعالى ذكره فلما رجع اخوة يوسف الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل يقول منع منا الكيل فوق لكيل الذي كيل لنا ولم يكل لكل رجل منا الا كيل بعير فأرسل معنا أخانا بنينا مينا يكتل لنفسه كيل بعير آخر زيادة على كيل أبا نانا وأناله لحاظون من أن يناله مكروه في سفره وينجو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا ان ملك مصر أكرمنا كرامة ما لو كان رجل من ولد يعقوب ما أكرمنا كرامته وأنه ارتهن شمعون وقال ائتوني بأخيكم هذا الذي عكف عليه أبوه بعد أخيكم الذي هلك فان لم تأتوني به فلا تقربوا بل ادي قال يعقوب هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على أخيه من قبل فوالله خير حافظا وهو أرحم الراحمين قال فقال لهم يعقوب اذا أتيتكم ملاك مصر فاقروا مني السلام وقولوا ان أبانا يصلي عليكم ويدعوك بما أوليتنا حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال خرجوا حتى قدموا على أبيهم وكان منزلهم فيما ذكرني بعض أهل العلم بالعربيات من أرض فلسطين بغور الشام وبعض يقول بالأولاج من ناحية الشعب أسفل من

الهواء وقال هل من حاجة فقال أما اليك فلامع أنه زعم أنه اتبع مكة آباءه ومنها أنه قال ما كان لنا أن نشرلنا الله من شيء وهذا يقتضي نسفي الشرل على الإطلاق وتفويض الامر بالكلية الى الله سبحانه فقوله اذكرني عند ربك كالمناقض لهذا الكلام ومنها أنه قال عند ربك ومعاذ الله أنه زعم أنه الرب بمعنى الاله الا ان اطلاق هذا اللفظ على غير الله لا يليق بجلاله وان كان رب الدار ورب الغلام مستعملا في كلامهم ومنها

انه لم يقرب بكلامه ان شاء الله ولما دنا فرج يوسف ارى الله الملك في المنام سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلعت العجاف السمان ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقدن حبوبا وسبعاً أخرى يابسات قد استحصدت وأدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها فاضطرب

(٨)

من حسي وكان صاحب بادية له شاء وأبل فقالوا يا أبا ناس قد منا على خير رجل أنزلنا فأكرم منزلنا وكان لنا فأنزلنا ولم يخسنا وقد أمرنا أن نأتيه بأخ لنا من أينا وقال ان أنتم لم تفعلوا فلا تقرني ولا تدخلن بلدي فقال لهم يعقوب هل آمنكم عليه الا كما آمنتم على أخيه من قبل فآله خير حافظا وهو أرحم الراحمين واختلفت القراء في قراءة قوله نكتل فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل مكة والكوفة نكتل بالتون بمعنى نكتل نحن وهو وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة يكتل بالياء بمعنى يكتل هو لنفسه كما نكتل لأنفسنا والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان متفقتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب وذلك أنهم إنما أخبروا أباهم أنه منع منهم زيادة الكيل على عدد رؤسهم فقالوا يا أبا ناس منع منا الكيل ثم سألوه أن يرسل معهم أخاهم ليكتال لنفسه فهو اذا اكتال لنفسه واكتالواهم لأنفسهم فقد دخل الاخ في عددهم فسواء كان الخبر بذلك عن خاصة نفسه أو عن جميعهم بلفظ الجميع اذ كان مفهوما معنى الكلام وما أريد به القول في تأويل قوله تعالى (قال هل آمنكم عليه الا كما آمنتم على أخيه من قبل فآله خير حافظا وهو أرحم الراحمين) يقول تعالى ذكره فان أبوه يعقوب هل آمنكم على أخيك من أبيكم الذي تسألوني أن أرسله معكم الا كما آمنتم على أخيه يوسف من قبل يقول من قبله واختلفت القراء في قراءة قوله فآله خير حافظا فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين والبصريين فآله خير حافظا بمعنى وآله خير كم حفظا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وبعض أهل مكة فآله خير حافظا بالالف على توجيه الحافظ الى أنه تفسير للخبر كما يقال هو خير رجلا والمعنى فآله خير كم حافظا ثم حذفت الكاف والميم والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما أهل علم بالقرآن فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وذلك أن من وصف الله بأنه خيرهم حفظا فقد وصفه بأنه خيرهم حافظا ومن وصفه بأنه خيرهم حافظا فقد وصفه بأنه خيرهم حفظا وهو أرحم الراحمين يقول وآله أرحم راحم بخلقه راحم ضعفي على كبر سنني ووحدي بفقد ولدي فلا يضيعه ولكنه يحفظه حتى يرد على راحته القول في تأويل قوله تعالى (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا أبا ناس نبعي هذه بضاعتنا ردت الينا وغير أهلنا ونحفظ أمانا وزداد كيل بعير ذلك كيل يسير) يقول تعالى ذكره ولما فتح إخوة يوسف متاعهم الذي جالوه من مصر من عند يوسف وجدوا بضاعتهم وذلك عن الطعام الذي اكتالوه منه ردت اليهم قالوا يا أبا ناس نبعي هذه بضاعتنا ردت الينا نبعي هذه بضاعتنا ردت الينا تطيبا منهم أنفسهم بما صنع بهم في رد بضاعتهم اليه واذا وجه الكلام الى هذا المعنى كانت ما استفهاما في موضع نصب بقوله نبعي والى هذا التأويل كان وجهه قتادة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما نبعي يقول ما نبعي وراء هذا ان بضاعتنا ردت الينا وقد أوفى لنا الكيل وقوله وغير أهلنا يقول ونطلب لأهلنا طعاما فنشتريه لهم يقال منه ما رفلان أهله غيرهم ميراثا ومنه قول الشاعر بعثت مائرا فكنت حولا متى يأتي غيائك من تعيث ونحفظ أمانا الذي ترسله معنا وزداد كيل بعير يقول وزداد على أماننا الطعام جل بعير يكال لنا ما جل بعير آخر من أبلنا ذلك كيل بعير يقول هذا جل بعير كما حدثني الحرث قال ثنا القاسم

ينذر بنوع من أنواع الشر الا أنه لم يعرف تفصيله والشيء اذا علم من بعض الوجوه عظم الشوق الى تكميل تلك المعرفة ولا سيما اذا كان صاحبه ذا قدرة وتمكين فهذا الطريق أمر الملك بجمع الكهنة والمعبرين وقال (يا أيها الملأ أفتوني في رؤياي) ثم انه تعالى اذا أراد أمرا هيا أسياه فأعجز الله أولئك الملأ عن جواب المسألة وعماه عليهم حتى قالوا انها (أضغاث أحلام) ونفوا عن أنفسهم كونهم عالمين بتأويلها واعلم أن الله سبحانه خلق جوهر النفس الناطقة بحيث يمكنها الصعود الى عالم الافلاك ومطالعة اللوح المحفوظ الا أن المانع لها عن ذلك في اللحظة هو اشتغالها بتدبير البدن وعمارديها من طريق الحواس وفي وقت النوم تقل تلك الشواغل فتقوى النفس على تال المطالعة فاذا وقفت الروح على حالة من تلك الاحوال فان بقيت في الخيال كما شوهدت لم يحتاج الى التأويل وانزلت آثار مخصوصة مناسبة لذلك الادراك الروحاني الى عالم الخيال فهناك يفتقر الى المعبر ثم منها ما هي منتسقة منتظمة يسهل على المعبر الانتقال من تلك المتخيلات الى الحقائق الروحانيات ومنها ما تكون مختلطة مضطربة لا يضبط تحليلها وتركيبتها لتشويش وقع في ترتيبها وتأليفها فهي المسماة بالاضغاث وبالحقبة الاضغاث

ما يكون مبدؤها تشويش القوة المتخيلة لتفسد وقع في القوى البدنية أولور ودأمر غريب عليه من خارج لكن القسم المذكور قد يعجز عن الاضغاث من حيث انها أعيت المعبرين عن تأويلها ولتشتغل بتفسير الألفاظ أما الملك فريان ابن الوليد ملك مصر وقوله اني أرى حكاية حال ماضية وسمان جمع سمينة وسمين وسمينة يجمع على سمان كما يقال رجال كرام ونسوة

كرام قال النحويون اذا وصف المميز قالوا ولي أن يقع الوصف وصفا للمميز كافي الآ به دون العدد لأنه ليس مقصود بالذات فلهذا قيل
سمان بالجر ليكون وصفا للبقرات ويحصل التمييز لسبع بنوع من البقرات وهي السمان منهمن ولو نصب جعل تميزا لسبع بجنس
البقرات أولا ثم يعلم من الوصف أن المميز بالجنس موصوف (٩) بالسمن والعجف هو الهزال الذي ليس

بعده هزال وانعت أعجف وعجفاء
وهما لا يجمعان على فعال ولكنه
جل على سمان لانه نقيضه وقوله
سبع عجاف تقديره بقرات سبع
عجاف حذف العلم به كافي قوله وآخر
بابسات التقدير وسبعاً آخر لا نصباب
المعنى الى هذا العدد وانما لم يقل
سبع عجاف على الاضافة لان
البيان لا يقع بالوصف وحده
وقوله هم ثلاثة فرسان وخمسة
أصحاب لانه وصف جرى مجرى الاسم
ولا يجوز أن يكون قوله وآخر مجردا
عطفا على سنبلات لان لفظ الآخر
بأناه و يطل مقابلة السبع بالسبع
وأراد بالمراد الأعيان من العلماء والحكماء
واللام في السر و بالبيان كما قلنا
في وكانوا فيه من الزاهدين أولان
عمل العامل فيما تقدم عليه يضعف
فيعضد باللام كما يعضد اسم الفاعل
بها وان تأخر معموله أولان قوله للرؤيا
خبر كان كقوله هو لهذا الأمر أي
ممكن منه مستقل به وتعبرون خبر
آخر أحوال أولئك من تعبرون معنى
تتبدلون لعبارة الرؤيا والفصح
عبثت الرؤيا بالتخفيف وقد يشدد
واشته قفاه من العبر بالكسر والسكون
وهو جانب النهر فيقال عبثت
النهر اذا قطعه حتى تبلغ آخر عرضه
وعبثت الرؤيا اذا تأملت ناحيتها
فانتقلت من أحد الطرفين الى
الآخر والأضغاث جمع ضغث وهو
الخرقة من أنواع الثبت والخشيش

قال ثنا حجاج عن ابن جريح وزداد كيل بعير قال كان لكل رجل منهم حل بعير فقالوا أرسل معنا
أنا نازداد حل بعير وقال ابن جريح قال مجاهد كيل بعير حل جاز قال وهي لغة قال القاسم يعني
مجاهد أن الجاز يقال له في بعض اللغات بعير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
وزداد كيل بعير يقول حل بعير حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق وزداد كيل بعير
نعده بعير مع ابننا ذلك كيل يسير في القول في تأويل قوله تعالى قال لن أرسله معكم حتى تؤتون
موثقا من الله لتأتني به إلا أن يحاط بكم فلما آتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل يقول تعالى
ذكره قال يعقوب بن عيسى لن أرسل أناكم معكم الى الله مصر حتى تؤتون موثقا من الله يقول حتى
تعطون موثقا من الله يعني الميثاق وهو ما يوثق به من عين وعهد لتأتني به يقول لتأتني بأخيكم إلا
أن يحاط بكم يقول إلا أن يحيط بكم ما لا تقدر على أن تأتوني به وينحو الذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد فلما آتوه موثقهم قال عهدهم حدثني المتني قال أخبرنا إسحاق قال ثنا عبد الله
عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبل قال ثنا ورقاء
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله إلا أن يحاط بكم إلا أن تملكوا جميعا حدثني المتني قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال عهدهم حدثنا إسحاق قال أخبرنا عبد الله عن
ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
معمر عن قتادة إلا أن يحاط بكم قال إلا أن تغلبوا حتى لا تطيقوا ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة
عن ابن إسحاق قوله إلا أن يحاط بكم إلا أن يصيبكم أمر يذهب بكم جميعا فيكون ذلك عذرا لكم
عندي وقوله فلما آتوه موثقهم يقول فلما أعطوه عهدهم قال يعقوب بن عيسى ما نقول أن أنتم وكيل
يقول هو شهيد علينا بالوفاء بما نقول جميعا القول في تأويل قوله تعالى وقال يا بني لا تدخلوا
من باب واحد ودخلوا من أبواب متفرقة وما أغنى عنكم من الله من شيء إن الحكم إلا لله عليه توكلت
وعليه فليستو كل المتوكلون يقول تعالى ذكره قال يعقوب بن عيسى لما أرادوا الخروج من عنده
الى مصر ليمتار والطعام يا بني لا تدخلوا مصر من طريق واحد ودخلوا من أبواب متفرقة وذكر أن
قال ذلك لهم لأنهم كانوا رجالا لهم جمال وهيبة فخاف عليهم العين اذا دخلوا جماعة من طريق واحد
وهم ولد رجل واحد فأمرهم أن يفتروا في الدخول اليها كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
يزيد الواسطي عن جوير عن الضحاك لا تدخلوا من باب واحد ودخلوا من أبواب متفرقة قال خاف
عليهم العين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا بني لا تدخلوا من
باب واحد خشى نبي الله صلى الله عليه وسلم العين على بنيه كانوا ذوى صورة وجمال حدثنا محمد
ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ودخلوا من أبواب متفرقة قال كانوا
قد أنوا صورة وجمال فخشي عليهم أنفسهم الناس حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد ودخلوا من
أبواب متفرقة قال رهب يعقوب بن عيسى السلام عليهم العين حدثت عن الحسين بن الفرج قال
سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لا تدخلوا من باب واحد

(٣ - ابن جرير ثالث عشر)

مما طال ولم يقم على ساق والاضافة بمعنى من أي أضغاث من أحلام والصيغة للجمع
ولكن الواحد قد يوصف به كما قال ربح أقصاد و برمة أعشار فالمراد هي حلم أضغاث أحلام وقد يطلق الجمع ويراد به الواحد كقولهم فلان
يركب الخيل ويلبس العمامة وان لم يركب الا فرسا واحدا لم يلبس الا عمامة واحدة ويجوز أن يكون قد قص عليهم أحلاما آخر واللام

في الاحلام اما للعهد كانهم ارادوا المنامات الباطلة او الجنس و ارادوا انهم غير متبحرين في علم تأويل الرؤيا ولما أعضل على الملائكة رؤيا الملك تذكر الناجي يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه المصلوب وتذكر قوله اذ كرتي عند ربك وذلك قوله سبحانه (وادكر) وأصله اذ تكرر قلبت التاء والذال كلاهما دالا

(١٠)

مهملة وأدغمت (بعدأمة) أي بعدحين كأنها حصلت من اجتماع

خشي يعقوب على ولده العيين حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن أبي معشر عن محمد بن كعب لا تدخلوا من باب واحد قال خشي عليهم العيين * قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال خاف يعقوب صلى الله عليه وسلم على بنيه العيين فقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد فيقال هؤلاء لرجل واحد ولكن ادخلوا من أبواب متفرقة حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أجمعوا الخروج يعني وليد يعقوب قال يعقوب يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة خشي عليهم أعيان الناس لهيبتهم وأنهم لرجل واحد وقوله وما أغنى عنكم من الله من شيء يقول وما أقدر أن أدفع عنكم من قضاء الله الذي قد قضاه عليكم من شيء صغير ولا كبير لان قضاءه نافذ في خلقه ان الحكم الله يقول ما القضاء والحكم الا لله دون ما سواه من الأشياء فانه يحكم في خلقه بما يشاء فينفذ فيهم حكمه ويقضي فيهم ولا يرد قضاءه عليه توكلت يقول على الله توكلت فوثقت به فيكم وفي حفظكم على حتى يردكم الي وأتم سالمون معافون لا على دخولكم مصر اذا دخلتموها من أبواب متفرقة وعليه فليتكول المتوكلون يقول والى الله فليفوض أمورهم المفوضون في القول في تأويل قوله تعالى (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغني عنهم من الله من شيء الا حاجة في نفس يعقوب قضاها وانه لدو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى ذكره ولما دخل ولد يعقوب من حيث أمرهم أبوهم وذلك دخولهم مصر من أبواب متفرقة ما كان يغني دخولهم اياها كذلك عنهم من قضاء الله الذي قضاه فيهم فحتمه من شيء الا حاجة في نفس يعقوب قضاها الا أنهم قضاوا وطرا الى يعقوب بدخولهم لا من طريق واحد خوفا من العيين عليهم فاطمأنت نفسه أن يكونوا أو توأما من قبل ذلك أو نالهم من أجله مكروه كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الا حاجة في نفس يعقوب قضاها خيفة العيين على بنيه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الا حاجة في نفس يعقوب قضاها قال خشي العيين عليهم حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قوله الا حاجة في نفس يعقوب قضاها قال ما تخوف على بنيه من أعيان الناس لهيبتهم وعدتهم وقوله وانه لدو علم لما علمناه يقول تعالى ذكره وان يعقوب لدو علم لتعلمنا اياه وقيل معناه وانه لدو حفظ لما استودعنا صدره من العلم واختلف عن قتادة في ذلك فحدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وانه لدو علم لما علمناه أي مما علمناه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن أبي عروبة عن قتادة وانه لدو علم لما علمناه قال انه لعامل بماعلم * قال المثنى قال اسحق قال عبد الله قال سفيان انه لدو علم مما علمناه وقال من لا يعمل لا يكون عالما ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول جل ثناؤه ولكن كثير من الناس غير يعقوب لا يعلمون ما يعلمه لانا حرمنا ذلك فلم يعلمه في القول في تأويل قوله تعالى (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال اني أأخوك فلا تبئس بما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ولما دخل ولد يعقوب على يوسف آوى اليه أخاه يقول ضم اليه أخاه لايه وأمه وكل أخوه

أيام كثيرة وقرئ بكسر الهمزة وهي النعمة أي بعد ما أنعم عليه بالنجاة وقرئ بعدأمة بوزن عمه ومعنى و(أنا أنبئكم بتأويله) أخبركم به عن عنده علمه (فارسلون) اليه لأسأله والخطاب للمالك والجمع للتعظيم أوله وللملا حوله والمعنى مروني باستعاره وعن ابن عباس لم يكن السجن في المدينة وههنا ضمير والمراد فارسلوه الى يوسف فأنا فقال (يوسف) أي يا يوسف (أيها الصديق) البليغ الكامل في الصدق وصفه بهذه الصفة لانه تعرف أحواله من قبل وفيه أنه يجب على المتعلم تقديم ما يفيد المدح لمعلمه وانما أعاد عبارة الملك بعينها لأن التعبير يختلف باختلاف العبارات وقوله (لعلي أرجع) فيه نوع من حسن الادب لانه لم يقطع بأنه يعيش الى أن يعود اليهم وعلى تقدير أن يعيش فربما عرض له ما يمنعه عن الوصول اليهم من الموانع التي لا تحصى كثرة وكذا في قوله (لعلهم يعلمون) فضلك ومكانك من العلم فيخلصوك أو يعلمون فتوال فيكون فيه نوع شك لانه رأى عجز سائر المعبرين وقيل كرر لعل مراعاة لفواصل الآي والا كان مقتضى النسق لعلي أرجع الى الناس فيعلموا ومثله في هذه السورة لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم لعلهم يرجعون (قال) يوسف في جواب الفتوى

لايه

(تزرعون سبع سنين) وهو خبر في معنى الامر يفيد المبالغة في ايجاب ايجاد المأمورية قال في الكشف

والدليل على كونه في معنى الامر قوله قدروا في سنين وأقول يمكن أن يكون قوله تزرعون اخبارا عما سيوجد منهم في زمن الغيث والمطر لان الزرع يلزم ب نزول المطر عادة وقوله فما حصدم ارشاد لهم الى الاصح لهم في ذلك الوقت و (دأبا) بنسكين الهمزة

ومحريكها مصدر دأب في العمل اذا استمر عليه وانتصابه على الحال أي تزرعون ذوى دأب أو على المصدر والعامل فعله أي تدأبون دأبا وانما أمرهم بأن يتركوه في السنابل الا القدر الذي يأكلونه في الحال لئلا يقع فيه السوس (ثم يأتي من بعد ذلك) فيه دليل على أن تزرعون اخبار لا أمر (سبع) سنين (شداد) على الناس (يا كلن ما قدمتم) (لهن) من الاستناد المجازي لان

(١١)

الآكلين أهل تلك السنين لا السمنون (الاقليلا مما تحصنون) تحرزون وتخجون والاحصان جعل الشيء في الحصن كالاحراز جعل الشيء في الحرز أخبر أنه يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس من الغوث أرمن الغيث يقال غيثت البلاد اذا مطرت (وفيه يعصرون) العنب والزيتون والسهم وقيل يحلبون الضروع تأول البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنين مخاصيب والمخاف واليابسات بالسنين ثم بشرهم بالبركة في العام الثامن فقال المفسرون انه قد عرف ذلك بالوحي عن قتادة زاده الله علم سنة وقيل عرف استدلالا فليس بعد انتهاء الحذب الا الحصب والجواب أنه لا يلزم من انتهاء الحذب الحصب والخير الكثير فقد يكون توسط الحال وأيضا في قوله وفيه يعصرون نوع تفصيل لا يعرف الا بالوحي ولما رجع الشراي الى الملك وعرض عليه التعيير استحسنه وقال (اثنوني به) فجعل الله سبحانه علمه مبدءا لخلاصه من المحنة النبوية فيعلم منه أن العلم سبب للخلاص من المحن الاخرية أيضا (فلما جاءه الرسول) وهو الشراي فقال أجب الملك (قال) يوسف (ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) ما شأنهن وما حالهن (ان ربي) أي الله العالم

لا يسه كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا سمرو عن أسباط عن السدي ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال عرف أخاه فانزلهم منزلا وأجرى عليهم الطعام والنسراب فلما كان الليل جاءهم عثل فقال لينم كل أخوين منكم على مثال فلما بقي الغلام وحده قال يوسف هذا ينام معي على فراشي فبات معه فجعل يوسف يشمر ويحبه ويضعه اليه حتى أصبح وجعل روييل يقول ما رأيتنا مثل هذا أرى يحونا منه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال لما دخلوا يعني ولدي يعقوب على يوسف قالوا هذا أخونا الذي أمرتنا أن تأتينا به قد جئناك به فذكر لي أنه قال لهم قد أحسنتم وأصبتم وستجدون ذلك عندي أو كما قال ثم قال اني أراكم رجالا وقد أردت أن أكرمكم ودعا ضافته فقال أنزل كل رجلين على حدة ثم أكرمهما وأحسن ضيافتهما ثم قال اني أرى هذا الرجل الذي جئتم به ليس معه نان فسأضمه الي فيكون منزله معي فانزلهم رجلين رجلين في منازل شتى وأنزل أخاه معه فأواه اليه فلما خلا به قال اني أنا أخوك أنا يوسف فلا تبتس بشي فعلوه بنا فيما مضى فان الله قد أحسن إلينا ولا تعلمهم شيئا مما أعلمك يقول الله ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال اني أنا أخوك فلا تبتس بما كانوا يعملون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال اني أنا أخوك فلا تبتس بما كانوا يعملون كيف أجابه حين أخذ بالصواع وقد كان أخبره أخوه وأنتم تزرعون أنه لم يرل متكر الهم يكايدهم حتى رجعوا فقال انه لم يعترف له بالنسبة ولكنه قال أنا أخوك مكان أخيك الهالك فلا تبتس بما كانوا يعملون يقول لا يحزنك مكره وقوله فلا تبتس يقول فلا تستمكن ولا تحزن وهو فلا تفعل من البؤس يقال منه ابتأس يبتس ابتاسا وينحوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلا تبتس يقول فلا تحزن ولا تبأس حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد قال سمعت وهب بن منبه يقول فلا تبتس يقول لا يحزنك مكانه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي فلا تبتس بما كانوا يعملون يقول لا تحزن على ما كانوا يعملون فتأويل الكلام اذا فلا تحزن ولا تستمكن لشيء ساف من اخوتك اليك في نفسك وفي أخيك من أهلك وما كانوا يفعلون قبل اليوم بك في القول في تأويل قوله تعالى (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه ثم أذن مؤذنا أيتها العير انكم لسارقون) يقول ولما حمل يوسف ابل اخوته حملها من الميرة وقضى حاجتهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما جهزهم بجهازهم يقول لما قضى لهم حاجتهم ووفاهم كيلهم وقوله جعل السقاية في رحل أخيه يقول جعل الاناء الذي يكيل به الطعام في رحل أخيه والسقاية هي المشربة وهي الاناء الذي كان يشرب فيه الملك ويكيل به الطعام وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

بخفضيات الامور والعزير الذي رباه (بكيدهن عليهم) وعلى الاول أراد انه كيد عظيم لا يعلمه الا الله بعد غوره أو استشهد بعلم الله على أنهم كذبة أو أراد الوعيد أي هو عليهم بكيدهن فيجازيهم عليه وكيدهن رغيبين اياه في مواقف سيدة أو تقييح صورته عند العزيز حتى يرضى بسجنه ومن لطائف الآية أنه أراد فاسأل الملك أن يسأل ما بالهن الا أنه راعى الادب فاقتصر على سؤال الملك

عن كيفية الواقعة فان ذلك مما يهيج على البحث والتفتيش ومنها أنه لم يذ كر سيدة بسوء بل ذكر النسوة على التعميم ومع ذلك راعى جانبهن أيضا فوصفهن بتقطيع الأيدي نقط لا بالترغيب في الحياة عن النبي صلى الله عليه وسلم لقد عجت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات ولقد عجت منه حين أتاه الرسول فقال ارجع الى ربك ولو كنت مكانه وليت في السجن ما لبثت لأسرعت الاجابة وبادرتهم الباب ولما ابتغيت العذر ان كان لعلما ذأناة قال العلماء ان الذي عمله يوسف هو اللاتق بالحزم والعقل لانه لو خرج في الحال فر بما بقي في قلب الملك من تلك التهمة أثر ولعل الحساد يتساقون بذلك الى تقييح امره عنده وفي هذا الثاني والتثبت تلاف لما صدر منه في قوله للشرابي اذ كرتي عند ربك (قال) الملك بعد احضار النسوة (ما خطبك) ما شأنك العظم (اذ راودتن يوسف) هل وجدت من ميل اليك أو الى زليخا قبل الخطاب لزليخا والجمع للتعظيم وقيل خاطبن جميعا لأن كل واحدة منهن راودت يوسف لنفسها أولا قبل امرأة العزيز (قلن حاش لله) تعجبا من عفته ونزاهته (قالت امرأت العزيز حين عرفت أن لادن من الاعتراف) الآن حصص الحق وضع وانكشف وتمكن في القلوب من قولهم حصص البعير اذا ألقى ثقله للناخه والاستقرار على الارض وقال الزجاج اشتقاقه من الحصاة أي بان حصاة الحق من حصاة الباطل أما قوله بجانه (ذلك ليعلم) الى تمام الآيتين ففيه قولان الاول وعليه الاكثرون أنه حكاية قول يوسف

(١٢)

حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا عبد الواحد عن يونس عن الحسن أنه كان يقول الصواع والسقاية سواء هو الاناء الذي يشرب فيه * قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد السقاية والصواع ثي واحد كان يشرب فيه يوسف * قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال السقاية الصواع الذي يشرب فيه يوسف حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة جعل السقاية قال مشربة الملك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة السقاية في رحل أخيه وهو اناء الملك الذي كان يشرب فيه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قالوا لنفقد صواع الملك ولمن جاءه حمل بعير وهي السقاية التي كان يشرب فيها الملك يعني مكوكه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله جعل السقاية وقوله صواع الملك قال هما ثي واحد السقاية والصواع ثي واحد يشرب فيه يوسف حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله جعل السقاية في رحل أخيه هو الاناء الذي كان يشرب فيه الملك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله جعل السقاية في رحل أخيه قال الصواع وكان كاسا من ذهب فيما يذكرون قوله في رحل أخيه فله يعني في متاع أخيه ابن أمه وأبيه وهو بنيامين وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في رحل أخيه أي في متاع أخيه وقوله ثم أذن مؤذن يقول ثم نادى مناد وقيل أعلم معلم أيتها العير وهي القافلة فيها الأجمال انكم لسارقون وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه والاخ لا يشعر فلما ارتحلوا أذن مؤذن قبل أن يرحل العيرانكم لسارقون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم جهزهم بجهازهم وأكرمهم وأعطاهم وأوفاهم وحمل لهم بعيرا بعيرا وحمل لأخيه بعيرا باسمه كما حمل لهم ثم أمر بسقاية الملك وهو الصواع وزعموا أنها كانت من فضة فجعلت في رحل أخيه بنيامين ثم أمرهم حتى اذا انطلقوا وأمعنوا من لقربة أمر بهم فأدركوا فاحتبسوا ثم نادى مناد أيتها العيرانكم لسارقون فقروا قفوا وانتهى اليهم رسوله فقال لهم فيما يذكرون ألم نكرم ضيافتكم ونوفكم كيلاكم ونحسن منزلتكم ونفعل بكم ما لم نفعل بغيركم وأدخلناكم - اينافى بيوتنا ومنازلنا وكما قال لهم قالوا بلى وما ذاك قال سقاية الملك فقدناها ولا نهم عليها غيرتم قالوا والله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين وقوله أيتها العير قد اينافى مضى معنى العير وهو جمع لا واحد له من لفظه وحكى عن مجاهد أن عير بني يعقوب كانت حميرا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد أيتها العير قال كانت حميرا حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان قال ثنا عبيد بن جابر عن رجل عن مجاهد في قوله أيتها العيرانكم لسارقون قال كانت

قال الفراء ولا يبعد وصل كلام انسان بكلام انسان اخراذ ادلت القرينة الصارفة لكل منهما الى ما يليق به والاشارة الى الحادثة الحاضرة بقوله ذلك لأجل التعظيم والمراد ما ذكر من رد الرسول والتثبت واظهار البراءة عن ابن عباس أنه لما دخل على الملك قال ذلك والاظهر أنه قال ذلك في السجن عند عود الرسول اليه ومحل بالغيب نصب على الحال من الفاعل

العير

قال الفراء ولا يبعد وصل كلام انسان بكلام انسان اخراذ ادلت القرينة الصارفة لكل منهما الى

ما يليق به والاشارة الى الحادثة الحاضرة بقوله ذلك لأجل التعظيم والمراد ما ذكر من رد الرسول والتثبت واظهار البراءة عن ابن عباس أنه لما دخل على الملك قال ذلك والاظهر أنه قال ذلك في السجن عند عود الرسول اليه ومحل بالغيب نصب على الحال من الفاعل

أى وأنا غائب عنه أو من المفعول أى وهو غائب عنى أو على الطرف أى يمكن الغيب وهو الاستار وراء الأبواب المغلقة قبل هذه الحيلة قد وقعت في حق العزيز فكيف قال ذلك ليعلم الملك وأجيب بأنه إذا خان وزيره فقد خان الملك من بعض الوجوه أو أراد ليعلم الله لأن المعصية خيانة أو المراد ليعلم الملك أنى لم أخن العزيز أو ليعلم العزيز أنى لم أخنه (١٣) وليعلم أن الله لا يهدي كيد الخائنين

لا ينقذه ولا يسدده وفيه تعريض بامرأته الخائنة وبالعزيز حين ساعدها بعد ظهور الآيات على حبسه فكأنه خان حكم الله وفيه تأن كيداً مآته وأنه لو كان خائناً لم يهد الله كيداً ولا يخفى أن هذه الكلمات من يوسف مع الشهادة الجازمة والاعتراف الصريح من المرأة دليل على زناه يوسف عليه السلام من كل سوء قال أهل التحقيق أنه لما رأى حرمته سيدة في قوله ما بال النسوة اللاتي دون أن يقول ما بال زانية أرادت أن تكافئه على هذا الفعل الحسن فلا جرم أرادت الغطاء واعترفت بأن الذنب كله منها فظهير ما يحكى أن امرأة جاءت بزوجها إلى القاضي وادعت عليه المهر فأمر القاضي بأن يكشف عن وجهها حتى يتمكن الشهود من أداء الشهادة فقال الزوج لا حاجة إلى ذلك فاني مقر بصدقها في دعواها فقالت المرأة لما أكرهني إلى هذا الحد فاشهدوا أنى أبرأت ذمته من كل حق لي عليه ولما كان قول يوسف عليه السلام ذلك ليعلم جاريًا مجرى تزييه النفس على الإطلاق أو في هذه الواقعة وقد قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم أتبع ذلك قوله (وما أبرئ نفسي إن النفس) أى هذا الجنس (لأماراة بالسوء) مبالغة إلى القبايح رغبة في المعاصي وفيه أن ترك تلك الخيانة ما كان

العزيزاً القول في تأويل قوله تعالى (قالوا أقبوا عليهم ماذا تفقدون قالوا تفقد صواع الملك ولمن جاءه حمل بعير وأنا به زعيم) يقول تعالى ذكره قال بنو يعقوب لما نودوا أيتها العير انكم لسارقون وأقبوا على المنادى ومن يحضرتهم يقولون لهم ماذا تفقدون ما الذى تفقدون قالوا تفقد صواع الملك يقول فقال لهم القوم ن فقد مشرب الملك واختلفت القراء في قراءة ذلك فذكر عن أبي هريرة أنه قرأه صاع الملك بغير واو كأنه وجهه إلى الصاع الذى يكال به الطعام وروى عن أبي رجا أنه قرأه صواع الملك وروى عن يحيى بن يعمر أنه قرأه صوغ الملك بالغين كأنه وجهه إلى أنه مصدر من قولهم صاغ بصوغ صوغاً وأما الذى عليه قراءة المصارف صواع الملك وهى القراءة التى لا تستجيز القراءة بخلافها لاجتماع الحجة عليها والصواع هو الاء الذى كان يوسف يكيل به الطعام وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذا الحرف صواع الملك قال كهيشة المكول قال وكان للعباس مثله في الجاهلية يشرب فيه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله صواع الملك قال كان من فضة مثل المكول وكان للعباس منها واحد في الجاهلية حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن سماعة عن عكرمة في قوله قالوا تفقد صواع الملك قال كان من فضة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه قرأ صواع الملك قال وكان الاء الذى يشرب فيه وكان إلى الطول ما هو حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير صواع الملك قال المكول الفارسي حدثني المتي قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال صواع الملك قال هو المكول الفارسي الذى يلتقى طرفاه كانت تشرب فيه الاعاجم قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن الضحالة في قوله صواع الملك قال الاء الملك الذى كان يشرب فيه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صواع الملك مكول من فضة يشربون فيه وكان للعباس واحد في الجاهلية حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة صواع الملك الاء الملك الذى يشرب فيه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله صواع الملك قال هو المكول الفارسي الذى يلتقى طرفاه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال الصواع كان يشرب فيه يوسف حدثنا محمد بن معمر البجلي قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا صدقة بن عباد عن أبيه عن ابن عباس صواع الملك قال كان من نحاس وقوله ولمن جاءه حمل بعير يقول ولمن جاءه حمل بعير يقول وقربيع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا

حظ النفس وشربها ولكن كان بتوفيق الله تعالى وتسهيله وصرفه (الامارحة ربي) الا البعض الذى رجحه ربي بالعصمة كالملائكة أو المراد أنها أماراة بالسوء في كل وقت وأوان الوقت رجحه ربي أو الاستثناء منقطع أى ولكن رجحه ربي هى التى تصرف الاساءة القول الثانى أنه حكاية قول المرأة لأن يوسف عليه السلام ما كان حاضراً في ذلك المجلس والمعنى وان كنت أحلت عليه الذنب عند

حضوره ولكن ما أحلته عليه في غيبته حين كان في السجن وأن الله لا يهدي فيه تعريض بأنهم لما أقدمت على المكر فلا جرم افتضحت وأنه لما كان برئ من الذنب لا جرم طهره الله منه وما أبرئ نفسي من الحياة مطاقاً فإني قد خنته حين قلت ما جزاء من أراد باهلاك سواء أوحين أودعته السجن ثم انها اعتذرت عما

(١٤)

أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى جل بعير قال جل طعام (١) وهي لغة حدثنى المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وحدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله جل بعير قال جل طعام وهي لغة حدثنى الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال جل بعير قال جل حمار وقوله وأتابه زعيم يقول وأتابان أوفيه جل بعير من الطعام إذا جاءني بصواع الملك كفيل .. وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأتابه زعيم يقول كفيل حدثنى الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأتابه زعيم الزعيم .. والمؤذن الذي قال أتابها العير حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنى ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر وأبو خالد الأجر عن ابن جريح قال بلغني عن مجاهد ثم ذكر نحوه حدثنى ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا عبد الواحد بن زياد عن ورقاء بن أبياس عن سعيد بن جبيرة وأتابه زعيم قال كفيل حدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأتابه زعيم أي وأتابه كفيل حدثنى محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأتابه زعيم قال كفيل حدثنى ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأجر عن جوير عن الفخالة وأتابه زعيم قال كفيل حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفخالة قد كرمته حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز عن سفيان عن رجل عن مجاهد وأتابه زعيم قال كفيل حدثنى ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لهم الرسول انه من جاءنا به فله جل بعير وأتابه كفيل بذلك حتى أؤديه اليه ومن الزعيم الذي يعنى الكفيل قول الشاعر

فلست بأمر فها بلم * ولكنى على نفسى زعيم

وأصل الزعيم في كلام العرب القائم بأمر القوم وكذلك الكفيل والحمل ولذلك قيل رئيس القوم زعيمهم ومديرهم يقال منه قد زعم فلان زعامة وزعاماً ومنه قول ليلي الأخيلية حتى إذا برز اللواء رأيت * تحت اللواء على الخيس زعيماً

القول في تأويل قوله تعالى (١) قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف تالله يعنى والله وهذه التاء في تالله انما هي واو قلبت تاء كما فعل ذلك في النورية وهي من ورث والترات وهي من ورث والتخمة وهي من الوخامة قلبت الواو في ذلك كاه تاء والواو في هذه الحروف كلها من الاسماء وليست كذلك في تالله لانها انما هي واو القسم وانما جعلت تاء لكثرة ما جرى على ألسن العرب في الإيمان في قولهم والله نخست في هذه الكلمة بان

(١) أى جل حمار من طعام الخ وهو المراد بقوله وهي لغة كما تقدم عنه اه كتبه صححه

رحيم) أو استغفرت ربها واسترجته مما ارتكبت قال المحققون النفس الانسانية شئ واحد فإذا مالت الى العالم العلوى كانت مطمئنة وإذا مالت الى العالم السفلى والى الشهوة والغضب سميت أماره وهذا في أغلب أحوالها لا نقها الى العالم الحسى وقرارها فيه فلا جرم اذا خلت وطباعها انجذبت الى هذه الحالة فلهذا قيل انها من حيث هي أماره بالسوء واذا كانت منجذبة مرة الى العالم العلوى ومرة الى العالم السفلى سميت لوامه ومنهم من زعم أن النفس المطمئنة هي الناطقة العلوية والنفس الامارة منطبعة في البدن تحمله على الشهوة والغضب وسائر الاخلاق الرذيلة وتمسكت الاشاعة بقوله الامارحم ظاهر الانه دل على أن صرف النفس عن السوء بخلق الله وتكوينه ووجله المعتزلة على منع اللطاف والله أعلم بالحقائق في التأويل لما أدخل يوسف القلب سجين الشريعة دخل معه غلامان ملاك الروح هما النفس والبدن فان الروح العلوى لا يعمل عملاً في السفلى الدنيا سوى الامن مشرب النفس فهي صاحب شرابه والبدن يهيئ من الاعمال الصالحة ما يصلح لغذاء الروح فان الروح لا يبقى الا بغذاء روحانى كما أن الجسم لا يبقى الا بغذاء جسمانى وانما حبسنا في سجن الشريعة

لانهم ماتهمان يجعل سم الهوى والمعصية في شراب ملاك الروح وطعامه في رؤياها دلالة على أنهما من الدنيا وأهل الدنيا نيام فاذا ماتوا انتبهوا انزالاً من المحسنين الذين يعبدون الله عياناً وشهوداً انى تركت مله قوم فيه اشارة الى أن القلب مهماترك مله النفس والهوى والطبيعة علم الله علم الحقيقة أما أحد كما فسق ربه أى سيده بأقداح المعاملات والمجاهدات

قلت

شراب الكشوف والمشاهدات وهي باقية في خدمة ملك الروح أبدا وأما الآخر وهو البدن فيصلب بنخيل الموت فيما كل طير أعوان ملك الموت من رأسه الخيالات الفاسدة قضى في الأزل هذا الأمر إذ كرفي عند ربك يعني أن القلب المسجون في بدء أمره يلهم النفس بأن تذكر المعاملات المستحسنة الشرعية عند الروح ليتقوى بها الروح (١٥) ويتقيه عن نوم الغفلة الناشئة من الخواص

الخمسة ويسعى في استخلاص القلب عن أثر الصفات البشرية بالمعاملات الروحانية مستمدا من الإلطاف الربانية ثم إن الشيطان يوسوسه محاجن النفس أثر الهامات القلب أو الشيطان أنسى القلب ذكر الله حين استغاث النفس لتذكره عند الروح ولو استغاث بالله لخلصه في الحال فلبث في السجن بضع سنين إشارة إلى الصفات البشرية السبع التي بها القلب محبوس وهي الحرص والبخل والشهوة والحسد والعداوة والغضب والكبرياء أرى سبع بقرات سمان هن الصفات المذكورة يأكلهن سبع عجاف هن أضدادها وهي القناعة والسخاوة والعفة والعبضة والشفقة والحلم والتواضع يأكلها الملا يعني الأعضاء والحوارج والخواص والقوى أقتوني فيما رأيت في غيب الملكوت وما نحن بتأويل الأحلام أي ليس التصرف في الملكوت وشواهد ما من شأننا فإرساله فيه أن النفس إذا أرادت أن تعلم شيئا مما يجري في الملكوت ترجع بقوة التفكير إلى القلب فتستخير عنه فالقلب ترجمان بين الروحانيات والنفس فيما يفهم من لسان الغيب أيها الصديق لأنه مصدق فيما يرى من شواهد الحق ويصدق فيما يروى للخلق ما كذب الغوادر ما رأى حدثني قلبي عن ربي قال في الكشف أرجع إلى الناس

قلبت تاء ومن قال ذلك في اسم الله فقال تالله لم يقل تالرحمن وتالرحيم ولا مع شيء من أسماء الله ولا مع شيء مما يقسم به ولا يقال ذلك إلا في تالله وحده وقوله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض يقول لقد علمتم ما جئنا لنعصى الله في أرضكم كذلك كان يقول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض يقول ما جئنا لنعصى في الأرض فإن قال قائل وما كان أعلم من قبل له لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض بأنهم لم يجيئوا بذلك حتى استجازوا ذلك أن يقولوه قبل استجازوا أن يقولوا ذلك لأنهم فيما ذكر ردوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم فقالوا لو كنا سراقا لم نرد عليكم البضاعة التي وجدناها في رحالنا وقيل إنهم كانوا قد عرفوا في طريقهم ومسيرهم أنهم لا يظلمون أحدا ولا يتناولون ما ليس لهم فقالوا ذلك حين قيل لهم إنكم لسارقون فيقول في تأويل قوله تعالى قالوا فاجزأوه إن كنتم كاذبين قالوا جزأوه من وجد في رحله فهو جزأوه كذلك يجزي الظالمين يقول تعالى ذكره قال أصحاب يوسف لا خونة فينا ثواب السرقة إن كنتم كاذبين في قولكم ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين قالوا جزأوه من وجد في رحله فهو جزأوه يقول جل ثناؤه وقال اخذ يوسف ثواب السرقة من وجد في متاعه السرقة فهو جزأوه يقول فالذي وجد ذلك في رحله ثوابه بأن يسلم بسرقة إلى من سرق منه حتى يسترقه كذلك يجزي الظالمين يقول كذلك نفعل بن ظلم ففعل ما ليس له فعلمه من أخذ ماله غيره سرقا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فهو جزأوه أي سلم به كذلك يجزي الظالمين أي كذلك نصنع بن سرق منا حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر قال بلغنا في قوله قالوا فاجزأوه إن كنتم كاذبين أخبرنا يوسف بما يحكم في بلادهم أنه من سرق أخذ عبد الله فقالوا جزأوه من وجد في رحله فهو جزأوه حديثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قالوا فاجزأوه إن كنتم كاذبين قالوا جزأوه من وجد في رحله فهو جزأوه تأخذه فهو لكم والموجود في رحله ثم حذف استرقاق إذ كان معروفا معناه ثم ابتدئ الكلام ففعل هو جزأوه كذلك يجزي الظالمين وقد يحتمل وجه آخر أن يكون معناه قالوا ثواب السرقة الذي يوجد السرقة في رحله فالسارق جزأوه فيكون جزأوه الأول مرفوعا بجملة الخبر بعده ويكون مرفوعا بالعائد من ذكره في هو وهو رافع جزأوه الثاني ويحتمل وجهها ثالثا وهو أن تكون من جزائية وتكون مرفوعة بالعائد من ذكره في الها التي في رحله والجزأه الأول مرفوعا بالعائد من ذكره في وجد ويكون جواب الجزاء الفاء في فهو والجزأه الثاني مرفوعا بهو فيكون معنى الكلام حينئذ قالوا جزأوه السرقة من وجد السرقة في رحله فهو ثوابه يسترق ويستعبد في القول في تأويل قوله تعالى لا فساد بأبوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه كذلك كذا يوسف ما كان ليأخذ إذ أحاط في دين الملك إلا أن يشاء الله نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم يقول تعالى ذكره ففتش يوسف أبوعيته ثم ورعها لهم طالبين

أي إلى الأجزاء الإنسانية ترعون سبع سنين إشارة إلى تربية الصفات البشرية السبع بالعادة والطبيعة في أول الطفولية فذروه في سنبله أي ما حصلتم من هذه الصفات فذروه في أما كنهه ولا تستعملوه إلا قليلا مما تعيشون به إلى أن أوان البلوغ وضوء نور العقل في مصباح السر في زجاجة القلب كأنه كوكب دري ثم إذا أيد نور العقل بأتوار تكاليف الشرع وشرف بالهام الحق في أطهار بخور النفس

وتقواها فيزكها عن هذه الصفات ويحليها بالصفات الروحانية السبع فكان السبع العجايف أكلن السبع السمان وانعاسى ماهومن
عالم الارواح عجايف اللطافة و ماهومن عالم الاجسام مما نال كثافتها كثيرا قليلا مما يحسن به الانسان حياة قلبه ثم يأتى من بعد ذلك عام
أى بعد غلبات الصفات الروحانية واضمحلال (١٦) الصفات البشرية يظهر مقام فيه يتدارك السالك جذبات العناية وفيه يبرأ

صواع الملك فبدأ في تفتيشه بأوعية اخوته من أبيه ففعل يفتشها وعاء وعاء قبل وعاء أخيه من أبيه
وأمه فانه آخر تفتيشه ثم قتش آخرها وعاء أخيه فاستخرج الصواع من وعاء أخيه ونحو الذي
قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ذكر لنا أنه كان لا ينتظر في وعاء الا استغفر الله تأمنا
مما قد فهم به حتى بقي أخوه وكان أصغر القوم قال ما أرى هذا أخذ شيئا قالوا بلى فاستبره الا وقد علموا
حيث وضعوا سقايتهم ثم استخرجها من وعاء أخيه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد
ابن ثور عن معمر عن قتادة قال فاستخرجها من وعاء أخيه قال كان كلما فتح متاعا استغفر ثانيا
مما صنع حتى بلغ متاع الغلام فقال ما أظن هذا أخذ شيئا قالوا بلى فاستبره حدثنا ابن وكيع
قال ثنا عمرو بن محمد عن أسباط عن السدي قال فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه فلما بقي رحل
الغلام قال ما كان هذا الغلام ليأخذه قالوا والله لا يترك حتى تنظر في رحله لنذهب وقد طابت
نفسك فأدخل يده فاستخرجها من رحله حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
قال لما قال الرسول لهم ولمن جاء به حل بعير وأنبأه زعيم قالوا ما نعلمه فينا ولا معنا قال لستم ببارحين
حتى أفقش أمتعتكم وأعذر في طلبها منكم فبدأ بأوعيتهم وعاء وعاء يفتشها وينظر ما فيها حتى مر
على وعاء أخيه ففتشه فاستخرجها منه فأخذ برقبته فانصرف به الى يوسف يقول الله كذلك كدنا
ليوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال ذكر لنا أنه كان
كلما بحث متاع رجل منهم استغفر ربه تأمنا قد علم أين موضع الذي يطلب حتى اذا بقي أخوه وعلم أن
بغيت فيه قال لا أرى هذا الغلام أخذه ولا أبالي أن لا أبحث متاعه قال اخوته انه أطيب لنفسك
وأنفنا أن تستبرئ متاعه أيضا فلما فتح متاعه استخرج بغيته منه قال الله كذلك كدنا ليوسف
واختلف أهل العربية في الهاء والالف اللتين في قوله ثم استخرجها من وعاء أخيه فقال بعض نحويي
البصرة هي من ذكر الصواع قال وأنت وقد قال ولمن جاء به حل بعير لانه غنى الصواع قال والصواع
مذكروا ومنهم من يؤنث الصواع وغنى ههنا السقاية وهي مؤنثة قال وهما اسمان لواحد مثل
الثوب والملحفة مذكروا مؤنث لشي واحد وقال بعض نحويي الكوفة في قوله ثم استخرجها من
وعاء أخيه ذهب الى تأنيث السرقة قال وان لم يكن الصواع في معنى الصاع فلعل هذا التأنيث
من ذلك قال وان شئت جعلته لتأنيث السقاية قال والصواع ذكر والصاع يؤنث ويذكر فأنه
قال ثلاث أصوع مثل ثلاث أدور ومن ذكره قال أصواع مثل أبواب * وقال آخرهم انما
أنث الصواع حين أنث لانه أريد به السقاية وذكر حين ذكر لانه أريد به الصواع قال وذلك
مثل الخوان والمائدة وسمان الرح وعالته وما أشبه ذلك من الشيء الذي يجتمع فيه اسمان أحدهما
مذكروا والاخر مؤنث وقوله كذلك كدنا ليوسف يقول هكذا صنعنا ليوسف حتى يخلص أخاه لآبيه
وأمه من اخوته لآبيه باقرار منهم أن له أن يأخذه منهم ويحبسه في يديه ويحول بينه وبينهم وذلك
أنهم قالوا اذ قيل لهم ما جزاؤه ان كنتم كاذبين جزاء من سرق الصواع أن من وجد ذلك في رحله
فهو مسترق به وذلك كان حكمهم في دينهم فكاد الله ليوسف كما وصف لنا حتى أخذ أخاه منهم

العبد من معاملاته وينجم من حبس
وجوده وحجب أنانيته ولما أخبر
القلب بنور الله ما رآه الروح في عالم
الملكون وتأوله استحق قرب
الروح وصحبته فاستدعى حضوره
على لسان رسول النفس فردده اليه
وقال سلمه ما بال النسوة لان الاوصاف
الانسانية لما رأت جمال القلب
المنور بنور الله قطعن أيديهن من
ملاذ الدنيا وشهواتها وآثرن
السعادة الآخروية على الشهوات
العانية ليعلم ألى لم أخنه بالغيب أى
القلب المنظور بنظر العناية لما
غاب عن حضرة الروح لاشتغاله
بترية النفس والقالب ما حانه
باللغات الى الدنيا ونعيمها وأن
الله لا يهدي كيد الخائنين الذين
يسعون الدين بالدنيا ثم قال اظهارا
للعجز عن نفسه والفضل من ربه
وما أبرى نفسى ان النفس جبلت
على الامارية ولكن اذا رحلها
ربها يقلبها ويغيرها فاذا تنفس
صبح الهداية صارت لوامة نادمة
على فعلها والندم توبة واذا طلعت
شمس العناية وصارت ملهمة
فالهمها بخورها وتقواها واذا
بلغت شمس العناية وسط سماء
الهداية أشرقت الارض بنور ربها
وصارت النفس مطمئنة مستعدة
لحذبة ارجى الى ربك راضية مرضية
ان ربي غفور لنفس تابت ورجعت
اليه رحيم لمن أحسن طاعته
وعبادته والله حسبنا ونعم الوكيل

وقال الملك اتنولى به أستخلصه لنفسي فلما كلفه قال انك ليوم لدينا مكن أمين قال اجعلنى
على خزائن الارض انى حفظ عليم وكذلك مكننا ليوسف في الارض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين
ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ولما جهزهم بمبازهم قال اتنولى بأخ

لكم من أبيكم ألا ترون أني أوف الكيل وأنا خير المنزلين فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون قالوا سزاود عنه أباه وأنا لنفعلون وقال لفتياناه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى اهلهم لعلهم يرجعون فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل وأنا له لحافظون قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم (١٧) على أخيه من قبل قاله خير حافظا وهو أرحم الراحمين

ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا أبانا ما نبغى هذه بضاعتنا ردت اليانا ونحفظ

أخانا وزداد كيل بعير ذلك كيل يسير قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتينني به الا أن يحاط بكم فلما آتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل وقال يابني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة وما أغنى عنكم من الله من شيء ان الحكم الا لله عليه توكلت وعليه فليتكول المتوكلون ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغني عنهم من الله من شيء الا حاجة في نفس يعقوب قضاها وانه لذو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴿١٨﴾ القرا آت حيث نشاء بالنون ابن كثير الاخرون بياء الغيبة أني أوف بفتح يا المتكلم نافع غير اسمعيل لفتياناه خير حافظا حرة وعلى وخلف غير أبي بكر وحامد الباقر لفتيته خير حفظا يكتل بياء الغيبة حرة وعلى وخلف الباقر بالنون تؤتوني بالياء في الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب وافق أبو عمرو يزيد واسمعيل في الوصل ﴿١٩﴾ الوقوف انفسى ج أمين ه الأرض ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنى عليهم ه في الارض ج لاحتمال ما بعده الاستئناف أو الحال حيث نشاء ط المحسنين ه ينقون ه منكرون

فصار عندهم بحكمهم وصنع الله وقوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله يقول ما كان يوسف ليأخذ أخاه في حكم ملك مصر وقضائه وطاعته منهم لانه لم يكن من حكم ذلك الملك وقضائه أن يسترق أحد بالسرق فلم يكن ليوسف أخذ أخيه في حكم ملك أرضه الا أن يشاء الله بكيد الذي كاده حتى أسلم من وجد في وعائه الصواع اخوته ورفقاؤه بحكمهم عليه وطابت أنفسهم بالتسليم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الا فعلة كادها الله فاعتل بها يوسف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كذلك كدنا ليوسف كادها الله له فكانت علة ليوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ليأخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله قال الافعلة كادها الله فاعتل بها يوسف قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله كذلك كدنا ليوسف قال صنعنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي كذلك كدنا ليوسف يقول صنعنا ليوسف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول في قوله كذلك كدنا ليوسف يقول صنعنا ليوسف واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك فقال بعضهم ما كان ليأخذ أخاه في سلطان الملك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك يقول في سلطان الملك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول في قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك يقول في سلطان الملك وقال آخرون معنى ذلك في حكمه وقضائه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله يقول ما كان ذلك في قضاء الملك أن يستعبد رجلا بسرقه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في دين الملك قال يمكن ذلك في دين الملك قال حكمة حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح محمد بن ليث المروزي عن رجل قد سماه عن عبد الله بن المبارك عن أبي مودود المديني قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول قالوا جزأوه من وجد في رحله فهو جزأوه كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك قال دين الملك لا يؤخذ به من سرق أصلا ولكن الله كاد لأخيه حتى تكلموا ما تكلموا به فأخذهم بقولهم وائسر في قضاء الملك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر قال بلغه في قوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك قال كان حكم الملك أن من سرق ضوعف عليه الغرم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك يقول في حكم الملك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك أي بظلم ولكن الله كاد ليوسف ليضم اليه أخاه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال

(٣) - (ابن جرير) - (ثالث عشر) ه من أبيكم ج لحق الاستفهام مع اتحاد القائل المنزلين ه ولا تقربون ه لفعلون ه يرجعون ه لحافظون ه من قبل ط لانتها الاستفهام الى الاخبار حافظا ص الراحمين ه اليهم ط لتمام جواب لما نبغى ط لان ما بعده جملة مستأنفة موضحة للاستفهامية أو المنفية قبلها لينا ج لاحتمال الاستئناف والعطف

على ونحن نغير كيل بعير ه ط يسير ه بكم ط قال الله قيل يسكت بين الفعل والاسم لان القائل يعقوب لا الله سبحانه
والاحسن أن يفرق بينهما بقوة النعمة فقط لئلا يلزم الفصل بين القائل والمقول وكيل ه متفرقة ط من شئ ط الله ط توكلت
ط المتوكلون ه أبوهم ط لان جواب (١٨) لما حذف أي سلموا ماذن الله قضاها ط لا يعلمون ه

قال ابن زيد في قوله ما كان ليأخذ أحادي دين المالك قال ليس في دين المالك أن يؤخذ السارق بسرقة
قال وكان الحكم عند الانبياء يعقوب وبنه أن يؤخذ السارق بسرقة عبدا يسترى وهذه الأقوال
وان اختلفت ألفاظ قائلها في معنى دين المالك فتقاربة المعاني لان من أخذه في سلطان المالك
عامله بعمله فيرى أنه أخذه اذالم يغيره وذلك منه حكم عليه وحكمه عليه قضاؤه وأصل الدين
الطاعة وقد بينت ذلك في غير هذا الموضع بشواهد مما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله الا أن
يشاء الله كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي الا أن يشاء الله ولكن
صنعنا له بأنهم قالوا فهو جزاؤه حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجیح عن مجاهد الا أن يشاء الله الابعة كادها الله فاعمل بها يوسف وقوله زرفع درجات من
نشاء اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراء بعضهم زرفع درجات من نشاء باضافة الدرجات الى من
بمعنى زرفع منازل من نشاء رفع منزله ومراتبه في الدنيا بالعلم على غيره كما رفعنا مرتبة يوسف في ذلك
ومستزلته في الدنيا على منازل اخوته ومراتبهم وقراء ذلك آخرون زرفع درجات من نشاء بتنوين
الدرجات بمعنى زرفع من نشاء مراتب ودرجات في العلم على غيره كما رفعنا يوسف فن على هذه القراءة
نصب وعلى القراءة الاولى خفض وقد بينا ذلك في سورة الانعام * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج
قال قال ابن جريج قوله زرفع درجات من نشاء يوسف واخوته أو توأما فرفعنا يوسف فرفعهم في العلم
وقوله وفوق كل ذي علم عليم يقول تعالى ذكره وفوق كل عالم من هو أعلم منه حتى ينتهي ذلك الى
الله تعالى وانما عني بذلك أن يوسف أعلم اخوته وأن فوق يوسف من هو أعلم من يوسف حتى ينتهي
ذلك الى الله تعالى وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد
ابن بشار قال ثنا أبو عامر العقدي قال ثنا سفيان عن عبد الأعلى الشعلبي عن سعيد
ابن جبيرة عن ابن عباس أنه حدث بحديث فقال رجل عنده وفوق كل ذي علم عليم فقال ابن عباس
بشما قلت ان الله هو عليم وهو فوق كل عالم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبيرة قال حدث ابن عباس
بحديث فقال رجل عنده المجدد وفوق كل ذي علم عليم فقال ابن عباس العالم الله وهو فوق كل عالم
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عبد الأعلى عن سعيد
ابن جبيرة قال كنا عند ابن عباس فحدثنا فتعجب رجل فقال المجدد وفوق كل ذي علم عليم
فقال ابن عباس بشما قلت ان الله العليم وهو فوق كل عالم حدثنا الحسن بن محمد وابن
وكيع قالوا ثنا عمرو بن محمد قال أخبرنا السراويل عن سالم عن عكرمة عن ابن عباس وفوق
كل ذي علم عليم قال يكون هذا أعلم من هذا وهذا أعلم من هذا والله فوق كل عالم حدثنا الحسن بن
محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال أخبرنا أبو لا حوص عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس وفوق كل ذي علم عليم قال الله الخبير العليم فوق كل عالم حدثني المتني قال ثنا عبيد الله
قال أخبرنا السراويل عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وفوق كل ذي علم عليم قال الله

في التفسير الأظهر أن هذا المالك
هو الريان لا العزيز لان قوله
أستخلصه لنفسي يدل على أنه قبل
ذلك ما كان خالصا وقد كان يوسف
قبل ذلك خالصا للعزيز وفي قول
يوسف اجعلني على خزائن الارض
دلالة أيضا على ما قلنا والاستخلاص
طلب خلوص الشيء من شوائب
الاستئثار ومن عادة الملوك أن
يتفردوا بالاشياء النفيسة روى
أن جبريل دخل على يوسف في
السجن وقال قل اللهم اجعل لي
من عندك فرجا ومخرجا وارزقني
من حيث لا أحسب فقبل الله دعاءه
وأظهر هذا السبب في تخلصه
بخفاء الرسول وقال أحب المالك
نخرج من السجن ودع الأهل وكتب
على باب السجن هذه منازل البؤى
وقبور الأحياء وشماتة الأعداء
وتجربة الأصدقاء ثم اغتسل وتنظف
من درن السجن ولبس ثيابا جندا
فلما دخل على المالك قال اللهم اني
أسألك بخيرك من خيرك وأعوذ
بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم
عليه (فلما كلمه) احتمل أن يكون
ضمير الفاعل ليوسف والمالك وهذا
أولى لان مجالس الملوك لا يحسن
ابتداء الكلام فيها لغيرهم يروى أن
المالك قال له أيها الصديق اني أحب
أن أسمع رؤياي منك قال رأيت
بقرات فوصف لهن وأحوالهن
ومكان خروجهن ووصف السنايل

وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك بعينها فتعجب من وفور علمه وحده وكان قد علم من حاله ما علم من زاهة
ساحته وعدم مسارعته في الخروج من السجن وقد وصف له السراويل من جده في الطاعة والاحسان الى سكان السجن ما وصف فعظم
اعتقاده فيه فعند ذلك (قال انذ اليوم لدينا مكيث أمين) ويندرج في المكانة كمال القدرة والعلم أما القدرة فظاهرة وأما العلم فلان

كونه متمكنا من أفعال الخير يتوقف على العلم بأفعال الخير وباضدادها وكونه أميناً متفرع عن كونه حكيماً لأنه لا يفعل الفعل لداعي الشهوة وإنما يفعله لداعي الحكمة قال المفسرون لما حكى يوسف رؤيا الملك وعبرها بين يديه قال له الملك فما ترى أيها الصديق قال أرى أن تزرع في هذه السنين المحبوبة زرعاً كثيراً وتبنى الخزائن والأهراء وتجمع الطعام فيها فمأثرتك الخلاق من النواحي (١٩)

ويعتارون منك ويجتمع لك من
الكنوز ما لم يجمع لأحد من
قبله فقال الملك ومن لي بهذا
الشغل فقال يوسف (اجعلني على
خزائن الأرض) اللام للعهد أى
ولّى خزائن أرض مصر والخزائن
جمع الخزانة وهى اسم للمكان
الذى يخزن فيه الشئ أى يحفظ (انى
حفيظ) اللامانات وأموال الخزائن
(عليم) بوجوه التصرف فيها على
وجه الغبطة والمصاحبة وقيل حفيظ
لوجوه أيا ديك عليم بوجوب مقابلتها
بالطاعة والشفقة قال الواحدى
هذا الطلب خطيئة منه فكانت
عقوبته أن أخر عنه المقصود سنة
عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال رحم الله أخى يوسف لو لم
يقبل اجعلني على خزائن الأرض
لاستعمله من ساعته لكنه لما قال
ذلك أخره الله تعالى عنه سنة وقال
آخرون إن التصرف في أمور الخلق
كان واجبا عليه لأن النبي يجب
عليه رعاية الأصلح لامته بقدر
الامكان وقد علم بالوحي أنه سيحصل
القحط والضئند فأراد السعي في
إيصال النفع الى الامم بتحقيق ودفع
الضرر عنهم وإذا علم النبي أو العالم
أنه لا يبيل الى دفع الظلم والضرر عن
الناس الا بالاستعانة من كافر أو
فاسق فله أن يستظهر به على أن
جاهدا قد زعم أن الملك كان قد أسلم
وقيل كان الملك يصدر عن رأيه
فكان في حكم التابع لا المتبوع

فوق كل عالم حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن أبي معشر عن محمد بن كعب قال سأل رجل عليا عن مسألة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا
ولكن كذا وكذا قال علي أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم حدثني يعقوب وابن وكيع
قالا ثنا ابن عيسى عن خالد عن عكرمة في قوله وفوق كل ذي علم عليم قال علم الله فوق كل أحد
حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن نصر عن عكرمة عن ابن عباس وفوق كل ذي علم
عليم قال الله عز وجل حدثنا ابن وكيع ثنا يعلى بن عيسى عن سفيان عن عبد الأعلى
عن سعيد بن جبيرة وفوق كل ذي علم عليم قال الله أعلم من كل أحد حدثنا ابن جبير قال ثنا
جرير عن ابن شبرمة عن الحسن في قوله وفوق كل ذي علم عليم قال ليس عالم الا فوقه عالم حتى
ينتهي العلم الى الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عاصم قال ثنا جويرية عن بشير
الهجيمي قال سمعت الحسن قرأ هذه الآية يوما وفوق كل ذي علم عليم ثم وقف فقال انه والله
ما أمسى على ظهر الارض عالم الا فوقه من هو أعلم منه حتى يعود العلم الى الذي علمه حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنا علي عن جرير عن ابن شبرمة عن الحسن وفوق كل ذي علم عليم قال فوق
كل عالم عالم حتى ينتهي العلم الى الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله وفوق كل ذي علم عليم حتى ينتهي العلم الى الله منه بدى وتعلت العلماء واليه يعود وفي قراءة
عبد الله وفوق كل عالم عليم * قال أبو جعفر ان قال لنا قائل وكيف جاز ليوسف أن يجعل السقاية
في رحل أخيه ثم يسرق قوما أبرياء من السرقة ويقول أيتها العير انكم لاسارقون قيل ان قوله أيتها
العير انكم لاسارقون انما هو خبر من الله عن مؤذن أذن به لا خبر عن يوسف وجاز أن يكون المؤذن
أذن بذلك أن فقد الصواع ولا يعلم يصنع يوسف حائر أن يكون كان أذن المؤذن بذلك عن أمر
يوسف واستجاز الأمر بالنداء بذلك لعلمه بهم أنهم قد كانوا سرقوا سرقته في بعض الأحوال فأمر
المؤذن أن يناديهم بوصفهم بالسرقة ويوسف يعني ذلك السرقة لاسرقهم الصواع وقد قال بعض
أهل التأويل ان ذلك كان خطأ من فعل يوسف فعاقبه الله بأجابة القوم اياه ان يسرق فقد سرق
أخيه من قبل وقد ذكرنا الرواية فيمياء ضي بذلك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا
ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شرمكانا والله
أعلم بما تصفون ﴾ يقول تعالى ذكره قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل يعنون أخاه لآبيه
وأمه وهو يوسف كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي
نحيس عن مجاهد قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل يوسف حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني الثني قال ثنا اسحق
قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من
قبل قال يعني يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح
عن مجاهد فقد سرق أخ له من قبل قال يوسف وقد اختلف أهل التأويل في السرقة الذي
وصفوا به يوسف فقال بعضهم كان صنما للجد أبي أمه كسره وألقاه على الطريق ذكر من قال

ووصف نفسه عليه السلام بالحفظ والعلم على سبيل المبالغة لم يكن لأجل التمدح ولكن للتوصل إلى الغرض المذكور (وذلك) أي مثل ذلك التقريب والأنجاء من السجن (مكنا يوسف في الأرض) أرض مصر وهي أربعون فرسخا في أربعين (يد وأما هنا حيث يشاء) هو أو نساء نحن على القراءتين والمراد بيان استقلاله بالقلب والتصرف فيها بحيث لا يتأزعه أحد (نصيب برحمتنا من نشاء) فيه

أن الكل من الله وبتيسيره وقالت المعتزلة تلك المملكة لما تم الابامور فعلها الله صارت كأنها من قبل الله تعالى وعلقوا أيضا المشيئة بالحكمة ورعاية الاصلح والاشاعة ناقشوا في هذا القيد (ولانضيق أجزا المحسنين) لان اضاعة الاجز تكون للعجز أو للجهل أو للبخل والكل ممتنع في حقته تعالى (ولاجز الآخرة) (٢٠) خير من أجز الدنيا أو خير في نفسه وفي قوله المحسنين وقوله (للذين آمنوا وكانوا يتقون) اشارة الى أن

يوسف كان في الزمان السابق من المحسنين ومن المتقين ففيه دلالة على تراهة يوسف عن كل سوء قال سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة والفاجر يعجل له الخير في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق يروى أن الملك توجه وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت فقال له أما السرير فأشده ملكك وأما الخاتم فأدبره أمرك وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس آباءي فقال قد وضعته اجلالا لك واقرارافضالك فجلس على السرير ودانت له الملوك وقوض الملك اليه أمره وعزل قطفير ثم مات بعد فزوجه الملك امرأته فلما دخل عليها قال أليس هذا خيرا مما طلبت فوجدتها عذراء فولدت له ولدين افرائيم وميشا وأقام العدل بعصره وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر في سني القحط الطعام بالدنانير والدراهم في السنة الاولى حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالحلى والجواهر ثم بالدواب ثم بالضباع والعقار ثم رقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا والله ما رأينا كاليوم ملكا أجلا ولا أعظم منه فقال للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني مما ترى قال الرأي رأيك قال فاني أشهد الله وأشهدك

ذلك حدثنا أحمد بن عمرو والبصري قال ثنا العيص بن الفضل قال ثنا مسعر عن أبي حصين عن سعيد بن جبير ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل قال سرق يوسف صنما لجده أبي أمه كسره وألقاه في الطريق فكان اخوته يعيبونه بذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فقد سرق أخ له من قبل ذكر أنه سرق صنما لجده أبي أمه فعيروه بذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل أرادوا بذلك عيب نبي الله يوسف وسرقته التي عابوه بها صنم كان لجده أبي أمه فأخذه انما أراد نبي الله بذلك الخير فعابوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل قال كانت أم يوسف أمرت يوسف يسرق صنما لخاله يعبدوه وكانت مسلمة * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبي قال كان بنو يعقوب على طعام اضطرب يوسف الى عرق فخبأه فعيروه بذلك ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد أبي الحجاج قال كان أول ما دخل على يوسف من البلاء فيما بلغني أن عمته ابنة اسحق وكانت أكبر ولد اسحق وكانت اليها منطقة اسحق وكانوا يتوارثونها بالكبر فكان من اختص بها ممن وليها كان له سلما لا ينزع فيه يصنع فيه ما شاء وكان يعقوب حين ولد له يوسف كان قد حضنته عمته فكان معها واليها فلم يحب أحد شيئا من الأشياء حبها الا ما حتى اذا ترعرع وبلغ سنوات وقعت نفس يعقوب عليه أتاه فقال يا أخية سلمي الى يوسف فوالله ما أقدر على أن يغيب عني ساعة فقالت والله ما أنابتاركته والله ما أقدر أن يغيب عني ساعة قال فوالله ما أنابتاركته قالت فدعه عندي أياما أنظر اليه وأسكن عنه لعل ذلك يسليني عنه أو كما قالت فلما خرج من عندها يعقوب عمدت الى منطقة اسحق فخرمتها على يوسف من تحت ثيابه ثم قالت لقد فقدت منطقة اسحق فانظروا من أخذها ومن أصابها فالتفت ثم قالت اكشفوا أهل البيت فكشفوهم فوجدوها مع يوسف فقالت والله انه لي سلم أصنع فيه ما شئت قال وأتاه يعقوب فأخبرته الخبر فقال لها أنت وذالك ان كان فعل ذلك فهو سلم لك ما أستطيع غير ذلك فأمسكته فأقدر عليه يعقوب حتى ماتت قال فهو الذي تقول اخوة يوسف حين صنع بأخيه ما صنع حين أخذه ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل * قال ابن حميد قال ابن اسحق لما رأى بنو يعقوب ما صنع اخو يوسف ولم يشكوا أنه سرق قالوا أسفعا عليهم لما دخل عليهم في أنفسهم تأنيبا له ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فلما معها يوسف قال أنتم شرمكانا سرقا في نفسه ولم يبدها لهم والله أعلم بما تصفون وقوله فأسرهما يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون يعني بقوله فأسرهما فأضرهما وقال فأسرهما فأنت لانه عني بها الكلمة وهي أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون ولو كانت جاءت بالتذكير كان جائزا كما قيل تلك من أنباء الغيب وذلك من أنباء القرى وكفى عن الكلمة ولم يجر لها ذكر متقدم والعرب تفعل ذلك كثيرا اذا كان مفهوم المعنى المراد عند سامعي الكلام وذلك نظير قول حاتم الطائي

أماوي

أني قد اعتقت أهل مصر عن آحرهم ورددت عليهم أملا كههم وكان لا يبيع من أحسن المتارين

أكثر من حل بعير تقسيط بين الناس وأصاب أرض كنعان وبلاذ الشام نحو ما أصاب مصر فأرسل يعقوب بنبيه ليمتاروا فذلك قوله سبحانه (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) لم يعرفوه لان طول العهد ينسى ولا اعتقادهم أنه قد هلك أو اذابه

عن أو هانهم حين فارقه مبيعا بدها هم معدودة ثم رأوه ملكا مهيأ بالساعلى السرى فى زى الفراغنة و يحتمل أن يكون بينه وبينهم مسافة وما وقفوا الا حيث يقف طلاب الحوائج وانما عرفهم لان أثر تغير الهيئات عليهم كان أقل لانه فارقههم وهم رجال ولم يغيروازيهم عما هو عادتهم ولان همته كانت معقودة بهم وبعرفتهم و يحتمل أن (٢١) يكون عرفهم بالوحى وعن الحسن ما عرفهم

حتى تعرفوا له (ولما جهزهم بجهازهم) هو ما يحتاج اليه فى كل باب ومنه جهاز العروس والميت قال الليث جهزت القوم بجهاز اذا تكلفت لهم جهاز السفر قال وسمعت أهل البصرة يحكون الجهاز بالكسر وقال الأزهرى القراء كلهم على فتح الجيم والكسر لغة جيدة (قال اتونى بأخ لكم من أبيكم) قال العلماء لابد من كلام يحجر هذا الكلام فروى أنه لما رآهم وكلموه بالعبرانية قال لهم من أنتم وما شأنكم فاني أنكركم قالوا نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد وجئنا عتار فقال لعلمكم جئتم عيوننا قالوا معاذ الله نحن اخوة بنو أب واحد وهو شيخ صديق لى من الأبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فهلك منا واحد فقال فكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فأتى الاخ الحسادى عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به عن الهالك قال فن يشهد لكم أنكم لستم بعيون قالوا اناب لاد لا يعرفنا أحد قال فدعوا بعضكم عندى رهينا وأتوني بأخيك من أبيكم يحمل رسالة من أبيكم حتى أصدقكم فافترعوا بينهم فأصاب القرعة شععون وكان أحسنهم رأيا يابى يوسف خلفوه عنده وقيل كانوا عشرة فأعطاهم عشرة أجمال فقالوا ان لنا شععا كبيرا وأما آخر بقى معه ولا بد لهما من حلين آخرين فاستدل الملك

أماوى ما يغنى التراء عن الفتى : اذا حشرت يوما وضاق بها الصدر

يريد وضاق بالنفس الصدر فكفى عنها ولم يجزلها ذكر اذا كان فى قوله اذا حشرت يوما دلالة لسماع كلامه على مراده بقوله وضاق بها ومنه قول الله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم فقال من بعدها ولم يجز قبل ذلك ذكر لاسم مؤنث وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأسر ها يوسف فى نفسه ولم يبد هالههم أما الذى أسرى فى نفسه فقوله أنتم شر ما كنا والله أعلم بما تصفون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فأسر ها يوسف فى نفسه ولم يبد هالههم قال أنتم شر ما كنا والله أعلم بما تصفون قال هذا القول حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو ثنى عنى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فأسر ها يوسف فى نفسه ولم يبد هالههم يقول أسرى فى نفسه قوله أنتم شر ما كنا والله أعلم بما تصفون وقوله والله أعلم بما تصفون يقول والله أعلم بما تكذبون فيما تصفون به أخاه بنيامين وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أنتم شر ما كنا والله أعلم بما تصفون يقولون يوسف يقول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله أعلم بما تصفون أى بما تكذبون فعنى الكلام اذا فأسر ها يوسف فى نفسه ولم يبد هالههم قال أنتم شر عند الله منزلا من وصفتموه بأنه سرق وأخبت مكانا بما سلف من أفعالكم والله عالم بكم وان جهله كثير من الناس وذكر أن الصواع لما وجد فى رحل أخى يوسف تلاوم القوم بينهم كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى قال لما استخرجت السرقة من رحل الغلام انقطعت ظهورهم وقالوا يا بنى راحيل ما يزال لنا منك بلاء حتى أخذت هذا الصواع فقال بنيامين بل بنوراحيل الذين لا يزال لهم منك بلاء ذهبت بأخى فاهلكتموه فى البرية وضع هذا الصواع فى رحلى الذى وضع الدراهم فى رحالكم فقالوا لا تذكر الدراهم فتؤخذ بها فلما دخلوا على يوسف دعا بالصواع فنقر فيه ثم أدناه من انده ثم قال ان صواعى هذا يخبرنى أنكم كنتم اثني عشر رجلا وأنكم انطلقتم بأخ لكم فبعتموه فلما سمعها بنيامين قام فسجد ليوسف ثم قال أيها الملك سل صواعك هذا عن أخى أخى هو فنقره ثم قال هو حى وسوف تراه قال فاصنع بى ما شئت فإنه ان علم بى فسوف يستقذنى قال فدخل يوسف فبكى ثم توضأ ثم خرج فقال بنيامين أيها الملك انى أريد أن تضرب صواعك هذا فيخبرك بالحق فسله من سرقه ففعله فى رحلى فنقره فقال ان صواعى هذا غضبان وهو يقول كيف تسألنى عن صاحبي وقد رويت مع من كنت قال وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطافوا فغضبوا وبيل فقال أيها الملك والله لتركنا أو لأصبحن صيحة لا يبقى عصر امرأه حامل الألف ما فى بطنها وقامت كل شعرة فى جسدى وبيل

بقائه عند أبيه على زيادة محبته اياه وكونه فائقا فى الجمال والادب فاستدعى منهم احضاره وقيل لعلمهم لما ذكروا أباهم قال يوسف فلم تركتموه وحيدا فريدا فقالوا بل بقى عنده واحد فقال لهم لم خصه بهذا المعنى لاجل نقص فى جسده قالوا لابل لزيادة محبته فقال ان أباهم رجلا عالم حكيم ثم انه خصه بزيد المحبة مع أنكم فضلاء أدباء فلا بد أن يكون هو زائدا عليكم فى الكمال والجمال فأتونى به

لأشاهده والاول قول المفسرين والآخرون محتملان ولما طلب منهم احضار الاخ جمع لهم بين الترغيب والترهيب فالاول قوله (الأترون أني أوفي السكيل وأناخير المنزilin) المضيفين وكان قد أحسن ضيافتهم وأزاد لكل من الاب والاخ الغائب جلا والثاني (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون) مجزوم على النهي (٢٢) أولاه داخل في حكم الجزاء كأنه قيل فان لم تأتوني به تحرموا ولا تقربوا

(قالوا سترود عنه أباه) سنخادعه عنه ونجتهد حتى ننتزعه من يده (وانا لفاعلون) كل ما في وسعنا في هذا الباب أو لقادرون على ذلك (وقال لفتياناه) أولفتيته قراءتان وهما جمع فتى كالأخوان والأخوة في أخ ففعلة للفتنة ووجهه أن هذا العمل من الاسرار فوجب كتمانها عن العدد الكثير وفعلان للكثرة ووجهه أنه قال (اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) والرحال عدد كثير ويناسبه اللحم الغفير من العلمان الكياليين والبضاعة ما قطع من المال للتجارة والرحال جمع رحل والمراد به ههنا ما يستحبه الجل معه من الاثاث والاكرتون على أنه أمر بوضع بضاعتهم في رحالهم على وجه لا يعرفون بدليل قوله (لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم) وفرغوا بطروفتهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم بذلك تدعوهم الى الرجوع اليها وكانت بضاعتهم النعل والادم وقيل أمر بوضعها على وجه عرفوها والمعنى لعلهم يعرفون حق ردها أما السبب الذي لاجله أمر يوسف بذلك فقيل ليعلموا كرم يوسف فيبعثهم ذلك على المعاودة وقيل خاف أن لا يكون عند أبيه من البضاعة ما يدعوهم الى الرجوع أو أراد به التوسعة على أبيه لان الزمان كان زمان حط أولأن أخذ ثمن الطعام من أبيه واخوته لئوم أو أراد أن يرجعوا ليعرفوا سبب

فخرجت من ثيابه فقال يوسف لابنه قم الى جنب روبيل فسه وكان بنو يعقوب اذا غضب أحدهم فسه الآخر ذهب غضبه ففر الغلام الى جنبه فسه فذهب غضبه فقال روبيل من هذا ان في هذا البلد ليزر امن يزري يعقوب فقال يوسف من يعقوب فقضب روبيل فقال يا أيها الملك لا تذكر يعقوب فانه سرى الله ابن ذبيح الله ابن خليل الله قال يوسف أنت اذا كنت صادقا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدنا مكانه اننا نراك من المحسنين) يقول تعالى ذكره قالت اخوة يوسف ليوسف يا أيها العزيز يا أيها الملك ان له أبا شيخا كبيرا كلفا بحبه يعنون يعقوب فخذ أحدنا مكانه يعنون فخذ أحدنا مبادلا من بنيامين وخل عنه اننا نراك من المحسنين يقولون اننا نراك من المحسنين في أفعالك وقال محمد بن اسحق في ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اننا نراك من المحسنين اننا نرى ذلك منك احسانا ان فعلت ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا الظالمون) يقول تعالى ذكره قال يوسف لاختوة معاذ الله أعوذ بالله وكذلك تفعل العرب في كل مصدر ووضعته موضع يفعل ويفعل فانها تنصب كقولهم حمد الله وشكره بمعنى أحمد الله وأشكره والعرب تقول في ذلك معاذ الله ومعاذة الله فتدخل فيه هاء التانيث كما يقولون ما أحسن معناه هذا الكلام وعوذ الله وعوذة الله وعياد الله ويقولون اللهم عائدك كأنه قيل أعوذ بك عائدا وأدعوك عائدا أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده يقول استجير بالله من أن نأخذ بيا بسقيم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا الظالمون يقول ان أخذنا غير الذي وجدنا متاعنا عنده انا اذا نفعل ما ليس لنا فعله ونجور على الناس حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدنا مكانه اننا نراك من المحسنين قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون قال يوسف اذا أتيتم أباكم فاقروا السلام وقولوا له ان ملك مصر يدعوك أن لاتموت حتى ترى ابنك يوسف حتى يعلم أن في أرض مصر صديقين مثله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فلما استأسوا منه خلسوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف فلن أبرح الارض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين) يعني تعالى ذكره فلما استأسوا منه فلما يشسوا منه من أن يخلى يوسف عن بنيامين ويأخذ منهم واحدا مكانه وأن يحبسهم الى ما سألوهم من ذلك وقوله استأسوا استفعلوا من يش الرجل من كذا يأس كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما استأسوا منه يشسوا منه ورأوا شدته في أمره وقوله خلسوا نجيا يقول بعضهم لبعض يتناجون لا يختلط بهم غيرهم والنجي جماعة القوم المتنجين يسمى به الواحد والجماعة كما يقال رجل عدل ورجال عدل وقوم زور وفطر وهو مصدر من قول القائل نجوت فلانا أن نجوه نجيا جعل صفة ونعتا ومن الدليل على أن ذلك كاذب كذا قول الله تعالى وقرينا نجيا فوصف به الواحد وقال في هذا الموضع خلسوا نجيا فوصف به الجماعة ويجمع النجي أنجيبة كما قال لبيد

وشهدت أنجيبة الافاق عاليا * كعبي وأرداف الملوك شهود

الرد لانهم أولاد الانبياء فيحتز وأن يكون ذلك على سبيل السهوا وأراد أن يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم وقد عيب ولا منة فلا ينقل على أبيه ارسال أخيه وقيل يرجعون متعد أي لعلهم يردونها (قالوا يا أبانا منع منا الكيل) أرادوا قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم لاننا اذا راعى المنع بمنزلة المنع يؤيده قراءتكم من قرأتم كل بالنون أي نرفع المانع ونأخذ من الطعام ما نحتاج اليه ويحتمل

أن يراد بالمتع أنهم إذا طلبوا الطعام لا يبيعهم والاخ المخلف فلعنه منع من ذلك ويقوى هذا الاحتمال قراءة الغيبة أى يكتل أخونا فينضم
اكتياله الى اكتبنا (قال هل آمنكم عليه) ضموا كونهم حافظين له فقال يعقوب انكم ذكرتم مثل هذا الكلام في يوسف فهل يكون
أمانى الآن الا كأمانى فيما قبل يعنى كالم يحصل الامان وقتئذ فكذا (٢٣) الآن والظاهر أن ههنا ضمرا والتقدير

فتوكل على الله فيه ودفعه اليهم
وقال (فالله خير حافظا) وحافظا
نصب على التمييز واحتمل الثاني
الحال نحو لله دزة فارسا (وهو أرحم
الراحمين) أرجو أن لا يجمع
على مصيبتين وقيل انه تذكر
يوسف فقال فانه خير حافظا أى
ليوسف لأنه كان يعلم أنه حى (ولما
فتحوا متاعهم) هو عام في كل
ما يستمتع به ويجوز أن يراد به
ههنا الطعام أولا وعية أما قوله
(مانبغى) فالبغى بمعنى الطلب وما نافية
أو استفهامية المعنى ما نطلب شيئا
وراء ما فعل بنامن الاحسان أو
ما ز يدمنك بضاعة أخرى أو أى
شيء نطلب وراء هذا نستظهر
بالبضاعة المردودة إلينا (ونعرا ههنا)
في رجوعنا الى الملك (ونحفظ أمانا)
فما يصيبه شيء مما يخافه (وزداد)
بإستحباب أخينا وسق بعير زائدا
على أوساق أباعرنا أى شيء ينبغى
وراء هذه المباغى ويجوز أن يكون
البغى بمعنى الكذب والتريدى
القول على أن مانافية أى مانكذب
فيما وصفناك من احسان الملك
واكرامه وكانوا قالوا له انا قد مناعلى
خير رجلا أنزلنا وأكرما كرامة
لو كان رجلا من آل يعقوب
ما أكرما تلك الكرامة قال في
الكشاف فعلى هذا التفسير لا يكون
قوله وغير معطوفا على معنى قوله
هذه بضاعتنا وانما يكون قوله هذه
بضاعتنا بيانا لصدقهم وقوله وغير

وقد يقال للجماعة من الرجال نجوى كما قال جل ثناؤه واذهم نجوى وقال ما يكون من نجوى تدثه
وهم القوم الذين يتناجون وتكون النجوى أيضا مصدرا كما قال الله انما النجوى من الشيطان
تقول منه نجوت أنجو نجوى فهى في هذا الموضع المناجاة نفسها ومنه قول الشاعر

بنى بداحب نجوى الرجال * فكن عند سره حب النجى
فالنجوى والنجى في هذا البيت بمعنى واحد وهو المناجاة وقد جمع بين اللغتين وبينحو الذى قلنا
في تأويل قوله خلصوا نجيا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو
عن أسباط عن السدى قلنا استأمنوا منه خلصوا نجيا وأخلص لهم شمعون وقد كان ارتنهذوا
بينهم نجيا يتناجون بينهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله خلصوا
نجيا خلصوا وحدثهم نجيا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق خلصوا نجيا أى خلا
بعضهم ببعض ثم قالوا ماذا ترون وقوله قال كبيرهم اخلف أهل العلم في المعنى بذلك فقال بعضهم
عنى به كبيرهم في العقل والعلم لا في السن وهو شمعون قالوا وكان روبيل أكبر منه في الميلاد ذكر من
قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قول الله تعالى قال كبيرهم قال هو شمعون الذى تخلف وأكبر منه أو أكبر منهم في الميلاد روبيل
حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كبيرهم
شمعون الذى تخلف وأكبر منه في الميلاد روبيل حدثني المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المتنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن
الزبير عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد قال كبيرهم قال شمعون الذى تخلف وأكبرهم في الميلاد
رويل وقال آخرون بل عنى به كبيرهم في السن وهو روبيل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كبيرهم وهو روبيل أخو يوسف وهو ابن خالته وهو
الذى نهاهم عن قتله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال
كبيرهم قال روبيل وهو الذى أشار عليهم أن لا يقتلوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن
أسباط عن السدى قال كبيرهم (١) في العلم أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم
في يوسف فلن أرح الأرض الآية فأقام روبيل عصروا قبل التسعة الى يعقوب فأخبروه الخبر
فبكى وقال يا بنى ما تذهبون مرة الانقصتم واحدا ذهبتم مرة فنقصتم يوسف وذهبتم الثانية
فنقصتم شمعون وذهبتم الآن فنقصتم روبيل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
قلنا استأمنوا منه خلصوا نجيا قال ماذا ترون فقال روبيل كاذ كرى وكان كبير القوم ألم تعلموا
أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله لتأتني به الآن يحاط بكم ومن قبل ما فرطتم في يوسف الآية
* وأولى الأقوال في ذلك بالصحة قول من قال عنى بقوله قال كبيرهم روبيل لاجماع جميعهم على أنه كان
أكبرهم سنا ولا تفهم العرب في المخاطبة اذا قيل لهم فلان كبير القوم مطلقا بغير وصل الا أحد
معنيين اما في الرياسة علمهم والسودد واما في السن فأما في العقل فاتهم اذا أرادوا ذلك وصلوه فقالوا
هو كبيرهم في العقل فاما اذا أطلق بغير صلة بذلك فلا يفهم الا ما ذكرت وقد قال أهل التأويل لم
يكن لشمعون وان كان قد كان من العلم والعقل بالمكان الذى جعله الله به على اخوته رياسة وسودد

(١) لعله في السن تأمل كتبه مصححه

معطوفا على مانبغى أو يكون كلاما مبتدأ أى وينبغى أن نغير كما تقول سمعت في حاجة فلان ويجب أو ينبغى أن أسعى ويجوز أن يراد
مانبغى مانطلق الابال صواب فيما نسير به عليك من ارسال أخينا معنا ثم ينوا كونهم مصيبين في رأيهم بقوله هذه بضاعتنا نسطهر بها
ونعرا ههنا الى آخره يقال ما زهيمه اذا أناه بغيره أى بطعام (ذلك كيل يسير) أى ذلك المكبل لاجلنا قليل نريد أن يضاف اليه ما يكال

لاجل أخينا وقال مقاتل ذلك إشارة الى كيل بعير أي ذلك القدر سهل على الملك لا يضايقنا فيه ولا يطول مقامنا بسببه واختاره الزجاج وجوز في الكشف أن يكون هذامن كلام يعقوب يعني أن حل بعير شئ يسير لا يخاطر له بالولد (قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا) تعطوني ما أئتي به من عند الله وهو (٢٤) الحلف (لأتتني به إلا أن يحاط بكم) استثناء من أعم العام في المفعول وقد

يقع مثل هذا الاستثناء في الإثبات إذا استقام المعنى نحو قرأت اليوم كذا وإن شئت فأوله بالنسي أي لا تمتنعون من الاتيان به لعله من العلل الابعة واحدة هي أن يحاط بكم أي تهلكوا جميعا قاله مجاهد أو تغلبوا فلم تطيقوا الاتيان به قاله قتادة (على ما نقول) من طلب الموثق واعطاه (وكيل) مطلع رقيب قال جمهور المفسرين انما نهاهم أن يدخلوا من باب واحد خوفا عليهم من اصابة العين وههنا مقامان الاول أن الاصابة بالعين حق لا طباق كثير من الأمة ولما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعوذ الحسن والحسين فيقول أعيذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة أي جامعة لشر من له اذا جمعه أو المراد لمة والتغير للزوجة وعن عبادة بن الصامت قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول النهار فرأيت شديدا الوجع ثم عدت اليه آخر النهار فرأيت به معافي فقال ان جبرئيل عليه السلام أتاني فرقاني وقال بسم الله أرقبك من كل شئ يؤذيك من كل عين وحاسد الله يشفيك قال فأفقت وروى أنه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت أم سلمة وعندها صبي يشتكي فقالوا يا رسول الله أصابته العين قال أفلا تسترقون له من العين وعنه صلى الله

فيعلم بذلك أنه غنى بقوله قال كبيرهم فإذا كان ذلك كذلك فلم يبق إلا الوجه الآخر وهو الكبير في السن وقد قال الدين ذكرا جميعا وويل كان أكبر القوم سنا فصح بذلك القول الذي اخترناه وقوله ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله يقول ألم تعلموا أيها القوم أن أباكم يعقوب قد أخذ عليكم عهدا من الله ومواثيقه لنأتينه به جميعا إلا أن يحاط بكم ومن قبل فعلتكم هذه نفر يطكم في يوسف يقول ألم تعلموا من قبل هذا نفر يطكم في يوسف وإذا صرف تأويل الكلام الى هذا الذي قلناه كانت ما حيث شذ في موضع نصب وقد يجوز أن يكون قوله ومن قبل ما فرطتم في يوسف خبرا مبتدأ أو يكون قوله ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله خبرا متناها فتكون ما حيث شذ في موضع رفع كأنه قيل ومن قبل هذا نفر يطكم في يوسف فتكون ما مرفوعة عن قبل هذا ويجوز أن تكون ما التي تكون صلة في الكلام فيكون تأويل الكلام ومن قبل هذا (١) نفر يطكم في يوسف وقوله فلن أرح الأرض التي أنا بها وهي مصر فأفارقها حتى يأذن لي أبي بالخروج منها كما حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلن أرح الأرض التي أنا بها اليوم حتى يأذن لي أبي بالخروج منها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال سمعون لن أرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين وقوله أو يحكم الله أو يقضي لي ربي بالخروج منها وترك أخى بنيامين والافاقى غير خارج وهو خير الحاكمين يقول والله خير من حكم وأعدل من فصل بين الناس وكان أبو صالح يقول في ذلك بما حدثني الحسين بن يزيد السبيعي قال ثنا عبد السلام بن حرب عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي قال بالسيف وكأن أبا صالح وجه تأويل قوله أو يحكم الله لي أو يقضي الله لي بحرب من منعتني من الانصراف بأخي بنيامين الى أبيه يعقوب فأحاربه في القول في تأويل قوله تعالى (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قبل رويل لاخوته حين أخذ يوسف أخاه بالصواع الذي استخرج من وعاءه ارجعوا اخوتي الى أبيكم يعقوب فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق والبراءة على قراءة هذا الحرف بفتح السين والراء والتخفيف ان ابنك سرق وروى عن ابن عباس ان ابنك سرق بضم السين وتشديد الراء على وجه ما لم يسم فاعله بمعنى أنه سرق وما شهدنا الا بما علمنا واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه وما قلناه انه سرق الا بظاهر علمنا بأن ذلك لان صواع الملك أصيب في وعاءه دون أوعية غيره ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ارجعوا الى أبيكم فاني ما كنت راجعا حتى يأتيني أمره فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا أي قد وجدت السرقة في رحله ونحن ننظر لاعلم لنا بالغيب وما كنا للغيب حافظين * وقال آخرون بل معنى ذلك وما شهدنا عند يوسف بأن السارق يؤخذ بسرقة الا بما علمنا ذكر من قال ذلك حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال لهم يعقوب عليه السلام ما يدري هذا الرجل أن السارق يؤخذ بسرقة الا بقولكم فقالوا وما شهدنا الا بما علمنا ثم شهد أن السارق يؤخذ بسرقة الا وذلك الذي علمنا قال وكان الحكم عند الانبياء يعقوب وبنيه أن يؤخذ السارق بسرقة عبد ايسر سرق وقوله وما كنا

(١) لعله فرطتم في يوسف تأمل كسبه مصححه

عليه وسلم العين حق ولو كان شئ يسبق القدر لسبقت العين القدر وقالت عائشة كان يأمر العائن أن يتوضأ ثم يغتسل منه العين المقام الثاني في الكشف عن حقيقة قال الجاحظ يعتمد من العين أجزاء فتصل بالشخص المستحسن فتؤثر وتسرى فيه ككثير السمع والشم واعترض الجبائي وغيره بأنه لو كان كذلك لآثر في غير المستحسن ككثيره في المستحسن وأجيب بأن

للغيب

المستحسن ان كان صديقا حصل للعائن عند ذلك الاستحسان خوف شديد من زواله وان كان عدوا حصل له خوف شديد من حصوله وعلى التقديرين يسخن الروح وينحصر في داخل القلب ويحصل في الروح الباصرة كيفية مسخنة مؤثرة فلهذا السبب أمر النبي صلى الله عليه وسلم العائن بالوضوء ومن أصابته العين بالاغسال منه (٢٥) وقال أبو هاشم وأبو القاسم البلخي لا يمتنع

أن صاحب العين اذا شاهد الشيء وأعجب به كانت المصلحة له في تدبيره أن يغير الله ذلك الشخص حتى لا يبقى قلب ذلك المكلف معلقا به وقال الحكماء ليس من شرط المؤثر أن يكون تأثيره بحسب هذه الكيفيات المحسوسة بل قد يكون التأثير نفسانيا محضاً أو وعياً كما للمائي على الخدع أو تصوّراً كما في الحركات البدنية وقد يكون للنفوس خواص عجيبة تتصرف في غير أبدانها بحسبها فمنها المعجز ومنها السحر ومنها الإصابة بالعين أما الجبائي وغيره من أنكر العين فقد قالوا ان أولاد يعقوب اشتهروا بتصر وتحدث الناس بكلامهم وجمالهم وهيشتهم فلم يأمن يعقوب أن يخافهم الملاك الأعظم على ملائكة فيحبسهم وقيل انه كان عالماً بأن الملاك واده إلا أن الله تعالى لم يأمره بإظهاره وكان غرضه أن يصل بنيامين إلى بيتهم قاله ابراهيم النخعي وأعلم أن العبد يجب عليه أن يسعى بأقصى الجهد والقدرة ولكنه بعد السعي البالغ يجب أن يعلم أن كل ما يدخل في الوجود فهو بقضاء الله وقدره وأن الحذر لا يغني عن التدبر فلهذا قال يعقوب (وما أغنى عنكم من الله من شيء) فقلوه الأول مبني على رعاية الأسباب والوسائط وقوله الثاني إلى آخر الآية إشارة إلى الحقيقة وتفويض الأمر بالكلية إلى مسبب الأسباب وقد صدقه الله

للغيب حافظين يقول وما كنا نرى أن ابنك يسرق ويصير أمرنا إلى هذا وانما قلنا بحفظ أماننا مما لنا إلى حفظه منه السبيل وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين بن الحرث أبو عمار المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن الحسن بن زعفران عن يزيد بن عكرمة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نعلم أن ابنك يسرق حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما كنا للغيب حافظين لم نشعر أنه يسرق حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما كنا للغيب حافظين قال لم نشعر أنه يسرق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما كنا للغيب حافظين قال لم نشعر أنه يسرق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وأبو عبيد عن معمر عن قتادة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نطق ولا نشعر أنه يسرق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نرى أنه يسرق حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما كنا للغيب حافظين قال ما كنا نطق أن ابنك يسرق وأولى التأويلين بالصواب عندنا في قوله وما شهدنا إلا بما علمنا قول من قال وما شهدنا بأن ابنك يسرق إلا بما علمنا من رؤيتنا للصواع في وعائه لانه عقيب قوله ان ابنك يسرق فهو بان يكون خبرا عن شهادتهم بذلك أولى من أن يكون خبراً عما هو منفصل وذكر أن الغيب في لغة جبر هو الليل بعينه (في القول في تأويل قوله تعالى (واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها وأنا لصادقون) يقول وان كنت منهم ما نتصدقنا على ما نقول من أن ابنك يسرق فاسأل القرية التي كنا فيها وهي مصر يقول سئل من فيها من أهلها والعير التي أقبلنا فيها وهي القافلة التي كنا فيها التي أقبلنا منها معها عن خبر ابنك وحقيقة ما أخبرناك عنه من سرقة فأنك تخبر مصداق ذلك وتالصادقون فيما أخبرناك من خبره وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واسأل القرية التي كنا فيها وهي مصر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس واسأل القرية التي كنا فيها قال يعنون مصر حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال قد عرف روبيل في رجوع قوله لاختوته أنهم أهل تهمة عند أبيهم لما كانوا صنعوا في يوسف وقولهم له اسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها فقد علموا ما علمنا وشهدوا ما شهدنا ان كنت لاتصدقنا وانالصادقون (في القول في تأويل قوله تعالى (قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعاً انه هو العليم الحكيم) قال أبو جعفر في الكلام متروك وهو فرجع اخوة بنيامين إلى أبيهم وتخلف روبيل فأخبره وخبره فلما أخبره أنه سرق قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرا يقول بل زينت لكم أنفسكم أمرا هممت به وأردتوه فصبر جميل يقول فصبري على ما نالني من فقد ولدي صبر جميل لاجزع فيه ولا شكاية عسى الله أن يأتيني بأولادي جميعاً فيردهم علي انه هو العليم بوجدني

(٤ - (ابن جرير) - ثالث عشر) تعالى في ذلك بقوله (ما كان يغني عنهم من الله من شيء) قال ابن عباس ما كان ذلك التفرق برفقضاء الله تعالى وقال الزجاج وابن الأنباري لو سبق في علم الله أن العين تهلكهم عند الاجتماع لكان تفرقهم كاجتماعهم وقال آخرون ما كان يغني عنهم رأي يعقوب شيأ قط حيث أصابهم مأساء هم مع تفرقهم من إضافة السرقة إليهم وأخذ الاخ وتضاعف المصيبة على

الاب (الاحاجة) استثناء منقطع أي ولكن حاجة (في نفس يعقوب قضاها) وهي اظهار الشفقة والنصيحة أو الخوف من اصابة العين أو من حسد أهل مصر أو من قصد الملائكة ثم مدحه الله تعالى بقوله (وانه لذو علم) يعني علمه بأن الحذر لا يدفع القدر (لما علمناه) ما مصدرية أو موصولة أي لتعليمنا اياه أول الذي علمناه وقيل العلم الحفظ (٢٦) والمراقبة وقيل المضاف محذوف أي لفوائد ما علمناه وحسن آثاره وإشارة إلى

كونه عاملا بعلمه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) مثل علم يعقوب أو لا يعلمون أن يعقوب بهذه الصفة في العلم وقيل المراد بأكثر الناس المشركون لا يعلمون أن الله تعالى كيف أرشد أوليائه إلى العلوم التي تنفعهم في الدنيا والآخرة (٢٧) التأويل لما تبين للملك الروح قدر يوسف القلب وأمانته وصدقه وحسن استعداد سعي في خلاصه من سجن صفات البشرية ليكون خالصا في كشف حقائق الأشياء ولم يعلم أنه خلق لصلاح جميع رعايا ملكة روحانية وجسمانية كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أن في جسد بني آدم مضغعا نصلحت صلح بهاسائر الجسد وان فسدت فسد بهاسائر الجسد ألا وهي القلب والقلب اختصاص آخر بالله دون سائر المخلوقات قال سبحانه لا يسعني أرضي ولا سماءي وإنما يسعني قلب عبدي المؤمن اجعلني على خزان أرض الجسد فإن الله تعالى في كل عضو من الأعضاء خزانة من اللطف أن يستعمله الإنسان فيما خلق ذلك العضو لاجل له وخزانة من القهر أن يستعمله في ضده أني حفظ للخزائن عليهم باستعمالها فيما ينفعها دون ما يضرها نصيب برحمتنا فيه أن اصابة اللطف من تلك الخزائن دون القهر موكولة إلى مشيئة الله تعالى وجاء أخوة يوسف وهم الاوصاف البشرية فعرّفهم يوسف القلب

وبفقدهم وحرّلى عليهم وصدق ما يقولون من كذبه الحكيم في تدبيره خلقه وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل سئلتكم أنفسكم أمرا فصبر جميل يقول زينب وقوله عسى الله أن يأتي بنيهم جميعا يقول يوسف وأخيه ورؤيل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال لما جاءوا بذلك إلى يعقوب يعني بقول رؤيل لهم آتهمهم وطن أن ذلك كفعلتهم يوسف ثم قال بل سئلتكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتي بنيهم جميعا أي يوسف وأخيه ورؤيل (٢٨) القول في تأويل قوله تعالى (وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف وابتضت عيناه من الحزن فهو كظيم) يعني تعالى ذكره بقوله وتولى عنهم وأعرض عنهم يعقوب وقال يا أسفا على يوسف يعني يا حزننا عليه يقال إن الأسف هو أشد الحزن والتندم يقال منه أسفت على كذا أسف عليه أسفا يقول الله جل ثناؤه وابتضت عيناي يعقوب من الحزن فهو كظيم يقول فهو مكطوم على الحزن يعني أنه مملوء منه مملئ عليه لا يبينه صرف المفعول منه إلى فعل ومنه قوله والكاطمين الغيظ وقد بينا معناه بشواهد فيما مضى وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ما قلنا في تأويل قوله وقال يا أسفا على يوسف حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق وتولى عنهم أعرض عنهم ورتام حزنه وبلغ مجهوده حين لحق يوسف أخوه وهيج عليه حزنه على يوسف فقال يا أسفا على يوسف وابتضت عيناه من الحزن فهو كظيم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف يقول يا حزنني على يوسف حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يا أسفا على يوسف يا حزننا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا أسفا على يوسف يا جزعاه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا أسفا على يوسف يا جزعاه حدثني المثنى قال أخبرنا إسحاق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يا أسفا على يوسف يا جزعاه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أسفا على يوسف أي حزنناه حدثنا محمد بن عبد الله بن ثور عن معمر عن قتادة يا أسفا على يوسف قال يا حزنناه حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن جندب المعمر عن معمر عن قتادة نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وقال يا أسفا على يوسف (١) حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي حنيفة عن النخاع يا أسفا على يوسف قال يا حزننا على يوسف حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أبي مرزوق عن جوير عن النخاع يا أسفا يا حزنناه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن النخاع يا أسفا يا حزننا على يوسف حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق

(١) لعله ترك المتن اختصارا اكتفاء بما تقدم عنه بسند محمد بن سعد تأمل كتبه مصححه

لأنه ينظر بنور الله وهم له منكرون لبقائهم في الظلمة وحرمانهم عن النور ولما جهزهم يشير إلى أن يوسف القلب لما التجأت إليه الاوصاف البشرية بديل صفاتها الذميمة النفسانية بالصفات الحميدة الروحانية فاستدعى منهم احضار بنيامين السرلان السر لا يحضر مع القلب الا بعد التبديل المذكور وانا حضر معه يوفى بأوفى الكيل ما لم يوفى إلى

الأوصاف البشرية أجمعوا لبضاعتهم في رحالهم فيه أن البضاعة كل عمل من الأعمال البدنية التي تحياها الأوصاف البشرية إلى
حضرة يوسف مردودة إليها لأن القلب مستغن عنها وانما الأوصاف البشرية محتاجة إليها لأن النفس تنأب وتزكي بها كما قال تعالى
ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان تربية القلب بالأعمال القلبية كالنيات (٢٧) الصالحة ولهذا قال صلى الله عليه

وسلم نبت المؤمن خير من عمله
وكالعرائم الخالصة والاخلق
الجيدة والتوكل والاخلص ثم
قال كمال تربية القلب بالتخلة
وتجلى صفات الحق وصفات ذاته
لعلهم يرجعون من صفة الامارية
الى المأمورية والاطمئنان
فيستحق بجذبة ارجعى الى ربك
ردت اليها فوائده ما ترجع الى
يوسف القلب وغير أهله الاعضاء
والجوارح نحصل لهم قوة زائدة
على الطاعة بواسطة رسوخ الملكة
له ونحفظ أخانا من الحوادث
النفسانية والوسوس الشيطانية
وزداد بواسطة حضور السر عند
القلب كيل بعير من الفوائد
الربانية ذلك كيل يسير لمن يسره
الله لتأني به مع الفوائد الربانية
الآن يحاط بكم الآن يغالب عليكم
الاحكام الازلية لا تدخلوا من باب
واحد لا تقتربوا الى القلب بنوع
واحد من المعاملات فلا سباب
مدخل في التقريب الا أن الكل
موكول الى مسبب الأسباب
ولما دخلوا على يوسف آوى اليه
أخاه قال انى أنا أخوك فلا تبئس
بما كانوا يعملون فلما جهزهم
بجهازهم جعل السقاية في رحل
أخيه ثم أذن مؤذن أيتها العير انكم
لسارقون قالوا أقبولوا عليهم ماذا
تفقدون قالوا نفقد صواع الملاك
ولمن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم

قال أخبرنا الثوري عن سفيان العصفري عن سعيد بن جبيرة قال لم يعط أحد غير هذه الامة
الاسترجاع الا سمعون الى قول يعقوب يا أسفا على يوسف **حدثني** المتني قال ثنا أبو نعيم قال
ثنا سفيان عن سعيد بن جبيرة نحوه ذكر من قال ما قلنا في تأويل قوله تعالى وابيضت عيناه
من الحزن فهو كظيم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد فهو كظيم قال كظيم الحزن **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فهو كظيم قال كظيم الحزن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن
ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه **حدثني** المتني قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن
ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فهو كظيم قال الحزن **حدثني** المتني قال أخبرنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فهو كظيم مكود **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فهو كظيم قال كظيم على الحزن **حدثني** المتني قال ثنا
عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن النخاع في قوله فهو كظيم قال الكظيم الكميد
حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جوير عن النخاع في قوله فهو كظيم قال كميد **حدثنا**
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن النخاع في قوله كظيم قال كميد
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم
يقول يرد حزنه في جوفه ولم يتكلم بسوء **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور
عن معمر عن قتادة في قوله فهو كظيم قال كظيم على الحزن فلم يقل بأسا **حدثنا** الحسن
ابن محمد قال ثنا الحسين بن الحسن قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله
وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قال كظيم على الحزن فلم يقل الا خيرا **حدثنا** ابن وكيع قال
ثنا يحيى بن عمار عن يزيد بن زريع عن عطاء الخراساني فهو كظيم قال مكروب **حدثنا**
ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي فهو كظيم قال من الغبط **حدثني** يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم قال الكظيم
الذي لا يتكلم بلغ به الحزن حتى كان لا يكلمهم **ي** القول في تأويل قوله تعالى **قالوا والله**
تفتؤنذ كرىوسف حتى تكون حرصا أو تكون من الهالكين يعنى تعالى ذكره قال ولد
يعقوب الذين انصرفوا اليه من مصر له حين قال يا أسفا على يوسف تالله لا تزال تذكر يوسف وبنحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تفتؤنذ من حبه **حدثنا** الحسن بن محمد
قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله تفتؤنذ من حبه كذا قال
الحسن في حديثه وهو غلط انما هو تفتؤنذ من حبه تزل تذكر يوسف **حدثنا** ابن وكيع
قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قالوا تالله تفتؤنذ كرىوسف قال لا تفتؤ
من حبه **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تفتؤ
تفتؤنذ من حبه **قال** ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

قالوا تالله لقد علمنا ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين قالوا فاجزأوه ان كنتم كاذبين قالوا جزأوه من وجد في رحله فهو جزأوه
كذلك يجزى الظالمين فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الا أن
يشاء الله زرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم

قال أنتم شرمكانا والله أعلم بما تصفون قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا فخذ أحدنا مكانه اننا نراك من المحسنين قال معاذ الله أن نأخذ
الامن وجدنا متاعنا عنده اننا اذا اظالمون فلما استأسوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن
قبل ما فرطتم في يوسف فلن أبرح الأرض (٣٨) حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبا ان ابنك

في قوله تفتتو تذكر يوسف قال لا تزال تذكر يوسف ١٧ حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
و ١٨ حدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن اسراييل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس
قالوا تالله تفتتو تذكر يوسف قال لا تزال تذكر يوسف قال لا تفتت من حبه ١٩ حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تفتتو تذكر يوسف قال لا تزال تذكر يوسف ٢٠ حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة تفتتو تذكر يوسف قال
لا تزال تذكر يوسف (١) ٢١ حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة
تفتتو تذكر يوسف قال لا تزال تذكر يوسف يقال منه ما فتئت أقول ذلك وما فتئت لغيه أفتي
وأفتا فتا وفترا وحكي أيضا ما فتئت به ومنه قول أوس بن حجر
فافتئت حتى كن غبارها : سرادق يوم ذي رباح ترفع

وقوله الآخر

فافتئت خيل تشوب وتدعي * ويلحق منها لاحق وتقطع
بمعنى فإزاله وحذفت لامن قوله تفتتو وهي مرادة في الكلام لان الميم اذا كان ما بعده خبرا لم
يحبها الجدل ولم تسقط اللام التي يجاب بها الايمان وذلك كقول القائل والله لا تبينك واذا كان
ما بعده ما مجودا تلقيت بما أو بلا فلما عرف موقعها حذفت من الكلام لمعرفة السامع بمعنى
الكلام ومنه قول امرئ القيس

فقلت عين الله أبرح قاعدا * ولو قطع عوار أسى ليدك وأوصاني

حذفت لامن قوله أبرح قاعدا كرت من العلة كما قال الآخر

فلأوأبي دهما زالت عزيرة * على قومها ما قبل الزند قادح

يريد لا زالت وقوله حتى تكون حرضا يقول حتى تكون دنف الجسم مخبول العقل وأصل الحرض
الفساد في الجسم والعقل من الحزن أو العشق ومنه قول العرجي

اني امرؤ ليجي حب فأحرضني * حتى بليت وحتى شفني السقم

بمعنى بقوله فأحرضني أذا بني فتر كني محرضا يقال منه رجل حرض وامرأة حرض وقوم حرض
ورجلان حرض على صورة واحد للذكر والمؤنث وفي التثنية والجمع ومن العرب من يقول
لذكر حارض وللأنثى حارضة فاذا وصف بهذا اللفظ ثني وجمع وذكر وأنثى ووجد حرض بكل
حال ولم يدخله التأنيث لانه مصدر فاذا أخرج على فاعل على تقدير الاسماء لزمه ما يلزم الاسماء
من التثنية والجمع والتذكير والتأنيث وذكر بعضهم سمعا رجلا محرضا اذا كان وجعا
وأشدد في ذلك بيتا

طلبت الخيل يوما كاملا * ولو آلفته لأضحي محرضا

وذكر أن منه قول امرئ القيس

أرى المرء اذا انوار يصبح محرضا * كاحراض بكر في الديار مريض

* وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال

(١) كذا في النسخ وهو مكرر سند او متنا باللفظ والمعنى فتنبه وحرر كتبه مستحججه

سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا
للغيب حافطين واسئل القرية التي
كذبها والعير التي أقبلنا فيها وانا
لصادقون قال بل سؤلت لكم
أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى
الله أن يأتيني بهم جميعا انه هو العليم
الحكيم القرا آت اني أنا أخوك
بفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر
ونافع رفع درجات من نشاء
بالاضافة وبياء الغيبة في الفعلين
سهل ويعقوب بالنون وبالتنوين
عاصم وجرزة وعلى وخلف الباقون
بالتون وعلى الاضافة فلما
استأسوا وابه بالالف ثم الياء
أبو ربيعة عن البرزى وجرزة في
الوقف وان شاء لين الهمزة الباقون
بياء ثم همزة على الأص - ل لحي أبي
بفتح الياء فيهما أبو جعفر ونافع
وأبو عمرو وافق ابن كثير في أبي
في الوقوف يعملون ه لسا رقون
ه تفقدون ه زعيم ه
سارقين ه كاذبين ه فهو
جزاؤه ط الظالمين ه من وعاء أخيه
ط ليوسف ط يشاء الله ط لان
ما بعده مستأنف نشاء ط عليم ه
من قبل ط مكانا ج تصفون
ه مكانه ج الثلاثة لانقطاع
النظم مع اتصال المعنى المحسنين ه
عنده لانه لعل اذا بما قبلها ظالمون
ه نجيا ط يوسف ط للابتداء
بالنفي مع فاء التعقيب يحكم الله
لي ج لاحتمال ما بعده الابتداء
أو الحال الحاكين ه سرق

ج لانقطاع النظم مع اتحاد القائل حافطين ه أقبلنا فيها ط لاختلاف الجملتين والابتداء بان
لصادقون ه أمرا ط جميل ط جميعا ط الحكيم ه في التفسير روى أنهم لما أتوه بأخيهم بنيامين أنزلهم وأكرمهم
ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين وحده فبكى وقال لو كان أخي يوسف حيا لاجلسني معه فقال يوسف بقي

أخوكم وحيداً فأجلسه معه على مائدة ثم أمر أن يترل كل اثنين منهم بيتاً وقال هذا لثانيه فأتى كوه معي فأتوا إليه أي أنزله في المنزل الذي كان يأوي إليه فبات يوسف يضمه إليه ويشم رائحته حتى أصبح ولم أر أي تأمفه لاخ ذلك قال له أنجب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أخاك مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل بكى يوسف (٢٩) وقام إليه وعانقه وقال إني أنا أخوك قال

وهب أراء إني أقوم للمقام أخيك في لا يناس وعدم اتوحش وقال ابن عباس وسائر المفسرين أراد تعسير يفتانك لأن ذلك أقوى في إزالة الوحشة ولا وجه لصرف اللفظ عن ظاهره من غير ضرورة (فلا يتمسك) انفعال من البؤس الشدة والضرر أراد نهيه عن اجتلاب الحزن (بما كانوا يعملون) من دواعي الحسد والاعمال المنكرة التي أقدموا عليها يروى أن بنيامين قال ليوسف أنا لأأفارقك فقال له يوسف قد علمت اغتنام والذي بي فإذا حبستك أزداد غم ولا سبيل إلى ذلك ولا سبيل إلا بأن أنسبك إلى ما ليس يحسن قال أنا راض بما رضيت قال فإني أؤنس صاعى في رحاك ثم أنادى عليه أنك قد سرقته فذلك قوله سبحانه (فلما جهر بهم مجاهرهم جعل السقاية في رحل أخيه والسقاية مشربة يستقي بها وهي الصواع كان يستقي بها الملك أو الدواب ثم جعلت صاعاً يكال به وكان مستطيلاً من ذهب أوفضة مموهة بالذهب أو مرصعة بالجواهر أقوال (ثم أذن مؤذن) نادى مناد ومعناه راجع إلى الأيتان والاعلام الآن الشديد يفيد التكثير أو التصويت بانتهاء أيتها العير) أراد أصحاب العير بقوله صلى الله عليه وسلم يا خيل الله اركبي

ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قواه حتى تكون حرضا يعني الجهد في المنزل البالي حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن زبير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حتى تكون حرضا قال دون الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد حتى تكون حرضا قال الحرضا ما دون الموت حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى تكون حرضا حتى تبلى أوتهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حتى تكون حرضا حتى تكون هرما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أبي بكر الهذلي عن الحسن حتى تكون حرضا قال هرما * قال ثنا المحارب عن جوير عن الضحاك قال الحرضا الشيء البالي حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله حتى تكون حرضا قال الحرضا الشيء البالي الثاني * قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن أبي معاذ عن عيسى بن سليمان عن الضحاك حتى تكون حرضا الحرضا البالي حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليمان عن الضحاك يقول في قوله حتى تكون حرضا هو البالي المندثر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي حتى تكون حرضا بالبالي حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال لما ذكر يعقوب يوسف قالوا يعني زده الذين حضروه في ذلك الوقت جهلاً وظلماً بالله فتوثروا ذكر يوسف حتى تكون حرضا أي تكور فاسداً لا عقل لك أو تكون من الهالكين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين قال الذي قدر ذلك إلى أزدل العمر حتى لا يعقل أو تهلك فتكون هالكاً قبل ذلك وقوله أو تكون من الهالكين يقول أو تكون ممن هلك بالموت * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد أو تكون من الهالكين قال الموت حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو تكون من الهالكين قال الميتين حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جوير عن الضحاك أو تكون من الهالكين قال الميتين حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن عون عن أبي بكر الهذلي عن الحسن أو تكون من الهالكين قال الميتين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو تكون من الهالكين قال أوتوت حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو تكون من الهالكين قال الميتين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي أو تكون

والعير الأبل التي عليها الاحمال لانها تعير أي تذهب ونجيء وقيل هي قافلة الخمر كأنها جاع غير وأصلها فعل بالضم كسقف فأبدلت الهمزة كسرة لاجل الياء كما في بيض ثم كثر في الاستعمال حتى قيل لكل قافلة غير وهمنا سؤال وهو أنه كيف جازلني الله أن يرضى بنسبة قومهم إلى السرقة وهم برآء وأجاب العلماء بأنهم فعلوا ذلك من عند أنفسهم لأنهم لما لم يجدوا السقاية

غاب على ظنونهم أنهم أخذوها والمؤذن ذكر ما ذكر على سبيل الاستفهام أو المراد أنهم سرقوا يوسف عليه السلام من أبيهم أو المراد أن فيكم سارقا وهو الأخ الذي رضى بذلك البهتان فلا ذنب لأن الخصم رضى بأن يقال في حقه ذلك ثم إن أخوة يوسف (قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا فقد صواع الملك) (٣٠) قيل صواع اسم للصاع والسقاية وصف (ولن جاء به) أي بالصواع (حل بعير) من طعام

جعل لمن حصله (وأنا به زعيم) كقيل هو من قول المؤذن وفيه أن الكفالة كانت صحيحة في شرعهم أيضا إذا كان معلوما فكل من حل بعير كان عندهم شيئا معلوما كوسق مثلا لأن هذه كفالة مال لرد السرقة وهو كفالة ما لم يجب لأنه لا يحل للسارق أن يأخذ شيئا على رد السرقة ولعل مثل هذه الكفالة كانت تصح عندهم (قالوا بالله) التاء مبدلة من الواو فضعفت عن التصرف في سائر الاسماء وجعلت فيما هو أحق بالقسم وهو اسم الله عز وجل حلقوا على أمرين محبين أحدهما أنهم علموا أن أخوة يوسف ما جاؤا لأجل الفساد في الأرض بالنهب والغصب ونحو ذلك حتى روى أنهم دخلوا وأفواه دوابهم مشدودة خوفا من أن تتناول زرعاً أو طعاماً لأحد في الطرق والأسواق وكأوا مواظبين على أنواع الطاعات ورد المظالم حتى حكى أنهم ردوا بضاعتهم التي وجدوها في رحالهم وثانيهما أنهم ما وصفوا قط بالسرقة (قالوا) أي أصحاب يوسف (فأجزأوه) قال في الكشف الضمير للصواع والمضاف محذوف أي فاجزاء سرقة من كنتم من الكاذبين في جحودكم وادعائكم البراءة قلت ويحتمل أن يعود إلى السارق وكان حكم السارق في آل يعقوب أن يسترق سنة فلذلك استفتوا في الجزاء

من الهالكين قال من الميتين في القول في تأويل قوله تعالى (قال انما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون) يقول تعالى ذكره قال يعقوب للقائلين له من ولده تالله تفنؤن ذكر يوسف حتى تكون حرضا وتكون من الهالكين لست اليكم أشكو بثي وحزني وانما أشكو ذلك إلى الله ويعني بقوله انما أشكو بثي ما أشكوهمي وحزني إلى الله * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح انما أشكو بثي قال ابن عباس بثي هي حديثنا ابن جريح قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال قال يعقوب عن علم بالله انما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون لما رأى من فظاظتهم وغلظتهم وسوء لفظهم به لم أشك ذلك اليكم وأعلم من الله ما لا تعلمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف عن الحسن انما أشكو بثي وحزني إلى الله قال حاجتي وحزني إلى الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا هودبة بن خليفة قال ثنا عوف عن الحسن مثله وقيل إن البث أشد الحزن وهو عندي من بث الحديث وانما أراد منه انما أشكو خبري الذي أنا فيه من الهم وأبث حديثي وحزني إلى الله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا يحيى بن سعيد عن عوف عن الحسن انما أشكو بثي وحزني حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن عوف عن الحسن انما أشكو بثي وحزني قال حاجتي وأما قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون فإن ابن عباس كان يقول في ذلك فيما ذكر عنه ما حدثني به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون يقول أعلم أن رؤيا يوسف صادقة واني سأسجده حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال انما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون قال لما أخبروه بدعاء الملك أحست نفس يعقوب وقال ما يكون في الأرض صديق الانبي فطمع قال لعله يوسف حدثنا شرف قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انما أشكو بثي وحزني إلى الله الآية ذكر لنا أن نبي الله يعقوب لم ينزل به بلائ قط الا أني حسن ظنه بالله من ورائه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عيسى بن يزيد عن الحسن قال قيل ما بلغ وجد يعقوب على ابنه قال وجد سبعين ثكلي قال فما كان له من الأجر قال أجر مائة شهيد قال وما ساء ظنه بالله ساعة من ليل ولا نهار حدثنا به ابن حميد مرة أخرى قال ثنا حكام عن أبي معاذ عن يونس عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن المبارك بن مجاهد عن رجل من الأزدي عن طلحة ابن مصرف الا ياي قال ثلاثة لا تذكرهن واجتنب ذكرهن لا تشك مرضك ولا تشك مصيبتك ولا تزل نفسك قال وأثبت أن يعقوب بن إسحق دخل عليه جاره فقال له يا يعقوب مالي أرا قد انهممت وفنيت ولم تبلغ من السن ما بلغ أبوك قال هتمني وأفناني ما ابتلاني الله به من هم يوسف وذكره فأوحى الله إليه يا يعقوب أتشكوني إلى خلقي فقال يارب خطيئة أخطأتها واغفرها لي قال فاني قد غفرت لك وكان بعد ذلك إذا سئل قال انما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون حدثنا عمرو بن علي قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت

حتى (قالوا جزأوه من وجد في رحله) أي جزأوه الرق قال الزجاج وقوله (فأجزأوه) زيادة في البيان أي فأخذ السارق نفسه هو جزأوه لا غير كما يقال حق السارق انقطع جزأوه لتقرر ما ذكر من استحقاقه ريجوز أن يكون مبتدأ وباقي الكلام جملة شرطية مرفوعة المحل بالخبرية على أن الأصل جزأوه من وجد في رحله فهو هو ليكون الضمير الثاني عائدا إلى المبتدأ والاول إلى من ولكنه

وضع الظاهر مقام المضمرة لتأكيد المبالغة وجوز في الكشف أن يكون جزاؤه خبر مبتدا محذوف أي المسؤول عنه جزاؤه ثم أقفوا بقوله من وجد في رحله فهو جزاؤه أما قوله (كذلك) أي مثل ذلك الجزاء (نجزي الظالمين) فيحتمل أن يكون من بقية كلام أخوة يوسف وأن يكون من كلام أصحاب يوسف والله أعلم ثم قال لهم المؤذن ومن معه (٣١) لا بد من تفتيش أو عيتكم فانصرف بهم إلى يوسف

فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه) انتهى المهمة والوء كل ما اذا وضع فيه شيء أحاط به قال قتادة كان لا ينظر في وعاء إلا استغفر الله تأشما قد فهم به حتى إذا لم يبق إلا أخوه قال ما أظن هذا أخذ شيئا فقالوا والله لا نتركه حتى تنظر في رحله فنظر (ثم استخرجها) أي السقاية أو الصواع لانه يدكر ويؤث (من وعاء أخيه) فأخذوا برقيته وحكموا برقيته ثم قال سبحانه (كذلك) أي مثل ذلك الكيد العظيم (كيدنا يوسف) يعني علمناه إياه وأوحينا به إليه والكيد مبدؤه السعي في الحيلة والتخديعة ونهايته اللقاء الإنسان من حيث لا يشعر به في أمر مكرره لا سبيل إلى دفعه وقد سبق فيما تقدم أن أمثال هذه اللفاظ في حقه تعالى محمولة على النهايات لا على البدايات وما هذا الكيد قبل هو أن أخوة يوسف سعوا في إبطال أمره والله تعالى نصره وقواه وقيل الكيد يستعمل في الخير أيضا والمعنى كفعلنا يوسف من الإحسان إليه ابتداء فعلنا به انتهاء وقيل تفسير هذا الكيد هو قوله (ما كان ليأخذنا خاف في دين الملائكة) لأن حكم الملائكة في السارق أن يضرب ويغرم مثلي ما سرق فإما كان يوسف قادرا على حبس أخيه بناء على دين الملائكة وحكمه ومعنى (الآن) يشاء الله هو أن الله كادله فأجرى

قال بلذني أن يعقوب كبر حتى سقط حاجباه على وجهه فكان يرفعهما بخرقه فتنازل له رجل مبالغ بك ما أرى قال طول الزمان وكثرة الأحزان فأوحى الله إليه يا يعقوب تشكوني قال خطيئة فأغفرها حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا ثور بن يزيد قال دخل يعقوب على فرعون وقد سقط حاجباه على عينيه فقال مبالغ بك هذا يا إبراهيم فقالوا أنه يعقوب فقال مبالغ بك هذا يا يعقوب قال طول الزمان وكثرة الأحزان فقال الله يا يعقوب أتشكوني فقال يارب خطيئة أخطأتها وأغفرها لي حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا هشام عن أبي ابن أبي سليم قال دخل جبرئيل على يوسف السجن فعرفه فقال أيها الملك الحسن وجهه الطيبة ربحه الكريم على ربه ألا تخبرني عن يعقوب أخي هو قال نعم قال أيها الملك الحسن وجهه الطيبة ربحه الكريم على ربه فبالغ من حزنه قال حزن سبعين مشكاة قال أيها الملك الحسن وجهه الطيبة ربحه الكريم على ربه فهل في ذلك من أجر قال أجر مائة شهيد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن أبي إسحاق عن جابر بن عبد الله قال حدثنا أن جبرئيل أتى يوسف صلى الله عليه وسلم وهو بهر في صورته رجل فإما رآه يوسف عرفه فقام إليه فقال أيها الملك الطيب ربحه الطاهر ثيابه الكريم على ربه هل لك بيعقوب من علم قال نعم قال أيها الملك الطاهر ثيابه الكريم على ربه فكيف هو قال ذهب بصره قال أيها الملك الطاهر ثيابه الكريم على ربه وما الذي أذهب بصره قال الحزن عليك قال أيها الملك الطيب ربحه الطاهر ثيابه الكريم على ربه ف أعطى على ذلك قال أجر سبعين شهيدا حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال أبو ثور يرح سمعت من يحدث أن يوسف سأل جبرئيل مبالغ من حزن يعقوب قال حزن سبعين ثكلى قال فما بلغ أجره قال أجر سبعين شهيدا * قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني زعفر بن يزيد عن عبيد الله بن أبي جعفر قال دخل جبرئيل على يوسف في البئر أوفى السجن فقال له يوسف يا جبرئيل مبالغ حزن أبي قال حزن سبعين ثكلى قال فما بلغ أجره من الله قال أجر مائة شهيد حدثنا المتني قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول أتى جبرئيل يوسف بالبشرى وهو في السجن فقال هل تعرفني أيها الصديق قال أرى صورة طاهرة وروحا طيبا لا تشبه أرواح الخاطئين قال فإني رسول رب العالمين وأنا الروح الأمين قال فما الذي أدخلك على مذخل المذنبين وأنت أطيب الطيبين ورأس المقر بين وأميز رب العالمين قال ألم تعلم يا يوسف أن الله يطهر السيوت بطهر النبئين وأن الأرض التي يدخلونها هي أطهر الأرضين وأن الله قد طهر بك السجن وما حوله بطهر الطاهرين وابن المطهرين إنما يتطهر بفضل طهره وطهر بائنا الصالحين المخلصين قال كيف لي باسم الصديقين وتعدني من المخلصين وقد أدخلت مذخل المذنبين وسميت بالصالحين المفسدين قال لم يفتن قلبك ولم تطع سيدك في معصية ربك ولذلك سمى الله في الصديقين وعدك من المخلصين وألحقك بأبائنا الصالحين قال لك علم بيعقوب أيها الروح الأمين قال نعم وعبه الله الصبر الجميل وابتلاه بالحزن عليك فهو كظيم قال فما قدر حزنه قال حزن سبعين ثكلى قال فماذا له من الأجر يا جبرئيل قال قدر مائة شهيد حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن ثابت البناني قال دخل جبرئيل على يوسف في السجن فعرفه يوسف قال

على لسان أخوته أن جزاء السارق هو الاسترقاق حتى توصل بذلك إلى أخذ أخيه وحكم هذا الكيد حكم الخيل الشرعية التي يتوصل بها إلى بعض الأغراض الدينية والدنيوية ثم مدحه على الهداية إلى هذه الحيلة كما مدح إبراهيم على ما حكى عنه من دلائل التوحيد والبرائة من الهية الكوكب ثم القمر ثم الشمس فقال (ترفع درجات من نشأ فوق كل ذي علم عليم) فوقعه أرفع درجة منه في علمه ثم إن أطلق على الله تعالى أنه

ذو علم كان هذا العام مخصوصا لانه لا علم فوقه وان قيل انه عالم بلا علم كما يقوله بعض المعتزلة كان النص باقيا على عمومته وان قلنا ان الكل بمعنى المجموع كان المعنى وفوق جميع العلماء عليهم هم دونه في العلم وهو الله تعالى والميل الى هذا التفسير لان قوله ذو علم مشعر بكون علمه زائدا على حقيقته ووصفه تعالى عين ذاته (٣٢) وفي هذا البحث طول وفي الرمز كفاية يروى أنهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين

فأتاه وسلم عليه فقال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك من علم يعقوب قال نعم قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل تدري ما فعل قال ابضت عيناه قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هم ذاك قال من الحزن عليك قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه وما بلغ من خزنه قال خزن سبعين مشكاة قال أيها الملك الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك على ذلك من أجر قال نعم أجر مائة شهيد حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال أتى جبرئيل يوسف وهو في السجن فسلم عليه وجاء في صورة رجل حسن الوجه طيب الريح نقي الثياب فقال له يوسف أيها الملك الحسن وجهه الكريمة على ربه الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك من علم يعقوب قال خزن عليك خزن شديدا قال وما بلغ من خزنه قال خزن سبعين مشكاة قال فما بلغ من أجره قال أجر سبعين أو مائة شهيد قال يوسف فإني من أوى بعدى قال إلى أخيك بنيامين قال فتراني ألقاه أبدا قال نعم فبكي يوسف لما لقي أبوه بعده ثم قال ما أبالي ما لقيت إن الله أرانيه قال ثنا عمرو بن محمد عن إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال أتى جبرئيل يوسف وهو في السجن فسلم عليه فقال له يوسف أيها الملك الكريمة على ربه الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه هل لك من علم يعقوب قال نعم ما أشد خزنه قال أيها الملك الكريمة على ربه الطيب ريح الطاهر ثيابه الكريمة على ربه ما ذاك من الأجر قال أجر سبعين شهيدا قال أتراني لاقية قال نعم قال فطابت نفس يوسف حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن سعيد بن جبير قال لما دخل يعقوب على الملك وحاجبا قد سقط على عينيه قال الملك ما هذا قال السنين والأحزان أو الهموم والأحزان فقال ربه يا يعقوب لم تشكوني إلى خلقي ألم أفعل بك وأفعل عبد الرحمن بن زيار ياد عن مسلم بن يسار يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال من بث لم يصبر ثم قرأ أنا أشكوكي وحزني إلى الله حدثني عمرو بن عبد الحميد الأملی قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن الحسن قال كان منذ خرج يوسف من عند يعقوب إلى يوم رجع ثمانون سنة لم يفارق الحزن قلبه يبكي حتى ذهب بصره قال الحسن والله ما على الأرض يومئذ خليفة أكرم على الله من يعقوب صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى (يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون) يقول تعالى ذكره حين طمع يعقوب في يوسف قال لبنيه يا بني اذهبوا إلى الموضع الذي جئتم منه وخلفتم أخويكم به فتحسبوا من يوسف يقول التمسوا يوسف وتعرفوا من خبره وأصل التمس التفتل من الحس وأخيه يعني بنيامين ولا تيأسوا من روح الله يقول ولا تقنطوا من أن يروح الله عنا ما نحن فيه من الحزن على يوسف وأخيه بفرج من عنده فير بينهما أنه لا يأس من روح الله يقول لا يقنط من فرجه ورحته ويقطع رجاءه منه إلا القوم الكافرون يعني القوم الذين يحدون قدرته على ما شاء تكوينه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي يابني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه عصر ولا تيأسوا من روح الله قال من فرج الله أن يرد يوسف

نكس أخوته رؤسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا له ماذا الذي صنعت ففضحتنا وسودت وجوهنا يا بني راحيل ما يزال لنا منكم بلاء متى أخذت هذا الصاع فقال بنوراحيل هم الذين لا يزال منكم عليهم البلاء ذهبتم يا أخي فأهلكتموه ووضع هذا الصواع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم فعند ذلك قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل) عنوابه يوسف واختلف في تلك السرقة فعن سعيد بن جبير أن جده أبا أمه كان يعبد الوثن فأمرته أمه بأن يسرق تلك الأوثان ويكسرها ففعله بترك عبادتها وقيل سرق عناقا من أبيه أو دجاجة ودفعها إلى مسكين وقيل كانت لابراهيم عليه السلام منطقة يتوارثها كابرولده فورثها اسحق ثم وقعت إلى ابنته عمه يوسف فحسنت يوسف إلى أن شب فأراد يعقوب أن ينزعه منها وكانت تحبه حبا شديدا فشدت المنطقة على يوسف تحت ثيابه ثم زعمت أنه قد سرقها وكان في شرعهم استرقاق السارق فتوسلت بهذه الحيلة إلى أمها كه عند نفسها وقيل أنهم كذبوا عليه وبهتوه حسدا وغيظوا (فأسرها يوسف) قال الزجاج وغيره الضمير يعود إلى الكلمة أو الجملة كأنه قيل فأسر الجملة في نفسه ولم يبدعها لهم ثم فسرها بقوله (قال أنتم شرمكانا) والمعنى أنه قال هذه

الجملة على سبيل الخفية وطعن الفارسي في هذا الوجه فقال إن هذا النوع من الأضمار على شريطة التفسير غير مستعمل والحق أن القرآن حجة على غيره وقيل الضمير عائدا إلى الإجابة أي أسر يوسف اجابته في ذلك الوقت إلى وقت آخر وقيل يعود إلى المقالة أو السرقة أي لم يبين يوسف أن تلك السرقة كيف وقعت وأنه ليس فيها ما يوجب الذم والعار وعن ابن عباس أنه قال

عوقب يوسف ثلاث مررات عوقب بالحبس لاجل همه بها وبالحبس الطويل لقوله اذ كرتى عند ربك ويقولهم فقد سرق آخ له من قبل لقوله انكم لسارقون ومعنى شرمكانا شرم منزلة في السرقة لانكم سرقتم انما كم من ايديكم على التحقيق وقولتم اكله الذئب (والله اعلم بما تصفون) المراد انه يعلم انى لست بسارق في التحقيق ولا انى اؤا الله (٣٣) أعلم بان الذى وصفتموه هل يوجب ذما

أم لا قال ابن عباس لما قال يوسف هذا القول غضبهم وذا وكان اذا غضب وصاح لم تسمع صوته حامل الا وضعت وقام شعره على جلده فلا يكن حتى يضع بعض آل يعقوب يده عليه فقال لبعض اخوته اكفوني اسواق اهل مصر وانا ا كفيكم الملك فقال يوسف لابن صغيره مسه فسه فذهب غضبه وهم أن يصيح فركض يوسف رجله على الارض ليريه أنه شديد وجذبه فسقط فعند ذلك قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا في السن أوفي القدر وهو أحب اليه منا فخذنا معه مكانه استعباداً أو رخصاً حتى نبعث الفداء اليك فعمل العفو والفداء كان جائزاً أيضاً عندهم انازلهم المحسنين لو فعلت ذلك أو من المحسنين اليها بأنواع الكرامة ورد البضاعة الى رحلتنا أو أرادوا الاحسان الى أهل مصر حيث اعتقهم بعد ما اشترى رقابهم بالطعام (قال يوسف معاذ الله) من (أن نأخذ إلامن وجدنا متاعنا عنده انا اذا) أى اذا أخذنا غيره (الظالمون) في مذهبكم لان استعباد غير من وجد الصواع في رحله ظلم عندكم أو أراد ان الله أمرنى وأوحى الى بأخذ بنيامين فلو أخذت غيره كنت عاملاً بخلاف الوحي (فلما استأسوا منه) حيث لم يقبل الشفاعة أى يسأوا والزيادة للمبالغة

حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تأسوا من روح الله أى من رحمة الله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة نحوه حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال ثنا ابن يعقوب قال لبنيه وهو على حسن ظنه بربهم مع الذى هو فيه من الحزن يا بني اذهبوا الى البلاد التى منها جئتم فتمسوا من يوسف وأخيه ولا تأسوا من روح الله أى من فرجه انه لا يأس من روح الله الا القسوم الكافرون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الصادق يقول فى قوله ولا تأسوا من روح الله يقول من رحمة الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تأسوا من روح الله قال من فرج الله يفرج عنكم الغم الذى أنتم فيه في القول فى تأويل قوله تعالى (فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز من منا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين) وفى الكلام متروك قد استغنى بذكر ما ظهر عما حذف وذلك فخرجوا راجعين الى مصر حتى صاروا اليها فدخلوا على يوسف فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز من منا وأهلنا الضر أى الشدة من الجذب والقحط وجئنا ببضاعة مزجاة كما حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال وخرجوا الى مصر راجعين اليها ببضاعة مزجاة أى قليلة لا تبلغ ما كانوا يتبايعون به الا أن يتجاوز لهم فيها وقد رزأوا ما رزأ أبائهم وتتابع البلاء عليه في ولده وبصره حتى قدموا على يوسف فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز رجا أن يرحمهم في شأن أخيه من منا وأهلنا الضر وعنى بقوله وجئنا ببضاعة مزجاة بدراهم أو ثمن لا يجوز في ثمن الطعام الا لمن يتجاوز فيها وأصل الازجاء السوق بالدفع كما قال النابغة الذبياني

وهبت الريح من تلقاء ذى أرل : ترجى مع الليل من صرادهما صرما

يعنى تسوق وتدفع ومنه قول أعشى بنى ثعلبة

الواهب المائة الهجان وعبيدها : عوداً ترجى خلفها أطفالها

وقول حاتم

ليبك على ملجان ضيف مدنع : وأرملة ترجى مع الليل أرملا

يعنى أنها تسوقه بين يديها على ضعف منه عن المشى وعجز ولذلك قيل ببضاعة مزجاة لاسها غير نافقة وانما تجوز تجوزاً (١) على نفع من أخذها وقد اختلف أهل التأويل فى البيان عن تأويل ذلك وان كانت معالى بيانهم متقاربة ذكر أقوال أهل التأويل فى ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسراييل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس ببضاعة مزجاة قال ردية زيوف لا تنفق حتى يوضع منها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن محمد العنقري قال ثنا اسراييل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال الردية التى لا تنفق حتى يوضع منها حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عثمان بن أبى سليمان عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس وجئنا ببضاعة مزجاة

(١) لعله على دفع تأمل وحرر

(٥) (ابن جرير) - (ثالث عشر) (خلصوا) اعتزلوا عن الناس خالصين لا يختلطهم غيرهم (نجيا) مصدر والمضاف محذوف

أى ذوى نجوى أو المراد أنهم التاجى فى أنفسهم لاستجماعهم بذلك واندفاعهم به بمجد واهتمام كما يقال رجل جور ورجال عدل أو صفة لموصوف محذوف أى فوجاً نجياً يعنى مناجياً بعضهم لبعض كالعشير يعنى المعاشرة وفيهم كان تناجيهم الجواب فى تدبير أمرهم على أى

وجه يذهبون وماذا يقولون لا يهتم في شأن أخيه فمعد ذلك (قال كبيرهم) في السن وهو رويل أوفى القدر وهو شمعون لانه كان رئيسهم أوفى العقل والرأى وهو هوذا وقوله (ما فرطتم) اما ان تكون ماصلة أى ومن قبل هذا قصرتم (في) شأن (يوسف) ولم توفوا بهدكم أباً كم واما أن تكون مصدرية محله الرفع على (٣٤) الابتداء وخبره الطرف تقديره ومن قبل تفريطكم أى وقع من قبل تقصيركم

في حقه أو النصب عطفا على مفعول ألم تعلموا كانه ألم تعلموا أخذ أبيكم عليكم موثقا وتفريطكم من قبل واما أن تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه أى قدمتموه في شأن يوسف من الخيانة والحيانة ومحل الموصول الرفع أو النصب على الوجهين (فلن أبرح الأرض) فلن أفارق أرض مصر (حتى يأذن لى أبى) فى الانصراف (أويحكم الله لى) بالخروج منها أو بالانصراف من أخذ أخى أو بخلاصه من يده بسبب من الاسباب ثم انه بقى ذلك الكبير فى مصر وقال لغيره من الاخوة (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق) قاله بناء على ما شاهد من استخراج الصواع من وعائه أو أراد أنه سرق فى قول الملائكة وأصحابه كقول قوم شعيب انك لانت الحليم الرشيد أى فى زعمك واعتقادك أو المراد ان ابنك ظهر عليه ما يشبه السرقة واطلاق اسم أحد الشبهين على الآخر جائزا والقوم ما كانوا حينئذ أنبياء فلا يبعد عنهم الذنب وعن ابن عباس أنه قرأ سرق مشددا مبنيًا للفعول أى نسب الى السرقة وعلى هذا فلا اشكال ومما يدل على أنهم بنوا الامر على الظاهر قوله (وما شهدنا الا بما علمنا) أى لا يقدر ما تلقناه من رؤية الصواع فى وعائه (وما كنا للغيب) للامر الخفى (حافظين) فان الغيب لا يعلمه الا الله

قال خلق الغرارة والجبل والنشئ حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عثمان بن أبى سليمان عن ابن أبى مليكة قال سمعت ابن عباس وسئل عن قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قاذرة المتاع الجبل والغرارة والنشئ حدثني المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عثمان بن أبى سليمان عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال البضاعة الدراهم والمزجاة غير طائل حدثني المتنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن ابن أبى زياد عن حمدة عن ابن عباس قال كاسدة غير طائل حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا أبو حصين عن سعيد بن جبير وعكرمة وجئنا ببضاعة مزجاة قال سعيد ناقصة وقال عكرمة دراهم فسول حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبى حصين عن سعيد بن جبير وعكرمة مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرايل عن أبى حصين عن سعيد بن جبير وعكرمة وجئنا ببضاعة مزجاة قال أحدهما ناقصة وقال الآخر ردية * وبه قال ثنا أبى عن سفيان عن يزيد بن أبى زياد عن عبد الله بن الحرث قال كان سمنا وصوفا حدثنا الحسن قال ثنا على بن عاصم عن يزيد بن أبى زياد قال سألت رجلا عبد الله بن الحرث وأنا عنده عن قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال قليلة متاع الأعراب الصوف والسمن حدثنا اسحق بن زياد القطان أبو يعقوب البصرى قال ثنا محمد بن اسحق البلخي قال ثنا مروان بن معاوية الذراري عن مروان بن عمرو والمذرى عن أبى اسمعيل عن أبى صالح فى قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال الصنوبر والحبة الخضراء حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن يزيد بن الوليد عن ابراهيم فى قوله وجئنا ببضاعة مزجاة قال قليلة ألا تسمع الى قوله فأوفر ركابنا وهم يقرؤن كذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم أنه قال ما أراها الا القليلة لانها فى مصحف عبد الله وأوفر ركابنا يعنى قوله مزجاة حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن القعقاع بن يزيد عن ابراهيم قال قليلة ألم تسمع الى قوله وأوفر ركابنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد عن أبى بكر الهذلى عن سعيد بن جبير والحسن بضاعة مزجاة قال سعيد الردية وقال الحسن القليلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن يزيد عن عبد الله بن الحرث قال متاع الأعراب سمن وصوف حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية قال دراهم ليست بطائل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مزجاة قال قليلة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مزجاة قال قليلة حدثني المتنى قال ثنا أبو خديفة قال ثنا نبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا قيس بن عتبة قال ثنا سفيان عن يزيد بن أبى زياد عن عبد الله بن الحرث وجئنا ببضاعة مزجاة قال شئ من صوف وشئ من

وعن عكرمة أن الغيب الليل معناه لعل الصواع دس فى رحله بالليل من حيث لا يشعر أو بما علمنا أنه سيقرب حين أعطيناك الموثق فانه مجاهد والحسن وقادة أو ما علمنا أنا اذا قلنا ان شرع بنى اسرائيل هو استرقاق السارق أخذ أخونا بتلك الحيلة ثم بالغوا فى ازالة التهمة فقالوا (واسأل القرية التى كنا فيها) الا كثرون على أنها مصر وقيل قرية على باب مصر

وقع فيها التفتيش أي أرسل إلى أهلها فأسألهم عن كنه القصة (و) أسأل أصحاب العير التي أقبلنا فيها) وكانوا قوما من كنعان من جيران يعقوب وقيل قوما من أهل صنعاء وقال ابن الأنباري إن يعقوب كان من أكابر الأنبياء فلا يبعد أن يحمل سؤال القرية على الحقيقة بأن ينطق الله الجادات لأجله معجزة فالمراد أسأل القرية والعير والجدران والحيطان (٣٥١) فانهم يجيبك بصحة ما ذكرنا وقيل

إن الشيء إذا ظهر ظهورا تاما فقد يقال سل عنه السماء والأرض وجميع الأشياء ويراد إنه ليس للشيء فيه مجال ثم زادوا في تأكيد التهمة قائلين (وأنالصادقون) وليس غرضهم إثبات صدقهم فإن ذلك يجري مجرى إثبات الشيء بنفسه ولكن الإنسان إذا ذكر الدليل القاطع على صحة الشيء فقد يقول بعده أنا صادق فتأمل فيما ذكرته ليزول عند الشك وههنا ضمائر التقدير فرجعوا إلى أبيهم فقالوا له ما قال لهم أخوهم فعند ذلك (قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل) وقد مر تفسيره في أول السورة ولكن المفسرين زادوا شيئا آخر فقول المراد أنه خيل إليكم أنه سرق وما سرق وقيل أراد سئلت لكم أنفسكم إخراج بنيامين والمصير به إلى مصر طلبا للنفقة فعاد من ذلك شروضا وروايات على إرساله معكم ولم تعلموا أن قضاء الله ربنا جاء على خلاف تقديركم وقيل أراد فتوابعهم وتعلمهم والافاء أدري ذلك الرجل أن السارق يؤخذ بسرقته واعترض على هذا القول بأنه كيف يجوز على يعقوب السعي في إخفاء حكم الله تعالى وأجيب بأن ذلك الحكم له كان مخصوصا بما إذا كان المروق له - لما كان الملك في ظن يعقوب كافرا ولما طال بلاؤه واحتد علم بحسن الظن والرجاء أنه

سمن قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال قليلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريح عن حماد مريجة قال قليلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله قال ثنا الحسين قال ثنا أبو بكر بن عباس عن أبي حصين عن عكرمة قال ناقصة وقال سعيد بن جبير عن قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن سعيد بن جبير وجثنابضاعة مريجة قال ردية حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جوير عن النخاع قال كاسدة لا تنفق حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن النخاع قال كاسدة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة عن جوير عن النخاع قال كاسدة غير طائل حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله بضاغة مريجة يقول كاسدة غير نافقة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وجثنابضاعة مريجة قال الناقصة وقال عكرمة فيها تجوز قال ثنا إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال الدراهم الردية التي لا تجوز إلا بنقصان قال ثنا إسرائيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الدراهم الرذال التي لا تجوز إلا بنقصان حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال دراهم فيها جواز حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجثنابضاعة مريجة أي يسيرة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجثنابضاعة مريجة قال المريجة القليلة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق وجثنابضاعة مريجة أي قليلة لا تبلغ ما نشتري به منك إلا أن تتجاوز لنا فيها وقوله فأوف لنا الكيل بها وأعطنا بها ما كنت تعطينا قبل بالثمن الجيد والدرهم الجائزة الوافية التي لا ترد كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق فأوف لنا الكيل أي أعطنا ما كنت تعطينا قبل فإن بضاغت مريجة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي فأوف لنا الكيل قال كما كنت تعطينا بالدراهم الجياد وقوله وتصدق علينا بقول تعالى ذكره قالوا ونفضل علينا بما بين سعر الجياد والدية فلا تنقصنا من سعر طعامك لردى بضاغت أن الله يحزى المتصدقين يقول إن الله يشيب المفضلين على أهل الحاجة بأموالهم وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي وتصدق علينا قال تفصل بما بين الجياد والدية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن سعيد بن جبير فأوف لنا الكيل وتصدق علينا لا تنقصنا من السعر من أجل ردى دراهمنا واختلفوا في الصدقة هل كانت حلالا لالأنبياء قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أو كانت حراما فقال بعضهم لم تكن حلالا لأحد من الأنبياء عليهم السلام ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن سعيد بن جبير قال ما سألتني قط الصدقة ولكنهم قالوا جثنابضاعة مريجة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا لا تنقصنا من السعر وروى

سبحانه سيجعل له فرجا ومخرجا مما فرىب أوله علم بالوحي أن يوسف حي وكان بنيامين والكبير الذي قال لمن أبحر الأرض قد بقيا في مصر فلذلك قال (عسى الله أن يأتي نبيهم) أي بالثلاثة الغائبين (جميعا) هو العليم (بحال) الحكيم في كل ما يعمله من الابتلاء والابلاء (التأويل) لما دخل الأوصاف الشرعية ومعهم السر على يوسف القلب أي القلب السراية لأنه أخوه الحقيقي بالمناسبة الروحانية فلا

تبتئس اذا وصلت الي عما كانوا يعملون معك في مفارقة لان السرهما كان مفارقا من قلب مقارنا لا وصاف كان محروما عن كماله هو مستعد لها فلما جهزهم جهز القلب الاوصاف بما يلائم احوالها جعل القاية وهي مشربة كان منها شربة في رحل أخيه لانهما رضيعا بلان واحد انكم اسارقون (٣٦) سرقتم في الاول يوسف القلب وشربتموه ثمن بخس من متاع الدنيا وشهواتها وسرقتم في

الاخر مشربة ليست من مشاربكم وفيه أن من ادعى الشرب من مشارب الرجال وهو طفل بعد أخذ بالسرقه واستردت منه ولمن جاء به جل بعير من علف الدواب وممراتع الحيوانات لانه ليس مستحقا للشرب من مشارب الملوك لقد علمتم أنامن المقبولين المقبلين على يوسف القلب لا تريد الافساد في أرض الدنيا كما قالت الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها وما كنا سارقين اذا أخذنا يوسف القلب والقيناه في غيابة الحب البشرية بل سعيانا في أن ينال مملكة مصر العبودية ليكون عزيزا فيها ونحن أذلاء له جزاؤه من وجد في رحله أي لكل شارب مشرب ولكل شرب فدية فقضية الشارب من مشرب الدنيا صنعتة وحرفته وكسبه وفدية الشارب من مشرب الآخرة الدنيا وشهواتها وفدية الشارب من مشرب المحبة بذل الوجود كذلك يجزي الظالمين الذين وضعوا صواع الملك في غير موضعه طمعا في أن يكونوا حريف الملك وشريه كذلك كدنا يوسف أي كما كاد الاوصاف البشرية في الابتداء بيوسف القلب اذا القوه في جب البشرية كدناهم عند قسمة الاقوات من خزائن الملك فجعلنا قسمتهم من ممراتع الحيوانات يأكلون كما تأكل الانعام وقسمة بنيامين السر من مشربة الملك وفوق كل ذي علم آتينا علم الصعود علم يجذبه من المصعد الذي يصعد

عن ابن عيينة ما حدثني به الحرث قال ثنا القاسم قال يحكي عن سفيان بن عيينة أنه سئل هل حرمت الصدقة على أحد من الأنبياء قبل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع قوله فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين قال الحرث قال القاسم يذهب ابن عيينة الى أنهم لم يقولوا ذلك الا والصدقة لهم حلال وهم أنبياء فان الصدقة انما حرمت على محمد صلى الله عليه وسلم لا عليهم وقال آخرون انما غنى بقوله وتصدق علينا وتصدق علينا براد أخينا لنا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله وتصدق علينا قال ردنا أخانا وهذا القول الذي ذكرناه عن ابن جريح وان كان قولاه وجه فليس بالقول المختار في تأويل قوله وتصدق علينا ان الصدقة في المتعارف انما هي اعطاء الرجل ذا الحاجة بعض أملا كما ابتغاء ثواب الله عليه وان كان كل معروف صدقة فتوجيه تأويل كلام الله الى الاغلب من معناه في كلام من زل القرآن بلسانه أولى وأحرى وبالحوال الذي قلنا في ذلك قال مجاهد حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا مروان بن معاوية عن عثمان بن الاسود قال سمعت مجاهدا وسئل هل يكره أن يقول الرجل في دعائه اللهم تصدق علي فقال نعم انما الصدقة لمن يبغي الثواب في القول في تأويل قوله تعالى (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذا أنتم جاهلون) ذكر أن يوسف صلوات الله وسلامه عليه لما قال له اخوته يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين أدركته الرقة وباح لهم عما كان يكتمهم من شأنه كما حدثنا ابن حبيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لي أنهم لما كلموه بهذا الكلام غلبته نفسه فافرض دمعهما كياهم باح لهم بالذي يكتم منهم فقال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذا أنتم جاهلون ولم يعن بذلك أخيه ما صنعه هو فيه حين أخذه ولكن للتفريق بينه وبين أخيه اذ صنعوا بيوسف ما صنعوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر الآية قال فرحهم عند ذلك فقال لهم هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه اذا أنتم جاهلون فتأويل الكلام هل تذكر ما فعلتم بيوسف وأخيه اذا فرقتم بينهما ما صنعتما ما صنعتما اذا أنتم جاهلون يعني في حال جهلكم بعاقبة ما تفعلون بيوسف وما اليه صائر أمره وأمركم في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا أئننا لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخي قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين) يقول تعالى ذكره قال اخوة يوسف له حين قال لهم ذلك يوسف انك لأنت يوسف فقال نعم أنا يوسف وهذا أخي قد من الله علينا بان جمع بيننا بعد ما فرقتم بيننا انه من يتق ويصبر يقول انه من يتق الله فيراقبه باداء فرائضه واجتناب معاصيه ويصبر يقول ويكف نفسه فيحبسها عما حرم الله عليه من قول أو عمل عند مصيبة نزلت به من الله فان الله لا يضيع أجر المحسنين يقول فان الله لا يبطل ثواب احسانه وجزاء طاعته اياه فيما أمره ونهاه وقد اختلف القراء في قراءة قوله انك لأنت يوسف فقرأ ذلك عامة قراء الامصار أنشد على الاستفهام وذكر أن ذلك في قراءة أبي بن كعب أو أنت يوسف وروى عن ابن محيص أنه قرأ انك لأنت يوسف على الخبر لا على الاستفهام والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة

اليه بالعلم المخلوق الى مصعد لا يصعد اليه الا بالعلم القديم وهو السير في الله بالله الى الله وهذا صواع لا تسعه من أوعية الانسانية ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فيه اشارة الى السر والتلب مع أنهم ما تخلصوا من الحظوظ الانحروية والروحانية فانها ما تابلان للاسترقاق من الشهوات الدنيوية والنفسانية ولما رأت الاوصاف البشرية عزة القلب وعرفت اختصاص البشرية أرادت

أن تغدي نفسها وسيلة إلى يعقوب الروح فقالت فخذ أحدنا مكانه قال معاذ الله أن تقبل بالعصبة والمخالطة لأم من وجدنا متاعنا من الصدق والمحبة والاخلاص عنده أي لا تكون صبيحتنا بالكراهية والنفاق وإنما تكون بعلة الجنسية فلما استبأسوا من صحة القلب خلصوا عن الأوصاف الذميمة للتناجي قال كبيرهم وهو العقل أم تعلموا أن أباكم (٣٧) وهو الروح قد أخذ عليكم موثقا

من الله يوم الميثاق أن لا تعبدوا إلا الله فلن أبرح أرض فناء القلب وهي الصدر والحاصل أن صفة العقل لما تخلصت عن الأوصاف البشرية خرجت عن أوامر النفس وتصرفاتها وصارت محكومة لأوامر الروح مستسلمة لأحكام الحق أرجعوا إلى أبيكم الروح على أقدام العبودية وتبدل الاخلاق إن ابنك سرق لانه وجد في رحله مشربة المحبة التي بها يكال الحب على وفده وما كنا نغيب عند ارتحالنا من الغيب إلى الشهادة حائطين لانه جعل السقاية في رحله في غيبتنا وأسأل أهل صرالملا كوت وأرواح الأنبياء والأولياء قال بل سولت فيه أن للنفس زينات وللأوصاف البشرية خيالات يتأذى بها يعقوب الروح لكن عليه أن يصبر على امضاء أحكام الله وتنفيذ قضائه عسى الله أن يأتيني فيه أن تولد الروح من القلب والأوصاف وغيرها وان تفرقوا وتباعدوا عن الروح في الجسد لا تستكمل فإن الله بمجدبات العناية يحجمهم في مقعد صدق عند مليك مقتدرانه هو العليم بافراقهم الحكيم بما في التفسير والجمع من الفوائد

وتولى عنهم وقال يا بني على يوسف وابيضت عمامه من الخزن فهو كظيم قالوا والله تغفوا له كبر يوسف حتى تكون حرضا أو تكون من الهالكين قالوا ما أشكوا بشي

من قرأ بالاستفهام لاجتماع المحبة من القراء عليه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قال لهم ذلك يعني قوله هل علمتم ما فعلتم يوسف وأخيه إذا أنتم جاهلون كشف الغطاء فعرفوه فقالوا أنت يوسف الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا من سمع عبد الله بن ادريس يذكر عن ليث عن مجاهد قوله انه من يتق ويصبر يقول من يتق معصية الله ويصبر على السجن في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا والله لقد آثرنا الله علينا وإن كنا لخاطئين) يقول جل ثناؤه قال اخوة يوسف له تالله لقد فضلك الله علينا وآثرنا بالعلم والحلم والفضل وإن كنا لخاطئين يقول وما كنا في فعلنا الذي فعلنا بك في تفريقنا بينك وبين أهلك وأهلك وغير ذلك من صنعنا الذي صنعنا بك الاخاطئين يعنون مخطئين يقال منه خطئ فلان يخطأ خطأ وخطأ وأخطأ يخطئ أخطاء ومن ذلك قول أمية بن الاسكر

وان مهاجرين تكنفاه * لعمر الله قد خطئنا ونابا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال لما قال لهم يوسف أنا يوسف وهذا أخى اعذروا إليه وقالوا تالله لقد آثرنا الله علينا وإن كنا لخاطئين فيما كنا صنعنا بك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تالله لقد آثرنا الله علينا وذلك بعدما عرفهم أنفسهم يقول جعلك الله رجلا حليما في القول في تأويل قوله تعالى (قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين) يقول تعالى ذكره قال يوسف لاخته لا تريب يقول لا تغير عليكم ولا افسدوا بيني وبينكم من الحرمة وحق الاخوة ولكن لكم عندي الصفح والعفو وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تريب عليكم لم يريب عليهم أعمالهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير قوله لا تريب عليكم اليوم قال قال سفيان لا تغير عليكم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لا تريب عليكم" وم أي لا تأنيب عليكم اليوم عندي فيما صنعت حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال اعذروا إلى يوسف فقال لا تريب عليكم اليوم يقول لا أذكركم ذنبكم وقوله يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين وهذا دعاء من يوسف لاخته بأن يغفر الله لهم ذنبهم فيما أتوا إليه ورأوا منه من الظلم يقول عفا الله لكم عن ذنبكم وظلمكم فستره عليكم وهو أرحم الراحمين يقول والله أرحم الراحمين من تاب من ذنبه وأتاب إلى طاعته بالتوبة من معصيته كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين حين اعترفوا بذنبهم في القول في تأويل قوله تعالى (اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا وأتوني بأهلكم أجمعين) قال أبو جعفر ذكر أن يوسف صلى الله عليه وسلم لما عرف نفسه اخته سأله عن أبيهم فقالوا ذهب بصره من الحزن فعند ذلك أعطاهم قميصه وقال لهم اذهبوا بقميصي هذا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال قال لهم يوسف ما فعل أبي بعدى قالوا المأفاته بنيامين عني من الحزن قال اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا وأتوني بأهلكم أجمعين وقوله يأت بصيرا يقول بعد بصيرا وأتوني بأهلكم أجمعين يقول وجيئني بجميع أهلكم

وخرني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون يا بني ادعوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تياسوا من روح الله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون فلما دخلوا عليه قالوا يا هالعر زمسنا وأغتنا الضر وجئتنا ببضاعة من جاء فاقول له الكيل وتصديق علينا ان الله يجزي المتصدقين قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذا أنتم جاهلون قالوا أنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا انه من يتق ويصبر

فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا لله لقد آثرنا الله علينا وان كنا لخاطئين قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا وأتوني بأهلكم أجمعين ولما فصلت العير قال أبوهم اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تفقدون قالوا لله انك لن تلقى ضلالك القديم فلما أن جاء (٣٨) البشير أقام على وجهه فارتد بصيرا قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله ما لا تعلمون

في القول في تاويل قوله تعالى (ولما فصلت العير قال أبوهم اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تفقدون) يقول تعالى ذكره ولما فصلت عير بني يعقوب من عند يوسف متوجهة الى يعقوب قال أبوهم يعقوب اني لأجدر بريح يوسف ذكر أن الريح استأذنت ربه ان تأتي يعقوب بريح يوسف قبل أن يأتيه البشير فآذن له فأتته بهاذك كرم من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني أبو شريح عن أبي أيوب الهوزني حدثه قال استأذنت الريح أن تأتي يعقوب بريح يوسف حين بعث بالقميص الى أبيه قبل أن يأتيه البشير ففعل قال يعقوب اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تفقدون حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن إسرائيل عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله ولما فصلت العير قال أبوهم اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تفقدون قال هاجت ريح فجاءت بريح يوسف من مسيرة ثمان ليال فقال اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تفقدون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس ولما فصلت العير قال هاجت ريح فجاءت بريح قبص يوسف من مسيرة ثمان ليال حدثني أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ضرار عن ابن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول وجد يعقوب بريح يوسف وهو منه على مسيرة ثمان ليال حدثنا ابن وكيع والحسن بن محمد قال ثنا سفيان بن عيينة عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل قال كنت الى جنب ابن عباس فمثل من كم وجد يعقوب بريح القبص قال من مسيرة سبع ليال أو ثمان ليال حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل قال قال لي أصحابي انك تأتي ابن عباس فسله لنا قال فقلت ما سأله عن ثني ولكن أجلس خلف السرير فيأتيه الكوفيون فيسألون عن حاجتهم وحاجتي فسمعتة يقول وجد يعقوب بريح قبص يوسف من مسيرة ثمان ليال قال ابن أبي الهذيل فقلت ذلك كمكان البصرة من الكوفة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن ضرار بن مرة عن عبد الله بن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول وجد يعقوب بريح قبص يوسف من مسيرة ثمان ليال قال فقلت في نفسي هذا كمكان البصرة من الكوفة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله اني لأجدر بريح يوسف قال وجد بريح قبص يوسف من مسيرة ثمان ليال قال قلته ذلك كما بين البصرة الى الكوفة واللفظ لحديث أبي كريب حدثنا الحسين بن محمد قال ثنا عاصم وعلى قال أخبرنا شعبة قال أخبرني أبو سنان قال سمعت عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس في هذه الآية اني لأجدر بريح يوسف قال وجد بريح من مسيرة ما بين البصرة الى الكوفة حدثني المثنى قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا أبو سنان قال سمعت عبد الله بن أبي الهذيل يحدث عن ابن عباس مثله قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال كنا عند ابن عباس فقال اني لأجدر بريح يوسف قال وجد بريح قبصه من مسيرة ثمان ليال حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا إسرائيل عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول ولما فصلت العير قال لما خرجت العير هاجت ريح فجاءت يعقوب بريح قبص يوسف فقال اني لأجدر بريح يوسف لولا أن تفقدون قال فوجد ريحهم من مسيرة ثمان ليال حدثنا بشر قال

قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف أستغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ورفع أبويه على العرش ونحروا له سجدا وقال يا أبا هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد أحسن بي اذا أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين ﴿٣٩﴾ القراآت مزجاة بالامالة حمزة وعلى وخلف حزني بفتح الباء أبو جعفر ونافع وابن عمرو وأبو عمرو قالوا انك على الخبر أو على حذف حرف الاستفهام ابن كثير ويزيد أثبت بهم مرتين عاصم وحزة وعلى وخلف وهشام يدخل بينهما مدة أينك بهم ثم ياء نافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد أينك بهم مرة ممدودة ثم ياء أبو عمرو وزيد وقالون من يتقى بالياء في الحالين ابن مجاهد وأبو عون عن قبل الباقون بغير ياء اني أعلم بفتح الباء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وربي انه بالفتح أيضا أبو جعفر وأبو عمرو وأبي اذ بالفتح أيضا عندهم اخوتي ربي بفتح الباء أيضا يزيد والنجاشي عن ورش وقالون غير الحلو اني والله أعلم في الوقوف نظيم هالهالكين ه لاتعلمون ه ولا تياسوا من روح الله ط ثنا الكافرون ه وتصدق علينا ط المتصدقين ه جاءلون ه لانت يوسف ط أني ز لتجمل السكر مع اختلاف الجملتين علينا ط لاحتمال أنه ابتداء اخبار من الله وان كان من قول يوسف جاز الوقف أيضا لاتحاد القائل مع الابتداء بان المحسنين ه لخاطئين ه

ثنا هالهالكين ه لاتعلمون ه ولا تياسوا من روح الله ط الكافرون ه وتصدق علينا ط المتصدقين ه جاءلون ه لانت يوسف ط أني ز لتجمل السكر مع اختلاف الجملتين علينا ط لاحتمال أنه ابتداء اخبار من الله وان كان من قول يوسف جاز الوقف أيضا لاتحاد القائل مع الابتداء بان المحسنين ه لخاطئين ه

اليوم ط لاختلاف الجهتين نفيًا وإثباتًا وأخبارًا ودعاءكم ط لاحتمال الاستئناف والحال أوضح الراجح ه بات بصيرا ج لطول الكلام واعتراض الجواب مع اتفاق الجهتين أجمعين ه تفقدون ه القديم ه بصيرا ج لاحتمال أن يكون ما بعده جواب لما وقوله ألقاه حالا بما رقد ما لا تعلمون ه خاطئين ه ربى ط الرحيم (٣٩) ه آمسين ه سجدا ج من قبل

ز لتمام الجملة لفظا دون المعنى حقا ط لتمام بيان الجملة الأولى وابتداء جملة عظمت اخوتي ط لما يشاء ط الحكيم ه الاحاديث ج الحق حذف حرف النداء مع اتصال الكلام والآخرة ج لانقطاع النظم مع اتصال الشاء بالدعاء الصالحين ه التفسير لما سمع يعقوب ما سمع من حال ابنه مناق فيه جدا (وتولى عنهم) أى أعرض عن بنيه الذين جاؤا بالخبر وفارقهم (وقال يا أسنى على يوسف) الأسف أشد الحزن والاف فيه بدل من ياء الاضافة ونداء الأسف كنداء الويل وقدمر في المائدة والنجانس بين لفظي الأسف ويوسف لا يخفى حسنه وهو من الفصاحة اللفظية وكيف تأسف على يوسف دون أخيه الآخر الذى أقام بمصر والرزء الأحدث أشد الحزن لان الحزن الشديد يذكر العتيق والاسى يحلب الاسى ولان رزء يوسف كان أصمل تلك الرزايا فكان الأسف عليه أسفا على الكل ولانه كان عالم بالحياة الآخرة دون حياة يوسف (وابيضت عيناه من الحزن) أى من البكاء الذى كان سببه الحزن قال الحكماء اذا كثر الاستعبار أوجب كدورة في سواد العين مائلا فيكون منها العمى لا يلام الطبقات ولا سيما القرنية وانصباب الفضول الردية اليها قال مقاتل لم

ثنا يز يد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن ذكر لنا أنه كان بينهما يومئذ ثمانون فرسخا يوسف بأرض مصر ويعقوب بأرض كنعان وقد أتى لذلك زمان طويل حدثنا الناسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله انى لأجد ربح يوسف قال بلغنا أنه كان بينهما يومئذ ثمانون فرسخا وقال انى لأجد ربح يوسف وكان قد فارقته قبل ذلك سبعا وسبعين سنة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله انى لأجد ربح يوسف قال وجد ربح القميص من مسيرة ثمانية أيام * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس قوله ولما فصلت العير قال فلما خرجت العير هبت ريح فذهبت بربح قميص يوسف الى يعقوب فقال انى لأجد ربح يوسف قال وجد ربح قميصه من مسيرة ثمانية أيام حدثنا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما فصلت العير من مصر استروح يعقوب بربح يوسف فقال لمن عنده من ولده انى لأجد ربح يوسف لولا أن تفقدون وأما قوله لولا أن تفقدون فإنه يعنى لولا أن تعنفولى وتعجزولى وتلومولى وتكذبولى ومنه قول الشاعر

يا صاحبي دعا لومى وتفتدى * فليس ما فات من أمرى بمرود
ويقال أفند فلا نال الدهر وذلك اذا أفسده ومنه قول ابن مقبل
دع الدهر يفعل ما أراد فإنه اذا كلف الاقناد بالناس أفندا

واختلف أهل التأويل في معناه فقال بعضهم معناه لولا أن تسفهولى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس لولا أن تفقدون قال تسفهون حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عباس مثله * وبه قال ثنا أبي عن سفيان عن خفيف عن مجاهد لولا أن تفقدون قال تسفهون حدثني المتنى وعلي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لولا أن تفقدون يقول تجهلون حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس لولا أن تفقدون قال لولا أن تسفهون حدثنا أبو أحمد وحدثني المتنى قال ثنا أبو نعيم قال أجمعنا ثنا سفيان عن خفيف عن مجاهد لولا أن تفقدون قال لولا أن تسفهون حدثني المتنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن أبي سنان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وسالم عن سعيد لولا أن تفقدون قال أحدهما تسفهون وقال الآخر تكذبون حدثني يعقوب قال ثنا هشير قال أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء لولا أن تفقدون قال لولا أن تسفهون حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن عبد الملك عن عطاء قال تسفهون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لولا أن تفقدون يقول لولا أن تسفهون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لولا أن تفقدون يقول لولا أن تسفهون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول لولا أن تفقدون يقول تسفهون

ببصر ست سنين حتى كشفه الله تعالى بقميص يوسف وقال آخرون لم يبلغ حد العمى وكان يدرك ادرا كاضعيفا أو المراد بالياض غلبة البكاء كأن العين ابيضت من بياض ذلك المأزوى أنه لم تحجب عين يعقوب من وقت فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الارض أكرم على الله من يعقوب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال جبريل ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سبعين تسكلى

قال فما كان له من الاجر قال أحرما تشهيدوما ساء ظنه بالله ساعة قط ونقل أن جبريل عليه السلام دخل على يوسف حين ما كان في السجن فقال ان بصر أبيضك ذهب من الحزن عليك فوضع يوسف يده على رأسه وقال ليت أمي لم تلدني فلم أكن حزنا على أبي قال أكثر أهل اللغة الحزن والحزن لغتان بمعنى وقال (٤٠) بعضهم الحزن بالضم فالسكون البكاء والحزن بفتحين ضد الفرح

وقد روى يونس عن أبي عمرو قال اذا كان في موضع النصب فتحوا كقوله تولوا وأعنيهم تفيض من الدمع حزنا واذا كان في موضع الجحرا أو الرفع ضموا كقوله من الحزن وقوله انما أشكو بثي وحزني الى الله قال هو في موضع رفع بالابتداء قيل كيف جاز لنبي الله أن يبلغ به الجرح ذلك المبلغ وأجيب بأن المنهى من الجرح هو الصباح والنياحة وضرب الحدوشق الثوب لا البكاء ونفثة المصدور فلقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يحزع والعين تدمع ولا نقول ما يسيخط الرب واناعليك يا ابراهيم لحزونون ومما يدل على أن يعقوب عليه السلام أمسك لسانه عن النياحة وعما لا ينبغي قوله (فهو كظيم) فعيل بمعنى مفعول أي مملوء من الغيظ على أولاده من غير اظهار ما يسوءهم أو مملوء من الحزن مع سد طريق نفثة المصدور من كظم السقاء اذا شده على ملته أو بمعنى الفاعل أي الممسك لحزته غير مظهر اياه والحاصل أنه غرق ثلاثة أعضاء شريفة منه في بحر المحنة فاللسان كان مشغولا بكربا أسفا والعين كانت مستغرقة في البكاء والقلب كان مملوءا من الحزن ومثل هذا اذا لم يكن بالاختيار لم يدخل تحت التكليف فلا يوجب العقاب يروى أن ملك الموت دخل على يعقوب فقال له جئتني لتقبضني قبل أن أرى حبيبي قال لا ولكن جئت لاحزن لحزنك وأشجول شهولك عن النبي صلى الله عليه وسلم لم تعط أمة من الامم الله وانما ليما راجعون عند المصيبة عبد

حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شيبه قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لولا أن تفندون قال ذهب عقله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تفندون قال قد ذهب عقله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لولا أن تفندون قال قد ذهب عقله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد لولا أن تفندون قال لولا أن تقول لولا أن تضعفوني حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق لولا أن تفندون يقول لولا أن تضعفوني حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لولا أن تفندون قال الذي ليس له عقل ذلك المفند يقولون لا يعقل * وقال آخرون معناه لولا أن تكذبون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا سوييد بن عمرو الكلبي عن شريك عن سالم عن سعيد لولا أن تفندون قال تكذبون * قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال لولا أن تهرمون وتكذبون * قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريح قال بلغني عن مجاهد قال تكذبون * قال ثنا عبيدة وأبو خالد عن جوير عن الضحاك قال لولا أن تكذبون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لولا أن تفندون تكذبون حدثني المثنى قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء في قوله لولا أن تفندون قال تسفهون أو تكذبون حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لولا أن تفندون يقول تكذبون * وقال آخرون معناه تهرمون ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسراييل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لولا أن تفندون قال لولا أن تهرمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسراييل عن أبي يحيى عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال تهرمون حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو الاشهب عن الحسن لولا أن تفندون قال تهرمون حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي الاشهب وغيره عن الحسن مثله وقد بينا أن أصل التفند الفساد واذا كان ذلك كذلك فالضعف والهزم والكذب وذهاب العقل وكل معاني الفساد تدخل في التفند لان أصل ذلك كله الفساد والفساد في الجسم الهزم وذهاب العقل والضعف وفي الفعل الكذب واللوم بالباطل ولذلك قال جرير بن عطية

بما عاذلي دعا الملام وأصرا * طال الهوى وأطلتما التفندا

بمعنى الملامة فقد بينا ان كان الامر على ما وصفنا أن الاقوال التي قالها من ذكرنا قوله في قوله لولا أن تفندون على اختلاف عباراتهم عن تأويله متقاربة المعاني محتمل جميعها طاهر التنزيل اذ لم يكن في الآية دليل على أنه معنى به بعض ذلك دون بعض في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم) يقول تعالى ذكره قال الذين قال لهم يعقوب من ولده اني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون تالله أيها الرجل انك من حب يوسف وذكره في خطبك وزلل القديم لا تنساه ولا تنسلي عنه وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا

لا حزن لحزنك وأشجول شهولك عن النبي صلى الله عليه وسلم لم تعط أمة من الامم الله وانما ليما راجعون عند المصيبة عبد
الامة محمد ألا ترى الى يعقوب حين أصابه بما أصابه لم يسترجع وانما قال بأسفا وضعف هذه الرواية فخرا الدين الرازي في تفسيره وقال من المحال أن لا تعرف أمة من الامم أن النكل من الله وأن الرجوع لا محالة اليه وأقول هذا نوع من المكابرة فان مسكري المبدأ والمعاد

أكثر من حصاء الوادي على أن المراد من الاعطاء الارشاد الى هذا الذي كروا وصاعدا عند المصيبة وقد أخبر الصادق عليه السلام أن هذا مما خصت هذه الامة به والله أعلم (قالوا) الاظهر أنهم ليسوا بأولاده الذين تولى عنهم وانما هم جماعة كانوا في الدار من خدمه وأولاد أولاده (تالله تفتؤ) أراد لا تفتؤ فحذف حرف التثنية لعدم الالباس اذ لو كان اثباتا (٤١) لم يكن بد من اللام والنون قال ابن عباس

والحسن ومجاهد وقتادة أي لا تزال تتركروا عن مجاهد لا تفتؤ من حبه كأنه جعل الفتور والفتوة أخوين قال أبو زيد ما فتئت أذكركم أي ما زلت لا يتكلم به الا مع الجحد (حتى تكون حرضا) وصف بالمصدر للبالة والحرض فساد في الجسم والعقل للحرز والحب حتى لا يكون لأحباء ولا كالأموال أرادوا أنك تذكر يوسف بالحرز والبكاء عليه حتى تشقى على الهلاك أو تهلك فأجابهم بقوله (انما أشكوني وخزني الى الله) قالت العلماء إذا أسر الانسان خزنه كان ههما وإذا لم يقدر على اسراره فذكر لغيره كان بشا فالبث أصعب الهم الذي لا يصير عليه صاحبه فيبثه الى الناس فينفي الآية اني لا أذكر الحزن الشديد ولا القليل الا مع الله ملتجئا اليه وداعيا له لعلوني وشكائي وهذا مقام العارفين الصديقين نقول نعمينا صلى الله عليه وسلم أعوذ بك منك ويحتمل أن يكون هذا معنى تولى عنهم أي تولى عنهم الى الله والشكاية اليه يحكي أنه دخل على يعقوب رجلا وقال له ضعف جسمك ونحف بدنك وما بلغت سنا عالما فقال الذي بي الكبرة غمومي فأرعى الله اليه يا يعقوب أشكوك الى خالق فقال يا رب خطيئة أخطأتها فاغفرها لي فغفر له فكان بعد ذلك اذا سئل قال انما أشكوكي وخزني الى الله وروى أنه أوحى الى يعقوب انما وجدت أي غضبت عليكم لانكم

عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انك لفي ضلالك القديم يقول خطيئتك القديم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم أي من حب يوسف لا تنساه ولا تنساه قالوا والو الله كامة غليظة لم يكن ينبغي لهم أن يقولوا والو الله ولا النبي الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم قال في شأن يوسف حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال قال سفيان تالله انك لفي ضلالك القديم قال من حبك ليوسف حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن سفيان نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم قال في حبك القديم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم أي انك لمن ذكر يوسف في الباطل الذي أنت عليه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تالله انك لفي ضلالك القديم قال يوسف وفي ضلالك القديم لفي خطيئتك القديم في القول في تأويل قوله تعالى (فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه وارتاب بصيرا قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله ما لا تعلمون) يقول تعالى ذكره فلما أن جاء يعقوب البشير من عند ابنه يوسف وهو المبشر برسالة يوسف وذلك يريد فيماد ذكر كان يوسف رده اليه وكان البريد فيماد ذكر والبشير يهودا بن يعقوب أخا يوسف لا يبد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه يقول البشير البريد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك فلما أن جاء البشير قال البريد حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن يزيد الواسطي عن جوير عن الضحاك فلما أن جاء البشير قال البريد قال ثنا شيبان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فلما أن جاء البشير قال يهودا بن يعقوب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد البشير قال يهودا بن يعقوب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال يهودا بن يعقوب قال ثني اسحق قال ثني عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هو يهودا بن يعقوب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح فلما أن جاء البشير قال يهودا بن يعقوب كان البشير حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثني عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن جريح عن مجاهد فلما أن جاء البشير قال هو يهودا بن يعقوب قال يهودا بن مسعود يقرأ وجاء البشير من بين يدي العبري حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جوير عن الضحاك فلما أن جاء البشير قال البريد هو يهودا بن يعقوب قال ثني عمرو عن أسباط عن السدي قال قال يوسف اذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجه أبي أت بصيرا وأتوني بأهلكم أجعب قال يهودا أنا ذهبت بالقميص ملطخا بالدم الى يعقوب فأخبرته أن يوسف أكاه الذئب وأنا أذهب اليوم بالقميص وأخبره أنه حي فأفرجه كما أخرجته فهو كان البشير حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك فلما أن جاء البشير قال البريد وكان بعض أهل العربية ممن أهل الكوفة يقول أن في قوله فلما أن جاء البشير وسقوطها يعني واحد

(٦ - ابن جرير) (ثالث عشر) ذبحتم شاة فقام يبابكم مسكين فلم تطعموه وان أحب خلقي الى الانبياء ثم المساكين

فاصنع طعاما وادع عليه المساكين وقيل اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عمت واعلم أن حال يعقوب في تلك الواقعة كانت مختلفة فتارة كان مستغرقا في بحار معرفة الله وتارة كان يستولى عليه الحزن والاسف فلهذا كانت هذه الحادثة بالنسبة اليه

كالقاء ابراهيم في النار وكاتبلاء اسحق بالذبح وكان شغل همه يوسف بغير اختيار منه وكذا تأسفه عليه وما روى أنه عوتب على ذلك فلان حسنات الاراسيات المقربين وبالحقيقة كانت واقعة يعقوب أمراً خارق العادة أراد الله تعالى بذلك ابتلاء وعنادي أسفه وخزته والافغ غاية شهرته وشدة محبته (٤٢) وقرب المسافة بينه وبين ابنه كيف خفي حال يوسف ولم يبعث

وكان يقول هذا في لما وحتى خاصة ويذكر أن العرب تدخلها فيهما أحياناً وتسقطها أحياناً كما قال جل ثناؤه ولما أن جاءت رسلنا وقال في موضع آخر ولما جاءت رسلنا وقال هي صلة لا موضع لها في هذين الموضعين يقال حتى كان كذا وكذا وحتى أن كان كذا وكذا وقوله ألقاه على وجهه يقول ألقى البشير قيس يوسف على وجهه يعقوب كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فلما أن جاء البشير ألقى القميص على وجهه وقوله فارتد بصيراً يقول رجوع وعاد مبصراً بعينه بعد ما قد عي قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله ما لا تعلمون يقول عز وجل قال يعقوب لمن كان بحضرته حينئذ من ولده ألم أقل لكم يا بني اني أعلم من الله أنه سيرة علي يوسف ويجمع بيني وبينه وكذب لا تعلمون أنتم من ذلك ما كنت أعلمه لان رؤيا يوسف كانت صادقة وكان الله قد قضى أن آخر أنا وأنت له سبحانه فكنتم موقناً بقضائه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم ﴾ يقول تعالى ذكره قال ولد يعقوب الذين كانوا فرقوا بينه وبين يوسف يا أبا ناسل لنا ربك يعقوب عنا ويستتر علينا ذنوبنا التي أذنبناها في يوسف فلا يعاقبنا بها في القيامة انا كنا خاطئين فيما فعلناه فقد اعترفنا بذنوبنا قال سوف أستغفر لكم ربى يقول جل ثناؤه قال يعقوب سوف أسأل ربى أن يعفو عنكم ذنوبكم التي أذنبتموها في وفي يوسف ثم اختلف أهل التأويل في الوقت الذي أخر الدعاء اليه يعقوب لولده بالاستغفار لهم من ذنوبهم فقال بعضهم أخر ذلك إلى السحر ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت عبد الرحمن بن اسحق يذكر عن محارب بن دثار قال كان عم لي يأتي المسجد فسمع انساناً يقول اللهم دعوتني فأجبت وأمرتني فأطعت وهذا سحر فأغفر لي قال فاستمع الصوت فاذا هو من دار عبد الله بن مسعود فسأل عبد الله عن ذلك فقال ان يعقوب أخر بيته إلى السحر بقوله سوف أستغفر لكم ربى حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن محارب بن دثار عن عبد الله بن مسعود سوف أستغفر لكم ربى قال أخرهم إلى السحر * قال ثنا أبو سنيان الجعفي عن العوام عن ابراهيم التيمي في قول يعقوب لبنيه سوف أستغفر لكم ربى قال أخرهم إلى السحر * قال ثنا عمرو عن خلاد الصفا عن عمرو بن قيس سوف أستغفر لكم ربى قال في صلاة الليل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج سوف أستغفر لكم ربى قال أخر ذلك إلى السحر * وقال آخرون أخر ذلك إلى ليلة الجمعة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن أبو أيوب الدمشقي قال ثنا الوليد قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم سوف أستغفر لكم ربى يقول حتى تأتي ليلة الجمعة وهو قول أخى يعقوب لبنيه حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال أخى يعقوب سوف أستغفر لكم ربى يقول حتى تأتي ليلة الجمعة وقوله انه هو الغفور الرحيم يقول ان ربى هو السار على ذنوب التائبين اليه من ذنوبهم الرحيم بهم أن يعذبهم بعد ذنوبهم منها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبوه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله

يوسف اليه رسولا بعد تملكه وقدرته ولم زاد في حزن أبيه بحبس أخيه عنده ما قوله (وأعلم من الله ما لا تعلمون) فعناء أعلم من رحمة واحسانه ما لا تعلمون فأرجو أن يأتيني الفرج من حيث لا أحسب وقيل انه رأى ملك الموت في المنام فقال له يا ملك الموت هل قبضت روح ابني يوسف قال لا يا بني الله ثم أشار إلى جانب مصر وقال اطلبه ههنا وقيل انه كان قد رأى أمارات الرشد والكمال في يوسف فعلم أن رؤياه صادقة لا تخطئ وقال السدي أخبره بنوه بسيرة الملك وكال حاله في أقواله وأفعاله فظن أنه ابنه أو علم أن بنيامين لا يسرق وسمع أن الملك ما آذاه فغلب على ظنه أن الملك هو يوسف وقيل أوحى الله تعالى اليه انه سلبق ابنه ولكنه ما عين الوقت فلذلك قال ما قال ثم دعا بنيته على سبيل التلطف فقال (يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف) وهو طلب الشيء بالحاسة كالسمع والتبصر ومثله التجسس بالحس وقد قرئ بهما وربما يخص الجيم بطلب الخبر في ضد الخير (ولا تياسوا من روح الله) من فرجه وتنقيسه وقرئ بالضم أى من رحمة التي تحياها العباد قال الاصمعي الروح ما يجده الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه والتركيب يدل على الحركة والهزة فكل ما تهتز بوجوده وتلذذه فهو روح (انه لا يياس من روح الله

الا القوم الكافرون) لان هذا اليأس دليل على أنه اعتمد أن الله تعالى غير قادر على كل المقدورات أو غير عالم بجميع المعلومات أو ليس بمجود مطلق ولا حكيم لا يفعل العيب وكل واحد من هذه العقائد كفر فضلا عن جميعها اللهم اني لا أياس من روحك فافعل بي ما أنت أهله ثم ههنا ضمير والتقدير فقبلا ووصية أبيهم وعادوا إلى مصر فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز (أي الملك

القادر المنيع (مستأواهلنا الضر) الفقر والحاجة الى الطعام وعنوا بأهلهم من خلفهم (وجئنا بضاعة مزجاة) مدفوعة يدفعها كل تاجر
ورغبة عنها من أريجته اذا دفعته قال سبحانه ألم تر أن الله يرحى سبحانه قولهم فلان يرحى العيش أى يدفع الزمان بالقليل قال الكلبي هي من
لغة العجم وقيل لغة القبط والاصح أنها عربية لوضوح اشتقاقها قيل كانت (٤٣) بضاعتهم الصوف والسمن وقيل الصنوبر

والحبة الخضراء وقيل سويق المقل
والاقط وقيل دراهم زيوفا لا تؤخذ
الابتقص لانها لم يكن عليها صورة
يوسف وكانت دراهم مصر ينقش عليها
صورته (فأوف لنا الكيل) الذى
هو حقنا (وتصدق علينا) واعلم
أنهم طلبوا المساحة بما بين الثمنين
وأن يسعر لهم بالردى كما يسعر
بالخيد واختلف العلماء فى أنه هل
كان ذلك منهم طلب للصدقة فقال
سفيان بن عيينة ان الصدقة كانت
حلالا على الانبياء سوى محمد صلى
الله عليه وسلم وقال آخرون أرادوا
بالصدقة التفضل بالانعام عن
رداء البضاعة وبإيفاء الكيل
والصدقات محظورة على الانبياء
كلهم وقوله (ان الله يجزى المتصدقين)
يمكن تزييل على الفوائى لان كل
احسان يتغنى به وجه الله فان ذلك
لا يضع عنده والصدقة العطية التى
ترجى بها المنة عند الله ومن ثم لم
يحجوزا العلماء أن يقال الله تعالى
متصدق أو اللهم تصدق على بل يجب
أن يقال اللهم أعطني أو تفضل على
أو ارحنى كان يعقوب أمرهم
بالتحس من يوسف وأخيه
والتحس يجب عليه أن يتوسل
الى مطلوبه بجميع الطرق كما قيل
الغريق يتعلق بكل شئ فيدرك بالبحر
والاعتراف بضعف اليد واطهار
الفافة فرق الله تعالى عليه ورفضت
عنه وعند ذلك قال (هل علمت
ما فعلتم بيوسف) وقيل أدوا

آمنين ورفع أبويه على العرش وخر والى سجدا وقال يا بئس ما فعلت بآبائى من قبل قد جعلها
ربى حقا وقد أحسن بى اذا أخرجنى من السجن وجاء بكم من البدون بعد أن ترغ الشيطان ببنى
وبين اخوتى ان ربى لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم يقول جل ثناؤه فلما دخل يعقوب وولده
وأهلهم على يوسف آوى اليه أبويه يقول ضم اليه أبويه فقال لهم ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين
فان قال قائل وكيف قال لهم يوسف ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين بعدما دخلوها وقد أخبر الله
عز وجل عنهم أنهم لما دخلوها على يوسف وضم اليه أبويه قال لهم هذا القول قبل قد اختلف أهل
التأويل فى ذلك فقال بعضهم ان يعقوب انما دخل على يوسف خو وولده وآوى يوسف أبويه اليه
قبل دخول مصر قالوا وذلك أن يوسف تلقى أباه تكملة قبل أن يدخل مصر فأواه اليه ثم قال له
ولم معه ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين بها قبل الدخول ذكر من قال ذلك حديثنا ابن وكيع قال
ثنا عمرو عن أسباط عن السدى دخلوا اليه أهلهم وعيالهم فلما بلغوا مصر كلم يوسف الملك الذى
فوقه فخرج هو والمولى يتلقونهم فلما بلغوا مصر قال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين فلما دخلوا على
يوسف آوى اليه أبويه حديثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جعفر بن سليمان عن فرقد
السجنى قال لما أتى القميص على وجهه ارتد بصيرا وقال اتوني بأهلكم أجمعين فحمل يعقوب
واخوته يوسف فلما دنا أخبر يوسف أنه قد دنا منه فخرج يتلقاه قال وركب معه أهل مصر وكانوا
يعظمونه فلما دنا أحدهما من صاحبه وكان يعقوب عشى وهو يتوكأ على رجل من ولده يقال له
يهودا قال فنظر يعقوب الى الخيل والناس فقال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا هذا ابنتك قال
فلما دنا من واحد منهما من صاحبه فذهب يوسف يده بالسلام فدمع من ذلك وكان يعقوب أحق
بذلك منه وأفضل فقال السلام عليك يا ذاهب الاخران عني هكذا قال يا ذاهب الاخران عني
حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال قال حجاج بلغنى أن يوسف والملاك حراى أربعة آلاف
يستقبون يعقوب وبنيه قال وحديثنا من جمع جعفر بن سليمان يحكى عن فرقد السجنى
قال خرج يوسف يتلقى يعقوب وركب أهل مصر مع يوسف ثم ذكر بقية الحديث وحديث
الحرث عن عبد العزيز وقال آخرون بل قوله ان شاء الله استثناء من قول يعقوب لبنيه أستغفر لكم
ربى قال وهو من المؤخر الذى معناه التقديم قالوا وانما معنى الكلام قال أستغفر لكم ربى ان شاء الله
انه هو مفعول الرحيم فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه وقال ادخلوا مصر ورفق أبويه
ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سوف
أستغفر لكم ربى ان شاء الله آمنين وبين ذلك ما بينه من تقديم القرآن يعنى ابن جريج وبين ذلك
ما بينه من تقديم القرآن أنه قد دخل بين قوله سوف أستغفر لكم ربى وبين قوله ان شاء الله من
الكلام ما قد دخل وموضعه عنده أن يكون عقب قوله سوف أستغفر لكم ربى والصواب
من القول فى ذلك عندنا ما قاله السدى وهو أن يوسف قال ذلك لأبويه ومن معهم من أولادهما
وأهلهم قبل دخولهم مصر حين تلقاهم لان ذلك فى ظاهر التنزيل كذلك فلا دلالة تدل على صحة
ما قال ابن جريج ولا وجه لتقديم شئ من كتاب الله عن موضعه أو تأخيره عن مكانه الا بحجة
واضحة وقيل عني بقوله آوى اليه أبويه أبوه وخالته وقال الذين قالوا هذا القول كانت أم يوسف

اليه كتاب يعقوب من يعقوب اسرايل الله بن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر أما بعد فانا أهل بيت موكل بنا بالبلاء
أما جدى فشددت يداه ورجلاه ورمى به فى النار ليحرق فنجاه الله تعالى وجعلت النار عليه بردا وسلاما وأما أبى فوضع السكين على قفاه
ليقتل ففداه الله وأما أنا فكان لى ابن وكان أحب أولادى الى فذهب به اخوته الى البرية ثم أتوني بقميصه ماطخا بالدم وقالوا قد أكله الذئب

فذهبت عيناى من بكائى عليه ثم كان لى ابن وكان أخاه من أمه وكنيت أتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا انه سرق وانك حبسته لنك وانا
أهل بيت لا نسرق ولا نلدسارقا فان رددته على والادعوت عليك دعوة تدرى السابع من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتمالك
وعيل صبره فقال لهم ذلك وروى أنه لما قرأ (٤٤) الكتاب بكى وكتب الجواب اصبر كما صبر واتظفر كما تظفروا وقوله

هل علمت استفهام يفيد تعظيم
الواقعة ومعناه ما أعظم الأمر الذى
ارتكبتم من يوسف وما أقبح
ما أقدمتم عليه كما يقال للذنوب هل
تدرى من عصيت وفيه تصديق
لقوله سبحانه لتنبئنهم بأمرهم هذا
وأما فعلهم بأخيه فتعريضهم إياه
للم بافراده عن أخيه لاييه وأمه
وايذاؤهم له بالاحتقار والامتهان
وقوله (اذنتم جاهلون) جار مجرى
الاعتذار عنهم كأنه قال انما
أقدمتم على ذلك الفعل القبيح
المسكرا حال ما كنتم فى أوان الصبا
وزمان الجهالة والغرة ازالة للنجالة
عنهم فان مطية الجهل الشباب
وتنصحهم فى الدين أى هل علمتم
قبحه فبتم لان العلم بالقبح يدعو
الى التوبة غالباً أثر كما هو عادة
الانبياء حق الله على نفسه فى المقام
الذى يتشقى المغيظ وينفث المصدور
ويدرك ثأره الموتور وقيل انما تقي
العلم عنهم لانهم لم يعملوا بعلمهم
ولما كلمهم بذلك قالوا أنتك لأنك
يوسف عرفوه بالخطاب الذى لا يصدر
الا عن حنيف مسلم من شيخ ابراهيم
أوتيسم عليه السلام فعرفوه بثناياه
وكانت كاللؤلؤ المنظوم أو رفع التاج
عن رأسه فنظروا الى علامة بقرته
تشبه الشامة البيضاء كان ليعقوب
وسارة مثلها (قال أنا يوسف) صرح
بالاسم تعظيماً لما جرى عليه من ظلم
اخوته كأنه قال أنا الذى ظلمتمونى
على أشنع الوجوه والله أوصلنى الى

قدمات قبل وانما كانت عند يعقوب يومئذ خالته أخت أمه كان نكحها بعد أمه ذكر من قال
ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه
قال أبوه وخالته وقال آخرون بل كان أباه وأمه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا
سليمة عن ابن اسحق فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه قال أباه وأمه وأولى القولين فى ذلك
بالصواب ما قاله ابن اسحق لان ذلك هو الغلب فى استعمال الناس والمتعارف بينهم فى أبوين
الأ أن يصح ما يقال من أن أم يوسف كانت قدمات قبل ذلك بحجة يجب التسليم لها فى سلم
حينئذ لها وقوله وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمين مما كنتم فيه فى باديتكم من الجذب والقحط
وقوله رفع أبويه على العرش يعنى على السرير كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط
عن السدى ورفع أبويه على العرش قال السرير حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد
ابن يزيد الواسطى عن جوير عن الضحاك قال العرش السرير قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ورفع أبويه على العرش قال السرير حدثنا محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد * وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ورفع أبويه على العرش قال سريره
حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة على العرش قال على السرير
حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس ورفع
أبويه على العرش يقول رفع أبويه على السرير حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال
قال سفيان ورفع أبويه على العرش قال على السرير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد فى قوله ورفع أبويه على العرش قال مجلسه حدثني ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا
عمرو بن أبي سلمة قال سألت زيد بن أسلم عن قول الله تعالى ورفع أبويه على العرش فقلت أبلغك
أنها حالته قال قال ذلك بعض أهل العلم يقولون ان أمه ماتت قبل ذلك وان هذه حالته وقوله وخروا
له سجدا يقول وخري يعقوب وولده وأمه ليوسف سجدا حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى
عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس وخروا له سجدا يقول رفع أبويه على السرير وسجد له
وسجد له اخوته حدثنا ابن حميد قال ثنا سليمة عن ابن اسحق قال يحمل يعنى يعقوب بأهله
حتى قدموا على يوسف فلما اجتمع الى يعقوب بنوه دخلوا على يوسف فلما رأوه وقعوا له سجودا
وكانت تلك تحية الملوك فى ذلك الزمان أبوه وأمه واخوته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة وخروا له سجدا وكانت تحية من قبلكم كان بها يحيى بعضهم بعضاً فأعطى الله هذه

أعظم المناصب أناذلك الاخ الذى قصدتم قتله ثم صرت كاترون ولهذا قال (وهذا أخى) مع أنهم كانوا يعرفونه لان مقصوده الامه
أن يقول وهذا أيضا كان مظلوما كما كنت صار منعا عليه من الله وذلك قوله (قدم الله علينا) أى بكل خير دينوى وأخروى أو بالجمع بعد
التفريق (انه) أى الشأن (من يتق) عقاب الله (ويصبر) عن معاصيه وعلى طاعته (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) أراد أجرهم فاكفى

من الربط بالعموم ومن قرأ يتقى باثبات الياء فوجهه أن يجعل من بمعنى الذي ويجوز على هذا الوجه أن يكون قوله ويصبر في موضع الرفع
الأنه حذف الحركة للتخفيف أو المشاكلة وفي الآية دليل على براءة ساحه يوسف وزاهاه جابه من كل سوء والالم يكن من المتقين الصابرين
(قالوا تالله لقد آثرك الله علينا) اعتراف منهم بتفضيله عليهم بالتقوى (٤٥) والصبر وسيرة المحسنين وصورة الاحسنين

ولا يلزم من ذلك أن لا يكونوا
أنبياء وإن احتج به بعضهم لأن
الانبياء متفاوتون في الدرجات تلك
الرسول فضلنا بعضهم على بعض (وإن
كنا) وإن شأنا أنا كنا خاطئين قال
أبو عبيدة خطي وأخطأ بمعنى واحد
وقال الاموي الخطي من أراد
الصواب فصار الى غيره ومنه قولهم
المجنون خطي ويصيب والخطي
من تعد ما لا ينبغي قال أبو علي
الجبائي انهم لم يعتدوا عن ذلك
الذي فعلوا يوسف لانه وقع منهم
قبل البلوغ ومثل ذلك لا يعدنبا
وانما اعتذروا من حيث انهم أخطوا
بعد ذلك حين لم يظهر والابهم
ما فعلوه ليعلم أنه حي وأن الذئب لم
يأكله واعترض عليه نفر الدين
الرازي بأنه يبعد من مثل يعقوب
أن يبعث جمعاً من الصبيان من غير أن
يبعث معهم رجلاً بالغاً قلاً والظاهر
أنه وقع ذلك منهم بعد البلوغ سلمنا
لكن ليس كل ما لا يجب الاعتذار
عنه لا يحسن الاعتذار عنه ولما
اعترفوا بتفضله عليهم وبكونهم
متعمدين للآثم (قال) يوسف (لا تريب
عليكم) لا تأنيب ولا توبخ وقيل
لا أذكركم ذنبكم وقيل لا مجازاة
لكم عندى على ما فعلتم وقيل
لا تخلط ولا افساد عليكم واشتقاقه
من التريب وهو التسميم الذي هو غاشية
الكبرش ومعناه إزالة التريب كالجليد
والتقريد لإزالة الجلد والفساد

الامة السلام تحية أهل الجنة كرامة من الله تبارك وتعالى عجلها لهم ونعمة منه **حدثنا** محمد
ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وخرواله سجدا قال وكانت تحية الناس يومئذ
أن يسجد بعضهم لبعض **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو اسحق قال قال سفيان وخرواله
سجدا قال كانت تحية فيهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح وخروا
له سجدا أبواه واخوته كانت تلك تحيتهم كما تصنع ناس اليوم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا
المحاربى عن جوير عن الضحاك وخرواله سجدا قال تحية بينهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زبدي قوله وخرواله سجدا قال قال ذلك انسجود لشرفه كما سجدت الملائكة لآدم
لشرفه ليس بسجود عبادة وانما عني من ذكر بقوله ان السجود كان تحية بينهم أن ذلك كان
منهم على الخلق لا على وجه العبادة من بعضهم لبعض ومما يدل على أن ذلك لم يزل من أخلاق
الناس فديما قبل الاسلام على غير وجه العبادة من بعضهم لبعض قول أعشى بنى ثعلبة
قلما أتانا بعيد الكرى * سجدا لله ورفعنا العمارا

وقوله يا بت هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربي حقا يقول جل ثناؤه قال يوسف لايه يا بت
هذا السجود الذي سجدت أنت وأخي وأخوتي لي تأويل رؤياى من قبل يقول ما آلت اليه رؤياى
التي كنت رأيتها وهي رؤياي التي كان رأيا قبل صنيع اخوته به ما صنعوا أن أحد عشر كوكبا
والشمس والقمر له ساجدون قد جعلها ربي حقا يقول قد حققها ربي لحي تأويلها على الصحة وقد
اختلف أهل العلم في قدر المدة التي كانت بين رؤيا يوسف وبين تأويلها فقال بعضهم كانت مدة
ذلك أربعين سنة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا
أبو عثمان عن سلمان الفارسي قال كان بين رؤيا يوسف الى أن رأى تأويلها أربعون سنة **حدثني**
يعقوب بن برهان ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان
النهدى قال قال عثمان كانت بين رؤيا يوسف وبين أن رأى تأويله قال فذكر أربعين سنة **حدثنا**
ابن واسع قال ثنا ابن علية عن التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وتأويلها
أربعون سنة **حدثني** المثني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي سنان عن عبد الله بن شداد
قال رأى تأويل رؤياه بعد أربعين عاما * قال ثنا سفيان عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن
سلمان مثله **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ضرار عن عبد الله بن شداد أنه سمع قوما
يتنازعون في رؤياها بعضهم وهو يصلى فلما انصرف سألهم عنها فكنتموه فقال أمانه جاء تأويل
رؤيا يوسف بعد أربعين عاما **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع و **حدثنا** ابن وكيع
قال ثنا أبي عن اسرايل عن ضرار بن مرة أبي سنان عن عبد الله بن شداد قال كان بين رؤيا
يوسف وتأويلها أربعون سنة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل وجرير عن أبي سنان
قال سمع عبد الله بن شداد قوما يتنازعون في رؤياها فذكر نحو حديث أبي السائب عن ابن فضيل
حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان
قال رأى تأويل رؤياه بعد أربعين عاما **حدثنا** الحسن بن محمد قال أخبرنا ابن عيينة عن أبي

وذلك لانه اذا ذهب منه التراب كان في غاية الهزال والعجز فصار مثلاً للتقريب المذنب المضنى وقوله (اليوم) اما أن يتعلق بالتريب أو
بالاستقرار المقدور في عليكم أي لا أثر بكم اليوم الذي هو مظنة التريب فإنا نطعمكم بغيره ثم ابتداء فعلهم عفرة ما فرط منهم ليكون عقاب
الدارين من الاعنهم وأصل الدعاء أن يقع على لفظ المستقبل فاذا أوقعوه بنقطة الماضي فذلك للتقاول ويحتمل أن يكون اليوم متعلقا بالدعاء

فمكون فيه بشارة بعاجل غفران الله لتجدد توبتهم وحدوثها في ذلك اليوم بروى أن اخوته لما عرفوه أرسلوا اليه انك تدعونا الى طعامك
بكثرة وعشيا ونحن نستحي منك لما فرط منافقك فقال يوسف ان اهل مصر وان ملكك فيهم فاتهم ينظرون الى شزراو يقولون سبحان
من بلغ عبد ابيع بعشرين درهما ما بلغ (٤٦) ولقد شرفت الآن بكم وعظمت في العيون حيث علم الناس انكم اخوتي واني

سنان عن عبد الله بن شداد قال وقعت رؤيا يوسف بعد اربعين سنة واليه انتهت ايضا رؤيا
* قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا
يوسف وبين أن رأى تأويلها اربعون سنة * قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سليمان
التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين عبارتها اربعون سنة * قال
ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا هشيم عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان
بين رؤيا يوسف وبين أن رأى تأويلها اربعون سنة * قال ثنا سعيد بن سليمان قال
ثنا هشيم عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قال كان بين رؤيا يوسف وبين أن رأى
تأويلها اربعون سنة * قال ثنا عمرو بن محمد العنقري قال ثنا اسرائيل عن أبي سنان
عن عبد الله بن شداد قال كان بين رؤيا يوسف وبين تعبيرها اربعون سنة * وقال آخرون كانت
مدة ذلك ثمانين سنة ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الوهاب الثقفي
قال ثنا هشام عن الحسن قال كان منذ فارق يوسف يعقوب الى أن التقيهما ثمانون سنة لم يفارق
الحزن قلبه ودموعه تجري على خديه وما على وجه الارض يومئذ عبد أحب الى الله من يعقوب
حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن أبي جعفر حسن بن فرقد قال كان بين أن فقد يعقوب
يوسف الى يوم رد عليه ثمانون سنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسن بن علي عن فضيل بن
عياض قال سمعت أنه كان بين فراق يوسف جري يعقوب الى أن التقيهما ثمانون سنة حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنا داود بن مهران قال ثنا عبد الواحد بن زياد عن يونس عن الحسن
قال ألقى يوسف في الحب وهو ابن سبع عشرة سنة وكان بين ذلك وبين لقائه يعقوب ثمانون سنة
وعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة ومات وهو ابن ثمانين ومائة سنة * قال ثنا سعيد بن
سليمان قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن بن يونس عن الحسن قال ألقى يوسف في الحب وهو ابن
ثنا داود بن مهران قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال ألقى يوسف في الحب وهو ابن
سبع عشرة سنة وكان في العبودية وفي السجن وفي الملك ثمانين سنة ثم جمع الله عز وجل
شمله وعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا
مبارك بن فضالة عن الحسن قال ألقى يوسف في الحب وهو ابن سبع عشرة سنة فغاب عن أبيه ثمانين
سنة ثم عاش بعد ما جمع الله له شمله ورأى تأويل رؤياه ثلاثا وعشرين سنة فمات وهو ابن ثمانين
ومائة سنة حدثنا مجاهد قال ثنا زيد قال أخبرنا هشيم عن الحسن قال غاب يوسف عن
أبيه في الحب وفي السجن حتى التقيهما ثمانين عاما فاجفت عينا يعقوب وما على الارض أحد
أكرم على الله من يعقوب * وقال آخرون كانت مدة ذلك ثمان عشرة سنة ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لي والله أعلم أن غيبة يوسف عن
يعقوب كانت ثمان عشرة سنة قال وأهل الكتاب يزعمون أنها كانت اربعين سنة أو نحوها وأن
يعقوب بقي مع يوسف بعد أن قدم عليه مصر سبع عشرة سنة ثم قبضه الله اليه وقوله وقد أحسن
بي اذا خرجني من السجن وجاء بكم من البدو يقول جل ثناؤه مخبرا عن قيل يوسف وقد أحسن الله
بي في اخراجه اياي من السجن الذي كنت فيه محبوسا وفي مجيئه بكم من البدو وذلك أن مسكن

من حفدة ابراهيم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه أخذ يوم
الفتح بعضا من باب الكعبة فقال
لقرش ما ترى ونفى فاعلأبكم قالوا
نظن خيرا أخ كريم وابن أخ كريم
وقد قدرت فقال صلى الله عليه
وسلم أقول ما قال أخي يوسف
لا تريب عليكم اليوم قال عطاء
الخراساني طلب الخواص الى الشباب
أسبل منها الى الشيوخ ألا ترى
الى قول يوسف لاخته لا تريب
عليكم اليوم وقول يعقوب سوف
أستغفر لكم ولما عرفهم يوسف
نفسه سألهم عن أبيهم فقالوا
ذهب عينا فثنا (اذ حبوا بقميصي
هذا فأنقوه على وجه أبي أت بصيرا)
كقولك جاء البنيان محكما ومثله
فارت بصيرا أو المراد يأت الى وهو
بصير دليله قوله وأتوني بأهلكم
أجمعين قيل هو انقميص المتوارث
الذي كان في أعوي يوسف وكان
من الجنة أوحى الله اليه ان فيه
عافية كل مبتلى وشفاء كل سقيم
وقالت الحكماء لعاء علم أن أباه ما كان
أعمى وانما صار ضعيف البصر من
كثرة البكاء فاذا ألقى عليه قميصه
صار منشرح الصدر فتقوى روحه
ويزول ضعفه روى أن سهوا جمل
القميص وقال أنا أخزته بحمل
القميص ما صوخوا بالدم فأفرجه كما
أخزته حملة وهو خاف حاسر من
مصر الى كنعان وبينهما مسيرة

يعقوب

ثمانين فرسخا عن الدلي كان أهله نحو من سبعين انسانا وقال مسروق دخل قوم يوسف مصر

وهم ثلاثة وتسعون من بين رجل وامرأة وخرجوا منها مع موسى ومقاتلتهم نحو من ستمائة ألف (ولما فصلت العير) خرجت من عريش
مصر فصل من البلد فصولا انفصل منه وجاوز حيطانه وفصل مني اليه كتاب اذا نفذوا اذا كان فصل متعديا كان مصدره الفصل (قال

أبوهم) لمن حوله من قومه (إني لأجد) بحاسة الشم (ريح يوسف) قال مجاهد هبت ريح فصفت القميص ففاحت رائحة الجنة في الدنيا فعلم يعقوب أنه ليس في الدنيا من ريح الجنة إلا ما كان من ذلك القميص قال أهل التحقيق إن الله تعالى أوصل إليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة ومجيء أوان الروح والفرح من مسيرة ثمان ومنع من وصول (٤٧) خبره إليه مع قرب البلدين في مدة ثمانين

سنة أو أربعين عندا لا كثيرين وكلاهما معجزة ليعقوب خارقة للعادة وذلك يدل على أن كل سهل فهو في زمان المحنة صعب وكل صعب فانه في زمان الاقبال سهل وقوله (لولا أن تفندون جوابه مخدوف أي لولا تفنيدكم إياي لصدقتموني والتفنيد النسبة إلى الفند وهو الخرف وتغير العقل من هرم يقال شيخ مقند ولا يقال عجوز مقند لانهم لم تكن ذات رأي فتفنيد في الكبر (قالوا) يعني الحاضرين عنده (تالله انك لفي ضلالك القديم) أي فيما كنت فيه قدما من البعد عن الصواب في افراط محبة يوسف كما قال بنوه ان أبانا في ضلال مبين وقيل لفي شقائك القديم عما تكابد على يوسف من الاخران قال الحسن انما قالوا هذه الكلمة الغليظة لاعتقادهم أن يوسف قدمات (فلما أن جاء) أن صلة أي فلما جاء مثل فلما ذهب عن ابراهيم الروح وقيل هي مع الفعل في محل الرفع بفعل مضمرا أي فلما ظهر أن جاء البشير وهو يهوذا (اللقاء) طرحه البشير أو يعقوب على وجهه (فارتد بصيرا) أي انقلب من العمى إلى البصر أو من الضعف إلى القوة (قال ألم أقل لكم) جوز في الكشف أن يكون مفعوله مخدوفا وهو قوله اني لا جد ريح يوسف أو قوله ولا تيأسوا من روح الله ويكون قوله اني أعلم

يعقوب وولده فيما ذكر كان ببادية فلسطين كذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان منزل يعقوب وولده فيما ذكر لي بعض أهل العلم بالعربيات من أرض فلسطين ثغور الشام وبعض يقول بالاولاج من ناحية الشعب وكان صاحب بادية له ابل وشاة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال أخبرنا شيخ لنا أن يعقوب كان ببادية فلسطين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقد أحسن بي اذا خرجني من السجن وجاء بكم من البدو وكان يعقوب وبنوه بارض كنعان أهل مواش وبرية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وجاء بكم من البدو قال كانوا أهل بادية وماشية والبدو مصدر من قول القائل بد افلان اذا صار بالبادية يبدو بدوا وذكر أن يعقوب دخل مصر هو ومن معه من أولاده وأهاليهم وأبنائهم يوم دخلوها وهم أقل من مائة وخرجوا منها يوم خرجوا منها وهم زيادة على ستمائة ألف ذكر الرواية بذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب وعمرو ابن محمد عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن شداد قال اجتمع آل يعقوب إلى يوسف بمصر وهم ستة وثمانون انسانا صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنتاهم وخرجوا من مصر يوم أخرجهم فرعون وهم ستمائة ألف ونيف * قال ثنا عمرو عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال خرج أهل يوسف من مصر وهم ستمائة ألف وسبعون ألفا فقال فرعون ان هؤلاء لشرمة قليلون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن اسرائيل والمسدودي عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن ابن مسعود قال دخل بنو اسرائيل مصر وهم ثلاثة وستون انسانا وخرجوا منها وهم ستمائة ألف قال اسرائيل في حديثه ستمائة ألف وسبعون ألفا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن اسرائيل عن أبي اسحق عن مسروق قال دخل أهل يوسف مصر وهم ثلثمائة وتسعون من بين رجل وامرأة وقوله من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي يعني من بعد أن أفسد ما بيني وبينهم وجهل بعضنا على بعض يقال منه نزع الشيطان بين فلان وفلان ينزع نزعا وتزوغا وقوله ان ربي لطيف لما يشاء يقول ان ربي ذو لطف وصنع لما يشاء ومن لطفه وصنعه أنه أخرجني من السجن وجاء بأهلي من البدو بعد الذي كان بيني وبينهم من بعد الدار وبعد ما كنت فيه من العبودة والرق والاسار كالذي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان ربي لطيف لما يشاء لطف بيوسف وصنعه له حتى أخرجهم من السجن وجاء بأهله من البدو ونزع من قلبه نزع الشيطان وتحرش به على اخوته وقوله انه هو العليم بمصالح خلقه وغير ذلك لا يخفى عليه مبادئ الامور وعواقبها الحكيم في تدبيره في القول في تأويل قوله تعالى (رب قد آتيتني من الملك وعلمتني ما تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين) يقول تعالى ذكره قال يوسف بعدما جمع الله له أبويه واخوته وبسط عليه من الدنيا ما بسط من الكرامة ومكنه في الارض منشوقا إلى لقاء أبائه الصالحين رب قد آتيتني من الملك يعني من ملك مصر وعلمتني من تأويل الاحاديث يعني من عبارة الرؤيا تعديدا لثم الله عليه وشكرا له عليها فاطر السموات والارض يقول يا فاطر السموات والارض يا خالقها وبارئها أنت ولي في الدنيا والآخرة يقول أنت

كلاما مستأنفا وظاهرا أن مفعوله قوله (اني أعلم من الله ما لا تعلمون) وذلك أنه كان قال لهم انما أنسكوبني وخزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون وي أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر فان ما صنع بالملك على أي دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة ثم ان أولاده أخذوا يعتذرون اليه فوعدهم الاستغفار قال ابن عباس والا كثرون أراد ان يستغفروا لهم في وقت السحر لانه

أرجى الاوقات اجابة وعن ابن عباس في رواية أخرى أخر الى ليلة الجمعة تكثر بالوقت الاجابة وقيل أخر لتعرف حالهم في الاخلاص وقيل استغفر لهم في الحال ووعدهم دوام الاستغفار في الاستقبال فقد روى أنه كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة روى أنه قام الى الصلاة في وقت السحر فلما

(٤٨)

فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لي جزي على يوسف وقلة صبري عنه

واغفر لولدي ما أتوا الى أخيه فأوحى اليه ان الله قد غفر لك ولهم أجمعين وروى أنهم قالوا له وقد علمهم الكتابة ما يغني عن اغفوك كما ان لم يغف عنار بنا فان لم يوح اليك بالغفو فلا قرت لنا عين أبدا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين عشرين سنة حتى جهدوا ووطنوا أنهم هلكوا نزل جبريل فقال ان الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد موافقهم بعدك على النبوة واختلاف الناس في نبوتهم مشهور يحكى أنه وجه يوسف الى أبيه جهازا ومائتي راحلة ليتجهز اليه عن معد وخرج يوسف والمائتي أربعة آلاف من الجند والعظماة وأهل مصر بأجمعهم فتلقوا يعقوب وهو يمشي ويتوكأ على يهودا فنظر الى الخيل والناس فقال يا يهودا أتعذر فرعون مصر قال لا هذا ولدك فلما لقى قال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاخران فأجابه يوسف وقال يا أبت بكيت حتى ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت أن تسلب دينك فيحال بيني وبينك ومعنى (أرى اليه أبويه) ضمهما اليه واعتنقهما ما قال ابن اسحق كانت أمه باقية الى ذلك الوقت أو ماتت الا أن الله تعالى أحياها ونشرها من قبرها تحقيقا لرؤيا يوسف وقيل المراد بأبويه أبوه وخالته

ولي في دنياي على من عاداني وأرادني بسوء بنصرتك وتعذوني فيها بنعمتك وتليني في الآخرة بفضلك ورحمتك توفي مسلما يقول اقبضني اليك مسلما وألحقني بالصالحين يقول وألحقني بصالح آبائي ابراهيم واسحق ومن قبلهم من أنبيائك ورسلك وقيل انه لم يتمن أحد من الانبياء الموت قبل يوسف ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث الآية قال ابن عباس يقول أول نبي سأل الله الموت يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله رب قد آتيتني من الملك الآية قال اشتاق الى لقاءه وأحب أن يلحق به وبآبائه فدعا الله أن يتوفاه ويلحقه بهم ولم يأل نبي قط الموت غير يوسف فقال رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث الآية قال ابن جريح في بعض القرآن من الانبياء من قال توفي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله توفي مسلما وألحقني بالصالحين لما جمع شمله وأقر عينه وهو يومئذ مغموس في نعيم الدنيا وملكها وغضارتها فاشتاق الى الصالحين قبله وكان ابن عباس يقول ما أتني نبي قط الموت قبل يوسف حدثني المتي قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا عبد الله بن الزبير عن سفيان عن ابن أبي عروبة عن قتادة قال لما جمع ليوسف شمله وتكاملت عليه النعم سأل لقار به فقال رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفي مسلما وألحقني بالصالحين قال قتادة ولم يتمن الموت أحد قط نبي ولا غير الا يوسف حدثني المتي قال ثنا هشام قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثني غير واحد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن يوسف النبي صلى الله عليه وسلم لما جمع بينه وبين أبيه وأخوته وهو يومئذ مال مصر اشتاق الى الله والى آبائه الصالحين ابراهيم واسحق قال رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفي مسلما وألحقني بالصالحين حدثني المتي قال أخبرنا اسحق قال ثنا هشام عن مسلم بن خالد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وعلمتني من تأويل الاحاديث قال العبارة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت ابيك يقول في قوله توفي مسلما وألحقني بالصالحين يقول توفي على طاعتك واغفر لي اذا توفيتني حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال يوسف حين رأى ما رأى من كرامة الله وفضله عليه وعلى أهل بيته حين جمع الله له شمله ورد على والده وجمع بينه وبينه فيما هو فيه من الملك والبهجة يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا الى قوله انه هو العليم الحكيم ثم ارعد يوسف وذكر أن ما هو فيه من الدنيا بائذ ذهاب فقال رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا والآخرة توفي مسلما وألحقني بالصالحين وذكر أن بني يعقوب الذين فعلوا يوسف ما فعلوا استغفر لهم أبوهم قتال الله عليهم وعفاه عنهم وغفر لهم ذنبهم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن صالح المري عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال ان الله تبارك

وتعالى

لان أمه ماتت في النفاس بأخيه بنيامين حتى قيل ان بنيامين بالعبرية ابن الوجد ولما توفيت

أمه تزوج أبوه بخالته فسميها الله تعالى أحد الابوين لان الخالة تدعى أما القيامة مقام الام أولان الخالة أم كما أن الم أب فكيف وقد اجتمع همنا الامر ان قال السدي كان دخولهم على يوسف قبل دخولهم مصر كأنه حين استقبلهم نزل لأجلهم في خيمة أو بيت هناك فدخلوا

عليه وضم إليه أبويه (وقال ادخلوا مصر) فعلى هذا جاز أن يكون الاستثناء عائدا إلى الدخول وعن ابن عباس ادخلوا مصر أي أقبموا بها وقوله (إن شاء الله آمين) تعلق بالدخول المكيف بالأمن فكانت قيل اسلموا وأمنوا في دخولكم وأقامتكم إن شاء الله وجواب الشرط بالحقيقة محذوف والتقدير ادخلوا مصر آمين إن شاء الله دخلتم آمين أراد (٤٩) الأمن على أنفسهم وأموالهم وأهلهم بحيث لا يخافون أحدا وتأنوا فيما سلف

وتعالى لما جمع له يعقوب شمله وأقر عينه خلا لولده نجيا فقال بعضهم لبعض أستم قد علمتم ما صنعتم وما لقي منكم الشيخ ومالقي منكم يوسف قالوا بلى قال فيغركم عقوهم ما عنكم فكيف لكم ربكم فاستقام أمرهم على أن أتوا الشيخ فجلسوا بين يديه ويوسف إلى جنب أبيه فاعدا قالوا يا أبانا أتيناك في أمر لم نأتك في أمر مثله قط ونزل بنا أمر لم ينزل بنا مثله حتى حركودوا لانباء أرحم البرية فقال ما لكم يا بني قالوا ألسنت قد علمت ما كان مننا إليك وما كان مننا إلى أخينا يوسف قال بلى قالوا أفلمستم أقدم عفو عما قالوا بلى قالوا فإن عفوكم لا يغني عنا شيئا إن كان الله لم يعف عنا قال فما تريدون يا بني قالوا رب أن تدعوا الله لنا وإذا جاءك الوحى من عند الله بأنه قد عفا عما صنعنا فاعف عنا فأتينا وأطعنا أنت قلوبنا والأفلاك قد عين في الدنيا لنا أبا قال فقال الشيخ واستقبل القبلة وقام يوسف خلف أبيه وقاموا خلفهما أدلة خاضعين قال فدعوا وأمن يوسف فلم يجب فيهم عشرين سنة قال صالح المري يخفيهم قال حتى إذا كان رأس العشرين نزل جبرئيل صلى الله عليه وسلم على يعقوب عليه السلام فقال إن الله تبارك وتعالى بعثني إليك أبشرك بأنه قد أجاب دعوتك في ولدك وأنه قد عفا عما صنعوا وأنه قد اعتقه واثبتهم من بعدك على النبوة **حدثني** المتني قال ثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني قال والله لو كان قتل يوسف مضى لأدخلهم الله النار كلهم ولكن الله جل ثناؤه أمسك نفس يوسف ليلبغ فيه أمره ورجع لهم ثم يقول والله ما قص الله نبأهم يعيرهم بذلك أنهم لأنبياء من أهل الجنة ولكن الله قص علينا نبأهم لئلا يقنط عبده وذكر أن يعقوب توفي قبل يوسف وأوصى إلى يوسف وأمره أن يدفنه عند قبر أبيه اسحق ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدي قال لما حضر الموت يعقوب أوصى إلى يوسف أن يدفنه عند إبراهيم واسحق فلما مات نفخ فيه الروح وجعله إلى الشام قال فلما بلغوا إلى ذلك المكان أقبل عيص أخو يعقوب فقال غلبنى على الدعوة فوالله لا يغلبنى على القبر فذى أن يتركهم أن يدفنه فاما الحبيب وأقال هشام بن دارين يعقوب وكان هشام أدم بعض أخوته ما لحدى لا يدفن قالوا هذا عملك بمنعه قال أرونيه أين هو فلما رآه رفع هشام يده فوجأ به رأس العصر وجاءت سقطت عيناه على نخذ يعقوب فدفننا في قبر واحد **يقول** في تأويل قوله تعالى **الذي** من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون **يقول** تعالى ذكره هذا الخبر الذي أخبرتك به من خبر يوسف ووالده يعقوب وأخوته وسائر ما في هذه السورة من أنباء الغيب يقول من أخبار الغيب الذي لم تشاهده ولم تعينه ولكننا نوحيه إليك ونعرفك به لنثبت به فؤادك ونشجع به قلبك وتصبر على ما نالنا من الأذى من قومك في ذات الله وتعلم أن من قبلنا من رسل الله أذ صبر وأعلى ما ناله هم فيه وأخذوا بالعفو وأمروا بالعرف وأعرضوا عن الجاهلين فازوا بالظفر وأيدوا بالنصر ومكنوا في البلاد وغلبوا من قصدوا من أعدائهم وأعداء دين الله يقول الله تبارك وتعالى أنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فيهم يا محمد فتأس وأثارهم فقص وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون يقول وما كنت حاضرًا عند أخوة يوسف إذ أجمعوا وانفقت آراؤهم وصحت عزائمهم على أن يلقوا يوسف في غيابة الحب وذلك كان مكرهم الذي قال الله عز وجل وهم يمكرون كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت لديهم

(٧ - (ابن جرير) - ثالث عشر) التام وفي حق أبويه مجرد ذهابهم من كنعان إلى مصر ففيه تعظيم تام

للولد وقيل إنما سجد الابوان لثلاث تحمل الانفة أخوة على عدم السجود فيصير سببا لثوران الفتن وأحياء الاحقاد والضغائن وأولعله تعالى أمر يعقوب بتلك السجدة لحكمة خفية لا يعرفها إلا الله تعالى ورضي بذلك يوسف موافقة لأمر الله ويؤيده ما روى عن ابن عباس أن يوسف

لما رأى سجدتهم له اقشعر جلده ولكن لم يقل شيئا وكان الامر بتلك السجدة كان من تمام التشديد والبلية والله أعلم (وقد أحسن بي) يقال أحسن به واليه بمعنى (إذا خرجني من السجن) لم يذكر أخرجه من البئر لانه نوع تريب للاخوة وقد قال لا تريب عليكم ولأنه لم يكن نعمة لانه حينئذ صار عبدا وصار

(٥٠)

يعني محمد صلى الله عليه وسلم لم يقول ما كنت لديهم وهم يلقونه في غيابة الحب وهم يذكرون أي يوسف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وما كنت لديهم إذا جمعوا أمرهم وهم يذكرون الآية قال هم بنو يعقوب في القول في تأويل قوله تعالى (وما أكره الناس ولو حرصت بمؤمنين) يقول جل ثناؤه وما أكره مشركي قومك يا محمد ولو حرصت على أن يؤمنوا بك فيصدقوك ويتبعوا ما جئتهم به من عند ربك بمصدقك ولا متبعيك في القول في تأويل قوله تعالى (وما تسألهم عليه من أجران هو الاذكر للعالمين) يقول تعالى ذكره لمحمد صلى الله عليه وسلم وما تسأل يا محمد هؤلاء الذين يشكرون نبوتك ويمتنعون من تصديقك والاقرار بما جئتهم به من عند ربك على ما تدعوهم اليه من اخلاص العبادة لربك وهجر عبادة الاوثان وطاعة الرحمن من أجر يعني من ثواب وجزاء منهم بل انما ثوابك وأجر عملك على الله يقول ما تسألهم على ذلك ثوابا فيقولوا لك انما تريد عائدنا يا نالي اتباعك لننزل لك عن أموالنا اذا سألنا ذلك واذ كنت لا تسألهم ذلك فقد كان حقنا عليهم أن يعلموا أنك انما تدعوهم الى ما تدعوهم اليه اتباعا منك لا مري ربك ونصيحة منك لهم وأن لا يستغشوك وقوله ان هو الاذكر للعالمين يقول تعالى ذكره ما هذا الذي أرسلنا به ربك يا محمد من النبوة والرسالة الاذكر يقول الاعظة وتذكير للعالمين ليتعظوا ويتذكروا به في القول في تأويل قوله تعالى (وكأين من آية في السموات والارض يعرون عليها وهم عنها معرضون) يقول جل وعز وكم من آية في السموات والارض لله وعبرة وحجة وذلك كالشمس والقمر والنجوم ونحو ذلك من آيات السموات والحيات والبحار والنبات والاشجار وغير ذلك من آيات الارض يعرون عليها يقول يعاينونها فيمرون بها معرضين عنها لا يعقبون بها ولا يفكرون فيها وفيما دللت عليه من توحيد ربها وأن الالهة لا تنبغي الا للواحد القهار الذي خلقها وخلق كل شيء فديرها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكأين من آية في السموات والارض يعرون عليها وهي في معصية عبد الله يشنون عليها السماء والارض آيات عظيمة في القول في تأويل قوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) يقول تعالى ذكره وما يقرب أكثر هؤلاء الذين وصف عز وجل صفتهم بقوله وكأين من آية في السموات والارض يعرون عليها وهم عنها معرضون بالله أنه خالقهم ورازقهم وخالق كل شيء الا وهم به مشركون في عبادتهم الاوثان والاصنام واتخاذهم من دونه أربابا يزعمهم أن له ولدا تعالى الله عما يقولون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال من ايمانهم اذا قيل لهم من خلق السماء ومن خلق الارض ومن خلق الجبال قالوا الله وهم مشركون حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماعة عن عكرمة في قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال تسألهم من خلقهم ومن خلق السموات والارض فيقولون الله فذلك ايمانهم بالله وهم يعبدون غيره حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسراييل عن جابر عن عامر وعكرمة وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال لا يعلمون أنه ربهم وأنه خلقهم وهم مشركون به حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي

البادية سمي المكان باسم المصدر لظهور الشخص فيه من بعيد وكان يعقوب وولده بأرض كنعان أهل مواش يتنقلون في المياه والتجارة قال ابن الانباري بدا موضع معروف هناك روى عن ابن عباس أن يعقوب كان قد تحول اليه وسكن فيه ومنه قدم الى يوسف فعلى هذا كان يعقوب وولده أهل الحضر والبد وقصد هذا الموضع الذي يقال له بدا والمعنى جاءكم من قصد بدا ذكره الواحد في البسيط قال الجبائي والكعبي والقاضي انه تعالى أخبر عن يوسف أنه أضاف الاحسان الى الله ونسب النزغ الى الشيطان وهو الفساد والاغراء ففيه دليل على أن الخير من الله دون الشر وأجيب بأنه انما راعى الادب والافليس فعل الشيطان الا الوسوسة وأما صرف الداعية الى الشر فلا يقدر عليه الا الله تعالى فان العاقل لا يريد ضرر نفسه (ان ربي لطيف لما يشاء) فاذا أراد حصول أمره بأسبابه وان كان في غاية البعد عن الاوهام (انه هو العليم) بالوجه الذي تسهل به الصعاب (الحكيم) في أفعاله حتى تجيء على الوجه الأصوب والنحو الاصلح يحكي أن يوسف أخذ بيد يعقوب وطاق به في خزائنه فأدخله خزان الورق والذهب وخزائن الحل والياب والسلاح وغير ذلك فلما أدخله خزان القراطيس قال يا بني ما أعقل عندك هذه القراطيس وما كتبت الى علي ثمان مراحل قال أمرني جبريل قال أو ما تسأله فان أنت أبسط اليه مني فسأله قال جبريل الله أمرني بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فهلا خفتني ثم ان يعقوب أقام معه أربعين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشام الى جنب أبيه اسحق فدفن بنفسه

عن

فلما أدخله خزان القراطيس قال يا بني ما أعقل عندك هذه القراطيس وما كتبت الى علي

ثمان مراحل قال أمرني جبريل قال أو ما تسأله فان أنت أبسط اليه مني فسأله قال جبريل الله أمرني بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فهلا خفتني ثم ان يعقوب أقام معه أربعين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشام الى جنب أبيه اسحق فدفن بنفسه

ودفنه ثم عاد الى مصر وعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أنه لا يرومه قال (رب قد اتيتني من الملك) شيأ من ملك الدنيا
أو من ملك مصر لانه كان دون ملك فوقه (وعلمتني من تأويل الاحاديث بعضا من ذلك لانه لا يمكن أن يحصل للانسان في العمر المتناهي
والاستعداد المعين المحصور سوى المتناهي من السعادات الدنيوية (د) والكلمات الاخروية (فاطر السموات

والارض) منارى ثان أوصفة
النساء الاول أي مبدءهما على
النحو الافضل من مادة سابقة
كالذخا أو من عدم محض (أنت
واي في الدنيا والآخرة) لا يتولى
اصلاح مهماتي في الدارين غيرك
ولما قدم النداء والثناء كما هو شرط
الادب الحسن ذكر المسألة فقال
(توفى مسلما) أراد الوفاة على حال
الاسلام والختم بالحسن كقول
يعقوب لولده ولا تموتن الا وأنتم
مسلمون (والحقني بالصالحين) من
آبائي أرفعني اليوم قيل الصلاح
أول درجات المؤمنين الصالحين
فالواصل الى الغاية وهي النبوة
كيف يليق به أن يطلب البداية
والجواب أن أراد اللاحق بالآباء
قطاير وان أراد العموم فكذلك
لان طلب الصلاح غير اللاحق
بأهل الصلاح فان اجتماع النفوس
المشرقة بالنوار الالهية أثر عظيم
وقوائمه كالمراة المستنيرة
المتقابلة التي يتعاكس أضواؤها
وينكامل أنوارها الى حيث
لا تطبقها العيون الضعيفة هذا
مع أن الختم على الصلاح نهاية
مراتب الصديقين وههنا بحث
للاشاعة وهو أن التسوفي على
الاسلام واللاحق بأهل الصلاح
لأنه يمكن من فعل الله تعالى كان
طلبه من الله جاريًا مجرى قبول
القاتل افعل يا من لا يفعل وهل
هذا الا كتنشيع المعتزلة علينا

عن اسرائيل عن جابر عن عامر وعكرمة بنحوه * قال ثنا ابن عمر عن نصر عن عكرمة وما
يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال من ايمانهم اذا قيل لهم من خلق السموات قالوا الله
واذا سئلوا من خلقهم قالوا الله وهم يشركون به بعد . قال ثنا أبو نعيم عن الفضيل بن يزيد
الثمالي عن عكرمة قال هو قول الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فاذا سئلوا
عن الله وعن صفته وصفوه بغير صفته وجعلوا له ولدا وأشركوا به حدثنا الحسن بن محمد
قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما يؤمن أكثرهم بالله
الا وهم مشركون ايمانهم قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون
فايمانهم قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا حدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون ايمانهم قولهم الله
خالقنا ويرزقنا ويميتنا فهذا ايمان مع شرك عبادتهم غيره * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله
عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ايمانهم
قولهم الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا هاني بن سعيد وأبو معاوية
عن حجاج عن القاسم عن مجاهد قال يقولون الله ربنا وهو يرزقنا وهم يشركون به بعد حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال ايمانهم قولهم
الله خالقنا ويرزقنا ويميتنا . قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن أبي حرة عن جابر عن
عكرمة ومجاهد وعامر أنهم قالوا في هذه الآية وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ليس
أحد الا وهو يعلم أن الله خلقه وخلق السموات والارض فهذا ايمانهم ويكفرون بما سوى ذلك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم
مشركون في ايمانهم هذا انك لست تلقى أحدا منهم الا أنباء أن الله ربه وهو الذي خلقه ورزقه وهو
مشرك في عبادته حدثنا محمد بن عبد الله على قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما
يؤمن أكثرهم بالله الآية قال لا تسأل أحدا من المشركين من ربك الا قال ربى الله وهو يشرك في
ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن
عبار قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون يعني النصارى يقول ولئن سألتهم من خلق
السموات والارض ليقولن الله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من يرزقكم من السماء
والارض ليقولن الله وهم مع ذلك يشركون به ويعبدون غيره يسجدون للانداد دونه حدثني
المثنى قال أخبرنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن النخاع قال كانوا يشركون به في
تليتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمر عن عبد الملك عن عطاء وما يؤمن أكثرهم بالله
الآية قال يعلمون أن الله ربهم وهم يشركون به حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون
قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء في قوله وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال
يعلمون أن الله خالقهم ورازقهم وهم يشركون به حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال

اذ كان الفعل من الله فكيف يجوز أن يقول للكاف افعل مع أنه ليس بفاعل أجاب الجبائي والكعبي بأن المراد الطغى بالاقامة على
الاسلام الى أن أموت فالحق بالصالحاء ووربأنه عدول عن الظاهر مع أن كل ما في مقدور الله من الاطراف فقد فعله في حق الكل * سؤال
آخر الانبياء يعلمون أنهم يموتون على الاسلام البتة فما الفائدة في الطلب الجواب العلم الاجمالي لا يغنى عن العلم التفصيلي ولا سيما في مقام

الخشية والرهبة وقال في التفسير الكبير المطلوب ههنا حالة زائدة على الاسلام الذي هو ضد الكفر وهي الاستسلام لحكم الله والرضا بقضائه وعن قتادة وكثير من المفسرين أنه عن الموت والحق بدار البقاء في زمرة الصالحين ولم يتم الموت نبي قبله ولا بعده قال أهل التحقيق لا يبعد من الرجل العاقل اذا كدل عقله (٥٢) أن تعظم رغبته في الموت لو جوه منها أن مراتب الموجودات ثلاث المؤثر

الذي لا يتأثر وهو الاله تعالى وتقدس والمتأثر الذي لا يؤثر وهو عالم الاجساد فانها قابلة للتشكيل والتصوير والصفات المختلفة والأعراض المتضادة ويتوسطهما قسم ثالث هو عالم الارواح لانها تقبل الاثر والتصرف من العالم الالهي ثم اذا أقبلت على عالم الاجساد تصرفت فيه وأثرت وللنفوس في التأثير والتأثر مراتب غير متناهية لان تأثيرها بحسب تأثيرها فوقها والكمال الالهي غير متناه فاذن لا تنفك النفس من نقصانها والنقص اذا حصل له شعور بنقصانه وقد ذاق لذة الكمال بقي في القلق وألم الطلب ولا سبيل له الى دفع هذا القلق والألم الا الموت فينبذ يمتني الموت ومنها أن سعادات الدنيا ولذاتها سريعة الزوال مشرفة على الفناء والألم الحاصل عند ذوالها أشد من اللذة الحاصلة عند وجدانها ثم انها مخلوطة بالمنغصات والاراذل من الخلق يشاركون الافاضل فيها بل ربما كانت حصاة الاراذل أكثر فلا جرم يمتني العاقل موته ليتخلص من هذه الآفات ومنها أن اللذات الجسمانية لاحقيقة لها لان حاصلها يرجع الى دفع الآلام وقد قررنا هذا المعنى فيما سلف ومنها أن مداخل الذات الدنيوية ثلاثة لذة الاكل ولذة

سمعت ابن زيد يقول وما يؤمن أكثرهم بالله الآية قال ليس أحد يعبد مع الله غيره الا وهو مؤمن بالله ويعرف أن الله ربه وأن الله خالقه ورازقه وهو يشرك به الا ترى كيف قال ابراهيم أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون فانهم عدوا لي الأرب العالمين قد عرف أنهم يعبدون رب العالمين مع ما يعبدون قال فليس أحد يشرك به الا وهو مؤمن به الا ترى كيف كانت العرب تلي تقول ليلك اللهم ليلك ليلك لا شريك لك الا شريكك هو لك تملكه وما ملك المشركون كانوا يقولون هذا قولك في تأويل قوله تعالى أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون يقول جل ثناؤه أفأمن هؤلاء الذين لا يقررون بأن الله ربهم هم الا وهو مشركون في عبادتهم اياه غيره أن تأتيهم غاشية من عذاب الله تغشاهم من عقوبة الله وعذابه على شركهم بالله أو تأتيهم القيامة فجأة وهم مقيمون على شركهم وكفرهم بربهم فيخلدهم الله عز وجل في ناره وهم لا يدرون بمحيثها وقيامها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن تأتيهم غاشية من عذاب الله قال تغشاهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله غاشية من عذاب الله قال تغشاهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أي عقوبة من عذاب الله حدثنا محمد بن عبد الله عن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة غاشية من عذاب الله قال غاشية واقعة تغشاهم من عذاب الله في القول في تأويل قوله تعالى قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين يقول تعالى ذكره قل تنزيها لله وتعظيمه له من أن يكون له شريك في ملكه أو معبود سواه في سلطانه وما أنا من المشركين يقول وأنا بريء من أهل الشرك به لست منهم ولا هم مني ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة يقول هذه دعوتي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة قال هذه سبيلي هذا أمرى وستي ومنها جى أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني قال وحق والله على من اتبعه أن يدعوا الى ما دعا اليه ويذكر بالقرآن والموعظة وينهى عن معاصي الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن أبي جعفر عن الربيع

الوقاع ولذة الرياسة ولكل منها عيوب فلذات الاكل مع أنها غير باقية بعد البلع فان المأكل كولا ينحلط بالبصاق المجتمع في الفم ولا شك أنه شئ منفرد لما يصل الى المعدة يستحيل الى ما ذكره منفر فكيف به ومن هنا قالت العقلاء من كانت همته ما يدخل في جوفه كانت قيمته ما يخرج من بطنه هداما مع اشتراك الحيوانات الخسيسة فيها وأيضا اشتداد الجوع والحاجة

نقص وآفة وكذا الكلام في لذة النكاح وعبودهم مع ان فيها احتياجا الى زيادة المال والنفقة للزوج والولد وما يلزمهما والاحتياج الى المال يلقى المرء في مهالك الا كدسب ومهاوى الانتجاع ولذة الرياسة أدنى عيوبها أن كل واحد يكره بالطبع أن يكون خادما أمورا ويحب أن يكون مخدوما فسعى الانسان في الرياسة سعى في مخالفة كل من سواه (٥٣) ولا ريب أن هذا أمر صعب الحصول منيع

المرام واذا ناله كان على شرف الزوال في كل حين وأوان لان كثرة الاسباب توجب قوة حصول الاثر فيكون دائما في الحزن والخوف فاذا تأمل العاقل في هذه المعاني علم قطعاً أنه لا صلاح في الذات العاجلة ولكن النفس جبلت على طلبها والرغبة فيها فيكون دائماً في بحر الآفات وعمرات الحسرات فينبغي زوال هذه الحياة وقد سبق متنا في الموت كلام آخر في سورة البقرة في تفسير قوله فتمتوا الموت ان كنتم صادقين فليست ذكر قال أهل السير لما توفي يوسف تخاصم أهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب أن يدفن في محلهم حتى هموا بالقتال فقرأوا من الرأي أن عملوا له صندوقاً من مرمر فجعلوا فيه ودفنوه في النيل فكان يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا فيه شرعاً وولده افرائيم وميشاو ولد لافرائيم نون ولنون يوشع فتى موسى بقي يوسف هناك الى أن بعث الله موسى فأخرج عظامه من مصر ودفنها عند قبر أبيه والله تعالى أعلم بحقائق الامور في التأويل ان يعقوب الروح لا يتأسف على فوات شيء من الخلق لوقت الاعلى يوسف القلب لانه مرآة جمال الحق لا يشاهد الحق الا فيها فلذلك ايفتت عيناه في انتظارها فلامه على ذلك الا وصاف البشرية بقولهم

ابن أنس قوله قل هذه سبيلي هذه دعوتي حديثنا ابن حنبل قال ثنا حكيم عن أبي جعفر عن الربيع قل هذه سبيلي قال هذه دعوتي في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا﴾ كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون ﴿يقول تعالى ذكره وما أرسلناك الا نوحى اليهم آياتنا بالدعاء الى طاعتنا وافراد العبادتنا من أهل القرى يعني من أهل الامصار ودون أهل البوادي كما حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى لأنهم كانوا أعلم وأحلم من أهل العمود وقوله أفلم يسيروا في الأرض يقول تعالى ذكره أفلم يسيروا هؤلاء المشركون الذين يكذبونك يا محمد ويحسدون نبوتك وينكرون ما جئتهم به من توحيد الله واخلص الطاعة والعبادة في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اذ كذبوا رسلنا ألم نحملهم عقوبتنا ففعلوا بهم ما ننج منهنهم رسلنا وأتبعنا في تفكرهم في ذلك ويعتبروا ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم قال انهم قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قال وقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما تسألهم عليه من أجر وقوله وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وقوله أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله وقوله أفلم يسيروا في الأرض فينظروا (١) من أهلكنا قال فكل ذلك قال لقريش أفلم يسيروا في الأرض فينظروا في آثارهم فيعتبروا ويتفكروا وقوله ولدار الآخرة خير يقول تعالى ذكره هذا فاعلنا في الدنيا بأهل ولا يتناوطا اعتنان عقوبتنا اذ انزلت بأهل معاصينا والشرك بنا أن نجيناهم منها وما في الدار الآخرة لهم خير وترك ذكرنا كفاء بدلالة قوله ولدار الآخرة خير للذين اتقوا عليه وأضيفت الدار الى الآخرة وهي الآخرة لا اختلاف لفظهما كقيل ان هذا هو حق اليقين وكما قيل أتيتك عام الاول وبارحة الاولى وليلة الاولى ويوم الخميس وكما قال الشاعر

أتمدح ففقساوتهم عبسا * ألا الله أمك من هجين

ولو أقرت عليك ديار عبس عرفت الذل عرفان اليقين

يعني عرفانابه يقينا فتأويل الكلام ولدار الآخرة خير للذين اتقوا الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه وقوله أفلا تعقلون يقول أفلا يعلم هؤلاء المشركون بالله حقيقة ما نقول لهم ونخبرهم به من سوء عاقبة الكفر وغيب ما بصير اليه حال أهلهم مع ما قد عاينوا ورأوا وسمعوا مما حل بما قبلهم من الامم الكافرة المكذبة رسل ربها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين﴾ يقول تعالى ذكره وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى فدعوا من أرسلنا اليهم فكذبوهم وردوا ما أتوا به من عند الله حتى اذا استيأس الرسل الذين أرسلناهم اليهم منهم أن يؤمنوا بالله ويصدقوهم فيما أتوهم به من عند الله وظن الذين أرسلناهم اليهم من الامم المكذبة أن الرسل الذين أرسلناهم قد كذبوهم فيما كانوا أخبروهم عن الله من وعد ما ياءهم نصرهم عليهم جاءهم نصرنا

(١) هذا خلاف نظم القرآن فتنبه كته مصححه

تفتون ذكر يوسف وأين أهل السوء من أهل العشق أين الخلى من الشجي ولا بد للحب من ملامة الخلق فأول ملامتي آدم عليه السلام حين قالت الملائكة لاجله أن يجعل فيها من يفسد فيها بل أول ملامتي هو الله تعالى حين قالوا له أن يجعل فيها وذلك أنه أول محب ادعى المحبة وهو قوله يحبه وأعلم من الله ما لا تعلمون من جماله وكما اذهبوا فتحسوا فيه أن الواجب على كل مسلم أن يطلب يوسف قلبه وبنيامين سره وأن

ترك لطف الله والباس عن وجهه كافر فلما رأت الاوصاف البشرية آثار العزة من رب العزة على صفحات أحوال يوسف القلب حين
وصلوا بتيسير أحكام الشريعة وتدير آداب الطريقة الى سرادقات حضرة القلب قالوا يا أيها العزيز منا وأهلنا وهم القوى الانسانية تضر
المبعد عن الحضرة الربانية وجهنا ببضاعة (٥٤) من جادة من الاعمال البسدية فأوف لنا الكيل بافاضة بحال العوارف

وذلك قول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو السائب سلم بن جنادة قال
ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن ابن عباس في قوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم
قد كذبوا قال لما أيسر الرسل أن يستجيب لهم قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم جاءهم
النصر على ذلك فتنجى من نشاء حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو معاوية الضرير قال
ثنا الأعمش عن مسلم عن ابن عباس بنحوه غير أنه قال في حديثه قال أيسر الرسل ولم يقل لما
أيسر حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن عطاء بن السائب عن
سعيد بن جبيرة حتى اذا استيأس الرسل أن يسلم قومهم وظن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوا جاءهم
نصرنا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن الأعمش عن أبي النخعي
عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبيرة
عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال حتى اذا استيأس الرسل من قومهم
وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفیان عن حصين عن عمران السلمي عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد
كذبوا أيسر الرسل من قومهم أن يصدقوهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم حدثنا عمرو بن
عبد الحميد قال ثنا جرير عن حصين عن عمران بن الحرث السلمي عن عبد الله بن عباس في قوله
حتى اذا استيأس الرسل قال استيأس الرسل من قومهم أن يستجيبوا لهم وظنوا أنهم قد كذبوا قال
ظن قومهم أنهم جاءهم بالكذب حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت
حصينا عن عمران بن الحرث عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل من أن يستجيب لهم قومهم
وظن قومهم أن قد كذبوهم جاءهم نصرنا حدثني أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال
ثنا عتبة قال ثنا حصين عن عمران بن الحرث عن ابن عباس في هذا الآية حتى اذا استيأس
الرسل قال استيأس الرسل من قومهم أن يؤمنوا وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم فيما وعدوا
وكذبوا جاءهم نصرنا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن
عمران بن الحرث عن ابن عباس قال حتى اذا استيأس الرسل من نصر قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا
ظن قومهم أنهم قد كذبوهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا
هشيم قال أخبرنا حصين عن عمران بن الحرث عن ابن عباس في قوله حتى اذا استيأس الرسل قال
من قومهم أن يؤمنوا بهم وأن يستجيبوا لهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم نصرنا يعني
الرسل حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن عمران بن
الحرث عن ابن عباس بمثله سواء حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن
هرون عن عباد القرشي عن عبد الرحمن بن معاوية عن ابن عباس وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة
وتأويلها عند وظن القوم أن الرسل قد كذبوا حدثنا أبو بكر قال ثنا طلق بن غنام عن
زائدة عن الأعمش عن مسلم عن ابن عباس قال حتى اذا استيأس الرسل من قومهم أن يصدقوهم
وظن قومهم أن قد كذبوهم رسلهم جاءهم نصرنا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح

واسباع ظلال العواطف اذا نتم
جاهلون اذ كنتم على صفة الطلومية
والجهولية لقد آثرنا الله علينا
بالطلب والصدق والشوق والمحبة
والوصول والوصال وان كنا خاطئين
في الاقبال على استيفاء الخطوط
الحيوانية التي تضر القلب والسر
والروح لا تأرب عليكم اليوم لانه
صدر منها ما صدر بحكمة من الله
تعالى وتربية القلب وان كان مضرا
له ظاهرا (٣) كما أن صنع اخوة يوسف
في البداية صار سببا لرفعة منزلته
في النهاية اذهبوا بقميصي وهو نور
جمال الله ولما فصلت غير واردات
القلب وهبت نفحات ألطاف الحق
انك لن في ضلالك القديم شعر
يا عاذل العاشقين دعه

أضلها الله كيف ترشدها
فارتد بصير الأن الروح كان بصيرا في
ببر الفطرة ثم عي لتعلقه بالدنيا
وتصرفه فيها ثم صار بصيرا بآوار
من القلب شعر

ورد البشير بما أقر الاعينا
وشفي النفوس فتلن غايات المني
والقلب في بدو الامر كان محتاجا الى
الروح في الاستكمال فلما كمل وصلح
لقبول فيضان الحق بين اصبعين ونال
مملكة الخلافة بمصر القربة في النهاية
صار الروح محتاجا اليه لاستنارته
بأنوار الحق وذلك أن القلب بمثابة
المصباح في قبول نار النور الالهى
والروح كالزيت فيحتاج المصباح

في البداية الى الزيت في قبول النار ولكن الزيت يحتاج الى المصباح في البداية وتزكيتة في النهاية
لتقبل بواسطة النار ادخلوا مصر ان شاء الله لانه لا يصل الى الحضرة الاحدية الا بجذبة المشيئة آمين من الانقطاع والانفصال ونحوه سجد
لما راوه وعرفوه أنه عرش الحق تعالى والسجدة كانت في الحقيقة قرب العرش لا للعرش هذنا وأويل رؤياي من قبل ان كنت نائما في نوم

العدم اذا خرجني من السجن سجن الوجود ولم يقل من الحب لانه لا يخرج من حب البشر في ادم في الدنيا من البدن والظلمة
آتيتني من الملك ملك الوصال والوصول فاطر سموات عالم الارواح وارض البشرية توفني مسلما اخرجني من قيد الوجود والمجازي وأبقني
ببقائك مع الباقيين بك بفضل وكرمك (ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك) وما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم

يذكرون وما اكسر الناس ولو
حرصت بتؤمنين وماتسألهم عليه
من اجر ان هو الا ذكر للعالمين
وكاين من آية في السموات
والارض يرون آياتها وهم عنها
معرضون وما يؤمن أكثرهم الله
الا وهم مشركون أفأمنوا أن
تأتيهم غاشية من عذاب الله أو
تأتيهم الساعة بغتة وهم
لا يشعرون قل هذه سبيلي أدعوا
الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني
وسبحان الله وما أنا من المشركين
وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي
اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا
في الارض فينظروا كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة
خير للذين اتقوا اولئك عاقلون حتى
اذا استأثرت الرسل وظنوا أنهم
قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من
نشأ ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين
لقد كان في قصصهم عبرة لأولي
الالباب ما كان حديثا يفترى
ولكن تصديق الذي بين يديه
وتفصيل كل شيء وعدى ورجعة
لقوم يؤمنون) في القراءات تبلي
بفتح الياء أبوجه فر ونافع نوح
بالتون وكسر الحاء حفص الآخرون
بالياء وفتح الحاء يعقلون على
الغنية أبو عمرو ووحدة وعلى وخلف
وهشام وابن كثير والاعشى
والبرجي والباقون بناء الخطاب
كذبوا مخفقا عاصم ووحدة وعلى

قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله حتى اذا استأثرت الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا يعني
أيس الرسل من أن يتبعهم قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا فينصر الله الرسل ويبعث
العذاب حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله حتى اذا استأثرت الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا حتى
الرسل من قومهم أن يطيعوهم ويتبعوهم وظن قومهم أن رسلهم كذبوا جاءهم نصرنا حدثني
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن فضيل عن حصين عن عمران بن الحرث عن ابن
عباس حتى اذا استأثرت الرسل من قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا قال ثنا أسباط بن محمد عن
أنهم قد كذبوا قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال أخبرنا حصين بن عبد الرحمن
عن عمران بن الحرث قال سمعت ابن عباس يقول وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة وقال ابن عباس
ظن القوم أن الرسل قد كذبوا خفيفة حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن عطاء عن
سعيد بن جبيرة في قوله حتى اذا استأثرت الرسل من قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا
* قال ثنا محمد بن فضيل عن خصيف قال سألت سعيد بن جبيرة عن قوله حتى اذا
استأثرت الرسل من قومهم وظن الكفار أنهم هم كذبوا حدثني يعقوب والحسن بن محمد
قالا ثنا اسمعيل بن علي قال ثنا كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبيرة في قوله حتى اذا استأثرت
الرسل من قومهم أن يؤمنوا وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا حدثني المثنى قال ثنا
عازم أبو النعمان قال ثنا حماد بن زيد قال ثنا شعيب قال ثني ابراهيم بن أبي حمزة
الجزري قال سألت قتي من قريش سعيد بن جبيرة فقال له يا أبا عبد الله كيف تقرأ هذا الحرف
فاني اذا أتيت عليه تمنيت أن لا أقرأ هذه السورة حتى اذا استأثرت الرسل وظنوا أنهم
قد كذبوا قال نعم حتى اذا استأثرت الرسل من قومهم أن يصدقوهم وظن المرسل اليهم أن
الرسل كذبوا قال فقال الخليل بن مزاحم ما رأيت كاليوم قط رجلا يدعي الى علم فيسلكا
لورحلت في هذه الى اليمن كان قليلا حدثني المثنى قال ثنا الحاج قال ثنا ربيعة
ابن كنوم قال ثني أبي أن مسلم بن يسار سأل سعيد بن جبيرة فقال يا أبا عبد الله آية بلغت
مني كل مبلغ حتى اذا استأثرت الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا فهذا الموت أن تظن الرسل أنهم
قد كذبوا أو تظن أنهم قد كذبوا مخففة قال فقال سعيد بن جبيرة يا أبا عبد الرحمن حتى اذا
استأثرت الرسل من قومهم أن يستجيبوا لهم وظن قومهم أن الرسل كذبوا جاءهم نصرنا فنجي
من نشأ ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين قال فقال مسلم الى سعيد فاعتقه وقال فرج الله عنك
كما فرجت عني حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا وهيب قال ثنا
أبو المعلى العطار عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس حتى اذا استأثرت الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا
قال استأثرت الرسل من ايمان قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا ما كانوا يخبرونهم
ويبلغونهم * قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حتى اذا استأثرت
الرسل أن يصدقهم قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا جاء الرسل نصرنا حدثني محمد بن

وخلف ويزيد الباقر بالتشديد فتجى بضم النون وكسر الجيم المشددة وفتح الياء ابن عامر وعاصم وسهل ويعقوب فعلى هذا يكون
فعلا ماضيا مبنيًا بالفعل وعن الكسائي مثل هذا ولكن يسكون الياء وخطأ علي بن عيسى بناء على أنه فعل مستقبل من الانجاء والنون
لا يدغم في الجيم أو من التنجية والنون المتحركة لا تدغم في الساكن وأقول ان كان فعلا ماضيا من التنجية والنون المتحركة لا تدغم

كافي القراءة الاولى ولكن سكن الياء للتخفيف لم يلزم منه خطأ الا خرون قرؤا بنونين وتخفيف الجيم وسكون الياء فعلا مضارعا من الانحاء على حكاية الحال الماضية الوقوف اليك ج لابتداء التقى مع واو العطف يذكرون ه يؤمنين ه أحرط للعالمين ه معروضون ه مشركون ه لا يشعرون ه (٥٦) ومن اتبعن ط المشركين ه القرى ط من قبلهم ط اتقوا ط تعقلون ه

نصرنا ط لمن قرأ فتنجى بالتخفيف ولا وقف على من نشاء ومن قرأ فتنجى مشددة وصله بما قبله ووقف على من نشاء المجرمين ه الالباب ط يؤمنون ه في التفسير (ذلك) الذي ذكر من نبأ يوسف هو من أخبار الغيب وقد مر تفسير مثل هذا في آخر قصة زكريا في سورة آل عمران ومعنى اجماع الامر العزم عليه كما مر في سورة يونس في قصة نوح وأراد عزمهم على القاء يوسف في البئر وهو المكر بعينه وذلك مع سائر الفوائيل من المجيء على قيصره بدم كذب ومن شراهم اياه بنين بنحس قال أهل النظم ان كفار قريش وجماعة من اليهود طلبوا هذه القصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التعتف فاعتقد رسول الله أنه اذا ذكرها فربما آمنوا فلما ذكرها لهم أصروا على كفرهم قتل (وما أكره الناس) أي أكثر خلق الله المكلفين أو أكثر أهل مكة قاله ابن عباس (ولو حرصت) جوابه مثل ما تقدم أي ولو حرصت فهاهم (بمؤمنين) والحرم طلب الشيء بأقصى ما يمكن من الاجتهاد وتطهير الآية قوله انك لاتهدي من أحيت (وما تسألهم عليه) على ما أحدثهم به (من أحر) كما يسأل القاص (ان هو الا ذكر) عظة من الله (للعالمين) عامة على لسان

عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في هذه الآية حتى اذا استيأس الرسل من قومهم ووطن قومهم أن الرسل قد كذبت قال ثنا حماد عن كاثوم ابن جبر قال قال لي سعيد بن جبير سألتني سيد من ساداتكم عن هذه الآية فقلت استيأس الرسل من قومهم ووطن قومهم أن الرسل قد كذبت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى اذا استيأس الرسل ووطنوا أنهم قد كذبوا قال استيأس الرسل أن يؤمن قومهم بهم ووطن قومهم المشركون أن الرسل قد كذبوا ما وعدهم الله من نصره اياهم عليهم وأخلفوا وقرأ جاءهم نصرنا قال جاء الرسل النصر حينئذ قال وكان أبي يقرأوها كذبوا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن أبي المتوكل عن أيوب بن أبي صفوان عن عبد الله ابن الحرث أنه قال حتى اذا استيأس الرسل من ايمان قومهم ووطنوا أنهم قد كذبوا ووطن القوم أنهم قد كذبوهم فيما جاؤهم به حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن جوير عن الضحاك قال ظن قومهم أن رسلهم قد كذبوهم فيما وعدوهم به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن يحيى بن زياد الضبي عن عيسى بن حذلم قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول في هذه الآية حتى اذا استيأس الرسل ووطنوا أنهم قد كذبوا قال استيأس الرسل من ايمان قومهم أن يؤمنوا بهم ووطن قومهم حين أبطأ الأمر أنهم قد كذبوا بالتخفيف حدثنا أبو المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي المعلى عن سعيد بن جبير في قوله حتى اذا استيأس الرسل قال استيأس الرسل من نصر قومهم ووطن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوهم حدثنا أحمد بن محقق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عمرو بن ثابت عن أيمنه عن سعيد بن جبير حتى اذا استيأس الرسل أن يصدقوهم ووطن قومهم أن الرسل قد كذبوهم * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل أن يصدقوهم قومهم ووطن قومهم أن الرسل قد كذبوهم حدثت عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله حتى اذا استيأس الرسل يقول استيأسوا من قومهم أن يجيبوهم ويؤمنوا بهم ووطنوا يقول ووطن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوهم الموعد والقراءة على هذا التأويل الذي ذكرنا في قوله كذبوا بضم الكاف وتخفيف الذاو وذلك أيضا قراءة بعض قراء أهل المدينة وعامة قراء أهل الكوفة وإنما اخترنا هذا التأويل وهذه القراءة لأن ذلك عقيب قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم فكان ذلك دليلا على أن اياس الرسل كان من ايمان قومهم الذين أهلكوا وأن المضمرة في قوله ووطنوا أنهم قد كذبوا انما هو من ذكر الذين من قبلهم من الامم الهالكة وزاد ذلك وضوحا أيضا اتباع الله في سياق الخبر عن الرسل وأمرهم قوله فتنجى من نشاء اذا الذين أهلكوا هم الذين ظنوا أن الرسل قد كذبوهم فكذبوهم ظنا منهم أنهم قد كذبوهم وقد ذهب قوم من قراء هذه القراءة الى غير التأويل

رسوله (وكأن من آية) الا كثرون على أنه لفظ مركب من كاف التشبيه وأي التي هي في غاية الابهام الذي اذا قطعت عن الاضافة لكنه انما يحى عن الجزأين معناهما الا فرادى وصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الخبرية والتمييز عن الكاف لاعتنى أي كافي مثلك رجلا والا كثرا دخال من في تمييزه وقد مر في سورة البقرة في تفسير قوله سبحانه ان في خلق السموات والارض وفي مواضع أخر

تفصيل بعض الآيات السماوية والأرضية الدالة على توحيد الصانع وصفات جلاله ومن جملة الآيات قصص الأولين وأحوال الأقدمين ومعنى يعرون عليها) أشياء يشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يعتبرونها وقروا الأرض بالرفع على الابتداء خبره يعرون والمراد ما يرون من آثار الأمم الهالكة وغير ذلك من العبر والحاصل أن جملة العالم العلوي (٥٧) والعالم السفلي محتوية على الدلائل

والبيّنات على وجود الصانع ونعوت كانه ولكن الغافل يتعاضى عن ذلك (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) وذلك أنهم كانوا مقرين بالله ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله لكنهم كانوا يثبتون له شريكاً في العبودية هو الأصنام ويقولون هم الشفعاء وكان أهل مكة يقولون الملائكة بنات الله وعن الحسن هم أهل الكتاب يقولون عزيز ابن الله والمسيح ابن الله وعن ابن عباس هم الذين يشبهون الله بخلقه احتجبت الكرامة بالآية على أن الإيمان عبارة عن مجرد الإقرار والجواب أن مجرد الإقرار لو كان كافياً لما اجتمع مع الشرك غاشية عقوبة تغشاهم وتغمرهم قل يا محمد لهم (هذه) السبيل التي هي الدعوة إلى الإيمان (سبيلي) وسيرتي وقوله (أدعو إلى الله) تعبير لسبيلي (و) (على بصيرة) يتعلق بأدعوا (أنا) تأكيداً للستر في أدعوا (ومن اتبعن) عطف عليه ويجوز أن يكون على بصيرة حالاً من أدعوا عامله في أنا ومن اتبعن ويجوز أن يكون أنا مبتدأ معطوفاً عليه ومن اتبعن وعلى بصيرة خبر مقدم ما فيكون ابتداءً لخبر بأنه ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى وشه (و) قل (سبحان الله) تنزيهاً له عما أشركوا (وما أنا من المشركين) لا شريكاً جليلاً ولا شريكاً خفياً قال (وما أرسلنا من

الذي اخترنا وجهه ومعناه إلى حتى إذا استبأس الرسل من إيمان قومهم وظننت الرسل أنهم قد كذبوا فيما وعدوا من النصر ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة قال قرأ ابن عباس حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال كانوا يبشرون بضعفوا ويثسوا قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرني ابن أبي مليكة عن ابن عباس قرأ وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال ابن جريج أقول كما يقول أخلفوا قال عبد الله قال لي ابن عباس كانوا يبشرون تلاً ابن عباس حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب قال ابن جريج قال ابن أبي مليكة ذهب بها إلى أنهم ضعفوا فظنوا أنهم أخلفوا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الفخري عن مسروق عن عبد الله أنه قرأ حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال عبد الله هو الذي تكره قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن سليمان عن أبي الفخري عن مسروق أن رجلاً سأل عبد الله بن مسعود حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال هو الذي تكره خفيفة قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه قال في هذا الآية حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قلت كذبوا قال نعم ألم يكونوا يبشرون حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس في قوله حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال كانوا يبشرون بضعفوا وعذاتاً ويل وقول غيره من أهل التأويل أولى عندي بالصواب وخلافه من القول أشبه بصفات الأنبياء والرسل أن جاز أن يرتابوا بوعد الله أي أنهم ويشكوا في حقيقة خبره مع معاينتهم من حجج الله وأدلتها ما لا يعاينه المرسل اليهم فيعذر وفي ذلك أن المرسل اليهم لأولى في ذلك منهم بالعدر وذلك قول الله قاله قائل لا يخفى أمره وقد ذكر هذا التأويل الذي ذكرناه أخيراً عن ابن عباس لعائشة فانكرته أشد النكر فيما ذكرنا ذكر الرواية بذلك عنهارضوان الله عليها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة قال قرأ ابن عباس حتى إذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا فقال كانوا يبشرون بضعفوا ويثسوا قال ابن أبي مليكة فذكر ذلك لعروة فقال قالت عائشة معاذ الله ما حدث الله رسوله شيئاً قط إلا علم أنه سيكون قبل أن يموت ولكن لم يزل البلاء بالرسول حتى ظن الأنبياء أن من تبعهم قد كذبوهم فكانت تقرؤها قد كذبوا ثقلها قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني ابن أبي مليكة أن ابن عباس قرأوا ونوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال عبد الله ثم قال لي ابن عباس كانوا يبشرون تلاً ابن عباس حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب قال ابن جريج قال ابن أبي مليكة ذهب بها إلى أنهم ضعفوا فظنوا أنهم أخلفوا قال ابن جريج قال ابن أبي مليكة وأخبرني عروة عن عائشة أنها خالفت ذلك وأبته وقالت ما وعد الله محمد صلى الله عليه وسلم من شيء إلا وقد علم أنه سيكون حتى مات ولكنه لم يزل البلاء بالرسول حتى ظنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوهم قال ابن أبي مليكة في حديث عروة كانت عائشة تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا مثقلة للكذب قال ثنا سليمان بن داود الهاشمي قال ثنا إبراهيم بن سعد قال ثنا صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن

(٨ - ابن جرير - ثالث عشر) قبل في الأنبياء قبلك بغير من لأن قبلاً اسم للزمان السابق على ما أضيف إليه ومن تفيد استيعاب الطرفين وفي هذه السورة أريد الاستيعاب قوله (الارجال) ودعوى من زعم أن الرسول ينبغي أن يكون ملكاً أو يمكن أن يكون امرأة مثل جاح التنبيه وقوله (من أهل القرى) خصهم بالاستنباء لما في أهل البادية من الغلظ

والجفاء فبما رجة من الله لنت لهم قال صلى الله عليه وسلم من بدا جفا ومن اتبع الصيد غفل (أفلم يسيرا في الارض فينظروا) الى مصارع
الامم المكذبة انما قال أفلم يسيرا بالفاء بخلاف ما في الروم والملائكة لاتصاله بقوله وما أرسلنا من قبلك فكان الفاء أنسب من
الواو (ولدار الآخرة) موصوفه محذوف (٥٨) أي ولدار الساعة والحال الآخرة لان الناس حالين حال الدنيا وحال الآخرة

وبيان الخيرية قد مر في الانعام وانما
خصت ههنا بالحذف لتقدم ذكر
الساعة قال في الكشف حتى غاية
لحذوف دل عليه الكلام والتقدير
فتراخي نصر أولئك الرجال حتى اذا
استياسوا عن النصر أو عن ايمان
القوم (وظنوا أنهم قد كذبوا) فيه
وجوه لقراءة التخفيف والتشديد
ولامكان عود الضمير في الفعلين
الى الرسل أو الى المرسل اليهم الدال
عليهم ذكر الرسل أو السابق ذكرهم
في أفلم يسيرا وأما وجوه التخفيف
فنها وظن الرسل أنهم قد كذبوا أي
كذبهم أنفسهم حين حدثتهم
بأنهم ينصرون أو كذب رجاءهم
لقولهم رجاء صادق وكاذب والمراد
أن مدة التكذيب والعداوة من
الكفار وانتظار النصر من الله قد
تطاوت وتمادت حتى توهموا أن
لأنصر لهم في الدنيا قال ابن عباس
ظنوا حين ضعفوا وغلبوا
أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من
النصر قال وكانوا يشرا الأثرى الى
قوله وزلزلوا والعلماء جلوا قول ابن
عباس على ما يخطر بالبال شبه
الوسواس وحديث النفس من عالم
البشرية وأما الظن الذي هو ترجيح
أحد الجانبين على الآخر فلا لأن
الرسل أعرف الناس بالله وبأن
ميعاده مبرأ عن وصمة الاخلاف
ومنها وظن المرسل اليهم أن الرسل
قد كذبوا فيما وعدهم من النصر
والظفر ومنها وظن المرسل اليهم أنهم

عروة عن عائشة قال قلت لها قوله حتى اذا استياس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال قالت عائشة
لقد استيقنوا أنهم قد كذبوا قلت كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن يوما انماهم أتباع الرسل
لما استأخروهم الوحي واشتد عليهم البلاء ظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصرنا حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت حتى
اذا استياس الرسل ممن كذبهم من قومهم أن يصدقوهم وظنت الرسل أن من قد آمن من قومهم قد
كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك فهذا ما روى في ذلك عن عائشة غير أنها كانت تقرأ كذبوا
بالتشديد وضم الكاف بمعنى ما ذكرنا عنهم من أن الرسل ظنت بأتباعها الذين قد آمنوا بهم أنهم قد
كذبوهم فارتدوا عن دينهم استبطاء منهم للنصر وقد بينا أن الذي نختار من القراءة في ذلك والتأويل
غيره في هذا الحرف خاصة وقال آخرون ممن قرأ قوله كذبوا بضم الكاف وتشديد الدال معنى
ذلك حتى اذا استياس الرسل من قومهم أن يؤمنوا بهم ويصدقوهم وظنت الرسل بمعنى واستيقنت
أنهم قد كذبهم أممهم جاءت الرسل نصرتنا وقالوا الظن في هذا بمعنى العلم من قول الشاعر

فطنوا بالفي فارس متليب سراتهم في الفارسى المسرد

ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن وهو قول
قتادة حتى اذا استياس الرسل من ايمان قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا أي استيقنوا أنه لا خير عند
قومهم ولا ايمان جاءهم نصرنا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن
قتادة حتى اذا استياس الرسل قال من قومهم وظنوا أنهم قد كذبوا قال وعلموا أنهم قد كذبوا جاءهم
نصرنا وبهذه القراءة كانت تقرأ عامة قراء المدينة والبصرة والشام أعني بتشديد الدال من كذبوا
وضم كافها وهذا التأويل الذي ذهب اليه الحسن وقتادة في ذلك اذا قرئ بتشديد الدال وضم
الكاف خلاف لما ذكرنا من أقوال جميع من حكينا قوله من الصحابة لأنه لم يوجه الظن في هذا
الموضع منهم أحد الى معنى العلم واليقين مع أن الظن انما يستعمله العرب في موضع العلم فيما كان من
علم أدرك من جهة الخبر أو من غير وجه المشاهدة والمعاينة فأما ما كان من علم أدرك من وجه
المشاهدة والمعاينة فإنها لا تستعمل فيه الظن لا تكاد تقول أظنني حيا وأظنني انسانا بمعنى أعلمني
انسانا راعى حيا والرسل الذين كذبهم أممهم لاشك أنها كانت لأهمها شهادة ولتكذيبها إياها منها
سامعة فيقال فيها ظنت بأممها أنها كذبتا وروى عن مجاهد في ذلك قول هو خلاف جميع
ما ذكرنا من أقوال الماضين الذين سميناهم وهم وذكروا أقوالهم وتأويل خلاف تأويلهم وقراءة
غير قراءة جميعهم وهو أنه فيما ذكر عنه كان يقرأ وظنوا أنهم قد كذبوا بفتح الكاف والدال
وتخفيف الدال ذكر الرواية عنه بذلك حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا أبو عبيد قال ثنا
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أنه قرأها كذبوا بفتح الكاف بالتخفيف وكان يتأوله كما حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد استياس الرسل أن تعذب
قومهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوا جاءهم نصرنا قال جاء الرسل نصرنا قال مجاهد قال في المؤمن
فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم قال قولهم نحن أعلم منهم ولن نعذب وقوله

وحاق

قد كذبوا من جهة الرسل أي كذبهم الرسل في أنهم ينصرون عليهم ولم يصدقوهم فيه وأما قراءة التشديد

فان كان الظن بمعنى اليقين فعنهم الرسل أن الامم كذبوهم تكذيبا لا يصدر عنهم الايمان بعد فينتدعوا عليهم فهناك نزل
عذاب الاستئصال أو كذبوهم فيما وعدهم من العذاب والنصرة عليهم وان كان بمعنى الحسبان فالمعنى توهم الرسل أن الذين آمنوا بهم كذبوهم

وهذا تأويل عائشة قالت ما وعد الله محمد شيئا الا وعلم أنه سيوفيه ولكن البلاء لم يزل بالانبياء حتى خافوا من أن يكذبهم الذين كانوا قد آمنوا بهم (لقد كان في قصصهم) قصص الرسل اضافة للمصدر الى الفاعل ويحسن أن يقال الضمير لاختصاص هذه السورة بهم والعبرة نوع من الاعتبار وهي العبور من الطرف المعلوم (٥٩) الى الطرف المجهول ووجه الاعتبار

على العموم أن يعلم أنه لا خير الا في العمل الصالح والترؤد براد التقوى وان الملوك الذين عمرو البلاد وقهروا العباد ثم لم يراعوا حق الله في شيء من ذلك ماتوا وانقرضوا وبقى الوزر والوبال عليهم وعلى الخصوص أن الذي قدر على اعزاز يوسف بعد لقائه في الحب واعلاء شأنه بعد حبسه في السجن واجتماعه بأهله بعد طول البعاد قادر على اظهار محمد واعلاء كرامته والكل مشترك في الدلالة على صدق محمد لان هذا النوع من القصص الذي أعجز جلة الاحاديث ورواة الاخبار ممن لم يطالع الكتب ولم يخاطب العلماء دليل ظاهر وبرهان باهر على أنه بطريق الوحي والتنزيل وانما يكون دليلا واعتبارا (لاولى الالباب) وأصحاب العقول الذين يتأملون ويفكرون لا الذين يعمرون ويعرضون على أن الدليل دليل في نفسه للعقلاء وان لم ينظر فيه مستدل قط كما أن الرئيس الحقيقي من له أهلية الرئاسة وان كان في نهاية الخمول (ما كان) مدلول القصص وهو المقصوص أو القرآن (حديثا يفترى) لظهور اعجازهم (ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه) من الكتب السماوية (وتفصيل كل شيء) يحتاج اليه في الدين لانه القانون الذي يستند اليه السنة والاجماع والقياس وقيل تفصيل كل شيء من واقعة يوسف مع أبيه واخوته قال الواحدى وعلى التفسيرين فهو ليس على

وحاق بهم ما كانوا يستهزئون قال حاق بهم ما جاءت به رسلهم من الحق وهذه القراءة لا أستحيز القراءة بها لاجماع المجتهدين من قراء الامصار على خلافها ولو جازت القراءة بذلك لاحتمل وجهان من التأويل وهو أحسن مما تأوله مجاهد وهو حتى اذا استبأس الرسل من عذاب الله قومها المكذبة بها وظننت الرسل أن قومها قد كذبوا واقتروا على الله بكفرهم بها ويكون الظن موجه حينئذ الى معنى العلم على ما تأوله الحسن وقتادة وأما قوله فتنجي من نشأ فان القراءة اختلفت في قراءته فقرأ عامة قراء أهل المدينة ومكة والعراق فتنجي من نشأ بنونين بمعنى فتنجي نحن من نشأ من رسلنا والمؤمنين بنا دون الكافرين الذين كذبوا رسلنا اذا جاء الرسل نصرنا واعتل الذين قرؤوا ذلك كذلك أنه انما كتب في المصحف بنون واحدة وحكمه أن يكون بنونين لان احدي التونين حرف من أصل الكلمة من أنجي ينجي والاخرى النون التي تأتي بمعنى الدلالة على الاستقبال من فعل جماعة متخيرة عن أنفسهم لانهم ما حرفان أعني النونين من جنس واحد يخفى الثاني منهما عن الاظهار في الكلام فحذفت من الخط واجتزأت بالمثبتة من المحذوفة كما يفعل ذلك في الحرفين الذين يدغم أحدهما في صاحبه وقرأ ذلك بعض الكوفيين على هذا المعنى غير أنه ادغم النون الثانية وشذبا الجيم وقرأ آخر منهم بتشديد الجيم ونصب الياء على معنى فعل ذلك به من نجية أنجييه وقرأ ذلك بعض المكين فتجبا من نشأ بفتح النون والتخفيف من نجما من عذاب الله من نشأ ينجو والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأه فتنجي من نشأ بنونين لان ذلك هو القراءة التي عليها القراءة في الامصار وما خالفه من قرأ ذلك ببعض الوجوه التي ذكرناها فنقر بدقراءة عماعليه الحجة مجمعة من القراء وغير جائز خلاف ما كان مستقيضا بالقراءة في قراءة الامصار وتأويل الكلام فتنجي الرسل ومن نشأ من عبادنا المؤمنين اذا جاء نصرنا كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فتنجي من نشأ فتنجي الرسل ومن نشأ ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين وذلك أن الله تبارك وتعالى بعث الرسل فدعوا قومهم وأخبروهم أنه من أطاع نجبا ومن عصاه عذب وغوى وقوله ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين يقول ولا تردعوا بتناو بطشنا بمن بطشنا به من أهل الكفر بنا وعن القوم الذين أجزمووا فكفر وباللهم وخالفوا رسوله وما أتوهم به من عنده في القول في تأويل قوله تعالى (لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره لقد كان في قصص يوسف واخوته عبرة لاهل الحجا والعقول يعتبرون بها وموعظة يتعظون بها وذلك أن الله جل ثناؤه بعد أن ألقى يوسف في الحب ليهلك ثم بيع العبد بالحبيس من الثمن وبعد الاسار والحبس الطويل ملكه مصر ومكن له في الارض وأعلام على من يغامسوا من اخوته وجمع بينه وبين والديه واخوته بقدرته بعد المدة الطويلة وجاءهم اليه من الشقة النائية البعيدة فقال جل ثناؤه للمشركين من قريش من قوم نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لقد كان لكم أيها القوم في قصصهم عبرة لو اعتبرتم به ان الذي فعل ذلك بيوسف واخوته لا يتعذر عليه أن يفعل مثله بمحمد صلى الله عليه وسلم فيخرجهم من بين أظهركم ثم يظهره عليكم ويمكن له في البلاد ويؤيده بالخذ والرجال من الاتباع والاصحاب وان مرت به شدائد وانتدونه الايام والليالي والدهور والازمان

عمومه لان المراد به الاصول والقوانين وما يتول بها (وهدي) في الدنيا (ورحة) في الآخرة (لقوم يؤمنون) لانهم هم المستفوعون بذلك (التأويل) من أنباء الغيب لان هذا الترتيب في السالوك لا يعلمه الا الواحسون ملكوت السماء القواصون في بحر بطن القرآن وما كتبتهم بالصورة ولكن كتبت حاضر المعنى وما أكتفى الناس وهم صفات الناسوتية وما تسألهم عليه من أجزالان اللاهوتية غير محتاجة

الى الناسوتية وان دعتها الى الاستكمال لانها كاملة في ذاتها مكملة لغيرها وكأين من آية في سموات القلوب وارض النفوس عرا الاوصاف
الانسانية عليها وهم عنها معرضون لاقبالها على الدنيا وشهواتها وما يؤمن أكثر الصفات الانسانية بطلب الله وتبدل صفاته الا وهم
مشركون في طلب الدنيا وشهواتها او (٦٠) طلب الآخرة ونعيمها أو وما يؤمن أكثر الخلق بالله وطلبه الا وهم مشركون

وكان مجاهد يقول معنى ذلك لقد كان في قصصهم عبرة ليوسف واخوته ذكر الرواية بذلك
حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قوله لقد كان في قصصهم عبرة ليوسف واخوته حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة
قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن عبيد بن يوسف واخوته حدثني المشني
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لقد كان
في قصصهم عبرة لأولي الألباب قال يوسف واخوته وهذا القول الذي قاله مجاهد وان كان له وجه
يحتمله التأويل فان الذي قلنا في ذلك أولى به لان ذلك عقيب الخبر عن نينا صلى الله عليه وسلم
وعن قومه من المشركين وعقيب تهديدهم ووعدهم على الكفر بالله ورسوله محمد صلى الله عليه
وسلم ومنقطع عن خبر يوسف واخوته ومع ذلك انه خبر عام عن جميع ذوى الألباب أن قصصهم لهم
عبرة وغير مخصوص ببعض به دون بعض فاذا كان الامر على ما وصفت في ذلك فهو بأن يكون خبرا
عن أنه عبرة لغيرهم أشبه والرواية التي ذكرناها (١) عن مجاهد رواية ابن جريج أشبه به أن تكون
من قوله لان ذلك موافق القول الذي قلناه في ذلك وقوله ما كان حديثا يفترى يقول تعالى ذكره ما
كان هذا القول حديثا يخلق ويتكذب ويتخرس كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة ما كان حديثا يفترى والفرقة الكذب ولكن تصديق الذي بين يديه يقول
ولكنه تصديق الذي بين يديه من كتب الله التي أنزلها قبله على أنبيائه كالنوراة والانجيل والزبور
ويصدق ذلك كله ويشهد عليه أن جميعه حق من عند الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة ولكن تصديق الذي بين يديه والفرقان تصديق الكتب التي قبله ويشهد
عليها وقوله وتفصيل كل شيء يقول تعالى ذكره وهو أيضا تفصيل كل ما بالعباد اليه حاجة من بيان
أمر الله ونهيه وحلاله وحرامه وطاعته ومعصيته وقوله وهدى ورجة لقوم يؤمنون يقول تعالى
ذكره وهو بيان أمره وشراده من جهل سبيل الحق فعمى عنه اذا اتبعه فاهتدى به من ضلالته
ورجته لمن آمن به وعمل بما فيه ينقذه من سخط الله وأليم عذابه ويورثه في الآخرة جناته والخلود
في النعيم المقيم لقوم يؤمنون يقول لقوم يصدقون بالقرآن وبما فيه من وعد الله ووعدته وأمره
ونهيها فيعملون بما فيه من أمره ويتقون بما فيه من نهيه آخر تفسير سورة يوسف

(أول تفسير السورة التي يذكر فيها الرعد)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

في القول في تأويل قوله تعالى (المرتك آيات الكتاب والذي أنزل اليك من ربك الحق ولكن
أكثر الناس لا يؤمنون) قال أبو جعفر قد بينا القول في تأويل قوله الر والمرو نظائرهما من
حروف المعجم التي افتتح بها أوائل بعض سور القرآن فيما مضى بما فيه الكفاية من اعادتها غير أنا
نذكر من الرواية ما جاء خاصا به كل سورة افتتح أولها بشيء منها فاجاء من الرواية في ذلك في هذه
السورة عن ابن عباس من نقل أبي الفتح مسلم بن صبيح وسعيد بن جبيرة التفريق بين معنى
(١) يتأمل في هذا الموضع

برؤية الايمان والطلب أنهما منهم
لامن الله فكل من يرى السبب فهو
مشرئ وكل من يرى المسبب
فهو موحد كل شيء هالك في نظر
الموحد الا وجهه أو وما يؤمن أكثر
الناس بالله وبقدرته وإيجاده
الا وهم مشركون في طلب الحاجة
من غير الله غاشية جذبة تقهر
ارادتهم وتسلب اختيارهم كما قيل
العشق عذاب الله أو تأتيم الساعة
ساعة الانجذاب الى الله هذه سبيل
لان طريق السير والسلوك مختص
به وبأئمة الارجال من أهل قري
الملكوت دون مدن الملك والاحساد
والرجال من القري ويشبه أن
يعبر عن عالم الارواح بالقرى
لبساطتها والقري أقل أجزاء من
المدن أفلم يسروا في أرض البشرية
على قدمي الشريعة والطريقة
ليصلوا الى فضاء عالم الحقيقة ووطنوا
أنهم قد كذبوا في ابطاء النصر
ابتلاء للرسول الله حسبي ونعم
الوكيل

(سورة الرعد مكية وقيل مدنية
سوى آية تزلت بحجفة قوله (٣) وهم
يكفرون حروفها ٣٥٠٦ كلمها
٨٥٥ آياتها ٤٣)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المرتك آيات الكتاب والذي
أنزل اليك من ربك الحق ولكن
أكثر الناس لا يؤمنون الله الذي
رفع السموات بغير عمد ترورها

ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلمكم
بلقاهر بكم توقنون وهو الذي مذل الارض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل والنهار ان في
ذلك لآيات لقوم يتفكرون وفي الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد

ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك آيات لقوم يعقلون وان تعجب فعجب قولهم اننا كنا ترابا اننا في خا ق جديد اولئك الذين كفروا بهم وأولئك الاغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسبئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلث وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد (٦١)

ما ابتدئ به أولها مع زيادة الميم التي فيها على سائر سور ذوات الراء ومعنى ما ابتدئ به أخواتها مع نقصان ذلك منها عنها ذكر الرواية بذلك عنه حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الرحمن عن هشيم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس المر قال أنا الله أرى حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس قوله المر قال أنا الله أرى حدثني المنني قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن مجاهد المرفوع يفتح بها كلامه وقوله تلك آيات الكتاب يقول تعالى ذكره تلك التي قصصت عليك خبرها آيات الكتاب الذي أنزلته قب هذا الكتاب الذي أنزلته اليك الى من أنزلته اليه من رسل قبلك وقيل عنى بذلك التوراة والانجيل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله المرتك آيات الكتاب الكتب التي كانت قبل القرآن حدثني المنني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد تلك آيات الكتاب قال التوراة والانجيل وقوله والذي أنزل اليك من ربك الحق فاعمل بما فيه واعتصم به وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المنني قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن مجاهد والذي أنزل اليك من ربك الحق قال القرآن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذي أنزل اليك من ربك الحق أى هذا القرآن وفي قوله والذي أنزل اليك وجهان من الاعراب أحدهما الرفع على أنه كلام مبتدأ فيكون مرفوعا بالحق والحق به وعلى هذا الوجه تأويل مجاهد وقتادة الذي ذكرنا قبل عنهما والآخرة خفض على العطف به على الكتاب فيكون معنى الكلام حينئذ تلك آيات التوراة والانجيل والقرآن ثم ابتدئ الحق بمعنى ذلك الحق فيكون رفعه بضم من الكلام قد استغنى بدلالة الظاهر عليه منه ولو قيل معنى ذلك تلك آيات الكتاب الذي أنزل اليك من ربك الحق وانما أدخلت الواو في والذي وهو نعت للكتاب كما أدخلها الشاعر في قوله

الى الملائك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة في المزدحم

فعطف لو او وذلك كله من صفة واحد كان مذهباً من التأويل ولكن ذلك اذا تأويل كذلك فالصواب من القراءة في الحق خفض على أنه نعت للذي وقوله ولكن أكثر الناس من شركي قومك لا يصدقون بالحق الذي أنزل اليك من ربك ولا يقرؤون بهذا القرآن وما فيه من محكم آية في القول في تأويل قوله تعالى (والله الذي رفع السموات بغير عمدترونها ثم استوى على العرش ويخرا الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون) يقول تعالى ذكره الله يا محمد هو الذي رفع السموات السبع بغير عمدترونها فجعلها الارض سقفا مسموكا والعمد جمع عمود وهي السوارى وما يعمد به البناء كما قال النابغة

وخيس الجن انى قد أدنت لهم * بينون تدحرج بالصفاح والعمد

وجمع العمود عمد كما جمع الأديم أديم ولو جمع بالضم فقبل عمد جاز كما يجمع الرسول رسل والشكور شكر واختلف أهل التأويل في تأويل قوله رفع السموات بغير عمدترونها فقال بعضهم تأويل

ولكن بالمد أبو عمرو وأما أنابهم مرتين فيهما عاصم وجره وخلف هادى وافى والى باقى في الوقف يعقوب وابن كثير غير ابن فليس وزمعة وروى ابن شيبوذ عن قبيل البلاء في الوقف وعن البري بغير باء المتعالي في الحالين ابن كثير ويعقوب وافق سهل وعباس في التأويل الوقوف المركوفى آيات الكتاب ط لا يؤمنون ه والقمر ط مسمى ط يؤمنون ه وأنهارا ط النهار ط يتفكرون ه

عما واحد ز قف لمن قرأ ونفضل بالنون في الاكل ط يعقلون ه جديد ط برهم ط في أعناقهم ج النار ج خالدون ه المثلث ط على ظلمهم ج لتنافي الجملتين العقاب ه من ربه ط هاد ه وما تزداد ط بمقدار ه المتعال ه بالنهار ه من أمر الله ط ما بأنفسهم ط فلا مرد (٦٢) له ج لاختلاف الجملتين وال ه التفسير (تلك) الآيات التي في هذه السورة

آيات السورة العجيبة الكاملة في بابها (والذي أنزل اليك من ربك) أي القرآن كله هو (الحق) الذي لا محمد عنه والمراد أنه لا تنحصر الحقيقة في هذه السورة وحدها ثم أخذ في تفصيل الحق فبدأ بالدلالة على صحة المبدأ والمعاد فقال (الله) وهو مبتدأ خبره (الذي) أو الموصول صفة المبتدأ وقوله يدبر الأمر يفصل الآيات خبر بعد خبر والعمد بفتحين جمع عمود وهو ما يعمله الشيء شبه الاسطوانة وقوله (ترونها) كلام مستأنف على سبيل الاستشهاد أي وأنتم ترونها مرفوعة بلا عماد وقال الحسن في الآية تقديم وتأخير تقديره رفع السموات ترونها مرفوعة بغير عمد وفيه تكلف وقيل ترونها صفة للعمد ثم زعم من تسلك بالمفهوم ان للسموات عمدا لكننا لانراها وماتلك العمدة قال بعض الظاهريين هي جبل من زبرجد محيط بالدنيا يسمى جبل قاف ولا يخفى سقوط هذا القول لان كل جسم لو كان يلزم أن يكون معتمدا على شيء فذلك الجبل أيضا كان معتمدا على شيء وتسلسل وقال بعض من ترقى من حضيض الصورة الى ذروة عالم المعقول ان تلك العمدة هي قدرة الله تعالى وحفظه الذي أوقفها في الجوارح العالي ونحن لانرى ذلك التدبير ولا نعرف كيفية ذلك الامساك أما قوله (كل يجري لأجل مسمى) فعن

ذلك الله الذي رفع السموات بعدلاترونها ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن هشام قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا عمران بن حدير عن عكرمة قال قلت لابن عباس ان فلانا يقول انها على عمد يعني السماء قال فقال اقرأها بغير عمد ترونها أي لاترونها حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح قال ثنا معاذ بن معاذ عن عمران بن حدير عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال ثنا حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد في قوله بغير عمد ترونها قال بحدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد في قول الله بغير عمد ترونها قال هي لاترونها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بغير عمد (١) يقول عمد حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقتادة قوله الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها قال قتادة قال ابن عباس بعد ولكن لاترونها حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قوله رفع السموات بغير عمد ترونها قال ما يدريك لعلها بعدلاترونها ومن تأول ذلك كذلك قصد مذهب تقديم العرب الحمد من آخر الكلام الى أوله كقول الشاعر

ولا أراها تزال ظالمة * تحدث لي نكبة وتنكارها

يريد أراها لا تزال ظالمة فقدم الحمد عن موضعه من تزال وكما قال الآخر

إذا أعجبك الدهر حال من امرئ * فدعه وواكل حاله والياليا

يجتنب على ما كان من صالح به * وإن كان فيما لا يرى الناس أليا

يعني وإن كان فيما يرى الناس لا يالو * وقال آخرون بل هي مرفوعة بغير عمد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال أخبرنا آدم قال ثنا حماد بن سلمة عن اياس ابن معاوية في قوله رفع السموات بغير عمد ترونها قال السماء مقببة على الارض مثل القبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بغير عمد ترونها قال رفعها بغير عمد * وأولى الأقوال في ذلك بالصحة أن يقال كما قال الله تعالى الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها فهي مرفوعة بغير عمد تراها كما قال ربنا جل ثناؤه ولا خبر بغير ذلك ولا حجة يجب التسليم بها بقول سواء وأما قوله ثم استوى على العرش فانه يعني علا عليه وقد بينا معنى الاستواء واختلاف المختلفين فيه والصحيح من القول فيما قالوا فيه بشواهد فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله وسخر الشمس والقمر يقول وأجرى الشمس والقمر في السماء فسخرهما فيها المصالح خلقه وذلك المصالح يعلموا بجرى ما فيها عدد السنين والحساب ويفصلوا به بين الليل والنهار وقوله كل يجري لأجل مسمى يقول جل ثناؤه كل ذلك يجري في السماء لأجل مسمى أي لوقت معلوم وذلك الى فناء الدنيا وقيام القيامة التي عندها تكور الشمس ويخسف

(١) لعله يقول عمد لاترونها وحرر

القمر

ابن عباس ان الشمس مائة وثمانين منزلا في مائة وثمانين يوما ثم انها تعود مرة أخرى الى واحد واحد منها

في أمثال تلك الايام ومجموع تلك الايام سنة تامة أقول ان صبح هذا عنه فلهذا أراد تصاعدها في دائرة نصف النهار وتنازلها عنها في أيام السنة أو أراد نزولها في فللكها الخراج المركز من الاوج الى الحضيض ثم صعودها من الحضيض الى الاوج فان لها بحسب كل جزء من تلك

الاجزاء في كل يوم من أيام السنة تعديلا خاصا زائدا ونقصا كما برهن عليه أهل النجوم وأما القمر فسيره في منازله مشهور وقال سائر المفسرين المراد كونهما متحركين إلى يوم القيامة وبعد ذلك تنقطع الحركات وتنتهي المسيرات كقوله وأجل مسمى عنده واللام للتاريخ كما تقول كتبت لثلاث خلون وإنما قال في سورة لقمان إلى أجل مسمى موافقة لقيل (٦٣) ذلك ومن يسلم وجهه إلى الله والقياس

لله كما في قوله أسلمت وجهي لله (يدبر الأمر) أجمال بعد التفصيل أي أمر العالم العلوي والعالم السفلي من أعلى العرش إلى ما تحت الترى بحيث لا يشغله شأن عن شأن لأن تدبيره لعالم الأرواح كتدبيره لعالم الأشباح وتدبيره للكبير كتدبيره للصغير لا يخالف بالنسبة إلى قدرته أحوال شيء من ذلك في الإيجاد والاعدام والاحياء والامانة وتبديل الصور والاعراض وتغيير الاشكال والاضاع (يفصل الآيات) الدالة على وحدانيته وقدرته ويحتمل أن يراد بتدبير الأمر تدبير عالم الملكوت ويكون معنى تفصيل الآيات ازال الكتب وبعث الرسل وتكليف العباد الذي هو أثر ذلك العالم في العالم السفلي ويجوز أن يكون تدبير الأمر إشارة إلى القضاء وتفصيل الآيات إشارة إلى القدر وقوله (لعلكم يلقوا ربكم توفنون) على كل التفاسير إشارة إلى إثبات المعاد لأن المقرر بتدبيره وتقديره على الأنهارج المذكورة لا بد أن يعترف باقتداره على الاعادة والجزاء ولما ذكر الدلائل السماوية أتبعها الدلائل الأرضية فقال (وهو الذي مد الأرض) قال الأصم أي بسطها إلى ما لا يدرك منتهاه وهذا الامتداد الظاهر لحس البصر لا يتنافى كبريتها لتباعد أطرافها وجعل فيها رواسي أي جبالا ثوابت في أحيازها غير منتقلة عن أماكنها وكيفية تكون الجبال على بسط الأرض

القمر وتذكر النجوم وحذف ذلك من الكلام لفهم السامعين من أهل لسان من نزل بلسانه القرآن معناه وأن كل لا بد لها من إضافة إلى ما تحيط به وينحو الذي قلنا في قوله لأجل مسمى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى قال الدنيا وقوله يدبر الأمر يقول تعالى ذكره يقضي الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها أمور الدنيا والآخرة كلها ويدبر ذلك كله وحده بغير شريك ولا ظهير ولا معين سبحانه وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يدبر الأمر يقضيه وحده قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه وقوله يفصل الآيات يقول يفصل لكم ربكم يات كتابه فيبينها لكم احتجاجا بها عليكم أيها الناس لعلكم يلقوا ربكم توفنون يقول لتوفنوا ببقاء الله والمعاد إليه فتصدقوا بوعده ووعيده وتنجزوا عن عبادة الآلهة والوثان وتخلصوا له العبادة إذا تبقتهم ذلك وينحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلكم يلقوا ربكم توفنون وإن الله تبارك وتعالى إنما أنزل كتابه وأرسل رساله لنؤمن بوعده ونستيقن بلفظه القول في تأويل قوله تعالى (وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهاران في ذلك آيات لقوم يتفكرون) يقول تعالى ذكره والله الذي مد الأرض فبسطها طولا وعرضا وقوله وجعل فيها رواسي يقول جل ثناؤه وجعل في الأرض جبالا ثابتة والرواسي جمع راسية وهي الثابتة يقال منه أرسيت الوتد في الأرض إذا أثبتته كما قال الشاعر

به خالدا ما ير من وهامد * وأشعث أرسنه الوليدة بالفهر

يعني أثبتته وقوله وأنهارا يقول وجعل في الأرض أنهارا من ماء وقوله ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين فمن في قوله ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين من صفة جعل الثاني لا الأول ومعنى الكلام وجعل فيها زوجين اثنين من كل الثمرات ومعنى زوجين اثنين من كل ذكر اثنين ومن كل أنثى اثنين فذلك أربعة من الذكور اثنين ومن الاناث اثنين في قول بعضهم وقد بينا فيما مضى أن العرب تسمى الاثنين زوجين والواحد من الذكور زوجا لأنشاء وكذلك الانثى الواحدة زوجا ووجه ذلك كما عاينا غنى عن اعادته في هذا الموضع ويزيد ذلك أيضا ما قول الله عز وجل وأنه خلق الزوجين الذكور والانثى فسمى الاثنين الذكور والانثى زوجين وانما غنى بقوله من كل زوجين اثنين نوعين وضربين وقوله يغشى الليل النهار يقول يجمل الليل النهار فيلبسه ظلمته والنهار الليل بضائه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يغشى الليل النهار أي يلبس الليل النهار وقوله ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون يقول تعالى ذكره ان فيما وصفت وذكر من عجائب خلق الله وعظيم قدرته التي خلق بها هذه الاشياء لدلالات وحجج وعظائم لقوم يتفكرون فيها فيستدلون ويعتبرون بها فيعلمون أن العبادة لا تصلح

لا يعلم تفصيلها الا موجدوها وزعمت الفلاسفة أنها من تأثير السموات في الاجزاء الأرضية القابلة لذلك الاثر بعد امتزاجها بالاجزاء المائية وغيرها وقد يعين على ذلك نزول الامطار وهبوب الرياح وهذا ان صح فعلم اجمالى وزعم بعضهم أن البحار كانت في جانب الشمال مدة كون حضيض الشمس هنالك وحين انتقل الحضيض إلى الجنوب انجذبت المياه إلى ذلك الجانب لان الشمس تصير في الحضيض أقرب

الى الارض فتوجب شدة سخونة الجاذبة للرطوبة فصار الطين الزجج حرا وحدثت الجبال والاعوار بحسب المواضع المرتفعة والمنخفضة
وباعانة من السموات والآثار العلوية وبالجملة فالاسباب تنتهي لاحتمالها الى مسبب لا سبب له وهو الله سبحانه ومن الدلائل الدالة على
وجود الصانع ووحدانيته جريان الانهار (٦٤) العظيمة على وجه الارض الكائنة فيها من احتباس الانجزة وكذلك انما

يتكون في الجبال فلذا قرن الجبال
بالانهار في القرآن كثيرا نقوله
وجعلنا فيها رواسي شاهقات
واسقيناهم ماء فراتا وقد يحصل
فيها معادن الفلزات ومواقع
الجواهر ومكان الاجسام المائعة
من النفط والقيرو الكبريت وغيرها
وكل ذلك دليل على وجود فاعل مختار
ومدير فها ثم يحدث على الارض
تربية المياه وتغذيتها انواع النبات
فلذلك قال (ومن كل الثمرات جعل
فيها زوجين اثنين) وللانفسرين
فيه قولان الاول انه حين مد الارض
خلق فيها من جميع انواع الثمرات
زوجين زوجين ثم تكاثرت بعد ذلك
وتنوعت فيكون كل زوجين بالنسبة
الى ذلك النوع كادم وحواء بالاضافة
الى الانسان القول الثاني انه اراد
بالزوجين الاسود والابيض والحلو
والحامض والصغير والكبير وما
اشبه ذلك من الاختلاف الصنفي
ووصف الزوجين بالاثنين للتاكيد
مثل نفخة واحدة اما قوله (بغشي
الليل النهار) فقد مر تفسيره في
الاعراف وانما ذكر هذا الانعام
في اثناء الدلائل الارضية لان النور
والظلمة انما يحدثان في الجو والذي
يسميه الحكماء كرة التسييم وكرة
البحار واپس فيما وراء ذلك ضياء
ولا ظلام فتعاقب الليل والنهار من
جملة الاحداث السفلية وان كان
سببها طلوع الشمس وغروبها في
الافق ويحتمل ان يقال ان هذا

ولا تجوز الا لمن خلقها وديرها دون غيره من الآلهة والاصنام التي لا تقدر على ضر ولا نفع
ولا لشي غيرهما الا لمن انشأ ذلك فأحدثه من غير شيء تبارك وتعالى وان القدرة التي أبدع بها
ذلك هي القدرة التي لا يتعذر عليه احياء من هلك من خلقه واعادة ما فني منه وابتداع ما شاء
ابتداعه بها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وفي الارض قطع متجاورات وجنات
من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في
الاكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ﴿ يقول تعالى ذكره وفي الارض قطع متجاورات وفي
الارض قطع منها متقاربات متدانيات يقرب بعضها من بعض بالحوار وتختلف بالتفاضل مع
تجاورها وقرب بعضها من بعض فها قطعة سبخة لا تنبت شيئا في جوار قطعة طيبة تنبت وتنفع
* وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال
ثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد وفي الارض قطع متجاورات قال السبخة والعذبة
والمالح والطيب حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث
عن مجاهد قوله وفي الارض قطع متجاورات قال سباح وعذوبة حدثني المثنى قال ثنا أبو
نعيم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن
سلمين قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبي سنان عن ابن عباس في قوله وفي الارض قطع متجاورات
قال العذبة والسبخة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله وفي الارض قطع متجاورات يعني الارض السبخة والارض
العذبة يكونان جميعا متجاورات تفضل بعضها على بعض في الاكل حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قطع متجاورات
العذبة والسبخة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله وفي الارض قطع متجاورات يعني الارض السبخة والارض العذبة يكونان
جميعا متجاورات تفضل بعضها على بعض في الاكل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قطع متجاورات العذبة والسبخة
متجاورات جميعا تنبت هذه وهذه الى جنبها لا تنبت حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة
قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قطع متجاورات طيبها عذيبها وحيثها
السباح حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
بنحوه قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وفي الارض قطع
متجاورات قرى قرب متجاورات بعضها من بعض حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وفي الارض قطع متجاورات قال ثنا محمد بن ثور عن المثنى
قال ثنا عمرو قال ثنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي عن الضحالة في قوله قطع متجاورات قال
الارض السبخة بينها الارض العذبة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول

دليل سماوي وانه سبحانه عا دمرة أخرى الى الدليل السماوي ثم الى الدليل الارضي وذلك قوله (وفي الارض
قطع متجاورات) أي بقاع مختلفة مع كونها متجاورة ومتلاصقة طيبة الى سبخة وصلبة الى رخوة وصالحة للزراع لا الشجر الى
أخرى على خلافها وفي هذا دلالة طاهرة على انها يجعل فاعل مختار موقع لافعاله على حسب ارادته وكذا الكروم والزروع والنخيل

الكائنة في هذه القطع مختلفة الطباع متخالفة الثمار في اللون والطعم والشكل وهي تسمى بماء واحد فدل ذلك على أن هذه الاختلافات لا تستند إلى الطبيعة فقط ولكنها بتقدير العزيز العليم وانما ذكر الزرع بين الاعناب والنخيل لانها كثيرا ما تكون كذلك في الوجود كقوله جعلنا الاحداهما جنتين من اعناب وحققناهما بنخل وجعلنا (٦٥) بينهما زراعا والصنوان جمع صنو وهي النخلة

لهارأسان وأصلهما واحد وعن ابن الأعرابي الصنوا مثل ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لم عم الرجل صنو أبيه فغنى الآية على هذا أن أنجار النخيل قد تكون متماثلة وقد لا تكون والكل النمر الذي يؤكل قاله الزجاج وعن غيره أنه عام في جميع المطعومات وانما ختم الآية السابقة بقوله ان في ذلك آيات لقوم يعقلون لان المقام الاول يحتاج الى التفكير لان الفلاسفة يستندون الحوادث السفلية الى الآيات التبرية والامهات العنصرية لكن العاقل اذا تفكر في اختصاص كل عترت بحيز معين وشكل معين وطبيعة وخاصة مخالفتين لغيره علم أن بل هذه الاختلافات لا تستند الى أشعة كواكب معدودة ولا الى طبائع عناصر محصورة كما أشير الى ذلك بقوله (وفي الارض قطع) الآية ولئن سلم أن الاتصالات الفلكية واختلافات الفواعل والقوابل قد ترتقى الى حد يظهر منها هذه الآثار فلا بد لكل سبب من الانتهاء الى سبب لا سبب فوقه وليس ذلك الا الله وحده فهذا مقام لا يججده الاعدام عقل بل فاقد حس والحاصل ان التفكير في الآيات يوجب عقلية ما جعلت الآيات دليلا عليه فهو الاول المؤدى الى الثاني والله ولي التوفيق ثم عاد سبحانه الى ذكر المعاد فقال (وان تعجب) قال ابن

ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وفي الارض قطع متجاورات يعني الارض السبخة والارض العذبة متجاورات بعضها عند بعض حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وفي الارض قطع متجاورات قال الارض تنبت حلاوا والارض تنبت حامضا وهي متجاورة تسمى بماء واحد حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وفي الارض قطع متجاورات قال يكون هذا حلاوا وهذا حامضا وهو يسمى بماء واحد وعن متجاورات حدثني عبد الجبار بن يحيى الرملي قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذب في قوله وفي الارض قطع متجاورات قال عذبة ومالحة وقوله وجنات من اعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسمى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل يقول تعالى ذكره وفي الارض مع القطع المختلفة المعاني منها باللوحة والعذوبة والخيث والطيب مع تجاورها وتقارب بعضها من بعض بساتين من اعناب وزرع ونخيل ايضا متقاربة في الخلقة مختلفة في الطعوم والألوان مع اجتماع جميعها على شرب واحد فمن طيب طعمه منها حسن منظره طيبة رائحته ومن حامض طعمه ولا رائحة له وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قوله وجنات من اعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان قال مجتمع وغير مجتمع تسمى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الارض الواحد ذكر في الخوخ والكمثرى والعنب الابيض والاسود وبعضها أكثر حلا من بعض وبعضه حلو وبعضه حامض وبعضه أفضل من بعض حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذب عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وجنات قال وعامها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المثنى و ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وجنات قال واختلفت القراء في قراءة قوله وزرع ونخيل فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة وزرع ونخيل بالخفص عطفًا بذلك على الاعناب يعني وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب ومن زرع ونخيل وقرأ ذلك بعض قراء أهل البصرة وزرع ونخيل بالرفع عطفًا بذلك على الجنات يعني وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وفيها أيضا زرع ونخيل والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما اقراءتان متقاربتا بالمعنى وقرأ بكل واحدة منهما اقراء مشهورون فباينهما قرأ القارئ فصيب وذلك أن الزرع والنخل اذا كانا في البساتين فهما في الارض واذا كانا في الارض فالارض التي هما فيها جنة فسواء وصفابا نهما في بستان أو في أرض وأما قوله ونخيل صنوان وغير صنوان فان الصنوان جمع صنو وهي النخلات يجمعهن أصل واحد لا يفرق فيه بين جميعه واثنيه الا بالاعراب في النون وذلك أن تكون نونه في اثنيه مكسورة بكل حال وفي جميعه متصرفه في وجوه الاعراب ونظيره القنوان واحد هاتنوا وبنحو الذي قلنا في معنى الصنوان قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وسيع عن سفيان عن أبي اسحق عن البراء صنوان قال المجتمع وغير صنوان المتفرق حدثنا ابن جبير قال ثنا

(٩ - ابن جرير) (ثالث عشر) عباس ان تعجب يا محمد من تكذيبهم اياك بعدما كانوا يحكموا أنك من الصادقين

فهذا أعجب أو ان تعجب من عبادتهم الاصنام بعد الدلائل الدالة على التوحيد أو ان تعجب يا محمد فقد عجت في موضع العجب لانهم اعترفوا بأنه تعالى رفع السموات بغير عمد وسخر الشمس والقمر على وفق مصالح العباد وأظهر الغرائب والمجائب في عالم الخلق ثم أنكروا

الاعادة التي هي أهون وأسهل قال المتكلمون موضع العجب هو الذي لا يعرف سببه وذلك في حقه تعالى محال فالمراد وان تعجب (فحجب) عندك (قولهم) وان سلم أن المراد عجب عند الله كما قرئ في الصافات بل عجب بضم التاء فتأويله أنه محمول على النهاية لا على البداية أي منكر عند الله ما قالوه فان الانسان (٦٦) اذا تعجب من شيء أنكره قال في الكشف (أئذا كنا) الى آخر قولهم

يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن أبي اسحق عن البراء قال صنوان هي النخلة التي الى جنبها نخلات الى أصلها وغير صنوان النخلة وحدها **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابو عاصم قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن البراء عن عازب صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلتان أصلهما واحد وغير صنوان النخلة والنخلتان المتفرقتان **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول في هذه الآية قال النخلة يكون لها النخلتان وغير صنوان النخل المتفرق **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن الهيثم أبو قطن ويحيى ابن عباد وعفان واللفظ لفظ أبي قطن قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن البراء في قوله صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلة الى جنبها النخلتان وغير صنوان المتفرق **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شعبة قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء في قوله صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلتان يكون أصلهما واحد وغير صنوان المتفرق **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان وشريك عن أبي اسحق عن البراء في قوله صنوان وغير صنوان قال النخلتان يكون أصلهما واحد وغير صنوان المتفرق **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله صنوان يقول مجتمع **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونخيل صنوان وغير صنوان يعني بالصنوان النخلة يخرج من أصلها النخلتان فيحمل بعضه ولا يحمل بعضه فيكون أصله واحدا ورؤسه متفرقة **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله صنوان وغير صنوان النخيل في أصل واحد وغير صنوان النخيل المتفرق **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن سعيد بن جبير ونخيل صنوان وغير صنوان قال مجتمع وغير مجتمع **حدثنا** المثنى قال ثنا النخيلي قال ثنا زهير قال ثنا أبو اسحق عن البراء قال الصنوان ما كان أصله واحدا وهو متفرق وغير صنوان الذي نبت وحده **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله صنوان النخلتان وأكثرت في أصل واحد وغير صنوان وحدها **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد صنوان النخلتان أو أكثر في أصل واحد وغير صنوان واحدة * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** أبو بكر يرب قال ثنا وكيع عن سلمة بن زياد عن الضحاك صنوان وغير صنوان قال الصنوان المجتمع أصله واحد وغير صنوان المتفرق أصله **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله صنوان وغير صنوان قال الصنوان المجتمع الذي أصله واحد وغير صنوان المتفرق **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونخيل صنوان وغير صنوان أما الصنوان والنخلتان والثلاث أصولهن واحدة وفروعهن شتى وغير صنوان النخلة الواحدة **حدثنا** محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة صنوان وغير صنوان قال صنوان النخلة التي يكون في أصلها نخلتان وثلاث أصولهن واحد **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن

يجوز أن يكون في محل الرفع بدلا من قولهم وأن يكون منصوبا بالقول واذا نصب بمبادل عليه قوله (أئنالي خلق جديد) وهو تبعث أو تحشر ثم حكم عليهم بأمور ثلاثة الاول (أولئك الذين كفروا برههم) يعني أولئك الكاملون المتمادون في كفرهم وذلك أن انكار البعث لا يكون إلا عن انكار القدرة أو عن انكار كمالها بأن يقال انه موجب بالذات لا فاعل بالاختيار فلا يمكنه إيجاد الحيوان الا بواسطة الأتوين وتأثير الطبائع والأفلاك أو انكار العلم بأن يقال انه غير عالم بالجزئيات فلا يمكنه تمييز المطيع عن العاصي أو تمييز أجزاء بدن زيد عن أجزاء بدن عمرو أو انكار الصدق كما اذا قيل انه أخبر عنه ولكنه لا يفعل لان الكذب جائز عليه كما يكذب أحدنا بناء على مصلحة عامة أو خاصة وكل واحدة من هذه العقائد كفر فضلا عن جميعها والثاني (وأولئك الاغلال في أعناقهم) قال الاصم المراد بذلك كفرهم وذلتهم وانقيادهم للاصنام يقال للرجل هذا غل في عنقه للعمل الرديء اذا كان لازماله وهو مصر على فعله وقال آخرون هو من جملة الوعيد ولا بد من تجوز على القولين أما على الاول فظاهر وأما على الثاني فلان المراد أنه سيحصل هذا المعنى والظاهر أنه حاصل في الحال ويؤيد القول الثاني قوله اذا

الاعاد في أعناقهم والسلاسل والاول قوله انا جعلنا في أعناقهم أغلالا والثالث (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وربما يستدل الاشاعرة به أن الصيغة للحصر فدل على أن أهل الكبار لا يخلدون في النار ويمكن أن يناقش في أفادتها الحصر ثم انه صلى الله عليه وسلم كان يهددهم تارة بعذاب الآخرة وكانوا ينكرون البعث لذلك كما تقدم ويخوفهم تارة أخرى بعذاب

الدنيا فيستهعجلونه به زعمائهم أنه كلام لا أصل له والى هذا أشير بقوله (ويستعجلونك بالسبيته) بالعذاب والعقوبة التي تسوءهم (قبل) تمام (الحسنة) وهي العافية والاحسان اليهم بالاهمال والتأخير (وقد خلت من قبلهم المسلات) أي عقوبات أمثالهم من المكذبين فإلهم لا يعتبرون بها وأصل هذا الحرف من المثل الذي هو الشبه (٦٧) لان العقاب مماثل للعاقب عليه ومنه

المثله بالضم والسكون لتقبيح الصورة بقطع الانف والاذن وسمل العين ونحو ذلك وذلك انه ليس تغييرا كلياً لا يمتثل الصورة الاولى وانما ذلك تغيير يتيق الصورة معه فيحيه (وان ربك لذومغفرة للناس على ظلمهم) قالت الاشاعرة فيه دلالة على جواز العفو عن صاحب الكبيرة قبل التوبة لان قوله على ظلمهم حال منهم ومن المعلوم أن الانسان حال اشتغاله بالظلم لا يكون تائباً لكن الآية دلت على أنه تعالى يغفر الذنوب قبل الاشتغال بالتوبة ترك العمل بها في حق الكافر فيبقى معمولاً بها في حق أهل الكبار لا يقال ان المراد من هذه المغفرة تأخير العقاب الى الآخرة ليقع جواباً عن استعجالهم أو المراد غفران الصغار ليجنب الكبار أو غفران الكبار بشرط التوبة فان تاب والافهوشديد العقاب لانا نقول تأخير العقاب الى الآخرة لا يسمى مغفرة والا كان غفر الكفار وأيضاً انه تعالى مدح نفسه بهذا والتمدح انما يحصل بالتفضل لا بأداء الواجب وعندكم يجب غفران الصغار لمن اجتنب الكبار وجواب الباقي ما مر عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لا تكمل كل أحد قال أهل النظم ان الكفار طعنوا في نبوته بسبب الطعن في الحشر والنور ثم طعنوا

وهب قال قال ابن زيد في قوله ونخيل صنوان وغير صنوان قال الصنوان النخلتان أو الثلاث يكن في أصل واحد فذلك يعده الناس صنواناً حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال حدثني رجل أنه كان بين عمر بن الخطاب وبين العباس قول فأسرع اليه العباس فناء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ألم تر عباساً فعل بي وفعل فأردت أن أجيبه فذكرت مكانه منك فكففت فقال يرجل الله ان عم الرجل صنوايه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة صنوان النخلة التي يكون في أصلها نخلتان وثلاث أصلهن واحد قال فكان بين عمر بن الخطاب وبين العباس رضى الله عنهما قول فأسرع اليه العباس فناء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله ألم تر عباساً فعل بي وفعل فأردت أن أجيبه فذكرت مكانه منك فكففت عند ذلك فقال يرجل الله ان عم الرجل صنوايه قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن داود بن شاور عن مجاهد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذوني في العباس فانه بقية آباءى وان عم الرجل صنوايه حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء وابن أبي مليكة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر يا عمر أما علمت أن عم الرجل صنوايه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني القاسم بن أبي بزة عن مجاهد صنوان قال في أصل واحد ثلاث نخلات كمثل ثلاثة بني أم وأب يتفاضلون في العمل كما يتفاضل عمر هذه النخلات الثلاث في أصل واحد قال ابن جريح قال مجاهد كمثل صالح بن آدم وخبيثهم أبوهما واحد حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريح قال أخبرني ابراهيم بن أبي بكر بن عبد الله عن مجاهد نحوه حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن الحسن قال هذا مثل ضربه الله لقلوب بني آدم كانت الارض في يد الرحمن طيبة واحدة فسطحها وبطحها فصارت الارض قطعاً متجاورات فينزل عليها الماء من السماء فتخرج هذه زهرتها وثمرها وشجرها وتخرج نباتها وتحيى وانها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبثها وكلناهما تسقى بماء واحد فلو كان الماء بالحقايل انما استسبخت هذه من قبل الماء كذلك الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تركة فترق قلوب فتخشع وتخضع وتقسو قلوب فتلهو وتسهو وتحفوا قال الحسن والله ما جالس القرآن أحد الا قام من عنده زيادة أو نقصان قال الله وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خساراً وقوله تسقى بماء واحد اختلفت القراء في قوله تسقى فقرا ذلك عامة قراء أهل المدينة والعراق من أهل الكوفة والبصرة تسقى بالتاء معنى تسقى الجنات والزرع والنخيل وقد كان بعضهم يقول انما قيل تسقى بالتاء لتأنيث الاعناب وقرا ذلك بعض المكيين والكوفيين يسقى بالياء وقد اختلف أهل العربية في وجهه كبره اذا قرئ كذلك وانما ذلك خبر عن الجنات والاعناب والنخيل والزرع انما تسقى بماء واحد فقال بعض نحوي البصرة اذا قرئ ذلك بالتاء فذلك على الاعناب كما ذكره والانعام في قوله ما في بطونه وأنت بعد فقال وعليها وعلى الفلك يحملون فن قال يسقى بالياء جعل الاعناب مما تكثر وتؤث مثلاً الانعام وقال بعض نحوي الكوفة من قال تسقى ذهب الى تأنيث الزرع والجنات والنخيل ومن ذكر ذهب الى أن

في نبوته بسبب استبطاء نزول العذاب ثم طعنوا في نبوته بسبب عدم الاعتداد بعجزاته وذلك قوله (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) وقد تقدم مثل هذا في الانعام في تفسير قوله وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه ويحيى مثل هذه بعينها في هذه السورة قيل وليس بتكرار محض لان المراد بالاول آية مما اقترحوا ونحو ما في قوله لن تؤمن لك حتى تفجر الآيات وبالثاني آية مما لا نهم لم يهتدوا الى أن القرآن

آية فوق كل آية وأنكر واسائر آياته صلى الله عليه وسلم أولعلمهم ذكر هذا الكلام قبل مشاهدة سائر المعجزات فأجاب سبحانه تسليمة لرسوله (انما أنت منذر) ما عليك الا الاتيان بما يصح به دعوى انك ورسالتك (ولكل قوم هاد) من الانبياء يدعوه الى الله بوجه من الهداية والارشاد يليق بزمانه (٦٨) وبأتمه ولم يجعل الانبياء شرعا في المعجزات فعلى هذا التقدير المنذر

النبي والهادي نبي الا ان الاول محمد والثاني نبي كل زمان وقيل المنذر محمد والهادي هو الله تعالى قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد والضحاك والمعنى أنهم ان جحدوا كون القرآن معجرا فلا يضيقن قلبك بسببه فاعليك الا الانذار وأما الهداية فمن الله وقيل المنذر النبي والهادي هو علي روى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده على صدره فقال أنا المنذر وأوأمأ الى منكب علي فقال وأنت الهادي يا علي بل يهتدى المهتدون بعدي قاله في التفسير الكبير ثم أكد المعاني المذكورة في الآيات السابقة بقوله (الله يعلم) لانه اذا كان عالما بجميع المعلومات قدر على تمييز أجزاء دين كل مكاف من غيره فلا يستنكر منه البعث ويكون نزول العذاب مفقوضا الى علمه فلا يجوز استعجاله به وكذا انزال الآيات يكون موكولا الى تدبيره فان علم أن المكلفين اقترحوهما لاجل الاسترشاد ومزيد البيان أظهرها الله تعالى لهم والا فلا وفيه أن اعطاء كل منذر آيات خلاف آيات غيره أمر مدبر بالعلم النافذ بمقدر بالحكمة الربانية وعلى القول الثاني فيه أن من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم بأي طريق شاء وعلى هذا احتمال أن يكون الله خبر مستدام محذوف والجملة مفسرة لهاد أي هو الله ثم ابتداء فقليل يعلم (ما تحمل

ذلك كما يستقي بماء واحد أو كله مختلف حامض وحلو ففي هذا آية وأعجب القراءتين أن أقرأ بها قراءة من قرأ ذلك بالتاء تسقي بماء واحد على أن معناه تسقي الجنات والنخل والزروع بماء واحد لمجيء تسقي بعد ما قد جرى ذكرها وهي جماع من غير بني آدم وليس الوجه الآخر بمنع على معنى يسقي ذلك بماء واحد أي جميع ذلك يسقي بماء واحد عذب دون المالح وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تسقي بماء واحد ماء السماء كمثل صالح بن آدم وخيثمهم أبوهم واحد حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد تسقي بماء واحد قال ماء السماء حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الصوفي عن الضحاك تسقي بماء واحد قال ماء المطر حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قراءة ابن جريح عن مجاهد تسقي بماء واحد قال ماء السماء كمثل صالح بن آدم وخيثمهم أبوهم واحد * قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه حدثنا عبد الجبار بن يحيى الرملي قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذان تسقي بماء واحد قال ماء السماء وقوله ونفضل بعضها على بعض في الاكل اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء المكين والمدنيين والبصريين وبعض الكوفيين ونفضل بالنون بمعنى ونفضل نحن بعضها على بعض في الاكل وقرأه عامة قراء الكوفيين ويفضل بالياء رداعلى قوله يغشى الليل النهار ويفضل بعضها على بعض وهما قراءتان مستفيضتان معنى واحد فأتتهما قارئ القارئ فصب غير أن الياء أعجبهما الى في القراءة لانه في سياق كلام ابتداء الله الذي رفع السموات فقرأته بالياء اذ كان كذلك أولى ومعنى الكلام أن الجنات من الاغاب والزروع والنخل الصنوان وغير الصنوان تسقي بماء واحد عذب لا مالح ويخالف الله بين طعوم ذلك فيفضل بعضها على بعض في الطعم فهذا حلو وهذا حامض وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا وكيع عن سفيان عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الفارسي والفضل والخلو والحامض حدثنا ابن حميد قال ثنا جريح عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال الارض الواحدة يكون فيها الخوخ والكبرى والعنب الابيض والاسود وبعضها ثمر جلامن بعض وبعضه حلو وبعضه حامض وبعضه أفضل من بعض حدثني المثنى قال ثنا عارم أبو النعمان قال ثنا جاد بن زيد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال يربى وكذا وهذا بعضه أفضل من بعض حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قوله ونفضل بعضها على بعض في الاكل قال هذا حامض وهذا حلو وهذا من حدثني محمود بن خداس قال ثنا سيف بن محمد بن أحمد عن سفيان الثوري قال ثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال

كل أنثى قال في الكشف لفظة ما في ما تحمل وما تفيض وما تزداد ما أن تكون مصدرية والمعنى يعلم قال حمل كل أنثى ويعلم غيض الارحام وازديادها أو غيوض ما فيها وزيادته على أن الفعلين غير متعديين فأستند الفعل الى الارحام وهو لما فيها والازدياد افتعال من زاد فابتدلت التاء دالاوانه يتعدى ولا يتعدى كثلاثيه أو موصولة والمراد يعلم ما تحمله من الولد كورته وأنوثته

وتخاطب أعضائه وسائر أحواله من السعادة وضدها ومن العلم وضده إلى غير ذلك ويعلم ما تنعیهه الأرحام أي تنقصه كقوله وغضب الماء وما تزداده من العدد فقد يكون واحداً أو أكثر ومن الخلقة فقد يكون تاماً أو منخفاً ومن المدة فقد يكون أقل من تسعة أشهر أو يزيد إلى سنتين عند أبي حنيفة وإلى أربع عند الشافعي وإلى خمس عند مالك ومن (٦٩) دم الحيض قال ابن عباس كلما سال الحيض يوماً ما زاد في مدة الحمل يوماً يحصل

الحبر ويعتدل الأمر بين كمال علمه ونفاذ أمره بقوله (وكل شيء عنده عقدار) واحداً لا يتجاوز في طرفي التفریط والافراط والمراد بالعندية العلم كما يقال هذه المسألة عند الشافعي كذا وذلك أنه سبحانه خص كل حادث بوقت معين وحالة معينة حسب مشيئته الأزلية وإرادته السرمديّة وقال حكاه الإسلام وضع أسباباً كلية وأودع فيهم أقوى وخواص وحرّك الأجرام بحيث يلزم من حركاتها المقدرة بالمقادير المخصوصة أحوال جزئية معينة ومناسبات معلومة مقدرة ومن جعلها أفعال العباد وأحوالهم وخواطيرهم ولذلك ختم الآية بقوله (عالم الغيب والشهادة) أي هو عالم بما غاب عن الحس وبما حضر له أو بما غاب عن الخلق وبما شهدوه أو بالمعدومات وبالموجودات (الكبير) في ذاته لا بحسب الحجم بل بالرتبة والشرف لأنه أجل الموجودات (المتعال) المنزه عن كل ما لا يجوز عليه في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله ثم زاد في التأكيد فقال (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به) أي مستوفى علمه هذان لأنه يعلم السر كما يعلم الجهر لا يتفاوت في علمه أحداً حالين (و) سواء عنده (من هو مستخف بالليل وسار) على أن سار معطوف على من لا على مستخف ليتناول معنى الاستواء شخصين أحدهما مستخف والآخر

قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ونفضل بعضها على بعض في الآكل قال الدقل والفارسي والخلو والحامض حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا سليمان بن عبد الله الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيب بن أبي أنيسة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ونفضل بعضها على بعض في الآكل قال الدقل والفارسي والخلو والحامض وقوله إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون يقول تعالى ذكره إن في مخالفة الله عز وجل بين هذه القطع الأرض المتجاورات وثمار جناتها وزروعها على ما وصفنا وبين الأدلّاء واضحا وعبرة لقوم يعقلون اختلاف ذلك أن الذي خالف بينه على هذا النحو الذي خالف بينه هو الخالف بين خلقه فيما قسم لهم من هداية وضلال وتوفيق وخذلان فوفق هذا وخذل هذا وهدى ذا وأضل ذا ولو شاء لسوى بين جميعهم كما لو شاء سوى بين جميع أكل ثمار الجنة التي تشرب شرباً واحداً وتسقى سقياً وهي متفاضلة في الآكل القول في تأويل قوله تعالى (وان تعجب فعبج قولهم أنذا كناترابا أنثاني خلق جديد أولئك الذين كفروا ببرهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى ذكره وان تعجب يا محمد من هؤلاء المشركين المتخذين ما لا يضر ولا ينفع آلهة يعبدونها من دوني فعبج قولهم أنذا كناترابا وبلينا فعد منا أنثاني خلق جديدنا لمجدنا نشأونا وأعادتنا خلقاً جديداً كما كنا قبل وفاتنا تكذيباً منهم بقدره الله وبحجود الثواب والعقاب والبعث بعد الممات كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله (وان تعجب فعبج يا محمد فعبج قولهم أنذا كناترابا أنثاني خلق جديد يعجب الرحمن تبارك وتعالى من تكذيبهم بالبعث بعد الموت حدثني يونس قال أخبرنا إبراهيم قال قال ابن زيد في قوله (وان تعجب فعبج قولهم أنذا كناترابا أنثاني خلق جديد) وهم قدرأوا من قدره الله وأمره وما ضرب لهم من الأمثال فأراهم من حياة الموتى في الأرض الميتة ان تعجب من هذه فتعجب من قولهم أنذا كناترابا أنثاني خلق جديد أويرون أننا خلقناهم من نطفة فالخلق من نطفة أشد أم الخلق من تراب وعظام واختلف في وجه تكرير الاستفهام في قوله أنثاني خلق جديد بعد الاستفهام الأول في قوله أنذا كناترابا أهل العربية وقال بعض نحوي البصرة الأول طرف والآخر هو الذي وقع عليه الاستفهام كما تقول أيوم الجمعة منطلق قال ومن أوقع استفهاماً آخر على قوله أنذا كناترابا جعله طرفاً لشيء مذكور قبله كأنهم قيل لهم تبعضون فقالوا أنذا كناترابا ثم جعل هذا استفهاماً آخر قال وهذا بعيد فإن وإن شئت لم تجعل في قولك أنذا استفهاماً وجعلت الاستفهام في اللفظ على أنثا كأنك قلت أيوم الجمعة أعبداً لله منطلق وأضمر نفيه فهذا موضع قد ابتدأت فيه أنذا وليس بكبير في الكلام لو قلت اليوم أين عبد الله منطلق لم يحسن وهو جائز وقد قالت العرب ما علمت أنه لصالح تريد أنه لصالح ما علمت وقال غيره أنذا جزاء وليست بوقت وما بعد ما جواب لها إذا لم يكن في الثاني استفهام والمعنى له لأنه هو المطلوب وقال ألا ترى أنك تقول أن تقم يقوم زيد ويقم من جزم فلا تبه وقع موقع جواب الجزاء ومن رفع فلان الاستفهام واستشهد بقول الشاعر

حلفت له أن تدلج الليل لا يرزل أمأملت بيت من بيوت سائر

فجزم جواب اليمين لأنه وقع موقع جواب الجزاء والوجه الرفع قال فهكذا هذه الآية قال ومن أدخل

سارب والا فلم تناول الا واحداً هو مستخف وسارب الا أن يكون من في معنى الاثنين حتى كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب (بالنهار) وفي المستخفي والسارب قولان أحدهما أن المستخفي هو المستر الطالب للتحف في ظلمة الليل والسارب من يضطرب في الطرقات ظاهراً بالنهار يبصره كل أحد يقال سرب في الأرض سروباً أي ذهب في سربه بالفتح والسكون وهو الطير يتورؤ ويده قول مجاهد معناه

سواء من يقدم على القبائح في ظلمات الليل ومن يأتي بها في النهار الظاهر على سبيل التوالي وثانيهما نقل الواحدى عن الاخفش وقطرب المستخفى الظاهر من قولهم اختفيت الشئ أى استخرجته والسارب المتوارى اذا دخل سرى بافتحتين ومنه انسرب الوحش اذا دخل في كاسه وهذا وان صح من حيث اللغة (٧٠) لكن قرى بى الليل والنهار انما تساعدان القول الاول ولهذا طبق أكثر

الاستفهام ثانية فلانه المعتمد عليه وترك الخراء الاول وقوله أولئك الذين كفروا برهيم يقول تعالى ذكرهم هؤلاء الذين أنكروا البعث وحججوا الثواب والعقاب وقالوا أنذا كنا ترابا أنأنا لنخلق جديدهم الذين جحدوا قدرة ربهم وكذبوا رسوله وهم الذين في أعناقهم الاغلال يوم القيامة في نار جهنم فأولئك أصحاب النار يقولهم سكان النار يوم القيامة هم فيها خالدون يقولهم فيها ما كثون أبدا لا يموتون فيها ولا يخرجون منها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد العقاب ﴾ يقول تعالى ذكره ويستعجلونك يا محمد مشركو قومك بالبلاء والعقوبة قبل الرخاء والعافية فيقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وهم يعلمون ما حل بمن خلا قبلهم من الأمم التي عصت ربها وكذبت رسلاها من عقوبات الله وعظيم بلائه فمن بين أمة مسخت قرده وأخرى خنازير ومن بين أمة أهلك بالرجفة وأخرى بالخسف وذلك هو المثلثات التي قال الله جل ثناؤه وقد خلت من قبلهم المثلثات والمثلثات العقوبات المنكلات والواحدة منها مثله بفتح الميم وضم الناء ثم تجمع مثلثات كما واحدة الصدقات صدقة ثم تجمع صدقات وذكر أن تيماما من بين العرب تضم الميم والياء جميعا من المثلثات فالواحدة على لغتهم منها مثله ثم تجمع مثلثات مثل غرفة وغرفات والفعل منه مثلت به أمثل مثلا بفتح الميم وتسكين الناء فاذا أردت أنك أقصصته من غيره قلت أمثله من صاحبه أمثله أمثالا وذلك اذا أقصصته منه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقد خلت من قبلهم المثلثات وقائع الله فى الأمم فمن خلا قبلكم وقوله ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وهم مشركو العرب استعجلوا بالشر قبل الخير وقالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة قال بالعقوبة قبل العافية وقد خلت من قبلهم المثلثات قال العقوبات حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله المثلثات قال الأمثال حدثني المتى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المتى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير فى قوله وقد خلت من قبلهم المثلثات قال المثلثات الذى مثل الله فى الأمم من العذاب الذى عذبهم تولت المثلثات من العذاب قد خلت من قبلهم وعرفوا ذلك وانتهى اليهم ما مثل الله بهم حين عصوه وعصوا رسوله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سليم قال سمعت الشعبي يقول فى قوله وقد خلت من قبلهم المثلثات قال القردة والخنازير هى المثلثات وقوله وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم يقول تعالى ذكره وان ربك يا محمد لذو ستر على ذنوب من تاب من ذنوبه من الناس فتارك فضيحتهم فى موقف القيامة وصافح له عن عقابه علمه عاجلا وآجلا على ظلمهم يقول على فعلهم ما فعلوا من ذلك بغير اذن لهم بفعله وان ربك لشديد العقاب لمن هلك

المفسرين عليه ثم ذكر ما يجرى فى الظاهر مجرى السبب لاستواء علمه بحال السر والمعلن فقال (له) أى لمن أسروا من جهروا من استخفى ومن سرب (معقبات) جماعات من الملائكة تعقب فى حفظه وكلاءه والاصل معقبات فأدغمت أو هو على أصله من عقبه بالتشديد اذا جاء على عقبه لان بعضهم يعقب بعضا أولانهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه والتأنيث للبالغه نحو نسبة وعلامة أولانه جمع معقبة أى ملائكة معقبة أو جماعة معقبة وقوله (من أمر الله) ليس من صلة الحفظ لانه لا قدرة للملك ولا لأحد من الخلق على أن يحفظوا أحدا من قضاء الله وانما هو صفة أخرى كانه قيل له معقبات من أمر الله يحفظونه أوله معقبات يحفظونه ثم بين سبب الحفظ فقال من أمر الله أى من أجل أن الله أمرهم بحفظه فمن معنى الباء وقرأ به على وابن عباس وغيرهما ويجوز أن يكون صلة على معنى يحفظونه من بأس الله اذا أذن ببدعائهم له ومآلتهم ربهم أن يعمله رجاء أن يتوب قال ابن جريج هو مثل قوله تعالى عن اليمين وعن الشمال قعيد صاحب اليمين يكتب الحسنات والذى عن يساره يكتب السيئات وقال مجاهد ما من عبد الا وله ملك يحفظه من الجن والانس والهوام فى نومه ويقظته وقيل المراد يحفظونه من جميع

المهالك من بين يديه ومن خلفه لان كلاما من المستخفى والسارب اذا سعى فى مهماته فانما يحذر من الجهتين وما الفائدة فى تسلط هؤلاء على ابن آدم قال علماء الشريعة ان الشياطين يدعون الى المعاصى والشرور وهؤلاء الملائكة يدعون الى الخيرات والطاعات بالالهامات الحسنة والاحذارات الشريفة واذا علم ابن آدم أن معه ملائكة يحصون عليه أفعاله وأقواله استحييا منهم

وكان ذلك له رادعا فويا وقد مر في هذا الباب كلام في الانعام في قوله ويرسل عليه كم حفظة فليبتد كرولاية تفسير آخر منقول عن ابن عباس واختاره أبو مسلم الاصفهاني قال المعقبات الحرس وأعوان الملوكة والجملة وهي قوله له معقبات صفة المستحق والسارب أحوال منه لكونه نكرة موصوفة أي يستوي في علم الله السر والجهر والمستحق بظلمة الليل (٧١) والسارب بالنهار مستظهر بالمعاونين والانصار

والمقصود بعث الامراء والسلاطين على أن يطلبوا الخلاص عن المكارة بعصمة الله لا بالحرس والاعوان وذلك ختم الآية بقوله (واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) فمن يلي أمرهم ويدفع عنهم قالت الشاعرة في هذا الكلام دلالة على أن العبد غير مستقل في الفعل لانه اذا كفر العبد فلا شك أنه تعالى حكم بكونه مستحقا للذم في الدنيا والعقاب في الآخرة فلو كان العبد مستقلا لحصل الايمان وكان رادا للقضاء الله تعالى وقالت المعتزلة هذا معارض عما تقدم عليه من كلام الله وهو قوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بأنفسهم لانه لو ابتدأ بالعبد أول ما يبلغ بالضللال والخذلان كان ذلك من أعظام العقاب مع أنه ما كان منه تغير قالوا وفيه دليل على أنه لا يعاقب أطفال المشركين بذنوب آبائهم لانهم لم يغيروا وما بأنفسهم من نعمة فيغير الله ما بهم من النعمة الى العقاب أجابت الشاعرة بأن هذا راجع الى قوله ويستجلبونك بين الله سبحانه بذلك أنه لا ينزل بهم عذاب الاستئصال الا والمعلوم منهم الاصرار على الكفر حتى قالوا اذا كان المعلوم أن فيهم من يؤمن أوفى أعقابهم من يؤمن فانه لا يستأصلهم ورد بأن هذا خلاف الظاهر وقد صرح بذلك في سورة

مصر ا على معاصيه في القيامة ان لم يجعل له ذلك في الدنيا أو يجمعهما له في الدنيا والآخرة وهذا الكلام وان كان ظاهره ظاهر خبره فانه وعيد من الله وتهديد للمشركين من قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم لم ينيبوا ويتوبوا من كفرهم قبل حلول نعمة الله بهم **حدثني** علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان ربك لذنو مغفرة للناس يقول ولكن ربك في القول في تأويل قوله تعالى (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد) يقول تعالى ذكره ويقول الذين كفروا يا محمد من قومك لولا أنزل عليه آية من ربه هلا أنزل على محمد آية من ربه يعنون علامة وحجة له على نبوته وذلك قولهم لولا أنزل عليه كثر أوجاء معه ملك يقول الله له يا محمد انما أنت منذر لهم تنذرهم بأس الله أن يحل بهم على شركهم ولكل قوم هاد يقول ولكل قوم امام يأتمون به وهاد يتقدمهم فيهديهم اما الى خير واما الى شر وأصله من هادى القرس وهو عنقه الذي يهدي سائر جسده وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في المعنى بالهادي في هذا الموضع فقال بعضهم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه هذا قول مشركي انهم قالوا انما أنت منذر ولكل قوم هاد لكل قوم داع يدعوهم الى الله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن السدي عن عكرمة ومنصور عن أبي الضحى انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال لا محمد هو المنذر وهو الهاد **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن عكرمة مثله **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة مثله وقال آخرون عني بالهادي في هذا الموضع الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال محمد المنذر والله الهادي **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال محمد المنذر والله الهادي **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انما أنت منذر قال أنت يا محمد منذر والله الهادي **حدثني** المتي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال المنذر النبي صلى الله عليه وسلم ولكل قوم هاد قال الله هادي كل قوم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد يقول أنت يا محمد منذر وانا هادي كل قوم **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالي يقول انما أنت منذر ولكل قوم هاد المنذر محمد صلى الله عليه وسلم والهادي الله عز وجل * وقال آخرون الهادي في هذا الموضع معناه نبي ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد قال المنذر محمد صلى الله عليه وسلم ولكل قوم هاد قال نبي **حدثنا** ابن حبان قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في

الانفال في قوله ذلك بأن الله لم يك مغيرا الآية والحق أن ترتب النعمة على تغيير النعمة لا يناق استناد تغيير النعمة اليه فانه مبدأ المبادى وانتهاء الوسائط وسبب الاسباب في التأويل المر الالف الله لا اله الا هو الى القيوم اللام له مقابل سد السموات والارض المسم مالاث يوم الدين الراب العالمين من الازل الى الابد أقسم بهذه الامور أن الذي أنزل على عبده محمد هو الحق وأنه حبل الله الذي به يوصل المؤمن من

هبوط عالم الطبيعة الى ذروة عالم الحقيقة لانه الله الذي رفع السموات المحسوسة بغير عمد فكما أنه رفع السموات بقدرته فكذلك رفع الدرجات برحمته أو كما أنه رفع السموات المحسوسة بعمد القدرة كذلك يرفع سموات القلوب بحذو العناية وسخر شمس الروح وقر القلب أو النفس لتدبير مصالح العالم الصغير وانما (٧٢) تظهر هذه الغرائب والعجائب لحصول كمال الايقان بالرجوع

الى الله والبقاء فيه بل البقاء به ومن حسن تدبيره أنه مد أرض البشرية وجعل فيها رواسي من الاوصاف الروحانية وأنهارا من منابع العناية ومن كل الثمرات وهي الملكات والاخلاق جعل فيها زوجين اثنين ملكة روحانية حميدة وأخرى نفسانية ذميمة فالأولى نورانية كالنهار والأخرى ظلمانية كالليل يغلب هذه تارة وتلك أخرى وهذا معنى قوله يغشى الليل النهار وفي أرض الانسانية قطع متجاورات هي النفس والقلب والروح والسر والحقى حيوانية وملكوتية روحانية وجبروتية وعظمية وجنات هي هذه الاعيان المستعدة لقبول الفيض عند بلوغها من أعنان هي ثمرة النفس من الصفات التي هي أصل الاسكار كالغفلة والحق والسهو واللهو وزرع هو ثمرة القلب فان القلب كالارض الطيبة التي منها غذاء الروح ونخيل هو الروح ذوالاخلاق الحميدة كالكرم والجود والشجاعة والقناعة والحياء والتواضع والشفقة صنوان هو السر الجبروتى الكاشف عن أسرار الجبروت بين الرب والعبد فانه اذا حكى السر للعبد كان المحكى مثالا للمعليه الوجود وغير صنوان هو الحقى الواقف على اسرار العظמות التي لا مثل لها ولا مثال ولا تحكى لعبده كما قال فأوحى الى عبده ما أوحى وكما قال * بين المحبين سر ليس يفهمه *

قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال نبي * قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أسباط بن محمد عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال لكل قوم نبي والمندر محمد صلى الله عليه وسلم * قال ثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قول الله ولكل قوم هاد قال نبي * قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولكل قوم هاد يعنى لكل قوم نبي حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولكل قوم هاد قال نبي حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولكل قوم هاد قال نبي يدعوهم الى الله حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولكل قوم هاد قال لكل قوم نبي الهادي النبي صلى الله عليه وسلم والمندر أيضا النبي صلى الله عليه وسلم وقرأوا من أمة الاخلاق فيها نذير وقال نذير من النذر الأولى قال نبي من الانبياء * وقال آخرون بل عني به ولكل قوم قائد ذكر من قال ذلك حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال انما أنت يا محمد منذر ولكل قوم قادة * قال ثنا الاشجعي قال ثنا اسمعيل أو سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح ولكل قوم هاد قال لكل قوم قادة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال الهادي القائد والقائد الامام والامام العمل حدثني الحسن قال ثنا محمد وهو ابن يزيد عن اسمعيل عن يحيى بن رافع في قوله انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال قائد * وقال آخرون هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن يحيى الصوفي قال ثنا الحسن بن الحسين الانصارى قال ثنا معاذ بن مسلم ثنا الهروي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت انما أنت منذر ولكل قوم هاد وضع صلى الله عليه وسلم يده على صدره فقال أنا المنذر ولكل قوم هاد وأما بيده الى منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك يهتدى المهتدون بعدى * وقال آخرون معناه لكل قوم داع ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولكل قوم هاد قال داع وقد بينت معنى الهداية وأنه الامام المتبع الذي يقدم القوم فاذا كان ذلك كذلك فخائر أن يكون ذلك هو الله الذي يهدي خلقه ويتبع خلقه هداة ويأتون بأمره ونهيهم وجائر أن يكون نبي الله الذي تأتم به أمته وجائر أن يكون اماما من الائمة يؤتم به ويتبع منهاجهم وطريقته أصحابه وجائر أن يكون داعيا من الدعاة الى خير أو شر واذا كان ذلك كذلك فلا قول أولى في ذلك بالصواب من أن يقال كما قال جل ثناؤه ان محمد هو المنذر من أرسل اليه بالانذار وان لكل قوم هاديا يهديهم فيتعون به ويأتمون به في القول في تأويل قوله تعالى لا اله الا الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار * يقول تعالى ذكره وان تعجب فاعجب قولهم أنذا كنا ربانا أثنا في خلق جديد منكرين قدرة الله على اعادتهم خلقا جديدا بعد فناءهم وبلائهم ولا يتكرون قدرته على ابتدائهم وتصويرهم في الارحام وتدبيرهم وتصريفهم

يسبق بعماء واحد هو ماء القدرة والحكمة الله يعلم ما تحمل كل أنثى أى ما في استعداد كل مستعد من فيها الفضائل أو ما في كل ذرة من ذرات المكونات من الخواص والطبائع أو ما في كل منها من الآيات الدالة على موجدها سرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وما تغيض الارحام وما تزداد أى ما يظهر من تلك الآيات الاستعدادات في جانبي التفريط والافراط والمراد ما ينقص

من أرحام الموجودات أو المعدومات فهما أو جد شيء نقص من رحم العدم واحد وزاد في رحم الوجود واحد وبالعكس في جانب الاعداد مستخف بلبيل العدم وظاهر بنهار الوجود له أي الله معقبات من العلم والقدرة من بين يدي المعلوم ومن خلفه أي في حالتي عدمه ووجوده من أزاله إلى أبده يحفظونه من أمر الله أي لأجل أمره حتى (٧٣) لا يخرج من قبضة تديره إن الله لا يغير

ما يقوم من الوجود والعدم حتى يغير وأما بأنفسهم من استدعاء الوجود أو العدم بلسان استحقاق الوجود أو العدم كما تقتضيه حكمته وتديره

والذي يرى كم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال له دعوى الحق والذين يدعون من دونه لا يستحيون لهم شيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه ومادعاء الكافرين إلا في ضلال والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفأنتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبارا وبما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فمبكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال للذين استجابوا لربهم الخسن والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض

فيها حال بعد حال فابتدأ الخبر عن ذلك ابتداء والمعنى فيه ما وصف فقال جل ثناؤه الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام وما تزداد يقول وما تنقص الأرحام من حملها في الأشهر التسعة بآرسها دم الحيض وما تزداد في حملها على الأشهر التسعة لتمام ما تنقص من الحمل في الأشهر التسعة بآرسها دم الحيض وكل شيء عنده بمقدار لا يجاوز شيء من قدره عن تقديره ولا يتصرف أمره فديره عن تديره كما لا يزداد حمل أنثى على ما قدره من الحمل ولا يقصر عما أحذله من القدر والمقدار مفعال من القدر ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ما عان قال ثنا القاسم بن مالك عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام قال عمارت المرأة من يوم دما على حملها زاد في الحمل يوما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام يعني السقط وما تزداد يقول ما زادت الرحم في الحمل على ما غاضت حتى ولدته تماما وذلك أن من النساء من تحمل عشرة أشهر ومنهن من تحمل تسعة أشهر ومنهن من تزيد في الحمل ومنهن من تنقص فذلك الغيض والزيادة التي ذكر الله وكل ذلك بعلمه حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا عبد السلام قال ثنا خفيف عن مجاهد أو سعيد بن جبير في قول الله وما تغيض الأرحام قال غيضها دون التسعة والزيادة فوق التسعة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن مجاهد أنه قال الغيض ما رأت الحامل من الدم في حملها فهو نقصان من الولد والزيادة ما زاد على التسعة أشهر فهو تمام للنقصان وهو زيادة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن مجاهد في قوله وما تغيض الأرحام وما تزداد قال ما ترى من الدم وما تزداد على تسعة أشهر حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن مجاهد أنه قال يعبر ما تغيض الأرحام وما تزداد على التسعة الأشهر وما تغيض الأرحام قال الدم تراه المرأة في حملها حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عرون والحجاج بن المنهال قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن مجاهد في قوله وما تغيض الأرحام وما تزداد قال الغيض الحامل ترى الدم في حملها فهو الغيض وهو نقصان من الولد وما زاد على تسعة أشهر فهو تمام لذلك النقصان وهي الزيادة حدثنا أحمد بن محمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد السلام عن خفيف عن مجاهد وما تغيض الأرحام وما تزداد قال إذا رأت دون التسعة زاد على التسعة مثل أيام الحيض حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما تغيض الأرحام قال خروج الدم وما تزداد قال استسقاء الدم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما تغيض الأرحام أراقه المرأة حتى ينحس الولد وما تزداد قال إن لم تهرق المرأة ثم الولد وعظم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا شعبة عن جعفر عن مجاهد في قوله وما تغيض الأرحام وما تزداد قال المرأة ترى الدم وتحمل أكثر من تسعة أشهر حدثنا الحسن قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله وما تغيض الأرحام قال هي المرأة ترى الدم في حملها * قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وما تغيض

(١٠ - ابن جرير) (ثالث عشر) جميعا ومثله معه لا فتدوا به أولئك لهم سوء الحساب وما أوأهم جهنم وبئس المهاد فمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى انما يتذكر أولوا الألباب الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويذكرون

بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبي الدار جنت عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء

(٧٤)

الحياة الدنيا في الآخرة الامتاع ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله يضل من يشاء ويهدي إليه من أناب الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ﴿١﴾ القرا آت كباسط مثل بسطة وقدم في البقرة أم هل يستوي بينا تحتانية حمزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص والمفضل الآخرون بناء التانيث يوقدون على الغيبة حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحجاد الباقر على الخطاب أما للكفرة في قوله قل أفأنتخذتم وأما للمكلفين على العموم كما في القراءة الأخرى والضمير يعود إلى الناس المعلوم من سياق الكلام الوقوف الثقال ه ج لاختلاف الفاعل مع اتفاق اللفظ من خيفته ج لذلك في الله ج لاحتتمال الواو الحال والاستئناف المحال ه ط للآية وانقطاع النظم دعوة الحق ط ببالغة ط ضلال ه والاصل ه والأرض ط قل الله ط ولاضرا ط والبصير ه ط للعطف والنور ج لاحتتمال أن يكون هذا الاستفهام بدلا عن الأول عليهم ط القهار ه رابا ط مثله ط والباطل ط جفاء ج لاتفاق الجملتين مع كون أما للتفصيل في الأرض ط الامثال ه ط الحسنى ط لافتدوا به ط

الحساب ه لاجههم ج المهاد ه هوأعنى ط الالباب ه لا الميثاق ط للعطف سوء الحساب ه ط ابن الدار ه لا لان قوله جنت عدن بدل من عقبي من كل باب ه ج لحق المحذوف أى قائلين عقبي الدار ط في الأرض لا سوء الدار ه ويقدر ط الدنيا ط متاع ز من ربه ط أناب ه بذكر الله الأول ط القلوب ه مآب ه ﴿١﴾ التفسير اخوف

عباده بانزال ما لامرذله أتبعه دلائل تشبه اللطف من بعض الوجوه والقهر من بعضها وهي أربعة البرق والسحاب والرعد والصاعقة وقد مر في أول سورة البقرة تفسير هذه الالفاظ وقول الحكماء في أسباب حدوثها واتصاب (خوفا وطمعا) اما على الحال من البرق كأنه في نفسه خوف وطمع والتقدير ذا خوف وطمع أو من المخاطبين أي (٧٥) خائفين وطماعين واما على أنه مفعول له على تقدير حذف المضاف أي ارادة

خوف وطمع وانما واجب تقدير المضاف ليكون فعلا لفاعل الفعل المعلن كما هو شرط نصب المفعول له ومعنى الخوف والطمع الخوف من وقوع الصواعق والطمع في نزول الغيث وقيل يخاف المطر من له فيه ضررا بما يحسب الزمان واما بحسب المكان فن البلاد ما لا ينتفع أهله بالمطر كما هل مصر ويطمع فيه من له فيه نفع وعن ابن عباس أن اليهود سألت النبي عن الرعد فقال ملك من الملائكة وكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب فعلى هذا الصوت المسموع هو صوت ذلك الملك الموكل المسمى بالرعد وعن الحسن خلق من خلق الله ليس بملك وعن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله ينشي السحاب فينطق أحسن النطق وينحط أحسن النطق فنطقه الرعد وضحكه البرق وهذا غير مستبعد من قدرة الله وخصوصا عندما لا يجعل البنية شرطا في الحياة وقيل المضاف محذوف أي يسبح سامعوا الرعد من العباد الراجين للطرحامدين له أو متلبسين بسبحان الله والحمد لله وعن علي رضي الله عنه سبحان من سبحته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا اشتد الرعد اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعاقبنا قبل ذلك وقيل معنى تسبيح الرعد أن هذا الصوت المخصوص لهو له ومهابته

ابن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير وما تفيض الارحام قال حيض المرأة على ولدها حدثنا محمد ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وما تفيض الارحام وما تزداد قال الغيض السقط وما تزداد فوق التسعة الأشهر حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن سعيد بن جبير إذا رأت المرأة الدم على الحمل فهو الغيض الولد يقول نقصان في غذاء الولد وهو زيادة في الحمل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الارحام وما تزداد قال كان الحسن يقول الغيضوضة أن تضع المرأة ستة أشهر أو سبعة أشهر أو ولدون الحد قال قتادة وأما الزيادة فزاد على تسعة أشهر حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير قال غيض الرحم أن ترى الدم على حملها فكل شيء رأت فيه الدم على حملها ازدادت على حملها مثل ذلك * قال ثنا عبد العزيز قال ثنا حماد بن سلمة عن قيس بن سعد عن مجاهد قال إذا رأت الحامل الدم كان أعظم للولد حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاک يقول في قوله وما تفيض الارحام وما تزداد الغيض النقصان من الاجل والزيادة ما زاد على الاجل وذلك أن النساء لا يلدن لعدة واحدة يولد المولود ستة أشهر فيعيش ويولد لستين فيعيش وفيما بين ذلك قال وسمعت الضحاک يقول ولدت لستين وقد نبت ثناباي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما تفيض الارحام قال غيض الارحام الالهراقة التي تأخذ النساء على الحمل وإذا جاءت ثبث الالهراقة لم يعتد بها من الحمل ونقص ذلك حملها حتى يرتفع ذلك وإذا ارتفع استقبلت عدة مستقبلة تسعة أشهر وأما ما دامت ترى الدم فإن الارحام تفيض وتنقص والولد يرق فإذا ارتفع ذلك الدم بالولد واعتدت حين يرتفع عن ذلك الدم عدة الحمل تسعة أشهر وما كان قبله فلا تعتد به هو هراقة يبطل ذلك أجمع أكتع وقوله وكل شيء عنده بمقدار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكل شيء عنده بمقدار إني والله لقد حفظ عليهم رزقهم وأجالهم وجعل لهم أجلا معلوما في القول في تأويل قوله تعالى (عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال) يقول تعالى ذكره والله عالم ما غاب عنكم وعن أبصاركم فلم تروه وما شاهدتموه فعابنتم بأبصاركم لا يخفى عليه شيء لأنهم خلقه وتبيره الكبير الذي كل شيء دونه المتعال المستعلي على كل شيء بقدرته وهو المتفاعل من العلو مثل المتقارب من القرب والمتداني من الدنو في القول في تأويل قوله تعالى (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسار بالنهار) يقول تعالى ذكره معتدل عند الله منكم أيها الناس الذي أسر القول والذي جهر به والذي هو مستخف بالليل في ظلمته بعصية الله وسار بالنهار يقول وظاهر بالنهار في ضوئه لا يخفى عليه شيء من ذلك سواء عنده سر خلقه وعلايتهم لانه لا يستسر عنده شيء ولا يخفى يقال منه سرب يسرب سربا وإذا ظهر كما قال قيس بن الخطيم

أني سريت وكنت غير سروب - وتقرب الاحلام غير قريب

يقول كيف سريت بالليل بعد هذا الطريق ولم تكوني تبرزين وتظهرين وكان بعضهم يقول هو

يدل على وجود اله قهار كقوله وان من شيء الا يسبح بحمده قال في الكشف ومن بدع المتصوفة الرعد صغقات الملائكة والبرق زفرات أفئدتهم والمطر بكأؤهم أما قوله (والملائكة من خيفته) أي ويسبح الملائكة من هيئته وجلاله فقد ذكر جمع من المفسرين أنه غني بهؤلاء الملائكة أعوان الرعد فانه سبحانه جعل له أعوانا قال ابن عباس انهم خائفون من الله لا يخوف ابن آدم فان أحدهم لا يعرف من على

عمنه ومن على يساره ولم يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شيء وقالت الحكماء انما تم الآثار العلوية بقوى روحانية فلكية
فالسحاب روح معين من الارواح الفلكية يدبره وكذا القول في الرياح وفي سائر الاثار فهذا هو المراد بالملائكة في الآية قوله (ويرسل
الصواعق) قد عرفت انها نار تنزل من السحاب وتنزل بقوة شديدة فربما غاصت في البحر وأحرقت الحيتان (٧٦)

السالك في سربه أي في مذهبه ومكانه واختلف أهل العلم بكلام العرب في السرب فقال بعضهم
هو آمن في سربه بفتح السين وقال بعضهم هو آمن في سربه بكسر السين وينحوم اقلنا في ذلك قال
أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل
وسارب بالنهار يقول هو صاحب ربة مستخف بالليل واذا خرج بالنهار أرى الناس أنه يرى من
الاثم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وسارب بالنهار
ظاهر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن أبي رجا في قوله سواء منكم من أسر
القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار قال ان الله أعلم بهم سواء من أسر القول
ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم
عن عوف عن أبي رجا سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب
بالنهار قال من هو مستخف في بيته وسارب بالنهار اذا غلب على وجهه علمه فبهم واحد **حدثني** المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سواء منكم من أسر القول ومن جهر
به يقول السر والجهر عنده سواء ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار أما المستخفي ففي بيته وأما
السارب الخارج بالنهار حيثما كان المستخفي غيبه الذي يغيب فيه والخارج عنده سواء **قال** ثنا
الحماني قال ثنا شريك عن خفيف في قوله مستخف بالليل قال راكب رأسه في المعاصي
وسارب بالنهار قال ظاهر بالنهار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
سواء منكم من أسر القول ومن جهر به كل ذلك عنده تبارك وتعالى سواء السر عنده علانية قوله ومن
هو مستخف بالليل وسارب بالنهار أي في ظلمة الليل وسارب أي ظاهر بالنهار **حدثنا** أحمد بن
اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن خفيف عن مجاهد وعكرمة وسارب بالنهار
قال ظاهر بالنهار ومن في قوله من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل رفع الاولي منهن
بقوله سواء والثانية معطوفة على الاولى والثالثة على الثانية **في** القول في تأويل قوله تعالى (وله
معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بأنفسهم
واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك
فقال بعضهم معن الله تعالى ذكره معقبات قاتوا الهاء في قوله له من ذكر اسم الله والمعقبات التي
تتعقب على العبد وذلك أن ملائكة الليل اذا صعدت بالنهار أعقبتهام ملائكة النهار فاذا انقضى
النهار صعدت ملائكة النهار ثم أعقبتهام ملائكة الليل وقالوا قيل ومعقبات والملائكة جمع ملك
مذكر غير مؤنث وواحد الملائكة معقب وجاعتهام معقبة ثم جمع جمع أعني جمع معقب بعدما جمع
معقبه وقيل معقبات كما قيل ابناوات سعد ورجالات بني فلان جمع رجال وقوله من بين يديه ومن
خلفه يعني بقوله من بين يديه من قدام هذا المستخفي بالليل والسارب بالنهار ومن خلفه من وراء
ظهره ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن
منصور يعني ابن زاذان عن الحسن في هذه الآية له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال الملائكة
حدثني المثنى قال ثنا ابراهيم بن عبد السلام بن صالح الثقيري قال ثنا علي بن جرير عن

وجه الاستدلال بها على الصانع
أن النار حارة يابسة وطبيعة السحاب
يغلب عليها الرطوبة والبرودة
للاخلاء المائية فيه وحصول الضد
من الضد لا يكون بالطبع وانما يكون
بتدبير القادر المختار وتسخيرها ولما
بين دلائل كمال العلم في قوله والله يعلم
ودلائل كمال القدرة في هذه الآية
قال (وهم يجادلون في الله) لان انكار
المدلول بعد وضوح الدليل جدال
بالباطل وعند محض ويحتمل أن
تكون الواو للحال أي فيصيب بها
من يشاء في حال جدالهم ويؤكده
ماروي عن ابن عباس في رواية أبي
صالح وابن جريح وابن زيد أن عامر
ابن الطفيل وأربد بن ربيعة أخا لبيد
ابن ربيعة أقبلا يريدان رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل
من أصحابه يا رسول الله هذا عامر
ابن الطفيل قد أقبل نحوك فقال
دعه فان دالله به خيرا يهده فأقبل
حتى قام عليه فقال يا محمد مالي ان
أسلمت فقال لك ما للمسلمين وعليك
ما عليهم قال يجعل لي الامر بعد ذلك
قال لا ليس ذلك الى انما ذلك الى الله
يجعله حيث يشاء قال فتجعلني على
الوبر وأنت على المدر قال لا قال فاذا
تجعل لي قال أجعل لك أعنة الخيل
تغزو عليها قال أوليس ذلك الى
اليوم وكان أوصى الى أربد بن ربيعة
اذا رأيتني أكله فدر عليه من خلفه
فاضربه بالسيف فجعل يخاصم رسول
الله ويراجعه ويجادل في الله يقول

أخبرني عن ربك أن من نحاس هو آمن من حديد فدارأر بد خلف النبي صلى الله عليه وسلم ليضربه فاخترط
من سيفه شبرا ثم حبسه الله فلم يقدر على سله وجعل عامر يرمي اليه فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى أربد وما يصنع بسيفه فقال
اللهم اكفنيهما بما شئت فارسل الله على أربد صاعقة في يوم صائف صاح فأحرقتة وولى عامر هارباً وقال يا محمد دعوت ربك فقتل أربد

والله لأملأها عليك خيلا جردا وفرسانا مردافا فقال رسول الله يمنعك الله من ذلك وأبناء قبيلة يريدا لاوس والخزرج فنزل عامر بن
امرأة سلوية فلما أصبح ضم عليه سلاحه وخرج وهو يقول واللات لئن أصبحرتي محمد وصاحبه يعني ملك الموت لأنقذنهما برحمتي فأرسل الله
إليه ملكا فطمه بجناحه فأذراه في التراب وخرجت على ركبته غدقة في الوقت (٧٧) عظيمة فعاد إلى بيت السلوية وهو يقول

أعدت كغدة البعير وموت في بيت
السلوية ثم مات على ظهر فرسه
وأرسل الله الآية في هذه القصة قوله
(وهو شديد الحال) معناه شديد المكر
والكيد لأعدائه والمماحلة شدة
المماكر وومنه عمل الكذا إذا تكلف
استعمال الحيلة واجتهد فيه ومحل
بفلان إذا كاده وسعى به إلى السلطان
ومنه الحديث اللهم اجعله أي
القرآن لنا شافعا شفعا ولا تجعله
علينا ماحلا مصدقا ومنه سنة المحل
شدتها وصعوبة أمرها وأما عبارات
المفسرين فقال مجاهد وقتادة شديد
القوة أبو عبيدة شديد العقوبة
الحسن شديد النعمة وقيل لشديد
الحقد ومعناه راجع إلى إرادته اتصال
النسب إلى مستحقه مع إخفاء تلك
الإرادة عنه ثم أثنى على نفسه بالحقيقة
وشهد على الأصنام بالاعلان فقال (له
دعوة الحق) وأضاف الدعوة إلى الحق
الذي هو تضيض الباطل كما تضاف
الكلمة إلى الحق والمراد أنه سبحانه
يدعى فيستجيب الدعوة إذا أراد
فهو حقيق بأن يوجه إليه الدعاء
لما في دعوته من الجدوى والنفع
بخلاف ما لا فائدة في دعائه وعن
الحسن الحق هو الله والمعنى له
دعوة المدعو الحق الذي يستجيب
فيجيب ولهذا أجاب النبي صلى الله
عليه وسلم في الكافرين حين دعا
عليهم ما وعن ابن عباس دعوة الحق قوله
لا إله إلا الله وقيل الدعوة العبادة فإن
عبادته هي الحق والصدق وقد سلف

حماد بن سلمة عن عبد الحميد بن جعفر عن كنانة العدوي قال دخل عثمان بن عفان على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن العبد كم معه من ملك قال ملك على عينك على
حسناتك وهو أمير على الذي على الشمال فإذا عملت حسنة كتبت عشر أو إذا عملت سيئة قال
الذي على الشمال للذي على اليمين اكتب قال لا أعلم يستغفر الله ويتوب فأنما قال ثلاثا قال نعم
اكتب أراحنا الله منه فبئس القرين ما أقل مراقبته لله وأقل استحياءه من يقول الله ما يلفظ من
قول الأيدي رقيب عتيد وملك كان من بين يديه ومن خلفه يقول الله له معقبات من بين يديه ومن
خلفه يحفظونه من أمر الله وملك قابض على ناصيتك فإذا تواضعت لله رفعك وإذا تجبرت على الله
قصمك وملك كان على شفتيك ليس يحفظان عليك إلا الصلاة على محمد وملك قائم على فيك لا يرفع
الحية تدخل في فيك وملك كان على عينيك فهو لا عشرة أملاك على كل آدمي ينزلون ملائكة الليل
على ملائكة النهار فهو لا عشرون ملكا على كل آدمي وأبليس بالنهار وولد بالليل حدثنا الحسن
ابن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله له معقبات من بين يديه
ومن خلفه الملائكة يحفظونه من أمر الله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن
قيس عن مجاهد في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه قال مع كل إنسان حفظة
يحفظونه من أمر الله * قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله فالمعقبات هن من أمر الله وهي
الملائكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن سماله عن عكرمة عن ابن عباس
يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فإذا جاء قدره خلوا عنه
حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن سماله عن عكرمة
عن ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله فإذا جاء قدره خلوا عنه
حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن إبراهيم في هذه الآية قال الحفظة حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن إبراهيم له معقبات من بين يديه ومن خلفه
يحفظونه من أمر الله قال ملائكة حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا يعلى قال ثنا اسمعيل
ابن أبي خالد عن أبي صالح في قوله له معقبات قال ملائكة الليل يعقبون ملائكة النهار حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه هذه ملائكة
الليل يتعاقبون فيكم بالليل والنهار وذكروا أنكم يجتمعون عند صلاة العصر وصلاة الصبح
وفي قراءة أبي بن كعب له معقبات من بين يديه ورقيب من خلفه يحفظونه من أمر الله حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله له معقبات من بين يديه قال
ملائكة يتعاقبون حدثنا أنقاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال
قال ابن عباس له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال الملائكة قال ابن جريح معقبات قال
الملائكة تعاقب الليل والنهار وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمعون فيكم عند

تحقيق الحق في أول هذا الكتاب في تفسير البسملة (والذين يدعون من دونه) أي الإلهة الذين يدعونهم أو يعبدونهم الكفار من دون الله
(لا يستجيبون لهم شيئا) الاستجابة كاستجابة الماء من بسط يديه إليه يطلب منه أن يبلغه فاه والماء جاد لا يشعربه والحاصل أن الكفار
وذلك انطاب كليهما مشترك في الخيبة لا شترأ كهما في دعاء الجواد وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لا لهم من أراد أن يعرف الماء

بيديه ليشربه فيسقطهم انثرا أصابعه فلا جرم لا يبلغ طلبته ثم أكد خبيثتهم بقوله (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) في ضياع
 وذهاب عن المنفعة لانهم ان دعوا الله لا يجيبهم لحقارة أمرهم عنده وان دعوا الآلهة لم تستطع اجابتهم ثم زاد في الثناء فقال (ولله يسجد
 من في السموات والارض) فان كان (٧٨) السجود بمعنى وضع الجبهة فذلك ظاهر في المؤمنين لانهم يسجدون له (طوعا)

أي بسهولة ونشاط (وكرها) أي
 على تعب واصطبار ومجاهدة
 وأما في حق الكفار فتكمل وجهه
 أن يقال المراد حق له أن يسجد
 لاجله جميع المكلفين من الملائكة
 والثقلين فعبر عن الوجوب بالوقوع
 وان كان معنى الانقياد والخضوع
 والاعتراف بالالهية وترك
 الامتناع عن نفوذ مشيئته فيهم
 فلا اشكال نظيره قوله (وله أسلم من
 في السموات والارض) وقد مر في
 آل عمران أمافوله (وظلالهم) فقد قال
 جمع من المفسرين كمجاهد والزجاج
 وابن الانباري لا يبعد أن يخلق الله
 للظلال أفهاما تسجد به الله وتخضع
 له كما جعل للجبال أفهاما حتى
 اشتغلت بتسبيحه فظل المؤمن
 يسجد لله طوعا وهو طائع وظل
 الكافر يسجد لغير الله كرها
 ويسجد لله طسوعا وقال آخرون
 المراد من سجود الظلال تقلصها
 وامتدادها بحسب ارتفاع الشمس
 وانحطاطها فهي منقادة مستسلمة
 لما أتاح الله لها في الاحوال
 وتخصيص الغدو والآصال
 بالذ كر لغاية ظهورها وازديادها
 في الوقتين ومعنى الغدو والآصال
 قدم في آخر الاعراف * واعلم أنه
 سبحانه ذكر آية السجدة في النحل
 بعبارة أخرى فقال والله يسجد
 ما في السموات وما في الارض من
 دابة والملائكة لانه تقدم ذكر
 ما خلق الله على العموم ولم يكن فيه

صلاة العصر وصلاة الصبح وقوله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه قال ابن جريح مثل قوله
 عن اليمين وعن الشمال قعيد قال الحسنات من بين يديه والسيئات من خلفه الذي عن عيته يكتب
 الحسنات والذي عن شماله يكتب السيئات حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا المعتمر بن سليمان
 قال سمعت ليشا يحدث عن مجاهد أنه قال ما من عبد الا له ملك موكل يحفظه في نومه ويقظته من
 الجن والانس والهوام فامنهاشي يأتيه يريده الا قال وراءه الاشياء بأذن الله فيه فيصبيه حدثني
 محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله له
 معقبات من بين يديه ومن خلفه قال يعني الملائكة * وقال آخرون بل عني بالمعقبات في هذا
 الموضع الحرس الذي يتعاقب على الامير ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا
 ابن يمان قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس له معقبات
 من بين يديه ومن خلفه قال ذلك ملك من ملوك الدنيا له حرس من دونه حرس حدثني محمد
 ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله له معقبات
 من بين يديه ومن خلفه يعني ولي السلطان يكون عليه الحرس حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا
 محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن شريك أنه سمع عكرمة يقول في هذه الآية له معقبات من بين يديه
 ومن خلفه قال هؤلاء الامراء حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمر بن نافع
 قال سمعت عكرمة يقول له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال المواقب من بين يديه ومن خلفه
 حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة
 يقول في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال هو السلطان المحروس
 من أمر الله وهم أهل الشر * وأولى التأويلين في ذلك بالصواب قول من قال الهاء في قوله له
 معقبات من ذكر من التي في قوله ومن هو مستخف بالليل وأن المعقبات من بين يديه ومن خلفه هي
 حرسه وجلاوزته كما قال ذلك من ذكرنا قوله وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالصواب لان قوله له
 معقبات أقرب الى قوله ومن هو مستخف بالليل منه الى عالم الغيب فهي لقربها منه أولى بأن
 تكون من ذكره وأن يكون المعنى بذلك هذا مع دلالة قول الله واذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له
 على أنهم المعنيون بذلك وذلك أنه جل ثناؤه ذكر قوما أهل معصية له وأهل رية يستخفون بالليل
 ويظهرون بالنهار ويمتنعون عند أنفسهم بحرس يحرسهم ومنعة تمنعهم من أهل طاعته أن
 يحولوا بينهم وبين ما يأتون من معصية الله ثم أخبر أن الله تعالى ذكره اذا أراد بهم سوءا لم ينفعهم
 حرسهم ولا يدفع عنهم حفظهم وقوله يحفظونه من أمر الله اختلف أهل التأويل في تأويل
 هذا الحرف على نحو اختلافهم في تأويل قوله له معقبات فمن قال المعقبات هي الملائكة قال
 الذين يحفظونه من أمر الله هم أيضا الملائكة ومن قال المعقبات هي الحرس والجلاوزة من
 بني آدم قال الذين يحفظونه من أمر الله هم أولئك الحرس واختلفوا أيضا في معنى قوله من
 أمر الله فقال بعضهم حفظهم اياه من أمره وقال بعضهم يحفظونه من أمر الله بأمر الله ذكر من
 قال الذين يحفظونه هم الملائكة ووجه قوله بأمر الله الى معنى ان حفظها اياه من أمر الله حدثني

ذكر الملائكة ولا الانس بالصريح فعمم ليشمل الانس وصرح بالملائكة وقال في الحج ألم تر أن الله يسجد
 له من في السموات ومن في الارض بتكرير من لانه تقدم ذكر المؤمنين وسائر الاديان فقدم ذكر من في السموات تعظيما لهم ولها
 و ذكر من في الارض لانهم هم الذين تقدم ذكرهم وأما في هذه السورة فقد تقدم ذكر العلويات من الرعد والبرق ثم ذكر الملائكة

وتسبيحهم ثم انجبر الكلام الى ذكر الاصنام والكفار فبدأ في آية السجدة بذكر من في السموات والارض تباينوا في ذكر
من فيها استخفافا بالكفرة واصنافهم قسبين أنه أورد كل آية بما لا يقامها والله تعالى أعلم بمراده ثم أخبر عن التسخير بسؤال التقرير
ردا على عبدة الاصنام فقال (قل من رب السموات والارض قل الله) (٧٩) وهذه حكاية لا اعترافهم لانهم كانوا يعترفون

بأنه الاله الاعظم وهذا كما يقول المناظر
لصاحبه أهذا قولك فإذا قال هذا قولي
قال هذا قولك فيحكي اقراره استنفاقا
منه ثم يقول له فيلزمك على هذا القول
كيت وكيت وذلك قوله (قل أفأنتخذتم)
و يجوز أن يكون تلقينا لسايسوا
منكرين له والهمزة في أفأنتخذتم
للا نكار والمعنى أبعد أن علمتموه
رب السموات والارض أنتخذتم (من)
دونه أولياء جمادات عجرة عن تحصيل
المنافع والمضار لانفسهم فضلا عن
غيرهم وموضع الانكار انهم
جعلوا ما كان يجب أن يكون
سبب التوحيد من العلم والاقرار
سبب الاشراك ثم جعلوا مع ذلك
أخر الاشياء مكان الله في الذوات
وهذا جهل لا مزيد عليه فلهذا
شبههم بالاعمى وشبه جهالاتهم
بالظلمات وأنكر أن يكون شيء
منهم ماسوا بالنقيض فقال (قل
هل يستوى الاعمى والبصير أم هل
تستوى الظلمات والنور) جمع
الظلمات ووجد النور لان السبل
المنحرفة غير محصورة والضرط
المستقيم واحد ثم أكد الانكار
المذكور بقوله (أم جعلوا والمراد
بل جعلوا (لله شركاء) خالقين مثل
خلقه فتشابه الخلق أي خلق الله
وخلقه هم (عليهم) أي ليس لهذه
الشركاء خلق مثل خلق الله حتى
يشبه الامر عليهم بل ليس لهم
خلق أصلا بل كل ما سوى الله عاجز
عن الخلق بدليل قوله (قل الله خالق

المتن قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يحفظونه من أمر الله
يقول بأذن الله فالمعقبات هي من أمر الله وهي الملائكة حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء
ابن السائب عن سعيد بن جبير يحفظونه من أمر الله قال الملائكة الحفظة وحفظهم إياه من أمر
الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثني عبد الملك عن ابن عبيد الله عن مجاهد
في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال الحفظة هم من أمر الله * قال
ثنا علي بن عبد الله بن جعفر قال ثنا سفيان عن عمرو عن ابن عباس له معقبات من بين يديه
رفقاء ومن خلفه من أمر الله يحفظونه * قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن الجارود
عن ابن عباس له معقبات من بين يديه رقيب ومن خلفه حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال
ثنا اسرائيل عن خفيف عن مجاهد له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال
الملائكة من أمر الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن
عباس يحفظونه من أمر الله قال الملائكة من أمر الله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور
عن ابراهيم له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله قال الحفظة ذكر من قال عني
بذلك يحفظونه بأمر الله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يحفظونه
من أمر الله أي بأمر الله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يحفظونه
من أمر الله وفي بعض القراءات بأمر الله حدثني الثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم
عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه قال مع كل انسان
حفظة يحفظونه من أمر الله ذكر من قال تحفظه الحرس من بني آدم من أمر الله حدثني محمد
ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله يعني
ولي السلطان يكون عليه الحرس يحفظونه من بين يديه ومن خلفه يقول الله عز وجل يحفظونه من
أمرى فإني إذا أردت بقوم سوءا فلا مرد له وماله من دونه من وال حدثني أبو هريرة الضبي قال
ثنا أبو قتية قال ثنا سعيد عن شريك عن عكرمة يحفظونه من أمر الله قال الجلاوزة * وقال
آخرون معنى ذلك يحفظونه من أمر الله وأمر الله الجن ومن ينبغي أذاه ومكر وهه قبل مجيئه
الله فإذا جاء قضاؤه خلوا بينه وبينه ذكر من قال ذلك حدثني أبو هريرة الضبي قال ثنا أبو داود
قال ثنا ورقاء عن منصور عن طلحة عن ابراهيم يحفظونه من أمر الله قال من الجن حدثنا سوار
ابن عبد الله قال ثنا المعتمر قال سمعت لبيبا يحدث عن مجاهد أنه قال ما من عبد الا له ملك موكل
يحفظه في زومه ويحفظه من الجن والانس والهوام فامتهم شيء يأتيه يريده الا قال وراءك الاشياء
بأذن الله فيصيبه حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا اسمعيل بن عياش عن محمد بن زياد الالهاني
عن يربيع بن شريح عن كعب الاحبار قال لو تجلى لابن آدم كل سهل وحزن رأى على كل شيء من
ذلك شياطين لولا أن الله وكل بكم ملائكة يذوبون عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوراتكم اذا تخطفتم
حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا عمارة بن أبي حفصة عن أبي مجاز قال جاء رجل من

كل شيء وهو الواحد القهار المتوحد بالربوبية الذي لا يغالب وما عداه مرئوب ومقهور قالت المعتزلة للعبد فعل وتأثير وليكن
لانقول انه يخلق تخلق الله لان العبد يفعل جلب منفعة أو دفع مضرة والله تعالى منزّه عن ذلك وأجيب بأن المخالفة من بعض الوجوه
لا تقدح في الممانعة من وجه آخر فلو كان فعل العبد كالتمريك مثلا واقع بقدرته لكان مثلا للتحريك الواقع بقدرته الله تعالى

وهذا الاشكال وارد أيضا على من ثبت للعبد كسبائهم ضرب مثلا آخر للحق وذو به والباطل ومنتحله فقال (أزل من السماء ماء فسالت أودية) أي مياهها والوادي الفضاء المنخفض عن الجبال والتلال الذي يجري فيه النيل وقيل الوادي اسم للماء من ودي إذا سال والمعنى سألت مباد قال الفارسي لا تعلم فاعلا (٨٠) جمع على أفعلة الأفعلة وكأنه حل على فعيل فجمع على أفعلة بحريه

مراد إلى على رضي الله عنه وهو يصلي فقال احتسب فان ناسا من مرادير يدون قتال فقال ان مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يتدروا إذا جاء القدر خليا بينه وبينه وان الاجل جنة حصينة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن الحسن بن ذكوان عن أبي غالب عن أبي أمامة قال ما من آدمي الا ومعه ملك موكل به ودعته حتى يسلمه للذي قدر له وقال آخرون معنى ذلك يحفظون عليه من الله ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح يحفظونه من أمر الله قال يحفظون عليه من الله «قال أبو جعفر» يعني ابن جريح بقوله يحفظون عليه الملائكة الموكلة بآدم يحفظ حسناته وسيئاته وهي المعقبات عندنا تحفظ على ابن آدم حسناته وسيئاته من أمر الله وعلى هذا القول يجب أن يكون معنى قوله من أمر الله أن الحفظ من أمر الله أو تحفظ بأمر الله ويجب أن تكون الهاء التي في قوله يحفظونه وحدثت وذكرته وهي مراد بها الحسنات والسيئات لأنها كناية عن ذكر من الذي هو مستخف بالليل وسارب بالنهار وأن يكون المستخفي بالليل أقيم ذكره مقام الخبر عن سيئاته وحسناته كما قيل واسئل القرية التي كتافها والعير التي أقبلت فيها وكان عبد الرحمن بن زيد يقول في ذلك خلاف هذه الأقوال كلها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار قال أتى عامر بن الطفيل وأرب بن ربيعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عامر ما تجعل لي ان أنا تبعتك قال أنت فارس أعطيتك أعنة الخيل قال لا قال فاتبعتني قال لي الشرق ولك الغرب قال لا قال فلي البر ولك المدر قال لا قال لأملأها عليك إذا خيلا ورجالا قال يمنعك الله ذلك وأبناء قيلة يريد الاوس والخزرج قال نفخر جاف قال عامر لأربدان كان الرجل لنا لمكنا لو قتلناه ما انتطحت فمه عزان ولرضوان نفعله لهم وأحبوا السلم وكرهوا الحرب إذا رأوا أمرا قد وقع فقال الآخر ان شئت فتشاوروا وقال ارجع وأنا أشغله عند المجادلة وكن وراءه فاضربه بالسيف ضربة واحدة فكانا كذلك واحد وراء النبي صلى الله عليه وسلم والآخر قال اقصص علينا قصصك قال ما يقول قرأتك فجعل يجادلوه ويستبطئه حتى قال مالك أجشمت قال وضعت يدي على قائم سيني فبيست فافقدت على أن أحلى ولا أمر ولا أحر كهما قال نفخر جاف لما كانا بالحررة سمع بذلك سعد بن معاذ وأسيدين حضير نفخر جاف إليهما على كل واحد منهما مالا ممتنه ورمح بيده وهو متقلد سيفه فقالا لعمري بن الطفيل يا أعور يا خبيث يا أملخ أنت الذي تشترط على رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنك في أمان من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رمت المنزل حتى ضربت عنقك ولكن لا تسبقين وكان أشد الرجلين عليه أسيدين الحضير فقال لو كان أبوه حيا لم يفعل بي هذا ثم قال لا ربنا أخرج أخرج أنت يا ربنا إلى ناحية عذبة وأخرج أنا إلى نجد فجمع الرجال فنلتقي عليه نخرج أرب حتى إذا كان بالرقم بعث الله سبحانه من الصيف فيها صاعقة فاحرقته قال وخرج عامر حتى إذا كان بواد يقال له الحرير أرسل الله عليه الطاعون فجعل يصيح يا آل عامر أغدة كغدة البكر تقتلني يا آل عامر أغدة كغدة البكر تقتلني وموت أيضا في بيت سلوية وهي امرأة من قيس فذلك قول الله سواء منكم من أسر القول ومن جهر به فقرأ حتى بلغ يحفظونه تلك المعقبات من أمر الله عندنا مقدم ومؤخر لرسول الله صلى الله عليه وسلم معقبات يحفظونه من بين يديه

وأجربة كما أن فعلا حل على فاعل فجمع على أفعال مثل يتسم وأيتام وشريف وأشرف كأصحاب وأنصار في صاحب وناصر وقال غيره نظير واد وأودية ناد وأندية ومعنى التنكير في أودية أن المطر لا يأتي الا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الارض دون بعض قال في الكشف معنى بقدرها عقدها الذي عرف الله أنه نافع للمطور عليهم بدليل قوله (وأما ما ينفع الناس) وقال الواحدي معناه سألت مياه الأودية بقدر الأودية فان صغر الوادي قل الماء وان اتسع كثر الماء والزبد هو الابيض المرتفع المتفخ على وجه السيل ويحوه ومعنى رايا قال الزجاج طافيا فوق الماء وقال غيره زائد بسبب انتفاخه من رياربو اذا زادت ثم قال سبحانه اطهارا للكبراء كما هو دين الملوك (ومما يوقدون عليه) من لا بتداء الغاية أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء أو التبعض يعني بعضه زبد مثله أراد به الاجسام المتفرقة المتفرقة الرابعة والايقاد على الشيء قسمان أحدهما أن لا يكون ذلك الشيء في النار كالأجر في قوله أو قد لي يا هامان على الطين والثاني أن يكون في النار كأنواع الفلز ولهذا قال ههنا زيادة لفظة (في النار) قال في الكشف فائدة قوله ابتغاء حليمة أو متاع مثل فائدة قوله بقدرها لانه جمع بين الماء والفلز في النفع في قوله وأما ما ينفع الناس أي وأما ما ينفعهم

به من الماء والفلز فذكر وجه الانتفاع بالفلز وهو اتخاذ الحلي من الذهب والفضة واتخاذ سائر أثاث البيت وأمتعته من الحديد والنحاس والرصاص والاسرب وما يتركب منها والمتاع كل ما تنفع به (كذلك يضرب الله الحق والباطل) أي يضرب الامثال

للحق والباطل ومثله في آخر الآية فاختصر الكلام بأن حذف الامثال من الاول والحق والباطل من الثاني تاكيد المقصود مع رعاية الاختصار ثم شرع في تبيين المثل قائلا (فأما الزيد فيذهب جفاء) نصب على الحال وهو اسم لما يتفيه السيل يقال جفأ الوادي بالهمزة جفأ اذا ربح بالقدر والزيد وكذلك القدر اذا رمت بزبداء عند الغليان (وأما) (٨١) ما ينفع الناس فيمكنك في الارض) حاصل

المثل أن الوادي اذا جرى طفا عليه زبد وذلك الزبد يبطل ويبقى الماء السافع في العيون والابار والانهيار وكذلك الاجساد المتطرفة اذا أذيت لأجل اتخاذ الحلي أو سائر الامتعة انفصل عنها خبث وزبد فيبطل ويتلاشى ويبقى ذلك الجوهر المنتفع به أزمنة متطاولة وتطيق المثل على الحق والباطل أنه سبحانه أنزل من السماء الوحي براء بيان القرآن فسالت أودية القلوب بقدرها فان كل قلب انما يحصل فيه من أنوار علم القرآن ما يليق بذلك القلب على قدر استعداداته ثم انه يختلط بذلك البيان شكوك وشبهات ولكنها بالآخرة تضحل ويبقى العلم واليقين فزبد السيل والغرلة بل الباطل في سرعة اضمحلاله وانسلاخه من المنفعة والماء والفلز الصافي مثل الحق في البقاء والارتفاع به ثم ذكر أحوال السعداء وتبعات الاشقياء فقال (الذين استجابوا لربهم) أي فيما دعاهم اليه من التوحيد والنبوة والشكايف (الحسن) أي المثوبة الحسنى وهي الجنة (والذين لم يستجيبوا له) مبتدأ اخر خبره الجملة الشرطية بعده وقيل ان الكلام متصل بما قبله أي يضرب الله الامثال لهذين القريتين وقوله الحسنى صفة لمصدر استجابوا أي الاستجابة الحسنى وقوله (لو أن لهم) كلام مبتدأ في ذكر ما أعد لغير المستجيبين ومن ذلك قوله (أو لئلا لهم سوء الحساب) قال الزجاج

يده ومن خلفه تلك المعقبات من أمر الله وقال لهذين ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فقرأ حتى بلغ ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء الآية فقرأ حتى بلغ وعادعاء الكافرين الا في ضلال قال وقال لبيد في أخيه أربد وهو يبيكه

أخشى على أربد الخوف ولا * أربد نوء السماء والاسد

لجنى الرعد والصواعق بال * فارس يوم الكريهة النجد

قال أبو جعفر وهذا القول الذي قاله ابن زيد في تأويل هذه الآية قول بعيد من تأويل الآية مع خلافه أقوال من ذكرنا قوله من أهل التأويل وذلك أنه جعل الهاء في قوله معقبات من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجزله في الآية اني قبلها ولا في التي قبل الاخرى ذكر الا أن يكون أراد أن يرد هاء على قوله انما أنت منذر ولكل قوم هادله معقبات فان كان أراد ذلك فذلك بعيد لما بينهما من الآيات بغير ذكر الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان كذلك فكونها عائدة على من التي في قوله ومن هو مستخف بالليل أفرب لانه قبلها والخبر بعدها عنه فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام سواء منكم أيها الناس من أسرار القول ومن جهر به عند ربكم ومن هو مستخف بفسقه ورييته في ظلمة الليل وسارب يذهب ويحيى في ضوء النهار تمتعاً بجنده وحرسه الذين يتعقبونه من أهل طاعة الله أن يحولوا بينه وبين ما يأتي من ذلك وأن يقيموا حداً لله عليه وذلك قوله يحفظونه من أمر الله وقوله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم يقول تعالى ذكره ان الله لا يغير ما بقوم من عافية ونعمة فيزيل ذلك عنهم ويهلكهم حتى يغيروا ما بأنفسهم من ذلك يضل بعضهم بعضاً واعتداء بعضهم على بعض فتحل بهم حينئذ عقوبته وتغييره وقوله واذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له يقول واذا أراد الله بهؤلاء الذين يستخفون بالليل ويسربون بالنهار لهم جند ومنعة من بين أيديهم ومن خلفهم يحفظونهم من أمر الله هلاكاً ونزلاً في عاجل الدنيا فلا مرد له يقول فلا يقدر على رد ذلك عنهم أحد غير الله يقول تعالى ذكره وما لهم من دونه من وال يقول وما لهؤلاء القوم والهائم والميسم في لهم من ذكر القوم الذين في قوله واذا أراد الله بقوم سوءاً من دون الله من وال يعني من وال يليهم ويلى أمرهم وعقوبتهم وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول لسوء الهلكة ويقول كل جذام وبرس وعي وبلاء عظيم فيوسوء مضموم الاوّل واذا فتح أوله فهو مصدر سؤت ومنه قولهم رجل سوء واختلف أهل العربية في معنى قوله ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار فقال بعض نحوي أهل البصرة معنى قوله ومن هو مستخف بالليل ومن هو ظاهر بالليل من قولهم أخفيت الشيء اذا أظهرته وكما قال امرؤ القيس

فان تكتموا الداء لا تخفه * وان تبغثوا الحرب لا تنقده

وقال وقد قرئ أكاد أخفيها بمعنى أظهرها وقال في قوله وسارب بالنهار السارب هو المتواري منه وجهه الى أنه صار في السرب بالنهار مستخفياً وقال بعض نحوي البصرة والكوفة انما معنى ذلك ومن هو مستخف أي مستتر بالليل من الاستخفاء وسارب بالنهار وذهب بالنهار من قولهم سربت الابل الى الرعي وذلك ذهبها الى المراعي وخروجها اليها وقيل ان السرب بالعشي والسروح بالغدوة واختلفوا ايضاً في تأنيث معقبات وهي صفة لغير الاناث فقال بعض نحوي البصرة انما تأنيث لذكره

(١١ - ابن جرير) (ثالث عشر) لان كفرهم أحبط أعمالهم وقال غيره سوء الحساب المناقشة فيه وعن النخعي

هو أن يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء وقال الحكماء هو ظهورا نار الملكات البدية والهيئات الذميمة على النفس ولم يكن قبل ذلك له شعور بها لاشتغاله بعالم الحس (وما وأهم جهنم) لانهم أقبلوا على الدنيا وأعرضوا عن المولى فلا حرم اذا ماتوا فارقوا مع شوقهم فأورثهم

الحرمان والخسران والاحتراق بنار الفراق ثم أنكر بعد هذه البيانات أن يسوى بين الناقص والبصير والجاهل الضير فقال (أفمن يعلم أنما) أى ان الذى (أزل اليك من ربك الحق كن هو أعمى) القلب انما يتذكر (أى لا ينتفع بالامثال الا) (أولوا الالباب) الذين يعبرون من القشر الى الباطن ثم (٨٢) وعفهم بقوله (الذين يوفون بعهد الله) ويحسوز أن يكون نصبا على

يعبرون من القصر الى الالباب ثم

ذلك منها نحو نسياب وعلامة ثم ذكر لأن المعنى مذ كرفتال يحفظونه وقال بعض نحوي الكوفة
انما هي ملائكة معقبة ثم جعت معقبات فهو جمع جمع ثم قيل يحفظونه لانه للملائكة وقد تقدم
قولنا في معنى المستخفي بالليل والساب بالنهار وأما الذي ذكرناه عن نحوي البصريين في ذلك
فقول وان كان له في كلام العرب وجه خلاف لقول أهل التأويل وحسبه من الدلالة على فساد
خروجه عن قول جميعهم وأما المعقبات فان التعقيب في كلام العرب العود بعد البدء والرجوع
الى الشيء بعد الانصراف عنه من قول الله تعالى ولى مدبر او لم يعقب أى لم يرجع وكما قال
سلامة بن جندل وكرنا الخيل في آثارها رجعا كس السنايل من بدء وتعقيب
يعنى في غزواتان عقبوا وكما قال طرفة

يعني بقوله عقبتم رجعتم وأتاكم التائب عندنا وهي من صفة الحرس الذين يحرسون المستحقين بالليل والنهار لأنه غني بها حرس. عقبته ثم رجعت المعقبة فقبل معقبات فذلك جمع جمع المعقب والمعقب واحد المعقبة كما قال لسان

والمعقبات جمعها ثم قال يحفظونه فرد الخبر الى تذكير الحرس والجند وأما قوله يحفظونه من أمر الله فان أهل العربية اختلفوا في معناه فقال بعض نحوي الكوفة معناه له معقبات من أمر الله يحفظونه وليس (أ) من أمره انما هو تقديم وتأخير قال ويكون يحفظونه ذلك الحفظ من أمر الله وبأنه كما تقول للرجل أحبتك من دعائك أي وبدعائك أي قال بعض نحوي البصريين معنى ذلك يحفظونه عن أمر الله كما قالوا أطعمني من جوع وعن جوع وكساني عن عري ومن عري وقد دللنا فيما مضى على أن أولى القول بتأويل ذلك أن يكون قوله يحفظونه من أمر الله من صفة حرس هذا المستخفي بالليل وهي تحرسه ظنا منها أنها ترفع عنه أمر الله فأخبر تعالى ذكره أن حرسه ذلك لا يغني عنه شيئا إذا جاء أمره فقال وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال في القول في تأويل قوله تعالى ﴿هو الذي يرىكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال ويسمع الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال﴾ يقول تعالى ذكره هو الذي يرىكم البرق يعني أن الرب هو الذي يرى عباد البرق وقوله هو كناية باسمه جل ثناؤه وقد بينا معنى البرق فيما مضى وذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقوله خوفا يقول خوفنا لئلا نفر من أذاه وذلك أن البرق الماء في هذا الموضع كما حدثني المتني قال ثنا حجاج قال ثنا حماد قال أخبرنا موسى بن سالم أبو جهضم مولى ابن عباس قال كتب ابن عباس الى أبي الجلد يسأله عن البرق فقال البرق الماء وقوله وطمعا يقول وطمعا للقيم أن يعطرفه فيقع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الذي يرىكم البرق خوفا وطمعا يقول خوفا للمسافر في أسفاره يخاف أذاه ومشقته وطمعا للقيم يرجو بركته ومنفعته ويطمع في رزق الله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة

وشهود الجنائز ومراعاة الرفقاء والجيران والخدم ومن يطيف به حتى الهرة والدجاجة (ويخشون ربهم) خوفاً
وان أتوا بكل ما قدر واعليه في باب التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله خوفاً من وعيده كله (ويخافون) خصوصاً (سوء الحساب)
ويلزم ذلك أن يحاسبوا أنفسهم قبل أن يحاسبوا وقيل الخشية نوعان خشية الجلال كالعباد إذا حضر بين يدي السلطان ومن

ذلك خشية الملائكة يخافون ربهم من فوقهم وإلى هذا أشار بقوله ويخشون ربهم وخشية أن يقع في العبادة خلل أو ينقص
 بوجوب فادها أو نقصان ثوابها وإليه الإشارة بقوله ويخافون سوء الحساب (والذين صبروا) عن المعاصي وعلى الطاعات وعلى
 المصائب (ابتغاء وجه ربهم) للأجل أن يقال ما أزرعه وما أزرهه (٨٣) وما أصبره وغير ذلك من الأغراض

الفاستدوا عما يصبر على التكليف
 لأنها أحكام المعبود الحق ويصبر
 على الرضا لأنها قسمة قسام
 متصرف في ملكه كيف يشاء
 أولاته مشغول بالمقدر والقاضي
 لا بالقدر والقضاء وقد رضى
 العائق بالضرب والإسلام
 لا تذاهم بالنظر إلى وجهه معشوقه
 فهكذا العارف يصبر على البلايا
 والمحن لاستغراقه في بحر العرفان
 وفيضان أنوار المعروف عليه
 (وأقاموا الصلاة) ولا يتمتع دخول
 النوافل فيها لقوله ما زال العبد
 يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبته
 (وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية)
 يتناول النفل لأنه في السر أفضل
 والفرس لأنه في الجهر أفضل كما
 مرقى أو آخر سورة البقرة ويدرون
 بالحسنة السيئة أي يرتفعون
 بالتوبة وهي الخصلة الحسنة
 المعصية قال صلى الله عليه وسلم
 لمعان بن جبيل إذا عملت سيئة
 فاعمل بحسنة تحبها وقيل
 لا يقابلون الشر بالشر وإنما
 يقابلونه بالخير كما روى عن
 الحسن إذا حرموا أعطوا وإذا
 ظلموا عفاوا وإذا قطعوا وصلوا
 وعن ابن عباس يرفعون بالحسن
 من الكلام ما يرد عليهم من سيئ
 غيرهم يروى أن شقيق بن إبراهيم
 البلخي دخل على عبد الله بن
 المبارك متفكرا فقال من أين
 أتيت قال من بلخ فقال وهل

خوفاً وطمعا خوف المسافر وطمعا المقيم وقوله وينشئ السحاب الثقال ويشير السحاب الثقال
 بالمطر ويبدئه يقال منه أنشأ الله السحاب إذا بدأه ونشأ السحاب إذا بدأ ينشأ أنشأ السحاب في هذا
 الموضع وإن كان في لفظ واحد فانهما جمع واحدتها سحابة ولذلك قال الثقال فنعتهما بجمع ولو
 كان جاء السحاب الثقيل كان جائزا وكان توحيد اللفظ السحاب كما قيل جعل لكم من الشجر
 الأخضر نارا . ويخسوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
 الحسن بن محمد قال ثنا شيبان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وينشئ
 السحاب الثقال قال الذي فيه الماء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
 عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
 شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا أميحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن
 أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
 جريج عن مجاهد وينشئ السحاب الثقال قال الذي فيه الماء وقوله ويسج الرعد بحمده قال أبو
 جعفر وقد ينما معنى الرعد فيما مضى بما أغنى عن عاداته في هذا الموضع وذكر أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان إذا سمع صوت الرعد قال كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا كثير بن هشام
 قال ثنا جعفر قال بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع صوت الرعد الشدي قال اللهم
 لا تقم لنا بغضب ولا تهلكتنا بعد ذلك وعافنا قبل ذلك حدثنا أحمد بن إسحاق قال ثنا أبو أحمد
 قال ثنا إسرائيل عن أبيه عن رجل عن أبي هريرة رفع الحديث أنه كان إذا سمع الرعد قال
 سبحان من يسج الرعد بحمده حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا مسعدة بن اليسع الباهلي
 عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه كان إذا سمع صوت الرعد قال سبحان من
 سبحته قال ثنا اسمعيل بن علية عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان إذا
 سمع رعد قال سبحان الذي سبحته حدثنا أحمد بن إسحاق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
 يعلى بن الحرث قال سمعت أبا بصيرة يحدث عن الأسود بن يزييد أنه كان إذا سمع الرعد قال سبحان
 من سبحته أو سبحان الذي يسج الرعد بحمده والملائكة من خيفته قال ثنا أبو أحمد
 قال ثنا ابن علية عن ابن طاوس عن أبيه وعبد الكريم عن طاوس أنه كان إذا سمع الرعد قال
 سبحان من سبحته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ميسرة عن
 الأوراعي قال كان ابن أبي زكريا يقول من قال حين يسج الرعد سبحان الله وبحمده لم تصبه
 صاعقة ومعنى قوله ويسج الرعد بحمده ويعظم الله الرعد ويعجده فيشني عليه بصفاته وينزهه عما
 أضرف إليه أهل الشرك به ومما وصفوه به من التحاذا الصاحبة والولد تعالى ربنا وتقدس وقوله من
 خيفته يقول وتسج الملائكة من خيفة الله ورهبته وأما قوله ويرسل الصواعق فيصيب بها من
 يشاء فقد بينا معنى الصاعقة فيما مضى بما أغنى عن عاداته بما فيه الكفاية من الشواهد وذكرنا
 ما فهم من الرواية وقد اختلف فيمن أنزلت هذه الآية فقال بعضهم نزلت في كافر من الكفار ذكر الله
 تعالى وتقدس بغير ما ينبغي ذكره فأرسل عليه صاعقة أهلكته ذكر من قال ذلك حدثنا

تعرف شقيقا فقال نعم فقال كيف طريقة أصحابه فقال إذا منعوا صبروا وإذا أعطوا شكروا وقال عبد الله هكذا طريقة كلابنا
 وإنما الكاملون الذين إذا منعوا شكروا وإذا أعطوا آثروا وقيل مراد الآية أنهم إذا رأوا منكرا أمروا بتغييره (أولئك هم عقبى الدار)
 عاقبة الدنيا وهي الجنة التي أرادها الله تعالى أن تكون مرجع أهلها والعقبى مصدر كالعاقبة ومثله البشرى والقرى ويجوز أن يكون

مضافا الى الفاعل والمعنى أولئك لهم أن يعقب أعمالهم الدار التي هي الجنة ومعنى (جنات عدن) تقدم في سورة براءة (ومن صلح) معطوف على فاعل يدخلونها ويجوز أن يكون مفعولا معه قال ابن عباس يريد من صدق بما صدقوا به وإن لم يعمل مثل أعمالهم وقال الزجاج بين أن الانساب لا تنفع إذا لم يحصل معها المطيع سروره بحضور أهله معه في الجنة فلودخلوها بأعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للطبع ويمكن أن يوجه قول الزجاج بأن المقصود بشارة المؤمن بأن أهل الصلاح من أصوله وفصوله وأزواجه يجتمعون به في دار الثواب فقد يمكن أن يكونوا جميعا في الجنة ولا يجتمعون في موضع ولقائل أن يقول الدخول أعم من الاجتماع ولادلالة للعام على الخاص فصح اعتراض الواحد والآخر جمع أبوي كل واحد منهم فكانه قيل من آباءهم وأمهاتهم وليس في الآية ما يدل على التمييز زوجة وزوجة وأهل الأولى من مات عنها أو مات عنه ويؤيده ما روى عن سودة أنه لما هم رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلاقها قالت دعني يا رسول الله أحشر في زمرة نسائك قال ابن عباس لهم خيمة من درة مخوفة طولها فرسخ وعرضها فرسخ لها أبواب مصاريعها من ذهب يدخل عليهم الملائكة من كل باب يقولون لهم سلام عليكم بما صبرتم على أمر الله وقال أبو بكر الأصم من كل باب من أبواب البر كباب الصلاة وباب الزكاة وباب الصبر ويقولون نعم ما أعقبكم الله بعد الدار الأولى وهذا يناسب قول حكاء الإسلام أن لكل مرتبة من مراتب الكمالات جوهر اقدسها وروحاء لو يا تختص بتلك الصفة فبعد المفارقة يفيض على النفس

(٨٤)

الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا أبان بن يزيد قال ثنا أبو عمران الجوني عن عبد الرحمن بن صبحار العبدى أنه بلغه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى جبار يدعوه فقال أرايتم ربكم أذهب هو أم فضة هو أم لؤلؤ هو قال فيمنما هو يجادلهم أذبعث الله سبحانه فرعدت فأرسل الله عليه صاعقة فذهبت بقحف رأسه فأرسل الله هذه الآية ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال حدثني المثنى قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبي بكر بن عياش عن ليث عن مجاهد قال جاء يهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبرني عن ربك من أى شئ هو من لؤلؤ أو من ياقوت فجاءت صاعقة فأخذته فأرسل الله ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال حدثني المثنى قال ثنا الجماني قال ثنا أبو بكر بن عياش عن ليث عن مجاهد مثله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هشام قال ثنا سيف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثني من هذا الذى تدعو إليه أياقوت هو أذهب هو أم ما هو قال فنزلت على السائل الصاعقة فأحرقت فأنزل الله ويرسل الصواعق الآية حدثنا محمد بن مرزوق قال ثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال ثنا علي بن أبي سارة الشيباني قال ثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم مرة رجلا إلى رجل من فراعنة العرب أن ادع لي فقال يا رسول الله أنه أعتى من ذلك قال اذهب إليه فادعه قال فأتاه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال من رسول الله وما الله أمن ذهب هو أم من فضة أم من نحاس قال فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال ارجع إليه فادعه قال فأتاه فأعاد عليه ورد عليه مثل الجواب الأول فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال ارجع إليه فادعه قال فرجع إليه فيمنما هما يتراجعان الكلام بينهما أذبعث الله سبحانه بحيال رأسه فرعدت فوقعت منها صاعقة فذهبت بقحف رأسه فأرسل الله ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال * وقال آخرون نزلت في رجل من الكفار أنكر القرآن وكذب النبي صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن رجلا أنكر القرآن وكذب النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل الله عليه صاعقة فأهلكته فأرسل الله عز وجل فيه وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال * وقال آخرون نزلت في أربى أخى لبيد بن ربيعة وكان هم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وعامر ابن الطفيل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال نزلت بغنى قوله ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء في أربى أخى لبيد بن ربيعة لأنه قدم أربى وعامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر يا محمد أسلم وأكون الخليفة من بعدك قال لا قال فأكون على أهل الدير وأنت على أهل المدر قال لا قال فماذا قال أعطيت أعنة الخيل تقاتل عليها فأنزل رجل فارس قال أولست أعنة الخيل يسدى أما والله لا ملأنا عليها خيلا ورجالا من بني عامر قال لأربى ما أن تكفينيه

وأضر به

الكاملة من ملك الصبر كمال مخصوص ومن ملك الشكر كذلك وعلى هذا القياس وقد يستدل

بالآية على أن الملك أفضل من البشر والافلم يكن دخولهم على المؤمنين موجبا لتحييتهم وكرامتهم ويمكن أن يجاب بأن وجه التكريم هو محبتهم باذن الله ومن عنده لا مجرد المحبة والاباء في قوله بما صبرتم يتعلق بالسلام والمعنى انما حصلت لكم هذه السلامة بواسطة صبركم على الطاعات

وعن المحرمات وقيل يتعلق بمحذوف أي هذا الثواب بسبب صبركم أو بذل صبركم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول سلام عليكم بما صبرتم فتم عقبى الدار ثم أتبع أحوال السعداء أحوال الأشقياء وقدمت نفسه في أول البقرة على أن الضد قد يعلى من الضد بسهولة وقد مر آنفاً وقوله (٨٥) (سوء الدار) في مقابلة عقبى الدار كن العاقبة

لا تطاق إلا على العاقبة الجميدة
تقوله والعاقبة للثقلين لأن غير
الجميدة لا تستأجل لأن تكون عاقبة
وقال في الكشف المراد سوء عاقبة
الدنيا ولا حاجة إلى هذا الانتماء
بنا على ما قلنا قال ويحـ وزان يراد
بالدار جهنم وبسوءها عذابها ذكر
أهل النظر م أنه لما بين سوء حال
النافسين كان لقائل أن يقول فما
بالهم ففتح الله عليهم أبواب الرزق
في الدنيا فأجاب بقوله (الله ييسر
الرزق) والمراد أن الدنيا دار امتحان
لدار جزاء فقد يتفق أن يكون
الحاصل الكافر خلى المال والعالم
المؤمن ردى الخال ولا يتعلق لهذا
المعنى بالكفر والإيمان والتركيب
للهمس رأى من روى عنه يوسع الرزق
على من يشاء كأهل مكة (ويقدر) أي
يضيق ومعناه أنه يعطيه بقدر
الضرورة وسد الرق لا يفضل منه
شي (وفرخوا) يعني أهل مكة
وأضربهم بما يسر لهم من الدنيا
فرح بطروا أن لا فرح تحدث بنعمة
الله وأظهرا فضلهم (وما الحياة
الدنيا ونعيمها في جنب نعيم الآخرة
الامتناع) أي تزيه تمتع بأياها فلا تمل
ثم بعد ذلك حشرات لا نهاية لها
ومثل هذا لا يوجب الفرح بل لا يجوز
ثم حكى نوعاً آخر من قبائح الكفرة
فقال (ويقول الذين كفروا لا أنزل
عليه آية من ربه) وقد مر مثله في
هذه السورة وقد كررنا أنه ليس بتكرار
محض إلا أن قوله في جوابهم (قل إن

وأضربه بالسيف وأما أن أ كفيكم وتضربه بالسيف قال أريد (١) أ كفيكم واضربه فقال ابن
الطفيل يا محمد أن لي اليد حاجة قال ادن فلم يزل يدنو ويقول النبي صلى الله عليه وسلم ادن حتى
وضع يديه على ركبتيه وحني عليه واستل أريد السيف فاستل منه قليلاً فلما رأى النبي صلى الله
عليه وسلم يريقه تعوذ بآية كان يتعوذ بها فيستيد أريد على السيف فبعث الله عليه صاعقة
فأحرقتة فذلك قول أخيه

أخشى على أريد الخوف ولا * أذهب نوء السماء والاسد

بمعنى انبرق والصواعق بال * فارس يوم الكريهة النجد

وقد ذكرت قبل خبر عبد الرحمن بن زيد بنحو هذه القصة وقوله وهم يجادلون في الله يقول وهؤلاء
الذين أصابهم الله بالصواعق أصابهم بها في حال خصومتهم في الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه
وسلم وقوله وهو شديد المحال يقول تعالى ذكره والله شديد مما حلت في عقوبة من طغى عليهم
وعنى وتمادى في كفره والمحال مصدر من قول القائل ما حلت فلانا فانا ما حله مما حله ومحالا
وفعلت منه محلت أمحل محلا إذا عرض رجل لرجل لما يملكه ومنه قوله وما حل مصدق ومنه
قول أعشى بني ثعلبة

فرع نبع يهترى غصن المجـ * دغري الندى شديد المحال

هكذا كان ينشده معمر بن المثنى فيما حدثت عن علي بن المغيرة عنه وأما الرواة بعد فانهم ينشدونه

فرع فرع يهترى غصن المجـ * دغري الندى عظيم المحال

وفسر ذلك معمر بن المثنى وزعم أنه عنى به العقوبة والمكر والنكال ومنه قول الآخر

وليس بين أقوام فكل .. أعدله الشغاب والمحالا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا عبد الله بن عثام قال ثنا سيف عن أبي روف عن أبي أيوب عن علي
رضي الله عنه وهو شديد المحال قال شديد الأخذ حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد
قال ثنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد وهو شديد المحال قال شديد القوة حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهو شديد المحال أي القوة والحيلة حدثنا محمد
ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن شديد المحال يعني الهلاك قال إذا محل
فهو شديد وقال قتادة شديد الحيلة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا رجل
عن عكرمة وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال قال المحال جدال أريد وهو شديد المحال قال
ما أصاب أرب من الصاعقة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
جريح وهو شديد المحال قال قال ابن عباس شديد الحول حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زريق قوله وهو شديد المحال قال شديد القوة المحال القوة والقول الذي ذكرناه عن قتادة
في تأويل المحال أنه الحيلة والقول الذي ذكره ابن جريح عن ابن عباس يـ لأن على أنهما كانا
يقرا أن وهو شديد المحال بفتح الميم لأن الحيلة لا يأتي مصدرها محالا بكسر الميم ولكن قد يأتي على

(١) لعله أ كفيه كما يدل عليه بقية القصة فكتبه صحيحه

الله يضل من يشاء ويهدي إليه من أناب) أقبل على الحق وحقيقته دخل في نوبة الخير فيه غموض وأجيب بأنه يجري مجرى التعجب
كأنه قيل ما أعظم عنادكم بعدما أنزلت من الآيات الباهرة أن الاضلال والهداية من الله أو المراد لا تتغلبوا بطلب الآيات ولكن
تضرعوا إلى الله في طلب الهدايات فإن الذي أضله الله يرى الآيات بحرا والذي هداه الله بحجرة وقال الجبائي المعنى أن الله يضل من يشاء عن

طريق الصواب ويهدي اليه اقواما آخرين فلولا انكم تستحقون العقاب لهذا كم الى الصواب بانزال ما اقترحتوه وقيل المراد انه تعالى
 انزل آيات ظاهرة ولكن الاضلال والهداية من الله فلو شاء لهذا كم فلا فائدة في تكثير المعجزات (الذين آمنوا) بدل من أناب (وتطمئن
 قلوبهم) عن ابن عباس يريد اذا سمعوا (٨٦) القرآن خشعت قلوبهم واطمأنت والاطمئنان بآيات الوعد لا ينافي

تقدير المفعلة منها فيكون محالة ومن ذلك قولهم المرء يعجز لا محالة والمحالة في هذا الموضع المنعلة من
 الخيلة فأما بكسر الميم فلا تكون الا مصدرا من ما حلت فلاننا ما حله محالا والمماحلة بعيدة المعنى
 من الخيلة ولا أعلم أحدا قرأه بفتح الميم فاذا كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بتأويل ذلك ما قلنا من
 القول في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون
 لهم بشئ الا كباط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال ﴾ يقول
 تعالى ذكره الله من خلقة الدعوة الحق والدعوة هي الحق كما أضيفت الدار الى الآخرة في قوله ولدار
 الآخرة وقد بينا ذلك فيما مضى وانما عني بالدعوة الحق توحيد الله وشهادة أن لا اله الا الله وبنحو
 الذي قلنا تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد
 قال ثنا اسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس دعوة الحق قال لا اله الا الله حدثني
 المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله له دعوة الحق قال
 شهادة أن لا اله الا الله * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال ثنا سيف
 عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي رضي الله عنه له دعوة الحق قال التوحيد حدثنا بشر
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله له دعوة الحق قال لا اله الا الله حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس في قوله له دعوة الحق قال
 لا اله الا الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله له دعوة الحق لا اله الا
 الله ليست تنبغي لاحد غيره لا ينبغي أن يقال فلان اله بنى فلان وقوله والذين يدعون من دونه
 يقول تعالى ذكره والالهة التي يدعونها المشركون أربابا وآلهة وقوله من دونه يقول من دون
 الله وانما عني بقوله من دونه الآلهة أنها مقصرة عنه وأنها لا تكون الها ولا يجوز أن يكون الها الا
 الله الواحد القهار ومنه قول الشاعر

أتوعدني وراعي رباح * كذبت لنقصن يدك دوني

يعني انقصن يدك عني وقوله لا يستجيبون لهم بشئ يقول لا تجيب هذه الآلهة التي يدعونها
 هؤلاء المشركون آلهة بشئ يريدونه من نفع أو دفع ضرر الا كباط كفيه الى الماء يقول لا ينفع
 داعي الا له دعاؤه اياها الا كما ينفع باسط كفيه الى الماء بسطها اياها اليه من غير أن يرفعه اليه في
 اناء ولكن ليرفع اليه بسطها اياه وإشارته اليه قبضه عليه والعرب تضرب لمن سعى فيما لا يبركه
 مثلا بالقابض على الماء قال بعضهم

فاني واياكم وشوقا اليكم * كقابض ماء لم تسقه أنامله

يعني بذلك أنه ليس في يده من ذلك الا كما في يد القابض على الماء لان القابض على الماء لا شيء في
 يده وقال آخر

فأصبحت مما كان بيني وبينها * من الود مثل القابض الماء باليد

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا
 اسحق قال ثنا سيف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي رضي الله عنه في قوله الا كباط

الوجل من آيات الوعيد حيث قال
 اذا ذكر الله وجلت قلوبهم أو المراد
 أن علمهم يكون القرآن معجزا
 يوجب حصول الطمأنينة لهم بأنه
 سبحانه واحد لا شريك له صادق
 في وعده ووعدته وبأن محمدا نبي
 حق (الآية كراته تطمئن القلوب)
 التحقيق فيه أن الانسان متوسط
 الرتبة بين عالم الارواح وعالم
 الاجساد فاذا توجه الى عالم الجسد
 اشتاق الى التصرف فيه فيظهر له
 هناك أمور ضرورية في التعيش
 أدونها ليس بأهون من خطر القتاد
 فيتوزع فكره واضطرب أحواؤه
 أما اذا توجه الى عالم الروح فانه يزول
 الاضطراب ويتوحد المطلب
 ويحصل الاستغراق في بحر
 العرفان والاستنارة بنور الايقان
 ومن وقع في لجة البحر لا يبالي أين
 وقع شعر

* أنا الغريق فما خوفي من البلل *
 وقيل ان الاكسيرا اذا وقعت منه ذرة
 على النحاس انقلب ذهبيا صافيا
 باقيا على كراهه ورفا كسير جلال
 الله اذا وقع في القلب السليم كيف
 لا يقلبه جوهر صافيا نورانيا آمنا
 من التفسير والزوال (الذين آمنوا)
 مبتدأ خبره (طوبى لهم) وجوز في
 الكشف أن يكون بدلا على حذف
 المضاف أي قلوب الذين آمنوا
 وطوبى مصدر من طاب يطيب
 كبشري وواو منقلبة عن ياء الضمة

ما قبلها واللام للبيان مثل سقيالك والمعنى طيب لهم على الدعاء والخير عن ابن عباس فرح وفرقة عين التخلال غبطة كفيه
 لهم قتادة حسنى لهم الاصم خير وكرامة الزجاج عيش طيب والكل متقارب وان عبارة الجامعة ان أطيب الاشياء في كل الامور حاصل
 لهم وقيل طوبى شجرة في الجنة حكى الاصم أن أصلها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي دار كل مؤمن منها غصن روى عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أنه قال طوبى لشجرة غرسها الله بيده تنبت الحلى والحلل وان أغصانها ترى من وراء سور الجنة وعن بعضهم أن طوبى هي الجنة بالخبيثة والمآب المرجع : التاويل هو الذي يرىكم برق أنوار الجلال فيغلب عليكم خوف الانقطاع واليأس ويرىكم برق أضواء الجلال فيغلب عليكم طمع الوصل ورجاء الاستئناس وينشئ (٨٧) السحاب النوال والافضال النقال

يطر النوال والاقبال ويسبح الرعد وهو الملك المخلوق من نور الهيبة والجلال فتقع الهيبة في قلوب الخلق كلهم حتى الملائكة فيسبحون من خيفته ويرسل صواعق القهر فيصيب بها من يشاء من أهل الخلدان فيحرق حسن استعدادهم في قبول الايمان ومن نتائج ذلك أنهم يحادلون في ذات الله وفي صفاته كالملاسفة الذين لا يتابعون الانبياء والشرائع وبعض المتكلمين من أهل الالهواء والبرع له دعوة الحق أى دعوته حق لمن دعاه فيستجيبه كما قالت السموات والارض أتينا طائعين وأيضاً دعاه يدعون الخلق بالحق الى الحق والذين يدعون من دونه أى بغير الحق لا يستجيبون لهم بشئ اذ لا يؤثر في الخلق فتحهم كمن يبسط يده الى الماء اراءة الى الحق أنه يرشربه وما هو به الله فلا يستجابون على الحقيقة وان استجيبوا في الظاهر لأنهم استجابوا لهم على الهوى كما دعوا الى الحق بالهوى يدل عليه قوله وما دعاء الكافرين الا في ضلال ولله يسجد من في السموات والارض من الملائكة وأرواح الانبياء والاولياء والصالحاء طوعاً ومن أرواح الكافرين والمنافقين والشیاطين كرهاً بالتذليل والتسخير تحت الاحكام والتقدير وظلالهم

كفيه الى الماء ليلبغ فاه وما هو ببالغه قال كرجل العطشان يمد يده الى البئر ليرفع الماء اليه وما هو ببالغه حديثاً الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كبسط كفيه الى الماء يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده ولا يأتيه أبداً : قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني الاعرج عن مجاهد ليلبغ فاه دعوته لآتيه وما هو بآتيه كذلك لا يستجيب من هودونه حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كبسط كفيه الى الماء يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده فلا يأتيه أبداً حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال و ثنا ابيحق قال ثنا عبدالله قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حديث الحسن بن حجاج قال ابن جريج وقال الاعرج عن مجاهد ليلبغ فاه قال يدعو له لأن يأتيه وما هو بآتيه فكذلك لا يستجيب من هودونه حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كبسط كفيه الى الماء ليلبغ فاه وما هو ببالغه وليس ببالغه حتى يتمر عنقه ويهلك عطشا قال الله تعالى ومادعاء الكافرين الا في ضلال هذا مثل ضربه الله أى هذا الذي يدعون من دون الله هذا الوثن وهذا الحجر لا يستجيب له بشئ أبداً ولا يسوق اليه خيراً ولا يدفع عنه سوءاً حتى يأتيه الموت كمثل هذا الذي بسط ذراعيه الى الماء ليلبغ فاه ولا يصل اليه ذلك حتى يموت عطشا * وقال آخرون معنى ذلك والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كبسط كفيه الى الماء ليتناول خياله فيه وما هو ببالغ ذلك ذكر من ذلك حديثي المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله كبسط كفيه الى الماء ليلبغ فاه يقال هذا مثل المشرك مع الله غيره فثله كمثل رجل العطشان الذي ينظر الى خياله في الماء من بعيد فهو يريد أن يتناوله ولا يقدر عليه وقال خرون في ذلك ما حديثي به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الى ومادعاء الكافرين الا في ضلال يقول مثل الأوثان الذين يعبدون من دون الله كمثل رجل قد بلغه العطش حتى كربه الموت وكفاه في الماء قد وضعهما لا يبلغان فاه يقول الله لا تستجيبا : له ولا تنفع الذين يعبدونها حتى يبلغ كفاه فاه وما هو ببالغه فاه أبداً حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبيرة في قوله والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كبسط كفيه الى الماء ليلبغ فاه وما هو ببالغه قال لا ينفعونهم بشئ الا كما ينفع هذا بكفيه يعنى بسطهما الى ما لا يتناول أبداً وقال خرون في ذلك ما حديثاً به محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا كبسط كفيه الى الماء ليلبغ فاه وليس الماء ببالغ فاه ما قام باسطاً كفيه لا يقبضهما وما هو ببالغه ومادعاء الكافرين الا في ضلال قال هذا مثل ضربه الله لمن اتخذ من دون الله الهماً أنه غير نافعه ولا يدفع عنه سوءاً حتى يموت على ذلك وقوله ومادعاء الكافرين الا في ضلال يقول ومادعاء من كفر بالله ما يدعون من الأوثان والآلهة الا في ضلال يقول الا في غير استقامة ولا هدى لانه يشرك

أى نفوسهم فان النفوس ظلال الارواح وليس السجود من شأنها لانها أماراة بالسوء الامارح الرب فانها تسجد بتبعية الروح معنى آخر والله يسجد من في سموات القلوب من صفات القلوب والارواح والعقول طوعاً ومن في ارض النفوس من صفات النفوس والقوى الحيوانية والسبعية والشیطانية كرهاً وظلالهم وهي آثارها وتناجها * آخر والله يسجد الارواح في الحقيقة وظلالهم وهي

أجسادهم بالتبعية وهذا السجود بمعنى وضع الجبهة وخص الوقتان بالذكر لان آثار القدرة فيهما كثر وان أريد الانقياد والتسخير احتمال أن يراد بالوقتين وقتا الانبياء والنوم ففي الاول تطلع شمس الروح من أفق الجسد وفي الثاني تغرب فيه أنزل من سماء القلوب ماء المحبة فسالت أودية النفوس فاحتمل

(٨٨)

بالله في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِنَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ يقول تعالى ذكره فان امتنع هؤلاء الذين يدعون من دون الله الاوثان والاصنام لله شركاء من افراد الطاعة والاخلاص بالعبادة لله فله يسجدون في السموات من الملائكة الكرام ومن في الارض من المؤمنين به طوعا قأما الكافرون به فانهم يسجدون له كرها حين يكرهون على السجود كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله يسجدون في السموات والارض طوعا وكرها قأما المؤمن فيسجد طائعا وأما الكافر فيسجد كرها حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان قال كان ربيع بن خثيم اذا تلا هذه الآية والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها قال بلي يارباه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والله يسجدون في السموات والارض طوعا وكرها قال من دخل طائعا هذا طوعا وكرها من لم يدخل الا بالسيف وقوله وظلالهم بالغدو والآصال يقول ويسجد أيضا ظلال كل من سجد لله طوعا وكرها بالغدوات والعشايا وذلك أن ظل كل شخص فانه يني بالعشى كما قال جل ثناؤه أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفيو ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن الزبير عن سفيان قال في تفسير مجاهد والله يسجدون في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال قال ظل المؤمن يسجد طوعا وهو طائع وظل الكافر يسجد (١) طوعا وهو كاره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وظلالهم بالغدو والآصال قال ذكر أن ظلال الاشياء كلها تسجد له وقرأ مجاهد أنه وهم داحرون قال تلك الظلال تسجد لله والآصال جمع أصل والآصل جمع أصيل والآصيل هو العشى وهو ما بين العصر الى مغرب الشمس قال أبو ذؤيب

لعمري لانت البيت أكرم أهله • وأقعد في أفيائه بالأصائل

في القول في تأويل قوله تعالى ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ أَفَاتُخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ فَعُودُوا لِيَاسِرٍ﴾ يقول تعالى ذكره انبيء محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله من رب السموات والارض ومدبرها فانهم سيقولون الله وأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم لم أن يقول الله فقال له قل يا محمد ربها الذي خلقها وأنشأها هو الذي لا تصلح العبادة الا له وهو الله ثم قال فاذا أجابوك بذلك فقل لهم أفاتخذتم من دون رب السموات والارض أولياء لا تملك أنفسها نفعا تنجيه الى نفسهها ولا ضررا تدفعه عنها وهي اذ لم تملك ذلك لانفسها فن ملكه لغيرها أبعد فعبدة توهوا وتر كتم عبادة من بيده النفع والضرر والحياة والموت وتدير الاشياء كلها ثم ضرب لهم جل ثناؤه مثلا فقال قل هل يستوى الاعمى والبصير في القول في تأويل قوله تعالى ﴿قُلْ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ يقول في تأويل قوله تعالى ﴿قُلْ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا الله شركاء خلقوا كخلق فتنسبوا

(١) الذي في الدر المنثور عن مجاهد يسجد كرها وهو كاره فليحذر كتبه صححه

من سماء الارواح ماء مشاهدة أنوار الجمال فسالت أودية القلوب فاحتمل السيل زبد اربابا من الاوصاف البشرية أو أنزل من سماء الاسرار ماء كشوف الجمال فسالت أودية الارواح فاحتمل السيل زبد اربابا من أنانية الروحانية أو أنزل من سماء الجبروت ماء تجلي صفات الألوهية فسالت أودية الاسرار بقدرها فاحتمل السيل زبد الوجود المجازي ومما توقدون عليه من البقاء في نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة فلا تبقى ولا تذر وهي التذكية بالفناء ابتغاء حلية وهي التحلية بالبقاء الحقيقي أو متاع وهو التمتع به زبد مثله مثل زبد البشرية وهو زبد المعرفة والتوحيد قأما الزبد في الاحوال كلها فيذهب جفءا بالفناء وأما ما ينفع الناس من البقاء بالله فيمكن في أرض الوحدة المستعدة لقبول الفيض الالهي للذين استجابوا لربهم الحسنى وهي العناية الازلية التي الاستجابة من نتائجها كقوله ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى والذين لم يستجيبوا له حين دعاهم للوصول والوصول لو حصل لهم ما في أرض البشرية من أنواع اللذات والخطوط وأضعافها لجعلوه فداء ألم عذاب القطيعة وأنفقوا مآثر زقتهم أي انفصلوا عما سواهم ليتصلوا به سرا بالانقطاع عما يشغل بواطنهم وعلانية

الخلق

بالانفصال عما يشغل ظواهرهم ويرون بالاعمال والاحوال الحسنة في صدق الطلب الاحوال السيئة

من الوقائع والفترات والملائكة يخلون عليهم تبركا وتمناهم بعبادتهم على اقدم السير بالله الى الله سلام عليكم بما صبرتم عن غير الله وعلى صدق الطلب الأبد كراثة تطمئن القلوب القلوب أربعة قلب قاس كقلوب الكفار والمنافقين فاطمئنانه

بالدنيا وشهواتها راضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقلب ناس وهو قلب المسلم المذنب كقوله فنبى ولم نجد له عزما فاطمئنه بالتوبة فتأب عليه وهدى وقلب مشتاق وهو قلب المؤمن فاطمئنه بكراهته كما في الآية وقلب وحداني وهو قلب الانبياء وخواص الاولياء فاطمئنه بالله وصفاته كقول الخليل صلى الله عليه وسلم ولكن ليطمئن قلبي أي (٨٩)

القلب مطمئننا انعكس نور الاطمئنان من مرآة قلبه على نفسه فتصير مطمئنة أيضا فيستحق بميزات العناية لخطاب ارجعي ثم أشار الى أن الاطمئنان ثمرة غرس شجرة الايمان والعمل الصالح في أرض القلب فقال الذين آمنوا الآية فالاشارة بطوبى الى حقيقة شجرة لاله الا الله ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة ولم يكن الا في قلب النبي صلى الله عليه وسلم وبتبعيته في قلوب المؤمنين ولهذا قال صلى الله عليه وسلم طوبى لشجرة أصلها في داري وفرعها على أهل الجنة فانهم لا كذلك أرسلناك في أمة فدخلت من قبلها أمم اتبعوا عليهم الذي أوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن هل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو أن قرآننا نزلت به الجبال أو نطعت به الأرض أو كاهم به الموتى بل الله الامر جميعا أفلم يبال الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدي الناس جميعا ولا يرال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريتهم من دارهم حتى يأتي وعد الله ان انه لا يخلف الميعاد وأقد استهزى برسول من قبلك فأمليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا الله شركا قل - موهم أم تنبؤة بما لا يعلم في الأرض أم بظواهر من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضل الله فإله من هاد

الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين عبدوا من دون الله الذي بيده تفعلهم وضرهم ما لا ينفع ولا يضر هل يستوى الأعمى الذي لا يبصر شيئا ولا يهتدى لمحجة يسلكها الابان يهدي والبصير الذي يهدي لمحجة الطريق الذي لا يبصر انهم لا أشك لغير مستويين يقول فكذلك لا يستوى المؤمن الذي يبصر الحق فيتبعه ويعرف الهدى فيسلكه وأتم أي المشركون الذين لا تعرفون حق ولا تبصرون رشدا وقوله أم هل تستوى الظلمات والنور يقول تعالى ذكره وهل تستوى الظلمات التي لا ترى فيها لمحجة فتسلك ولا يرى فيها السبيل فيركب والنور الذي يبصر به الأشياء ويجلو ضوءه الظلام يقول ان هذين لأشك لغير مستويين فكذلك الكفر بالله انما صاحبه منه في حيرة يضرب أباد في غمرة لا يرجع منه الى حقيقة والايمان بالله صاحبه منه في غيابة يعمل على علم بربه ومعرفة منه بأن له ميثابا يشبهه على احسانه ومعاقبا يعاقبه على اسائه ورازقا يرزقه وناقعا ينفعه . . . وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل هل يستوى الأعمى والبصير أم هل يستوى الظلمات والنور أما الأعمى والبصير فالكفر والمؤمن وأما الظلمات والنور فالهدى والضلالة وقوله أم جعلوا الله شركاء خلقوا تخلفه فتشابه الخلق عليهم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين أخلق أو أناكم التي اتخذتموها أولياء من دون الله خلقا كخلق الله فاشتبه عليهم أمرها فيما خلقت وخلق الله فخلعتهموها له شركاء من أجل ذلك أم أنابكم الجهل والذهاب عن الصواب فانه لا يشك على ذي عقل أن عبادة ما لا يضر ولا ينفع من لفعل جهل وأن العبادة انما تصلح للذي يرجى نفعه ويخشى ضرره كما أن ذلك غير مشكل خصوه وجهل فاعلم كذلك لا يشك جهل من أشرك في عبادة من يرزقه ويكفله ويعونه من لا يندره على ضرره ولا نفعه . . . وبنحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أم جعلوا لله شركاء خلقوا تخلفه جلهم ذلك على أن شكوا في الآوثان حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أم جعلوا لله شركاء خلقوا تخلفه فتشابه الخلق عليهم خلقوا تخلفه فملهم ذلك على أن شكوا في الآوثان حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبل عن ابن جريج عن مجاهد أم جعلوا لله شركاء خلقوا تخلفه فتشابه الخلق عليهم ضربت مثلا وقوله قل الله خالق كل شيء يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين اذا قرأوا الا أن أو أنكم التي أشركوها في عبادة الله لا تخلق شيئا فانه خالقكم وخالق أو أنكم وخلق كل شيء فواجده أشركم ما لا تخلق ولا تضر وقوله وهو الواحد القهار يقول وهو الفرد الذي لا ثاني له القهار الذي يستحق الألوهة

(١٢ - ابن جرير - ثالث عشر) لهم عذاب في الحياة الدنيا وعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار كما هادائهم وظلها تلك عقبي الذين اتقوا وعقبي الكافرين النار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكث بعضه قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعوا اليه ما ب وكذلك

أنزلناه حكماً عربياً ولنا تبعته أهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا واثق ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلناهم أزواجاً وذرية وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله لكل أجل كتاب يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وأما زينةك بعض الذي نعدهم أو تنويفينك فائما عليك البلاغ وعلينا (٩٠) الحساب أولم يروا أننا أتينا الأرض ننقصها من أطرافها والله يحكم

لامعقب لحكمه وهو سريع الحساب وقد مكر الذين من قبلهم ففهم المكر جميعاً يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار ويقول الذين كفروا لست مرسلان قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ﴿يَا قُرْآنُ آتِ مَتَابِي وَعَقَابِي وَمَا أَنِي بِالْبَاءِ فِي الْحَالِينِ يَعْقُوبَ وَالسَّرَنَدِيَّ عَنْ قَبْلِ وَاقٍ سَهْلَ وَعَبَّاسَ فِي الْوَصْلِ بِلِ زَيْنَ وَنَحْوَهُ بِالْإِدْغَامِ عَلَى وَهْشَامٍ وَصَدْرًا بِضَمِّ الصَّادِ وَكَذَلِكَ فِي حِمِّ الْمُؤْمِنِ عَاسِمَ وَحِزَّةَ وَعَلَى وَخَلْفَ وَيَعْقُوبَ الْبَاقُونَ بِفَتْحِهَا وَيُثْبِتُ خَفَافًا مِنَ الْإِثْبَاتِ ابْنَ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَسَهْلَ وَيَعْقُوبَ وَعَاسِمَ الْآخَرُونَ بِالتَّشْدِيدِ مِنَ التَّنْيِيتِ الْكَافِرِينَ عَلَى التَّوْحِيدِ أَبُو عَمْرٍو وَأَبُو جَعْفَرٍ وَنَافِعٌ وَابْنُ كَثِيرٍ الْبَاقُونَ الْكَافَرُونَ عَلَى الْجَمْعِ ﴿الْوُقُوفُ بِالرَّحْنِ طَ الْآهَوِ جَ لَا نَقْطَاعَ النَّظْمِ مَعَ اتِّحَادِ الْقَائِلِ مَتَابَ هَ الْمَوْقِ طَ لِأَنَّ جَوَابَ لَوْ مَحْذُوفٌ أَيْ لَكَانَ هَذَا الْقُرْآنُ جَمِيعًا طَ فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَعَدَّ اللَّهُ طَ الْمِعَادَ هَ أَخَذْتَهُمْ جَ لِاسْتِفْهَامٍ مَعَ الْفَاءِ عَقَابَ هَ عَمَّا كَسَبَتْ جَ لِحَقِّ الْخَبَرِ الْمَحْذُوفِ التَّعْدِيرُ مَكْنٌ لَا يَنْفَعُ وَلَا يَضُرُّ وَلَأنَّ قَوْلَهُ وَجَعَلُوا بِصَلَحِ اسْتِثْنَاءً فَأَوْحَالًا بِاضْمَارٍ قَدْ شَرَكَا طَ مَمْوَهُمَ طَ لِحَقِّ الاسْتِفْهَامِ مِنَ الْقَوْلِ طَ عَنْ السَّبِيلِ هَ هَادَ هَ أَشَقَّ جَ لَا تَفْهَامَ الْجَمْعَيْنِ مَعَ النَّفْيِ فِي الثَّانِيَةِ

والعبادة لا الاصنام والاثوان التي لا تنفع ولا تنفع ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّبِيلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلِيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِلْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ مِثْلُ الْحَقِّ فِي ثَبَاتِهِ وَالْبَاطِلِ فِي اضْمِحْلَالِهِ مِثْلُ مَاءٍ أَنْزَلَهُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا يَقُولُ فَاحْتَمَلَتْهُ الْأَوْدِيَةُ عِلْثُهَا الْكَبِيرَ بِكِبَرِهِ وَالصَّغِيرَ بِصُغَرِهِ فَاحْتَمَلَ السَّبِيلُ زَبَدًا رَابِيًا يَقُولُ فَاحْتَمَلَ السَّبِيلُ الَّذِي حَدَّثَ عَنْ ذَلِكَ الْمَاءِ الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ زَبَدًا عَالِيًا فَوْقَ السَّبِيلِ فَهَذَا أَحَدُ مِثْلِي الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَالْحَقُّ هُوَ الْمَاءُ الْبَاقِي الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ وَالزَّبَدُ الَّذِي لَا يَنْفَعُ بِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَالْمِثْلُ الْآخَرُ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلِيَةٍ يَقُولُ جَلِ ثَنَاءُ وَمِثْلُ الْآخَرِ لِلْحَقِّ وَالْبَاطِلِ مِثْلُ فُضَّةٍ أَوْ ذَهَبٍ يُوقِدُ عَلَيْهَا النَّاسُ فِي النَّارِ طَلَبَ حُلِيَةٍ يَتَخَذُونَهَا أَوْ مَتَاعٍ وَذَلِكَ مِنَ النِّحَاسِ وَالرِّصَاصِ وَالْحَدِيدِ يُوقِدُ عَلَيْهِ لِيَتَخَذَ مِنْهُ مَتَاعٌ يَنْفَعُ بِهِ زَبَدٌ مِثْلُهُ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ زَبَدٌ مِثْلُ زَبَدِ السَّبِيلِ لَا يَنْفَعُ بِهِ وَيَذْهَبُ بَاطِلًا كَمَا لَا يَنْفَعُ بِهِ السَّبِيلُ وَيَذْهَبُ بَاطِلًا وَرَفَعَ الزَّبَدُ بِقَوْلِهِ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ زَبَدٌ مِثْلُ زَبَدِ السَّبِيلِ فِي طَوْلِ زَبَدِهِ وَبَقَاءِ خَالِصِ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ يَقُولُ كَمَا مِثْلُ اللَّهِ الْإِيمَانَ وَالْكَفْرَ فِي طَوْلِ الْكَفْرِ وَخِيَةَ صَاحِبِهِ عِنْدَ مَجَازَاةِ اللَّهِ بِالْبَاقِي النَّافِعِ مِنَ مَاءِ السَّبِيلِ وَخَالِصِ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ كَذَلِكَ يَمْثِلُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً يَقُولُ فَأَمَّا الزَّبَدُ الَّذِي عَلَا السَّبِيلَ وَالذَّهَبَ وَالْفُضَّةَ وَالنِّحَاسَ وَالرِّصَاصَ عِنْدَ الْوُقُودِ عَلَيْهَا فَيَذْهَبُ بِدَفْعِ الرِّيحِ وَقَذْفِ الْمَاءِ وَتَعَلُّقِهِ بِالشَّجَارِ وَجَوَانِبِ الْوَادِي وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ مِنَ الْمَاءِ وَالذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ وَالرِّصَاصِ وَالنِّحَاسِ فَالْمَاءُ يَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ فَتَشْرِبُهُ وَالذَّهَبَ وَالْفُضَّةَ تَمْكُثُ لِلنَّاسِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ يَقُولُ كَمَا مِثْلُ هَذَا الْمِثْلِ لِلْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ كَذَلِكَ يَمْثِلُ الْأَمْثَالَ * وَنَحْوُ الَّذِي قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذِكْرُهُمْ قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنِي الْمُتَنِي قَالَ ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ قَالَ ثَنَى مُعَاوِيَةُ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ أَحْتَمَلَتْ مِنْهُ الْقُلُوبُ عَلَى قَدَرٍ يَقِينُهَا وَشَكَّهَا فَأَمَّا الشُّكُّ فَلَا يَنْفَعُ مَعَهُ الْعَمَلُ وَأَمَّا الْيَقِينُ فَيَنْفَعُ اللَّهُ بِهِ أَهْلَهُ وَهُوَ قَوْلُهُ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَهُوَ الشُّكُّ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْيَقِينُ كَمَا يَجْعَلُ الْحَقُّ فِي النَّارِ فَيُؤْخَذُ خَالِصُهُ وَيَتْرَكُ خَبَثُهُ فِي النَّارِ فَكَذَلِكَ يَقْبَلُ اللَّهُ الْيَقِينَ وَيَتْرَكُ الشُّكَّ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ ثَنَى أَبِي قَالَ ثَنَى عَمِّي قَالَ ثَنَى أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّبِيلُ زَبَدًا رَابِيًا يَقُولُ أَحْتَمَلَ السَّبِيلُ مَا فِي الْوَادِي مِنْ عَوْدٍ وَدُمْنَةٍ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ فَهُوَ الذَّهَبُ وَالْفُضَّةُ وَالْحُلِيَةُ وَالْمَتَاعُ وَالنِّحَاسُ وَالْحَدِيدُ وَخَبَثُ الْفَعْلِ اللَّهُ مِثْلُ خَبَثِهِ كَرِ الْمَاءِ فَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَالذَّهَبُ وَالْفُضَّةُ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ الْأَرْضَ فَالنَّشْرُ مِنَ الْمَاءِ فَأُثْبِتَ لِفَعْلِ ذَلِكَ مِثْلُ الْعَمَلِ الصَّالِحِ يَبْقَى لِأَهْلِهِ وَالْعَمَلُ السَّيِّئُ يَضْمَحَلُ عَنْ أَهْلِهِ كَمَا يَذْهَبُ هَذَا الزَّبَدُ فَكَذَلِكَ

واق ه المتسقون ه ط لان التقدير فيما يتلى عليك مثل الجنة وللوصول وجهه ذكر في التفسير الهدى الانهار ط وظلها ط اتقوا ق قد قيل والوصل أجوز لان الجمع بين بيان الحالين أدل على الانتباه النار ه بعضه ط ولا أنه لئله ط مآب ه عربيا ط العلم لا لان ما بعده جواب واق ه وذرية ط باذن الله ط كتاب ه ويثبت ج والوصل أجوز

لتمام مقصود الكلام الكتاب ه الحساب ه أطرافها ط لحكمه ط الحساب ه جميعا ط كل نفس ط الدار ه مر سلا ط
 وبينكم ط للعطف الكتاب ه ه التفسير عن ابن عباس والحسن (أرسلناك) كما أرسلنا الأنبياء قبلك (في أمة قد خلت من قبلها أمة)
 وقال آخرون معنى التشبيه كما أرسلنا إلى أمة وأتيناهم كتباً تتلى عليهم (٩١) كذلك أتيناك هذا الكتاب وأنت تتلوه

عليهم فلم اقترحوا غيره وقال في
 الكشف معناه مثل ذلك الارسال
 أرسلناك يعني أرسلناك ارسالا له
 شأن وفضل على سائر الارسلات
 ثم فسر كيف أرسله فقال في
 أمة قد خلت من قبلها أمة كثيرة
 فهي آخر الامم وأنت خاتم الانبياء
 ثم ذكر مقصود الارسال فقال
 (اتلوا) أي لتقرأ عليهم) الكتاب
 العظيم (الذي أوحينا اليك وهم
 يكفرون) وحال هؤلاء أنهم
 يكفرون (بالرحمن) للفسرين
 خلاف في تخصيص لفظ الرحمن
 بالمقام فقال جار الله المراد
 كفرهم بالبلغ الرحمة الذي وسعت
 رحمة كل شيء وما بهم من نعمة فنه
 فكفروا بنعمته في ارسال مثلك اليهم
 وانزال مثل هذا القرآن المعجز
 المصدق لسائر الكتب عليهم وعن
 ابن عباس في رواية النخلك نزلت
 في تفارق ريش حين قال لهم النبي
 صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحمن
 فقالوا وما الرحمن فقيل للنبي صلى
 الله عليه وسلم (قل) لهم ان الرحمن
 الذي أنكرتم معرفته (هو ربى
 لا اله الا هو) الواحد القهار المتعالى
 عن الشركاء (عليه توكلت) في
 نصرتي عليكم (واليه متاب) رجوعي
 فيثبني على مصابرتكم وقيل نزلت
 في صلح الحديبية حين أرادوا كتاب
 الصلح فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لعلي عليه السلام اكتب
 بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل

الهدى والحق جاء من عند الله فمن عمل بالحق كان له وبقي كما يبقى ما ينفع الناس في الارض وكذلك
 الحديد لا يستطيع أن يجعل منه سكين ولا سيف حتى يدخل في النار فتأكل خبثه فيخرج جوده
 فينتفع به فكذلك يضمحل الباطل اذا كان يوم القيامة وأقيم الناس وعرضت الاعمال فيزيغ الباطل
 ويهلك وينتفع أهل الحق بالحق ثم قال ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله
 حديثي يعقوب قال ثنا ابن عيسى عن أبي رجاء عن الحسن في قوله أنزل من السماء ماء
 فسالت أودية إلى أومتاع زبد مثله فقال ابتغاء حلية الذهب والفضة أو متاع الصفر والحديد قال
 كما أوقد على الذهب والفضة والصفر والحديد فخلص خالصه قال كذلك يضرب الله الحق والباطل
 فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك بقاء الحق لا هله فانتفعوا
 به حديثنا الحسن بن محمد الزعفراني قال ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عبد الله
 ابن كثير أنه سمع مجاهدا يقول أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها قال ما أطاقتم الاها
 فأحتمل السيل زبداريا قال انقضى الكلام ثم استقبل فقال ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء
 حلية أو متاع زبد مثله قال المتاع الحديد والنحاس والرصاص وأشباهاه زبد مثله قال خبث ذلك
 مثل زبد السيل قال وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض وأما الزبد فيذهب جفاء قال فذلك مثل
 الحق والباطل حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله
 ابن كثير عن مجاهد أنه سمعه يقول فذكر نحوه وزاد فيه قال قال ابن جريج قال مجاهد قوله فأما
 الزبد فيذهب جفاء قال جودا في الارض وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض يعني الماء وما
 مثلاً مثل الحق والباطل حديثنا الحسن قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد قوله زبداريا السيل مثل خبث الحديد والحلية فيذهب جفاء جودا في الارض ومما
 يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله الحديد والنحاس والرصاص وأشباهاه وقوله
 وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض انما هم مثلاً للحق والباطل حديثي المتي قال ثنا
 أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وثنا اسحق قال ثنا
 عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يز يد أحدهما على صاحبه في قوله فسالت
 أودية بقدرها قال عللها فاحتمل السيل زبداريا قال الزبد (م) السيل ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله
 قال خبث الحديد والحلية فأما الزبد فيذهب جفاء قال جودا في الارض وأما ما ينفع الناس فيمكث
 في الارض قال الماء وهما مثلاً للحق والباطل حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها الصغير بصغره والكبير بكبره فاحتمل
 السيل زبداريا أي عاليا ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله
 الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء والجفاء ما يعلق بالشجر وأما ما ينفع الناس فيمكث
 في الارض هذه ثلاثة أمثال ضرب بها الله في مثل واحد يقول كما يضمحل هذا الزبد فصار جفاء
 لا ينتفع به ولا ترجى برسته كذلك يضمحل الباطل عن أهله كما يضمحل هذا الزبد وكما مكث هذا
 الماء في الارض فأمرعت هذه الارض وأخرجت نباتها كذلك يبقى الحق لا هله كما يبقى هذا الماء

ابن عمرو والمشركون ما تعرف الرحمن الا صاحب اليمامة يعنون مسيلمة الكذاب اكتب باسمك اللهم وهكذا كان أهل الجاهلية يكتبون
 فأمر الله الآية فعلى هاتين الروايتين كان الذم متوجها على كفرهم باطلاق هذا الاسم على غير الله تعالى لاعلى بحودهم وأشرأ كههم روى
 أن أهل مكة قعدوا في فناء الكعبة فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرض عليهم الاسلام فقال له رؤسأوهم كأي جهل وعبد الله

ابن أمية المخزومي سير لنا جبال مكة حتى ينفسح المكان علينا واجعل لنا فيها أنهاراً تزرع فيها وأحي لنا بعض أمواتنا لنسألهم أحق ما نقوله أم باطل فقد كان عيسى يحيى الموتى أو سخر لنا الريح حتى نركبها ونسير في البلاد فقد كانت الريح مسخرة لسليمن ولست بأهون على ربك. منه فنزل قوله (ولو أن قرآننا سيرت

(٩٢)

به الجبال) عن مقارها وأزيلت عن مراكرها (أو قطعت به الأرض) أي

في الأرض فأخرج الله به ما أخرج من النبات قوله ومما توقدون عليه في النار الآية كما يبقى خالص الذهب والفضة حين أدخل النار وذهب خبثه كذلك يبقى الحق لاهله قوله أو متاع زبد مثله يقول هذا الحديد والصفير الذي ينتفع به فيه منافع يقول كما يبقى خالص هذا الحديد وهذا الصفير حين أدخل النار وذهب خبثه كذلك يبقى الحق لاهله كما تبقى خالصهما حديثاً محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فسالت أودية بقدرها الكبير بقدره والصغير بقدره زبداراً يا قال ربنا فوق الماء الزبد ومما توقدون عليه في النار قال هو الذهب إذا أدخل النار بقي صفوه وتبقى ما كان من كدره وهذا مثل ضرب به الله للحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء يتعلق بالشجر فلا يكون شيئاً هذا مثل الباطل وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض وهذا يخرج النبات وهو مثل الحق أو متاع زبد مثله قال المتاع الصفير والحديد حديثاً الحسن بن محمد قال ثنا هوذة بن خليفة قال ثنا عوف قال بلغني في قوله أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها قال إنما هو مثل ضربه الله للحق والباطل فسالت أودية بقدرها الصغير على قدره والكبير على قدره وما بينهما على قدره فاحتمل السيل زبداراً يا يقول عظيمًا وحيث استقر الماء يذهب الزبد جفاء فتطير به الريح فلا يكون شيئاً ويبقى صريح الماء الذي ينفع الناس منه شرابهم ونباتهم ومنفعتهم أو متاع زبد مثله ومثل الزبد كل شيء يوقد عليه في النار الذهب والفضة والخماس والحديد فيذهب خبثه ويبقى ما ينفع في أيديهم والحب والزبد مثل الباطل والذي ينفع الناس مما تحصل في أيديهم مما ينفعهم المال الذي في أيديهم حديثاً يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله قال هذا مثل ضرب به الله للحق والباطل فقراً أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداراً يا هذا الزبد لا ينفع أو متاع زبد مثله هذا لا ينفع أيضاً قال وبقي الماء في الأرض فنفع الناس وبقي الحلي الذي صلح من هذا فانفع الناس به فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال وقال هذا مثل ضربه الله للحق والباطل حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس أودية بقدرها قال الصغير بصغره والكبير بكبره حديثاً أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء ضرب الله مثلاً للحق والباطل فضرب مثل الحق كمثل السيل الذي يمكث في الأرض وضرب مثل الباطل كمثل الزبد الذي لا ينفع الناس وعني بقوله رابياً عالياً منتفخاً من قولهم رباً الشيء يربو ربوا فهو راب ومنه قيل للشر من الأرض كهيشة الأكمة رابية ومنه قول الله تعالى اهتزت وربت وقيل للنحاس والرصاص والحديد في هذا الموضع المتاع لأنه يستمتع به وكل ما يتمتع به الناس فهو متاع كما قال الشاعر

تمتع بامشعثان شيئاً سبقته الممات هو المتاع

وأما الجفاء فاني حدثت عن أبي عبيدة معمر بن المثنى قال قال أبو عمرو بن العلاء يقال قد أجفأت القدر وذلك إذا غلت وانصب زبدها أو سكنت فلا يبقى منه شيء وقد زعم بعض أهل العربية من أهل البصرة أن معنى قوله فيذهب جفاء تنشفه الأرض وقال يقال جفأ الوادي وأجنى (١) في معنى نشف وانجفى الوادي إذا جاع بذلك الغناء وغنى الوادي فهو يغنى غشياً وغشياً ناوذاً كر عن العرب أنها

(١) ليس هذا التصريف بهذا المعنى فيما بأيدينا من كتب اللغة فخر ركتبه مصححه

وقع به السير في البلاد فوق المعتاد شبه طي الأرض أو شققت فجعلت أنهاراً وعيوناً (أو تكلم به الموتى) بعد أحيائهم به. لكان هذا القرآن قال الراوي لما سري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذا الوحي قال والذي نفسي بيده لقد أعطاني ما سألتهم ولو شئت لكان ولكنه خير في بين أن تدخلوا باب الرحمة فيؤمن من مؤمنكم وبين أن يكلمكم إلى ما اخترتم لا أنفسكم ثم إن كفرتم يعذبكم عذاباً لا يعذبه أحداً من العالمين فاخترت باب الرحمة وقال الزجاج معناه ولو أن قرآننا وقع به تسير الجبال وتقطع الأرض وتكلم الموتى أي تنبيههم لما آمنوا به كقوله ولو أنما نزلنا إليهم الملائكة الآية وقال في الكشف هذه الآية لبيان تعظيم شأن القرآن ومعنى تقطيع الأرض تصدعها كقوله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً ونقل في الكشف عن الفراء أن الآية تتعلق بما قبلها والمعنى وهم يكفرون بالرحمن وعدل هذا الكلام وهو قوله ولو أن قرآننا سيرت به الجبال وما بينهما اعتراض ثم قال رداعليمهم (بل لله ٤ لا مرجعاً) قال أهل السنة يعني إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل ولا اعتراض لأحد عليه وقالت المعتزلة له القدرة على الآيات التي اقترحتوها إلا أن علمه بأن أطهارها مفسدة يصرفه أوله أن ياجثهم

تقول

إلى الأيمان إلا أنه بنى أمر التكليف على الاختيار فأنوا ويعضده قوله (أفلم يأس

الذين آمنوا أن لو شاء الله) مشبهة الجلاء (لهدي الناس جميعاً) أولو شاء لهداهم إلى الجنة أو المراد تنقي العموم لا عموم النفي وذلك أنه ما شاء هداه إلى الألفاظ والمجانين أجاب أهل السنة بأن كل هذا خلاف الظاهر ومعنى أفلم يأس أفلم يعلم وهذا لغة قوم من النخع وقال

الزجاج انه مجاز لان اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون نظيره استعمال الرجاء في معنى الخوف والنسيان في معنى الترك لتضمنهما باهما
ويؤيد قراءته على عليه السلام وابن عباس وجاعداً أفه يتبين وهو تفسير أفلم يأس وقيل ان قراءتهم أصل والمشهورة تصغير وقع من
جهة أن الكاتب كتبه مستوى السنت وهذا القول مخيف جداً والظن (٩٣) بأوائل النقات الحفظه غير ذلك ولهذا

قال في الكشف هذه والله فرية
ما فيها مريد وجوز أن يتعلق أن
لو يشاء بآمنوا معناه أفلم يقنط
من إيمان هؤلاء الكفرة الذين
آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس
جميعاً ثم أوعد الكافرين بقوله (ولا
يزال الذين كفروا) يعني عامة
الكفار (تصميمهم عما صنعوا) من
كفرهم وسوء أعمالهم (قارعة)
داهية تفرغهم من السبي والقتل
(أو تحل) القارعة (قريباً من
دارهم) فيطير إليهم شررها (حتى
يأتي وعد الله) وهو إبلاهم أو
موتهم أو القيامة وقيل خاصة في
أهل مكة وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يزال يبعث السرايا
حول مكة فتغير عليهم وتختطف
منهم وعلى هذا احتمل أن يكون
قوله أو تحل خطاباً أي تحل أنت
يا محمد قريباً من دارهم بحيث كما
في يوم الحديبية حتى يأتي وعد الله
وهو فتح مكة وكان قد وعد الله
الفتح عموماً وخصوصاً وكان كما
وعده وكان معجزاً (ان الله لا يخلف
الميعاد) قدم البحث في أول سورة
آل عمران ثم ازداد في الوعيد فقال
(وانتداسهم زئ) الآية والأملاء
الأمهال وقد مر عنك والاستفهام
في قوله (فكيف كان عذاب) التقرير
والتهديد ثم أورد على المشركين
ما يجري مجرى الحجج والتوبيخ
والتعجب من عقولهم فقال (أفمن
هو قائم على كل نفس بما

تقول جفأت القدر أجفوها إذا أخرجت جفاهاً وهو انزله الذي يعاها وأجفاتها جفاه لغة قال
وقالوا جفأت الرجل جفأ صرعه وقيل فيذهب جفأ بمعنى جفأ لأنه مصدر من قول القائل جفأ
الوادي غشاه مخرج مخرج الاسم وهو مصدر كذلك تفعل العرب في مصدر كل ما كان من فعل شيء
اجتمع بعضه إلى بعض كالقماش والدقاق والحظام والغشاء يخرج على مذنب الاسم كما فعلت ذلك
في قولهم أعطيته عطاءً بمعنى الاعطاء ولو أريد من القماش المصدر على الصحة لقل قد عشت قشاً
في القول في تأويل قوله تعالى ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ
مِثْلُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَأُولَئِكَ فِي جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادِ﴾
يقول تعالى ذكره ما الذين استجابوا لله فآمنوا به حين دعاهم إلى الإيمان به وأطاعوه فاتبعوا رسوله
وصدقوه فيما جاءهم به من عند الله فإن لهم الحسنى وهي الجنة كذلك حديثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للذين استجابوا لربهم الحسنى وهي الجنة وقوله والذين لم
يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به يقول تعالى ذكره وأما الذين لم
يستجيبوا له حين دعاهم إلى توحيد الله والاقربار بربيتهم ولم يطيعوه فيما أمرهم به ولم يتبعوا
رسوله فيصده قوه فيما جاءهم به من عند ربهم فلو أن لهم ما في الأرض جميعاً من شيء ومثله معه
ملكاً لهم ثم مثل ذلك وقبل ذلك منهم بل من العذاب الذي أعد الله لهم في نار جهنم وعوضاً لافتدوا
به أنفسهم منه يقول الله أولئك لهم سوء الحساب يقول هؤلاء الذين لم يستجيبوا لله لهم سوء الحساب
يقول لهم عند الله أن يأخذهم بنوبهم كلها فلا يغفر لهم منها شيئاً ولكن يعذبهم على جميعها
كما حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا عون عن فرقد السجني قال
قال لنا شهر بن حوشب سوء الحساب أن لا يتجاوز لهم عن شيء حديثي يعقوب قال ثنا
ابن علية قال ثنا الحجاج بن أبي عثمان قال ثنا فرقد السجني قال قال إبراهيم النخعي
يا فرقد أتري ما سوء الحساب قلت لا قال هو أن يحاسب الرجل بنبيه كله لا يغفر له منه شيء وقوله
وما أوعدهم جهنم يقول ومسكنهم الذي يسكنونه يوم القيامة جهنم وبئس المهاد يقول وبئس
الفراش والطاء جهنم التي هي مأواهم يوم القيامة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿لَوْ أَنَّ أَفْنَ
يَعْلَمُ أَنَّ إِلَهَ الْبَيْتِ مِنْ رَبِّ الْحَقِّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى انْصَرَفَ كَرَأُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ يقول تعالى ذكره
أعنى الذي يعلم أن الله عزله عليك يا محمد حق فيؤمن به ويصدق ويعمل بما فيه كالذي هو
أعمى فلا يعرف موقع حجة الله عليه به ولا يعلم ما ألزمه الله من فرائضه وينحو الذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا الحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد
عن قتادة في قوله أفمن يعلم أنزل إليكم من رب الحق قال هؤلاء قوم اتفقوا على ما معوا من كتاب
الله وعقلوه ووعوه قال الله كمن هو أعمى قال عن الخير فلا يبصر وقوله انصرفت كراؤوا الأبواب
يقول انصرفت بآيات الله ويعتبر بها ذو والعقول وهي الأبواب واحدها باب في القول في تأويل
قوله تعالى ﴿الَّذِينَ يُوَفُونَ بعهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يوصَلَ
وَيُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ يقول تعالى ذكره انصرفت بآيات الله
أولوا الأبواب الذين يوفون بوصية الله التي أوصاهم بها ولا ينقضون الميثاق ولا ينقضون العهد

ومعنى القائم الحفيظ والرقيب أي الله العالم بكل المعلومات القادر على كل الممكنات كمن ليس كذلك وجوز في الكشف أن يقدر الخبر بحيث
يمكن عطف وجعلوا عليه التقدير أفمن هو بهذه الصفة لم يوجد وجعلوا له شركاً فيكون قوله الله من وضع الظاهر مقام التضمين وذكر
السيد صاحب حل العقد أنه يجوز أن يجعل الواو في قوله (وجعلوا لله) للحال ويضم للمبتدأ خبر يكون المبتدأ معه جملة مقرر لا إنكار

ما يقارنهما من الحال والتقدير أفن هر قائم على كل نفس موجود والحال أنهم جعلوا له (شركاء) فأقيم الظاهر مقام المضمير كما قلنا تقريرا
 الإلهية وتصريحاً بها وأنه هو الذي يستحق العبادة وحده وهذا كما تقول معطى الناس ومنهم موجود ويحرم مثلي ثم زاد في الحاجة
 فقال (قل سموهم) أي جعلتم له شركاء (٩٤) فسموهم له من هم وأنبتوه بأسمائهم وانما يقال ذلك في الشيء المستحق

الذي لا يستحق أن يلتفت إليه
 فيقال سمه ان شئت يعني أنه أخس
 من أن يسمى وينكر ولكن ان
 شئت أن تضع له اسماً فافعل وقيل
 المراد سموهم بالآلهة على سبيل
 التهديد قال في الكشف أم في قوله
 (أم تأبونه) منقطعة بقولك
 للرجل قل لي من زيد أم هو أقل من
 أن يعرف أقول وذلك لأنه لا شيء
 محض اذ لو كان الشريك موجودا
 وهو أرضي لتعلق به علم العالم بالذات
 المحيط بجميع السفليات ونحوه
 قل أتنبؤن الله بما لا يعلم وقد مر في
 أول يونس ثم أتد هذا المعنى
 بقوله (أم يظاھر من القول) أي
 بل أتسموهم شركاء بظاھر من
 الكلام من غير أن يكون له حقيقة
 كقوله ما تعبدون من دونه إلا أسماء
 سميت وما هو بهذا الاحتجاج من
 أعاجيب الأساليب التي اختص بها
 القرآن الكريم المجز فنه در شأن
 التبريل ثم بين سوء طريقهم فقال
 (بل زين للذين كفروا مكرهم) قال
 الواحدى معنى بل ههنا كما يقال
 دع ذكر الدليل فإنه لا فائدة فيه أنه
 كذا وكذا والكلام في أن المزين هو
 الله تعالى أو غيره قد مر في أول سورة
 آل عمران وكذا البحث فبين قرأ
 (وصدوا) بضم الصاد وأما من قرأ
 بالفتح فيحتمل أن يكون لازماً أي
 أعرضوا عنه ويحتمل أن يكون
 متعدياً أي صرفوا غيرهم والخلاف
 في قوله (ومن يضل الله) تقدم في

الذي عاهدوا الله عليه إلى خلافه فيعملوا بغير ما أمرهم به ويخالفوا إلى ما نهى عنه وقد بينا معنى
 العهد والميثاق فيما مضى بشواهد فأنى عن عادته في هذا الموضع * ونحو الذي قلنا في ذلك
 قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن
 عمرو عن سعيد عن قتادة قال انما يتذكر أولو الألباب فيمن من هم فقال الذين يوفون بعهد الله
 ولا ينقضون الميثاق فعليكم بوفاء العهد ولا تنقضوا هذا الميثاق فان الله تعالى قد نهى وقدم فيه
 أشد التقديم فذكر في بضع وعشرين موضعاً نصيحة لكم وتقدمة اليكم وحجة عليكم وانما يعظم
 الأمر بما عظمه الله به عند أهل الفهم والعقل فعظموا ما عظم الله قال قتادة وذكر لنا أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يقول في خطبته لا أمان لمن لا أمانه له ولا دين لمن لا عهده له وقوله والذين
 يصلون ما أمر الله به أن يوصل يقول تعالى ذكره والذين يصلون الرحم التي أمرهم الله بوصلها فلا
 يقطعونها ويخشون ربهم يقول ويخافون الله في قطعها أن يقطعوها فيعاقبهم على قطعها وعلى
 خلافهم أمرهم فيها وقوله ويخافون سوء الحساب يقول ويحذرون مناقشة الله إياهم في الحساب
 ثم لا يصفح لهم عن ذنب فهم لرهبتهم ذلك جاذون في طاعته يحافظون على حدوده كما حدثنا
 الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا جعفر بن سليمان عن عمرو بن مالك عن أبي
 الحنفيا في قوله الذين يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب قال المناقشة بالأعمال * قال ثنا
 عفان قال ثنا حماد عن فرقد عن إبراهيم قال سوء الحساب أن يحاسب من لا يغفر له
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويخافون سوء الحساب قال
 فقال وما سوء الحساب قال الذي لا جواز فيه حدثني ابن سنان القراري قال ثنا أبو عاصم
 عن الحجاج عن فرقد قال قال لي إبراهيم تدرى ما سوء الحساب قلت لا أدري قال يحاسب العبد بذنبه
 كله لا يغفر له منه شيء في القول في تأويل قوله تعالى (والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم
 وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ويرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى
 الدار) يقول تعالى ذكره والذين صبروا على الوفاء بعهد الله وترك نقض الميثاق وصله الرحم
 ابتغاء وجه ربهم ويعني بقوله ابتغاء وجه ربهم طلب تعظيم الله وتزجيها له أن يخالف في أمره
 أو يأتي أمراً كرهه أتياه فيعصيه وأقاموا الصلاة يقول وأدوا الصلاة المفروضة بحدودها في أوقاتها
 وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يقول وأدوا من أموالهم زكاتها المفروضة وأنفقوا منها في السبل
 التي أمرهم الله بالنفقة فيها سرا في خفاء وعلانية في الظاهر كما حدثني المتني قال ثنا عبد الله
 ابن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأقاموا الصلاة يعني الصلوات الخمس
 وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يقول الزكاة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن
 زيد الصبر الإقامة قال وقال الصبر في هاتين فصبر الله على ما أحب وان ثقل على النفس والأبدان
 وصبر عما يكره وان نازعت إليه الأهواء فن كان هكذا فهو من الصابرين وقرأ سلام عليكم بما صبرتم
 فنعم عقبى الدار وقوله ويرون بالحسنة السيئة يقول ويدفعون أساءة من أساء إليهم من الناس
 بالاحسان إليهم كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويرون بالحسنة

مواضع منها آخر الاعراف ثم عاد إلى الإيعاد فقال (لهم عذاب في الحياة الدنيا) من القتل
 والقتال والعن والذم والمصائب والأمراض لأنها قد تصيب المؤمنين أيضاً ولأنها مأمور بالصبر عليها والعقاب لا يكون كذلك (ولعذاب
 الآخرة أشق) لأنه أشد وأدوم (ومالهم من الله) أي من عذابه (من واثق) من حافظ أو مالهم من جهة الله واثق أي دافع ومانع من رحمة

بل انما يمنع رجته منهم باختياره وحكمه ثم عقب الوعيد بالوعد فقال (مثل الجنة) وتقديره عند سيويه فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقال غيره الخبر تجري كما تقول صفة زيد أسر وقال الزجاج انه تمثيل للغائب بالشاهد ومعناه مثل الجنة جنة تجري من تحتها الانهار وقيل ان فائدة الخبر ترجع الى قوله أكلها دائم كانه قال مثل الجنة (التي وعد المتقون) (٩٥) تجري من تحتها الانهار) كما تعلمون من

حال جناتكم الآن هذه (أكلها دائم) بقوله لا مقطوعة ولا ممنوعة (وطنها) دائم أيضا والمراد أنه لا حر هناك ولا برد ولا شمس ولا قمر ولا ظلمة وقدم هذا البحث في سورة النساء في قوله ولا يخلهم ظلام ظلمة لا قيل في الآية دلالة على أن حركات الجنة لا تنتهي إلى سكون دائم كما يقوله أبو الهذيل وأتباعه قال القاضي وفهنا دليل على أن الجنة لم تخلق بعد والآن انقطع أكلها بقوله تعالى كل من عليها من كل شيء هالك الا وجهه قال ولم تذكر أن تحصل الآن في السموات جنات تتمتع بها الملائكة ومن يعد حيا من الانبياء والشهداء وغيرهم الآن جنة الخلد خاصة انما تخلق بعد الانعقاد وأجيب بأننا نخصص يوم كل شيء بالليل الدال على أن الجنة مخلوقة وهو قائم أعدت للذين هم ذكر عقائد الفرق في شأن القرآن المتلوفات (والذين آتيناكم الكتاب) قيل أراد بالكتاب القرآن يعني أن المسلمين (يفرحون بما أنزل اليك) من الشرائع والعلوم (ومن الأحزاب) الجماعات من اليهود والنصارى وغيرهم (من ينكر بعضه) لأنهم كانوا لا ينكرون الا قاصيص وبعض الاحكام المطابقة لشرايعهم وعقائدهم وانما أنكروا ما يختص به الاسلام من نعت الرسول وغيره قاله الحسن وقتادة واعترض عليه بأن أهل الاسلام فرحهم بنزول القرآن معلوم فلا فائدة في ذكره

السيئة قال يدفعون الشر بالخير لا يكافون الشر بالشر ولكن يدفعونه بالخير وقوله أولئك لهم عقي الدار يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفنا صفتهم هم الذين لهم عقي الدار يقول هم الذين أعقبهم الله دار الجنان من دارهم التي لو لم يكونوا مؤمنين كانت لهم في النار فأعقبهم الله من تلك هذه وقد قيل معنى ذلك أولئك الذين لهم عقيب طاعتهم ربهم في الدنيا دار الجنان في القول في تأويل قوله تعالى (جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فتم عقي الدار) يقول جنات عدن ترجمة عن عقي الدار كما يقال نعم الرجل عبد الله فعبدا لله هو الرجل المقول له نعم الرجل وتأويل الكلام أولئك لهم عقيب طاعتهم ربهم الدار التي هي جنات عدن وقد بينا معنى قوله عدن وأنه بمعنى الإقامة التي لا طعن معها وقوله ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم يقول تعالى ذكره جنات عدن يدخلها هؤلاء الذين وصف صفتهم وهم الذين يوفون بعهده الله والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وفعّلوا الأفعال التي ذكرها جل ثناؤه في هذه الآيات الثلاث ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم وهاهنا نسألوهم وأهلوعهم وذرياتهم وصلاتهم إيمانهم بالله واتباعهم أمره وأمر رسوله عليه السلام كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومن صلح من آبائهم قال من آمن في الدنيا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد * وثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ومن صلح من آبائهم قال من آمن من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم وقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم يقول تعالى ذكره وتدخل الملائكة على هؤلاء الذين وصف جل ثناؤه صفتهم في هذه الآيات الثلاث في جنات عدن من كل باب منها يقولون لهم سلام عليكم بما صبرتم على طاعة ربكم في الدنيا فتم عقي الدار وذكر أن جنات عدن خمسة آلاف باب حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا علي بن جرير قال ثنا حاد بن سلمة عن يعلى بن عطاء عن نافع بن عاصم عن عبد الله بن عمرو قال ان في الجنة قصر يقال له عدن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حبرة لا يدخله الا نبي أو صديق أو شهيد * قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن الخدك في قوله جنات عدن قال مدينة الجنة فيها الرسل والانبياء والشهداء وأئمة الهدى والناس حولهم بعدد الجنات حولها وحذف من قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم يقولون اكتفاء لالة الكلام عليه كما حذف ذلك من قوله ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن يقيته بن الوليد قال ثنا أرطاة بن المنذر قال سمعت رجلا من مشيخة الخدي قال له أبو الحجاج يقول جلست الى أبي أمامة فقال ان المؤمن ليكون متكئا على أريكته اذا دخل الجنة وعنده سمانان من خدم

ويمكن أن يقال المراد زيادة الفرح والاستبشار بما فيه من العلوم والفوائد وأنهم يتلقون نزول الوحي بالبشر والطلافة لا بالتناقل والجهالة وقيل الكتاب التوراة والانجيل والمراد من أسلم من اليهود كعبد الله بن سلام وكعب بن أسلم من انصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران وثمانون بأرض الحبشة وثمانية من أهل اليمن فرحوا بالقرآن لانهم آمنوا به وصدقوه والآخراب بقية أهل الكتاب والمشركون

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَرَادَ أَنْ يَهْدِيَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى كُلَّهُمْ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَمِنْ سَائِرِ الْكُفَرَةِ مَنْ يَنْكُرُ بَعْضُهُمْ وَاعْتَرَضَ بَأَنَّهُمْ كُلُّهُمْ لَا يَفْرَحُونَ بِكُلِّ مَا أُنْزِلَ إِلَى رَسُولِنَا وَقَوْلُهُ بِمَا أُنْزِلَ يَفِيدُ الْعُمُومَ وَأَجِيبُ بِالْمَنْعِ مِنْ أَنْ مَا يَفِيدُ الْعُمُومَ لِحُجَّةِ الْإِسْتِثْنَاءِ وَلِحُجَّةِ ادِّخَالِ كُلِّ عَلَيْهِ وَلَا تَكْرِيرِ وَادِّخَالِ (٩٦) بَعْضُ وَلَا تَقْصُ ثُمَّ لَمَّا بَيَّنَّ عَقَائِدَ الْفِرْقِ أَمْرَ نَبِيِّهِ بِأَنْ يَصْرَحَ بِطَرِيقَتِهِ فَقَالَ

(قُلْ إِنَّمَا أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ) مَا أَمَرْتُ إِلَّا بِعِبَادَتِهِ وَعَدَمِ الْإِشْرَاقِ بِهِ وَيَنْدَرِجُ فِيهِ جَمِيعُ وَطَائِفِ الْعِبَادَةِ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ مَعَ كَمَالِهِ مَكْمَلُ فَقَالَ (إِلَيْهِ أَدْعُو) خَصَّهُ بِالْإِدْعَاءِ إِلَى عِبَادَتِهِ دُونَ غَيْرِهِ كَأَنَّهُ مَنْ كَانَ ثُمَّ خَسَمَ بِذِكْرِ الْمَعَادِ فَقَالَ (وَالِيهِ مَأْتِ) لَا مَرْجِعَ لِي إِلَّا إِلَيْهِ وَمَنْ تَأَمَّلَ فِي هَذِهِ الْإِلْفَاطِ عَرَفَ أَنَّهُمَا مَعَ قُلْتُمَا مُشْتَمِلَةٌ عَلَى حَاصِلِ عُلُومِ الْمَبْدَا وَالْوَسْطِ وَالْمَعَادِ ثُمَّ ذَكَرَ بَعْضَ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ وَأَوْعَدَ عَلَى الْأَعْرَاضِ عَنْ اتِّبَاعِهِ فَقَالَ (وَبِذَلِكَ أُنْزِلْنَا) الْتَمِيزُ يَعُودُ إِلَى مَا فِي قَوْلِهِ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَوْ إِلَى الْقُرْآنِ فِي قَوْلِهِ وَلَوْ أَنْ قَرَأْنَا وَوَجْهٌ مِنَ التَّشْبِيهِ كَمَا أُنْزِلْنَا الْكُتُبَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِلِسَانِهِمْ كَذَلِكَ أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَقَالَ فِي الْكَشَافِ مَعْنَاهُ وَمِثْلُ ذَلِكَ الْأَنْزَالُ أُنْزِلْنَا مَا مَوْزَا فِيهِ بِعِبَادَةِ اللَّهِ وَتَوْحِيدِهِ وَالدَّعْوَةَ إِلَيْهِ وَإِلَى دِينِهِ وَالْإِزَارَ بِدَارِ الْجَزَاءِ (حِكْمًا عَرَبِيًّا) نَصَبَ عَلَى الْحَالِ أَيْ حِكْمَةً مُتَرَجِّمَةً بِلِسَانِ الْعَرَبِ وَقِيلَ سَمِيَ حِكْمًا لِأَنَّهُ حَكَمٌ عَلَى جَمِيعِ الْمُكَلَّفِينَ بِقَبُولِهِ وَالْعَمَلُ بِهِ أَوَّلَانَهُ اشْتَمَلَ عَلَى أَصُولِ الْأَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ بِفَعْلِ نَفْسِ الْحَكَمِ لِلْبَالِغَةِ رَوَى أَنَّ الْكُفَّارَ كَانُوا يَدْعُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُمُورٍ لِيُؤَافِقَهُمْ فِيهَا مَهْمَا أَنْ يَصِلَ إِلَى قَبْلَتِهِمْ بَعْدَ مَا حَوْلَهُ اللَّهُ عَنْهَا فَأَوْعَدَ عَلَى ذَلِكَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْخُطَابُ لَهُ وَالْمُرَادُ أَمْرُهُ وَقَدَرُ الْوُجُودِ فِي

وَعِنْدَ طَرَفِ السَّمَاءِ مِنْ سَوْرِ فَيَقْبَلُ الْمَلَكُ يَسْتَأْذِنُ فَيَقُولُ لِلَّذِي يَلِيهِ مَلَكٌ يَسْتَأْذِنُ وَيَقُولُ الَّذِي يَلِيهِ مَلَكٌ يَسْتَأْذِنُ وَيَقُولُ الَّذِي يَلِيهِ مَلَكٌ يَسْتَأْذِنُ حَتَّى يَبْلُغَ الْمُؤْمِنَ فَيَقُولُ أَتَنْوَأُفِيَقُولُ أَقْرَبُهُمْ إِلَى الْمُؤْمِنِ أَتَنْوَأُفِيَقُولُ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي يَلِيهِ أَتَنْوَأُفِيَقُولُ حَتَّى يَبْلُغَ أَقْصَاهُمْ الَّذِي عِنْدَ الْبَابِ فَيَفْتَحُ لَهُ فَيَدْخُلُ فَيَسْلِمُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ حَدَّثَنِي الْمُتَنِي قَالَ ثَنَا سُوَيْدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قُبُورَ الشُّهَدَاءِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ حَوْلٍ فَيَقُولُ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَعَمْ عَقِبِي الدَّارُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَأَمَّا قَوْلُهُ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَإِنَّ أَهْلَ التَّأْوِيلِ قَالُوا فِي ذَلِكَ نَحْوُ قَوْلَانَا فِيهِ ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنِي الْمُتَنِي قَالَ ثَنَا إِسْحَقُ قَالَ ثَنَا عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْخَوَفِيِّ أَنَّهُ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ قَالَ عَلِيُّ بْنُ دِينَكَمُ حَدَّثَنِي يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ قَالَ حِينَ صَبَرُوا اللَّهُ بِمَا يَجِبُ اللَّهُ فَعَدَمُوه وَفَرَّوْا وَخَرَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا وَجَنَّةٌ وَحَرٌّ رَاحَتِي بَلَّغَ وَكَانَ سَعْيُكُمْ مُشْكُورًا وَصَبَرُوا عَمَّا كَرَدَ اللَّهُ وَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ وَصَبَرُوا عَلَى مَا تَقَلَّ عَلَيْهِمْ وَأَحْبَبَهُ اللَّهُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ وَقَرَأُوا الْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَعَمْ عَقِبِي الدَّارَ وَأَمَّا قَوْلُهُ فَنَعَمْ عَقِبِي الدَّارَ فَإِنْ مَعْنَاهُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ كَمَا حَدَّثَنِي الْمُتَنِي قَالَ ثَنَا إِسْحَقُ قَالَ ثَنَا عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي عِمْرَانَ الْخَوَفِيِّ فِي قَوْلِهِمْ فَنَعَمْ عَقِبِي الدَّارَ قَالَ الْجَنَّةُ مِنَ النَّارِ فِي الْقَوْلِ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوَصَّلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ) يَقُولُ تَعَالَى ذَكَرَهُ وَأَمَّا الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَيَنْقُضُونَ ذَلِكَ خِلَافَهُمْ أَمَرَ اللَّهُ وَعَمَلُهُمْ بِعَصِيَّتِهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ يَقُولُ مِنْ بَعْدِ مَا وَثَّقُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ أَنْ يَعْمَلُوا بِمَا عَاهَدَ اللَّهُ لَهُمْ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوَصَّلَ وَيَقْطَعُونَ الرَّحِمَ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوَصَّلَ وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادَهُمْ فِيهَا عَمَلُهُمْ فِيهَا بِمَا عَصَى اللَّهُ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ يَقُولُ فَهَؤُلَاءِ لَهُمُ الْعَذَابُ وَهِيَ الْبَعْدُ مِنْ رَحْمَتِهِ وَالْإِقْصَاءُ مِنْ جَنَانِهِ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ يَقُولُ وَلَهُمْ مَا يَسُوءُهُمْ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ حَدَّثَنِي الْمُتَنِي قَالَ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ صَالِحٍ قَالَ ثَنَا مَعَاوِيَةُ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَكْبَرُ الْكِبَرِ إِشْرَاكَ بِلِلَّهِ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خُرِجَ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ وَتَقْضُ الْعَهْدَ وَقَطِيعَةُ الرَّحِمِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ يَعْنِي سُوءَ الْعَاقِبَةِ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ قَالَ ثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ ثَنَا حُجَّاجٌ قَالَ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ فِي قَوْلِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوَصَّلَ قَالَ بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا لَمْ تَمْسُ إِلَى ذِي رَجُلٍ بِرَجُلِكَ وَلَمْ تَعْطِهِ مِنْ مَالِكَ فَقَدْ قَطَعْتَهُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُتَنِي قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ مَصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبِي عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوَصَّلَ وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ فَكَانَ سَعْدُ بْنُ مَسْعَدٍ الْفَاسِقِينَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُتَنِي قَالَ ثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ مَصْعَبَ بْنَ سَعْدٍ قَالَ كُنْتُ أَمْسُكُ عَلَى سَعْدِ الْمُصْحَفِ فَأَتَى عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ فِي الْقَوْلِ

مِثْلَهُ فِي أَوَائِلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ قَالَ الْكَلْبِيُّ عِزَّتِ الْيَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتْ مَا نَرَى فِي لِهَذَا الرَّجُلِ هِمَّةَ الْإِنْسَاءِ وَالنِّكَاحِ وَلَوْ كَانَ نَبِيًّا كَمَا زَعَمَ لَنُفِغَ أَمْرُ النَّبِيِّ عَنْ النَّسَاءِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا الْآيَةَ وَفِيهِ أَنْ الرُّسُلَ كَانُوا مِنْ جَنْسِ الْبَشَرِ لَمْ يَكُنْ مِنْ جَنْسِ الْمَلَائِكَةِ وَمَا كَانَ لَهُمْ نَقْصٌ مِنْ قَبْلِ الزَّوْجِ وَالْوَلَادِ فَقَدْ كَانَ لِسُلَيْمَانَ ثَلَاثُ مِائَةِ امْرَأَةٍ مُنْكَوْحَةٍ وَسَبْعُ مِائَةِ

سرية ولداود مائة وذراري يعقوب أكثر من أن تحصى وكانوا يقتربون الآيات فأجاب الله تعالى عنه بقوله (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) ولا بد لكل نبي من هجر واحد والرائد على ذلك بل أصل النبوة وتعيين المعجز الواحد مفوض إلى مشيئته سبحانه ولا حكم لأحد عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخوفهم بنزول العذاب وظهور

(٩٧)

و يستبطلون مواعده فأجيبوا بقوله (كل أجل كتاب) أي لكل وقت حكم مكتوب وحادث معين لا يتأخر ذلك الحكم والحادث عنه ولا يتقدم عليه وقيل هذا على القلب أي لكل مكتوب وقت معين والتحقيق أنه لا حاجة إلى ارتكاب القلب لأن المعية تقتضي التلازم وكانوا يشكرون النسخ في الشرائع وفي التكليف فقول (يحيوا الله ما يشاء ويثبت) أي يثبت فاستغنى بالصرح عن الكناية وانحو ذهب أثر الكتابة ونحوها وفي الآية قولان الأول أنها عامة وأنه سبحانه يحو من الرزق ويرزق فيه وكذا القول في الاجل والسعادة والشقاوة والايان والكفر وهو مذهب عمرو بن مسعود وقدر واه جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذاهبون اليه كانوا يدعون ويتضرعون إلى الله في أن يجعلهم سعداء ان كانوا أشقياء وهذا لا ينافي قوله جف القلم لان المحو والانيات أيضا من جملة ما قضى به الثاني أنها خاصة في بعض الأشياء فقول أراد نسخ حكم واثبات آخر مكانه وقد مر تمام البحث في النسخ في البقرة في قوله ما ننسخ من آية وقيل يحو من ديوان الحفظ ما ليس بحسنة وإسائة لأنهم مأمورون بكتب كل قول وفعل ويثبت غيره واعتراض الاصم عليه بأنه ينافي قوله تعالى ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة

في تأويل قوله تعالى ﴿الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر﴾ وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع ﴿يقول تعالى ذكره الله يوسع على من يشاء من خلقه في رزقه فيبسط له من رزقه مما يشاء من لا يصلحه الا ذلك ويقدر يقول ويقدر على من يشاء منهم في رزقه وعيشه فيضيقه عليه لانه لا يصلحه الا الاقتار وفرحوا بالحياة الدنيا يقول تعالى ذكره وفرح هؤلاء الذين يبسط لهم في الدنيا من الرزق على كفرهم بالله ومعصيتهم إياه بما يبسط لهم فيها وجهلوا بما عند الله لأهل طاعته والايان به في الآخرة من الكرامة والنعيم ثم أخبر رجل ثناءه عن قدر ذلك في الدنيا فيما لأهل الايمان به عنده في الآخرة وأعلم عباده قلته فقال وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع يقول وما جميع ما أعطى هؤلاء في الدنيا من السعة وبسط لهم فيها من الرزق ورغد العيش فيما عند الله لأهل طاعته في الآخرة الا متاع قليل وثني حفيدنا هب كما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الامتاع قال قليل ذاهب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع قال قليل ذاهب حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن الأعمش عن بكير بن الأختس عن عبد الرحمن بن سابط في قوله وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع قال كراد الراعي يزوده أهله الكف من التمر والشئ من الدقيق أو الشئ يشرب عليه اللبن في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من أناب﴾ يقول تعالى ذكره ويقول الك يا محمد مشركو قومك هلا أنزل علينا آية من ربك اما ملك يكون معك نذيرا أو يلقى اليك كنز فقل ان الله يضل من يشاء أيها القوم فيخذله عن تصديقي والايان بما جئته به من عند ربي ويهدي اليه من أناب فرجع إلى التوبة من كفره والايان به فيوفقه لا تباعى وتصديقي على ما جئته به من عند ربي وليس ضلال من يضل منكم بأن لم ينزل على آية من ربي ولا هداية من يهتدي منكم بأنها أنزلت على وانما ذلك بيد الله يوفق من يشاء منكم للايمان ويخذل من يشاء منكم فلا يؤمن وقد بينت معنى الآية في غير موضع من كتابنا غدا بشواهد بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويهدي اليه من أناب أي من تاب وأقبل في القول في تأويل قوله تعالى ﴿الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب﴾ الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ﴿يقول تعالى ذكره ويهدي اليه من أناب بالتوبة الذين آمنوا والذين آمنوا في موضع نصب رذ على من لأن الذين آمنوا هم من أناب ترجمها عنها وقوله وتطمئن قلوبهم بذكر الله يقول وتسكن قلوبهم وتستأنس بذكر الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتطمئن قلوبهم بذكر الله يقول سكنت إلى ذكر الله واستأنست به وقوله ألا بذكر الله تطمئن القلوب يقول ألا بذكر الله تسكن وتستأنس قلوب المؤمنين وقيل أنه غنى بذلك قلوب المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن

(١٣) - (ابن جرير) - ثالث عشر

ولا كبيرة الا أحصاها وأجاب القاضي بأن المراد صفات الذنوب

وكبارها ورد بأن هذا اصطلاح المتكلمين والمفهوم اللغوي أعم في تناول المباحات أيضا وقيل يحو بالتوبة ما يشاء من الكفر والمعاصي ويثبت بها الحسنه كقوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وقيل يثبت في أول السنة أحكام تلك السنة فاذا مضت السنة محبت

ويثبت كتاب آخر للمستقبل وقيل يحون نور القمر ويثبت نور الشمس أو لا يحون الدنيا ويثبت خرقه أما قوله (وعنده أم الكتاب) أي أصله فقيل هو اللوح المحفوظ عن النبي صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء ثم خلق اللوح المحفوظ وأثبت فيه أحوال جميع الخلق إلى يوم القيامة فعلى هذا عند الله كتابان أحدهما اللوح (٩٨) المحفوظ وأنه لا يتغير وثانيهما الذي تكتبه الملائكة على الخلق وهو

مجاهد قوله لا بد كرا لله تطمئن القلوب لمحمد وأصحابه حديثي المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل (١) وحدثنا المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن الأبا كرا لله تطمئن القلوب قال لمحمد وأصحابه قال ثنا اسحق قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا سفيان بن عيينة في قوله وتطمئن قلوبهم بكرا لله قال هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات الصالحات من الأعمال وذلك العمل بما أمرهم ربهم طوبى لهم وطوبى في موضع رفع بلهم وكان بعض أهل البصرة والكوفة يقول ذلك رفع كما يقال في الكلام ريل لعمرو وانما أثر الرفع في طوبى لحسن الإضافة فيه بغير لام وذلك أنه يقال فيه طوباك كما يقال ويلك وويلك ولولا حسن الإضافة فيه بغير لام لكان النصب فيه أحسن وأفصح كما النصب في قولهم تعسا لزيد وبعده الله وسحقا أحسن إذ كانت الإضافة فيها بغير لام لا تحسن وقد اختلف أهل التأويل في تأويل قوله طوبى لهم فقال بعضهم معناه نعم مالهم ذكر من قال ذلك حديثي جعفر بن محمد البروري من أهل الكوفة قال ثنا أبو زرارة الكلابي عن عمرو بن نافع قال سئل عكرمة عن طوبى لهم قال نعم مالهم حديثا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عمرو بن نافع عن عكرمة في قوله طوبى لهم قال نعم مالهم حديثي الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمرو بن نافع قال سمعت عكرمة في قوله طوبى لهم قال نعم مالهم وقال آخرون معناه غبطة لهم ذكر من قال ذلك حديثا أبو هشام قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير عن الضحاك طوبى لهم قال غبطة لهم حديثي المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن الضحاك مثله * قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا عيسى عن جوير عن الضحاك مثله * وقال آخرون معناه فرح وقرعة عين ذكر من قال ذلك حديثي علي بن داود والمتني بن إبراهيم قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله طوبى لهم يقول فرح وقرعة عين وقال آخرون معناه حسنى لهم ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله طوبى لهم يقول حسنى لهم وهي كلمة من كلام العرب حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة طوبى لهم هذه كلمة عربية يقول الرجل طوبى لك أي أصبت خيرا وقال آخرون معناه خير لهم ذكر من قال ذلك حديثا أبو هشام قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم قال خير لهم حديثا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن إبراهيم في قوله طوبى لهم قال الخير والكرامة التي أعطاهم الله * وقال آخرون طوبى لهم اسم من أسماء الجنة ومعنى الكلام الجنة لهم ذكر من قال ذلك حديثا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس طوبى لهم قال اسم الجنة بالحبشية حديثا أبو هشام قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس طوبى لهم قال اسم أرض الجنة بالحبشية حديثا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بن مشجوع في قوله طوبى لهم قال طوبى اسم الجنة بالهندية حديثا

(١) كذا في النسخ بهذا التكرار فانظره

محل المحو والاثبات روى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله سبحانه في ثلاث ساعات يقين من الليل ينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء وقيل هو علم الله تعالى المتعلق بجميع الموجودات والمعلومات وأنه لا يتغير ولا يتبدل بتغير المتزمنات وتبدلها وقدره تحقيقه في مواضع ولما بين كيفية انطباق الحوادث على أوقاتها قال (واما زينت) يعني كيفما دارت الحال أريناك مصارعهم وما وعدناهم من العذاب أو توفيناك قبل ذلك فليس يجب عليك إلا التبليغ وما حسابهم وما جزاؤهم الاعيانا والبلاغ بمعنى التبليغ كالسلام والكلام ثم ذكر أن آثار حصول تلك المواعيد وأماراتها قد ظهرت وقربت وأن تباشير الظفر قد طلعت ولاحت فقال (أولم يروا أنا نأتى الأرض يعني اتيان القهر والغلبة بدليل) رنقص هامن أطرافها) والأرض أرض مكة كان المسلمون ينالون من أهلها ونواحيها في البعوث والسرايا والجيوش والآن صارت الأرض أعم وأشمل والله الحمد على إعلاء شأن المسلمين زاده الله علوا فلا يزال ينقص شيء من ديار الكفر ويزيد في بلاد الإسلام ونقل عن ابن عباس أن المراد بنقص أطراف الأرض موت أشرافها وكبرائها وعلمائها وصلحائها قال

الواحدى الألقى بالمقام هو القول الأول وقد يوجد الثاني بأنه أراد أنهم إذا شاهدوا هذه التعيرات فما الذى يؤمنهم أن يقرب الله عليهم الأمر فيجعلهم أدلة مغلوبين بعد أن كانوا أعزة غاليين ثم أكد هذا المعنى بقوله (والله يحكم) ومحل (لامعقب لحكمه) نصب على الحال والمعقب الذى يكرر على الشيء فيبطله وذلك أنه يعقبه بالرد والابطال فكأنه قيل والله يحكم نافذ حكمه

(وهو سريع الحساب) عن ابن عباس هو سريع الانتقام فيعاقبهم في الدنيا ثم في الآخرة ثم صلى عليه وسلم بقوله (وقدمكم الذين من قبلهم) برسلهم كنتم وذا إبراهيم وفرعون بنحسي واليهود بنحسي (فنه المكر جميعا) قال الواحد لان مكر جميع الماكرين بتخليقه وارادته ولانه لا يضر الابائه ولا يؤثر الابتغديره وقال المعتزلة انه جعل (٩٩) مكرهم كلاما مكر بالاضافة الى مكره وقيل

ارادفته جزاء مكر الماكرين قال
الواحد والقول الاول اظهر بدليل
قوله (يعلم ما تكسب كل نفس)
يريد ان اكسابهم باسرها معلومة
لله تعالى وخلاف معلومه ممنوع
الوقوع فلا يقدر العبد على خلاف
معلومه وناقضت المعتزلة بأنه أثبت
لكل نفس كسبا فدل على أنه مقدور
العبد واجب بأن المقتضى للفعل
عندنا هو مجموع القدرة والداعي
وهذا معنى قولهم الكسب حاصل
للعبد ثم ختم الآية بوعيد آخر اجمالى
فقال (وسيعلم الكفار) من قرأ على
الجمع فظاهر ومن قرأ على الوحدة
فالمراد الجنس وعن ابن عباس أن
المراد أبو جهل وعن عطاء أراد
المستمرئين وهم خمسة والمقتسمين
وهم ثمانية وعشرون ثم ذكر
حاصل شبههم مع الجواب القاطع
فقال (ويقول الذين كفروا لست
مرسلا فلكنى بالله شهيدا) والمراد
من هذه الشهادة أنه أظهر المعجزات
على وفق دعواه ولا شهادة أعلى من
هذه لأن الشهادة القولية من لا تفيد
الاثبات الظن وهذه تفيد القطع
بصحة نبوته ثم عطف على اسم الله
قوله (ومن عنده علم الكتاب) أى
الذى حصل عنده علم القرآن وفهم
معانيه واشتماله على دلائل الإعجاز
من النظم الالهي والاسلوب العجيب
الفاتت لقوى البشر فن علم هذا
الكتاب على هذا الوجه شهد بأنه
معجز قاهر وأن الذى ظهر هذا المعجز

الحسن بن محمد قال ثنا داود بن مهران قال ثنا يعقوب عن جعفر بن أبي المغيرة عن
سعيد بن مشجوع قال اسم الجنة بالهندية طوبى حدثنا أبو هشام قال ثنا ابن عيسى قال
ثنا سفيان عن السدي عن عكرمة طوبى لهم قال الجنة * قال ثنا الحسن بن محمد قال ثنا
شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله طوبى لهم قال الجنة حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد
قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الذين آمنوا
وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب قال لما خلق الله الجنة وفرغ منها قال الذين آمنوا
وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ذلك حين أعجبه حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد
قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد طوبى لهم قال الجنة * وقال آخرون طوبى لهم شجرة
في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرطبة
خالد عن موسى بن سالم قال قال ابن عباس طوبى لهم شجرة في الجنة حدثنا محمد بن عبد الله
ثنا محمد بن ثور عن عمر عن الأشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة طوبى لهم شجرة
في الجنة يقول لها تفتني لعبدي عما شاء فتنفتق له عن الخيل بسروجها ولحما وعن الأبل بأزمها
وعما شاء من الكسوة حدثنا ابن جندب قال ثنا يعقوب عن جعفر عن شهر بن حوشب
قال طوبى شجرة في الجنة كل شجرة الجنة منها أغصانها من ورائها سور الجنة حدثني المثنى قال
ثنا سوي بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن الأشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب
عن أبي هريرة قال في الجنة شجرة يقال لها طوبى يقول الله لها تفتني فذكر نحو حديث ابن عبد
الأعلى عن ابن ثور حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الجبار قال ثنا مروان قال
أخبرنا العلاء عن شهر بن عطية في قوله طوبى لهم قال هي شجرة في الجنة يقال لها طوبى حدثني
المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن منصور عن حسان أبي الأشعر
عن مغيث بن سمي قال طوبى شجرة في الجنة ليس في الجنة دار إلا فيها غصن منها فيجى الطائر فيقع
فيدعوه فيأكل من أحد جنبيه قدينا ومن الآخر شواء يقول طريفطير قال ثنا أبو صالح
قال ثنا معاوية عن بعض أهل الشام قال ان ربك أخذ لؤلؤة فوضعها على راحتيه ثم دملجها
بين كفيه ثم غرسها وسط أهل الجنة ثم قال لها امتدى حتى تبلغى مرضاتى ففعلت فلما استوت
تفجرت من أصولها أنهار الجنة وهي طوبى حدثنا الفضل بن الصباح قال ثنا أبو عيسى
عبد الكريم الصنعاني قال ثنا عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهبا يقول ان في الجنة شجرة يقال
لها طوبى يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها زهرها رباط وورقها ردة ووقصبانها غنبر
وبطحاءها ياقوت وترابها كافور ووحلها مسك يخرج من أصلها أنهار الخمر واللبن والعسل وهي
مجلس أهل الجنة فيبناهم في مجلسهم إذا أتتهم ملائكة من ربهم يقولون نجيما مومة بسلاسل
من ذهب وجوهها كالمصابيح من حسناتها وبرها كخز المرعزي من لينه عليها رجال ألواحهم من
ياقوت ودفوفهم من ذهب وثيابهم من سندس واستبرق فينبخونها ويقولون ان ربنا أرسلنا اليكم
لتزوروه وتسلموا عليه قال فيركبونها قال فهي أسرع من الطائر وأوطأ من النراش نجيما من غير

عليه نبي حق ورسول صدق وعن الحسن وسعيد بن جبير والزجاج أن الكتاب هو اللوح المحفوظ والمعنى كفى بالذى يستحق العبادة
وبالذى لا يعلم علم ما في اللوح المحفوظ الا هو يعنى الله جل وعلا شهيدا ويعضده قراءة من قرأون عنده على من الخارة واعترض
على هذا القول بأن عطف الصفة على الموصوف بعيد لا يقال شهد بهم هذا زيد والفقير وانما يقال زيد الفقير وقيل المراد شهادة أهل

الكتاب من الذين آمنوا برسول الله كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي ونعيم الداري لانهم يشهدون بنعمته في كتبهم والاعتراض بان اثبات النبوة بقول الواحد والاثنين مع جواز الكذب على أمثالهم الكونهم غير معصومين لا يجوز وقال الزجاج الاشبه أن الله تعالى لا يستشهد على صحة حكمه بغيره وعن الحسن (١٠٠) لا والله ما يعني الا الله وعن سعيد بن جبير أن السورة مكية وابن سلام

مهنة يسير الرجل الى جنب أخيه وهو يكلمه ويناجيه لا تصيب اذن راحلة منها اذن صاحبته ولا بركة راحلة بركة صاحبته حتى ان الشجرة لتتنجس عن طرفهم لثلاث فرق بين الرجل وأخيه قال فيأتون الى الرحمن الرحيم فيسفر لهم عن وجهه الكريم حتى ينظروا اليه فاذا رأوه قالوا اللهم أنت السلام ومنك السلام وحق لك الخلال والاكرام قال فيقول تبارك وتعالى عند ذلك أنا السلام ومنى السلام وعليكم حق حتى ومحبتى مرحبا بعبادى الذين خشوني بغيث وأطاعوا أمرى قال فيقولون ربنا اننا لم نعبدك حق عبادتك ولم نقدرك حق قدرك فأذن لنا بالسجود قد امك قال فيقول الله انها ليست بدار نصب ولا عبادة ولكنها دار ملك ونعيم وانى قد رفعت عنكم نصب العبادة فسلوني ما شئتم فان لكل رجل منكم أمنية فيسألونه حتى ان أقصرهم أمنية ليقول رب تنافس أهل الدنيا في دنياهم فتضايقتوا فيها رب فأنتى كل شئ كما زافيه من يوم خلقتها الى أن انتهت الدنيا فيقول الله لقد قصرت بك اليوم أميتك ولقد سألت دون منزلتك هذا لك منى وسأتحفظ بمنزلتى لانه ليس فى عطائى نكد ولا قصر يد قال ثم يقول اعرضوا على عبادى ما لم تبلغ أمانتهم ولم يخطر لهم على بال قال فيعرضون عليهم حتى يقضوهم أمانتهم التي فى أنفسهم فيكون فيما يعرضون عليهم براذين مقرنة على كل أربعة منها سرير من ياقوته واحدة على كل سرير منها قبة من ذهب مفرغة فى كل قبة منها فرش من فرش الجنة مظاهرة فى كل قبة منها جارية من الخور العين على كل جارية منهن ثوبان من ثياب الجنة ليس فى الجنة لون الا وهو فيها ولا ريح طيبة الا قد عبقناه بنفوذ ضوء وجوههما غلظ القبة حتى يظن من براعها أنها من دون القبة يرى مخهما من فوق سوقهما كالسلك الابيض من ياقوته جراء يريان له من الفضل على صحابته فضل الشمس على الحجرة أو أفضل ويرى هولهما مثل ذلك ثم يدخل اليهما فيحييانه ويقبلانه ويعانقانه ويقولان له والله ما ظننا أن الله يخلق مثلك ثم يأمر الله الملائكة فيسبحونهم صفافى الجنة حتى ينتهى كل رجل منهم الى منزلته التي أعدت له **حدثني** المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا على ابن جرير عن حماد قال شجرة فى الجنة فى دار كل مؤمن غصن منها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن حسان بن أبى الاشرس عن مغيث بن سمي قال طوبى شجرة فى الجنة لو أن رجلا ركب قلوبا جذعا أو جذعة ثم دار بها لم يبلغ المكان الذى ارتحل منه حتى يموت هرما وما من أهل الجنة منزل الا فيه غصن من أغصان تلك الشجرة متدل عليهم فاذا أرادوا أن يأكلوا من الثمرة تدلى اليهم فياكلون منه ما شاؤوا ويحجى الطير فياكلون منه قديدا وشواءا ما شاؤا ثم يطير وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بنعموما قال من قال هى شجرة ذكر الرواية بذلك **حدثني** سليمان بن داود القومسي قال ثنا أبو توبة الربيع بن نافع قال ثنا معاوية ابن سلام عن زيد أنه سمع أبى سلام قال ثنا عامر بن زبير البكالى انه سمع عتبة بن عبد السلام يقول جاء أعرابى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان فى الجنة فاكهة قال نعم فيها شجرة تدعى طوبى هى تطابق الفردوس قال أى شجرة أرضنا تشبه قال ليست تشبه شيئا من شجر أرضك ولكن أتيت الشام فقال لا يا رسول الله فقال فانها تشبه شجرة تدعى الحوزة تنبت على ساق واحدة ثم ينتشر أعلاها قال ما عظم أصلها قال لو ارتحلت جذعة من ابل أهالك ما أحاطت

وأصحابه آمنوا بالمدينة بعد الهجرة والله أعلم بمراده فى التأويل وهم يكفرون بالرحمن يعنى أن الصفة الرحمانية اقتضت ايجاد جميع الموجودات واقاضة جميع النعم كما أن صفة القهارية كانت مقتضية للوحدة بأن لا يكون معه شئ ولا نعمة أجل من بعث الرسل ففيه صلاح حال الدارين لهم فاذا حمدوا الرسول فقد حمدوا الرحمن وهذا سبب تخصيص هذا الاسم بالمقام نقوله ان كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا ولذلك أمر بان يقول فى الجواب هوربى الذى ربانى لا اله الا هو لا يستحق العبادة الا هو ولا أفوض أمرى الا اليه واليه مرجعى كما كان منه مبدئى سيرت به جبال النفوس أو قطعت به أرض البشرية أو كلم به القلوب الميتة بتلاوته عليهم تصيهم بما صنعوا من كفرهم بالرحمن قارعة من الاحكام الازلية تفرعهم فى أنواع المعاملات التى تصدر عنهم موجبة للشقاوة أو تحل قريبا من دارهم قالهم بأن تصدر تلك المعاملة عن بعضهم

* عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه * حتى يأتى وعد الله يدرك الشقاء الازلى ومن أمارات الشقاوة الاستهزاء بالانبياء والاولياء ثم أخذتهم أى أمسكتهم لئلا يرجعوا عن مقام الشقاوة لهم عذاب فى الحياة الدنيا بالبعد والحجاب وعبودية

النفس والهوى ولعذاب الآخرة بأنواع الحسرات والشعور بالهيات والمذكرات الموجبة للدرجات كلها دائمة هى مشاهدات الجمال ومكاشفات الخلال وظلها أى انهم فى ظل معاملاتهم وأحوالهم التابعة لشمس وجودهم على الدوام والذين آتيناهم الكتاب هم السر والروح والقلب الذين فهموا أسرار القرآن ومن الاحزاب النفس والهوى والقوى من ينكر بعضه

بأصلها

لثقل التكليف عليهم وللجهل بفوائده ولما اتبعت أهواء المخالفين بالشرك في الطلب من بعد ما جاء من العلم وهو طلب الوجدانية
ببذل الانانية وجعلنا لهم أزواجاً وذرية فيه أن الرسل جذبتهم العناية في البداية فترقوا من حضيض الحيوانية الى أوج
الروحانية ثم الى معارج النبوة والرسالة في النهاية فلم يبق فيهم من (١٠١) دواعي البشرية ما يرغبهم الى

طلب الأزواج بالطبيعة والركون الى الأولاد بخصائص الحيوانية بل رغبتهم الله سبحانه في ذلك على وفق الشريعة بخصر صفة الخلافة بآظهار صفة الخالق ومثله وما جعلناهم جسداً الا بأكون الطعام بمحاولة ما يشاء لاهل السعادة من أفاعيل اهل الشقاوة ويثبت لهم من خصال اهل السعادة وبالعكس لاهل الشقاوة وعند أم الكتاب الذي قدر فيه خاتمة كل من الفريقين وأما نرينك بالكشف بعض مقاماتهم كما أخبر عن العشرة المبشرة بأنهم في الجنة وعن غيرهم بأنه في النار أنا تأتي الارض أرض البشرية فتتقصص بها بالازدياد في الاوصاف الروحانية

* (سورة ابراهيم عليه السلام مكية غير آيتين نزلتا في بدر لم تزل الى الذين سلوا الايمان حروفها ٢٤٣٤ كلها ٨٥٥ آياتها اثنتان وخمسون) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الكتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الله الذي له ما في السموات وما في الارض وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله

ويغفونها عوجاً أولئك في ضلال بعيد وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم واقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكروهم أيام الله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور واذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلك لعلكم تتقون

بأصلها حتى تنكسر رزقوتها هزماً حدثنا الحسن بن شبيب قال ثنا محمد بن زياد الجري عن فرات بن أبي الفرات عن معاوية بن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لهم وحسن ما ب شجرة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه بالخلي والحلل وان أغصانها الترى من وراء سور الجنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الخثعم ان دراجاً حدثه ان أبا الهيثم حدثه عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال له يا رسول الله ما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها فعلى هذا التأويل الذي ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرواية به يجب أن يكون القول في رفع قوله طوبى لهم خلاف القول الذي حكيناه عن أهل العربية فيه وذلك أن الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن طوبى اسم شجرة في الجنة فإذا كان كذلك فهو اسم لمعرفة كزيد وعمر وواذا كان كذلك لم يكن في قوله وحسن ما ب الا الرفع عطفه على طوبى وأما قوله وحسن ما ب فانه يقول وحسن منقلب كما حدثني المتي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن النخالة وحسن ما ب قال حسن منقلب في القول في تأويل قوله تعالى ﴿كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أئمة لتلو عليهم الذي أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب﴾ يقول تعالى ذكره هكذا أرسلناك يا محمد في جماعة من الناس يعني الى جماعة قد خلت من قبلها جماعات على مثل الذي هم عليه فضاقت لتلو عليهم الذي أوحينا إليك يقول لتبلغهم ما أرسلناك به اليهم من وحي الذي أوحيناه إليك وهم يكفرون بالرحمن يقول وهم يمجدون وحدانية الله ويكذبون بها قل هو ربي يقول ان كفر هؤلاء الذين أرسلناك اليهم يا محمد بالرحمن فقل أنت الله ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب يقول واليه مرجعي وأرتقي وهو مصدر من قول القائل تبت متباً وتوبة ... وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهم يكفرون بالرحمن ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يزل من الحديدية حين صالح قريشاً كتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال مشركو قريش لئن كنت رسول الله ثم قاتلناك لقد ظلمناك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دعنا يا رسول الله نفقاتهم فقال لا ولكن اكتبوا كما يريدون اني شددت عبد الله فلما كتب الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم قالت قريش أما الرحمن فلا نعرفه وكان أهل الجاهلية يكتبون باسمك اللهم فقال أصحابه يا رسول الله دعنا نفقاتهم قال لا ولكن اكتبوا كما يريدون حدثنا انقاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قوله كذلك أرسلناك في أمة قد خلت الآية قال هذا ما كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً في الحديبية كتب بسم الله الرحمن الرحيم قالوا لا تكتب الرحمن وما ندرى ما الرحمن ولا تكتب الا باسمك اللهم قال الله وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو الآية في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولو أن قرآننا سيرت به الجبال أو قطعته بالارض أو كلم به الموتى بل لله الامر

ربكم عظيم واذا تأذرت بكم لئن شكرتم لأزيدنكم واثن كفرتم ان عذابي لشديد وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا انا كفرنا بما أرسلنا به وانالفي (١٠٢) شكما دعونا اليه مريب قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم

ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان أنتم الا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأنتوننا بسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله عن علي من يشاء من عباده وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا أولنعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنككنكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ في القراءات الله الذي بالرفع على الابتداء في الحالين أبو جعفر ونافع وابن عامر والمفضل وقرأ يعقوب والخراعي عن ابن فليح بالرفع اذا ابتداء وبالخفض اذا وصل الباقيون بالجر مطلقا وعيدي بالياء في الحالين يعقوب وافق ورش وسهل وعباس في الوصل في الوقوف الرقف كوفي الحميد ط لمن قرأ الله بالرفع وما في الارض ط شديد لا بناء على أن الذين صفة الكافرين عوجا

جميعا) اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه وهم يكفرون بالرحمن ولأن قرأ ناسيرت به الجبال أي يكفرون بالله ولوسيرلهم الجبال بهذا القرآن وقالوا هو من المؤخر الذي معناه التقديم وجعلوا جوابا لومقدها قبلها وذلك أن الكلام على معنى قيلهم ولأن هذا القرآن سيرت به الجبال أو قطعت به الارض لكفروا بالرحمن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولأن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى قال هم المشركون من قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو وسعت لنا أودية مكة وسيرت جبالها فاحترقناها وأحييت من مات منا أو قطع به الارض أو كلم به الموتى فقال الله تعالى ولأن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى بل الله الامر جميعا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولأن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى قول كفار قريش لمحمد سير جبالنا تنسع لنا أرضنا فانهاضة أو قرب لنا الشام فانتجربنا بها وأخرج لنا آباءنا من القبور نكلمهم فقال الله تعالى ولأن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه قال ابن جريج وقال عبد الله بن كثير قالوا الو فسمحت لنا الجبال أو أخرجت لنا الانهار أو كلمت به الموتى فنزل ذلك قال ابن جريج وقال ابن عباس قالوا سير بالقرآن الجبال قطع بالقرآن الارض أخرج به موتانا حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن كثير قالوا الو فسمحت لنا الجبال أو أخرجت لنا الانهار أو كلمت به الموتى فنزل أفلم يأس الذين آمنوا وقال آخرون بل معناه ولأن قرأ ناسيرت به الجبال كلام مبتدأ منقطع عن قوله وهم يكفرون بالرحمن قال وجواب لو محذوف استغنى عنه معرفة السامعين المراد من الكلام عن ذكر جوابها قالوا والعرب تفعل ذلك كثيرا ومنه قول امرئ القيس فلو أنهن نفس تموت (١) مريجة ولكنهن نفس تقطع أنفسا وهو آخر بيت في القصيدة فترك الجوابا كفاء بعرفة سامعه مراده وكما قال الآخر

فأقسم لو شئ أنا نار سوله : سوله ولكن لم نجد لك مدفعا

ذكر من قال بنحوه معنى ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولأن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى ذكر لنا أن قريشا قالوا ان سرنا يا محمد اتباعك أو أن تتبعك فسير لنا جبال تهامة أو زد لنا في حرمنا حتى نتخذ قطائع نخترق فيها أو أحي لنا فلا نأول فلا نأنا ساء ما توافي الجاهلية فأنزل الله تعالى ولأن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى يقول لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان كفار قريش قالوا النبي صلى الله (١) المروي في الديوان جمعة وفي بعض الروايات سوية ولعل ما هنا تصحيف فحرر كتبه مصححه

ط بناء على ما قلنا أو على أن الذين منصوب أو مرفوع على الذم أي أعني الذين أو هم الذين وان جعل الذين عليه مبتدأ أخبره أولئك في ضلال فلا وقف على عوجا ولك أن تقف على شديد لا يبعيد لبيّن لهم ط لان قوله فيضل حكم مبتدأ خارج عن تعليل الارسل ويهدي من يشاء ط الحكيم ط بأيام الله ط شكوره ط نساءكم ط عظيم ط شديد ط جميعا لا

لان ما بعده خزا عجمه و نمود ط لمن لم يعطف وجعله مستأنفا من عطف فوقه على من بعدهم ط الله ط مريب ه والارض ط فصلابن الاستخبار والاخبار مسي ط لتقدير همة الاستفهام في تريدون مين ه من عباده ط باذن الله ط المؤمنون ه سبنا ط آذيتونا ط المتوكلون ه في ملتنا ط من بعدهم ط (١٠٣)

وصف صدي ه لا لذلك عيت ط غليظ ه التفسير يكون السورة مكية أو مدنية انما يفيد في الاحكام لتعرف المنسوخ من المنسوخ في غير ذلك المكية والمدنية بيان قوله (الر كتاب) أي السورة المسماة بالكتاب (أزناه اليك) لغرض كذا وان كان الرمز كورا على جهة التعديد فنزله كتاب خبر مبتدا محذوف أي هذا القرآن وهذه السورة كتاب والظلمات استعارة لطرق الغلال ومطاه وانمر مستعار للحق واللام في (لتخرج) لغرض عند المعتزلة والغاية عند الحكيم وان شئت فقل العاقبة واللام في (الناس) لا ينس المستغرق ظاهرا ففيه دليل على أن دعوته صلى الله عليه وسلم عامة ومعنى اخراج النبي صلى الله عليه وسلم (من) (من) الظلمات الى النور) أنه سبحانه جعل ازال الكتاب عليه ودعوته صلى الله عليه وسلم اياهم به الى الحق واسطة اهدايتهم لا مطلقا ولكن (باذن ربهم) أي بتسهيله وتيسيره وكل ميسر لما خلقه والحاصل أن المراد من الاذن معنى يقتضي ترجيح جانب الوجود على جانب العدم ومتى حصل الرجحان فقد حصل الرجوب عند المحققين والآن تعبر عن ذلك المعنى بإعانة الايمان احتج بالآية من قال ان معرفة الله تعالى

عليه وسلم أذهب عنا جبال تهامة حتى نتخذها زرعاً فتكون لنا أرضاً أو حتى لنا فلا نرانا يجبر ونناحق ما تقول فقال الله ولو أن قرآننا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو تكلم به الموتى بل الله الأمر جميعاً يقول لو كان فعل ذلك بشئ من الكتب فيما مضى كان ذلك حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي يقول في قوله ولو أن قرآننا سيرت به الجبال الآية قال قال كفار قرئش لمحمد صلى الله عليه وسلم لم سير لنا الجبال كما سخرت لداود أو قطع لنا الأرض كما قطعت لسليمان فاعتدى بها شهر أو راح بها شهر أو تكلم لنا الموتى كما كان عيسى يكلمهم يقول لم أنزل بهذا كتاباً ولكن كان شيئاً أعطيته أنبيائي ورسلي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زب في قوله ولو أن قرآننا سيرت به الجبال الآية قال قالوا النبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقاً فسير عنا هذا الجبال واجعلها حروثاً كهيشة أرض الشام ومصر والبلدان أو ابعث موتانا فآخبرهم فانهم قد ماتوا على الذي نحن عليه فقال الله تعالى ولو أن قرآننا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو تكلم به الموتى لم يصنع ذلك بقرآن قط ولا كتاب فيصنع ذلك بهذا القرآن القول في تأويل قوله تعالى (أفلم يأس الذين آمنوا أن لو شاء الله لهدى الناس جميعاً) اختلف أهل المعرفة بكلام العرب في معنى قوله أفلم يأس فكان بعض أهل البصرة يزعم أن عناداً لم يعلم وينبئ ويستشهد لقوله ذلك بيت صحيح بن وثيل الرياحي

أقول لهم بالشعب اذ يأسروني ألم تياسوا أني ابن فارس زهدم

ويروى يأسروني فنرواه يأسروني فانه أراد يقتسمونني من الميسر كما يقسم الجزور ومن رواد يأسروني فانه أراد الأسر وقال عني بقوله ألم تياسوا لم تعلموا وأنشدوا أيضاً في ذلك

ألم يياس الاقوام أني أنا ابنه وان كنت عن أرض العشيرة نائياً

وفسر وا قوله ألم يياس ألم يعلم ويتبين وذكر عن ابن الكلبي أن ذلك لغة شتى من النخع يقال لهم وهيل تقول ألم تياس كذا بمعنى ألم تعلم وذكر عن القاسم بن من عن أنها لغة هوازن وانهم يقولون ياست كذا علمت وأما بعض الكوفيين فكان ينكر ذلك ويزعم أنه لم يسمع أحداً من العرب يقول ياست بمعنى علمت ويقول هو في المعنى وان لم يكن سمعوا ياست بمعنى علمت يتوجه الى ذلك ان الله قد أوقع الى المؤمنين أنه لو شاء لهدى الناس جميعاً فقال أفلم يياسوا عما يقول يؤيسهم العلم فكان فيه العلم مضمر كما يقال ياست منك أن لا تفلح علماً كأنه قيل علمته علماً قال وقول الشاعر

حتى اذا يئس الرماة وأرسلوا غصفاً واجن قافلاً أعصامها

معناه حتى اذا يئسوا من كل شئ مما يمكن الا الذي ظهر لهم أرسلوا فهو في معنى حتى اذا علموا أن ليس وجه الا الذي رأوا وانتهى علمهم فكان ما سراه يأساً وأما أهل التأويل فانهم تأولوا ذلك بمعنى أفلم يعلم ويتبين ذكر من قال ذلك منهم حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي إسحق

لا تمكن الا بالتعليم الذي عبر عنه بالانخراج من الظلمة الى النور وأجيب بأن معنى الانخراج التنبيه وأما المعرفة فأنما تتحصل من الدليل وقوله الى صراط العزيز الحميد بدل من قوله الى النور بتكرير العامل الجار وجوز في الكشف أن يكون على جهة الاستئناف كنه قيل الى أي نور فقيل الى صراط العزيز الحميد وفي ذكر ان صراط الحميد واستنارته لان العزيز هو القادر الغالب والحميد هو الكامل

في خصائص الحمد من العلم والغنى وغير ذلك ولا ريب ان من هذه صفته كان سبيله الذي نهج لعباده مفضيا الى صلاح حالهم ديناً ودنياً
اذ لا حاجة به الى ارتكاب عبث أو قبيح قال بعض العلماء انما قدم ذكر العزيز لان الصحيح أن أول العلم بالله العلم بكونه قادراً غالباً
وهو معنى العزيز ثم بعد ذلك العلم (١٠٤) بكونه عالماً والعلم بكونه غنياً عن الحاجات والنقائص وهذا معنى الحميد ثم أتى على

الكوافي عن مولى يخبر أن علياً رضي الله عنه كان يقول أفلم يتبين الذين آمنوا حديثاً الحسن
ابن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن هرون عن حنظلة عن شهر بن حوشب عن ابن عباس أفلم
يأس يقول أفلم يتبين حديثاً احمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن جرير
ابن حازم عن الزبير بن الحرث أو يعلى بن حكيم عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرؤها أفلم
يتبين الذين آمنوا قال كتب الكاتب الأخرى وهو ناعس حديثاً الحسن بن محمد قال ثنا
حجاج بن محمد عن ابن جريج قال في القراءة الأولى زعم ابن كثير وغيره أفلم يتبين حديثاً محمد بن
سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح
يقول أفلم يتبين حديثاً المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح
عن علي عن ابن عباس قوله أفلم يأس الذين آمنوا يقول يعلم حديثاً عمران بن موسى قال ثنا
عبد الوارث قال ثنا ليث عن مجاهد في قوله أفلم يأس الذين آمنوا قال أفلم يتبين حديثاً بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله أفلم يأس الذين آمنوا قال أفلم يتبين الذين آمنوا
حديثاً محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أفلم يأس الذين آمنوا
قال أفلم يعلم الذين آمنوا حديثاً يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أفلم
يأس الذين آمنوا قال أفلم يعلم الذين آمنوا والصواب من القول في ذلك ما قاله أهل التأويل ان
تأويل ذلك أفلم يميز ويعلم لاجماع أهل التأويل على ذلك والابيات التي أنشدناها فيه فتأويل
الكلام اذا ولو أن قرأنا سوى هذا القرن كان سيرت به الجبال لسير به هذا القرآن أو قطعت به
الأرض لقطعت بهذا أو كلم به الموتى لكلم به هذا ولو يفعل بقرآن قبل هذا القرآن لفعل بهذا بل الله
الامر جميعاً يقول ذلك كله اليه ويده يهدي من يشاء الى الايمان فيوفقه له ويضل من يشاء
فيخذله أفلم يتبين الذين آمنوا بالله ورسوله اذ طمعوا في اجابتي من سألنيهم من تسيير الجبال
عنهم وتقريب أرض الشام عليهم واحياء موتاهم أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً الى الايمان به
من غير ايجاد آية ولا احداث شيء مما سألو الاحداثه يقول تعالى ذكره فامعنى محبتهم ذلك مع علمهم
بأن الهداية والاهلال الى ويدي أنزل آية أولم أنزلها أهدى من آشاء بغير انزال آية وأضل من
أردت مع انزالها في القول في تأويل قوله تعالى ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة
أو تحل قريباً من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد يقول تعالى ذكره ولا يزال
يا محمد الذين كفروا من قومك تصيبهم بما صنعوا من كفرهم بالله وتكذيبهم اياك واخراجهم لك
من بين أظهرهم قارعة وهي ما يقرعهم من البلاء والعذاب والنقم بالقتل أحياناً وبالحراب أحياناً
والقحط أحياناً أو تحل أنت يا محمد يقول أو تنزل أنت قريباً من دارهم محبشاً وأصحابك حتى
يأتي وعد الله الذي وعدك فيهم وذلك ظهورك عليهم وقتلهم أرضهم وقهرك اياهم بالسيف ان
الله لا يخلف الميعاد يقول ان الله منجز يا محمد ما وعدك من الظهور عليهم لانه لا يخلف وعده
وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً أبو داود قال ثنا
المسعودي عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم

نفسه تحقيقاً للحق صراطه وبياناً
لتنزهه عن العبث فقال (الله
الذي) مبتدأ وخبر أو المبتدأ
محذوف تقديره هو الله ومن قرأ
بالجرف على أنه عطف بيان للوصفين
بناء على أن لفظ الله جار مجرى اسم
العلم وقد سبق هذا البحث
مشعاً في تفسير البسملة من سورة
الفاتحة ثم ختم الآية بوعيد من
لا يعترف بربوبيته ولا يقرب وحدانيته
وذلك قوله (وويل للكافرين) وهو
دعاء عليهم بالهلاك والنبور وكل
سوء قال في الكشف وجه اتصال
قوله (من عذاب شديد) بالتأويل أنهم
يولولون من العذاب ويقولون يا ويل
(الذين يستحبون) أي يؤثرون
ويختارون لأن المؤثر للشيء على
غيره كأنه يطلب من نفسه أن
يكون ذلك الشيء عنده أحب من
الآخر وذلك أن الانسان قد يحب
الشيء ولكنه يكره كونه محباً له
أما اذا أحب الشيء وطلب كونه
محباً له وأحب تلك المحبة فتلك نهاية
المحبة وهذا شأن محبة أهل الدنيا
للدنيا ولكنها أدنى مراتب الضلال
وقوله (ويصدون عن سبيل الله)
إشارة الى الضلال وقوله (ويبغونها
عوجاً) أراد به الاضلال بالقاء
الشكوك والشبهات واجتماع هذه
الخصال نهاية الضلال فلها وصف
ضلالهم بالبعد عن الحق لانه وقع
عنه في الطرف الآخر فيبغها غاية
الخلاف ويمكن أن يكون اسناداً

مجاز ياباً بتبار أن صاحبه بعيد عن طريق الحق ثم لما من على المكلفين بازال الكتاب
وارسال الرسول ذكر أن من كمال تلك النعمة أن يكون ذلك الكتاب بلسان المرسل اليهم احتج أصحاب أبي هاشم بالآية على أن
اللغات اصطلاحية وضعها البشر واحد وجماعة وحصل التعريف للباقين بالاشارة والقرائن كالاطفال قالوا ان كانت توقيفية

والتوقيف انما يكون بالوحي والوحي موقوف على لغة سابقة لقوله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه أى بلغتهم لزم الدور واجب بأن الآيه تختص برسول له قوم ولا قوم لآدم فينتهى التوقيف اليه فيندفع الدور وتعلل طائفة من اليهود يقال لهم العيسوية بهذه الآية في أن محمد رسول الله ولكن الى العرب لانهم قومه وهم الذين عرفوا (١٠٥) فصاحة القرآن وبخارزه فيكون

القرآن حجة عليهم لا على غيرهم والجواب سلماً أن قومه العرب ولكن قوم النبي أخص من أهل دعوته فقد يكون أهل دعوته الناس كافة بل انقلين كما في حق نبينا صلى الله عليه وسلم لان النجدي وقع بالفريقين في قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن وانما يكون أولى الألسنة لسان قوم الرسول لانهم أقرب اليه فيرسل الرسول أولاً اليهم ليسين لهم فيفقهوا عنه ما يدعوه اليه ثم ينوب التراجم في كل أمة من أمة دعوته مقام الاصل ويكفي التطويل ويؤمن الابس والتخليط ويوجب للمفسرين الثواب الجزيل في التعلم والتعليم والارشاد والاجتهاد وقالت المعتزلة ان مقدمة هذه الآيات وهي قوله لتخرج الناس ووسطها وهو قوله ليسين لهم فان فائدة التبيين انما تظهر اذا كان المكلف قدرة واختياراً وآخرها وهو قوله الحكيم فان الحكمة تنافي خلق الكفر والتبائع تدل على صحة مذهب الاعتزال وقالت الاشاعرة قوله باذن ربهم وقوله فيضل الله من يشاء وقوله العزيز فان العززة لا تتجمع أن يكون لغيره قدرة وتصرف يؤيد مذهبنا أقول نحن قد حققنا مآله الخير مراراً فتذكر ومما يخص هذا الموضع قول الفراء اذا ذكر فعل وبعده فعل آخر فان لم يكن السق مشاكلاً لا للاول فالرفع على الاستئناف هو الوجه كقوله تبيين لكم ونقر بالرفع تطيره في الآية

بما صنعوا قارعة قال سرية أوتحل قريبا من دارهم قال محمد حتى يأتي وعد الله قال فتح مكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن المسعودي عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بنحوه غير أنه لم يذكر سرية حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا المسعودي عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه تلا هذه الآية ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة قال القارعة السرية أوتحل قريبا من دارهم قال هو محمد صلى الله عليه وسلم حتى يأتي وعد الله قال فتح مكة حدثني المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا زهير أن خصيفا حدثهم عن عكرمة في قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أوتحل قريبا من دارهم قال زلت بالمدينة في سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتحل أنت يا محمد قريبا من دارهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن النضر بن عنبية عن عكرمة ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية أوتحل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة يقول عذاب من السماء ينزل عليهم أوتحل قريبا من دارهم يعني نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وقتاله ايهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله تصيبهم بما صنعوا قارعة تصاب منهم سرية أوتصاب منهم مصيبة أوتحل محمد قريبا من دارهم وقوله حتى يأتي وعد الله قال الفتح حدثني المثنى قال ثنا الحاج قال ثنا حماد بن زيد عن عبد الله بن أبي نجيح أوتحل قريبا من دارهم يعني النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحو حديث الحسن عن شبابة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس قال قارعة قال السرايا * قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الغفر عن منصور عن مجاهد قارعة قال مصيبة من محمد أوتحل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد حتى يأتي وعد الله قال الفتح * قال ثنا اسرايل عن خفيف عن مجاهد قارعة قال كتبة * قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبير تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية أوتحل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أى بأعمالهم أعمال السوء وقوله أوتحل قريبا من دارهم أنت يا محمد حتى يأتي وعد الله ووعد الله فتح مكة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قارعة قال وقعة أوتحل قريبا من دارهم قال يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول أوتحل أنت قريبا من دارهم حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا محمد بن طلحة عن طلحة عن مجاهد تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا

(١٤ - (ابن جرير) ثالث عشر)

قوله فيفضل بالرفع على الاستئناف كأنه قال وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليكون بيانه لهم تلك الشرائع بلغة أفوها واعتادوها ومع ذلك فان المضل والهادي هو الله والبيان لا يوجب حصول الهداية الا اذا جعله الله واسطة وسببا لما بين أن المقصود من بعثة نبينا صلى

الله عليه وسلم هو اخرج الناس من الظلمات الى النور أراد أن يبين أن الغرض من ارسال جميع الانبياء لم يكن الا ذلك وذكرا مثالا
 وخص موسى بالذكرا لان أمته أكثر الامم سوى أمة محمد كما جاء في الحديث ولكنة معجزاته الباهرة ومعنى (أن أخرج) أى أخرج لان الارسال
 فيه معنى القول ويجوز أن تكون أن (١٠٦) ناصبة والتقدير بأن أخرج ومعنى التذكير بأيام الله الانذرا بوقائعه

سفيان عن ليث عن مجاهد تصيهم بما صنعوا قارعة قال السرايا كان يبعثهم النبي صلى الله
 عليه وسلم أو تحل قريبا من دارهم أنت يا محمد حتى يأتي وعد الله قال فتح مكة ... قال ثنا أبو أحمد
 قال ثنا اسرائيل عن بعض أصحابه عن مجاهد تصيهم بما صنعوا قارعة قال كتيبة حدثني
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا قارعة
 قال قارعة من العذاب * وقال آخرون معنى قوله أو تحل قريبا من دارهم تحل القارعة قريبا
 من دارهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن
 قتادة قال قال الحسن أو تحل قريبا من دارهم قال أو تحل القارعة قريبا من دارهم حدثنا بشر
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال أو تحل قريبا من دارهم قال أو تحل
 القارعة * وقال آخرون في قوله حتى يأتي وعد الله هو يوم القيامة ذكر من قال ذلك حدثني
 المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا اسمعيل بن حكيم عن رجل قدمه عن الحسن
 في قوله حتى يأتي وعد الله قال يوم القيامة * في القول في تأويل قوله تعالى (ولقد استهزئ برسل
 من قبلك فأمليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد
 صلى الله عليه وسلم لم يا محمد ان يستهزئ هؤلاء المشركون من قومك ويطأوا منك الآيات تكذيبا منهم
 ما جئتهم به فاصبر على أذاهم لك وامنض لأمر ربك في أذارهم والاعذار اليهم فلقد استهزأت أم
 من قبلك قد خلت فخصت برسل فأطلت لهم في المهل ومددت لهم في الاجل ثم أحلت بهم عذابى
 ونقمته حين تمادوا في غيهم وضلالهم فانظر كيف كان عقاب اياهم حين عاقبتهم ألم أذقهم ألم
 العذاب وأجعلهم عبرة لأولى الالباب والاملاء في كلام العرب الاطالة يقال منه أملت لفلان اذا
 أطلت له في المهل ومنه الملاوذة من الدهر ومنه قولهم تملت حيننا ولذلك قيل الليل والنهار الملوان
 لطولهما كما قال ابن مقبل

ألا ياديار الحى بالسبعان * ألح عليها بالبلى الملوان

وقيل للخرق الواسع من الارض ملا كما قال الشاعر

فاخضل منها كل بال وعين * وجف الروايا بالمال المتباطن

لطول ما بين طرفيه وامتداده * في القول في تأويل قوله تعالى (أفمن هو قائم على كل نفس بما
 كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبؤنه بما لا يعلم في الارض أم يظاها من القول بل زين
 للذين كفروا وامكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فإله من هاد) يقول تعالى ذكره
 أوالرب الذى هو دائم لا يبيد ولا يهلك قائم يحفظ أرزاق جميع الخلق متضمن لها عالم بهم وبما
 يكسبون من الاعمال رقيب عليهم لا يعزب عنه شئ أينما كانوا كمن هو هالك بئس لا يسمع ولا
 يبصر ولا يفهم شئ ولا يدفع عن نفسه ولا عن يعبد ضرا ولا يجلب اليه ما نفعه كلاهما سواء
 وحذف الجواب في ذلك فلم يقل وقد قيل أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كذا وكذا
 اكتفاء بعلم السامع بما ذكره عاترك ذكره وذلك أنه لما قال جل ثناؤه وجعلوا لله شركاء
 علم أن معنى الكلام كشركتهم التى اتخذوها آلهة كما قال الشاعر

التي وقعت على الامم قبلهم ويقال
 أيام العرب لحروبها وملاحمها وعن
 ابن عباس أيام الله نعماءه ومن تظليل
 الغمام وانزال المن والسلوى
 وبلاؤه اهلاك القرون والايام التى
 كانوا فيها تحت تسخير فرعون والمراد
 عظمهم بالترغيب والترهيب (ان في
 ذلك) التذكير والتنبه دلالة (لكل
 صبار) على الضراء (شكور) على
 السراء وذلك أن فائدة الآيات انما
 تعود عليهم حيث ينتفعون بها ولما
 أمر الله موسى بالتذكير حتى عنه
 أنه ذكرهم ولم يقل ههنا يا قوم كما ذكر
 في المائة اقتصارا على ما ذكره هناك
 وقوله (عليكم) ان كان صلة للنعمة
 بمعنى الانعام فقوله (اذ أنجاكم)
 ظرف للانعام أيضا وان كان مستقرا
 بمعنى اذ كروا نعمة الله مستقرة عليكم
 جاز أن ينتصب اذ أنجاكم بعليةكم
 وفي الوجهين جاز أن يكون اذ بدلا
 من النعمة أى اذ كروا وقت انجائكم
 وهو بدل الاشتمال وباقي الآية
 قدم في أول البقرة ومن جملة النعم
 قوله (واذ تاذن) أى واذا كروا حين
 آذن (ربكم) ايذا نابلية غايتنى عنده
 الشكول وتنزاح معه الشبهات وقد
 تقدم في أواخر الاعراف أن فيه
 معنى القسم ولذلك دخلت اللام
 الموطئة في الشرط والنون المؤكدة
 في الجزاء وقد سلف منا في هذا
 الكتاب أن الشكر بالحقيقة عبارة
 عن صرف العبد جميع أقسام ما أنعم

الله تعالى به عليه فيما أعطاها لاجله ولا شك أن المكلف اذا سلك هذا الطريق كان دائما

تجربى
 في مطالعة أقسام نعم الله وفي ملاحظة دقائق لطفه وصنعه وفي اعمال الجوارح في الأعمال الصالحة الكاسية لانوار الملكات الحميدة وشغل
 النفس بمطالعة النعم يوجب مزيد محبة النعم وقد يترقى العبد من هذه الحالة الى أن يصير حبه للنعم شاغلا له عن رؤية النعم ويصدر

منه الاعمال الصالحة بطريق الاعتماد حتى يصير التطبيع طباعا والتكلف خلقا وهذا معنى اقتضاء الشكر من زيادة الانعام وقد يفيض عليه بحكم وعد الله الذي هو الحق والصدق سجال مواهبه الدينية والدنيوية لانه مهمما صار مطيعا منقادا الواجب الوجود سبحانه تجلى فيه نور الوجود فلا غرو أى لا عجب أن ينقاد ذلك النور كثير من الممكتات (١٠٧) وينفتح عليه باب التصرف في

الخلق بالحق للحق وان كان حال المكاف بضد ما قلنا ظهر عليه أضداد تلك الآثار لا محالة وذلك قوله (وائن كفرتم) يعنى كفران النعم (ان عذابى لشديد) ثم بين أن منافع الشكر ومضار الكفر ان لا تعود الا الى صاحبه أو عليه والله تعالى غنى عن ذلك كله فقال (ان تكفروا أنتم) الآية وذلك أن واجب الوجود فى ذاته واجب الوجود فى جميع صفاته وان يكون كذلك الا اذا كان غنيا عن الحاجات متصفا بكل الكمالات أهلا للحمد وان لم يكن حامدا قوله (الم يأتكم) يحتمل أن يكون خطابا من موسى لقومه والغرض تخويفهم بمثل هلاك من تقدم من القرون فيكون داخل تحت التذكير بأيام الله واحتمل أن يكون مخاطبة من الله على لسان موسى لقومه بذكرهم أمم القرون الاولى قاله أبو مسلم والا تدرن على أنه ابتداء مخاطبة لقوم الرسل صلى الله عليه وسلم تحذيرهم عن مخالفتهم وقوله (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) ان كان جملة من مبتدأ وخبره فالجملوع اعتراض وان كان قوله والذين من بعدهم معطوفا على قوم نوح فقوله لا يعلمهم الا الله وحده اعتراض ثم ان عدم العلم اما أن يكون راجعا الى صفاتهم بأن تكون أحوالهم وأخلاقهم ودد أعمارهم غير معلومة واما أن يكون عائدا الى

تخبرى خبرت أم عال * بين قصير شره تنال
أذاك أم منخرق السربال * ولا يزال آخر الليال
* متلف مال ومفيد مال *

ولم يقل وقد قال شره تنال وبين كذا وكذا كفاء منه بقوله أذاك أم منخرق السربال ودلالة الخبر عن المنخرق السربال على مراده فى ذلك . ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت ذلكم ربكم تبارك وتعالى قائم على بنى آدم بأرزاقهم وأجالهم وحفظ عليهم والله أعمالهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت (١) حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت يعنى بذلك نفسه يقول هو معكم أينما كنتم فلا يعمل عامل الا وهو حاضر ويقال هم الملائكة الذين وكلا بنى آدم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت وعلى رزقهم وعلى طعامهم فأننا على ذلك قائم وهم عبيدى ثم جعلوا الى شركاء حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت فهو الله قائم على كل نفس بر وفاجر رزقهم ويكاوهم ثم يشرك به منهم من أشرك وقوله وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبؤنه بما لا يعلم فى الارض أم نطاهر من القول يقول تعالى ذكرنا انما القائم بأرزاق هؤلاء المشركين والمدبر أمورهم والحافظ عليهم أعمالهم وجعلوا لى شركاء من خلقى يعبدونها دونى قل لهم يا محمد سموا هؤلاء الذين أشركتموهم فى عبادة الله فانهم ان قالوا آلهة فقد كذبوا لانه لا اله الا الواحد القهار لا شريك له أم تنبؤنه بما لا يعلم فى الارض يقول أنخبرونه بأن فى الأرض إلهها ولا اله غيرى فى الأرض ولا فى السماء . ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن معاذ الضحاك يقول فى قوله وجعلوا لله شركاء قل سموهم ولو سموهم آلهة لكذبوا وقالوا فى ذلك غير الحق لان الله واحد ليس له شريك قال الله أم تنبؤنه بما لا يعلم فى الارض أم نطاهر من قول يقول لا يعلم الله فى الارض الها غيره حدثني الثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وجعلوا لله شركاء قل سموهم والله خلقهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وجعلوا لله شركاء قل سموهم ولو سموهم كذبوا وقالوا فى ذلك ما لا يعلم الله من اله غير الله فذلك قوله أم تنبؤنه بما لا يعلم فى الارض أم نطاهر من القول مسموع وهو فى الحقيقة باطل لا صحة له ونحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل غير أنهم قالوا أم نطاهر معناه أم باطل فأتوا بالمعنى الذى تدل عليه الكلمة دون البيان عن حقيقة تأويلها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة

(١) أى الى آخر ما رواه عنه بشر

ذواتهم بأن يكون فيما بين القرون أقوام ما بلغنا أخبارهم كما روى عن ابن عباس بين عدنان واسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعنى أنهم يدعون علم الانساب وقد تنى الله علمها عن العباد وتظير الآية قوله وقرونا بسين ذلك كثير منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك قال القاضى وعلى هذا الوجه لا يمكن القطع بمقدار السنين من لدن آدم عليه السلام الى

هذا الوقت لانه لو أمكن ذلك لم يبعد تحصيل العلم بالانساب الموصولة ثم انه تعالى حكى عن هؤلاء الاقوام أنهم لما (جاءتهم رسلهم بالبينات) أتوا بأموراً أحدها (فردوا أيديهم في أفواههم) وفيه قولان أحدهما أن المراد باليد والضم الجارحتان وعلى هذا فيه احتمالان الأول أن الكفار ردوا أيديهم في أفواههم فعضوها (١٠٨) غيظا وضجرا بما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ

قاله ابن عباس وابن مسعود وهو الاظهر أو وضعوا الأيدي على الأفواه ضحكا واستهزاء كمن غلبه الضحك أو وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك الى الانبياء أن كفوا عن هذا الكلام واستكثروا عن ذكر هذا الحديث قاله الكلبي أو أشاروا بأيديهم الى ألسنتهم والى ما تكلموا به من قولهم (انا كفرنا بما أرسلتم به) أي هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقناطاً لهم من التصديق وهذا قول قوي اعطف قوله وقالوا على قوله فردوا* الاحتمال الثاني أن تكون الضمائر راجعة الى الرسل والمراد أن الرسل لما أيسوا منهم سكتوا ووضعوا أيدي أنفسهم على أفواه أنفسهم أرادوا أنهم لا يعودون الى ذلك الكلام البتة أو يكون الضميران الآخرين راجعين الى الرسل والمعنى أن الكفار أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على أفواههم ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم أو يكون الضمير الأخير فقط عائداً الى الرسل والمراد أن الكفار لما سمعوا وعظ الانبياء ونصائحهم أشاروا بأيديهم الى أفواه الرسل تكذيباً لهم ورداً عليهم أو وضعوا أيديهم على أفواه الانبياء منعاً لهم من الكلام فهذه جملة الاحتمالات على القول الاول* القول الثاني أن ذكر اليد والضم توسع ومجاز عن أبي مسلم أن المراد باليد ما نطقت به الرسل

قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بظاهر من القول بظن حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن قتادة قوله أم بظاهر من القول والظاهر من القول هو الباطل حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضعفاء يقول في قوله أم بظاهر من القول يقول أم يبطل من القول وكذب ولو قالوا قالوا الباطل والكذب وقوله بل زين للذين كفروا مكرهم يقول تعالى ذكره ما لله من شريك في السموات ولا في الارض ولكن زين للمشركين الذين يدعون من دون الله مكرهم وذلك افتراؤهم وكذبهم على الله وكان مجاهد يقول معنى المكر ههنا القول كأنه قال قولهم بالشرك بالله حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بل زين للذين كفروا مكرهم قال قولهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله وصدوا عن السبيل فان القراء اختلفت في قراءته فقرأته عامة قراء الكوفيين وصدوا عن السبيل بضم الصاد بمعنى وصددهم الله عن سبيله لكفرهم به ثم جعلت الصاد مضمومة اذ لم يسم فاعله وأما عامة قراء الحجاز والبصرة فقرؤوه بفتح الصاد على معنى أن المشركين هم الذين صدوا الناس عن سبيل الله والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما أثمة من القراء متقاربتا المعنى وذلك أن المشركين بالله كانوا صدودين عن الايمان به وهم مع ذلك كانوا يصدون غيرهم كما وصفهم الله بقوله ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله وقوله ومن يضل الله فخاله من هاد يقول تعالى ذكره ومن أضله الله عن اصابه الحق والهدى بخذلانه آياه فخاله أحديهديه لاصابتهمالان ذلك لا ينال الا بتوفيق الله ومعونته وذلك بيد الله واليه دون كل أحد سواه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وأشق ومالههم من الله من واق ﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء الكفار الذين وصف صفتهم في هذه السورة عذاب في الحياة الدنيا بالقتل والاسار والآفات التي يصيبهم الله بها ولعذاب الآخرة أشق يقول ولتعذيب الله اياهم في الدار الآخرة أشد من تعذيبه اياهم في الدنيا وأشق انما هو أفعال من المشقة وقوله ومالههم من الله من واق يقول تعالى ذكره وماله هؤلاء الكفار من أحد يقبهم من عذاب الله اذا عذبهم لا حيم ولا ولي ولا نصير لانه جل جلاله لا يعاذه أحد فيقهره فيخلصه من عذابه بالقهر ولا يشفع عنده أحد الا بآذنه وليس يأذن لأحد في الشفاعة لمن كفر به فأتى على كفره قبل التوبة منه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار ﴾ كلها دائمة وظلها تلك عقبي الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار ﴿ اختلف أهل العلم بكلام العرب في رافع المثل فقال بعض نحوي الكوفيين الرفع للمثل قوله تجري من تحتها الأنهار في المعنى وقال هو كما تقول حلبة فلان أسمر كذا وكذا فليس الأسمر برفع بالحلبة انما هو ابتداء أي هو أسمر هو كذا قال ولودخل أن في مثل هذا كان صواباً قال ومثله في الكلام

بأفواههم من الحجج لان دلائل الوحى من أجل النعم لانهم اذا كذبوا الآيات ولم يقبلوها فكأنهم ردوها الى حيث جاءت منه على طريق المثل ونقل محمد بن جرير عن بعضهم أنه يقال للرجل اذا أمسك عن الجواب رديده في فيه فعنى الآية أنهم سكتوا عن الجواب وزيف بأنهم قد أجابوا بالكذب وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به والمراد بما زعمتم أن الله أرسلكم به وكانهم في أول الامر حاولوا

اسكات الانبياء وفي المرتبة الثانية صرحوا بتكذيبهم وفي الثالثة قالوا (وانالقي شك) وقد مر مثله في سورة هود فان قلت كيف صرحوا بالكفر ثم ينوأمهم على الشك قلنا أرادوا اننا كافرون برسالتكم وان نزلنا عن هذا المقام فلا أقل من أن نشك في صحة نبوتكم ومع كمال الشك لا مطمع في الاعتراف بنبوتكم ثم انه سبحانه حكى جواب الرسل وذلك قولهم أفى (الله شك فاطر السموات والارض) (١٠٩)

أدخل همزة الانكار على الظرف
لان الكلام ليس في الشك انما هو
في المشكوك فيه وأن وجود الله
لا يحتمل الشك (قال الضعيف
المذنب المقتدر الى عفوره الكريم
مؤلف الكتاب الحسن بن محمد
المشهر بنظام النيسابوري نظم الله
أحواله في الدارين) انه كان من
عقيدتي أن العلم بوجود الواجب في
الخارج من جملة البديهيات وكان
يستبعد ذلك كثير من أقراني
وأصحابي لما رأوا أن الاقدمين
ما زالوا يبرهنون على ذلك في الكتب
الكلامية والحكمة فكنت قد
كتبت لأجلهم رسالة في الالهيات
مشملة على دلائل تجري مجرى
المنهات على ذلك المعنى فان
الضروريات قد نبه عليها وان لم
تحتج في الاقتصاص الى البراهين والآن
أرى أن أذكر بعض تلك المنهات
في هذا المقام لانها مقرررة لقوله
سبحانه أفى الله شك فأقول وبالله
التوفيق المفهوم بالنظر الى ذاته
والى الخارج اما أن يكون واجب
الوجود فقط أو واجب العدم فقط
أو ممكن الوجود والعدم معا أو
واجب الوجود والعدم معا أو
واجب الوجود وممكن الوجود
والعدم معا أو واجب العدم وممكن
الوجود والعدم معا أو واجب الوجود
وواجب العدم وممكن الوجود والعدم
جميعا فهذه أقسام سبعة والعقل
الصريح لا يشك في استحالة خمسة

أقسام منها في الخارج الأول واجب العدم لذاته فقط الثاني واجب الوجود لذاته و واجب العدم في ذاته مع الثالث واجب الوجود لذاته ويمكن الوجود والعدم لذاته والرابع واجب العدم لذاته ويمكن الوجود والعدم لذاته الخامس واجب الوجود لذاته و واجب العدم لذاته ويمكن الوجود

مثلاً أنك كذا وأنتك كذا وقوله فلينظر الانسان الى طعامه أنا من وجه مثل الجنة التي وعد المتقون فيها ومن قال أنا صبينا الماء أظهر الاسم لانه مردود على الطعام بالخفض ومستأنف أى طعامه أنا صبينا ثم فعلنا وقال معنى قوله مثل الجنة صفات الجنة وقال بعض نحويي البصريين معنى ذلك صفة الجنة قال ومنه قول الله تعالى وله المثل الأعلى معناه والله الصفة العليا قال فغنى الكلام فى قوله مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار أو فيها أنهار كأنه قال وصف الجنة صفة تجرى من تحتها الأنهار أو صفة فيها أنهار والله أعلم قال ووجه آخر كأنه اذا قيل مثل الجنة قيل الجنة التى وعد المتقون قال وكذلك قوله وانه بسم الله الرحمن الرحيم كأنه قال بالله الرحمن الرحيم والله أعلم قال وقوله على ما فرطت فى جنب الله فى ذات الله كأنه عندنا قيل فى الله قال وكذلك قوله ليس كمثله شئ انما المعنى ليس كشيء وليس مثله شئ لانه لا مثل له قال وليس هذا نقولك للرجل ليس كمثلك أحد لانه يجوز أن يكون له مثل والله لا يجوز ذلك عليه قال ومثله قول لبيد

* الى الحول ثم اسلم عليكم *

قال وفسر لنا أنه أراد السلام عليكم قال أوس بن حجر

وقتلی کرام کھل الجذوع : تغشاهم سبل منہم

قال والمعنى عندنا كالجذوع لانه لم يرد أن يجعل للجذوع مثلاً ثم يشبه القتلى به قال ومثله قول أمة

زحل وثور تحت رجل عینه والنسر لآخری ولیث مرصد

قال فقال تحت رجل منه كأنه قال تحت رجله أو تحت رجله اليمنى قال وقول لبيد

أفضل صواره وتضيفته (١) : نطوف أمر هايد الشمال

لأنه قال أمرها بالشمال والى الشمال وقول لبيد أيضا

٢٤ حتى اذا أَلْقَتْ بِهَا فِي كَافِرٍ *

فكانت نفال حتى وقعت في كافر وقال آخر منهم هو من المكفوف عن خبره قال والعرب تفعل ذلك قال وله معنى آخر للذين استجابوا لهم الحسنی مثل الجنة موصول صفة لها على الكلام الاول قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ذكر المثل فقال مثل الجنة والمراد الجنة ثم وصفت الجنة بصفته وذلك أن مثلها النما هو وصفها وليست صفتها شيئا غيرها وإذا كان ذلك كذلك ثم ذكر المثل فقيل مثل الجنة ومثلها وصفها بصفة الجنة فكان وصفها كوصف المثل وكان كأن الكلام جرى بذكر الجنة فقيل الجنة تجري من تحتها الأنهار كما قال الشاعر

أرى مَرَّ السنين أخذن مني * كما أخذ السرار من الهلال

فذكر المرء ورجع في الخبر إلى السنين وقوله أكلها دائم وظلها يعني ما يؤول كل فيها يقول هو دائم لأهلها لا ينقطع عنهم ولا يزول ولا يبيد ولكنه ثابت إلى غير نهاية وظلها يقول وظلها أيضا دائم لأنه لا شمس فيها تلك عقي الذين اتقوا يقول هذا الجنة التي وصف جل ثناؤه عاقبة الذين اتقوا الله

(١) الذي في اللسان تبعاً لازهرى نطاف أي جمع نطفة والصوارق طيع البقر كتبه معصحه

والعدم في ذاته ثم نقول ان العقل كمالا يشك في استحالة الوجود الخارجي لهذه الاقسام الخمسة ينبغي أن لا يشك في وجود الواجب لذاته فقط في الخارج لانه لو لم يكن موجودا في الخارج كان معدوما في الخارج فان كان عدمه لذاته كان من القسم الثاني من المتعانت وان كان لغيره كان من القسم الثالث (١١٠) منها وكلاهما محال اذ المفروض خلاف ذلك فثبت كونه موجودا

فاجتنبوا معاصيه وادوا فرائضه وقوله رعي الكافرين النار يقول وعاقبة الكافرين بالله النار القول في تأويل قوله تعالى ﴿والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعوا واليه مآب﴾ يقول تعالى ذكره والذين أنزلنا اليهم الكتاب ممن آمن بك واتبعك يا محمد يفرحون بما أنزل اليك منه ومن الأحزاب من ينكر بعضه يقول ومن أهل الملل المتخزين عليك وهم أهل أديان شتى من ينكر بعض ما أنزل اليك فقل لهم إنما أمرت أيها القوم أن أعبد الله وحده دون ما سواه ولا أشرك به فأجعل له شريكا في عبادتي فأعبد معه الآلهة والاصنام بل أخلص له الدين حنيفا مسلما اليه ادعوا يقول الى طاعته واخلاص العبادته ادعوا الناس واليه مآب يقول واليه مصيري وهو مفعول من قول القائل أب يوبأوبأوبأبا وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فرحوا بكتاب الله ورسوله وصدقوا به وقوله ومن الأحزاب من ينكر بعضه يعني اليهود والنصارى حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومن الأحزاب من ينكر بعضه قال من أهل الكتاب حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه من أهل الكتاب والأحزاب أهل الكتب تغريهم لحربهم قوله وان يأت الأحزاب قال لئلا يحز بهم على النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جريج وقال عن مجاهد ينكر بعضه قال بعض القرآن حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واليه مآب واليه مصير كل عبد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك قال هذا من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب فيفرحون بذلك وفرأ منهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وفي قوله ومن الأحزاب من ينكر بعضه قال الأحزاب الامم اليهود والنصارى والمجوس منهم من آمن به ومنهم من أنكره القول في تأويل قوله تعالى ﴿وكذلك أنزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم لآل من الله من ولي ولا وارث﴾ يقول تعالى ذكره وكما أنزلنا عليك الكتاب يا محمد فأنكره بعض الأحزاب كذلك أيضا أنزلنا الحكم والدين حكما عربيا وجعل ذلك عربيا وصفه به لانه أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو عربي فتنسب الدين اليه اذ كان عليه أنزل فكذب به الأحزاب ثم نهام جل ثناؤه عن ترك ما أنزل اليه واتباع الأحزاب وتهديد على ذلك ان فعله فقال ولئن اتبعت أهواءهم أهواء هؤلاء الأحزاب ورضاهم ومحبتهم وانتقلت من دينك الى دينهم لآل من يقيض عذاب الله ان عذبتك على اتباعك أهواءهم ومالك من ناصر ينصرك ويستنقلك من الله ان هو عاقبك يقول فاحذر أن تتبع أهواءهم القول في تأويل قوله تعالى

في الخارج بالضرورة وهو المطلوب فهذه طريقة عذراء تيسرت لنا من غير احتياج الى دور وتسلسل يرد عليها المنوع المشهورة وجه ثان الموجب في الخارج اما واجب أو ممكن وهذه قضية اتفقوا على ضرورتها لانه ان كان مستغنيا عن المؤثر في وجوده الخارجي فواجب والا فممكن فنقول ان كانت القسمة قسمة تنويع حتى يكون المعنى أن الموجود في الخارج هذان النوعان فقد ثبت وجود الواجب في الخارج بالضرورة وهو المطلوب وان كانت القسمة قسمة انفصال ولا محالة تكون مانعة الخلو فقط أما كونها مانعة الخلو فلا استحالة العقل رفعهما معا في الخارج ضرورة ثبوت موجود ما في الخارج بالضرورة وأما انها ليست بمانعة الجمع فلأن الممكن موجود بالضرورة ولا منافاة بين وجود الواجب وجود الممكن بالضرورة واللام يستدل العقلاء من وجود الممكن على اثبات الواجب بل يستدلون منه على نفسه واذا كان الجمع بين الواجب والممكن ممكنا في الوجود والممكن موجود بالضرورة مع أنه مفتقر في وجوده الى مؤثر موجود فلا أن يكون الواجب موجودا يكون أولى بالضرورة لاستغنائه عن المؤثر وكون ذاته كافية في إيجاب الوجود

ولقد

له وهذه مقدمة جليلة مكشوفة لمن تأمل في مفهوم واجب الوجود اذ لا معنى لوجوب الوجود الا أنه

وجوده وجد البتة من تلقاء نفسه ومع قطع النظر عما سواه ولهذا قال المحققون ان الوجود يقع على الواجب وعلى الممكن بالتشكيك يعني أنه في الواجب أولى وأولى منه في الممكن وجه ثالث لطبيعة الواجب وطبيعة الممكن من حيث ذاتهما يشتركان في صحة وجودهما الخارجي

بالضرورة ويفترقان في أن الواجب ذاته كافية في إيجاب الوجوده والممكن لا يكفي فيه ذلك بل يحتاج في إيجاب وجوده الخارجى إلى الغير ولا ريب أن الأول أقرب إلى طبيعة الوجود من الثانى لأن الموقوف على مقدمات أكثر أعسر وجودا والثانى واقع بالضرورة فالأول أولى بكونه ضرورى الوقوع * وجه رابع نسبة كل محمول إلى موضوعه (١١١) لا تخلف في نفس الأمر من أن تكون بالوجوب

أو بالامكان أو بالامتناع فبنسبة الوجوب الخارجى إلى الماهيات الخارجية من حيث ذاتها لا تخلف من أحد الأمور الثلاثة لكن نسبتها إليها بالامتناع ظاهرة الاستحالة فهي إما بالامكان أو بالوجوب ولا شك أن نسبة الوجود إلى ذات الموجود أولى من نسبتها إلى غيره إذا أصل عدم الغير في كل ما دل البرهان على أن وجوده من غيره لتغير فيه أو نقص بحكم عليه بأنه ممكن الوجود ومالم يكن البرهان فيه على ذلك بل يدل على وجوب وجوده بجميع صفاته التكميلية فهو واجب الوجود ومن شك في وجود ما وجوده من تلقاء نفسه ويكون متصفا بجميع الصفات بعد مشاهدة ما وجوده من غيره وهو عرضة للنقص والرذائل كان أهلا لأن يجر الحكمة * وجه خامس نفس الامكان نقص لا نقص فرقه لاستتباعه العجز والافتقار وصحة العدم عليه الذى لا ضعف مثله والوجود المتصف به متحقق بالضرورة فالوجود الذى يحوزه العقل الصريح متصفا بصفة الوجوب كيف لا يكون متحققا ومن استبهم عليه مثل هذا الحيل فلا يلوم من الانقصة * وجه سادس مقتضى ذات الشئ أقرب إلى إيجابه عند العقل من مقتضى كل ما يغيره لكن الوجود الذى مقتضاه الامكان ثابت في الخارج مع أن ثبوته في

﴿ ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجاً وذرية ﴾ كان لرسول أن يأتي بآية لا ياذن الله لكل أجل كتاب يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا نوحا بالسلام من قبلك إلى أمم قد خلت من قبل أممك فجعلناهم بشرا مثلك لهم أزواج ينكحون وذرية أنسلوهم ولم نجعلهم ملائكة لآياتنا تكون ولا يشربون ولا ينكحون فجعلناهم بشرا مثلك من الملائكة منهم لكن أرسلنا إليهم بشرا مثلك كما أرسلنا إلى من قبلهم من سائر الأمم بشرا مثلكهم وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بآذن الله يقول تعالى ذكره وما يقدر رسول أن أرسله الله إلى خلقه أن يأتي أمته بآية وعلازمة من تسير الجبال ونقل بلدة من مكان إلى مكان آخر وأحياء الموتى ونحوها من الآيات إلا بآذن الله يقول الأبا من الله الجبال بالسير والارض بالانتقال والميت بأن يحيا لكل أجل كتاب يقول لكل أجل أمر قضاء الله كتاب قد كتبه فهو عنده وقد قيل معناه لكل كتاب أنزله الله من السماء أجل ذكر من قال ذلك **حدثني** المشنى قال ثنا اسحق بن يوسف عن جوير عن أنس قال في قوله لكل أجل كتاب يقول لكل كتاب ينزل من السماء أجل فيمحو الله من ذلك ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب **قال أبو جعفر** وهذا على هذا القول نظير قول الله وجاءت سكرة الموت بالحق وكان أبو بكر رضى الله عنه يقول وجاءت سكرة الحق بالموت وذلك أن سكرة الموت تأتي بالحق والحق يأتي بها فذلك أجل له كتاب وللكتاب أجل في القول في تأويل قوله تعالى **﴿ يعجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ﴾** اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم يعجوا الله ما يشاء من أمور عباده فيغيره إلا الشقاء والسعادة فانهم لا يغيران ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو تراب قال ثنا بحر بن عيسى عن ابن أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله يعجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال **يبرأ الله** أمر العباد فيمحو ما يشاء إلا الشقاء والسعادة والموت **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله يعجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال كل شئ غير السعادة والشقاء فانهما قد فرغ منهما **حدثني** علي بن سهل قال ثنا يزيد **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد عن سفيان عن ابن أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يقول يعجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال إلا الشقاء والسعادة والموت والحياة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين وقيصة قال ثنا سفيان عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا وكيع قال ثنا ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قوله يعجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال قال ابن عباس إلا الحياة والموت والشقاء والسعادة **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله يعجوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال يقدر الله أمر السنة في ليلة القدر إلا الشقاء والسعادة والموت والحياة **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله يعجوا الله ما يشاء ويثبت قال إلا الحياة والموت والسعادة والشقاء فانهم لا يغيران **حدثنا** عمرو قال

الخارج مقتضى الغير فالوجود الذى مقتضاه الوجوب ثابت بالطريق الأولى * وجه سابع الوجود الممكن ثابت بالضرورة وليس ثبوت ذلك الوجود من تلقاء نفسه والا كان وجودا واجبا لا نالنا معنى بالوجود الواجب الا هذا فاما أن يكون من وجود واجب وهو المطلوب أو من وجود مثله وحينئذ مالم يكن ثابتا في نفسه لم يتصور منه أداة مثله وأذن حصل لنا وجوده كن موصوف الثبوت في نفسه وموصوفا بكونه

مفيد الوجود مثله فاذا صح هذان الوصفان للوجود الممكن المقتصر فكيف لا يصحان للوجود الواجب الغني بل نسبتهم الى الثاني أولى من نسبتهم الى الاول بحكم الفهم الصحيح * وجه ثامن كون الشيء موجودا في نفسه أقرب وأقبل عند العقل من كونه موجودا لغيره اذ ليس كل من له وجود في نفسه يكون (١١٢) موجودا لغيره وكل موجود لغيره موجود في نفسه واذا كان

اتصاف الوجود الممكن مع ضعفه بأبعد الامرين عن القبول واقعا فكيف لا يكون اتصاف الوجود الواجب مع قوة بأقربهم ما من القبول واقعا وجه تاسع ان يجذب النفوس السليمة وغير السليمة من الانبياء والاولياء والحكماء وسائر العقلاء من اخوان الصفاء وأخذان الوفاء وأرباب البدع والاهواء الى وجود واجب متى رجعوا الى أنفسهم وطالعوا ملكوت السموات والارض وتأملوا في الاحوال الواردة عليهم من كشف كرب أو هجوم نعمة أجلى دليل على وجود رب جليل منزله عن سمات النقص والأفول في حيز الامكان مفيض للخيرات مدبر للممكنات ولهذا قال رب السموات والارضين عن الظلمة المعاندين ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ثم أخبر أنهم يعترفون عن أصنامهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله اذ لم يكن بحمدهم وعنادهم عن تحقيق وصدق وانما كانوا مكابرين في الظاهر ابتلاء من الله وشقاء منهم فالخاصل أن المؤمن والمشرک والمقر والجاحد سيان في أنه تشهد فطرته بوجود صانع للعالم واجب في ذاته وصفاته ولا أدل من ذلك على أنه ضروري الوجود * وجه عاشر وهو الاستدلال بالآفاق كل موجود سوى الواجب فله ظهور

ثنا عبدالرحمن قال ثنا معاذ بن عقبة عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد مثله * قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور قال قلت لمجاهد ان كنت كتبتني سعيدا فأثبتني وان كنت كتبتني شقيفا فامحني قال الشقاء والسعادة قد فرغ منهما حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد * قال ثنا سعيد بن سلمان قال ثنا شريك عن منصور عن مجاهد بحواله ما يشاء ويثبت قال ينزل الله كل شيء في السنة في ليلة القدر فيمحو ما يشاء من الآجال والارزاق والمقادير الا الشقاء والسعادة فانهما ثابتان حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن منصور قال سألت مجاهدا فقلت أ رأيت دعاء أحدا يقول اللهم ان كان أمي في السعداء فأثبتته فهم وان كان في الاشقياء فامحهم منهم واجعله في السعداء فقال حسن ثم أتيت به بعد ذلك بحول أو أكثر من ذلك فسألته عن ذلك فقال انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم قال يقضى في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق أو مصيبة ثم يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء فأما كتاب الشقاء والسعادة فهو ثابت لا يغير * وقال آخرون معنى ذلك أن الله يحوم ما يشاء ويثبت من كتاب سوى أم الكتاب الذي لا يغير منه شيء ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا الحاج قال ثنا حاد عن سليمان التيمي عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية يحوم الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال كتابان كتاب يحوم منه ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب حدثنا عمرو بن علي قال ثنا سهل بن يوسف قال ثنا سليمان التيمي عن عكرمة في قوله يحوم الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال الكتاب كتابان كتاب يحوم الله منه ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب * قال ثنا أبو عامر قال ثنا حاد بن سلمة عن سليمان التيمي عن عكرمة عن ابن عباس بمثله حدثنا محمد بن عبد الله علي قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن عكرمة قال الكتاب كتابان يحوم الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب * وقال آخرون بل معنى ذلك أنه يحول ما يشاء ويثبت كل ما أراد ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثام عن الأعمش عن شقيق أنه كان يقول اللهم ان كنت كتبتنا أشقياء فامحنا واكتبنا سعداء وان كنت كتبتنا سعداء فأثبتنا فامحنا ما نشاء وثبت وعنده أم الكتاب حدثنا عمرو قال ثنا وكيع قال ثنا الأعمش عن أبي وائل قال كان مما يكثر أن يدعو بهؤلاء الكلمات اللهم ان كنت كتبتنا أشقياء فامحنا واكتبنا سعداء وان كنت كتبتنا سعداء فأثبتنا فامحنا ما نشاء وثبت وعنده أم الكتاب * قال ثنا المعتمر عن أبيه عن أبي حكيمة عن أبي عثمان قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرين بن خالد عن عصمة بن أبي حكيمة عن أبي عثمان النهدي عن عمر بن عبد الله عنه مثله حدثني المثنى قال ثنا الحاج قال ثنا حاد قال ثنا أبو حكيمة قال سمعت أبا عثمان النهدي قال

في الخارج لكنه اذا اعتبر في نفسه لم يكن له ذلك من تلقاء نفسه فكان فقيرا في نفسه وذلك أفول له في أفق الامكان سمعت واذا كان ما مقتضى ذاته الأفول طالعا ما مقتضى ذاته الطلوع أولى بأن يكون طالعا * وجه حادي عشر وهو الاستدلال بالأنفس من تأمل في ذاته وفرض شخصه في هواء طلق لا يحس فيه بمضاد أو غفل الحواس عن أفعالها وجد شيئا هو به هو وبذلك يصح

أنه هو نفسه الناطقة التي نسبتها إلى بدنه نسبة المالك إلى المدينة يتصرف فيها كيف يشاء ومهما انقطعت علاقته عن البدن مات صاحبه وانخرط في سلك الجمادات فكما أن البدن لضعفه وخسته مفتقر في قوامه وقيامه إلى مدبره ويقيم في جميع العالم الجسماني بل الممكنات بأسرها لنفسها وفقرها تستند لا محالة إلى ما هو أشرف منها وذلك (١١٣) ما وجوده من تلقاء نفسه وهو الواجب

الحق تعالى شأنه ولولا امتداد نظام العالم ولم يكن من الوجود عين ولا أثر وجه ثاني عشر وهو أن نور الوجوه وأظهرها وهو الاستدلال بالنور على النور لا شك أنه نور ونعني به ما هو ظاهر في نفسه مظهر لغيره فنقول إن كان ظهوره في نفسه بنفسه فهو المطلوب والافتيح إلى ما يظهره وما ينظره لا يمكن أن لا يكون ظاهرا في نفسه لأن ما لا يكون له ظهور في نفسه لا يفيد ظهوره لغيره فنقول الكلام إلى ذلك الظاهر بأن نقول إن كان ظهوره في نفسه بنفسه فذال والاحتياج إلى ما يظهره ولا بد أن ينتهي في طرف الصعود إلى ما يكون ظهوره في نفسه بنفسه واللام ينته الأمر في طرف النزول إلى الظاهر المفروض أولا فنهاية ما لا نهاية له محال من أي جانب فرض ولا تنته العودة اليومية نقض علينا بناء على أنها مسبوق بعودات ما لا تنهاى فان لا تنهاى في جانب الازل محال عندنا وكنا قد كتبنا في بعض كتبنا بيان استحالة ذلك فان نقلت الكلام إلى فيض الواجب وقلت الفيض الواقع في زمان الحمال مسبوق بإفاضات غير متناهية لا محالة قلنا لو لمنا ذلك لكنه لا يستحيل في الواجب لأن وجوده وأوصافه المعبرة كلها مقتضيات ذاته ومقتضى ذات الشيء بدوم بدوام الشيء ومستحيل انفكاكه

سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول وهو يطوف بالكعبة اللهم ان كنت كتبتني في أهل السعادة فأثبتني فيها وان كنت كتبت علي الذنب والشقوة فأمحني وأثبتني في أهل السعادة فإنك تجو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا حماد عن خالد الخذاء عن أبي قلابة عن ابن مسعود أنه كان يقول اللهم ان كنت كتبتني في أهل الشقا فأمحني وأثبتني في أهل السعادة **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله بحواله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب يقول هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم يعول عصية الله فيموت على ضلاله فهو الذي يحو والذي يثبت الرجل يعمل بعصية الله وقد كان سبق له خير حتى يموت وهو في طاعة الله فهو الذي يثبت **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن هلال بن حميد عن عبد الله بن حكيم عن عبد الله أنه كان يقول اللهم ان كنت كتبتني في السعادة فأثبتني في السعادة فإنك تجو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب **حدثني** المتي قال ثنا الحاج قال ثنا حماد عن أبي حمزة عن إبراهيم أن كعبا قال لعمر رضي الله عنه يا أمير المؤمنين لولا آية في كتاب الله لانبأنا أنك ما هو كائن إلى يوم القيامة قال وما هي قال قول الله بحواله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله لكل أجل كتاب الآية يقول بحواله ما يشاء يقول أنسخ ما شئت وأصنع من الأفعال ما شئت إن شئت زدت فيها وإن شئت نقصت **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا همام قال ثنا الكلبى قال بحواله ما يشاء ويثبت قال يحيى من الرزق ويرزقه ويحيى من الأجل ويرزقه قلت من حدثك قال أبو صالح عن جابر بن عبد الله بن رثاب الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم لم تقدم الكلبى بعد فسئل عن هذه الآية بحواله ما يشاء ويثبت قال يكتب القول كله حتى إذا كان يوم الخميس طرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عليه عقاب مثل قولك أكلت شربة دخلت خرجت ونحو ذلك من الكلام وهو صادق ويثبت ما كان فيه الثواب وعليه العقاب **حدثنا** الحسن قال ثنا عبد الوهاب قال سمعت الكلبى عن أبي صالح نحوه ولم يجاوز أبا صالح وقال آخرون بل معني ذلك أن الله ينسخ ما يشاء من أحكام كتابه ويثبت ما يشاء منها فلا ينسخه ذكر من قال ذلك **حدثني** المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس بحواله ما يشاء قال من القرآن يقول يسدل الله ما يشاء فينسخه ويثبت ما يشاء فلا يبدله وعنده أم الكتاب يقول وجملة ذلك عنده في أم الكتاب النسخ والمنسوخ وما يبدل وما يثبت كل ذلك في كتاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سفيان عن قتادة قوله بحواله ما يشاء ويثبت هي مثل قوله ما نسخ من آية أو نسهان أن بخير منها أو مثلها وقوله وعنده أم الكتاب أي جملة الكتاب وأصله **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بحواله ما يشاء ويثبت ما يشاء وهو الحكيم وعنده أم الكتاب وأصله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بحواله ما يشاء بما ينزل على الأنبياء ويثبت ما يشاء بما

(١٥ - ابن جرير) (ثالث عشر)

عنه فلا نهاية فيضانه تابعة للامسوقية بغيره وكون وجوده من

ذاته ولا يلزم من كون مطلق الفيض أزليا أن يكون الفيض المخصوص أزليا وإذا ثبت وجوب انتهاء الظاهر المفروض إلى ما هو ظاهر في نفسه بنفسه ثبت المطلوب وهو وجود نور الانوار تعالى شأنه ويهر برهانه وهو نهاية الممكنات في جانب الازل وبدايتها في جانب

الابد فهو قديم أزلي ولان وجوده مقتضى ذاته وما بالذات لا يزول فهو الباقي الدائم هذا ما نسخ من المنهات لهذا الضعيف أثبتنا في هذا الكتاب الشريف ليقى ان شاء الله على وجه الدهر وينظر فيها من هو من أهلها في كل عصر والله المستعان قال بعض العقلاء من لطم على وجهه صبي فتلك اللطمة تدل على وجود الصانع (١١٤) المختار وعلى حصول التكليف وعلى ثبوت دار الجزاء وعلى ضرورة

بعثة النبي أما الأول فلان الصبي يصبح ويقول من الذي ضربني وما ذاك إلا شهادة فطرته على أن هذه اللطمة لما حدثت بعد عدمها وجب أن يكون حدوثها لأجل فاعل مختار أدخلها في الوجود وإذا كان حال هذا الحادث مع حقارته هكذا فاطنك بجميع الحوادث الكائنة في العالم العلوي والعالم السفلي وأما دلالتها على وجوب التكليف فلأن ذلك الصبي ينادي ويصيح ويقول لم ضربني ذلك الضارب وفيه دلالة على أن الأفعال الانسانية داخله تحت التكليف وأن الانسان ما خلق حتى يفعل أي شيء اشتبه وأما دلالتها على الجزاء فلانه يطلب الجزاء على تلك اللطمة ولا يتركه ما أمكنه وإذا كان الحال في هذا العمل القليل كذلك فكيف يكون الحال في جميع الأعمال وأما وجوب النبوة فلا أنهم يحتاجون الى انسان يبين لهم أن العقوبة الواجبة على ذلك القدر من الجنابة كم هي ولا فائدة في بعثة النبي الاتيين الشرائع والاحكام ومما يدعو العاقل الى الاعتراف بالمبدأ والمعاد أنه لو أقربهم مائتم بأن الأمر على خلافه فلا ضرر فيه البتة أما اذا أنكر الصانع والتكليف والجزاء وكانت هذه الامور في الخارج ثابتة حقة في انكارها أعظم المضار فيلزم على العاقل أن يعترف بهذه الامور أحدا بالأحوط

ينزل على الانبياء قال وعنده أم الكتاب لا يغير ولا يبدل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح يحج عمو الله ما يشاء قال ينسخ قال وعنده أم الكتاب قال الذكر * وقال آخرون معنى ذلك أنه يحج من قد حان أجله ويثبت من لم يحج أجله الى أجله ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن في قوله يحج عمو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب يقول يحج من جاء أجله فذهب والمثبت الذي هو حي يحج الى أجله حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى قال ثنا عوف قال سمعت الحسن يقول يحج عمو الله ما يشاء قال من جاء أجله ويثبت قال من لم يحج أجله الى أجله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا هودبة قال ثنا عوف عن الحسن بنحو حديث ابن بشار * قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال أخبرنا سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله لكل أجل كتاب قال آجال بني آدم في كتاب يحج عمو الله ما يشاء من أجله ويثبت وعنده أم الكتاب * قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قول الله يحج عمو الله ما يشاء ويثبت قالت قريش حين أنزل وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا باذن الله ما نراك يا محمد تملك من شيء ولقد فرغ من الامر فأزلت هذه الآية تحويفا ووعيدا لهم أنا ان شئنا أحد ثناله من أمرنا ما شئنا ونحدث في كل رمضان فنمحو ونثبت ما نشاء من أرزاق الناس ومصائبهم وما نعطيهم وما نقسم لهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد نحوه * وقال آخرون معنى ذلك ويغفر ما يشاء من ذنوب عباده ويترك ما يشاء فلا يغفر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد في قوله يحج عمو الله ما يشاء ويثبت قال يثبت في البطن الشقاء والسعادة وكل شيء فيغفر منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء * وأولى الأقوال التي ذكرت في ذلك تأويل الآية وأشبهها بالصواب القول الذي ذكرناه عن الحسن ومجاهد وذلك أن الله تعالى ذكره توعد المشركين الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات بالعقوبة وتهديدهم بها وقال لهم وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا باذن الله لكل أجل كتاب يعلمهم ذلك أن لقضائه فيهم أجلا مثبتا في كتاب هم مؤخرون الى وقت محيى ذلك الاجل ثم قال لهم فاذا جاء ذلك الاجل يحيى الله بما يشاء من قد دنا أجله وانقطع رزقه أو حان هلاكه أو اتضاعه من رفعة أو هلاكه ما لم يقضى ذلك في خلقه فذلك نحوه ويثبت ما شاء من بقي أجله ورزقه وأكله فيتركه على ما هو عليه فلا يحجوه وبهذا المعنى جاء الاثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثني محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا الليث بن سعد عن زيادة بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يفتح الذكري في ثلاث ساعات ييقن من الليل في الساعة الاولى منهن ينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ثم ذكر ما في الساعتين الآخريتين حدثنا موسى بن سهل الرملي قال ثنا آدم قال ثنا الليث قال ثنا زيادة بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله

ثم ان الرسل بعد التنبيه على وجود الصانع ذكر وفائدة الدعوة وغايتها وذلك ثنتان الاولى قوله (يذعوكم) أي الى
الايان (ليغفر لكم من ذنوبكم) استدلال بالآية من جوز زيادة من في الايات وذلك لقوله تعالى في موضع آخر ان الله يغفر الذنوب جميعا
وأجيب بأنه لا يلزم من غفران جميع الذنوب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم غفران جميع الذنوب لغيرهم فالوجه أن تكون من التبعض

تميز بين الفريقين ويؤيد ما ذكرنا استقراء الآيات فانها ما جاءت في خطاب الكافرين الا مقرونة بمن كافي هذه الآية وفي سورة نوح وسورة الاحقاف وقال في خطاب المؤمنين في سورة الصف يغفر لكم ذنوبكم بغير من وقيل أراد أنه يغفر لهم ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم وقيل من اللبدل أي لتكون المغفرة (١١٥) بدلا من الذنوب وضعف بأنه لم يوجد له في

اللغة تطيرو عن الاصم أنه أراد اذا تبتم يغفر لكم بعض الذنوب التي هي الكبائر فاما الصغائر فلا حاجة الى غفرانها لأنها في أنفسها مغفورة وزيفه القاضى بأن الصغيرة انما تكون مغفورة من الموحدين حيث يزبواهم على عقابهم فاما من لا تواب له أصلا فلا يكون شيء من ذنوبه صغيرا ولا كبيرا مغفورا وقيل المراد أن الكافر قد ينسى بعض ذنوبه في حال توبته وإيمانه فلا يكون المغفور منها الا ما ذكره وتاب منه وقال الامام نضر الدين الرازى في الآية دلالة على أنه تعالى قد يغفر ذنوب أهل الايمان من غير توبة لانه وعد بغفران بعض الذنوب مطلقا من غير اشتراط التوبة وذلك البعض ليس هو الكفر لان عقاد الاجماع على أنه تعالى لا يغفر الكفر الا بالتوبة عنه والدخول في الايمان فوجب أن يكون ذلك البعض هو ما عدا الكفر من الذنوب ولقائل أن يقول لان سلم أنه لم يشترط التوبة في الآية لان قوله يدعوكم أي الى الايمان معناه آمنوا ليغفر لكم فكانه قيل ان الايمان شرط غفران بعض الذنوب فلم لا يجوز أن يكون ذلك البعض هو الكفر الغاية الثانية قوله (ويؤخركم الى أجل مسمى) عن ابن عباس أي يمتعكم في الدنيا بالذات والطبقات الى الموت الطبيعي والا عاجلكم بعذاب الاستئصال وقد

ينزل في ثلاث ساعات يبقين من الليل يفتح الذ كرفي الساعة الاولى الذي لم يره أحد غيره بمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء **حدثني** محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس قال ان الله لو حافض لم يمحوا من ديرة بيضاء لها دفنان من ياقوت والدفنان لو حان الله كل يوم ثلثة مائة وستون لحظة بمحو ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال قال ثني رجل عن أبيه عن قيس بن عباد أنه قال العاشر من رجب هو يوم يحو الله فيه ما يشاء **القول** في تأويل قوله تعالى (وعنده أم الكتاب) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله وعنده أم الكتاب فقال بعضهم معناه وعنده الحلال والحرام ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا محمد بن عتبة قال ثنا مالك بن دينار قال سألت الحسن قلت أم الكتاب قال الحلال والحرام قال قلت له فما الحمد لله رب العالمين قال هذه أم القرآن وقال آخرون معناه وعنده جلة الكتاب وأصله ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعنده أم الكتاب قال جلة الكتاب وأصله **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وعنده أم الكتاب قال كتاب عند رب العالمين **حدثني** المتني قال ثنا اسحق بن يوسف عن جوير عن الضحاك وعنده أم الكتاب قال جلة الكتاب وعلمه يعني بذلك ما ينسخ منه وما يثبت **حدثني** المتني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وعنده أم الكتاب يقول وجلة ذلك عنده في أم الكتاب الناسخ والمنسوخ وما يبدل وما يثبت كل ذلك في كتاب وقال آخرون في ذلك ما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان عن أبيه عن شيكان عن ابن عباس أنه سأل كعبا عن أم الكتاب قال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون فقال لعامة كن كتابا فكان كتابا * وقال آخرون هو ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج * قال أبو جعفر لا أرى فيه ابن جريح أم لا قال قال ابن عباس وعنده أم الكتاب قال الله ذكر * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال وعنده أصل الكتاب وجلة ذلك أنه تعالى ذكره أخبر أنه يحو ما يشاء ويثبت ما يشاء ثم عقب ذلك بقوله وعنده أم الكتاب فكان بينا أن معناه وعنده أصل الميث من المحو وجلة ذلك في كتاب ليدى واختلفت القراء في قراءة قوله ويثبت فقر ذلك عامة قراء المدينة والكوفة ويثبت بتشديد الباء معني ويتركه ويقره على حاله فلا يحو وقرأه بعض المكين وبعض البصريين وبعض الكوفيين ويثبت بالتخفيف معني يكتب وقد بينا قبل أن معني ذلك عندنا اقراره مكتوبا وتركه محو على ما قد بينا فاذا كان ذلك كذلك فالتثبيت به أولى والتشديد أصوب من التخفيف وان كان التخفيف قد يحتمل توجيهه في المعنى الى التشديد والتشديد الى التخفيف لتقارب معنيهما وأما المخوفان للعرب فيه لغتين فأما مضر فانه تقول محوت الكتاب أمحوه محوا وبه التنزيل ومحوته أمحاه محوا وذكر عن بعض قبائل ربيعة أنها

من تحقيق الاجل في أول الانعام ثم شرع في حكاية شبه الكفار وأنها ثلاث الاولى قولهم (ان أنتم الا بشر مثلنا) وذلك لا اعتقادهم أن الأشخاص الانسانية منساوية في تمام الماهية فيمتنع أن يبلغ التفاوت بينهم الى هذا الحد مع اشتراك الكل في الضروريات البشرية من الحاجة الى الاكل والشرب والوقاع وغير ذلك الشائبة التمسك بطريقة التقليد وذلك قولهم (تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا) الثالثة انكارهم دلالة

المعجزة على الصدق وعلى تقدير التسليم زعموا أنهم ما أتوا بحجة أصلاً لا اعتقادهم أن معجزاتهم من جنس الامور المعتادة فاقترحوا سلطاناً مبنياً أي برهاناً باهراً وحجة قاهرة ثم إن الانبياء سلموا أنهم بشر مثلهم ولكنهم وصفوا أنفسهم بجزية من عند الله بطريق المنة والعطية وبهذا استدلل من جعل النبوة محض (١١٦) العطاء من الله أجاب المخالف بأنهم لم يذكروا فضائلهم النفسانية

والجسمانية تواضعاً منهم ولأنه قد علم أنه لا يختصهم بتلك الكرامة إلا وهم أهل لها لخصائص فيهم وأما الشبهة الثانية فأنما يذكر والجواب عنها لأن صحة النبوة تهدم قاعدة التقليد وأما الشبهة الثالثة فجوابها (وما كان لنا) أي ما صبح منا (أن نأتي بأية) اقترحتوها من تلقاء أنفسنا وإنما ذلك أمر يتعلق بمشيئة الله والظاهر أن الانبياء لما أجابوا عن شبهاتهم بما أجابوا القوم أخذوا في السفاهة والتخويف وعند ذلك قالت الانبياء (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) إلى قوله (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) قال علماء المعاني الأول لاستحداث التوكل والثاني للسعي في إبقائه وإدامته وقيل معنى الأول أن الذين يطلبون المعجزات يجب عليهم أن يتوكلوا في حصولها على الله لا علينا فإن شاء أظهرها وإن شاء لم يظهرها ومعنى الثاني إبراء التوكل على الله في دفع شر الكفار وسفاهتهم وفي قولهم: وقد هدانا سبيلنا) إشارة إلى ما سهل الله عليهم من طريقة التكييل والارشاد وتحمل أعباء الرسالة والصبر على متاعها فإن تأثير نفوسهم في عالم الارواح كتأثير الشمس في عالم الاجسام بالاضاءة والانارة وقد عرفوا بالنفوس المشرقة والانوار الالهية أو بالوحي الصريح أنه تعالى يعصمهم من كيد الاعداء ومكر الحساد

تقول محبت أحبي القول في تأويل قوله تعالى (وأما زينك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأما زينك يا محمد في حياتك بعض الذي نعد هؤلاء المشركين بالله من العقاب على كفرهم أو نتوفينك قبل أن نريك ذلك فانما عليك أن تنتهي إلى طاعة ربك فيما أمرك به من تبليغهم رسالته لا طلب صلاحهم ولا فسادهم وعلينا محاسبتهم فجازاتهم بأعمالهم ان خيراً فخير وان شراً فشر القول في تأويل قوله تعالى (أولم ير وأنانا في الارض ننقصها من أطرافها والله يحكم لامرأته الحكم وهو سريع الحساب) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه أولم ير هؤلاء المشركون من أهل مكة الذين يسألون محمد الآيات أناناً في الارض فنفتحها له أرضاً بعد أرض حوالى أرضهم أفلا يخافون أن نفتح له أرضهم كما فتحنه غيرها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا هشيم عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أناناً في الارض ننقصها من أطرافها قال أولم ير وأناناً فتفتح لمحمد الارض بعد الارض حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله أولم ير وأناناً في الارض ننقصها من أطرافها يعني بذلك ما فتح الله على محمد يقول فذلك نقصانها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبيب عن الضحاك قال ما تغلبت عليه من أرض العدو حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال كان الحسن يقول في قوله أولم ير وأناناً في الارض ننقصها من أطرافها فهو ظهور المسلمين على المشركين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أولم ير وأناناً في الارض ننقصها من أطرافها يعني أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يتنقص له ما حوله من الارضين ينظرون إلى ذلك فلا يعتبرون قال الله في سورة الانبياء نأتى الارض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون بل نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه هم الغالبون وقال آخرون بل معناه أولم ير وأناناً في الارض فنخر بها ولا يخافون أن نفعل بهم وبأرضهم مثل ذلك فنهلكهم ونخرب أرضهم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن حصين بن عبد الرحمن عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أناناً في الارض ننقصها من أطرافها قال أولم ير وأناناً في القرية فنخر بها حتى يكون العمران في ناحية قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن الأعرج أنه سمع مجاهد يقول نأتى الارض ننقصها من أطرافها قال خرابها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن الأعرج عن مجاهد مثله قال وقال ابن جريج خرابها وهلاك الناس حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن أبي جعفر القراء عن عكرمة قوله أولم ير وأناناً في الارض ننقصها من أطرافها قال نخر من أطرافها وقال آخرون بل معناه تنقص من بركتها وثمرتها وأهلها بالموت ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ننقصها من أطرافها يقول نقصان أهلها وبركتها حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد في قوله ننقصها من أطرافها قال في الانفس وفي الثمرات وفي خراب الارض حدثنا ابن وكيع

وفي قولهم (ولنصبرن على ما آذيتونا) دليل على ان الصبر مفتاح الفرج ومطلع الخيرات ومثمر السعادات أما قال قول الكفار للرسول (أولتعودن في ملتنا) فقد مر البحث عليه في سورة الاعراف في قصة شعيب وقال صاحب الكشاف العود ههنا بمعنى الصبرورة حلفوا أن يخرجوهم البتة الآن يصيروا كافرين مثلهم (فأوحى إليهم بهم لنهلكن الطالبين) أجرى الإيحاء مجرى القول لأنه ضرب

منه أو أضر القول عن النبي صلى الله عليه وسلم من آذى جاره ورثه الله داره (ذلك) الذي قضى الله به من أهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم حق (لمن خاف مقامي) يريد موقف الله الذي يقف به عباده يوم القيامة وهو موقف الحساب أو المقام مصدر أي خاف قيامي عليه بالحفظ والمراقبة كقوله أفن هو قائم على كل نفس أو قيامي (١١٧) بالعدل والصواب مثل قائما بالقسط أو

المقام مقحم أي خافني مثل سلام الله على المجلس العالي (وخاف وعيد) قال الواحدى هو اسم من الاعداء وهو التهديد قال المحققون ان الخوف من الله مغاير للخوف من وعيد الله كما أن حب الله مغاير لحب ثواب الله وهذه فائدة عطف أحد الخوفين على الآخر قوله (واستفتحوا) الضمير اما للرسول والمعنى استنصروا الله على أعدائهم أو استحكموا الله وسألوه القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة وأما الكفرة بناء على ظنهم أنهم على الحق والرسول على الباطل وعلى الأول يكون في الكلام اضممار التقدير فنصروا وفازوا بالمقصود (وخاب كل جبار عنيد) معناه وأصل العنود الميل من العند الناحية والجانب رأت كلام من المعتادين في جانب آخر قبل الجبار وهو المتكبر إشارة الى أن فيه خلق الاستكبار والعنيد إشارة الى الأثر الصادر عن ذلك الخلق وهو كونه مجانباً للحق منحرفاً عنه وأصل الكلام على الأول واستفتح الرسول وخاب الكفرة وعلى الثاني استفتحوا وخابوا فوضع الأعم موضع الأخص والظاهر مقام الضمير تنصيصاً على الكفرة بأن سبب خيبتهم عن السعادة الحقيقية تجبرهم وعنادهم (من ورائه) أي من بين يديه يقال الموت وراء كل

قال ثنا أبي عن طلحة القناد عن سمع الشعبي قال لو كانت الارض تنقص لضاق عليك حشدك ولا يكن تنقص الانفس والثرات وقال آخرون معناه أن أتأتى الارض تنقصها من أهلها فتستطرفهم بأخذهم بالموت ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شيبان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تنقصها من أطرافها قال موت أهلها حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد أولم يروا أن أتأتى الارض تنقصها من أطرافها قال الموت حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا هرون النحوي قال ثنا الزبير بن الحرث عن عكرمة في قوله تنقصها من أطرافها قال هو الموت ثم قال لو كانت الارض تنقص لم نجد مكانا يجلس فيه حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن أتأتى الارض تنقصها من أطرافها قال كان عكرمة يقول هو قبض الناس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال سئل عكرمة عن نقص الارض قال قبض الناس حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جرير بن حازم عن يعلى بن حكيم عن عكرمة في قوله أولم يروا أن أتأتى الارض تنقصها من أطرافها قال لو كان كما يقولون لما وجد أحدكم جباراً خرافاً حدثنا الفضل بن الصباح قال ثنا اسمعيل بن علية عن أبي رجا قال سئل عكرمة وأنا أسمع عن هذه الآية أولم يروا أن أتأتى الارض تنقصها من أطرافها قال الموت وقال آخرون تنقصها من أطرافها ذهب فقهاءها وخيارها ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال ذهب علمائها وفقهائها وخيار أهلها قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد الوهاب عن مجاهد قال موت العلماء * وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال أولم يروا أن أتأتى الارض تنقصها من أطرافها بظهور المسلمين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عليها وقهرهم أهلها أفلا يعتبرون بذلك فيخافون ظهورهم على أرضهم وقهرهم إياهم وذلك أن الله توعد الذين سألو أرسوله الآيات من مشركي قومه بقوله وأما نرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك فأنمأ عليك البلاغ وعلينا الحساب ثم ونجهم تعالى ذكره بسوء اعتبارهم بما يعاينون من فعل الله بضر بانهم من الكفار وهم مع ذلك يسألون الآيات فقال أولم يروا أن أتأتى الارض تنقصها من أطرافها بقهر أهلها والغلبة عليها من أطرافها وجوانبها وهم لا يعتبرون بما يرون من ذلك وأما قوله والله يحكمكم لا معقب لحكمه يقول والله الذي يحكمكم فينفذ حكمه ويقضى فيمضى قضاؤه وإذا جاء هؤلاء المشركين بالله من أهل مكة حكم الله وقضائه لم يستطع عوارده ويعني بقوله لا معقب لحكمه لا راد لحكمه والمعقب في كلام العرب هو الذي يكرر على الشيء وقوله وهو سريع الحساب يقول والله سريع الحساب يحصى أعمال هؤلاء المشركين لا يخفى عليه شيء وهو من وراء جزائهم عليها في القول في تأويل قوله تعالى (وقدمكر الذين من قبلهم فله المكر جميعاً علم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبي الدار) يقول تعالى ذكره قدمكر الذين من قبل هؤلاء المشركين من قریش من الامم التي سلفت بأقبياء الله ورسوله فله المكر جميعاً يقول فله أسباب المكر جميعاً ويده واليد لا يضر مكر من مكر منهم أحد

أحد وذلك أن قدام وخلف كلاهما متوار عن الشخص فصح إطلاق لفظ وراء على كل واحد منهما وقال أبو عبيدة هو من الاضداد لان أحدهما ينقلب الى الآخر وهذا وصف حاله في الدنيا أو في الآخرة حين يبعث ويوقف قال جارا الله قوله (ويسقى) معطوف على محذوف تقديره يلقى في جهنم ما يلقى (ويسقى من ماء صديد) أي من ماء يئانه أو صفته هذا والصديد ما يسيل من جلود أهل النار

واشتقاقه من الصد لانه يصد الناظر عن رؤيته أو تناوله وقيل يخلق الله في جهنم ما يشبه الصديد في التثنية والغلط والقذارة (يتجرعه) يتكلف جرعه (ولا يكاد يسيغه) أي لم يقارب الاساعة فضلا عن الاساعة قيل ليس المراد بالاساعة مجرد حصول المشروب في الخوف لان هذا المعنى حاصل (١١٨) لاهل النار بدليل قوله يصهر به ما في بطونهم وانما المراد جريان

المشروب في الخلق في الاستطابة وقبول النفس لا بالكراهية والتأذي قلت يحتمل أن يراد بالاساعة مجرد الحصول والآية أعني قوله يصهر لا تدل على الحصول لقوله قبله يصب من فوق رؤسهم الحميم (ويأتي الموت من كل مكان) من جسده حتى من إبهام رجله وقيل من أصل كل شعرة وقيل المراد أن موجبات الموت أحاطت به من جميع الجهات ومع ذلك فإنه لا يموت فيها ولا يحيى ثم أخبر والعباد بالله أن العذاب في كل وقت يفرض من الاوقات المستقبلية يكون أشد وأنكى مما قبله فقال (ومن ورأه عذاب غليظ) عن الفضيل هو قطع الانفاس وجبها في الاجساد قال في الكشف يحتمل أن يكون أهل مكة استفتحوا أي استمطروا والفتح المطر في سني القحط التي سلطت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسقوا فذكروا سبحانه ذلك وأنه خيب رجاء كل جبار عنيد وأنه يسقي في جهنم بدل سقياء ماء أحمر وهو صديد أهل النار وعلى هذا التفسير يكون قوله واستفتحوا كلاما مستأنفا منقطعا عن حديث الرسل وأممهم ﴿التأويل بسم الله أي باسم الذات وهو الاسم الأعظم ابتدأت بخلق عالم الدنيا اظهر الصفات

الامن أراد ضره به يقول فلم يضر الما كرون بمكرهم الامن شاء الله أن يضره ذلك وانما ضره به أنفسهم لانهم أسخطوا ربهم بذلك على أنفسهم حتى أهلكتهم ونجى رساله يقول فكذلك هؤلاء المشركون من قريش يمكرون بك يا محمد والله منجيكم من مكرهم وملحق ضرهم مكرهم هم دونك وقوله يعلم ما تكسب كل نفس يقول يعلم ربك يا محمد ما يعمل هؤلاء المشركون من قومك وما يسعون فيه من المكربك ويعلم جميع أعمال الخلق كلهم لا يخفى عليه شيء منها وسيعلم الكفار لمن عقي الدار يقول وسيعلمون اذا قدموا على ربهم يوم القيامة لمن عاقبة الدار الاخرة حين يدخلون النار ويدخل المؤمنون بالله ورسوله الجنة واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته قراء المدينة وبعض أهل البصرة وسيعلم الكافر على التوحيد وأما قراء الكوفة فانهم قرؤوه وسيعلم الكفار على الجمع والصواب من القراءة في ذلك القراءة على الجمع وسيعلم الكفار لان الخبر جرى قبل ذلك عن جماعتهم وأتبع بعده الخبر عنهم وذلك قوله وأما زينة بعض الذي نعدهم أو تنوفيتك وبعده قوله ويقول الذين كفروا والست مرسلات وقد ذكر أنها في قراءة ابن مسعود وسيعلم الكافرون وفي قراءة أبي وسيعلم الذين كفروا وذلك كدليل على صحة ما اخترنا من القراءة في ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويقول الذين كفروا والست مرسلات قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب﴾ يقول تعالى ذكره ويقول الذين كفروا بالله من قومك يا محمد لست مرسلات تكذيبا منهم لك وجود النبوتك فقل لهم اذا قالوا ذلك كفى بالله يقول قل حسبى الله شهيدا يعنى شاهد بيني وبينكم على وعليكم يصدق وكذبكم ومن عنده علم الكتاب فن اذا قرئ كذلك في موضع خفض عطفا على اسم الله وكذلك قرأه قراء الامصار بمعنى والذين عندهم علم الكتاب أي الكتب التي نزلت قبل القرآن كالتوراة والانجيل وعلى هذه القراءة فسر ذلك المفسرون ذكر الرواية بذلك حدثني علي بن سعيد الكندي قال ثنا أبو الحية يحيى بن يعلى عن عبد الملك بن عمير عن ابن أخي عبد الله بن سلام قال قال عبد الله بن سلام نزلت في كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب حدثنا الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبو داود الطيالسي قال ثنا شعيب بن صفوان قال ثنا عبد الملك بن عمير أن محمدا بن يوسف بن عبد الله بن سلام قال قال عبد الله بن سلام أنزل في قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب فالذين عندهم علم الكتاب هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى حدثنا أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن ليث عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال هو عبد الله بن سلام حدثني يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله ومن عنده علم الكتاب قال رجل من الانس ولم يسمه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومن عنده علم الكتاب هو عبد الله بن سلام * قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا شعبه عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويقول الذين كفروا والست مرسلات قال قول

الرحمانية التي هي للبالغة لا شترال الحيوان والجماد والمؤمن والكافر في الرحمة وخلق عالم مشركي الآخرة اظهر الصفة الرحمية لاختصاصها بالمؤمنين خاصة قوله الرأي بالآلئ وبلطقي ان القرآن أنزلناه اليك لتخرج الناس بدلالة نوره من ظلمات عالم الطبيعة والكثرة الى نور عالم الروح والوحدة باذن ربهم الذي يريهم هولا أنت وفي قوله الى صراط

إشارة إلى أن القرآن هو طريق الوصول إلى من احتجب بحجب العزة والمحمدة واستتر بأستار مظاهر القهر واللفظ وفي الاختتام بقوله الله الذي له ما في السموات وما الأرض إشارة إلى أن من بقي في أفعاله وهي المكنونات لم يصل إلى صفاته ومن بقي في صفاته لم يصل إلى ذاته ومن وصل إلى ذاته بالخروج عن أنانيته (١١٩) إلى هويته انتفع بصفاته وأفعاله وويل

للكافرين من شدة ألم الانقطاع عن الله ثم أخبر أن الكافر الحقيقي هو الذي قنع بالآيمان التقليدي فأقبل على الدنيا وأعرض عن المولى فضل وأضل الألسان قومه أي يتكلم معهم بلسان عقولهم واتقدأرسلنا بواسطة جبريل الحذبة موسى القلب بآيات عصا الذكور واليد البيضاء من الصدق والاخلص أن أخرج قومك وهم الروح والسر والخي من ظلمات الوجود المجازي إلى نور الوجود الحقيقي وذكريهم بأيام الله التي كان الله ولم يكن معه شيء وهو بحجبهم بلاهم أن في ذلك التذكير لآيات في نفي الوجود لكل صبار بالله مع الله عن غير الله شكور لنعمة الوجود الحقيقي بهذا الوجود المجازي ولئن شكرتم بالطاعة لأزيدنكم في تقربي إليكم لأزيدنكم في محبتي إليكم ولئن شكرتم في محبتي إليكم لأزيدنكم في الخدمة ولئن شكرتم في الخدمة لأزيدنكم في الوصول ولئن شكرتم في الوصول لأزيدنكم في التجلي ولئن شكرتم في التجلي لأزيدنكم في الفناء عنكم ولئن شكرتم في الفناء لأزيدنكم في البقاء ولئن شكرتم في البقاء لأزيدنكم في النوحدة ولئن كفرتم نعمتي في المعاملات كلها إن عذابي قطيعي لشديد وقال موسى القلب إن تكفروا أنتم أيها الروح والسر والخي بالاعراض

مشرقي قريش قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب أناس من أهل الكتاب كانوا يشهدون بالحق ويقررون به ويعلمون أن محمد رسول الله كما يحدث أن منهم عبد الله بن سلام حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن قتادة ومن عنده علم الكتاب قال كان منهم عبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وعمير الداري حدثنا الحسن قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة ومن عنده علم الكتاب قال هو عبد الله بن سلام وقد ذكر عن جماعة من المتقدمين أنهم كانوا يقرؤنه ومن عنده علم الكتاب بمعنى من عنده علم الكتاب ذكر من ذكر ذلك عنه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن هرون عن جعفر ابن أبي وحشية عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ومن عنده علم الكتاب يقول من عنده علم الكتاب حدثني محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب وقد حدثنا هذا الحديث الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد ومن عنده علم الكتاب قال هو الله هكذا قرأ الحسن ومن عنده علم الكتاب قال ثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن مثله قال ثنا علي يعني ابن الجعد قال ثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن ومن عنده علم الكتاب قال الله قال شعبة فذكر ذلك للحكم فقال قال مجاهد مثله حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت منصور بن زاذان يحدث عن الحسن أنه قال في هذه الآية ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب قال ثنا الحسن بن محمد قال ثنا هوندة قال ثنا عوف عن الحسن ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب هكذا قال ابن عبد الأعلى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقرؤه قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب يقول من عنده علم الكتاب وجلته هكذا حدثنا به بشر علم الكتاب وأنا أحسبه وهم فيه وأنه ومن عنده علم الكتاب لأن قوله وجلته اسم لا يعطف باسم على فعل ماض حدثنا الحسن قال ثنا عبد الوهاب عن هرون ومن عنده علم الكتاب يقول من عنده علم الكتاب حدثنا الحسن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر قال قلت لسعيد ابن جبيرة ومن عنده علم الكتاب أهو عبد الله بن سلام قال هذه السورة مكية فكيف يكون عبد الله ابن سلام قال وكان يقرؤها ومن عنده علم الكتاب يقول من عنده علم الكتاب حدثنا الحسن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر قال سألت سعيد بن جبيرة عن قول الله ومن عنده علم الكتاب أهو عبد الله بن سلام قال فكيف وهذه السورة مكية وكان سعيد يقرؤها ومن عنده علم الكتاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عباد عن عوف عن الحسن وجوبه عن الضحالك بن مزاحم قال ومن عنده علم الكتاب قال من عنده علم الكتاب وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بتصحيح هذه القراءة وهذا التأويل غير أن في أسناده نظراً وذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عباد بن العوام عن هرون الأعور عن الزهري

عن الحق والاقبال على الدنيا بتبعية النفس ومن في أرض البشرية من النفس والهوى والطبيعة يدعوكم من المكنونات إلى المكنونات ليغفر لكم بصفة الغفارية من ذنوبكم التي أصابتكم من حجب عالم الخلق ويؤخركم في التخليق بأخلاقه إلى أجل مسمى هو وقت الفناء في الذات وعلى الله فليستوكل المتوكلون للتوكل مقامات فتوكل المبتدئ قطع النظر عن الأسباب في طلب المرام ثقة بالمسبب وتوكل المتوسط

قطع تعلق الأسباب بالمسبب وتوكل المنتهى قطع تعلق ماسوى الله والاعتصام بيبابه لمن خاف مقامى وهو مقام الوصول الى فان هذا مقام الأخص وأما خوف الخواص فعن مقام الجنة وخوف العوام عن مقام النار وخاف وعيد القطيعة واستنصر القلب والروح من أمر الله على النفس والهوى من ورأته أى قدام (١٢٠) النفس فى متابعة الهوى جهنم الصفات الذميمة ويسقى من ماء صديد هو ما يتولد

من الصفات والاخلاق من الافعال الرذيلة يسقى منه صاحب النفس الامارة يتجرعه بالتكلف ولا يكاد يسفغه لانه ليس من شربه ويأتيه أسباب الموت من كل مكان من كل فعل مذموم ومن ورأته عذاب غليظ هو عذاب القطيعة والبعد والله أعلم بالصواب (مثل الذين كفروا بربههم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدر ون مما كسبوا على شئ ذلك هو الضلال البعيد ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرز والله جبار فوق الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شئ قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقال الشيطان لما قضى الأمر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى انى كبرت بما أشركتمونى من قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحيتهم فيها سلام ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلها كل حين باذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبش القرار وجعلوا لله أندادا ليضلوا

عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ ومن عنده علم الكتاب عند الله علم الكتاب وهذا خبر ليس له أصل عند الثقات من أصحاب الزهري فاذا كان ذلك كذلك وكانت قراء الامصار من أهل الحجاز والشام والعراق على القراءة الاخرى وهى ومن عنده علم الكتاب كان التأويل الذى على المعنى الذى عليه قراء الامصار أولى بالصواب ممن خالفه اذ كانت القراءة بما هم عليه مجمعون أحق بالصواب * آخر تفسير سورة الرعد والحمد لله صادق الوعد

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تفسير سورة ابراهيم عليه السلام)

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الر كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد﴾ قال أبو جعفر الطبرى «قد تقدم منا البيان عن معنى قوله الر فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وأما قوله كتاب أنزلناه إليك فان معناه هذا كتاب أنزلناه إليك يا محمد يعنى القرآن لتخرج الناس من الظلمات الى النور يقول لتهديهم به من ظلمات الضلالة والكفر الى نور الايمان وضيائه وتبصر به أهل الجهل والعمى سبل الرشاد والهدى وقوله باذن ربهم يعنى بتوفيق ربهم لهم بذلك ولطفه بهم الى صراط العزيز الحميد يعنى الى طريق الله المستقيم وهو دينه الذى ارتضاه وشرعه خلقه والحميد فعيل صرف من مفعول الى فعيل ومعناه المحمود بالآله وأضاف تعالى ذكره اخراج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم لهم بذلك الى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو الهادى خلقه والموفق من أحب منهم للايمان اذ كان منه دعاؤهم اليه وتعريفهم ما لهم فيه وعليهم فبين بذلك صحة قول أهل الاثبات الذين أضافوا أفعال العباد اليهم كسبوا الى الله جل ثناؤه انشاء وتديرا وفساد قول أهل القدر الذين أنكروا أن يكون لله فى ذلك صنع وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله لتخرج الناس من الظلمات الى النور أى من الضلالة الى الهدى ﴿الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض وويل للكافرين من عذاب شديد﴾ اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والشام الله الذى له ما فى السموات برفع اسم الله على الابتداء وتصير قوله الذى له ما فى السموات خبره وقراءته عامة قراء أهل العراق والكوفة والبصرة الله الذى بخفض اسم الله على اتباع ذلك العزيز الحميد وهما خفض وقد اختلف أهل العربية فى تأويله اذا قرئ كذلك فذكر عن أبي عمرو بن العلاء أنه كان يقرؤه بالخفض ويقول معناه باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الذى له ما فى السموات ويقول هو من المؤخر الذى معناه التقديم ويمثله بقول القائل مررت بالطريف عبد الله والكلام الذى يوضع مكان الاسم النعت ثم يجعل الاسم مكان النعت فيتبع اعرابه اعراب النعت الذى يوضع موضع الاسم كما قال بعض الشعراء

لو كنت ذائبل وذائزيب * ما خفت شذات الخبيث الذيب

وأما الكسائى فانه كان يقول فيما ذكر عنه من خفض أراد أن يجعله كلاما واحدا واتبع الخفض

الخفض

كل حين باذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبش القرار وجعلوا لله أندادا ليضلوا

عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ونحو ذلك الفلك تجري في البحر بأمره وسخر لكم الانهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم

(١٢١)

وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار ﴿١﴾ القراءات الرياح على الجمع أبو جعفر ونافع الباقون على التوحيد خالق السموات والارض بلفظ اسم الفاعل حمزة وعلى وخلف الباقون بنقطة الفعل سبيلنا باسكان الياء حيث كان أبو عمرو لي عليكم بفتح الياء حفص بصرخي بكسر الياء حمزة الآخرون بالفتح أشر كتموني بالياء في الخالين سهل ويعقوب وابن شنبوذ عن قنبل وافق أبو عمرو ويزيد وقتيبة واهم عيل في الوصول البوار عمالة أبو عمرو وعلى ليضلوا بفتح الياء ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب الباقون بضمها لعبادي الذين مرسله الياء ابن عامر وحمزة وعلى ويعقوب والاعشى الباقون بالفتح من كل بالتثنية يزيد وعباس الباقون بالاضافة ﴿٢﴾ الوديع عاصف ط بنا على أن ما بعده متأنف كان سائلا هل يقدر من أعمالهم على شيء ط البعيد ه بالحق ط حديث ه لأن ما بعده يتم معنى الكلام بعزير ه من شيء ط لهديناكم ط محيص ه فأخلفتكم ط واستحيتم لي ج لاختلاف الجلسين أنفسكم ط لابتداء النبي بصرخي ط لحق ان من قال ان الابتداء بقوله اني كفرت فيصح نحو ما به ان الكفر بالاشرا الواجب كالإيمان من قبل ط أليم ه بأن ربهم ط سلام

الحفص وبالحفص كان يقرأ والصواب من القول في ذلك عندي أنهم ما قرأوا مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء معناه ما واحد فبأيتهما قرأ القارئ فصب وقد يجوز أن يكون الذي قرأه بالرفع أراد معنى من خفض في اتباع الكلام بعضه بعضا ولكنه رفع لان اتصاله من الآية التي قبله كما قال جل ثناؤه ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الى آخر الآية ثم قال التائبون العابدون ومعنى قوله الله الذي له ما في السموات وما في الارض الله الذي عنك جميع ما في السموات وما في الارض يقول لنبه محمد صلى الله عليه وسلم أنزلنا اليك هذا الكتاب لتدعو عبادي الى عبادة من هذه صفته ويدعو عبادة من لا يملك لهم ولا لنفسه ضرا ولا نفعا من الآلهة والاوثان ثم توعد بدجل ثناؤه من كفر به ولم يستجب لدعاء رسوله الى مادعاء اليه من اخلاص التوحيد له فقال وويل للكافرين من عذاب شديد يقول الوادي الذي يسيل من صدر أهل جهنم لمن يجد وحدايته وعبد معه غيره من عذاب الله الشديد ﴿٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا أولئك في ضلال بعيد﴾ يعني جل ثناؤه بقوله الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة الذين يختارون الحياة الدنيا وما فيها ومعاصي الله فيها على طاعة الله وما يقربهم الى رضاه من الاعمال النافعة في الآخرة ويصدون عن سبيل الله يقول وينعون من أراد الايمان بالله واتباع رسوله على ما جاء به من عند الله من الايمان به واتباعه ويغونها عوجا يقول ويلتمسون سبيل الله وهي دينه الذي ابتعث به رسوله عوجا تحريفها وتبديلا بالكذب والزور والعوج بكسر العين وفتح الواو في الدين والارض وكل ما لم يكن قائما فاما في كل ما كان قائما كالحائط والرمح والسن فانه يقال بفتح العين والواو جميعا عوج يقول الله عز ذكره أولئك في ضلال بعيد يعني هؤلاء الكافرين الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة يقول هم في ذهاب عن الحق بعيد وأخذ على غير هدى وجور عن قصد السبيل وقد اختلف أهل العربية في وجه دخول على في قوله على الآخرة فكان بعض نحوي البصرة يقول أوصل الفعل بعلى كما قيل ضرب يود في السيف يريد بالسيف وذلك أن هذه الحروف يوصل بها كلها وتحذف نحو قول العرب نزلت زيدا او مرتت زيدا يريدون مررت به ونزلت عليه وقال بعضهم انما أدخل ذلك لان الفعل يؤدي (١) عن معناه من الافعال ففي قوله يستحبون الحياة الدنيا معناه يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة ولذلك أدخلت على وقد بينت هذا وظائره في غير موضع من الكتاب بما أغنى عن الاعداء ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم﴾ يقول تعالى ذكره وما أرسلنا الى أمة من الامم يا محمد من قبلك ومن قبل قومك رسولا الا بلسان الامم التي أرسلنا اليها ولغتهم ليعلمهم يقول ليفهمهم ما أرسله الله به اليهم من أمره ونهيهم ليثبت حجة الله عليهم ثم التوفيق والخذلان بيد الله فيخذل عن قبول ما أتاه به رسوله من عنده من شاء منهم ويوفق بقوله من شاء ولذلك رفع فيض لانه أريد به الابتداء لا العطف على ما قبله كما قيل لتبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء وهو العزيز الذي لا يمتنع مما أراد من ضلال أو هداية من أراد ذلك به والحكيم في توفيقه للايمان من وفقه له وهدايته له من هداياه وفي اضلاله من أضل عنه

(١) لعله يؤدي غير معناه الخ والأمر واضح كتبه متحججه

(١٦) - ابن جرير ثالث عشر ه في السماء ه لا ربها ط يتذكرون ه من قرار ط وفي الآخرة ج لتكرار اسم الله تعالى في الفعلين مع أن كليهما مستقل بخلاف قوله ويفعل الله لانه في المعنى بيان قوله ويضل الله ما يشاء ه البوار لا جهنم ج لان ما بعده يصلح استثناء أو حالا من فاعل أحلوا أو من مفعوله أو من كليهما يصلونها ط القرار ه عن سبيله ط الى النار ه

ولا خلل هـ رزق لكم ط بأمره ج الانهار ج دائبين ج والنهار ج لحسن هذه الوقوف مع العطف لتفصيل النعم تنبها على
الشكر سألتموه ط لابتداء الشرط مع تمام الكلام لا تحصى ط كفار هـ التفسير لما ذكر في الآيات المتقدمة أنواع عذاب الكفار
أراد أن بين غاية حسرتهم ونهاية خيبتهم (١٢٢) فقال (مثل الذين) وارتقاعه عند سيوويه على الابتداء والخبر محذوف

وفي غير ذلك من تدييره وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه
أي بلغته قومه ما كانت قال الله عز وجل ليسين لهم الذي أرسل اليهم ليخذ بذلك الحجة قال الله
عز وجل فضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم في القول في تأويل قوله
تعالى (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور وذكروهم بأيام الله ان
في ذلك لآيات لكل صبار شكور) يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وحججنا من
قبلنا يا محمد كما أرسلناك الى قومك بمثلها من الأدلة والحجج كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح ح وحدثني الحرث قال ثنا الحسن
الأشيب قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ح وحدثنا الحسن بن محمد قال
ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا
قال بالبينات حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد ولقد أرسلنا موسى بآياتنا قال التسع الآيات الطوفان وماء معه حدثني المتي قال
ثنا اسحق قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد أرسلنا موسى
بآياتنا قال التسع البينات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن
جريح عن مجاهد مثله وقوله أن أخرج قومك من الظلمات الى النور كما أنزلنا اليك يا محمد
هذا الكتاب لتخرج الناس من الظلمات الى النور يا ذرهم ويهديهم ويهديهم ويهديهم
من الظلمات الى النور أي ادعهم من الضلالة الى الهدى ومن الكفر الى الايمان كما حدثني
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد
أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات الى النور يقول من الضلالة الى الهدى
حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة مثله وقوله
وذكروهم بأيام الله يقول عز وجل وعظهم بما سلف من نعمي عليهم في الايام التي خلت فاجترى
بذكر الايام من ذكر النعم التي عناها لانها أيام كانت معلومة عندهم أنعم الله عليهم فيها نعمها جليلة
أنقذهم فيها من آل فرعون بعدما كانوا قوميا كانوا من العذاب المهين وغرق عدوهم فرعون
وقومه وأورثهم أرضهم وديارهم وأموالهم وكان بعض أهل العربية يقول معناه خوفهم بما
نزل بعاد وعودوا وشباههم من العذاب والعفو عن الآخرين قال وهو في المعنى كقولك خذهم
بالسدة واللين وقال آخرون منهم قد وجدنا التسمية النعم بالايام شاهد في كلامهم ثم استشهد
لذلك بقول عمرو بن كلثوم

وأيام لنا غرطوال * عصينا الملك فيما أن ندينا

وقال فقد يكون انما جعلها غرطوالا لانعامهم على الناس فيها وقال فهذا شاهد لمن قال وذكروهم
بأيام الله بنعم الله ثم قال وقد يكون تسميتها غرطوالا على الملك وامتناعهم منه فأيامهم غرطوالهم
وطوال على أعدائهم «قال أبو جعفر» وليس للذي قال هذا القول من أن في هذا البيت دليل على

أي فيما يتسلى أو يقص عليكم
مثلهم وقوله أعمالهم كرماد جلة
مستأنفة على تقدير سؤال سائل
يقول كيف مثلهم وقال الفراء
المضاف محذوف أي مثل أعمال
الذين كفروا وانما جاز حذفه
استغناء بذكره ثانيا وقيل المثل صفة
فيها غرابة فأخبر عنها بالجملة المراد
صفة الذين كفروا (أعمالهم كرماد)
كقولك صفة زيد عرضه مصون
وماله غير مخزون ويجوز أن يكون
أعمالهم بدلا والخبر كرماد وحده
والمراد بأعمال الكفرة المكارم التي
كانت لهم من صلة الارحام وعق
الرقاب وفداء الاسارى وعقر الابل
الاضيايف وانعائه الملهوفين وانعائه
المظلومين شبهها في جبوطها البنائها
على غير أساس التوحيد والايان
برماد طيرته الريح في يوم عاصف
قال الزجاج جعل العصف اليوم وهو
لما فيه يعنى الريح مجازا كقولك
يوم ما طر قال الفراء وان شئت قلت
في يوم ذي عصف أو في يوم عاصف
الريح فحذف لذكره مرة وقيل المراد
من أعمالهم عباداتهم للاصنام
ووجه حسرتهم أنهم أنعموا
أبدانهم فيها دهر اطويلا ثم لم
ينتفعوا بذلك بل استغفروا به وقوله
(مما كسبوا على شيء) القياس
عكسه كما في البقرة لان على من
صلة القدرة ولأن مما كسبوا صفة
لشيء ولكنه قدم في هذه السورة
لان الكسب أعنى العمل الذي

ضربه المثل هو المقصود بالذكر ولهذا أشار اليه بقوله (ذلك هو الضلال البعيد) أي عن الحق
والتواب ثم كان لسائل أن يسأل كيف يليق بحكمته اضاعة أفعال المكلفين فقال (ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق) مستتبعة
للفوائد والحكم دالة على وجود الصانع القدير خيوط الاعمال انما يلزم من كفر المكلفين وكونها غير مبنية على قاعدة الايمان والاخلاص

لا من أنه سبحانه يمكن أن يوجد في أفعاله عبث أو خلل أو سهو ثم بين كمال قدرته واستغنائه عن الظلم والقبائح وعن عمل كل عامل فقال
(ان يشأ يذهبكم) وقد مر مثله في سورة النساء (وما ذلك على الله بعزيز) فتعذر لانه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فان قيل
الغرض من الآية اظهار القدرة ووجز المكلفين عن المعصية وذلك انما يتيم (١٢٣) بقوله ان يشأ يذهبكم فافائدة قوله ويات

بمحقق جديد وهل فيه دليل على أن
القصاص لا يوجد بدون القصاص قلنا
على تقدير تسليمه لا تنحصر الفائدة
فيه بل لعل الفائدة هي تأكيد
التخويف فان التألم من تصور
العدم المجرد ليس كالتألم من تصور
عدمه مع اقامة غيره مقامه على أن
الذهاب لا يلزم منه الاعداد
فيكون شبيه بعزل شخص وانصب
غيره مقامه وللكيم أن يستدل
بقوله يذهبكم على أن مادة الجوهر
لا تعدم وانما تعدم الصور والأعراض
والجواب أن الذهاب ههنا يعني
الاعداد ولو لم فلا يلزم
من عدم وقوع الاعداد ههنا
امتناعه في جميع الصور وفيه أنه
الحقيق بأن يخشى عقابه ويرجى
ثوابه فلذلك أتبعه أحوال الآخرة
قال (وبرزوا) بلفظ الماضي تحقيقاً
لوقوع مثل وسبق ونادى
والتركيب يدل على الظهور بعد
الخفاء ومنه امرأة رزة اذا كانت
تظهر للناس وبرزوا فلان على
أقرانه اذا فاقهم ومعنى برزهم الله
وهو سبحانه لا يخفى عليه شيء أنهم
كانوا يستترون عن العيون عند
ارتكاب الفواحش ويظنون أن
ذلك خاف على الله فاذا كان يوم
القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم
وعلموا أن الله لا يخفى عليه خافية
أو المضاف محذوف أي برزوا والحساب
الله وحكمه قال أبو بكر الاسم قوله
وبرزوا الله هو المراد من قوله ومن

أن الأيام معناها النعم وجه لأن عمرو بن كلثوم انما وصف ما وصف من الأيام بأنها غير عسيرة
فيها وامتناعهم على الملك من الازعان له بالطاعة وذلك كقول الناس ما كان لفلان قط يوم أبيض
يعنون بذلك أنه لم يكن له يوم مذكور بخير وأما وصفه إياها بالطول فانها لا توصف بالطول الا في
حال شدة كما قال النابغة

كليني لهم يا أمية ناصب * وليل آفاسيه بطلي الكواكب

فانما وصفها عمر وبالطول لشدة مكروهاها على أعداء قومه ولا وجه لذلك غير ما قلت وبخو الذي
قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يحيى بن طلحة البرقي قال ثنا
فضيل بن عياض عن ليث عن مجاهد وذكروهم بأيام الله قال بأنعم الله **حدثني** اسحق بن ابراهيم
ابن حبيب بن الشهيد قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن عبيد المكتب عن مجاهد وذكروهم
بأيام الله قال بنعم الله **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبيد
المكتب عن مجاهد مثله **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبيد عن حصين عن
مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح **حدثني**
الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بأيام الله
قال بنعم الله **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
مثله **حدثني** المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
وذكروهم بأيام الله قال بالنعم التي أنعم بها عليهم أنجاهم من آل فرعون وقلوبهم البحر وظلل عليهم
الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا حبيب بن حسان
عن سعيد بن جبير وذكروهم بأيام الله قال بنعم الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة وذكروهم بأيام الله يقول وذكروهم بنعم الله عليهم **حدثنا** محمد بن عبد الله العجلي قال
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وذكروهم بأيام الله قال بنعم الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قول الله وذكروهم بأيام الله قال أيامه التي انتقم فيها من أهل معاصيه
من الأمم خوفهم بها وذرهم إياها وذكروهم أن يصيبهم ما أصاب الذين من قبلهم **حدثني**
المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا محمد بن أبان عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكروهم بأيام الله قال نعم الله **حدثنا** الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن عبيد الله أو غيره عن مجاهد وذكروهم بأيام الله قال بنعم الله
أن في ذلك لايات لكل صبار شكور يقول أن في الأيام التي سلفت بنعمي عليهم يعني على قوم
موسى لايات يعني لعباد ومواعظ لكل صبار شكور يقول لكل ذي صبر على طاعة الله وشكره
على ما أنعم عليه من نعمه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن
سعيد عن قتادة في قول الله عز وجل أن في ذلك لايات لكل صبار شكور قال نعم العبد عبداً ابتلى
صبراً واذا أعطى شكر **القول** في تأويل قوله تعالى (ولذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله

ورائه عذاب غليظ وعلى قواعد الحكاء النفس اذا فارقت الجسد زال الغطاء وكشف الوطاء وظهرت عليه آثار الملكات والهيئات التي
كان عندها عن الشعور بها اشتغالها عالم الحس فذلك هو البروز لله فان كانوا من السعداء برزوا الموقف الجمال بصفاتهم
القدسية وهي آياتهم التورية فما أجل تلك الأحوال ويا طوبى لاهل النوال وان كانوا من الأشقياء برزوا الموقف الجلال بأوصافهم

الذميمة وهياتهم المظلمة فما أعظم تلك الفضيحة وما أشنع تلك المهانة كتب الضعفاء بواو قبل الهمزة على لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة فيميلها الى الواو ومثله علماء بني اسرائيل والضعفاء العوام والاراذل والذين استكبروا وأشرافهم الذين استكفوا عن عبادته تعالى فضلاوا وأضلوا قال الفراء أكثر أهل

(١٢٤)

الزجاج أن يكون التبع مصدرا أي ذوى اتباع إما في الكفر أو في الأمور الدنيوية (فهل أنتم مغنون) هل يمكنكم دفع عذاب الله (عنا) ومن في (من عذاب الله) للتبيين وفي (من شئ) للتبعيض والمعنى هل تدفعون عنا بعض الشئ الذي هو عذاب الله أو كلاهما للتبعيض بمعنى هل أنتم مغنون عنا بعض شئ هو بعض عذاب الله (قالوا لو هدانا الله لهديننا) عن ابن عباس لو أوردنا الله لأرشدنا قال الواحدى معناه أنهم انما دعوهم الى الضلال لان الله أضلهم ولو هداهم لدعوههم الى الهدى وقال في الكشف لعلمهم قالوا ذلك مع أنهم كذبوا فيه كقوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم واعترض عليه بأن هذا خلاف مذهبه لانهم لا يجوزون صدور الكذب عن أهل القيامة كما مر في أوائل الانعام في قوله والله ربنا ما كنا مشركين وجوز أيضا أن يكون المراد لو كنا من أهل اللطف فلفظ بنار بنا واهدنا الهدى كما مر في الايمان وزيف بأن كل ما في مقدور الله تعالى من اللطف فقد فعله وقيل لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لأغنيا عنكم وسلكنا بكم طريق النجاة يؤكده هذا التفسير قوله (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) واعرابه كقوله سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم أرادوا اقنطاطهم من دفع العذاب بانكسارهم أو أرادوا أن عتاب الضعفاء لهم وتوبيخهم اياهم نوع من الجزع ولا فائدة فيه ولا في الصبر وجوز في الكشف أن يكون قوله سواء علينا الخ من كلام الضعفاء والمستكبرين جميعا نظيره في وصل كلام انسان بكلام انسان آخر قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه والمحيص المنجى والمهرب مصدر كالمغيب والمحيص أو مكان كالمبيت والمضيف ولما ذكر مناظرة شياطين الانس

عليكم اذا أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد اذ قال موسى بن عمران لقومه من بني اسرائيل اذكروا نعمة الله عليكم التي أنعم بها عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون يقول حين أنجاكم من أهل دين فرعون وطاعته يسومونكم سوء العذاب أي يذيقونكم شديدا العذاب ويذبحون أبناءكم وأدخلت الواو في هذا الموضع لانه أريد بقوله ويذبحون أبناءكم الخبر عن آل فرعون كانوا يذبحون بني اسرائيل بأنواع من العذاب غير التذبيح وبالتذبيح وأما في موضع آخر من القرآن فانه جاء بغير الواو يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم في موضع موضع يقتلون أبناءكم ولم تدخل الواو في المواضع التي لم تدخل فيها لانه أريد بقوله يذبحون وبقوله يقتلون تبيينه صفات العذاب الذي كانوا يسومونهم وكذلك العمل في كل جملة أريد تفصيلها بغير الواو وتفصيلها واذ أريد العطف عليهم بغيرها وغير تفصيلها قالوا وحدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة في قوله واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم أي أدي الله عندهم وأيامه وقوله ويستحيون نساءكم يقول ويستحيون نساءكم فيتركون قتلهم وذلك استحياءهم كان اياهن وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ومعناه يتركونهم والحياة هي الترك ومنه الخبر الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا نساءهم يعني استبقوهم فلا تقتلوههم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم يقول تعالى وفيما يصنع بكم آل فرعون من أنواع العذاب بلاء لكم من ربكم عظيم أي ابتلاء واختبار لكم من ربكم عظيم وقد يكون البلاء في هذا الموضع نعماء وقد يكون معناه من البلاء الذي قد يصيب الناس في الشدائد وغيرها القول في تأويل قوله تعالى (واذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابى لشديد) يقول جل ثناؤه واذكروا أيضا حين آذنتكم ربكم وتأذن تفعل من آذن والعرب ربما وضعت تفعل موضع أفعل كما قالوا أوعدته وتوعدته بمعنى واحد وآذن أعلم كما قال الحرث بن حنظلة

آذنتنا بيننا أسماء * ربنا وعمل منه الشواء

يعنى بقوله آذنتنا أعلمتنا وذكر عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه كان يقرأ واذ تأذن ربكم واذ قال ربكم حدثني بذلك الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش عنه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذ تأذن ربكم واذ قال ربكم ذلك التأذن وقوله لئن شكرتم لأزيدنكم يقول لئن شكرتم ربكم بطاعتكم اياه فيما أمركم ومنها كم لأزيدنكم في أياديه عندكم ونعمه عليكم على ما قد أعطاكم من النجاة من آل فرعون والخلاص من عذابهم وقيل في ذلك قول غيره وهو ما حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا الحسين بن الحسن قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت علي بن صالح يقول في قول الله عز وجل لئن شكرتم لأزيدنكم قال أي من طاعتى حدثني المشي قال ثنا يزيد قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت علي بن صالح فذكر نحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان لئن شكرتم

العذاب بانكسارهم أو أرادوا أن عتاب الضعفاء لهم وتوبيخهم اياهم نوع من الجزع ولا فائدة فيه ولا في الصبر لا يزيدنكم وجوز في الكشف أن يكون قوله سواء علينا الخ من كلام الضعفاء والمستكبرين جميعا نظيره في وصل كلام انسان بكلام انسان آخر قوله ذلك ليعلم أني لم أخنه والمحيص المنجى والمهرب مصدر كالمغيب والمحيص أو مكان كالمبيت والمضيف ولما ذكر مناظرة شياطين الانس

أتبعها منا طرة شيطان الجن ومعنى (قضى الامر) قطع وفرغ منه وذلك حين انقضاء المحاسبة والا كثرون على أنه بعد الحساب ودخول الاشقياء النار والسعداء الجنة وعند أهل السنة هو بعد خروج الفساق من النار فليس بعد ذلك الا الدوام في الجنة أو في النار ويرى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيبا في النار فيقول (ان الله وعدكم وعد الحق) وعن النبي (١٢٥) صلى الله عليه وسلم انما جاع الله الخلق

وقضى بينهم يقول الكافرون قد وجد المسلمون من يشفع لهم فن يشفع لنا ما هو الا ابليس هو الذي أضلنا فأتونه ويسألونه فعند ذلك يقول هذا القول وعد الحق من اضافة الموصوف الى صفته مثل مسجد الجامع أو تأويله وعد اليوم الحق أو الامر الحق وهو البعث والجزاء على الاعمال وفي الآية اضمماران الاول وعدكم وعد الحق فوفى لكم يا اوعدكم الثاني ووعدتكم خلاف ذلك فأخلفتمكم الوعد ووجه الاضممار الاول دلالة الحال عليه لانهم كانوا يشاهدون وليس وراء العيان بيان ولان ذكر نقيضه وهو اخلاف الوعد من الشيطان يغني عنه ووجه الثاني أيضا مثل ذلك ثم ذكر طريق وسوسته اعتذارهم فقال (وما كان لي عليكم من سلطان) من تسلط وقهر فأفسرهم على الكفر والمعاصي (الا أن دعوتكم) قال النحويون هذا الاستثناء منقطع لان الدعاء ليس من جنس السلطان فالمراد لكن دعائي ياكم الى الضلالة بسوسة ويمكن أن يوجه الاستثناء بالاتصال لان قدرة الانسان على حمل الغير على عمل من الاعمال تارة تكون بالتسري وتارة بتقوية الداعية في قلبه بالتأثير الواسوس اليه فهذا نوع من أنواع التسلط (فلا تلوموني ولوموا أنفسكم) لانكم ما سمعتم مني الا الدعاء والتزيين وكنتم سمعتم ذلك من الله وشاهدتم

لا يزيدنكم قال من طاعني حديثي الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مالك بن مغول عن أبيان بن أبي عياش عن الحسن في قوله لئن شكرتم لأزيدنكم قال من طاعني ولا وجه لهذا القول يفهم لانه لم يجز للطاعة في هذا الموضع ذكر فيقال ان شكرتموني عليها زدتك منها وانما جرى ذكر الخبر عن انعام الله على قوم موسى بقوله واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم ثم أخبرهم أن الله أعلمهم ان شكرهم على هذه النعمة زادهم فالواجب في المفهوم أن يكون معنى الكلام زادهم من نعمه لا بما لم يجزله ذكر من الطاعة الا أن يكون أريد به لئن شكرتم فأطعتموني بالشكر لا يزيدنكم من أسباب الشكر ما يعينكم عليه فيكون ذلك وجهها وقوله ولئن كفرتم ان عذابي لشديد يقول ولئن كفرتم أيها القوم نعمة الله فخذتموها تبرك شكرم عليها وخلافه في أمره ونهيهم دوركم بمكم معاصيه ان عذابي لشديد أعذبكم كما أعذب من كفر بي من خلقي وكان بعض البصريين يقول في معنى قوله واذن ربكم وتاذن ربكم ويقول اذن من حروف الزوائد وقد دللنا على فساد ذلك فيما مضى قبل ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني جيد ﴿ يقول تعالى ذكره وقال موسى لقومه ان تكفروا أيها القوم فتجدوا نعمة الله التي أنعمها عليكم أنتم ويفعل في ذلك مثل فعلكم من في الارض جميعا فان الله لغني عنكم وعنهم من جميع خلقه لا حاجة به الى شكركم اياه على نعمه عند جميعكم جيد ذو جود الى خلقه بما أنعم به عليهم كما حديثي المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي فان الله لغني قال غني عن خلقه جيد قال مستحمد اليهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ألم يأتكم نيا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا انا كفرنا عما أرسلتم به وانا لن شاك مما تدعونا اليه مريب ﴿ يقول تعالى ذكره مخبر عن قيل موسى لقومه يا قوم ألم يأتكم نيا الذين من قبلكم يقول خبر الذين من قبلكم من الامم التي مضت قبلكم قوم نوح وعاد وثمود و قوم عاد فبين بهم عن الذين وعاد معطوف بها على قوم نوح والذين من بعدهم يعني من بعد قوم نوح وعاد وثمود لا يعلمهم الا الله يقول لا يحصى عددهم ولا يعلم مبلغهم الا الله كما حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله قال كذب النسابة حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود بمثله ذلك حديثنا الحسن بن محمد قال ثنا شيبان قال أخبرنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال ثنا ابن مسعود أنه كان يقرؤها وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله ثم يقول كذب النسابة حديثنا ابن المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عيسى بن جعفر عن سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله مثله وقوله جاءتهم رسلهم بالبينات يقول جاءت هؤلاء الامم رسلهم الذين أرسلهم الله اليهم بدعائهم الى اخلاص العباد له بالبينات يعني بالحجج الواضحات والدلالات البينات الطاهرات على حقيقة

(١) قوله وقوم عاد لعله زائد من قلم الناسخ تأمل كتبه مصححه

محيي أنبيائه فكان من الواجب عليكم أن لا تغتروا بقولي ولا تلتفتوا الى قالت المعتزلة في الآية دلالة على أن الانسان هو الذي يختار الشقاوة أو السعادة وليس من الله الا التمكين ولا من الشيطان الا التزيين ولو كان الامر كما يزعم المجبرة لقال فلا تلوموني ولا أنفسكم فان الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه وقول الشيطان وان لم يصلح للحجة الا أن عدم انكار الله تعالى عليه حجة هذا مع أن أول كلام اللعين مبني على

الانصاف والصدق فكذا ينبغي أن يكون آخره قال المحققون الشيطان الاصل هو النفس وذلك أن الانسان اذا أحس بشئ أو أدركه ترتب عليه شعوره بكونه ملائمة له أو بكونه منافرة له ويتبع هذا الشعور الميل الجازم الى الفعل أو الى الترك وكل هذه الاشياء من شأن النفس ولا مدخل للشيطان في شئ من هذه (١٢٦) المقامات الا بأن يذكره شيا مثل أن الانسان كان غافلا عن صورة امرأة

فيلقى الشيطان حديثها في خاطره وكيف يعقل تمكن الشيطان من النفوذ في داخل أعضاء الانسان والقضاء الوسوسة اليه جوابه أن الشيطان اذا كان جسما لطيفا والله سبحانه ركبته تركيبا عجيبا لا يقبل التفرق والتمزق مع لطافته فلا يستبعد نفوذه في الاجرام الكثيفة كالنار تسرى في الفحم وكالدهن في السمس وان كان جوهر انورانيا مجبولا على الشر والنفس الانسانية أيضا جوهر علوي مجرد فلا يبعد وصول أثر أحدهما الى الآخر وذهب بعض الحكماء الى أن كل روح من الارواح البشرية فانه ينتسب الى روح معين من الارواح السماوية وأنها تتولى ارشاد الارواح الانسانية الى مصالحها بالالهامات الحسنة في حالتها النوم واليقظة هذا اذا كانت خيرة واما ان كانت شريرة فانها توسوس بها بالخواطير والاعمال القبيحة والقدماء كانوا يسمون كلا من تلك الارواح بالطباع الثام وذكروا بعض العلماء احتمالا آخر وهو أن النفوس البشرية اذا فارت أبدانها قويت في تلك الصفات التي اكتسبتها في تلك الابدان وكملت فيها فاذا حدثت نفس أخرى مشاكلة لتلك النفس المفارقة في بدن مشاكل لبدن تلك النفس المفارقة حدث بين تلك النفس

مادعوهم اليه معجزات وقوله فردوا أيديهم في أفواههم اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك فعضوا على أصابعهم تعيظا عليهم في دعائهم اياهم الى مادعوهم اليه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالنا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال عضوا عليها تعيظا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله فردوا أيديهم في أفواههم قال غيظا هكذا وعرض يده حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال عضوها حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن رجاء البصري قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله فردوا أيديهم في أفواههم قال عضوا على أصابعهم حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال أطراف أصابعهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن هيرة عن عبد الله أنه قال في هذه الآية فردوا أيديهم في أفواههم قال أن يجعل اصبعه في فيه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن هيرة عن عبد الله في قوله فردوا أيديهم في أفواههم ووضع شعبة أطراف أنامله اليسرى على فيه حدثنا الحسن قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا شعبة قال أخبرنا أبو اسحق عن هيرة قال قال عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال هكذا وأدخل أصابعه في فيه حدثنا الحسن قال ثنا عفان قال ثنا شعبة قال أبو اسحق أنبا ناعن هيرة عن عبد الله أنه قال في هذه الآية فردوا أيديهم في أفواههم قال أبو علي وأرانا عفان وأدخل أطراف أصابع كفه مبسوطة في فيه وذكر أن شعبة أراه كذلك حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان واسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله فردوا أيديهم في أفواههم قال عضوا على أناملهم وقال سفيان عضوا غيظا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فردوا أيديهم في أفواههم فقرأ عضوا عليكم الانامل من الغيظ قال ومعنى ردوا أيديهم في أفواههم قال أدخلوا أصابعهم في أفواههم وقال اذا اغتاط الانسان عض يده * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم لما سمعوا كتاب الله عجبوا منه ووضعوا أيديهم على أفواههم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس فردوا أيديهم في أفواههم قال لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم الى أفواههم * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم كذبوهم بأفواههم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ح وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فردوا أيديهم في أفواههم قال ردوا عليهم قولهم وكذبوهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي

المفارقة وبين هذا البدن نوع تعلق فتصير تلك النفس المفارقة معاونة لهذه النفس المتعلقة بهذا البدن وتعضدها على أحوالها وأفعالها فاذا كان هذا المعنى في أبواب الخير كان الهاما وان كان في باب الشر كان وسوسة ثم حكى الله سبحانه عن الشيطان أنه قال (ما أنا بصريحكم) قال ابن عباس يريد بعينكم ولا منقذكم قال ابن الاعراب الصارخ المستغيث والمصرخ

المغيث صرخ فلان اذا استغاث وقال واغوثاه وأصرخته أى أغثته وعاب النحويون على جرته أنه قرأ وما أنتم بمصرخي لأن ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة حيث قبلها ألف في نحو عصا فلانها وقبلها ياء وجاصل ما عابوا عليه أنه لم يوجد له نظير في استعمال العرب لكنك تعلم أن القرآن حجة على غيره قوله (أنى كفرت بما أشركتمونى) ان كانت (١٢٧) ما مصدرية فالمعنى انى كفرت أى أنا جاحد

وما كان لي رضا بانراكم لي في الدنيا مع الله في الطاعة وفي أن لي تدبيراً وتصرفاً في هذا العالم وان كانت موصولة على ما قاله الفراء من أن ما في معنى من كقوله سبحانه ما سخر كن لنا فالمراد انى كفرت من قبل حين أبيت السجود لآدم بالله الذي أشركتموني به ووجه نظم الكلام على هذا التفسير أن إبليس كانه يقول لا تأثير لوسوستي في كفركم دليل انى كفرت بالله قبل أن كفرتم وما كان كفرى بسبب وسوسة أخرى والا لزم التسلسل فثبت بهذا أن سبب الوقوع في الكفر شيء آخر سوى الوسوسة وهذا التقرير يناسب أصول الاشاعة أما قوله (ان الظالمين لهم عذاب أليم) فالأظهر أنه كلام الله ويشمل إبليس ومن تابعه من الثقلين وليس بعيد أن يكون من بقية كلام إبليس قطعاً طماع أو مثل الكفار عن اعائته ثم شرع في أحوال السعداء وقال (وأدخل) على لفظ الماضي تحقيقاً للوقوع وقوله (بأذن ربهم) متعلق بأدخل أى أدخلهم الملائكة الجنة بأذن الله وأمره وقرأ الحسن وأدخل على لفظ المتكلم قال في الكشف فعلى هذا يتعلق قوله بأذن ربهم بما بعده يعنى أن الملائكة يحبونهم بأذن ربهم وقد تقدم معنى قوله (تحتهم فيها سلام) في أول سورة يونس ثم لما بين أحوال السعداء وكان قد ذكر أحوال

نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم يقول قومهم كذبوا رسلهم وردوا عليهم ما جاؤوا به من البينات وردوا عليهم بأفواههم وقالوا انالتي شئنا دعوتنا اليه مريب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله فردوا أيديهم في أفواههم قال ردوا على الرسل ما جاءت به وكان مجاهد أوجه قوله فردوا أيديهم في أفواههم الى معنى ردوا أيادي الله التي لو قبلوها كانت أيادي ونعماء عندهم فلم يقبلوها ووجه قوله في أفواههم الى معنى بأفواههم يعنى بالسنتهم التي في أفواههم وقد ذكر عن بعض العرب سمعاً أدخل الله بالجنة يعنون في الجنة وينشد هذا البيت

وأرغب فيها عن لقيط ورهطه * واكتفى عن سنيس استأرغب

يريد وأرغب فيها يعنى أرغب بها عن لقيط ولا أرغب بها عن قبيلتي وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم كانوا يضعون أيديهم على أفواه الرسل رداعليهم قولهم وتكذيباً لهم وقال آخرون هذا مثل وانما يريد أنهم كفوا عما أمروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به ولم يسلموا وقال يقال للرجل اذا أمسك عن الجواب فلم يجب رديده في فمهم أن العرب تقول كلمت فلاناً في حاجة فرديه في فيه اذا سكنت عنه فلم يجب وهذا أيضاً قول لا وجه له لأن الله عز وجل ذكره قد أخبر عنهم أنهم قالوا انا كفرنا بما أرسلتم به فقد أجابوا بالكذب وأشبه هذه الاقوال عندي بالصواب في تأويل هذه الآية القول الذي ذكرناه عن عبد الله بن مسعود أنهم ردوا أيديهم في أفواههم فعضوا عليها غيظاً على الرسل كما وصف الله عز وجل به اخوانهم من المنافقين فقال واذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ فهذا هو الكلام المعروف والمعنى المفهوم من رد اليد الى الفم وقوله وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به يقول عز وجل وقالوا الرسلهم انا كفرنا بما أرسلكم به من أرسلكم من الدعاء الى ترك عبادتنا الاثران والاصنام وانا في شك من حقيقة ما دعونا اليه من توحيد الله مريب يقول يربنا ذلك الشك أى يوجب لنا الريبة والتهمة فيه يقال منه أراب الرجل اذا أتى برية مريبة اراه في القول في تأويل قوله تعالى قالت رسلهم أفى الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان أنتم الا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فاتوا بسلطان مبين يقول تعالى ذكره قالت رسل الامم التي أتتها رسلها أفى الله أنه المستحق عليكم أيها الناس الالهة والعبادة دون جميع خلقه شك وقوله فاطر السموات والارض يقول خالق السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم يقول يدعوكم الى توحيد وطاعته ليغفر لكم من ذنوبكم يقول فيستر عليكم بعض ذنوبكم بالعفو عنها فلا يعاقبكم عليها ويؤخركم يقول وينسى في آجالكم فلا يعاقبكم في العاجل فيهلككم ولكن يؤخركم الى الوقت الذي كتب في أم الكتاب أنه يقبضكم فيه وهو الاجل الذي سمى لكم فقالت الامم لهم ان أنتم أيها القوم الا بشر مثلنا في الصورة والهيئة ولستم ملائكة وانما ترينون بقولكم هذا الذي تقولون لنا أن تصدونا

أضدادهم أراد أن يذكركم لكل من الفريقين مثلاً قال في الكشف (كلمة طيبة) نصب ضمراً أى جعل كلمة طيبة (شجرة طيبة) وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلاً أو ضرب بمعنى جعل أى جعل الله كلمة طيبة مثلاً ثم قال شجرة طيبة أى هي شجرة وقال صاحب حل العقد أظن أن الوجه أن يجعل قوله كلمة عطف بيان وقوله كشجرة مفعول ثان عن ابن عباس الكلمة الطيبة هي قول لا اله الا الله

محمد رسول الله والشجرة الطيبة شجرة في الجنة وعن ابن عمر هي النخلة وقيل الكلمة الطيبة كل كلمة حسنة كانت سيئة والتوبة والدعوة والشجرة كل شجرة ثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان وغير ذلك وقيل لا حاجة بنا إلى تعيين تلك الشجرة والمراد أن الشجرة (١٢٨) الموصوفة ينبغي لكل عاقل أن يسعى في تحصيلها وإذخارها لنفسه

سواء كان لها وجود في الدنيا أو لم يكن أما صفات الشجرة فالأولى كونها طيبة ويشمل طيب المنظر والشكل والرائحة وطيب الفاكهة المتولدة منها وطيب منافعها والثانية (أصلها ثابت) راسخ آمن من الانقطاع ولا شك أن الشئ الطيب إنما يكمل الفرع بحصوله إذا أمن انقراضه وزواؤه والثالثة (وفرعها في السماء) أي في جهة العلو وهذا تأكيد لرسوخ أصله فإن الأصل كلما كان أقوى وأرسخ كان الفرع أعلى وأشمخ ومن فوائد ارتفاع الأغصان بعدها عن عفونات الأرض ونقاؤها عن القاذورات قال في الكشف فرعها أعلاها ورأسها يجوز أن يراد وفروعها على الاكتفاء بلفظ الجنس الصفة الرابعة (تؤتى أكلاها كل حين) أي تعطي ثمرها كل وقت وقته الله لا ثمارها وعن ابن عباس الحين ستة أشهر لان من حملها إلى صرامها ستة أشهر وقال مجاهد وابن زيد سنة لان الشجرة من العام إلى العام تحمل الثمرة ولا سيما النخلة إذا تركوها عليها التمر بقي من السنة إلى السنة وقال الزجاج الحين الوقت طال أم قصر والمراد أنه ينتفع بها في كل وقت يفرض ليلا ونهارا صيفا وشتاء باذن ربها بتيسير خالقها وتكويّن منه قال المحققون معرفة الله تعالى والاستغراق في محبته وطاعته هي الشجرة الطيبة بل لا طيب ولا ذيب إلا هي لان المدركات

عما كان يعبد آباؤنا يقول انما تريدون أن تصرفونا بقولكم عن عبادة ما كان يعبد من الاوثان آباؤنا فأتوننا بسلطان مبین يقول فأتوننا بحجة على ما تقولون تبين لنا حقيقة وصحة فنعلم أنكم فيما تقولون محقون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قالت لهم رسالهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله عن علي من يشاء من عباده وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴿يقول تعالى ذكره﴾ (١) قال الامم التي أتتهم الرسل لرسولهم ان نحن الا بشر مثلكم صدقتم في قولكم ان أنتم الا بشر مثلهنا فمن الا بشر من بني آدم انس مثلكم ولكن الله عن علي من يشاء من عباده يقول ولكن الله يتفضل على من يشاء من خلقه فهم يدعيون بفضله على كثير من خلقه وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان يقول وما كان لنا أن نأتيكم بحجة وبرهان على ما ندعوكم اليه الا باذن الله يقول الا بأمر الله لنا بذلك وعلى الله فليتوكل المؤمنون يقول وبالله فليثق به من آمن به وأطاعه فإنا به نثق وعليه نتوكل ﴿ثم قال القاسم﴾ قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله فأتوننا بسلطان مبین قال السلطان المبين البرهان والبينة وقوله ما لم ينزل به سلطانا قال بينة وبرهانا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وما لنا أن لا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا وانصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴿يقول تعالى ذكره﴾ مخبرا عن قيل الرسل لأئمتها وما لنا أن لا نتوكل على الله فنثق به وبكفايته ودفاعه يا كم عنا وقد هدانا سبلنا يقول وقد بصرنا طريق النجاة من عذابه فبسين لنا ولنصبرن على ما آذيتونا في الله وعلى ما لم يمتك من المكر وفيه بسبب دعائنا لكم إلى ما ندعوكم اليه من البراءة من الاوثان والاصنام واخلاص العبادة له وعلى الله فليتوكل المتوكلون يقول وعلى الله فليتوكل من كان به واثقا من خلقه فأما من كان به كافرا فان وليه الشيطان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وقال الذين كفروا لرسالهم لنخرجنكم من أرضنا أولتعودن في ملتنا فأوحى اليهم لهم لنملأكن الظالمين ولنسكننكم الأرض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد ﴿يقول عزذكره وقال الذين كفروا بالله لرسالهم الذين أرسلوا اليهم حين دعوهم إلى توحيد الله واخلاص العبادة له وفراق عبادة الآلهة والاثان لنخرجنكم من أرضنا يعنون من بلادنا فنطردكم عنها أولتعودن في ملتنا يعنون الا أن تعودوا في ديننا الذي نحن عليه من عبادة الاصنام وأدخلت في قوله لتعودن لام وهو في معنى شرط كأنه جواب لليمين وانما معنى الكلام لنخرجنكم من أرضنا أولتعودن في ملتنا ومعنى أو ههنا معنى الا أو معنى حتى كما يقال في الكلام لأضربنك أو تقر لي فن العرب من يجعل ما بعد أو في مثل هذا الموضع عطفًا على ما قبله ان كان ما قبله جزما جزموه وان كان نصبا نصبوه وان كان فيه لا ما جعلوا فيه لا ما ذ كانت أو حرف نسق ومنهم من ينصب ما بعد أو بكل حال ليعلم بنصبه أنه عن الاول منقطع عما قبله كما قال امرؤ القيس بكي صاحبي لما رأى الدرب دونه * وأيقن أنا لاحقان بقيصرا فقلت له لا تبك عندنا * نحاول ملكا أو نغوت فنعدرا فنصب غوت فنعدرا وقد رفع نحاول لأنه أراد معنى الا أن غوت أو حتى غوت ومنه قول الآخر لا أستطيع تزوا عن مودتها * أو يصنع الحب بي غير الذي صنعا

(١) كذا في النسخ ولعل الأصل قالت الرسل لأئمتهم التي أرسلوا اليهم ان نحن الا بشر مثلكم . مصححه

المحسوسة انما تصير مدركة للملاقاة شئ من المحسوس شيئا من الحاس أما نور معرفة الله واشراقها ذاتها وقوله ينفذ ويسرى في جميع جواهر النفس حتى انه يكاد يتحد به ثم ان سائر الذات منقطعة متناهية ولذة المعرفة لا تسكاد تنتهي إلى حد وان عروق هذه الشجرة ثابتة راسخة في جوهر النفس الناطقة ولها شعب وأغصان صاعدة في هواء العالم الروحاني يجمعها التعظيم لامر الله

وقوله فأوحى إليهم ربه لهم لعلهم الظالمين الذين ظلموا أنفسهم فأوجبوا لها عقاب الله بكفرهم وقد يجوز أن يكون قيل لهم الظالمون لعبادتهم من لا تجوز عبادته من الأوثان والآلهة فيكون بوضعهم العبادة في غير موضعها إذ كان ظلموا سموا بذلك ظالمين وقوله ولنسكنكم الأرض من بعدهم هذا وعد من الله من وعده من أنبيائه النصر على الكفرة به من قومه يقول لما عمادت أمم الرسل في الكفر وتوعدوا رسلهم بالوقوع بهم أوحى الله إليهم بأهللك من كفرهم من أممهم ووعدهم النصر وكل ذلك كان من الله وعيداً وتهديداً للمشركين قوم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على كفرهم به وجرأتهم على نبيه وتثيبتنا محمد صلى الله عليه وسلم وأمره بالصبر على ما أتى من المكر وفيه من مشركي قومه كما صبر من كان قبله من أولي العزم من رسله ومعرفة أن عاقبة أمر من كفر به الهلاك وعاقبته النصر عليهم سنة الله في الذين خلوا من قبل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولنسكنكم الأرض من بعدهم قال وعدهم النصر في الدنيا والآخرة في الآخرة وقوله ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد يقول جل ثناؤه هكذا فعلى لمن خاف مقامه بين يدي وخاف وعيدى فاتقاني بطاعته وتجنب سخطي أنصروه على من أراد به سوءاً وبغاه مكر وهام من أعدائي أهلاك عدوه وأخزيه وأورثه أرضه ودياره وقال لمن خاف مقامي ومعناه ما قلت من أنه لمن خاف مقامه بين يدي بحيث أقيم هنالك للحساب كما قال وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون معناه وتجعلون رزقي أياكم أنكم تكذبون وذلك أن العرب تضيف أفعالها إلى أنفسها وإلى ما وقعت عليه فتقول قد سررت برؤيتك وبرؤيتي أياك فكذلك ذلك في القول في تأويل قوله تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد يقول تعالى ذكره واستفتح الرسل على قومها أي استنصرت الله عليها وخاب كل جبار عنيد يقول هلاك كل متكبر جائر حائد عن الإقرار بتوحيد الله وإخلاص العبادة له والعنيد والعائد والعنود بمعنى واحد ومن الجبار تقول هو جبار بين الجبرية والجبروتية والجبروت والجبروت * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واستفتحوا قال الرسل كلها يقول استنصروا على أعدائهم ومعانديهم أي على من عاند عن اتباع الحق وتجنبه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ح وحدثني الحارث قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واستفتحوا قال الرسل كلها استنصروا وخاب كل جبار عنيد قال معانيد الحق مجانبه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال ابن جريج استفتحوا على قومهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أي عن أبيه عن ابن عباس واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد قال كانت الرسل والمؤمنون يستضعفون قومهم ويقهرونهم ويكذبونهم ويدعونهم إلى أن يعودوا في ملتهم فأبى الله عز وجل لرسله وللمؤمنين أن يعودوا في ملة الكفر وأمرهم أن يتوكلوا على الله وأمرهم أن يستفتحوا على الجبابرة ووعدهم أن يسكنهم الأرض من بعدهم فأنجز الله لهم ما وعدهم واستفتحوا كما أمرهم أن يستفتحوا وخاب كل جبار عنيد حدثني المتي قال ثنا الحجاج بن المهال قال ثنا أبو عوانة عن المغيرة عن إبراهيم في قوله وخاب كل جبار عنيد قال هو الناكب عن الحق أي الحائد

ومنشؤها القوة النظرية وغايتها الحكمة العملية بأقسامها وأصولها وفروعها وأغصانها تبسة في فضاء العالم الجسماني ومنبتها القوة العملية وفائرتها الحكمة الخلقية التي يجمعها الشفقة على خلق الله عموماً وخصوصاً وأثر رسوخ تجربة المعرفة في القلب أن يكون نظره للاعتبار فاعتبروا يا أولي الأبصار وسمعه للحكمة الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ونظنته بالصدق والصواب وقولوا قولاً سديداً وكذا الكلام في سائر القوى والأعضاء وهنالك مراتب لا تكاد تنحصر بحسب مراتب الاستعدادات وإذا صار جوهر النفس كاملاً بحسب هذه الفضائل فقد يكون مكلاً لغيره وذلك قوله تنبأ أكملها كل حين وفي قوله (ياذن ربها) إشارة إلى أن النظر في جميع هذه المراتب يجب أن يكون على المفيض لا على الفيض وعلى المنعم لا على النعمة

عن اتباع طريق الحق حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا مطرف عن بشر عن هشيم عن مغيرة عن سمالك عن ابراهيم وخاب كل جبار عنيد قال الناكب عن الحق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واستفتحوا يقول استنصرت الرسل على قومها قوله وخاب كل جبار عنيد والخبار العنيد الذي أبي أن يقول لا اله الا الله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واستفتحوا قال استنصرت الرسل على قومها وخاب كل جبار عنيد يقول بعيد عن الحق معرض عنه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وزاد فيه معرض عنه أبي أن يقول لا اله الا الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وخاب كل جبار عنيد قال العنيد عن الحق الذي يعنيد عن الطريق قال والعرب تقول شر الابل العنيد الذي يخرج عن الطريق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد قال الجبار هو المتجبر وكان ابن زيد يقول في معنى قوله واستفتحوا خلاف قول هؤلاء ويقول انما استفتحت الامم فأجيبته حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واستفتحوا قال استفتاحهم بالبلاء قالوا اللهم ان كان هذا الذي أتى به محمد هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء كما أمطرتها على قوم لوط أو اثنا بعذاب أليم قال كان استفتاحهم بالبلاء كما استفتح قوم هود اثنا بعذابنا ان كنت من الصادقين قال فالاستفتاح العذاب قال قيل لهم ان لهذا أجلا حين سألو الله أن ينزل عليهم فقال بل تؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار فقالوا لا نريد أن تؤخرنا ليوم القيامة ربنا عجل لنا فطنا عذابنا قبل يوم الحساب وقرأ ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب حتى بلغ ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون في القول في تأويل قوله تعالى (من وراءه جهنم ويسقي من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن وراءه عذاب غليظ) يقول عزذكره من وراءه من أمام كل جبار جهنم يردونها ووراء في هذا الموضع يعني أمام كما يقال ان الموت من ورائك أي قدامك وكما قال الشاعر

أتوعدني وراء بني رباح .. كذبت لتقصرن يدك دوني

يعني وراء بني رباح قدام بني رباح وأمامهم وكان بعض نحوي أهل البصرة يقول انما يعني بقوله من وراءه أي من أمامه لانه وراء ما هو فيه كما يقول لك وكل هذا من ورائك أي سيأتي عليك وهو من وراء ما أنت فيه لان ما أنت فيه قد كان قبل ذلك وهو من وراءه وقال وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا من هذا المعنى أي كان وراء ما هم فيه أمامهم وكان بعض نحوي أهل الكوفة يقول أكثر ما يجوز هذا في الاوقات لان الوقت يمر عليك فيصير خلفك اذا جزته وكذلك كان وراءهم ملك لانهم يجوزونه فيصير وراءهم وكان بعضهم يقول هو من حروف الاضداد يعني وراء يكون قداما وخلفا وقوله ويسقي من ماء صديد يقول ويسقي من ماء ثم بين ذلك الماء عجل ثناؤه وما هو فقال هو صديد وذلك رد الصديد في اعرابه على الماء لانه بيان عنه والصديد هو القيح والدم وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء ح وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من ماء صديد قال فيج ودم حدثنا المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح

(ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) المبدأ أو عرفانه والمعاد واتبانه فيختار الكمال على النقصان وأثر العرفان للعرفان لا للعرفان فيكون حينئذ جوهر النفس كلمة طيبة كما قال في حق عيسى كلمة من الله واذا عرفت الكلمة الطيبة والشجرة الطيبة سهل عليك معرفة ضديهما فالكلمة الخبيثة كلمة الشرك أو كل كلمة فيجحة أو كل نفس شريرة والشجرة الخبيثة الباطل أو كل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الخنظل والثوم ونحو ذلك ومعنى اجتثت استوصلت وحقيقة الاجتثاث اخذ الجثة كلها (مالها من قرار) أي من استقرار مصدر كالثبات والنبات وعن قتادة أنه قيل لبعض العلماء ما تقول في كلمة خبيثة فقال ما أعلم لها في الارض مستقرا ولا في السماء مصعدا الا أن تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيامة قلت وذلك أن الباطل لا قائل به ولا يوافق فيه من هو بصدد الاعتبار فهو مضمحل

عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويسقي من ماء صديد والصديد ما يسيل من دمه ولحمه وجلده حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ويسقي من ماء صديد قال ما يسيل من بين لحمه وجلده حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن ذكره عن الضحاك ويسقي من ماء صديد قال يعني بالصديد ما يخرج من جوف الكافر قد خالط القيح والدم وقوله يتجرعه يتحساه ولا يكاد يسيغه يقول ولا يكاد يزدريه من شدة كراهته وهو يسيغه من شدة العطش والعرب تجعل لا يكاد فيماد فعل وفيما لم يفعل فأما ما قد فعل فنه هذا لأن الله جل ثناؤه جعل لهم ذلك شرابا وأما ما لم يفعل وقد دخلت فيه كاد فقوله حتى إذا أخرج يده لم يكديرها فهو لا يراها * وبنيحو ما قلنا من أن معنى قوله ولا يكاد يسيغه وهو يسيغه جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الرواية بذلك حدثني محمد بن المثنى قال ثنا إبراهيم أبو اسحق الطالقاني قال ثنا ابن المبارك عن صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بسر عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ويسقي من ماء صديد يتجرعه فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله عز وجل وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم ويقول وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب حدثنا ابن المثنى قال ثنا معمر عن ابن المبارك قال ثنا صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بسر عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ويسقي من ماء صديد قد كرم مثله لأنه قال سقوا ماء حميما حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا حيوة بن شريح الحمصي قال ثنا بقة عن صفوان بن عمرو قال ثنا عبيد الله بن بسر عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله سواء وقوله ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت فانه يقول ويأتيه الموت من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وشماله ومن كل موضع من أعضاء جسده وما هو بميت لا تدلنا تخرج نفسه فيموت فيستريح ولا يحيا لتعلق نفسه بالخارج فلا ترجع إلى مكانها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت قال تعلق نفسه عند حنجرتة فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع إلى مكانه من جوفه فيجد لذلك راحة فتنتفعه الحياة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يزيد بن هرون قال ثنا العوام ابن حوشب عن إبراهيم التيمي قوله ويأتيه الموت من كل مكان قال من تحت كل شعرة في جسده وقوله ومر رآه عذاب غليظ يقول ومن وراء ما هو فيه من العذاب يعني أمامه وقد أمه عذاب غليظ في القول في قوله تعالى ﴿ مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد ﴾ اختلف أهل العربية في رافع مثل فقال بعض نحوي البصرة انما هو كأنه قال ومما نقص عليكم مثل الذين كفروا ثم أقبل يفسر كما قال مثل الجنة وهذا كثير وقال بعض نحوي الكوفيين انما المثل للأعمال ولكن العرب تقدم الاسماء لأنها أعرف ثم تأتي بالخبر الذي تخبر عنه مع صاحبه ومعنى الكلام مثل أعمال الذين كفروا بربهم كرماد كما قيل ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ومعنى الكلام ويوم القيامة ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسودة قال ولو خفض الأعمال حاز كما قال يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه الآية وقوله مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار قال فتجري هو في موضع الخبر كأنه قال أن تجري وأن يكون كذا وكذا فلو أدخل أن جاز قال ومنه قول الشاعر

زائل والحق نقيض ذلك بل الباطل لا يستقر صاحبه عليه ولا يحصل له منه برد اليقين وكذا النفس الحيثة لا تكون لها طمأنينة ولا وقار تراها أبدأ تسعى في الطرق المضلة والسبل المخترقة كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران ولما شبه حال القريقين بما شبه بين مآل حالهما فقال (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت أي الذي ثبت بالحجة والبرهان وتمكن في قلب صاحبه بحيث لم يكن للتشكيك فيه مجال هذا في الحياة الدنيا فلا حرم إذا قننوا في دينهم لم يرالوا كأصحاب الأخدود والذين نشروا بالمنابر ومشطت لحومهم بأمشاط الحديد وثبتتهم في الآخرة أنهم إذا سئلوا في القبور لم يتلعنوا وإذا وقفوا بين يدي الحبار لم يبهتوا عن ابن عباس من داوم على الشهادة في الحياة الدنيا يثبتته الله عليها في قبره ويلقنهنها ما هو قد ورد في حديث سؤال القبر عن البراء بن عازب مثل ذلك والسبب العقلي فيه أن المواظبة

ذريني ان امرئ لن يطاعا : وما ألفتني حلى مضاعا

قال فالعلم منصوب بألفت على التكرير قال ولورفعه كان صوابا قال وهذا مثل ضرب به الله لأعمال الكفار فقال مثل أعمال الذين كفروا يوم القيامة التي كانوا يعملونها في الدنيا زعمون أنهم يريدون الله بها مثل رماد عصفت الريح عليه في يوم ريح عاصف فنسفته وذهبت به فكذلك أعمال أهل الكفر به يوم القيامة لا يجدون منها شيئا ينفعهم عند الله فينجيهم من عذابه لأنهم لم يكونوا يعملونها لله خالصا بل كانوا يشركون فيها الأوثان والأصنام يقول الله عز وجل ذلك هو الضلال البعيد يعني أعمالهم التي كانوا يعملونها في الدنيا التي يشركون فيها مع الله شركاء هي أعمال عملت على غير هدى واستقامة بل على جور عن الهدى بعيد وأخذ على غير استقامة شديد وقيل في يوم عاصف فوصف بالعصوف وهو من صفة الريح لأن الريح تكون فيه كما يقال يوم بارد ويوم حار لأن البرد والحرارة يكونان فيه وكما قال الشاعر :
يومين غيمين ويومين غيمين
فوصف اليومين بالغمين وانما يكون الغيم فيهما وقد يجوز أن يكون أريده في يوم عاصف الريح فذهفت الريح لأنها قد ذكرت قبل ذلك فيكون ذلك نظير قول الشاعر

إذا جاء يوم مظلم الشمس كاسف : يريد كاسف الشمس وقيل هو من نعت الريح خاصة غير أنه لما جاء بعد اليوم أتبع أعرابه وذلك أن العرب تتبع الخفض الخفض في النعوت كما قال الشاعر

تريك سنة وجه غير مفرقة : ملساء ليس بها حال ولا ندب

نخفض غير اتباع الأعراب الوجه وانما هي من نعت السنة والمعنى سنة وجه غير مفرقة وكما قالوا هذا حجر ضرب خرب : وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله كرماداشتت به الريح قال حملته الريح في يوم عاصف حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مثل الذين كفروا بربههم أعمالهم كرماداشتت به الريح في يوم عاصف يقول الذين كفروا بربههم وعبدوا غيره فأعمالهم يوم القيامة كرماداشتت به الريح في يوم عاصف لا يقدر أن على شيء من أعمالهم ينفعهم كما لا يقدر على الرماد إذا أرسل عليه الريح في يوم عاصف وقوله ذلك هو الضلال البعيد أي الخطأ البين البعيد عن طريق الحق : القول في تأويل قوله تعالى ﴿ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق أن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز﴾ يقول عزذ كره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد بعين قلبك فتعلم أن الله أنشأ السموات والأرض بالحق منفردا بإنشائها بغير ظهير ولا معين أن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد يقول أن الذي تفرد بخلق ذلك وإنشائه من غير معين ولا شريك أن هو شاء أن يذهبكم فيفسدكم أذهبكم وأفناكم ويأت بخلق آخر سواكم مكانكم فيجد خلقهم وما ذلك على الله بعزيز يقول وما أذهبكم وأفناكم وإنشاء خلق آخر سواكم مكانكم على الله عمتنع ولا متعذر لأنه القادر على ما يشاء واختلفت القراء في قراءة قوله ألم تر أن الله خلق فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين خلق على فعل وقرأته عامة قراء أهل الكوفة خالق على فاعل وهما قراءتان مستفيضتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء متقاربتا المعنى فبأيتهم أقرأ القارئ فصيب : القول في تأويل قوله تعالى ﴿وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبع فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء﴾ قالوا لو هدا

على الفعل توجب رسوخ الملكة بحيث لا تزول بتبدل الأحوال وتقلب الأطوار وانما فسرت الآخرة ههنا بالقبر لأن الميت ينقطع بالموت عن أحكام الدنيا ويدخل في أحكام الآخرة فعنى الآية يثبت الله الذين آمنوا بالله وما يجب الإيمان به على ما آمنوا به في الدارين أو يثبتهم الله فيهما بسبب القول الثابت على القول أثبات وقيل معنى الآية يثبتهم الله على الثواب والكرامة بسبب القول الثابت الذي كان يصدر عنهم حال ما كانوا في الحياة الدنيا وسيصدر عنهم حال ما يكونون في الآخرة ويرد عليه أن الآخرة ليست دار عمل وإن كان قوله في الحياة الدنيا متعلقا بقوله يثبت أي يثبتهم على الثواب في الدارين بسبب القول ورد عليه أن الدنيا ليست دار ثواب ويمكن أن يناقش في هذا الإيراد لقوله سبحانه من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة (ويضل الله الظالمين) الذين وضعوا الباطل

الله هدينا كم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص) يعني تعالى ذكره بقوله وبرز والله
 جميعا وظهر هؤلاء الذين كفروا به يوم القيامة من قبورهم فصاروا بالبراز من الأرض جميعا يعني
 كلهم فقال الضعفاء الذين استكبروا يقول فقال التابع منهم للتبوعين وهم الذين كانوا يستكبرون
 في الدنيا عن إخلاص العباد لله وتباعد الرسل الذين أرسلوا إليهم أنكم تبعوا في الدنيا والتبع
 جمع تابع كما الغيب جمع غائب وانما غنوا بقولهم أنا كنالكم تبعنا أنهم كانوا أتباعهم في الدنيا
 يأترون لما يأمرونهم به من عبادة الأوثان والكفر بالله ويتهون عما تهرونهم عنه من اتباع رسل
 الله فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء يعنيون فهل أنتم دافعون عنا اليوم من عذاب الله
 من شيء وكان ابن جريج يقول نحو ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
 عن ابن جريج قوله وقال الضعفاء قال التابع الذين استكبروا وقال القادة وقوله لو هدانا الله
 لهدينا كم يقول عز ذكره قالت القادة على الكفر بالله لتباعها لو هدانا الله يعنيون لو بين الله
 لنا شيئا دفع به عذابنا اليوم لهدينا كم لبينا ذلك لكم حتى تدفعوا العذاب عن أنفسكم ولكننا
 قد جزعنا من العذاب فلم ينفعنا جزعنا منه وصبرنا عليه سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من
 محيص يعنيون ما لهم من مزاج يزوغون عنه يقال منه حاص عن كذا إذا زاع عنه محيص
 حيصا وحيصا وحيصا حدثني المتني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك
 عن الحكم عن عمرو بن أبي ليلى أحد بني عامر قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول بلغني
 أود كرتي أن أهل النار قال بعضهم لبعض يا هؤلاء انه قد نزل بكم من العذاب والبلاء ما قد ترون فهل
 فلنصبر فلعلى الصبر ينفعنا كما صبر أهل الدنيا على طاعة الله فنفعهم الصبر إذ صبروا وقال فيجمعون
 رأيهم على صبر قال قصير واطفال صبرهم ثم جزعوا فنادوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا
 من محيص أي من منجى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سواء علينا
 أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص قال إن أهل النار قال بعضهم لبعض تعالوا فأنما أدرك أهل الجنة
 الجنة بيكائهم وتضرعهم إلى الله فتعالوا به كي وتضرع إلى الله قال فيكوا فلما رأوا ذلك لا ينفعهم
 قالوا تعالوا ما أدرك أهل الجنة الجنة إلا بالصبر تعالوا نصبر فصبروا وصبروا لم يبرم مثله فلم ينفعهم ذلك فعند
 ذلك قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص في القول في تأويل قوله تعالى وقال
 الشيطان لما قضي الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان
 إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بصريحكم وما أنتم بصريحني أني
 كفرت بما أشر كنتمون من قبل إن الظالمين لهم عذاب أليم يقول تعالى ذكره وقال إبليس لما قضي
 الأمر يعني لما أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار واستقر بكل فريق منهم قرارهم إن الله
 وعدكم أيها الأتباع النار ووعدتكم النصر فأخلفتكم وعدى ووفى الله لكم بوعده وما كان لي
 عليكم من سلطان يقول وما كان لي عليكم فيما وعدتكم من النصر من حجة تثبت لي عليكم بصدق
 قولي الآن دعوتكم وهذا من الاستثناء المنقطع عن الأول كما تقول ما ضربته إلا أنه أحق ومعهناد
 ولكن دعوتكم فاستجبتم لي يقول الآن دعوتكم إلى طاعتي ومعصية الله فاستجبتم لدعائي فلا
 تلوموني على إجابتيكم إياي ولوموا أنفسكم عليها ما أنا بصريحكم يقول ما أنا بصريحكم وما أنتم
 بصريحني ولا أنتم بغيبني من عذاب الله فمنجى منه أني كفرت بما أشر كنتمون من قبل يقول أني
 جحدت أن أكون شريكا لله فيما أشر كنتمون فيه من عبادتكم من قبل في الدنيا إن الظالمين لهم
 عذاب أليم يقول إن الكافرين بالله لهم عذاب أليم من الله موجع يقال أصرخت الرجل إذا اغتمته
 اصراخا وقد صرخ الصارخ بصرخ وبصرخ قليلة وهو الصرير والصرار * ونحو الذي قلنا

موضع الحق والشرك يدل التوحيد
 في الدارين فلا جرم إذا سئلوا في
 قبورهم قالوا لا ندري (ويفعل الله
 ما يشاء) من التشييت والاضلال
 ولا اعتراض لاحد عليه أو من منح
 اللطف ومنعها كما تنقض الحكمة
 ثم عجب من ظالمى مكة بقوله (ألم تر
 إلى الذين بدلوا نعمة الله) أي شكر
 نعمته (كفرا) أي وضعوا مكان
 الشكر الكفر وأبدلوا نفس النعمة
 كفرا أي سلبوا النعمة فلم يبق معهم
 إلا الكفر وذلك أنه تعالى أسكنهم
 حرمة ووسع عليهم معاشهم
 وأكرمهم محمد صلى الله عليه وسلم
 فلم يقوموا بشكر تلك النعم فضر بهم
 بالقحط سبع سنين وقتلوا يوم بدر
 وبقي الكفر طوقا في أعناقهم وأغناق
 من تابعهم وذلك قوله (وأحلوها
 قومهم دار البوار) أي الهلاك وقوله
 (جهنم) عطف بيان (وبئس
 القرار) أي المقر مصدر سمى به قوله
 (ليضلوا) من قرأ بضم الياء فاللام
 للغرض أو للعاقبة ومن قرأ بفتحها

في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخي أني كفرت بما أشركتموني من قبل قال خطيبان يقومان يوم القيامة ابليس وعيسى بن مريم فأما ابليس فيقوم في خزبه فيقول هذا القول وأما عيسى عليه السلام فيقول ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنتم عليهم شهيذا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي قال يقوم خطيبان يوم القيامة أحدهما عيسى والآخر ابليس فأما ابليس فيقوم في خزبه فيقول ان الله وعدكم وعد الحق فتلا داود حتى بلغ بما أشركتموني من قبل فلا أدري أتم الآية أم لا وأما عيسى عليه السلام فيقال له أنت قلت للناس اتخذوني وأخي الهين من دون الله فتلا حتى بلغ أنك أنت العزيز الحكيم **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن عامر قال يقوم خطيبان يوم القيامة على رؤس الناس يقول الله عز وجل يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأخي الهين من دون الله إلى قوله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم قال و يقوم ابليس فيقول وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخي ما أنا بغيثكم وما أنتم بغيثي **حدثنا** الحسين قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا خالد عن داود عن الشعبي في قوله ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخي قال خطيبان يقومان يوم القيامة فأما ابليس فيقول هذا وأما عيسى فيقول ما قلت لهم إلا ما أمرتني به **حدثنا** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن رشدين بن سعد قال أخبرني عبد الرحمن بن زياد عن دخين الجري عن عقبة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الحديث قال يقول عيسى ذلكم النبي الأمي فيأتوني فيأذن الله لي أن أقوم فيثور من مجلسي من أطيب ريح شهما أحد حتى آتي ربي فيشفعني ويجعل لي نور إلى نور من شعر رأسي إلى ظفر قدمي ثم يقول الكافرون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم أنت فاشفع لنا فأنك أنت أضللتنا فيقوم فيثور من مجلسه أتن ريح شهما أحد ثم يعظم بحبيهم ويقول عند ذلك ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن الحسن في قوله وما كان لي عليكم من سلطان قال إذا كان يوم القيامة قام ابليس خطيبا على منبر من نار فقال ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم إلى قوله وما أنتم بمصرخي قال بناصري أني كفرت بما أشركتموني من قبل قال بطاعتكم إياي في الدنيا **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ذكره قال سمعت محمد بن كعب القرظي قال في قوله وقال الشيطان لما قضي الأمر ان الله وعدكم وعد الحق قال قام ابليس بخطبهم فقال ان الله وعدكم وعد الحق إلى قوله ما أنا بصريحكم يقول بغض عنكم شيئا وما أنتم بمصرخي أني كفرت بما أشركتموني من قبل قال فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم قال فنودوا لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخي ما أنا بغيثكم وما أنتم بغيثي قوله أني كفرت بما أشركتموني من قبل يقول عصيت الله قبلكم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما أنا بصريحكم وما أنتم بمصرخي أني كفرت بما أشركتموني من قبل قال هذا قول ابليس يوم القيامة يقول ما أنتم بتافعي وما أنا بنافعكم أني كفرت بما أشركتموني من قبل قال شركته عبادة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال

فالإلام للعاقبة لان العاقل لا يريد ضلال نفسه ولكنه قد يريد اضلال الغير لمصلحة دينية وانما حسن استعمال الإلام لأجل العاقبة من حيث انها تشبه الغاية والغرض من قبل حصولها في آخر المراتب والمثابرة أحد الامور المتحددة للجواز (قل تمتعوا) أمر وعيد وتهديد قال جار الله فيه ايدان بانهم لا تنعموا بهم في التمتع بالحاضر ما مورون به قد أمرهم أمر مطاع هو أمر الشهوة والمعنى ان دمت على ما أنتم عليه من الامتنال لأمر الشهوة (فان مصيركم إلى النار) وانما سمى عيش الكفار تمتعا لان امهالهم في الدنيا على أي وجه يفرض يكون أسهل مما أعد لهم في الآخرة من العقاب ومن الذي نزل فيهم روى عن عمر أنه قال هم الأبحران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية فتعوا حتى حين وقيل هم متنصرة العرب جبلة بن الأيهم وأصحابه ولما

ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بمصرخى قال
بمغنى حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر الرازي عن
الربيع بن أنس قال ما أتاكم منكم وما أنتم بمنجي حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد قال خطيب السوء ابليس الصادق أفرأيت صادقاً لم ينفعه صدقه ان الله وعدهم وعده الحق
ووعدهم فأخلفتمكم وما كان لي عليكم من سلطان أفهركم به الا أن دعوتكم فاستجبتم لي قال
أطعموني فلا تلوموني ولوموا أنفسكم حين أطعمتموني ما أتاكم منكم وما أنتم بمنجي
وما أنتم بمصرخى وما أنتم بناصرى ولا مغنى لما بي انى كفرت بما أشركتموني من قبل ان الظالمين
لهم عذاب أليم حدثني المثنى قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك عن الحكم عن
عمرو بن أبي ليلى أحد بني عامر قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول وقال الشيطان لما قضي
الامر قال قام ابليس عند ذلك يعني حين قال أهل جهنم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص
نخطبهم فقال ان الله وعدهم وعده الحق ووعدهم فأخلفتمكم الى قوله ما أتاكم منكم يقول بغنى
عنكم شياً وما أنتم بمصرخى انى كفرت بما أشركتموني من قبل قال فلما سمعوا مقالته فقتلوا
أنفسهم قال فنودوا لمقت الله أكبر من مقتكم الآية في القول في تأويل قوله تعالى (وَأَدْخِلْ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ
أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكْثَرَهَا
كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) يقول عز ذكره وأدخل الذين
صدقوا الله ورسوله فأقرؤا بوحداية الله وبرسالته رسوله وأن ما جاءت به من عند الله حق وعملوا
الصالحات يقول وعملوا بطاعة الله فاتتهوا الى أمر الله ونهيه جنت تجري من تحتها الأنهار بساكنين
تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بإذن ربهم يقول أدخلوها بأمر الله فبالدخول تحييتهم فيها
سلام وذلك ان شاء الله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قوله
تحيتهم فيها سلام قال الملائكة يسلمون عليهم في الجنة وقوله ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة
كشجرة طيبة يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد بعين قلبك فتعلم كيف مثل
الله مثلاً وشبهها كلمة طيبة ويعنى بالطيبة الايمان به جل ثناؤه كشجرة طيبة الثمرة وتر ذكر الثمرة
استغناء بعرفة السامعين عن ذكرها بذكر الشجرة وقوله أصلها ثابت وفرعها في السماء يقول عز
ذكره أصل هذه الشجرة ثابت في الارض وفرعها هو أعلاها في السماء يقول من ترفع علوانحو
السماء وقوله تؤتي أكثها كل حين بإذن ربها يقول تطعم ما يؤكل منها من ثمرها كل حين بأمر
ربها ويضرب الله الامثال للناس يقول وعمل الله الامثال للناس ويشبه لهم الاشياء لعلمهم
يتذكرون يقول ليتذكروا حجة الله عليهم فيعتبروا بها ويتعظوا فيترجروا عما هم عليه من
الكفرية الى الايمان وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بالكلمة الطيبة فتال بعضهم عنى بها
ايمان المؤمن ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كلمة طيبة شهادة أن لا اله الا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن
أصلها ثابت يقول لا اله الا الله ثابت في قلب المؤمن وفرعها في السماء يقول يرفع بها عمل المؤمن

أمر الكافرين بالتمتع بنعيم الدنيا
تهديداً أمر نبيه صلى الله عليه
وسلم بحث المؤمنين على خلاف
ذلك وهو الاقبال على ما ينفعهم في
الآخرة فقال (قل لعبادي الذين)
المقول محذوف لان جواب قل يدل
عليه التقدير قل لهم أقيموا الصلاة
وأنفقوا يقيموا الصلاة وينفقوا
وجوز بعضهم أن يكون المذكور
هو المقول بناء على أنه أمر غائب
محذوف اللام وانما حسن الحذف
لان الامر الذي هو قل عوض منه
ولو قيل يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداء
محذوف اللام لم يجز والخلال المخالة
أراد أنفقوا أموالكم في الدنيا حتى
تجدوا أبواب ذلك الانفاق في هذا
اليوم الذي لا انتفاع فيه بعبادة
ولا صدقة وانما ينتفع بالانفاق
لوجه الله ونفي المخالة في هذه الآية
وفي قوله في البقرة لا بيع فيه ولا خلة
لا ينافي اثباتها في قوله الأكل يومئذ
بعضهم لبعض عدو الا المتقين لان
المنفعة هي التي سببها ميل الطبيعة

الى السماء **حدثني** المتني قال ثنا امحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن
 الربيع بن أنس كلمة طيبة قال هذا مثل الايمان والايمان الشجرة الطيبة وأصله الثابت الذي
 لا يزول الا خلاص لله وفرعه في السماء فرعه خشية الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
 قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة
 طيبة قال كنفلة **قال** ابن جريح وقال آخرون الكلمة الطيبة أصلها ثابت في ذات أصل في
 القلب وفرعها في السماء تعرج فلا تمحى حتى تنتهي الى الله **وقال** آخرون بل غنى بها المؤمن
 نفسه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني
 أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت
 وفرعها في السماء تتوى أكلها كل حين بإذن ربها يعني بالشجرة الطيبة المؤمن ويعني بالأصل
 الثابت في الارض وبالفرع في السماء يكون المؤمن يعمل في الارض ويتكلم فيبلغ عمله وقوله
 السماء وهو في الارض **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق
 عن عطية العوفي في قوله ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة قال ذلك مثل المؤمن لا يزال
 يخرج منه كلام طيب وعمل صالح يصعد اليه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
 حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال أصلها ثابت في الارض وكذلك كان يقرؤها قال
 ذلك المؤمن ضرب مثله قال الا خلاص لله وحده وعبادته لا شريك له قال أصلها ثابت قال أصل
 عمله ثابت في الارض وفرعها في السماء قال ذكره في السماء واختلافوا في هذه الشجرة التي جعلت
 للكلمة الطيبة مثالا فقال بعضهم هي النخلة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المتني قال ثنا
 محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت أنس بن مالك في هذا الحرف
 كشجرة طيبة قال هي النخلة **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا شعبة
 عن معاوية بن قرة عن أنس مثله **حدثنا** الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن
 معاوية بن قرة قال سمعت أنس بن مالك يقول كلمة طيبة كشجرة طيبة قال النخل **حدثني**
 يعقوب والحسن بن محمد قال ثنا ابن علية قال ثنا شعيب قال قال خرجت مع أبي
 العالية نريدا أنس بن مالك قال فأتينا فدعانا فبقوا عليه رطب فقال كلوا من هذه الشجرة
 التي قال الله عز وجل ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء وقال
 الحسن في حديثه بقناع **حدثنا** خلا بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا جاد بن
 سلمة قال أخبرنا شعيب بن الحجاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقناع بسر فقال
 مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة **حدثنا** سوار بن عبد الله قال ثنا أبي قال ثنا
 جاد بن سلمة عن شعيب بن الحجاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقناع فيه بسر
 فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة قال شعيب فأخبرت بذلك أبا العالية فقال كذلك
 كانوا يقولون **حدثني** المتني قال ثنا حجاج قال ثنا جاد بن سلمة عن شعيب بن الحجاب
 قال كنا عند أنس فأتينا بطبق أوقع عليه رطب فقال كل يا أبا العالية فان هذا من الشجرة التي
 ذكر الله عز وجل في كتابه ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت **حدثني** المتني
 قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا مهدي بن ميمون عن شعيب بن الحجاب قال كان أبو العالية
 يأتيني فأقاني يوما في منزلي بعدما صليت الفجر فأنطلقت معه الى أنس بن مالك فدخلنا معه الى أنس
 ابن مالك في بطبق عليه رطب فقال أنس لابي العالية كل يا أبا العالية فان هذه من الشجرة التي

ورغبة النفس والمثبة هي التي
 يوجبها الاشتراك في الايمان والعمل
 الصالح ولما ختم أحوال المعاد عاد
 الى المبدأ فقال (الله) وهو مبتدأ خبره
 (الذي خلق السموات والارض وأنزل
 من السماء ماء فأخرج به من الثمرات
 رزقا لكم) وقد مر في أول البقرة
 والمراد من السماء جهة العلو وقبل
 نفس السماء وزيف بأن الانسان
 ربما كان واقفا على قمة جبل عال
 ويرى الغيم أسفل منه وإذا نزل من
 ذلك الجبل يرى الغيم ما طرا عليه
 (وسخر لكم الفلك) كقوله في أواسط
 البقرة والفلك التي تجرى في البحر
 بما ينفع الناس وقد مر ومعنى
 (بأمره) بتسييره وتسييره لانه خلق
 موادها وألهم صنعها وجعل الماء
 بحيث يسهل على وجهه حريمها ولان
 الملك العظيم قلما يوصف بأنه فعل
 وانما يقال انه أمر بكذا ومنهم من حل
 الأمر على الظاهر أي بقوله كن
 (وسخر لكم الانهار) وجه المنة فيها
 أن البحر قلما ينتفع به في العماره

قال الله في كتابه ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة ثابت أصلها قال هكذا قرأها يومئذ أنس حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق قال ثنا شريك عن السدي عن مرة عن عبد الله مثله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الغفار بن القاسم عن جامع ابن أبي راشد عن مرة بن شراحيل الهمداني عن مسروق كشجرة طيبة قال النخلة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء ح وحدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل عن السدي عن مرة عن عبد الله مثله حدثني المثني قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد قال أخبرنا حصين عن عكرمة في قوله كشجرة طيبة قال هي النخلة لا تزال فيها منفعة حدثني المثني قال ثنا إحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جويبر عن الضحاك في قوله كشجرة طيبة قال ضرب الله مثل المؤمن كمثل النخلة تؤتي أكلها كل حين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة كأنها النخلة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كشجرة طيبة قال يزيد عن أنس النخلة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تؤتي أكلها كل حين قال هي النخلة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وفرعها في السماء قال النخلة قال ثنا الحسن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا خالد عن الشيباني عن عكرمة تؤتي أكلها كل حين قال هي النخلة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال شعيب بن الحباب عن أنس بن مالك الشجرة الطيبة النخلة وقال آخرون بل هي شجرة في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا أبو بكينة قال ثنا قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس في قول الله عز وجل ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها قال هي شجرة في الجنة وأولى القواين بالصواب في ذلك قول من قال هي النخلة لحكمة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عما حدثنا به الحسن بن محمد قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال سمعت ابن عمر إلى المدينة فلم أسمع به يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حديثا واحدا قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتى بجمار فقال من الشجر شجرة مثلها مثل الرجل المسلم فأتت أن أقول هي النخلة فإذا أنا أصغر القوم فسكت حدثنا الحسن قال ثنا يزيد بن هرور قال أخبرنا سليمان عن يوسف بن سرح عن رجل عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون ما الشجرة الطيبة قال ابن عمر فأردت أن أقول هي النخلة فنعني مكان عمر فقالوا الله ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة حدثنا الحسن قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما لأصحابه إن شجرة من الشجر لا يطرح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس في شجر البدو ووقع في قلبي أنها النخلة فاستحييت حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة حدثنا الحسن قال ثنا عاصم بن علي قال ثنا عبد العزيز بن مسلم القسمي قال ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من

والزراعة نعمة ولا يوحته ففجر الله الأنهار والعيون والآبار الصالحة لا انتفاع بها كما لا يخفى (وخرجكم الشمس والقمر) أي سيرهما تحت تصرفه وتسخيرهما بحيث يعودان انتفاع ذلك عليكم من التسخين والتطيب والاضاءة والانهار لا هم مذل لان للناس وقوله (دائير) نصب على الحال والدوب مرورا شئ في العمل على عادة مطردة أي يدأ بان في سيرهما وانارتهم ما وسائر منافعهما وخواصها ما ذكرناه من التسخير في قوله (وخرجكم الليل والنهار) أي قدر هذين العرضين المتعاقبين لراحة الانسان ولعاشته ولما فصل طرفا من الهم أجل الباقية منها بقوله (وأتاكم من كل مأسأتموه) أي بعض جميع مأسأتموه ومن قرأ بالتسوين فسا لما نافعة والجملة نصب على الحال أي آتاكم من جميع ذلك غير سائله أو موصولة بمعنى وأتاكم من كل ذلك ما احتجتم اليه وطلبتموه بلسان الحال ثم بين أن نعم الله على

الشجر شجرة لا يسقط ورقها وهي مثل المؤمن فخذ ثوبه ما هي فذ كرنحوه حدثنا الحسن قال ثنا علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا عبيد الله قال ثنا نافع عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروني بشجرة كمثل الرجل المسلم تؤتي أكلها كل حين لا يتحات ورقها قال فوقع في نفسي أنها النخلة فكرهت أن أتكلم ونم أبو بكر وعمر فلما لم يتكلموا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة حدثنا الحسن قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا اسمعيل عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه * واختلف أهل التأويل في معنى الحين الذي ذكر الله عز وجل في هذا الموضع فقال تؤتي أكلها كل حين باذن ربها فقال بعضهم معناه تؤتي أكلها كل غداة وعشية ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال قال الحسين قد يكون غدوة وعشية حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس في قوله تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال غدوة وعشية حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي ظبيان عن ابن عباس مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق عن زائدة عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن الحسن قال ثنا علي بن الجعد قال ثنا شعبة عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس في قوله تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال بكرة وعشيا حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال بكرة وعشية حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله عن أبي عن أبيه عن ابن عباس تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال لا كرا لله كل ساعة من الليل والنهار حدثنا الحسن قال ثنا عفان قال ثنا أبو كدينة قال ثنا قابوس عن أبيه عن ابن عباس تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال غدوة وعشية حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن النخاع في قوله تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال المؤمن يطيع الله بالليل والنهار وفي كل حين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس تؤتي أكلها كل حين باذن ربها يصعد عمله أول النهار وآخره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال يصعد عمله غدوة وعشية حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال تخرج ثمرتها كل حين وهذا مثل المؤمن يعمل كل حين كل ساعة من النهار وكل ساعة من الليل وبالشاء والصيف بطاعة الله * وقال آخرون معنى ذلك تؤتي أكلها كل ستة أشهر من بين صرامها إلى جلها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن طارق بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الحين ستة أشهر حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب قال قال عكرمة سئلت عن رجل حلف أن لا يصنع كذا وكذا إلى حين فقلت إن من الحين حيناً يدرك ومن الحين حيناً لا يدرك فالحين الذي لا يدرك قوله ولتعلمن نبأه بعد حين والحين الذي يدرك تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال وذلك من حين

عبيد غير متناهية فقال (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أي لا تقدر على تعدادها لكثرة ما بل لعدم تنافها قال الواحدى النعمة ههنا اسم أقيم مقام المصدر كالنفقة بمعنى الاتفاق ولهذا لم تجمع ومن تأمل في تشرح الابان وفي أعضاء الحيوان وأجزائها من العروق والداق والأوردة والشرايين وفي كل واحد من الأعضاء البسيطة والمركبة ووقف على منافعها عرف بعض دقائق نعم الله تعالى على عباده وإذا جاوز النفس إلى الآفاق وسير فكره في أحوال الأجسام السفلية والعلوية وقف من بديع صنعها وعظيم منفعتها على ما يقضى منه العجب وإذا عبر الملاك إلى الملكوت نادى أودية الخيرة والدهشة وتلاشى عقله عند أدنى سرادقات العزة والهيبة قال الحكيم إذا أخذت اللقمة الواحدة لتضعها في الفم فانظر إلى ما قبلها وإلى ما بعدها أما الذي قبلها فكالخبز والطحن والزرع وغير

تصرم النخلة الى حين تطلع وذلك ستة أشهر حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن
سفيان عن ابن الاصبهاني عن عكرمة قال الحين ستة أشهر حدثنا الحسن قال ثنا
سعيد بن منصور قال ثنا خالد عن الشيباني عن عكرمة في قوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها
قال هي النخلة والحين ستة أشهر حدثنا أبو كريب قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا
جعفر قال ثنا عكرمة تؤتى أكلها كل حين باذن ربها قال هو ما بين جل النخلة الى أن تحزر
حدثني المتي قال ثنا قيص بن عقيبة قال ثنا سفيان قال قال عكرمة الحين ستة
أشهر حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا قيس عن طارق بن عبد الرحمن عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه سئل عن رجل حلف أن لا يكلم أخاه حيناً قال الحين ستة أشهر ثم
ذكر النخلة ما بين جملها الى صرامها ستة أشهر حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن
سفيان عن طارق عن سعيد بن جبير تؤتى أكلها كل حين قال ستة أشهر حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال تؤتى أكلها كل حين باذن ربها والحين ما بين السبعة
والسته وهي تؤكل شتاء وصيفاً حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
قال قال الحسن ما بين الستة الأشهر والسبعة يعني الحين حدثنا ابن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن الاصبهاني عن عكرمة قال الحين ستة أشهر
وقال آخرون بل الحين ههنا سنة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا
وكيع عن أبي مكين عن عكرمة إن نذراً أن يقطع يد غلامه أو يحبس حينا قال فسألني عمر بن
عبد العزيز قال فقلت لا تقطع يده ويحبسه سنة والحين سنة ثم قرأ اليس جنته حتى حين وقرأ تؤتى
أكلها كل حين باذن ربها حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع قال وزاد أبو بكر الهذلي
عن عكرمة قال قال ابن عباس الحين حينان حين يعرف وحين لا يعرف فأما الحين الذي لا يعرف
ولتعلم نباء بعد حين وأما الحين الذي يعرف فقوله تؤتى أكلها كل حين باذن ربها حدثنا ابن
المتي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سألت حمادا والحكم عن رجل حلف
أن لا يكلم رجلاً الى حين قال الحين سنة حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى - وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء ح وحدثنا الحسن بن
محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء ح وحدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن بن أبي نجيح عن مجاهد قوله كل حين قال كل سنة حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تؤتى أكلها كل حين قال كل سنة حدثنا أحمد قال ثنا
أبو أحمد قال ثنا سلام عن عطاء بن السائب عن رجل مبهم أنه سأل ابن عباس فقال حلفت
أن لا أكلم رجلاً حيناً فقال ابن عباس تؤتى أكلها كل حين فالحين سنة حدثنا أحمد قال
ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن عسيل عن عكرمة قال أرسل الى عمر بن عبد العزيز فقال
يا مولاي ابن عباس اني حلفت أن لا أفعل كذا وكذا حيناً فالحين الذي يعرف به قلت ان من الحين
حيناً لا يدرك ومن الحين حين يدرك فأما الحين الذي لا يدرك فقول الله هل أتى على الانسان حين
من الدهر لم يكن شيأ مذكوراً والله ما يدري كم أتى له الى أن خلق وأما الذي يدرك فقوله تؤتى
أكلها كل حين باذن ربها فهو ما بين العام الى العام المقبل فقال أصبت يا مولاي ابن عباس ما أحسن
ما قلت حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن عطاء قال أتى رجل ابن عباس فقال اني نذرت
أن لا أكلم رجلاً حيناً فقال ابن عباس تؤتى أكلها كل حين فالحين سنة وقال آخرون

ذلك من الآلات المعينة والاسباب
الفاعلية والقابلية حتى تنتهي الى
الأفلاك والعناصر وأما الذي بعده
فكأقوى المعينة على الخشب
والامسان والهضم والدفع وكالأعضاء
الحاملة لتلك القوى وسائر الامور
النافعة في ذلك الباب خارجة من
البدن أو داخله فيه وأما لا تكاد
تنحصر واذا كانت نعم الله تعالى
في تناول لقمة واحدة تبلغ هذا
المبلغ فكيف فيما جاوز ذلك هذا
اذا كنت في عالم الاجساد فاذا
تخطيت الى عالم الارواح وأجالت
طرف عقلك في ميادين القدس
وحظائر الانس وصادفت بعض
ما هنالك من الكرامات والذات
فلعلك تعرف حق النعمة ان تغرق
في لجة المنية أو تغترف من نهر
المنحة والنعيم هنالك على وفق
الاستعداد وادراك النعم عند الفهم
والرشاد فان كنت أذلة لها فذلك
والافلا تم الانفسك (ان الانسان)

بل الحين في هذا الموضع شهران ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا
 أبو أحمد قال ثنا محمد بن مسلم الطائفي عن إبراهيم بن ميسرة قال جاء رجل إلى سعيد بن المسيب
 فقال اني حلفت أن لا أكلم فلانا حينما فقال قال الله تعالى تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال هي
 النخلة لا يكون منها أكلها الا شهرين فالحين شهران * وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب
 قول من قال غني بالحين في هذا الموضع غدوة وعشية وكل ساعة لان الله تعالى ذكره ضرب ما تؤتي
 هذه الشجرة كل حين من الاكل لعمل المؤمن وكلامه مثلاً ولا شك أن المؤمن يرفع له إلى الله في
 كل يوم صالح من العمل والقول لاني كل سنة أوفي كل ستة أشهر أوفي كل شهرين فاذا كان ذلك
 كذلك فلا شك أن المثل لا يكون خلافاً للمثل به في المعنى واذا كان ذلك كذلك كان بيننا صحة ما قلنا
 فان قال قائل فأي نخلة تؤتي في كل وقت أكلها صيفاً وشتاء قيل أما في الشتاء فان الطلع من
 أكلها وأما في الصيف فالبلح والبسر والرطب والتمر وذلك كله من أكلها وقوله تؤتي أكلها
 فانه كما حدثنا به محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة تؤتي أكلها
 كل حين باذن ربها قال يؤكل ثمرها في الشتاء والصيف حدثنا بشر قال ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة تؤتي أكلها كل حين قال هي تؤكل شتاء وصيفاً حدثني المثنى
 قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس تؤتي أكلها
 كل حين باذن ربها يصعد عمله يعني عمل المؤمن من أول النهار وآخره القول في تأويل قوله تعالى
 ﴿ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار﴾ يقول تعالى ذكره
 ومثل الشرك بالله وهي الكلمة الخبيثة كشجرة خبيثة اختلف أهل التأويل فيها أي شجرة هي
 فقال أكثرهم هي الحنظل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال
 ثنا شعبة عن معاوية بن قررة قال سمعت أنس بن مالك قال في هذا الحرف ومثل كلمة خبيثة كشجرة
 خبيثة قال الشريان فقلت ما الشريان قال رجل عنده الحنظل فأقر به معاوية حدثنا الحسن
 ابن محمد قال ثنا شعبة قال أخبرنا شعبة عن معاوية بن قررة قال سمعت أنس بن مالك يقول
 ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال الحنظل حدثنا الحسن قال ثنا عمرو بن الهيثم قال
 ثنا شعبة عن معاوية بن قررة عن أنس بن مالك قال الشريان يعني الحنظل حدثنا أحمد
 ابن منصور قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا محمد بن ثور عن ابن جريح عن الأعمش عن
 حبان بن شعبة عن أنس بن مالك في قوله كشجرة خبيثة قال الشريان قلت لأنس ما الشريان
 قال الحنظل حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا شعيب قال خرجت مع أبي
 العالية نريد أنس بن مالك فأتيناه فقال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة تلكم الحنظل حدثنا
 الحسن قال ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن شعيب بن الحبحاب عن أنس مثله حدثني المثنى
 قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا أبو ياس عن أنس بن مالك قال
 الشجرة الخبيثة الشريان فقلت وما الشريان قال الحنظل حدثني المثنى قال ثنا الحجاج
 قال ثنا حماد عن شعيب عن أنس قال تلكم الحنظل حدثني المثنى قال ثنا الحجاج
 قال ثنا مهدي بن ميمون عن شعيب قال قال أنس ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة الآية
 قال تلكم الحنظل ألم تروا إلى الرياح كيف تصفها عينا وشمالا حدثني المثنى قال ثنا
 أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كشجرة خبيثة الحنظلة وقال
 آخرون هذه الشجرة لم تخلق على الأرض ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني

أي هذا الجنس (طلوم) يظلم النعمة
 باغفال شكرها (كفار) شديد
 الكفر ان لها وذلك أنه مجبول على
 النسيان والملافة فلا بد أن يقع في
 اغفال شكر النعمة ان نسيها أوفي
 كفران النعمة اذا ملها وقيل طلوم
 في الشدائد بالشكاية والجزع
 كفار في السعة يجمع ويمنع واعلم
 أنه ختم الآية في هذه السورة بما ختم
 وختمها في التحمل بقوله ان الله لغفور
 رحيم وكأنه قال ان كنت ظلوما فأنا
 غفور وان كنت كفاراً فأنا رحيم
 فلا أقابل تقصيرك الا بالتوفير ولا
 أحازي جفالك الا بالوفاء تلك صفتك
 في الاخذ وهذه صفتي في الاعطاء
 ﴿التأويل وبرزوا من القشور
 الفانيسة لله جميعاً من القوى
 والضعيف فقال الضعفاء وهم المقلدة
 للذين استكبروا من المستدعين إلى
 كفرت بما أشركتموني آمن اللعين
 حين لا ينفع نفساً إيمانها وأدخل

قال ثنا عفان قال ثنا أبو كدينة قال ثنا قابوس عن أبيه عن ابن عباس ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار قال هذا مثل ضربه الله ولم تخلق هذه الشجرة على وجه الأرض وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتصحيح قول من قال هي الخنظلة خبر فان صح فلا قول يجوز أن يقال غيره والا فانها شجرة بالصفة التي وصفها الله بها ذكر الخبر الذي ذكرناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا أبي قال ثنا حماد بن سلمة عن شعيب بن الحبجاب عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار قال هي الخنظلة قال شعيب وأخبرت بذلك أبا العالية فقال كذلك كانوا يقولون وقوله اجتثت من فوق الأرض يقول استؤصلت يقال منه اجتثت الشيء اجتثناه اذا استأصلته * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة اجتثت من فوق الأرض قال استؤصلت من فوق الأرض ما لها من قرار يقول مال هذه الشجرة من قرار ولا أصل في الأرض تثبت عليه وتقوم وانما ضربت هذه الشجرة التي وصفها الله بهذه الصفة لكفر الكافر وشركه به مثلاً يقول ليس لكفر الكافر وعمله الذي هو معصية الله في الأرض ثبات ولا له في السماء مصعد لانه لا يصعد الى الله منه شيء * وبخو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار ضرب الله مثل الشجرة الخبيثة كمثل الكافر يقول ان الشجرة الخبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار يقول الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد الى الله فليس له أصل ثابت في الأرض ولا فرع في السماء يقول ليس له عمل صالح في الدنيا ولا في الآخرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار قال قتادة ان رجلاً في رجلاً من أهل العلم فقال ما تقول في الكلمة الخبيثة فقال ما أعلم لها في الأرض مستقراً ولا في السماء مصعداً الا أن تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها يوم القيامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي العالية أن رجلاً خالجت الريح رداء فنعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلغنها فانها مأمورة وانه من لعن شيئاً ليس له بأهل رجعت اللعنة على صاحبها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال هذا الكافر ليس له عمل في الأرض ولا ذكرك في السماء اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار قال لا يصعد عمله الى السماء ولا يقوم على الأرض فليل فأن تكون أعمالهم قال يحملون أوزارهم على ظهورهم حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض قال مثل الكافر لا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال ومثل كلمة خبيثة وهي الشرك كشجرة خبيثة يعني الكافر قال اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار يقول الشرك ليس له أصل يأخذه الكافر ولا برهان ولا يقبل الله مع الشرك عملاً حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي

فيه إشارة الى أن الانسان اذا خلى وطباعه لا يدخل الجنة لانه خلق طاموا جهولا لسفلى الطبع وانما يدخله الله بفضله وعنايته جنات القلوب تجري من تحتها أنهار الحكمة خالدين فيها باذن ربهم أي بعنايته والالم يبق فيها ساعة كما لم يبق آدم تحية أهل القلوب على أهل القلوب لسلامة قلوبهم وتحيتهم على أهل النفوس ارض قلوبهم ليسلموا من شرفوسهم واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ألم ترأى ألم تشاهد بنور النبوة كيف ضرب الله مثلاً للاستعداد الانساني القابل للفيض الالهى دون سائر مخلوقاته كلمة طيبة هي كلمة التوحيد كشجرة طيبة عن لوث الحدوث مثمرة اثمار شواهد أنوار القدم أصلها ثابت في الحضرة الالهية فانها صفة قائمة بذاتها وفرعها في سماء القلوب تؤتي أكلها من أنوار المشاهدات والمكاشفات

جعفر عن أبيه عن الربيع ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال مثل الشجرة الخبيثة مثل الكافر ليس لقوله ولا لعمله أصل ولا فرع ولا قوله ولا عمله يستقر على الأرض ولا يصعد إلى السماء حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول ضرب الله مثل الكافر كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار يقول ليس لها أصل ولا فرع وليست لها ثمرة وليست فيها منفعة كذلك الكافر ليس بعمل خيرا ولا يقوله ولم يجعل الله فيه بركة ولا منفعة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) يعني تعالى ذكره بقوله يثبت الله الذين آمنوا يحقق الله أعمالهم وإيمانهم بالقول الثابت يقول بالقول الحق وهو فيما قيل شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأما قوله في الحياة الدنيا فإن أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم عنى بذلك أن الله ينبتهم في قبورهم قبل قيام الساعة ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب في قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال التثبيت في الحياة الدنيا إذا أتاه الملاك في القبر فقال لا إله من دونه فقال لا إله ما دينك قال ديني الإسلام فقال لا إله من نبينا قال نبي محمد صلى الله عليه وسلم فذلك التثبيت في الحياة الدنيا حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب بنحوه في المعنى حدثني عبد الله بن إسحاق الناقد الواسطي قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن والكافر فقال إن المؤمن إذا سئل في قبره قال ربى الله فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا هشام بن عبد الملك قال ثنا شعبة قال أخبرني علقمة بن مرثد قال سمعت سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن المسلم إذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قال فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة حدثني الحسن بن سلمة بن أبي كبشة ومحمد بن معمر الجعفي واللفظ الحديث ابن أبي كبشة قال ثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو قال ثنا عباد بن راشد عن داود بن أبي هند عن أبي نصر عن أبي سعيد قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال يا أيها الناس إن هذه الأمة تقبلي في قبورها فإذا الإنسان دفن وتفرق عنه أصحابه جاءه ملك بيده مطراق فأقعدته فقال ما تقول في هذا الرجل فإن كان مؤمناً قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله فيقول له صدقت فيفتح له باب إلى النار فيقال هذا منزلك لو كفرت بربك فأما إذا آمنت به فإن الله أبدلك به هذا ثم يفتح له باب إلى الجنة فيريد أن ينضم له فيقال له أسكن ثم يفسح له في قبره وأما الكافر أو المنافق فيقال له ما تقول في هذا الرجل فيقول ما أدري فيقال له لا دريت ولا تليت ولا تهديت ثم يفتح له باب إلى الجنة فيقال له هذا كان منزلك لو آمنت بربك فأما إذا كفرت فإن الله أبدلك هذا ثم يفتح له باب إلى النار ثم يقمعه الملك بالمطراق فعه يسمعه خلق الله كلهم إلا الثقلين قال بعض أصحابه يا رسول الله ما هذا أحد يقوم على رأسه ملك بيده مطراق الأهل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء حدثنا أبو كريب قال ثنا

كل حين يتقرب العبد إلى ربه يتقرب الرب تعالى إليه ويضرب الله الأمثال للناس من نسي العهد الأول أعلمهم يتذكرون الحالة الأولى فيسعون في أدراكها ومثل كلمة تتولد من خبائث النفس اجتثت من فوق أرض البشرية مالها من قرار لأنها من الأعمال الفانيات لا من الباقيات الصالحات يثبت الله الذين آمنوا بآياتهم في مقام الإيمان لا لزومة كلمة لا إله إلا الله والسير في حقائقها في الحياة الدنيا وفي الآخرة لأن سير أصحاب الأعمال ينقطع بالموت وسير أرباب الأحوال لا ينقطع أبداً وأحوالهم وأرواحهم وقلوبهم ونفوسهم وأبدانهم أنزلوا أبدانهم جهنم البعد ونفوسهم الدركات وقلوبهم العمى والصمم والجهل وأرواحهم العلوية أسفل سافلين الطبيعة فبدلوا نعم الأخلاق الحميدة كفر الأوصاف الذميمة الله

أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن المنهال عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 وذكركم قبض روح المؤمن فتعادر روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه يعني في قبره فيقولان من
 ربك فيقول ربى الله فيقولان ما دينك فيقول ديني الإسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث
 فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له ما يدريك فيقول قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقت فينادى
 مناد من السماء أن صدق عبدى قال فذلك قول الله عز وجل يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
 في الحياة الدنيا وفي الآخرة **حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن**
المنهال عن زاذان عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا ابن جندب وابن وكيع قال
ثنا جرير عن الأعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا
ابن وكيع قال ثنا ابن نمير قال ثنا الأعمش قال ثنا المنهال بن عمرو عن زاذان عن
البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا ابن جندب قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا
عمرو بن قيس عن يونس بن خباب عن المنهال عن زاذان عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله
عليه وسلم بنحوه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر وحدثنا الحسن
ابن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا مهدي بن ميمون جميعا عن يونس بن خباب
عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكركم قبض
روح المؤمن قال فيأتيه آت في قبره فيقول من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى
الإسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم فينتهره فيقول من ربك وما دينك فهى آخر فتنة تعرض على
المؤمن فذلك حين يقول الله عز وجل يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
فيقول ربى الله ودينى الإسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم فيقال له صدقت واللفظ لحديث ابن
عبد الأعلى حدثنا محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا آدم قال ثنا جاد بن سلمة عن محمد
ابن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال تبارك وتعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول
الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ذلك إذا قيل في القبر من ربك وما دينك فيقول ربى الله ودينى
الإسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم جاء بالبينات من عند الله فأمنت به وصدقت فيقال له صدقت
على هذا عشت وعليه مت وعليه تبعث حدثنا مجاهد بن موسى والحسن بن محمد قال ثنا
يزيد قال أخبرنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال إن الميت يسمع خفق نعالهم
حين يولون عنه مدبرين فإذا كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه وكان الصيام
عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان إلى الناس عند رجله فيؤتى
من عند رأسه فتقول الصلاة ما قبلى مدخل فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة ما قبلى مدخل فيؤتى
عن يساره فتقول الصيام ما قبلى مدخل فيؤتى من عند رجله فيقول فعل الخيرات من الصدقة
والصلة والمعروف والاحسان إلى الناس ما قبلى مدخل فيقال له اجلس فيجلس قدمته له الشمس
قد دنت للغروب فيقال له أخبرنا عما نسألك فيقول دعوني حتى أصلى فيقول انك ستفعل فأخبرنا
عما نسألك عنه فيقول وعم تسألون فيقال أرأيت هذا الرجل الذى كان فيكم ماذا تقول فيه وماذا
تشهد به عليه فيقول أمحمد فيقال له نعم فيقول أشهد أنه رسول الله وأنه جاء بالبينات من عند الله
فصدقناه فيقال له على ذلك حيت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث إن شاء الله ثم يفتح له في قبره
سبعون ذراعا وينور له فيه ثم يفتح له باب إلى الجنة فيقال له انظر إلى ما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة
وسرورا ثم يفتح له باب إلى النار فيقال له انظر ما صرف الله عنك لو عصيته فيزداد غبطة وسرورا ثم

الذى خلق سموات القلوب وأرض
 النفوس وأنزل من ممها القلوب ماء
 الحكمة فأخرج به ثمرات الطاعات
 رزقا لا رواحكم ويخبركم ذلك السريعة
 لتجربى في بحر الطريقة بأمر الحق
 لا بالهوى والطبع وكم لأرباب
 الطلب من سفن انكسرت بنكباء
 الهوى وسخر لكم أمهات العلوم
 الدينية وشمس الكشوف وفر
 المشاهدات وإبل البشرية ونهار
 الروحانية ومعنى التسخير في الكل
 جعلها أسما بالاسم تكمل النفس
 الانسانية وأنا كم من كل ما ألتزمه
 من سائر الاسباب المعينة على ذلك
 بجميع العالم بالحقيقة تبع لوجود
 الانسان وسبب اكملته وهو ثمرة
 شجرة المسكونات فلذلك قال وان
 تعدوا نعمة الله لا تحصوها لان
 مخلوقاته غير منحصرة وكلها مخلوق
 لاستكمال الانسان لظلمة بافساد
 استعدادة كفار لا يعرف قدر نعمة

يجعل نسمة في النسم الطيب وهي طير خضر تعلق بشجر الجنة ويعاد جسده الى ما بدئ منه من
التراب وذلك قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة **حدثنا**
الحسن بن محمد قال ثنا أبو قطن قال ثنا المسعودي عن عبد الله بن مخارق عن أبيه عن
عبد الله قال ان المؤمن اذا مات اجلس في قبره فيقال له من ربك وما دينك ومن نبيك فيثبت الله
فيقول ربي الله ودينى الاسلام ونبي محمد قال فقرا عبد الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في
الحياة الدنيا وفي الآخرة **حدثنا** الحسن قال ثنا أبو خالد القرشي عن سفيان عن أبيه
و**حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه عن خيشمة عن البراء في قوله يثبت
الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال عذاب القبر **حدثنا** الحسن قال ثنا عفان
قال ثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال شعبة شيأ لم
أحفظه قال في القبر **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت الى قوله ويضل الله الظالمين قال ان المؤمن
اذا حضر الموت شهدته الملائكة فسلموا عليه وبشروه بالجنة فاذا مات مشوا في جنازة ثم صلوا عليه
مع الناس فاذا دفن اجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول ربي الله ويقال له من رسولك فيقول
محمد فيقال له ما شهدتك فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فيوسع له في قبره مد
بصره **حدثنا** الحسن قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح سمعت ابن طاوس يخبر عن أبيه قال
لا أعلم الا قال هي في فتنة القبر في قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت **حدثنا** ابن حميد قال ثنا
جرير عن العلاء بن المسيب عن أبيه أنه كان يقول في هذه الآية يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
في الحياة الدنيا وفي الآخرة هي في صاحب القبر **حدثني** المتني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم
عن العوام عن المسيب بن رافع يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال
زلت في صاحب القبر **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عباد بن العوام عن العلاء
ابن المسيب عن أبيه المسيب بن رافع نحوه **حدثني** المتني قال أخبرنا يحيى قال ثنا عبد الرحمن
ابن سعد قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع في قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول
الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال بلغنا أن هذه الامة تسئل في قبورها فيثبت الله المؤمنين في قبره
حين يسئل **حدثني** المتني قال ثنا أبو ربيعة فهد قال ثنا أبو عوانة عن الأعمش
عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر قبض
روح المؤمن قال فترجع روحه في جسده ويعت الله اليه ملكين شديدي الانتهار فيجلسانه
وينتهرانه يقولان من ربك قال فيقول الله وما دينك قال الاسلام قال فيقولان له ما هذا الرجل أو
النبي الذي بعث فيكم فيقول محمد رسول الله قال فيقولان له وما يدريك قال فيقول قرأت كتاب الله
فاثبت به وصدقت فذلك قول الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال زلت في الميت الذي يسئل في قبره عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا**
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قول الله يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال بلغنا أن هذه الامة تسئل في قبورها فيثبت الله المؤمنين
حيث يسئل **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن إبراهيم بن مهاجر

الله في حقه والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل قوله تعالى (واذ قال
إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا
واجنبني وبني أن نعبد الاصنام رب
انهم أضلّان كثيرا من الناس فمن
تبعني فانه مني ومن عصاني فانك
غفور رحيم ربنا اني أسكنت من
ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك
المحرم بنا ليقموا الصلاة فاجعل
أفئدة من الناس تهوى اليهم
وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا
ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما
يخفي على الله من شيء في الارض
ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لي
على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي
لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم
الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل
دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين
يوم يقوم الحساب ولا تحسبن الله
غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم
ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين
مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم

عن مجاهد ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال هذا في القبر مخاطبته وفي الآخرة مثل ذلك * وقال آخرون معنى ذلك يثبت الله الذين آمنوا بالايمان في الحياة الدنيا وهو القول الثابت وفي الآخرة المسألة في القبر ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال لا اله الا الله وفي الآخرة المسألة في القبر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا أما الحياة الدنيا فيثبتهم بالخير والعمل الصالح وقوله وفي الآخرة أى في القبر * والصواب من القول في ذلك ما ثبت به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وهو أن معناه يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وذلك تثبيتهم في الحياة الدنيا بالايمان بالله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وفي الآخرة بمثل الذي ثبتهم به في الحياة الدنيا وذلك في قبورهم حين يسئلون عن الذي هم عليه من التوحيد والايمان برسوله صلى الله عليه وسلم وأما قوله ويضل الله الظالمين فإنه يعنى أن الله لا يوفق المنافق والكافر في الحياة الدنيا وفي الآخرة عند المسألة في القبر لما هدى له من الايمان المؤمن بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال أما الكافر فتزله الملائكة اذا حضره الموت فيسقطون أيديهم والبسط هو الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم عند الموت فاذا أدخل قبره أقعد فقبل له من ربك فلم يرجع اليهم شيئا وأنساه الله ذكر ذلك واذا قبل له من الرسول الذي بعث اليك لم يهتد له ولم يرجع اليه شيئا يقول ويضل الله الظالمين حدثني ثني قال ثنا فهد بن عوف أبو ربيعة قال ثنا أبو عوانة عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الكافر حين تقبض روحه قال فتعاد روحه في جسده قال فيأتيه ملكان شديدا الاتهار فيجلسانه فيتهرانه فيقولان له من ربك فيقول لا أدري قال فيقولان له ما دينك فيقول لا أدري قال فيقال له ما هذا النبي الذي بعث اليكم قال فيقول سمعت الناس يقولون ذاك لا أدري قال فيقولان لا دريت قال وذلك قول الله ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقوله ويفعل الله ما يشاء يعنى تعالى ذكره بذلك ويبد الله الهداية والاضلال فلا تنكروا أيها الناس قدرته ولا اعتداء من كان منكم ضالا ولا ضلال من كان منكم مهتديا فان يده تصريف خلقه وتقلب قلوبهم يفعل فيهم ما يشاء * القول في تأويل قوله تعالى (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار) يقول تعالى ذكره ألم تنظروا إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار) يقول تعالى ذكره ألم تنظروا إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا يقول غيروا ما أنعم الله به عليهم من نعمه فجعلوها كفرا به وكان تبديلهم نعمة الله كفرا في بني الله محمد صلى الله عليه وسلم أنعم الله به على قريش فأخرجهم من مملكتهم وابتنى الله فيهم رسولا رحمة لهم ونعمة منهم عليهم فكفروا به وكذبوه فبدلوا نعمة الله عليهم بكفرا وقوله وأحلوا قومهم دار البوار يقول وأنزلوا قومهم من مشركي قريش دار البوار وهي دار الهلاك يقال منه بار الشئ يوربورا اذا هلك وبطل ومنه قول ابن الزبيرى وقد قيل انه لا لى فيان بن الحرث ابن عبد المطلب

يارسول المليك ان لسانى * راتق ما فتقت اذا نابور

ثم ترجم عن دار البوار وما هي فقيل جهنم يصلونها وبئس القرار يقول وبئس المستقر هي جهنم

وأفئدتهم هواء وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجيب دعوتك وتتبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد سراويلهم من قطران وتغشى وجوههم النار فيجزي الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا أنما هو له واحد وليذكر أولوا الالباب * القرا آت ابراهيم بالالف هشام والاختف عن ابن دكوان الى أسكنت بفتح الياء

لمن صلاها وقيل ان الذين بدلوا نعمة الله كفرا بنوأمية وبنو مخزوم ذكروا ذلك حديثا
ابن بشار وأحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن علي بن زيد عن يوسف بن سعد
عن عمر بن الخطاب في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم قال
هما إلا بخران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية
فتعوا الى حين حديثي المتني قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال أخبرنا جرة الزيات عن عمرو
ابن مرة قال قال ابن عباس لعمر رضي الله عنهما ما يا أمير المؤمنين هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا
وأحلوا قومهم دار البوار قال هم الأبخران من قريش أخوالى وأعمامك فأما أخوالى فاستأصلهم
الله يوم بدر وأما أعمامك فأملى الله لهم الى حين حديثي محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفيان عن أبي اسحق (١) عن عمرو بن مري عن علي وأحلوا قومهم دار البوار قال الأبخران من
قريش حديثي ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن
مري عن علي مثله حديثي أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان وشريك عن
أبي اسحق عن عمرو بن مري عن علي قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار
قال بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فقطع الله دابرهم يوم بدر وأما بنو أمية فتعوا الى حين
حديثي محمد بن المتني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت
عمرا إذا مر قال سمعت عليا يقول في هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم
دار البوار قال الأبخران من بني أسد وبني مخزوم حديثي ابن المتني قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي قال هم كفار قريش يعني في قوله وأحلوا
قومهم دار البوار جهنم حديثي ابن المتني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل أنه سمع علي بن أبي طالب وسأله ابن الكواء عن هذه الآية
ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش يوم بدر حديثي
ابن وكيع قال ثنا أبو النضر هاشم بن القاسم عن شعبة عن القاسم بن أبي بزة قال سمعت أبا
الطفيل قال سمعت عليا فذكر نحوه حديثي أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل
ابن سميع عن مسلم البطين عن أبي أرطاة عن علي في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم
كفار قريش هكذا قال أبو السائب مسلم البطين عن أبي أرطاة حديثي الحسن بن محمد الزعفراني
قال ثنا أبو معاوية الضرير قال ثنا اسمعيل بن سميع عن مسلم بن أرطاة عن علي في قوله
تعالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال كفار قريش حديثي الحسن بن محمد قال ثنا
يعقوب بن اسحق قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي قال في قول
الله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش حديثي
الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة قال سمعت أبا الطفيل
يحدث قال سمعت عليا يقول في هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار
البوار قال كفار قريش يوم بدر حديثي الحسن قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا
بسام الصيرفي قال ثنا أبو الطفيل عامر بن واثلة ذكر أن عليا قام على المنبر فقال سلوني قبل
أن لا تسألوني ولن تسألوا بعدى مثلي فقام ابن الكواء فقال من الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا
قومهم دار البوار قال منافق قريش حديثي الحسن قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا بسام
عن رجل قد سماه الطنافسي قال جاء رجل الى علي فقال يا أمير المؤمنين من الذين بدلوا نعمة الله

أبو جعفر ونافع وابن كثر وأبو عمرو
ومن عصاني بالامالة على دعائي بالياء
في الخالين ابن كثر ويروى يعقوب وقرأ
أبو عمرو ويزيد وورش وجريرة وسهل
والبرجي والخزاز عن هبيرة وأحمد
ابن فرج عن أبي عمرو عن اسمعيل
بالياء في الوصل والباقون والهاشمي
عن ابن فليح بنغير يا في الخالين
تؤخرهم بالنون عباس والمفضل
في رواية أبي زيد الآخرون بالياء
لتزول بفتح الاول ورفع الآخر على
الباقون بكسر الاول ونصب الآخر
القهار مثل البوار قطر بكسر القاف
وسكون الطاء والراء مكسورة متونة
آن على أنه اسم فاعل يزيد عن يعقوب
والوقف على قراءته آني بالياء
الوقوف الأصنام ط من الناس
ج مني ج فصلا بين النقيضين
مع اتحاد الكلام رحيم ه المحرم
لا لأن قوله ليقيموا يتعلق بقوله
أسكنت وكلمة ربنا تكرار يشكرون
ه وما نعلن ط ولا في السماء ه لا

(١) لعله هو عمرو بن مرة كما في ابن كثير في هذا الاثر فتنبه كتبه مصححه

كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال في قريش حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال
 ثنا بسام الصيرفي عن أبي الطفيل عن علي أنه سئل عن هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال
 منافقو قريش حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال ثنا عمرو
 ابن دينار أن ابن عباس قال في قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال هم المشركون من أهل بدر حدثنا
 الحسن بن محمد قال ثنا عبد الجبار قال ثنا سفيان عن عمرو قال سمعت عطاء يقول
 سمعت ابن عباس يقول هم والله أهل مكة الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا صالح بن عمر عن مطرف بن طريف عن أبي
 اسحق قال سمعت عمر إذا أمر يقول سمعت عليا يقول على المنبر وتلا هذه الآية ألم تر إلى الذين
 بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال مما الأبحران من قريش ذأما أحدهما فقطع الله
 دابرهم يوم بدر وأما الآخر فتعوا إلى حين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
 ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن قال
 ثنا شبابة قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بدلوا نعمة الله كفرا قال
 كفار قريش حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد الوهاب عن
 مجاهد قال كفار قريش حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
 نجيح عن مجاهد بدلوا نعمة الله كفرا كفار قريش حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
 ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
 أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء قال سمعت ابن عباس يقول هم وآله الذين بدلوا نعمة
 الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قريش أو قال أهل مكة حدثنا ابن وبيدع وابن بشار قال ثنا
 غندر عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا
 قومهم دار البوار قال قتلى يوم بدر حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن
 أبي بشر عن سعيد بن جبير الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار قريش
 حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن حصين
 عن أبي مالك وسعيد بن جبير قالاهم قتلى بدر من المشركين حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن
 عيينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس في الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال
 هم والله أهل مكة قال أبو كريب قال سفيان يعني كفارهم حدثني المثنى قال ثنا الحجاج
 قال ثنا حماد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس في قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال هم
 المشركون من أهل بدر حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل
 ابن أبي خالد عن أبي اسحق عن بعض أصحاب علي عن علي في قوله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله
 كفرا قال هم الأبحران من قريش من بني مخزوم وبني أمية أما بنو مخزوم فإن الله قطع دابرهم يوم
 بدر وأما بني أمية فتعوا إلى حين حدثني المثنى قال ثنا علي بن أسد قال أخبرنا خالد عن
 حصين عن أبي مالك في قول الله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم القادة من المشركين يوم
 بدر حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن أبي مالك وسعيد
 ابن جبير قالاهم كفار قريش من قتل يوم بدر حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا
 هشيم عن جويبر عن الضحاك قال هم كفار قريش من قتل يوم بدر حدثت عن الحسين قال سمعت
 أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت النخلاء يقول في قوله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة

واسحق ط الدعاء ه ومن
 ذريتي ز قد قيل والوصل أولى
 للعطف وربنا تكرار دعاء ه الحساب
 ط الظالمون ه ط الإصدار ه
 لا لأن ما بعده حال طرفهم ج
 لاحتمال أن قوله وأفدستهم يكون
 من صفات أهل المحشر وأن يكون
 من صفة الكفار في الدنيا هواء ه
 ط قريب لا لأن قوله يجب
 جواب أخرنا الرسل ط زوال ه
 لا للعطف على أقسام الأمثال ه
 وعند الله بكرهم ط الجبال ه
 رساله ط انتقام ه ط فان
 انتقامه لا يختص بوقت والتقدير
 اذكر يوم القهار ه في الاصفاد
 ه ج الآية ولان الجملة بعد من
 صفات المجرمين النار ه لا لتعلق
 لام كي ما كتبت ط الحساب ه
 الالاب ه في التفسير ان قصة
 ابراهيم صلى الله عليه وسلم يحتمل أن
 تكون مثالا للكلمة الطيبة وأن
 تكون دعاء الى التوحيد وانكارا

الله كفرا الآية قال هم مشركوا أهل مكة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال أخبرني محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت هذه الآية في الذين قتلوا من قريش ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار الآية حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار كنا نحدث أنهم أهل مكة أبوجهل وأصحابه الذين قتلهم الله يوم بدر قال الله جهنم يصلونها وبئس القرار حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال هم قادة المشركين يوم بدر وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال هو لأهل مكة المشركون من أهل بدر . وقال آخرون في ذلك بما حدثني به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها فهم جيلة بن الإيمهم والذين اتبعوه من العرب فلحقوا بالروم وبنحو الذي قلنا في معنى قوله وأحلوا قومهم دار البوار قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك وأحلوا قومهم دار البوار قال أحلوا من أطاعهم من قومهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن ابن عباس دار البوار قال الهلاك قال ابن جريح قال مجاهد وأحلوا قومهم دار البوار قال أصحاب بدر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله دار البوار النار قال وقد بين الله ذلك وأخذ برك به فقال جهنم يصلونها وبئس القرار حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة دار البوار جهنم يصلونها هي دارهم في الآخرة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم إلى النار ﴾ يقول تعالى ذكره وجعل هؤلاء الذين بدلوا نعمة الله كفرا لهم أندادا وهي جماع ندوة قد بينت معنى الندف فيما مضى بشواهد مما أغنى عن اعادته وإنما أراد أنهم جعلوا لله شركاء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلوا لله أندادا والانداد الشركاء وقوله ليضلوا عن سبيله اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الكوفيين يضلوا بمعنى كي يضلوا الناس عن سبيل الله بما فعلوا من ذلك وقراءته عامة قراء أهل البصرة ليضلوا بمعنى كي يضلوا الله عن سبيله الله وقوله قل تمتعوا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهم تمتعوا في الحياة الدنيا وعيداً من الله لهم لا إباحة لهم التمتع بها ولا أمر على وجه العبادة ولكن توبيخا وتهددا وعيدا وقد بين ذلك بقوله فان مصيركم إلى النار يقول استمتعوا في الحياة الدنيا فانهم امرية الزوال عنكم وإلى النار تصيرون عن قريب فتعلمون هناك غيب تمتعكم في الدنيا بما عصى الله وكفرتم فيها به في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلاق ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لعبادى الذين آمنوا بكم وصدقوا أن ما جئتهم به من عندى يقيموا الصلاة يقول قل لهم فليقيموا الصلوات الخمس المفروضة عليهم بحدودها ولينفقوا مما رزقناهم فقولناهم من فضلنا سرا وعلانية فليؤدوا ما أوجب عليهم من الحقوق فيها سرا وعلانا من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه يقول لا يقبل فيه فدية وعوض من نفس وجب عليها عقاب الله بما كان منها من معصية ربها في الدنيا فيقبل منها الفدية وتترك فلا

لعبادة الاصنام وأن تكون تعديدا لبعض نعمه على عبده فان وجود الصالحين ولا سيما الانبياء والمرسلين رجة فيما بين العالمين كما قال لقدمن الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا وذلك بدعاء ابراهيم ومن نسله صلى الله عليه وسلم نبينا صلى الله عليه وسلم حكى الله سبحانه عنه طلب أمور منها قوله (رب اجعل هذا البلد آمنا) وقد مر في البقرة الفرق بين هذه العبارة وبين ما هنالك ولا ريب أن في مكة مزيد أمن ببركة دعائه حتى ان الناس مع شدة العداوة بينهم كانوا يتلاقون بمكة فلا يخاف بعضهم بعضا وكان الخائف اذا التجأ بمكة أمن وللوحوش هناك استئناس ليس في غيرها وانما قدم طلب الأمن على سائر المطالب لانه لولا لم يفرغ الانسان لشي آخر من مهمات الدين والدنيا ومن هنا جاز التلطف بكلمة الكفر عند الاكراه وسئل بعض الحكماء أن الأمن أفضل أم الصحة

تعاقب فسمى الله جل ثناؤه الفدية عوضاً إذ كان أخذ عوض من معترض منه وقوله ولا خلال يقول وليس هنالك محالة خليل فيصفع عن استوجب العقوبة عن العقاب لمخالته بل هنالك العدل والقسط فالخلال مصدر من قول القائل خالت فلاناً فأناله محالة وخلالاً ومنه قول امرئ القيس

صرفت الهوى عنهن من خشية الردى * ولست بعقلى الخلال ولا قالى

وجزم قوله يقيموا الصلاة وتأويل الجراء ومعناه الامر بإدقل لهم ليقوموا الصلاة **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة يعني الصلوات الخمس وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يقول زكاة أموالهم **حدثني** المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة في قوله من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال قال قتادة إن الله تبارك وتعالى قد علم أن في الدنيا بيعاً وخلالاً لا يتخالون بها في الدنيا فينظر رجل من يخال وعالم يصاحب فإن كان لله فليداوم وإن كان لغير الله فانها تنقطع **في** القول في تأويل قوله تعالى ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَائِكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ يقول تعالى ذكره الله الذي أنشأ السموات والأرض من غير شيء أي من الناس وأنزل من السماء غيثاً أحيا به الشجر وزرع فأثرت رزقاً لكم تأكلونه وسخَّرَ لَكُمُ الْفَلَائِكَ وهي السفن لتجري في البحر بأمره لكم تركبونها وتحملون فيها أمتعتكم من بلد إلى بلد وسخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ماءً لشارب لكم يقول تعالى ذكره الذي يستحق عليكم العبادات وأخلص الطاعة له من هذه صفته لا من لا يقدر على ضرر ولا نفع لنفسه ولا لغيره من أولئككم أي المشركون وآلهتكم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** الحسن بن محمد يعني الزعفراني قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أسحق قال ثنا عبد الله **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وسخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ قال بكل بلدة **في** القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ يقول تعالى ذكره الله الذي خلق السموات والأرض وفعل الأفعال التي وصف وسخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ يتعاقبان عليكم أي الناس بالليل والنهار لصلاح أنفسكم ومعاشكم دائبين في اختلافهما عليكم وقيل معناه أنهم مادائبان في طاعة الله **حدثني** خلف بن واصل عن رجل عن مقاتل بن حيان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وسخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دائبين قال دؤبهم أي طاعة الله وقوله وسخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ يختلفان عليكم باعتماد إذا ذهب هذا جاء هذا بمنافعكم وصلاح أسبابكم فهذا لكم لتصرفكم فيه لمعاشكم وهذا لكم للسكن تسكنون فيه ورحمة منه بكم **في** القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَسَاسٍ أَلْتُمُوهُ﴾ يقول تعالى ذكره وأعطاكم مع انعامه عليكم بما أنعم به عليكم من تسخير هذه الأشياء التي سخرها لكم والرزق الذي رزقكم من نبات الأرض وغروبها من كل شيء سألتهم ورغبت إليهم شيئاً وحذف الشيء الثاني اكتفاء بما أتت أضيف إليها كل وانما جار حذفه لأن من تبعض ما بعد ما فكفت بدلالة التبعيض من المفعول فلذلك جاز حذفه ومثله قوله تعالى وأوتيت من كل شيء يعني به وأوتيت من كل شيء في زمانها شيئاً وقد قيل إن ذلك إنما قيل على التكثير نحو قول القائل فلان يعلم كل شيء وأما كل الناس وهو يعني بعضهم

فقال الأمن دليله أن شاء لو انكسرت رجلها فأنها تصبح بعد زمان ثم أنها تقبل على الرعي والاكل وانها لو ربطت في موضع وربط بالقرب منها ذهب فأنها تمسك عن العلف ولا تتناول شيئاً إلى أن تموت فدل ذلك على أن الضرر الحاصل من الخوف أشد من الألم الحاصل للجسد ومنها قوله (واجنبي وبني أن نعبد الاصنام) قال جارا لله أهل الجواز يقولون جنبي شره بالتشديد وأهل نجد جنبي وأجنبي وفائدة الطلب والاجتناب حاصل التثبت والادامة ولا أقبل من هضم النفس وإظهار الفقر والحاجة والتماس العصمة من الشرك الخفي أما قوله وبني فقل أراد بنيه من صلبه وأنهم هم ما عبدوا صنما بركة دعائه وقيل أولاده وأولاد أولاده ممن كانوا موجودين حال دعوته وقال مجاهد وابن عيينة لم يعبد أحد من ولد إبراهيم صنماً وهو التمثال المصور وإنما

وكذلك قوله فتحنا عليهم أبواب كل شيء وقيل أيضا أنه ليس شيء إلا وقد سأل به بعض الناس فقييل
 وآتاكم من كل ما سألتهموه أي قد آتى بعضكم منه شيئا وآتى آخر شيئا مما قد سأل به وهذا قول بعض
 محوئي أهل البصرة وكان بعض نحووي أهل الكوفة يقول معناه وآتاكم من كل ما سألتهموه لو
 سألتهموه كأنه قيل وآتاكم من كل سؤلهم وقال الأثرى أنك تقول للرجل لم يسألك شيئا والله لا عطينك
 سؤلك ما بلغت مسألتك وإن لم يسأل فأما أهل التأويل فإنهم اختلفوا في تأويل ذلك فقال بعضهم
 معناه وآتاكم من كل ما رغبتم إليه فيه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو
 عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني**
 الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من كل
 ما سألتهموه ورغبتم إليه فيه **حدثني** الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شاذان عن ابن أبي
 نجيح عن مجاهد **وحدثني** الثني قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد **وحدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
 مثله **حدثني** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن وآتاكم من
 كل ما سألتهموه قال من كل الذي سألتهموه * وقال آخرون بل معنى ذلك وآتاكم من كل الذي
 سألتهموه والذي لم تسألوه ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسن بن محمد قال ثنا خلف يعني ابن
 هشام قال ثنا محبوب عن داود بن أبي هند عن ركانة بن هاشم من كل ما سألتهموه قال ما سألتهموه وما لم
 تسألوه وقرأ ذلك آخرون وآتاكم من كل ما سألتهموه بتنوين كل وترك إضافتها إلى ما يعني وآتاكم
 من كل شيء لم تسألوه ولم تطلبوه منه وذلك أن العباد لم يسألوه الشمس والقمر والليل والنهار وخلق
 ذلك لهم من غير أن يسألوه ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال
 ثنا بزيع عن الفضالة بن مزاحم في هذه الآية وآتاكم من كل ما سألتهموه قال ما لم تسألوه **حدثني**
 ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن الفضالة أنه كان يقرأ من كل ما سألتهموه
 ويفسر ما أعطاكم أشياء ما سألتهموها ولم تطلبوها ولكن أعطيتكم برحمتي وسعتي قال الفضالة
 فكفكم من شيء أعطانا الله ما سألناه ولا طلبناه **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ
 يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول في قوله وآتاكم من كل ما سألتهموه يقول
 أعطاكم أشياء ما طلبتموها ولا سألتهموها صدق الله كم من شيء أعطانا الله ما سألناه وما لا خطر لنا
 على بال **حدثني** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وآتاكم من كل
 ما سألتهموه قال لم تسألوه من كل الذي آتاكم ، والصواب من القول في ذلك عندنا القراءة التي عليها
 قراءة المصار وذلك إضافة كل إلى ما يعني وآتاكم من سؤلهم شيئا على ما قد بينا قبل لاجتماع الحجة
 من القراءة عليها ورفضهم القراءة الأخرى في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان تعدوا نعمة الله
 لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار﴾ يقول تعالى ذكره وان تعدوا أيها الناس نعمة الله التي
 أنعمها عليكم لا تطيقوا احصاء عددها والقيام بشكرها لا يعون الله لكم عليها ان الانسان لظلوم
 كفار يقول ان الانسان الذي بدل نعمة الله كفرا لظلوم يقول لسا كره من أنعم عليه فهو بذلك من
 فعله واضع الشكر في غير موضعه وذلك أن الله هو الذي أنعم عليه بما أنعم واستحق عليه اخلاص
 العبادة له فبعد غيره وجعل له أنداد اليضل عن سبيله وذلك هو ظلمه وقوله كفار يقول هو وجود
 نعمة الله التي أنعم بها عليه لصرفه العبادة إلى غير من أنعم عليه وتركه طاعة من أنعم عليه **حدثني**
 الحسن بن محمد قال ثنا يزيد بن هرون قال ثنا مسعر عن سعد بن إبراهيم عن طلح بن

عبدت العرب الاوثان يعني أبحارا
 مخصوصة كانت لكل قوم زعموا أن
 البيت حجر فخيشما نصبنا حجرا فهو
 بمنزلة البيت فكانوا يدورون بذلك
 الحجر ويسمونه الدوار ولذلك استحب
 أن يقال طاف بالبيت ولا يقال دار
 بالبيت وضعف هذا الجواب بأنه
 إذا عبد غير الله فالوثن والصنم بيان
 على أنه سبحانه وصف آلهم بما
 ينبت عن كونهم مصوري كقوله
 ان الذين تدعون من دون الله عباد
 أمثالكم الآيات إلى قوله وتراهم
 يتظنون السد وهم لا يبصرون
 وقيل ان هذا الدعاء مختص بالمؤمنين
 من أولاده دليل قوله فن تبغى فانه
 مني أي من أهلي فانه يفهم منه أن
 من لم يتبعه في دينه فانه ليس من
 أهله كقوله لابن نوح انه ليس من
 أهلك وقيل انه وان عم الدعاء الا أنه
 أحجب في البعض كقوله ومن
 ذرتي قال لا ينال عهدى الظالمين
 قالت الاشعرية لو لم يكن الايمان

حيث قال ان حق الله أثقل من أن تقوم به العباد وان نعم الله أكثر من أن تحصيها العباد ولكن أصبحوا توايين وأمسوا توايين في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضِلَّانِي كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا يعني الحرم بلدا آمنا أهله وسكانه واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام يقال منه جنبته الشرف فانا أجنبه جنبه الشرف فانا أجنبه تجنبا وأجنبته ذلك فانا أجنبه اجنبا ومن جنبته قول الشاعر

وتنفض مهده شققا عليه * وتجنبه فلا يصح الصعابا

ومعنى ذلك أبعدني وبني من عبادة الأصنام والأصنام جمع صنم والصنم هو التمثال المصنوع كما قال رؤبه بن العجاج في صفة امرأة

وهنائه كالزون يجلي صنمه * فتخلع عن أشنب عذب ملثمه

وكذلك كان مجاهد يقول **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام قال فاستجاب الله لابراهيم دعوته في ولده قال فلم يعبد أحد من ولده صنما بعد دعوته والصنم التمثال المصنوع ما يمكن صنما فهو صنم قال واستجاب الله له وجعل هذا البلد آمنا ورزق أهله من الثمرات وجعله اماما وجعل من ذريته من يقيم الصلاة وتقبل دعاءه فأراد مناسكه وتاب عليه **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا جرير عن مغيرة قال كان ابراهيم النبي يقص ويقول في قصصه من يأمن من البلاء بعد خليل الله ابراهيم حين يقول رب اجتنبني وبني أن نعبد الأصنام وقوله رب انهم أضلّان كثير من الناس يقول بارب ان الأصنام أضلّان يقول أزلن كثير من الناس عن طريق الهدى وسبيل الحق حتى عبدوهن وكفروا بك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انهم أضلّان كثير من الناس يعني الأوثان **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة انهم أضلّان كثير من الناس قال الأصنام وقوله فمن تبعني فإنه مني يقول فمن تبعني على ما أنا عليه من الإيمان بك وإخلاص العباد لك وفراق عبادة الأوثان فإنه مني يقول ومنه متني بيتي وعامل بمنزل علي ومن عصاني فأنك غفور رحيم يقول ومن خالف أمري فلم يغبل مني مادعوته اليه وأشرك بك فأنك غفور لذنوب المذنبين الخطائين بفضل رحيم بعبادك تعصون تشاء منهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فأنك غفور رحيم اسمعوا الى قول خليل الله ابراهيم لا والله ما كانوا طعائين ولا لعائين وكان يقال ان من أشرك عبادة الله كل طعان لعان قال نبي الله ابن مريم عليه السلام نتم ن تعذبهم فأنهم عبادة وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم **حدثني** المتني قال ثنا أصبغ بن الفرّج قال أخبرني ابن وهب قال ثنا عمرو بن الحرث أن بكر ابن سوادة حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقوا ابراهيم رب انهم أضلّان كثير من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فأنك غفور رحيم وقال عيسى ان تعذبهم فأنهم عبادة وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم فرفع يده ثم قال اللهم أمّتي اللهم أمّتي وبكى فقال الله تعالى يا جبرئيل اذهب الى محمد وقل له أعلم ذنابه ما يبكيه فأتاه جبرئيل فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال قال فقال الله يا جبرئيل

والكفر بخلق الله تعالى لم يكن لالتباس التبعيد عن الكفر معنى وجهه المعترلة على منح الاطاف أما قوله (رب انهم أضلّان كثير) فاتفقوا على أن نسبة الاضلال اليهن مجاز لانهم جمادات فهو كقولهم فتنهم الدنيا وغرّتهم أي صارت سبيلا للفتنة والاعتزاز بها (فمن تبعني) أي على الملة الخفية (فانه مني) أي هو بعضي لفرط اختصاصه بي (ومن عصاني فأنك غفور رحيم) قال السدي معناه ومن عصاني ثم تاب وقيل ان هذا الدعاء كان قبل أن يعلم أن الله لا يغفر الشرك وقيل المراد أنك قادر على أن تغفر له وترحمه بأن تغفره من الكفر الى الاسلام وقيل أراد أن يغفر لهم حتى يتوبوا وقيل ومن عصاني فيما دون الشرك فاستدل الأشاعرة باطلاقه من غير اشتراط التوبة على أنه شفاععة في إسقاط العقاب عن أهل الكبائر واثبت هذا في حق ابراهيم صلى الله عليه

اذهب الى محمد وقل له انا سري في أمك ولا تسوءك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ربنا انى أسكنت من ذرتى بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون﴾ وقال ابراهيم خليل الرحمن هذا القول حين أسكن اسمعيل وأمه هاجر فيما ذكر مكة كما حدثني يعقوب بن ابراهيم والحسن بن محمد قالا ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب قال نبئت عن سعيد بن جبيرة أنه حدث عن ابن عباس قال ان أول من سعى بين الصفا والمروة لأم اسمعيل وان أول ما أحدث نساء العرب جر الذبول لمن أم اسمعيل قال لما فرت من سارة أرخت من ذيلها لتعفى أثرها بخفاء بها ابراهيم ومعها اسمعيل حتى انتهى بهما الى موضع البيت فوضعهما ثم رجعا فاتبعتهم فقالت الى أى شئ تكلنا الى طعام تكلنا الى شراب تكلنا فجعل لا يرد عليهما شئاً فقالت آله أمرنا بهذا قال نعم قالت اذا لا يصنعنا قال فرجعت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء أقبل على الوادى فدعا فقال رب انى أسكنت من ذرتى بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون قال ومع الانسانه شئنة فيهما ماء فنقد الماء فعطشت وانقطع لبنها فعطش الصبي فنظرت أى الجبال أدنى من الارض فصعدت بالصفا فسمعت هل تسمع صوتاً أو ترى أنيساً فلم تسمع فأنحدرت فلما أتت على الوادى سعت وما ترى بالسعى كالانسان المجهود الذى يسعى وما يرى بالسعى فنظرت أى الجبال أدنى من الارض فصعدت المروة فسمعت هل تسمع صوتاً أو ترى أنيساً فسمعت صوتاً فقالت كالانسان الذى يكذب سمعه صه حتى استيقنت فقالت قد أسمعتنى صوتك فأعنتى فقد هلكت وهلاك من معي فناء الملك فجاء بها حتى انتهى بها الى موضع زمزم فضرب بقدمه فقارت عينا ففجأت الانسانه فجعلت في شتمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أم اسمعيل لولا أنها عجلت لكانت زمزم عينا عينا وقال لها الملك لا تخافى الظمأ على أهل هذا البلد فأتاها عي عين لشرب ضيقان الله وقال ان أباهذا الغلام سيجي فيبينان الله بيتا هذا موضعه قال ومرت رفقة من جرهم تريد الشام فقرأوا الطير على الجبل فقالوا ان هذا الطير لعائف على ماء فهل علمتمهم هذا الوادى من ماء فقالوا لا فاشرفوا فاذا هم بالنساء فأتوا فطلبوا اليها أن ينزلوا معها فاذا نزلت لهم قال وأنى علم ما يأتى على هؤلاء الناس من الموت فماتت وتزوج اسمعيل امرأة منهم فجاء ابراهيم فقال عن منزل اسمعيل حتى دل عليه فلم يجد ووجد امرأة أدله فظة غليظة فقال لها اذا جاء زوجك فقولى له جاءه ههنا شيخ من صفته كذا وكذا وانه يقول لك انى لا أرضى لك عتبة بابك فقولها وانطلق فلما جاء اسمعيل أخبرته فقال ذاك أبى وأنت عتبة بابى فطلقها وتزوج امرأة أخرى منهم وجاء ابراهيم حتى انتهى الى منزل اسمعيل فلم يجد ووجد امرأة أدله سهلة طليقة فقال لها انى انطلق زوجك فقالت انطلق الى الصيد قال فاطعمكم قالت اللحم والماء قال اللهم بارك لهم فى لحمهم وعائهم اللهم بارك لهم فى لحمهم وعائهم ثلاثا وقال لها اذا جاء زوجك فأخبريه قولى جاءه ههنا شيخ من صفته كذا وكذا وانه يقول لك قد رضى لك عتبة بابك فأثبته فلما جاء اسمعيل أخبرته قال ثم جاء الثالثة فرفعا القواعد من البيت حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال جاء نبي الله ابراهيم باسمعيل وهاجر فوضعهما بمكة فى موضع زمزم فلما مضى نادته هاجر يا ابراهيم انما سألت ثلاث مرات من أمر لك أن تضعنى بأرض ليس فيها ضرع ولا زرع ولا أنيس ولا زاد ولا ماء قال ربى أمرنى فانت فانه لن يصنعنا قال فلما أقفا ابراهيم قال ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن يعنى من الحزن وما

وسلم ثبت فى حق نبينا بالطريق الاولى ثم أراد أن يعطف الله بدعائه قلوب الناس كلهم وأجلهم على اسمعيل ومن ولد منه بمكة وأن يرزقهم من الثمرات فهد لذلك مقدمة فقال (ربنا انى أسكنت من ذرتى) أى بعضهم (بواد غير ذي زرع) أى لم يكن فيه شئ من زرع قط كقوله قرأنا عرييا غير ذي عوج أى لا اعوجاج فيه أصلا ولم يوجد ذلك فيه فى زمن من الأزمان وقد سبق فى سورة البقرة قصة محبي ابراهيم صلى الله عليه وسلم باسمعيل وأمه هاجر الى هناك وفى قوله (عند بيتك المحرم) دليل على أنه دعا هذه الدعوة بعد بناء البيت لافى حين مجيئه بهما ومعنى كون البيت محرما أن الله حرم التعرض له والتهاون به وجعل ما حوله حرما لاجل حرمة وأنه لم يزل ممتنعا عزيزا يهابه كل جبار كالشئ المحرم الذى حقه أن يحتجب وقيل سمي محرما لانه حرم

يخفي على الله من شيء في الأرض ولا في السماء فلما طمئئني اسمعيل جعل يدحض الأرض بعقبه
 فذهبت هاجر حتى علت الصفا والوادي يومئذ لا شيء عميق فصعدت الصفا فاستمرت لتتفر هل
 ترى شيئا فلم تر شيئا فأنحدرت فبلغت الوادي فسعت فيه حتى خرجت منه فأتت المروة فصعدت
 فاستمرت هل ترى شيئا فلم تر شيئا ففعلت ذلك سبع مرات ثم جاءت من المروة إلى اسمعيل وهو
 يدحض الأرض بعقبه وقد نبعت العين وهي زمزم فجعلت تفحص الأرض بيدها عن الماء فكلما
 اجتمع ماء أخذته بقدحها وأفرغته في سقاها قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم برحها الله
 لو تركها لكانت عينا سائحة تجري إلى يوم القيامة قال وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قال
 ولزمت الطير الوادي حين رأت الماء فلما رأت جرهم الطير لزمت الوادي قالوا ما لزمته الا وفيه ماء
 فخاوا إلى هاجر فقالوا ان شئت كنا معك وأنسناك والماء مأول قالت نعم فكانوا معها حتى شب
 اسمعيل وماتت هاجر فتزوج اسمعيل امرأة منهم قالوا فاستأذن ابراهيم سارة أن يأتي هاجر فأذنت
 له وشرطت عليه أن لا ينزل فقدم ابراهيم وقدمت هاجر فذهب إلى بيت اسمعيل فقال لامرأته
 أين صاحبك قالت ليس ههنا ذهب يتصيد وكان اسمعيل يخرج من الحرم فيتصيد ثم يرجع فقال
 ابراهيم هل عندك ضيافة هل عندك طعام أو شراب قالت ليس عندي وما عندي أحد وقال
 ابراهيم اذا جاء زوجك فأقرئيه السلام وقولي له فليغير عتبة بابه وذهب ابراهيم وجاء اسمعيل فوجد
 ريح أبيه فقال لامرأته هل جاءك أحد فقالت جاءني شيخ كذا وكذا كالمستخفة بشأه قال فاقال
 لك قالت قال لي أقرئي زوجك السلام وقولي له فليغير عتبة بابه فطلقها وتزوج أخرى فلبث ابراهيم
 ماشاء الله أن يلبث ثم استأذن سارة أن يزور اسمعيل فأذنت له وشرطت عليه أن لا ينزل فخاوا ابراهيم
 حتى انتهى إلى باب اسمعيل فقال لامرأته أين صاحبك قالت ذهب يصيد وهو يحجبني الآن ان شاء
 الله فانزل رجل الله قال لها هل عندك ضيافة قالت نعم قال هل عندك خبز أو بر أو تمر أو شعير قالت
 لا فخاضت باليمن والخدم فدعا لهما بالبركة فلو جاءت يومئذ بخبز أو بر أو شعير أو تمر لكانت أكثر أرض
 الله بر أو شعير أو تمر ففعلت له انزل حتى أغسل رأسك فلم ينزل فخاضته بالمقام فوضعت عن شقه الا بمن
 فوضع قدمه عليه فبقى أثر قدمه عليه فغسلت شق رأسه الا بمن ثم حوت المقام إلى شقه الا يسر
 فغسلت شقه الا يسر فقال لها اذا جاء زوجك فأقرئيه السلام وقولي له قد استقامت عتبة بابك
 فلما جاء اسمعيل وجد ريح أبيه فقال لامرأته هل جاءك أحد فقالت نعم شيخ أحسن الناس وجها
 وأطيبه يحا فقال لي كذا وكذا وقلت له كذا وكذا وغسلت رأسه وهذا موضع قدمه على
 المقام قال وما قال لك قالت قال لي اذا جاء زوجك فأقرئيه السلام وقولي له قد استقامت عتبة
 بابك قال - اله ابراهيم فلبث ماشاء الله أن يلبث وأمره الله ببناء البيت فبناه هو واسمعيل فلما بنياه
 قيل أذن في الناس بالحب ففعل لا يمر بقوم الا قال أيها الناس انه قد بنى لكم بيت فحجوه فجعل لا يسمعه
 أحد صخرة ولا شجرة ولا شيء الا قال ليك اللهم ليك قال وكان بين قوله ربنا اني أسكنت من
 ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم وبين قوله الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل
 واسحق كذا وكذا عالم يحفظ عطاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
 ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم وأنه بيت طهره الله من سوء وجعله
 قبلة وجعله حرمة اختاره نبي الله ابراهيم لولده حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
 معمر عن قتادة غير ذي زرع قال مكة لم يكن بها زرع يومئذ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
 قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال اخبرني ابن كثير قال القاسم في حديثه قال اخبرني عمرو بن كثير

على الطوفان أي منع منه كما سمي
 عتيق لانه أعتق منه فلم يستول
 عليه أو حرم على المكافين أن يقربوه
 بالدماء والاقدار أولانه أمر الصائرون
 اليه أن يحرموا على أنفسهم أشياء
 كانت تحمل لهم من قبل (ربنا ليقوموا
 الصلاة) أي ما أسكنتمهم هذا الوادي
 الفقر الا لا فامة الصلاة عند البيت
 وعمارة بانكروا تطواف (فاجعل
 أفئدة من الناس) من التبعيع من أي
 أفئدة من أفئدة الناس قال مجاهد
 لو قال أفئدة الناس لزجتكم عليه
 فارس والروم والترك والله يدعون
 سعيد بن جبيل قال أفئدة الناس
 لمحبة اليهود والنصارى والمجوس
 ولكنه أراد أفئدة المسلمين وجوز في
 الكشف أن يكون من الابداء
 كقولك القلب مني سقيم وعلى هذا
 فأنما يحصل التبعيع من تنكير
 أفئدة فكأنه قيل أفئدة الناس ومعنى
 (تمهوى) تسرع (اليهم) ونطير نحوهم
 شوقا وزاعا وقيل تخط وتحدرو

«قال أبو جعفر» فقيرته أنا فجعلته قال أخبرني ابن كثير وأسقطت عمر الانى لأعرف انسا بقال له عمرو بن كثير حدث عنه ابن جريح وقد حدث به معمر عن كثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة وأخشي أن يكون حديث ابن جريح أيضا عن كثير بن كثير قال كنت أنا وعثمان بن أبي سليمان في أناس مع سعيد بن جبيل ليل فقال سعيد بن جبيل للقوم سلوني قبل أن لا تسألوني فسأله القوم فأثروا وكان فيما سئل عنه أن قيل له أحق ما سمعنا في المقام فقال سعيد ماذا سمعتم قالوا سمعنا أن ابراهيم رسول الله حين جاء من الشام كان حلف لامرأته أن لا ينزل مكة حتى يرجع فقرب له المقام فنزل عليه فقال سعيد ليس كذلك حدثنا ابن عباس ولكنه حدثنا حين كان بين أم اسمعيل وسارة ما كان أقبل باسمعيل ثم ذكر مثل حديث أيوب غير أنه زاد في حديثه قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم ولذلك طاف الناس بين الصفا والمروة ثم حدث وقال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم طلبوا النزول معها وقد أحبت أم اسمعيل الانس فزولوا وبعثوا إلى أهلهم فقدموا وطعامهم الصيد يخرجون من الحرم ويخرج اسمعيل معهم يتصيد فلما بلغ أن كحومهم وقد توفيت أمه قبل ذلك قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا الهما أن يبارك لهما في اللحم والماء قال لهما هل من حب أو غيره من الطعام قالت لا ولو وجد يومئذ لهما حبا دعاها بالبركة فيه قال ابن عباس ثم لبث ما شاء الله أن يلبث ثم جاء فوجد اسمعيل قاعدا تحت دوحه إلى ناحية البئر يرى نبلا له فسلم عليه ونزل إليه فقدم معه وقال يا اسمعيل ان الله قد أمرني بأمر قال اسمعيل فأطع ربك فيما أمرك قال ابراهيم أمرني أن أبني له بيتا قال اسمعيل ابن قال ابن عباس فأشار له ابراهيم إلى أكمة بين يديه مرتفعة على ما حولها يأتها السيل من نواحيها ولا يركبها قال فقاما يحفران عن القواعد يرفعانها ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ربنا تقبل منا انك سميع الدعاء واسمعيل يحمل الحجارة على رقبته والشيخ ابراهيم يبني فلما ارتفع البنيان وشق على الشيخ تناوله قرب إليه اسمعيل هذا الحجر فجعل يقوم عليه ويبني ويحوله في نواحي البيت حتى انتهى يقول ابن عباس فذلك مقام ابراهيم وقيامه عليه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيل عن ابن عباس ربنا انى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع قال أسكن اسمعيل وأمه مكة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيل انى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع قال حين وضع اسمعيل «قال أبو جعفر» فتأويل الكلام أذا ربنا انى أسكنت بعض وادى بواد غير ذي زرع وفي قوله صلى الله عليه وسلم دليل على أنه لم يكن هنالك يومئذ ماء لانه لو كان هنالك ماء لم يصفه بأنه غير ذي زرع عند بيتك الذي حرمة على جميع خلقك أن يستحلوه وكان تحريمه إياه فيما ذكر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن عمر بن الخطاب قال في خطبته ان هذا البيت أول من وليه أناس من طسم فعصوا ربهم واستحلوا حرمة واستخفوا بحقه فأهلكهم الله ثم وليه أناس من جرهم فعصوا ربهم واستحلوا حرمة واستخفوا بحقه فأهلكهم الله ثم وليتموده معاشر قریش فلا تعصوا ربهم ولا تستحلوا حرمة ولا تستخفوا بحقه فواته إصلافة فيه أحب إلى من مائة صلاة بغيره واعلموا أن المعاصي فيه على نحو من ذلك وقال انى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع ولم يأت بما وقع عليه الفعل وذلك أن حظ الكلام أن يقال انى أسكنت من ذريتي جماعة أو رجلا أو قوما (١) وذلك غير جائز مع من لدالتها على المراد من الكلام والعرب تفعل ذلك معها كثيرا فتقول قتلنا من بني فلان وطعمنا من الكلا وشربنا من الماء ومنه قول الله تعالى أن أقبضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله فان قال قائل وكيف قال ابراهيم حين أسكن ابنه مكة انى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم وقدر وبيت في الاخبار التي ذكرتها أن

الاصمعي هوى يهوى هو يافتح الهاء اذا سقط من علو إلى سفلى وفي هذا الدعاء فائدتان احدهما ميل الناس إلى تلك البلدة للفلسك والطاعة والاخرى نقل الاقصة اليهم للتجارة وفي ضمن ذلك تنوع معاشهم وتكثر أرزاقهم ومع ذلك قد صرح بها فقال (وارزقهم من الثمرات) فلا حرم أجاب الله دعاءه بفعله حرما أنا محبي إليه ثمرات كل شئ وقيل أراد أن يحصل حوالها القرى والمزارع والبساتين ثم ختم الآية بقوله (لعلهم يشكرون) ليعلم أن المقصود الاصل من منافع الدنيا وسعة الرزق هو التفرغ لاداء العبادات واقامة الوظائف الشرعية ثم أثنى على الله سبحانه تهمة الدعوة أخرى وتعرض ببيعة الحاجات فتال (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) على الاطلاق لان الغيب والشهادة بالاضافة إلى العالم بالذات سيان وقيل ما نخفي من الوجه بسبب

(١) لعله وذلك جائز باسقاط لفظ غير تأمل كتبه مصححه

ابراهيم بنى البيت بعد ذلك عدة قبل قد قيل في ذلك أقوال قد ذكرتها في سورة البقرة منها أن معناه
عند بيتك المحرم الذي كان قبل أن ترفع من الأرض حين رفعته أيام الطوفان ومنها عند بيتك
المحرم الذي قدم في سابق علمك أنه يحدث في هذا البلد وقوله المحرم على ما قاله قتادة معناه المحرم
من استحلال حرمة الله فيه والاستحقاق بحقه وقوله ربنا ليقموا الصلاة يقول فعلت ذلك يا ربنا
كي تؤدي فرائضك من الصلاة التي أوجبها عليهم في بيتك المحرم وقوله فاجعل أفئدة من الناس
تهوى إليهم نجبر بذلك تعالى ذكره عن خليله ابراهيم أنه سأله في دعائه أن يجعل قلوب بعض خلقه
تنزع إلى مساكن ذريته الذين أسكنهم بواد غير ذي زرع عند بيته المحرم وذلك منه دعاء لهم بأن
يرزقهم حج بيته الحرام كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكام بن سلم عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء
عن سعيد بن جبيرة أفئدة من الناس تهوى إليهم ولو قال أفئدة الناس تهوى إليهم لحجت اليهود
والنصارى والمجوس ولكنه قال أفئدة من الناس تهوى إليهم فهم المسلمون حدثنا محمد
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد فاجعل أفئدة من الناس
تهوى إليهم قال لو كانت أفئدة الناس لازدجت عليه فارس والروم ولكنه أفئدة من الناس
حدثنا ابن حنبل وابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد فاجعل أفئدة من
الناس تهوى إليهم قال لو قال أفئدة الناس تهوى إليهم لازدجت عليه فارس والروم حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنا علي بن الجعد قال أخبرنا جرير عن منصور عن مجاهد مثله
حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سألت عكرمة
عن هذه الآية فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم فقال قلوبهم تهوى إلى البيت حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن الحكم عن عكرمة وعطاء وطاوس فاجعل أفئدة من الناس
تهوى إليهم البيت تهوى إليه قلوبهم يأتونه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال
ثنا سعيد عن الحكم قال سألت عطاء وطاوس وعكرمة عن قوله فاجعل أفئدة من الناس
تهوى إليهم قالوا الحج حدثنا الحسن قال ثنا شبابة وعلي بن الجعد قال أخبرنا سعيد عن الحكم
عن عطاء وطاوس وعكرمة في قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم قالوا هم إلى مكة
أن يحجوا حدثني المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن الحكم قال سألت طاوسا وعكرمة
وعطاء عن أبي يباح عن قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم فقالوا الجعل هو أنهم الحج
حدثنا الحسن قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لو كان ابراهيم قال فاجعل أفئدة الناس تهوى إليهم لجاء اليهود
والنصارى والناس كلهم ولكنه قال أفئدة من الناس تهوى إليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم قال تنزع إليهم حدثنا
الحسن قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعيد عن قتادة مثله حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله .. وقال آخرون إنما دعاهم أن يهتروا
السكنى بمكة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم قال ان ابراهيم خليل الرحمن
سأل الله أن يجعل أناسا من الناس يهتروا سكنى أو سكن مكة وقوله وارزقهم من الثمرات يقول
تعالى ذكره وارزقهم من ثمرات النيات والأشجار ما رزقت سكان الأرياف والقرى التي هي ذوات
المياه والأنهار وان كنت أسكنهم واديا غير ذي زرع ولا ماء فرزقهم جعل ثناؤه ذلك كما حدثنا
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام قال قرأت على محمد بن مسلم الطائفي أن ابراهيم لما

الفرقة بيني وبين اسمعيل وما نعلن
من البكاء والدعاء وأراد ما جرى
بينه وبين هاجر حين قالت له عند
الوداع ألى من تكلمنا قال ألى الله
أكلكم قال المفسرون وما ينبغي
على الله من شيء في الأرض ولا في
السماء من كلام الله عز وجل
تصديقا لابراهيم ويحتمل أن يكون
من كلام ابراهيم ومن للاستغراق
أى لا ينبغي على الذي يستحق العبادة
لذاته شيء مما في أي مكان يفرض
(الحمد لله الذي وهب لي على الكبر)
أي مع كبر السن وفي حال
الشيخوخة (اسمعيل واسحق) ذكر
أولا كونه تعالى عالما بالضمائر
والسرائر ثم حمده على هذه الموهبة
لأن المنية بهيمة الأولاد في حال وقوع
البأس من الولادة أعظم لأنها تنتهي
إلى حد الخوارق فكأنه رخص إلى
أنه يطلب من الله سبحانه أن يمتنع بها
بعد ذلك من آية بقوله (ان ربي
لسميع الدعاء) وهو من إضافة

دعاء الحرم و ارزق أهلهم من الثمرات فصل الله الطائف من فلسطين وقوله لعلمهم يشكرون يقول
 ليذكروا علي ما رزقتم وتنعيمهم عليهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ربنا انك تعلم ما نخفي
 وما نعلن وما يخفي على الله من شيء في الأرض ولا في السماء﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن
 استشهاد خليله ابراهيم اياه على ما توى وقصد بدعائه وقيله رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن
 نعبد الاصنام الآية وأنه انما قصد بذلك رضا الله عنه في محبته أن يكون ولده من اهل الطاعة لله
 واخلاص العبادته على مثل الذي هو له فقال ربنا انك تعلم ما نخفي قلوبنا عنك مسألتنا ما نسألك
 وفي غير ذلك من أحوالنا وما نعلن من دعائنا فتجهر به وغير ذلك من أعمالنا وما نخفي عليك يا ربنا
 من شيء يكون في الأرض ولا في السماء لأن ذلك كله ظاهر لك متجمل بادلانك مدبره وخالقه
 فكيف نخفي عليك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل
 واسحق ان ربي لسميع الدعاء﴾ يقول الحمد لله الذي رزقني على كبر من السن ولدا اسمعيل
 واسحق ان ربي لسميع الدعاء يقول ان ربي لسميع دعائي الذي أدعوه به وقول اجعل هذا البلد
 آمنا واجنبني وبني أن نعبد الاصنام وغير ذلك من دعائي ودعاء غيري وجميع ما نطق به ناطق
 لا يخفي عليه منه شيء حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ضرار بن مرة قال سمعت
 شيخا يحدث سعيد بن جبير قال بشر ابراهيم بعد سبع عشرة ومائة سنة في القول في تأويل
 قوله تعالى ﴿رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء﴾ يقول رب اجعلني مؤديا
 ما ألزمتني من فريضتك التي فرضتها علي من الصلاة ومن ذريتي يقول واجعل أيضا من ذريتي
 مقيمي الصلاة تلك ربنا وتقبل دعاء يقول ربنا وتقبل على الذي أعمله لك وعبادتي اياك وهذا نظير
 الخبر الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم
 ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين في القول
 في تأويل قوله تعالى ﴿ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب﴾ وهذا دعاء من ابراهيم
 صلوات الله عليه ولوالديه بالمغفرة واستغفار من الله ما وقد أخبر الله عز وجل أنه لم يكن استغفار
 ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه حليم وقد بينا
 وقت تبرئه منه فيما مضى عما أغنى عن اعادته وقوله وللمؤمنين يقول وللمؤمنين بك من تبعني على
 الدين الذي أنا عليه فأطاعت في أمرك ونهيك وقوله يوم يقوم الحساب يعني يقوم الناس للحساب
 فاكتفي بذلك الحساب من ذكر الناس اذ كان مفهومه ما معناه في القول في تأويل قوله تعالى
 ﴿ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن
 الله يا محمد غافلا عما يعمل هؤلاء المشركون من قومك بل هو عالم بهم وبأعمالهم محصيها عليهم
 ليجزيهم جزاءهم في الحين الذي قد سبق في علمه أنه يجزيهم فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
 ثنا علي بن ثابت عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران في قوله ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل
 الظالمون قال هي وعيد للظالم وتعزية للظالم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ انما يؤخرهم ليوم
 تشخص فيه الابصار مهطعين مقتضى رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وأفتدتهم هواء يقول تعالى ذكره
 انما يؤخر ربك يا محمد هؤلاء الظالمين الذين يكذبونك ويحجدون نبوتك ليوم تشخص فيه الابصار
 يقول انما يؤخر عقابهم وانزال العذاب بهم الى يوم تشخص فيه ابصار الخلق وذلك يوم القيامة كما
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليوم تشخص فيه الابصار شخصت فيه والله
 ابصارهم فلا ترتد اليهم وأما قوله مهطعين فان أهل التأويل اختلفوا في معناه فقال بعضهم معناه
 مسرعين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبي سعيد المؤدب عن

الصفة الى مفعولها أي مجيب الدعاء
 أو الى فاعلها بأن يجعل دعاء الله
 سميعة على الاسناد المجازي والمراد
 سماع الله تعالى ويحتمل أن يكون
 قوله ان ربي لسميع الدعاء ومن الى
 ما كان قد دعاه به وسأله الولد بقوله
 رب هب لي من الصالحين روى أن
 اسمعيل ولده وهو ابن تسع وتسعين
 سنة وولده اسحق وهو ابن مائة
 وثنتي عشرة سنة وقيل اسمعيل
 لاربعة وستين واسحق لتسعين وعن
 سعيد بن جبير لم يولد لابراهيم الا بعد
 مائة وسبع عشرة سنة ثم ختم
 الأدعية بقوله (رب اجعلني مقيم
 الصلاة) أي مديعها (ومن ذريتي)
 أي واجعل بعض ذريتي كذلك
 لم ينح لأكمل لانه علم باعلام الله تعالى
 أنه يكون في ذريته كفار وذلك
 قوله سبحانه لا ينال عهدى الظالمين
 (ربنا وتقبل دعائي) عن ابن عباس
 أي عبادتي ووجهه على تقبله الأدعية
 السابقة في الآية غير بعيد (ربنا

سالم عن سعيد بن جبير مهطعين قال التسلان وهو الخيب أو مادون الخيب مثل أبو سعيد بن جبير
وهم ينظرون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مهطعين قال
مسرعين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مهطعين يقول منطلقين عامدين
إلى الداعي وقال آخرون معنى ذلك مدي النظر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال
ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مهطعين يعني بالاهطاع النظر
من غير أن يطرف حدثنا ابن وكيع قال ثني أبي عن أبيه عن سعيد بن مسروق عن أبي الضحى
مهطعين قال الاهطاع التحميم الدائم الذي لا يطرف حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون
قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن أبي الخير بن تميم بن حذلم عن أبيه في قوله مهطعين قال الاهطاع
التحميم حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك مهطعين قال شدة
النظر الذي لا يطرف حدثني المثنى قال أخبرنا عمرو قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك
في قوله مهطعين قال شدة النظر في غير طرف حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ
يقول أخبرني عبد الله قال سمعت الضحاك يقول في قوله مهطعين الاهطاع شدة النظر في غير طرف
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا
شبابه قال ثنا ورقاء وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مهطعين قال مدي النظر حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون معنى ذلك لا يرفع
رأسه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مهطعين
قال المهطع الذي لا يرفع رأسه والاهطاع في كلام العرب بمعنى الاسراع أشهر منه بمعنى ادامة
النظر ومن الاهطاع بمعنى الاسراع قول الشاعر

وبهطع سرح كأن زمامه .. في رأس جذع من أراك مشذب

وقول الآخر

بستهطع رسل كأن جديله .. بقدم رعن من صوام يمنع

وقوله مقنعي رؤسهم يعني رافعي رؤسهم واقتناع الرأس رفعه ومنه قول الشماخ

يبا كرن العضاء بمقنعات * نواجذهن كالحديد الوقيع

يعني أنهم يبا كرن العضاء برؤسهم مرفوعات إليها التناول منها ومنه أيضا قول الرازي

أنقض نحوي رأسه وأقنعا .. كأنما أبصر شيئا أطمعا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي

قال ثني أبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مقنعي رؤسهم قال الاقتناع رفع رؤسهم

حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحسن بن محمد قال ثنا

شبابه قال ثنا (٣) ورقاء وقال الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو

حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مقنعي رؤسهم قال رافعها حدثنا

القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال

ثنا أبو بكر عن أبي سعد قال قال الحسن وجوه الناس يوم القيامة إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد

حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عثمان بن الأسود سمع مجاهدا يقول

اغفر لي) طلب المغفرة لا يوجب
سابقة الذنب لأن مثل هذا لما
يصدر عن الأنبياء والأولياء في مقام
الخوف والدهشة على أن ترز الأولى
لا يمتنع منهم وحسنات الأبرار
سنتات المقربين أما قوله (ولو الذي)
فأعترض عليه بأنه كيف استغفر
لأبويه وهما كافران وأجيب
بأنه قال ذلك بشرط الاستلام وزيف
بأن قوله تعالى إذ قول إبراهيم لأبيه
لأستغفرن لك مستثنى من
الاشياء التي يؤتى فيها بإبراهيم ولو
كان استغفاره مشروطا بإسلام
أبيه لكان استغفارا صحيحا فلم
يحتاج إلى الاستثناء وقيل أراد
بوالديه آدم وحواء والصحيح في
الجواب أنه استغفر له بناء على
الحواز العقلي والمنع التوقيفي بعد
ذلك لا ينفيه (يوم يقوم الحساب) أي
يثبت مستعار من قيام النائم على
الرجل ومثله قواهم قامت الحرب
على ساقها أو أسند إلى الحساب قيام

في قوله مهطعين مقنعي رؤسهم قال رافع رأسه هكذا لا يرتد اليهم طرفهم حديثي المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله مقنعي رؤسهم قال رافعي رؤسهم حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مقنعي رؤسهم قال الاقناع رفع رؤسهم حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مقنعي رؤسهم قال المقنع الذي يرفع رأسه شاخصا بصره لا يطرف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله مقنعي رؤسهم قال رافعيها حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مقنعي رؤسهم قال المقنع الذي يرفع رأسه شاخصا بصره لا يطرف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مقنعي رؤسهم قال رافعي رؤسهم حديثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جوير عن الضحاك مقنعي رؤسهم قال رافعي رؤسهم حديثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبي سعيد عن سالم عن سعيد مقنعي رؤسهم قال رافعي رؤسهم وقوله لا يرتد اليهم طرفهم يقول لا ترجع اليهم لشدته النظر أبصارهم كما حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي عن أبي عن أيمن عن ابن عباس قوله لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء قال شاخصا أبصارهم وقوله وأفئدتهم هواء اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه متخرقة لا تعي من الخير شيئا ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن مرة في قوله وأفئدتهم هواء قال متخرقة لا تعي شيئا حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا مالك بن مغول عن أبي اسحق عن مرة بمثل ذلك حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مرة مثله حديثنا محمد بن عمار قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا مالك واسرائيل عن أبي اسحق عن مرة مثله حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن مرة وأفئدتهم هواء قال متخرقة لا تعي شيئا من الخير حديثنا الحسن بن محمد قال ثنا مالك يعني ابن مغول قال سمعت أبا اسحق عن مرة أنه قال لا تعي شيئا ولم يقل من الخير حديثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال أخبرنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مرة مثله حديثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا مالك بن مغول واسرائيل عن أبي اسحق عن مرة وأفئدتهم هواء قال أحدهما خربة وقال الآخر متخرقة لا تعي شيئا حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي عن أبي عن أيمن عن ابن عباس وأفئدتهم هواء قال ليس فيها شيء من الخير فهي كالخربة حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال ليس من الخير شيء في أفئدتهم كقولك للبيت الذي ليس فيه شيء إنما هو هواء حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأفئدتهم هواء قال الأفئدة القلوب هواء كما قال الله ليس فيها عقل ولا منفعة حديثنا ابن جبير قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي بكر عن أبي صالح وأفئدتهم هواء قال ليس فيها شيء من الخير وقال آخرون أنها لا تستقر في مكان تردد في أجوافهم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن وكيع وأحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد وأفئدتهم هواء قال تمور في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه حديثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبي سعيد عن سالم عن سعيد بن نحوه * وقال آخرون معنى ذلك أنها خرجت من أمانها فثبتت بالخلق ذكر من قال ذلك حديثنا ابن وكيع وأحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزبيري عن اسرائيل عن سعيد عن مسروق عن أبي الضحى وأفئدتهم هواء قال قد بلغت حناجرهم حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله وأفئدتهم هواء قال هواء ليس فيها شيء خرجت من

أهله اسنادا مجازيا أو المضاف محذوف مثل واسأل القرية ثم عاد الى بيان الجزاء والمعاد لأن دعاء ابراهيم صلى الله عليه وسلم قد انجر الى ذكر الحساب فقال (ولا تحسبن الله غافلا) ان كان الخطاب لكل مكلف أو النبي والمراد أمته فلا اشكال وان كان النبي صلى الله عليه وسلم فعنه التثبت على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله الاعمال بجميع المعلومات أو المراد ولا تحسبته يعاملهم معاملة الغافل عما يقولون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على التقدير والعظيم وعن ابن عينة تسليية للظلم وتهديد للظالم قلت لانه لو لم ينتقم للظلم من الظالم لزم أن يكون غافلا عن الظلم أو عاجزا عن الانتقام أو راضيا بالظلم وكل ذلك مناف لوجوب الوجود المستلزم لجميع الكمالات (انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار) أي أبصارهم كقوله واشتعل الرأس شخب

صدورهم فثبت في حلوقهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأقذتهم هواء انتزعت حتى صارت في حناجرهم لا تخرج من أفواهم ولا تعود إلى أمكنتها وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب في تأويل ذلك قول من قال معناه أنها خالية ليس فيها شيء من الخير ولا تعقل شيئا وذلك أن العرب تسمى كل أجوف خاو هواء ومنه قول حسان بن ثابت ألا بلغ أباسفيان غنى * فأنت مجوف مخب هواء ومنه قول الآخر

ولا تلث من أخذان كل براعة * هواء كسقب البان خوف مكاسره

القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَنذِرْ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نحب دعوتك وتببع الرسل ﴿يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ﴾ وأندري يا محمد الناس الذين أرسلتكم إليهم داعيا إلى الإسلام ما هو نازل بهم يوم يأتيهم عذاب الله في القيامة فيقول الذين ظلموا يقولون فيقول الذين كفروا برحمتهم فظلموا بذلك أنفسهم ربنا أخرنا أي أخر عنا عذابك وأمهلنا إلى أجل قريب نحب دعوتك الحق فنؤمن بك ولا نشرك بك شيئا وتببع الرسل يقولون ونصدق رسلك فتببعهم على ما دعوتنا إليه من طاعتك واتباع أمرك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله وأندري أنه من يوم يأتيهم العذاب قال يوم القيامة فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب قال مدة يعمدون فيها من الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأندري الناس يوم يأتيهم العذاب يقول أنذروهم في الدنيا قبل أن يأتيهم العذاب وقوله فيقول الذين ظلموا رفع عطفاء على قوله يأتيهم في قوله يوم يأتيهم العذاب وليس بجواب الأمر ولو كان جوابا لقوله وأندري الناس حاز فيه الرفع والنصب أما النصب فكما قال الشاعر

ياناق سيري عنقا فسيحا * إلى سليم فستريحنا

والرفع على التأنيف وذكر عن العلامة أنه كان ينكر النصب في جواب الأمر بالفاء قال الفراء وكان العلامة الذي علم معاذ أو أصحابه القول في تأويل قوله تعالى ﴿أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوْجٍ﴾ وهذا تفريع من الله تعالى ذكره للمشركين من قريش بعد أن دخلوا النار بانكارهم في الدنيا البعد بعد الموت يقول لهم إذا سألوه رفع العذاب عنهم وتأخيرهم لينبيوا ويتوبوا أولم تكونوا في الدنيا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال يقول ما لكم من انتقال من الدنيا إلى الآخرة رأيكم انتم لا تبعثون كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال أولم تكونوا أقسمتم من قبل كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يوت بلى ثم قال ما لكم من زوال قال الانتقال من الدنيا إلى الآخرة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سلمة وحدثني المنثي قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما لكم من زوال قال لا تموتون اقريش حدثني القاسم قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن الحكم عن عمرو بن أبي ليلى أحد بني عامر قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول بلغني أود كزلى أن أهل النار ينادون ربنا أخرنا إلى أجل قريب نحب دعوتك وتببع الرسل فرد عليهم أود تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم

بضر الرجل إذا بقيت عينه مفتوحة لا تطرف وذلك إنما يكون عند غاية الحيرة وسقوط القوة (مهطعين) مسرعين قاله أبو عبيدة والغالب من حال من يبقى بصره شاخصا من شدة الخوف أن يبقى واقفا فيبين الله تعالى أن حالهم بخلاف هذا المعتاد لأنهم مع شخوص أبصارهم يكونون مسرعين نحو ذلك البلاء وقال أحمد بن يحيى المهطع الذي ينظر في ذل وخضوع وقيل هو الساكت (مقضي رؤسهم) رافعها وهذا أيضا بخلاف المعتاد لأن الغالب ممن يشاهد البلاء أنه يطرق رأسه لكيلا يراه (لا يرتد إليهم طرفهم) الطرف تحريك الأجناف على الوجه الذي خلق وجبل عليه وسمى العين بالطرف تسمية بفعلها أي لا يرجع إليهم أن يطرفوا بعيونهم والمراد دوام الشخوص المذكور وقيل أي لا يرجع إليهم نظرها فينظروا إلى أنفسهم (وأقذتهم)

هواء) والهواء الخلاء الذي يشغله
 الاجرام وصف قلب الجبان به
 لأنه لا قوة فيه ويقال للأحقق
 أيضا قلبه هواء والمعنى أن قلوب
 الكفار خالية يوم القيامة عن جميع
 الخواطر والافكار اعظم ما نالههم
 وعن كل رجاء وأمل لما تحققوه
 من العذاب والاعظم أن هذه الحالة
 لهم عند انحاسبة لتقدم قوله يوم
 يقوم الحساب وقيل هي عندما يتميز
 السعداء من الأشقياء وقيل عند
 اجابة الداعي والقيام من القبور
 وعن ابن جريح أراد أن أفشدة
 الكفار في الدنيا صفر من الخير
 خاوية منه قال أبو عبيدة جوف
 لا عقول لهم (وأند الناس يوم يأتيهم
 العذاب) مفعول ثان لا ندروا اليوم
 يوم القيامة واللام في العذاب
 للعهد السابق من شخوص الابصار
 وغيره أو للعلوم وهو عذاب النار
 ومعنى (أخرنا) أمهلنا (الى) أمد
 وحد من الزمان (تريب) أديوم
 هلا كههم بالعذاب العاجل أو يوم
 موتهم معذبين بشدة السكرات
 ولفاء الملائكة بلا بشرى (أولم
 تكونوا) على اضممار القول أى
 فيقال لهم ذلك وافسأهم إما
 بلسان الحال حيث بموا شديدا
 وأملوا بعيدا وإما بلسان المقال
 اشرا وطرا وجهلا وسفها و(مالككم
 من زوال) جواب القسم ولو قيل
 مالنا من زوال على حكاية لفظ
 المقسمين لحاز من حيث العربية
 والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا
 لا تزلون بالموت والفناء أو لا تنتقلون
 لى دار أخرى هي دار الجزاء كقوله

الى قوله لتزول منه الجبال ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا
 أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال) يقول تعالى ذكره وسكنتم في الدنيا
 في مساكن الذين كفروا بالله فظلموا بذلك أنفسهم من الامم التي كانت قبلكم وتبين لكم كيف
 فعلنا بهم يقول وعلمتم كيف أهلكناهم حين عتوا على ربهم وتمادوا في طغيانهم وكفروهم
 وضربنا لكم الامثال يقول ومثلنا لكم فيما كنتم عليه من الشرك بالله مقيمىن الاشياء فلم تنيبوا
 ولم تتوبوا من كفركم فالآن نسألون التأخير للتوبة حين نزل بكم ما قد نزل بكم من العذاب ان ذلك
 لغير كائن * وينحوموا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا
 يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم يقول سكن
 الناس في مساكن قوم نوح وعاد وثمود وقرين بين ذلك كثيرة ممن هلك من الامم وتبين لكم كيف
 فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال قد والله بعث رسلا وأنزل كتبه لضرب لكم الامثال فلا يصم فيها
 إلا أصم ولا يخيب فيها إلا الخائب فاعقلوا عن الله أمره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
 قال قال ابن زيد في قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لهم كيف فعلنا بهم قال
 سكنوا في قراهم مدين والجزر والقرى التي عذب الله أهلها وتبين لكم كيف فعل الله بهم وضرب
 لهم الامثال حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد قوله الامثال قال الاشياء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن
 جريح عن مجاهد مثله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وقدمكم وامكروا مكروهم وعند الله مكروهم
 وان كان مكروهم لتزول منه الجبال) يقول تعالى ذكره قد مكروهم هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم
 فسكنتم من بعدهم في مساكنهم مكروهم وكان مكروهم الذي مكروا ما حدثنا محمد بن بشر قال ثنا
 يحيى قال ثنا سفيان قال ثنا أبو اسحق عن عبد الرحمن بن أبان قال سمعت عليا يقرأ وان
 كان مكروهم لتزول منه الجبال قال كان ملكا فره أخذ فروخ النور فعلقها اللحم حتى شبت
 واستعلجت واستغلظت فقعد هو وصاحبه في التابوت وربطوا التابوت بأرجل النور وعلقوا اللحم
 فوق التابوت فكانت كلما نظرت الى اللحم صعدت وصعدت فقال لصاحبه ما ترى قال أرى الجبال
 مثل الدخان قال ما ترى قال ما أرى شيئا قال ويحك صوب صوب قال فذلك قوله وان كان مكروهم
 لتزول منه الجبال حدثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق
 عن عبد الرحمن بن واصل عن علي بن أبي طالب مثل حديث يحيى بن سعيد زاد فيه وكان عبد الله
 ابن مسعود يقرأوها وان كان مكروهم لتزول منه الجبال حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد
 ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن واصل أن عليا قال في هذه الآية
 وان كان مكروهم لتزول منه الجبال قال أخذ ذلك الذي حاج ابراهيم في ربه نسرين صغيرين فرباهما
 ثم استغلظا واستعلجا وشيا قال فأوثق رجل كل واحد منهما بآلة الى تابوت وجوعهما وقعد هو ورجل
 آخر في التابوت قال ورفع في التابوت عصا على رأسه اللحم قال فطارا وجعل يقول لصاحبه انظر ماذا
 ترى قال أرى كذا وكذا حتى قال أرى الدنيا كأنها ذباب فقال صوب العصا فصبوها فهاها قال فهو
 قول الله تعالى وان كان مكروهم لتزول منه الجبال قال أبو اسحق وكذلك هي في قراءة عبد الله
 وان كان مكروهم لتزول منه الجبال حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
 ابن أبي نجيح عن مجاهد وان كان مكروهم لتزول منه الجبال مكروهم فادرس وزعم أن يختصر خرج
 بنسور وجعل له تابوتا يدخله وجعل رماحها أطرافها واللحم فوقها أراه قال فقلت تذهب نحو

واللحم حتى انقطع بصره من الارض وأهلها فتودى أيها الطاغية أين تريد ففرق ثم سمع الصوت فوقه
فصوب الرماح فتصوبت النسور ففرغت الجبال من هذتها وكادت الجبال أن تزول منه من حس
ذلك فذلك قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد وقد مكرهم ومكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم كذا
قرأها مجاهد كاد مكرهم لتزول منه الجبال وقال ابن بعض من مضى جوع نسور ثم جعل عليها
تابوت فدخله ثم جعل رماح في أطرافها اللحم فعملت ترى اللحم فتذهب حتى انتهى بصره فتودى أيها
الطاغية أين تريد فصوب الرماح فتصوبت النسور ففرغت الجبال ونظنت أن الساعة قد قامت
فكادت أن تزول فذلك قوله تعالى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال ابن جريج أخبرني عمرو
ابن دينار عن عكرمة عن عمر بن الخطاب أنه كان يقرأ وان كان مكرهم لتزول منه الجبال
حدثني هذا الحديث أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد أنه كان يقرأ على نحو لتزول بفتح اللام الأولى ورفع الثانية حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن عبد الرحمن (١) بن دانييل قال سمعت عليا يقول وان كان مكرهم
لتزول منه الجبال حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن
دانييل قال سمعت عليا يقول وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال ثم أنا على يحدث فقال نزلت
في جبار من الجبارة قال لا انتهى حتى أعلم ما في السماء ثم اتخذ نسورا فجعل يطعمها اللحم حتى
غلظت واستعلجت واشتدت وذكر مثل حديث شعبة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو داود
الحضرمي عن يعقوب عن حفص بن حميد أو جعفر عن سعيد بن جبيرة وان كان مكرهم لتزول منه
الجبال قال عمرو صاحب النسور أمر بتابوت فجعل يجعل معه رجلا ثم أمر بالنسور فاحتمل فلما
صعد قال لصاحبه أي شيء ترى قال أرى الماء وخزيرة يعني الدنيا ثم صعد فقال لصاحبه أي شيء
ترى قال ما تزداد من السماء إلا بعدا قال اهبط وقال غيره نودى أيها الطاغية أين تريد قال فسمعت
الجبال خفيف النسور فكانت ترى أنها أمر من السماء فكادت تزول فهو قوله وان كان مكرهم
لتزول منه الجبال حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس أن أنسا
كان يقرأ وان كان مكرهم لتزول منه الجبال * وقال آخرون كان مكرهم شرهم بالله وافتراءهم
عليه ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن
ابن عباس وان كان مكرهم لتزول منه الجبال يقول شرهم بك قوله تكاد السموات يتفطرن
منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جوير عن الفضالة وان كان مكرهم
لتزول منه الجبال قال هو كقوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا إذا تكاد السموات
يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال
أخبرنا هشيم عن جوير عن الفضالة في قوله وان كان مكرهم ثم ذكر مثله حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن الحسن كان يقول كان أهون على الله وأصغر من أن تزول
منه الجبال يصفهم بذلك قال قتادة وفي مصحف عبد الله بن مسعود وان كان مكرهم لتزول منه الجبال
وكان قتادة يقول عند ذلك تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا أي
لكلامهم ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن ميمر عن قتادة في
قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قال ذلك حين دعوا لله ولدا وقال في آية أخرى تكاد
السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا أن دعوا للرحمن ولدا حدثت عن

(١) تقدم مرة ابن أبيان ومرة ابن
واصل وفي هذا الموضع ابن دانييل
ولم نعتز على الأخيرين في أسماء
الرواة فقرر كتبه منحه

على مثل هذا الخطر (وعند الله مكرهم) ان كان مضافا الى الفاعل والمعنى ومكتوب عند الله مكرهم فيجازيهم عليه بأعظم من ذلك وان كان مضافا الى المفعول فعناه وعنده مكرهم الذي يكرهم به وهو عذابهم الذي يستحقونه فيأتهم به من حيث لا يشعرون أما قوله (وان كان مكرهم لتزول) من قرأ بكسر اللام الاولى ونصب الثانية فوجهان أحدهما أن تكون ان مخففة من الثقيلة فتزوال الجبال مثل لعظم مكرهم وشدة أي وان الشأن كان مكرهم مع ذلك وثانيهما أن تكون ان نافية واللام المكسورة ثانيا كيد النبي كقوله وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى ومحال أن تزول الجبال بمرهم على أن الجبال مثل لا يات الله وشرائعه الثابتة على حالها أبدا الدهر ومن قرأ بفتح اللام الاولى ورفع الثانية فان مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة والمعنى كما مر ثم انه سبحانه أكد كونه مجازيا لاهل المكرك على مكرهم بقوله (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) قال جاراته قدم المفعول الثاني وهو الوعد على المفعول الاول ليعلم أنه غير مخلف الوعد على الاطلاق ثم قال رسله تنبيه على أنه اذا لم يكن من شأنه اخلاف الوعد فكيف يخلفه رسله الذين هم صفوته والمراد بالوعد قوله اننا لننصر رسلنا كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ونحوهما من الآيات قوله (ان الله عزيز ذو انتقام) قد مر في أول آل عمران (يوم تبدل الارض) قال الزجاج انتصاب يوم على البدل من يوم يأتهم وأعلى الظرف للانتقام

الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول في قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال في حرف ابن مسعود وان كان مكرهم لتزول منه الجبال هو مثل قوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا واختلفت القراء في قراءة قوله لتزول منه الجبال فقرا ذلك عامة قراء الحجاز والمدينة والعراق ما خلا الكسائي وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بكسر اللام الاولى وفتح الثانية بمعنى وما كان مكرهم لتزول منه الجبال وقرأه الكسائي وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بفتح اللام الاولى ورفع الثانية على تأويل قراءة من قرأ ذلك وان كان مكرهم لتزول منه الجبال من المتقدمين الذين ذكرت أقوالهم بمعنى اشتد مكرهم حتى زالت منه الجبال أو كادت تزول منه وكان الكسائي يحدث عن حمزة عن شبل عن مجاهد أنه كان يقرأ ذلك على مثل قراءته وان كان مكرهم لتزول منه الجبال برفع تزول حدثني بذلك الحرث عن القاسم عنه والصواب من القراءة عندنا قراءة من قرأ وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بكسر اللام الاولى وفتح الثانية بمعنى وما كان مكرهم لتزول منه الجبال وانما قلنا ذلك هو الصواب لان اللام الاولى اذا فتحت فعنى الكلام وقد كان مكرهم لتزول منه الجبال ولو كانت زالت لم تكن ثابتة وفي ثبوتها على حالتها ما يبين عن أنها لم تزل وأخرى إجماع الحجة من القراء على ذلك وفي ذلك كفاية عن الاستشهاد على صحتها وفساد غيرها غيره فان ظن طائفة أن ذلك ليس بإجماع من الحجة اذ كان من الصحابة والتابعين من قرأ ذلك كذلك فان الامر بخلاف ما ظن في ذلك وذلك أن الذين قرؤوا ذلك بفتح اللام الاولى ورفع الثانية قرؤوا وان كان مكرهم بالبدال وهي اذا قرئت كذلك فالصحيح من القراءة مع وان كاد فتح اللام الاولى ورفع الثانية على ما قرؤوا وغير جائز عندنا القراءة كذلك لان مصاحفنا بخلاف ذلك وانما خط مصاحفنا وان كان بالتون لا بالبدال واذ كانت كذلك فغير جائز لاحد تغيير رسم مصاحف المسلمين واذ لم يجر ذلك لم يكن الصحاح من القراء الا ما عليه قراء الامصار دون من شذبه بقراءته عنهم وبنحو ما قلنا في معنى وان كان مكرهم قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وقد مكر وامكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال يقول ما كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الحسن في قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال ما كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عوف عن الحسن قال ما كان مكرهم لتزول منه الجبال حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن يونس وعمرو عن الحسن وان كان مكرهم لتزول منه الجبال قالوا وكان الحسن يقول وان كان مكرهم لأوهن وأضعف من أن تزول منه الجبال قال قال هرون وأخبرني يونس عن الحسن قال أربيع في القرآن وان كان مكرهم لتزول منه الجبال ما كان مكرهم لتزول منه الجبال وقوله لا تتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين ما كنا فاعلين وقوله ان كان لا رحن ولد فأنأول العابدين ما كان لا رحن ولد وقوله واقدمكنهم فيما انمكنكم مامكنكم فيه قال هرون وحدثني بهن عمرو بن أسباط عن الحسن وزاد فيهن واحدة فان كنت في شك ما كنت في شك مما أنزلنا اليك قالوا من القول بالصواب في تأويل الآية اذ كانت القراءة التي ذكرت هي الصواب لما بينا من الدلالة في قوله وقد مكر وامكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال وقد أشرك

الذين ظلموا أنفسهم بربهم وافتروا عليه فريتهم عليه وعند الله علم شرهم به وافترائهم عليه وهو معاقبهم على ذلك عقوبتهم التي هم أهلها وما كان شرهم وفريتهم على الله لتزول منه الجبال بل ماضوا بذلك لأنفسهم ولا عادت بغية مكرهم ولا عليهم **حدثنا الحسن بن محمد** قال ثنا **وكيع بن الجراح** قال ثنا **الأعمش** عن **شمر** عن **علي** قال الغدر مكر والمكر كفر في القول في تأويل قوله تعالى **﴿فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله﴾** ان الله عزير ذو انتقام **﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم﴾** فلا تحسبن الله مخلف وعده الذي وعدهم من كذبهم وبخدهم ما أتوهم به من عنده وانما قاله تعالى ذكره لنبيه تبيها وتشديدا لعزيمته ومعرفته أنه منزل من سخطه بمن كذبه وبخده نبوته ورد عليه ما أتاه به من عنده الله مثال ما أنزل عن سدكوا وسيلهم من الأمم الذين كانوا قبلهم على مثل مناجهم من تكذيب رسلهم وبخود نبوتهم ورد ما حاورهم به من عند الله عليهم وقوله ان الله عزير ذو انتقام يعني بقوله ان الله عزير لا يمنع منه شيء أراد عقوبته قادر على كل من طلبه لا يفوته بالهرب منه ذو انتقام عن كفر برسله وكذبهم وبخدهم نبوتهم وأشرك به واتخذ معه الها غيره وأضيف قوله مخلف الى الوعد وهو مصدر لانه وقع موقع لاسم ونصب قوله رسله بالمعنى وذلك أن المعنى فلا تحسبن الله مخلف رسله وعده فالوعدوان كان مخفوضا باضافة مخلف اليه في معنى النصب وذلك أن الاخلاف يقع على منصوبين مختلفين كقول القائل كسوت عبد الله ثوبا وأدخلته دارا وإذا كان الفعل كذلك يقع على منصوبين مختلفين جاز تقديم أيهما أقدم وخفض ما ولي الفعل الذي هو في صورة الأسماء ونصب الثاني فيقال أنما دخل عبد الله الدار وأنما دخل الدار عبد الله ان قدمت الدار الى المدخل وأخرت عبد الله خفضت الدار إذ أضيف مدخل اليها ونصب عبد الله وان قدم عبد الله اليه وأخرت الدار خفض عبد الله باضافة مدخل اليه ونصب الدار وانما فعل ذلك كذلك لان الفعل أعني مدخل يعمل في كل واحد منهما منصبا نحو عمله في الآخر ومنه قول الشاعر

تري الثور فيها مدخل اطل رأسه : وسائر باد الى الشمس أجمع

أضاف مدخل الى اطل ونصب الرأس وانما معنى الكلام مدخل رأسه اطل ومنه قول الآخر

فرشني بخير لأكون ومدحتي : كناحت يوم صخرة بعسيل

والعسيل اريشة جمع بها الطيب وانما معنى الكلام كناحت صخرة يوما بعسيل وكذلك قول الآخر

رب ابن عم لسلمي مشعل : طباح ساعات الكرى زاد الكسل

وانما معنى الكلام طباح زاد الكسل ساعات الكرى فأما من قرأ ذلك فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله فقد بينا وجه بعده من الصحة في كلام العرب في سورة الانعام عند قوله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع **﴿يقول في تأويل قوله تعالى﴾** **﴿يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار﴾** يقول تعالى ذكره ان الله ذو انتقام يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات من مشركي قومه يا محمد من قريش وسائر من كفر بالله وبخده نبوته ونبوة رسله من قبل فيوم من صلة الانتقام واختلاف في معنى قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض فقال بعضهم معنى ذلك يوم تبدل الأرض التي عليها الناس اليوم في دار الدنيا غير هذه الأرض فتصير أرضا بيضاء كالفضة ذكر من قال ذلك **حدثنا محمد بن المثنى** قال ثنا **محمد بن جعفر** قال ثنا **شعبة** عن **أبي إسحق** قال سمعت **عمر بن ميمون** يحدث عن **عبد الله**

أنه قال في هذه الآية يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات قال أرض كالفضة نقية لم يسل فيها دم ولم يعمل فيها خطيئة يسمعهم الداعي وينفذهم البصر حفاة عراة قياما أحسب قال كما خلقوا حتى يلجهم العرق قياما وحده قال شعبة ثم سمعته يقول سمعت عمرو بن ميمون ولم يذكر عبد الله ثم عاودته فيه قال حدثني هيرة عن عبد الله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال أخبرنا شعبة قال أخبرنا أبو إسحق قال سمعت عمرو بن ميمون ورعا قال قال عبد الله ورعا لم يقل فقلت له عن عبد الله قال سمعت عمرو بن ميمون يقول يوم تبدل الأرض غير الأرض قال أرض كالفضة بيضاء نقية لم يسل فيها دم ولم يعمل فيها خطيئة فينفذهم البصر ويسمعهم الداعي حفاة عراة كما خلقوا قال أراه قال قياما حتى يلجهم العرق حدثنا الحسن قال ثنا شعبة قال ثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود في قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات قال تبدل أرضا بيضاء نقية كأنها فضة لم يسل فيها دم ولم يعمل فيها خطيئة حدثني المتي قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال أخبرنا شعبة عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله في قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض قال أرض الجنة بيضاء نقية لم يعمل فيها خطيئة يسمعهم الداعي وينفذهم البصر حفاة عراة قياما يلجهم العرق حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون يوم تبدل الأرض غير الأرض قال أرض بيضاء كالفضة لم يسل فيها دم حرام ولم يعمل فيها خطيئة حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يحيى بن عباد قال ثنا حماد بن زيد قال أخبرنا عاصم بن بهدلة عن زبدي بن حبيش عن عبد الله بن مسعود أنه تلا هذه الآية يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار قال يجاء بأرض بيضاء كأنها سبيكة فضة لم يسل فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة قال فأول ما يحكم بين الناس فيه في الدماء حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سنان عن جابر الجعفي عن أبي جبير عن زيد قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليهود فقال هل تدرؤن لم أرسلت إليهم قالوا الله ورسوله أعلم قال فإني أرسلت إليهم أسألهم عن قول الله يوم تبدل الأرض غير الأرض أنها تكون يومئذ بيضاء مثل الفضة فلما جاؤا أسألهم فقالوا تكون بيضاء مثل النقي حدثنا أبو اسمعيل الترمذي قال ثنا أبو صالح قال ثني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس بن مالك أنه تلا هذه الآية يوم تبدل الأرض غير الأرض قال يسدلها الله يوم القيامة بأرض من فضة لم يعمل عليها الخطايا ينزلها الجبار تبارك وتعالى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض قال أرض كأنها الفضة زاد الحسن في حديثه عن شعبة والسموات كذلك أيضا كأنها الفضة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد يوم تبدل الأرض غير الأرض قال أرض كأنها الفضة والسموات كذلك أيضا حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا محمد بن جعفر قال ثني أبو حازم قال سمعت سهل بن سعد يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي قال سهل أو غيره ليس فيها معلم لغيره * وقال آخرون تبدل نارا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن قال قال عبد الله الأرض

يومئذ لأحد الأله يتفرد في حكمه ويقهر ما سواه ومن نتائج قهره قوله (وترى المجرمين يومئذ مقرنين) قرن بعضهم مع بعض لأن الجنسية على الضم أو مع الشياطين الذين أضلواهم قالت الحكماء هي الملكات الذميمة والعقائد الفاسدة التي اكتسبوها في تعلق الأبدان وقوله (في الأصفاة) أي القيود أما أن يتعلق بمقرنين وأما أن يكون وصفا مستقلا أي مقرنين مصفدين وقيل الأصفاة الاغلال والمعنى قرنت أيديهم وأرجلهم إلى رقابهم بالاغلال وحظ العقل فيه أن الملكات الحاصلة في جوهر النفس إنما تحصل بتكرير الأفعال الصادرة من الجوارح والأعضاء (سرايلهم) جمع سرايل وهو القميص (من قطران) هو ما يتحلب أي يسيل من شجر يسمى الأبهل فيطبخ قهنا به الأبل الجربي فيحرق الجرب بحره وحدثه وقد تبلغ حرارته الخوف ومن شأنه أن يسرع فيه اشتعال النار وقد يستسرع به وهو أسود اللون منتن الريح فيطلى به جلود أهل النار حتى يعود طلائعهم كالسرايل فيجمع عليهم اللذع والحرق والاشتعال والسواد والنسج على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين والوجه العقلي فيه أن البدن بمنزلة القميص للنفس وكل ما يحصل للنفس من الآلام والغموم فأنما

كلها نار يوم القيامة والجنة من ورائها ترى كوابها وكوابها والذي نفس عبد الله بيده ان الرجل ليقبض عرقا حتى يرتفع في الارض قدمه ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وماله الحساب فقالوا ام ذلك يا ابا عبد الرحمن قال مما يرى الناس وينقون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو سفيان عن الأعمش عن خيثمة قال قال عبد الله الارض كلها يوم القيامة نار والجنة من ورائها ترى كوابها وكوابها يلجم الناس العرق أو يبلغ منهم العرق ولم يبلغوا الحساب وقال آخرون بل تبدل الارض أرضا من فضة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المتي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت المغيرة بن مالك يحدث عن المجاشع أو المجاشعي شك أبو موسى عن سمع عليا يقول في هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض قال الارض من فضة والجنة من ذهب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن شعبة عن المغيرة بن مالك قال ثني رجل من بني مجاشع يقال له عبد الكريم أو ابن عبد الكريم قال ثني هذا الرجل أراه بسمرقند أنه سمع علي بن أبي طالب قرأ هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض قال الارض من فضة والجنة من ذهب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن مغيرة بن مالك عن رجل من بني مجاشع يقال له عبد الكريم أو يكتي ابا عبد الكريم قال أقامني على رجل بنجر اسان فقال حدثني هذا أنه سمع علي بن أبي طالب قد كرمه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم تبدل الارض غير الارض الآية فزعم أنها تكون فضة حدثنا محمد بن اسمعيل قال ثنا أبو صالح قال ثني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس بن مالك قال يبدلها الله يوم القيامة بأرض من فضة وقال آخرون يبدلها خبيزة ذكر من قال ذلك حدثني المتي قال ثنا أبو سعد سعيد بن دل من صغانيان قال ثنا الجارود بن معاذ الترمذي قال ثنا وكيع بن الجراح عن عمر بن بشر الهمداني عن سعيد بن جبيرة في قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال تبدل خبيزة بيضاء يأكل المؤمنون من تحت قدميه حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي أو عن محمد بن قيس يوم تبدل الارض غير الارض قال خبيزة يأكل منها المؤمنون من تحت أقدامهم وقال آخرون تبدل الارض غير الارض ذكر من قال ذلك حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج بن محمد قال ثنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس عن كعب في قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات قال تصير السماوات جنانا ويصير مكان البحر النار قال وتبدل الارض غيرها حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن اسمعيل بن رافع المدني عن يزيد عن رجل من الانصار عن محمد بن كعب القرظي عن رجل من الانصار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبدل الله الارض غير الارض والسماوات فيسطحها ويسطحها وبعدها مدالديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا أمنا ثم يجر الله الخلق زجرة فاذا هم في هذه المبدلة في مثل مواضعهم من الاولى ما كان في بطنها ففي بطنها وما كان على ظهرها كان على ظهرها وذلك حين يطوى السماوات كطوى السجل للكتاب ثم يدحوبها ثم تبدل الارض غير الارض والسماوات حدثنا ابن جند قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون الاودي قال يجمع الناس يوم القيامة في أرض بيضاء لم يعمل فيها خطيئة مقدار أربعين سنة يلجمهم العرق وقالت عائشة في ذلك ما حدثنا ابن أبي الشوارب وحيد بن مسعدة وابن بزيغ قالوا ثنا يزيد بن

يحصل بسبب هذا البدن فلهذا البدن لدغ وحرق في جوهر النفس بنفوذ الشهوة والحسرة والغضب وسائر آثار الملكات الرديئة فيه ومن قرأ من قطر آن فالقطر النحاس والصفير المذاب والآني المتأهي حرقه قال ابن الأنباري وتلك النار لا تبطل ذلك السربال ولا تنفيه كمال تلك النار أجسادهم والاغلال التي كانت عليهم (وتغشى وجوههم النار) خص الوجه بالذكر لانه أعز موضع في ظاهر البدن وأشرفه فعبر به عن الكل قوله (يجزى) اللام متعلقة بتغشى أو بجميع ما ذكر كأنه قيل يفعل بالجرمين ما يفعل ليجزى (الله كل نفس ما كسبت) قال الواحدى أراد نفوس الكفار لأن ما سبق لا يليق إلا بهم ويحتمل أن يراد كل نفس مجرمة ومطبعة لانه تعالى اذا عاقب المجرمين لأجرهم علم أنه يشيب المطيعين لطاعتهم ثم أشار الى القرآن أو الى ما في السورة أو الى ما مر من قوله ولا تحسبن الله غافلا الى ههنا فقال (هذا بلاغ) كفاية (للناس) في التذكير والموعظة لينصحو (ولينذروا به) بهذا البلاغ ثم رمز الى استكمال القوة النظرية بقوله (وليعلما أحواله واحد) والى استكمال القوة العملية بقوله (وليدكر أولو الالباب) لأنهم اذا خافوا ما أنذر وابه دعوتهم المخافة الى استكمال النفس بحسب القوتين والله ولي التوفيق

زريع عن داود عن عامر عن عائشة قالت قلت يا رسول الله اذا بدلت الارض غير الارض
وبرزوا لله الواحد القهار أين الناس يومئذ قال علي الصراط حدثنا حميد بن مسعدة وابن
زريع قالوا ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن عامر عن عائشة عن النبي صلى
الله عليه وسلم نحوه حدثنا اسحق بن شاهين قال ثنا خالد عن داود عن عامر عن
مسروق قال قلت لعائشة يا أم المؤمنين أرايت قول الله يوم تبدل الارض غير الارض
والسموات وبرزوا لله الواحد القهار أين الناس يومئذ فقالت سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقال علي الصراط حدثنا ابن المثنى قال ثنا الحسن بن عتبة الوراق قال
ثنا عبد الرحيم يعني ابن سليمان الرازي عن داود بن أبي هند عن عامر عن مسروق عن
عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض
قلت يا رسول الله اذا بدلت الارض غير الارض أين يكون الناس قال علي الصراط حدثنا
الحسن بن محمد قال ثنا عاصم بن علي قال ثنا اسمعيل بن زكريا عن داود عن عامر
عن مسروق عن عائشة بنحوه حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود
عن عامر عن عائشة أم المؤمنين قالت أنا أول الناس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه
الآية ثم ذكر نحوه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا ربعي بن ابراهيم الاسدي أخو اسمعيل
ابن ابراهيم عن داود بن أبي هند عن عامر قال قالت عائشة يا رسول الله أرايت اذا بدلت الارض
غير الارض أين الناس يومئذ قال علي الصراط حدثنا الحسن قال ثنا علي بن الجعد
قال أخبرني القاسم قال سمعت الحسن قال قالت عائشة يا رسول الله يوم تبدل الارض غير
الارض فأين الناس يومئذ قال ان هذا الشيء ما سألتني عنه أحد قال علي الصراط يا عائشة
حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرحمن بن ابراهيم قال ثنا الوليد عن سعيد عن قتادة
عن حسان بن بلال المزني عن عائشة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله يوم
تبدل الارض غير الارض والسموات قال قالت يا رسول الله فأين الناس يومئذ قال لقد سألتني
عن شيء ما سألتني عنه أحد من أمتي ذلك اذا الناس على جسر جهنم حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يوم تبدل الارض غير الارض والسموات ذكرنا أن عائشة
قالت يا رسول الله فأين الناس يومئذ فقال لقد سألت عن شيء ما سألتني عنه أحد من أمتي قبلك
قال هم يومئذ على جسر جهنم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
عن قتادة أن عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه إلا أنه قال علي الصراط
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أسماء عن
ثوبان قال سألت حبر من اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أين الناس يوم تبدل الارض
غير الارض قال هم في الظلمة دون الجسر حدثني محمد بن عون قال ثنا أبو المغيرة قال
ثنا ابن أبي مريم قال ثنا سعيد بن ثوبان الكلاعي عن أبي أيوب الانصاري قال أتى النبي
صلى الله عليه وسلم حبر من اليهود وقال أرايت اذ يقول الله في كتابه يوم تبدل لارض غير
الارض والسموات فأين الخلق عند ذلك قال أضيف الله فلن يعجزهم ما لديه وأولى الاقوال
في ذلك بالصواب قول من قال معناه يوم تبدل الارض التي نحن عليها اليوم يوم القيامة غيرها
وكذلك السموات اليوم تبدل غيرها كما قال جل ثناؤه وجائر أن تكون المبدلة أرضاً أخرى من
فضة وجائر أن تكون ناراً وجائر أن تكون خبزاً وجائر أن تكون غير ذلك ولا خبر في ذلك عندنا
من الوجه الذي يجب التسليم له أي ذلك يكون فلا قول في ذلك يصح إلا ما دل عليه ظاهر التنزيل

(لتأويل) واذا قال ابراهيم
الروح رب اجعل بلد القلب آمناً
من وسوسة الشيطان وهو اجس
النفس وآفات الهوى واجنبني
وبني هم الفؤاد والسر والخي أن
نعبد الاصنام وهو كل ما سوى الله
فصنم النفس الدنيا وصنم القلب
العقبي وصنم الروح الدرجات
العلي وصنم السر العرفان
والقربات وصنم الخفي الركون الى
المكاشفات والمشاهدات وأنواع
الكرامات ومن عصاني فأنك
غفور فيه نكتتان احدهما لم
يقبل ومن عصاك اشارة الى أن
عصيان الله لا يستحق المغفرة
والرحمة والثانية لم يقبل فأنا أغفره
وأرحم عليه لأن عالم الطبيعة
البشرية يقتضي المكافأة وانما
المغفرة والرحمة من شأن الغنى
المطلق أسكنت من ذريتي هم
صفات الروح والعقل والسر
والخفي بواد غير ذي زرع وهو وادي
النفس عند بيتك المحرم على
ما سواك وهو كعبة القلب حرام
أن يكون بيتاً لغير الله لا يسعني
أرضي ولا سمائي وانما يسعني
قلب عبد المؤمن وفيه أنه توسل
في اجابة الدعاء بمحمد صلى الله عليه
وسلم وكأنه قال ان ضيعت هاجر
واسمعيل فقد ضيعت محمدا وفي
قوله ليقيموا الصلاة اشارة الى أنه
لولا تعلق الروح بالجسد وحاوله

وينحومنا قلنا في معنى قوله والسموات قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم**
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد يوم تبدل الأرض غير الأرض
قال أرضا كأنها الفضة والسموات كذلك أيضا وقوله وبرزوا لله الواحد القهار يقول وظهروا
لله المنفرد بالربوبية الذي يقهر كل شيء فيغلبه ويصرفه لما يشاء كيف يشاء فيحيي خلقه إذا شاء
ويحييهم إذا شاء لا يغلبه شيء ولا يقهرهم من قبورهم أحياء لموقف القيامة **القول في تأويل**
قوله تعالى (وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الأصفاد) سرابيلهم من قطران وتغشى وجوههم
النار ليجزي الله كل نفس ما كسبت إن الله سريع الحساب **يقول تعالى ذكره** وتعاين
الذين كفروا بالله فاجتمعوا في الدنيا الشرك يومئذ يعني يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات
مقرنين في الأصفاد يقول مقرنة أي يربطهم وأرجلهم إلى رقابهم بالأصفاد وهي الوثاق من غل
وسلسلة واحد صافد يقال منه صفدته في الصفد صفدا وصفادا والصفاد القيد ومنه قول
عمر بن كلثوم

فأبواب النهاب وبالسبايا . وأبنا بالملوك مصفدينا

ومن جعل الواحد من ذلك صفدا بجمع صفدا لأصفادا وأما من العطاء ذاته يقال منه أصفدته
أصفادا كما قال الأعشى

أضيفته يوما فأكرم مجلتي * وأصفدني عند الزمانة قائدا

وقد قيل في العطاء أيضا صفدني صفدا كما قال النابغة الذبياني

هذا الذناء فان تسمع لقائله . فاعرضت أبيت اللعن بالصفد

وينحومنا قلنا في معنى قوله مقرنين في الأصفاد قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني الثني قال ثني عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله مقرنين في الأصفاد يقول في وثاق **حدثني** محمد بن عيسى الدامغاني قال ثنا ابن
المبارك عن جوير عن النخائل قال الأصفاد السلاسل **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا
محمد بن نور عن معمر عن قتادة مقرنين في الأصفاد قال مقرنين في القيود والأغلال **حدثنا**
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا علي بن هاشم بن البريد قال سمعت الأعشى يقول الصفد
القيد **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مقرنين في الأصفاد
قال سمعت فيها أيديهم وأرجلهم ورقابهم والأصفاد الأغلال وقوله سرابيلهم من
قطران يقول قصصهم التي يلبسونها واحد سربال كما قال امرؤ القيس

* لعرب تلبسني إذا قت سربالي

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سرابيلهم من قطران قال السراويل
القمص وقوله من قطران يقول من القطران الذي يهنا به الابل وفيه لغات ثلاث يقال قطران
وقطران فتح القاف وتسكين انطاء منه وقيل إن عيسى بن عمر كان يقرأ من قطران بكسر القاف
وتسكين انطاء ومنه قول أبي النجم

جون كأن العرق المنتوحا . لبسه القطران والمسوحا

بكسر القاف وقال أيضا

كأن قطراننا إذا تلاها : ترحم به الريح إلى مجراها

بالكسر * وينحومنا قلنا في ذلك يقول من قرأ ذلك كذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا**

بأرض القالب لم يمكن استكمال
الروح بالأعمال البدنية وأنه
لولا غرض هذا الاستكمال
لم يحصل ذلك التعلق فاجعل أفئدة
الصفات الناسوبية تهوى إلى
الصفات الروحانية وارزقهم من
ثمرات الصفات اللاهوتية لعلهم
يشكرون هذه النعمة الحسنة
التي ليس فيها إلا الملائكة المقربون
وفي هذا سر عظيم لا يمكن إفشاؤه
ربنا انك تعلم ما نخفي من حقائق
الدعاء وما نعلن من ظواهر القصة
وما نخفي على الله من شيء في أرض
المعاملات الصورية ولا في سماء
القلوب من الغيوب على الكبر أي
بعد تعلق الروح بالقالب اسمعيل
السر واسحق الخفي مقيم الصلاة
دائم العروج فان الصلاة معراج
المؤمن ربنا اغفر لي استغفرني
وامنحني بصفة معرفتك ولوالدي
من الآباء العلوية والامهات السفلية
ثلاثا يحجبوني عن رؤيتك يوم يقوم
حسابك بكالية كل نفس ونقصانها
لأن كون في حساب الكاملين لا في
حساب الناقصين ولا تحسبن أي
لم يكن الله غافلا في الازل بل الكل
بقضائه وقدره وانما يؤجرهم

الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن الحسن من قطران يعني
 الخضاخض ههنا الابل **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن
 من قطران قال قطران الابل * وقال بعضهم القطران النحاس ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال قطران نحاس قال ابن
 جريح قال ابن عباس من قطران نحاس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 أبوسفیان عن معمر عن قتادة من قطران قال هي نحاس وبهذه القراءة أعني بفتح القاف وكسر
 الطاء وتصيير ذلك كله كلمة واحدة قرأ ذلك جميع قراء الامصار وبها نقرأ لاجماع الحجة من
 القراء عليه وقد روى عن بعض المتقدمين أنه كان يقرأ ذلك من قطران بفتح القاف وتسكين
 الطاء وتنوين الراء وتصيران من نعته وتوجيه معنى القطر الى أنه النحاس ومعنى الآن الى أنه
 الذي قد انتهى حرم في الشدة ومن كان يقرأ ذلك كذلك فيما ذكر لنا عكرمة مولى ابن عباس
حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين
 عنه * ذكر من تأول ذلك على هذه القراءة التأويل الذي ذكرت فيه **حدثنا** ابن حميد قال
 ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله سرايلهم من قطران قال قطر والآن الذي قد انتهى
 حره **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا داود بن مهران عن يعقوب عن جعفر عن سعيد
 ابن جبير نحوه **حدثني** المتي قال ثنا اسحق قال ثنا هشام قال ثنا يعقوب
 القمي عن جعفر عن سعيد بن نحوه **حدثني** المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن
 ابن أبي حماد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبير أنه كان يقرأ سرايلهم
 من قطران **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا المبارك بن فضالة قال
 سمعت الحسن يقول كانت العرب تقول لشي إذا انتهى حرقه قد أنى حر هذا قدأ وقدت عليه جهنم
 منذ خلقت فأنى حرها **حدثني** المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعيد
 قال ثنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس في قوله سرايلهم من قطران قال القطر النحاس والآن
 يقول قد أنى حره وذلك أنه يقول حميم أن **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عفان بن مسلم
 قال ثنا ثابت بن يزيد قال ثنا هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية
 سرايلهم من قطران قال من نحاس قال أن أنى لهم أن يعذبوا به **حدثني** المتي قال ثنا عمرو
 ابن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن عكرمة في قوله من قطران قال الآن الذي قد انتهى
 حره **حدثني** المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
 قوله من قطران قال هو النحاس المذاب **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن
 عطاء عن سعيد عن قتادة من قطران يعني الصفر المذاب **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال
 ثنا محمد بن ثور عن قتادة سرايلهم من قطران قال من نحاس **حدثني** المتي قال ثنا
 اسحق قال ثنا هشام قال ثنا أبو حفص عن هرون عن قتادة أنه كان يقرأ من قطران قال
 من صفر قد انتهى حره وكان الحسن يقرأها من قطران وقوله وتغشى وجوههم النار يقول وتلفح
 وجوههم النار فتحرقها الجزى الله كل نفس ما كسبت يقول فعل الله ذلك بهم جزاء لهم بما كسبوا
 من الآثام في الدنيا كما يثيب كل نفس بما كسبت من خير وشر فيجزى المحسن باحسانه
 والمسي باسائه ان الله سريع الحساب يقول ان الله عالم بعمل كل عامل فلا يحتاج في احصاء
 أعمالهم الى عقد كف ولا معاناة وهو سريع حساب له أعمالهم قد أحاط بها علما لا يعرب عنه منها
 شيء وهو مجازيهم على جميع ذلك صغيره وكبيره ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (هذا بلاغ

ليبلغوا الى ما قدر لهم من الاعمال
 فاتهامودعة في الاعمار وبذلك
 يصل لكل من أهل السعادة
 والشقاوة الى منازلهم ما لکم من
 زوال فيه من ابطال مذهب
 التناسخية زعموا أن نفوسهم لا تزال
 تتعلق بالابدان وسكنتم في
 مساكن الذين ظلموا وتعلقتم بأبدان
 مثل أبدانهم منهمكين في ظلمات
 الاخلاق الذميمة وعند الله مقدار
 مكرهم وان كان مكرهم بحيث
 يؤثر في ازالة الجبال عن أماكنها
 ولكنه لا تحرك شعرة الا باذن الله
 بقضائه يوم تبديل أرض البشرية
 بأرض القلوب فتضمحل ظلماتها
 بأنوار القلوب وتبدل سموات الاسرار
 بسموات الارواح فان شمس
 الارواح اذا تجلت لكواكب
 الاسرار انمحت أنوار كواكبها
 بسطوة أشعة شمسها بل تبديل
 أرض الوجود المجازي عند اشراق
 تجلي أنوار هو يتنه بمحقق أنوار
 الوجود الحقيقي كما قال وأشرق
 الارض بنور ربها وحينئذ برزوا

للناس ولينذر وابه وليعلموا أنما هو اله واحد وليذكر أولو الالباب يقول تعالى ذكره هذا القرآن بلاغ للناس أبليغ الله به اليهم في الحجج عليهم وأعذر اليهم بما أنزل فيه من مواظبه وعبره ولينذر وابه يقول ولينذر واعقاب الله ويحذر وابه نعماته أنزله الى نبيه صلى الله عليه وسلم وليعلموا أنما هو اله واحد يقول وليعلموا بما احتج به عليهم من الحجج فيه أنما هو اله واحد لا آلهة شتى كما يقوله المشركون بالله وأن لا اله الا هو الذي له ما في السموات وما في الارض الذي سخر لهم الشمس والقمر والليل والنهار وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لهم وسخر لهم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لهم الانهار وليذكر أولو الالباب يقول وليتذكر في تعظم بما احتج الله به عليهم من حججه التي في هذا القرآن فينزع عن أن يجعل معه الها غيره ويشرك في عبادته شيا سواه أهل الحجي والعقول فانهم أهل الاعتبار والاذكار دون الذين لا عقول لهم ولا أفهام فانهم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً وبنجوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هذا بلاغ للناس قال القرآن ولينذر وابه قال بالقرآن وليعلموا أنما هو اله واحد وليذكر أولو الالباب ﴿ آخر تفسير سورة ابراهيم صلى الله عليه وآله وسلم والحمد لله رب العالمين

﴿ تم الجزء الثالث عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليهِ الجزء الرابع عشر أوله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الرتل آيات الكتاب وقرآن ميين ﴾

لله الواحد القهار فان شمس الارواح تصير مقهورة في تجلي نور الالوهية وترى المجرمين يوم التجلي مقرنين في قيود الصفات الذميمة لا يستطيعون البروز لله سراييلهم من قطران المعاصي وظلمات النفوس فهم محجوبون بهم عن الله وتغشى وجوههم نار الحسرة والقطيعة هذا بلاغ للناس الذين فسوا عالم الوحدة ولينذر وابه قبل المفارقة فان الانتباه بالموت لا ينفع وليعلموا أنما هو اله واحد فيعبده ولا يتخذوا الها غيره من الدنيا والهوى والشيطان وليتذكر أولو الالباب عالم الشهود فيخرجوا من قشر الوجوه والله أعلم

(فهرست الجزء الثالث عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٢	تأويل قوله تعالى وما أبرئ نفسي الآية وذ كر سبب قول يوسف لها
٤	ذ كر منزلة يوسف عند الملك وأنه لم اليه أموره
٦	ذ كر الاسباب التي دعت اخوة يوسف لدخول مصر حتى عرفهم ولم يعرفوه
٧	ذ كر ما فعله يوسف باخوته من الاكرام ليحملهم على العودة اليه ثانيا
٩	ذ كر ما كان يخشاه يعقوب على بنيته ولاجله أمرهم بالتفرق في الدخول
١١	ذ كر ما كرم به يوسف أخاه عند مجيئه
١٦	ذ كر جزاء السارق في شريعة يعقوب
٢٠	ذ كر ما فعله يوسف وسماه اخوته به سارقا
٢٣	ذ كر تفسير اخوة يوسف وبيان أن كبيرهم في العقل غير كبيرهم في السن
٢٥	ذ كر فضيلة الاسترجاع
٣٠	ذ كر ما لمعه خزن يعقوب وماله عليه من الاجر
٣٣	تأويل قوله تعالى فلما دخلوا عليه الآية وبيان معني مرعاة وشئ مما يتعلق بأمر الصدقة
٣٨	ذ كر المسافة التي شتم منها يعقوب ربح يوسف
٤٢	بيان الويت الذي أخر يعقوب الاستغفار اليه
٤٥	ذ كر ما كان بين الرؤيا وتحقيقها من الأزمنة
٤٧	ذ كر جمعه الله ليوسف من العلم والملك وما سأل به من تعجيزه وانه
٥٣	تأويل قوله تعالى حتى اذا نس الرسل الآية وبيان ما كان عليه الرسل وأتباعهم
٥٩	بيان اعبدة التي في قصص يوسف واخوته
٦٠	(تفسير سورة الرعد)
٦١	تأويل قوله تعالى الله الذي رفع السموات الآية وبيان أن السموات لا عمد لها ترى
٦٤	تأويل قوله تعالى وفي الارض قطع الآية وبيان ما في ذلك من الدلالة على واجب الوجود
٧٠	بيان ما كانت تطلبه قريش من نزول العذاب
٧٢	تأويل قوله تعالى الله يعلم ما تحمل كل أنثى الآية وبيان السبب في زيادة الحمل ونقصه
٧٦	بيان الملائكة التي تتعاقب على الانسان
٨٠	بيان ما تم لعامر وأرسمع رسول الله
٨٢	بيان ما ينبغي أن يقال عند سماع الرعد
٩٠	تأويل قوله تعالى أنزل من السماء ماء الآية وبيان ما فهم من الأمثال
٩٦	بيان أكبر الكبائر وأن منها قطيعة الرحم
٩٨	ذ كر ما ورد في شجرة طوي
١٠٤	تأويل قوله تعالى ولا يزال الذين كفروا الآية وبيان أن وعد الله هو فتح مكة
١١١	تأويل قوله تعالى يحول الله ما يشاء الآية وذ كر الاختلاف في المحو والاثبات
١١٩	بيان أن بعض اليهود والنصارى كانوا مقرين برسالة
١٢٠	(تفسير سورة ابراهيم عليه السلام)
١٢٢	بيان أن لا يام يعبر بها عن النعم وذ كر الشواهد
١٢٥	بيان أنه مضت ثم لا يعلمها الا الله وقول النبي كذب انسابون
١٣٠	تأويل قوله تعالى من ورأه جهنم الآية وبيان حان أهل النار
١٤٣	بيان أن ابليس وعيسى بقومان خطيين يوم القيامة وذ كر شفاعته النبي عليه السلام
١٣٥	تأويل قوله تعالى وأدخل الذين آمنوا الآية وبيان الكلمة الطيبة وضدها
١٤٢	بيان تثبيت المؤمن في القبر وترزله الكافر
١٥٤	بيان أن الذين بدلوا نعم الله من قريش من هم
١٥٢	بيان أن أول من سعى بين الصفا والمروة أم اسمعيل وذ كر ما تم لها من ابناها حين تركهما
١٥٦	أهم عليه السلام بمكة
١٦٠	تأويل قوله تعالى انما يؤخرهم ليوم الآية وبيان معنى كونهم في ذلك
١٦٠	ذ كر قصة الذي كان أهم في ربه
١٦٣	بيان معنى تبديل الارض والقائمة
١٦٧	تأويل قوله تعالى وترى المجرمين في عذاب وبيان معنى الاصفاء الخ وذ كر الشواهد ذلك

﴿فهرست الجزء الثالث عشر من تفسير النيسابوري الموضوع بها مش الجزء الثالث عشر من تفسير ابن جرير﴾

صفحة	صفحة
٢	تفسير قوله وما أبرئ نفسي الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٤	ذكر ما كان يفعله يوسف عليه السلام مع أهل السجن
٨	ذكر كيفية رؤيا الروح للمسامات واحتياجها إلى التعبير
١٢	تأويل تلك الآيات
١٦	تفسير قوله تعالى وقال الملك ائتوني به الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٢٠	ذكر ما فعله الملك مع يوسف عليه السلام من الأكرام
٢٥	بيان أن العين حق وكيفية تأثيرها في المصاب
٢٦	تأويل تلك الآيات
٢٧	تفسير قوله تعالى ولما دخلوا على يوسف الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٣٣	ذكر ما كان عليه أولاد يعقوب جميعاً من القوة والبطش
٣٥	تأويل تلك الآيات
٣٧	تفسير قوله تعالى وتولى عنهم الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٤٠	بيان فضل الحوالة وما قيل في الحديث الوارد فيها
٤٤	بيان ما كتبه يعقوب عليه السلام إلى ولده يوسف
٤٨	ذكر ما دعا به يعقوب لبنيه وبيان المدة التي مكث يدعو فيها
٥٢	ذكر فائدة الدخول في أهل الصلاح وإن انعاقل لا يبعد منه طلب الموت لو جوه
٥٣	تأويل تلك الآيات
٥٥	تفسير قوله تعالى ذلك من أنذا عيب الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٥٧	بيان ما احتجبت به برامية على أن مجرد الإقرار بالأعيان كاف وردة
٥٩	تأويل تلك الآيات
٦٠	(تفسير سورة الرعد)
٦٢	بيان ما قيل من أن السموات عمدان وبيان حقيقة تلك العمد
٦٥	بيان مذهب الفلاسفة في اسناد الحوادث السفلية إلى الآباء الأثرية والأمهات العنصرية تأويل تلك الآيات
٧١	تفسير قوله تعالى هو الذي يريكم البرق الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٧٣	بيان ما قالته الحكماء في الملائكة
٧٦	بيان ما ردد على مذهب المعتزلة في قولهم بخلق الإنسان أفعال نفسه
٧٩	تأويل تلك الآيات
٨٧	تفسير قوله تعالى كذلك أرسلناك الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
٨٩	بيان ما سأله قريش رسول الله من المعجزات تعنتاً
٩٢	بيان المذاهب في المحو والاثبات
٩٧	تأويل تلك الآيات
١٠٠	(تفسير سورة إبراهيم عليه السلام)
١٠١	بيان دليل من قال إن اللغات اصطلاحية
١٠٤	بيان ما ساقه المؤلف من الدلائل على أن العلم بوجود الواجب في الخارج من الإسهيات
١٠٩	بيان شبه الكفار في إنكار النبوة وردّها تأويل تلك الآيات
١١٤	تفسير قوله تعالى مثل الذين كفروا الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
١١٨	بيان أن الشيطان الأصلي هو النفس
١٢٠	بيان أن معرفة الله ومحبه هي الشجرة الطيبة تأويل تلك الآيات
١٢٢	تفسير قوله تعالى وإذا قال إبراهيم الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
١٢٨	بيان ما استدلت به الأشاعرة على ثبوت الشفاعة
١٤٠	تأويل تلك الآيات
١٤٤	تأويل تلك الآيات
١٥١	تأويل تلك الآيات
١٦٦	تأويل تلك الآيات

الجزء الرابع عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت

الامة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأتاه رضا

آمين

وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين التميمي البسابوري قدس سراره

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتاب
« أي لطبري » أجل التفسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على
بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين « وقال النووي
أجمعت الامة على أنه لم يصف مثله تفسير الطبري . وعن أبي حامد الإسفراييني أنه
قال وسافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير ثم يكن ذلك كثيرا »

﴿ تنبيه ﴾

طبع هذه النسخة بعد تصحيحها على الأصول الموجودة في خزانة المكتبات

الحدوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب النكتي الشهير بمصر ومثله

حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

﴿ الطبعة الاولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية بيولا بمصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجرية

(سورة الحجر مكية بالاجماع
وحر وفها ألف وسبع مائة وواحد
وسبعون وكلماتها ست مائة وأربعة
ونحسون وآياتها تسع وتسعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الر تلك آيات الكتاب وقرآن
مبين ربما يود الذين كفروا لو كانوا
مسلمين ذرهم يأكلوا ويتمتعوا
ويلههم الأمل فسوف يعلمون وما
أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب
معلوم ما تسبق من أمة أجلها وما
يستأخرون وقالوا يا أيها الذي نزل
عليه الذكر انك لمجنون لو ما تأتينا
بالملائكة ان كنت من الصادقين
ما نزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا
إذا منظرين ان نحن نزلنا الذكر
واناله لحافظون ولقد أرسلنا من
قبلك في شيع الأولين وما يأتهم من
رسول إلا كانوا به يستهزئون كذلك
نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون
به وقد خلت سنة الأولين ولوفتحنا
عليهم بابا من السماء فظلوا فيه
يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا
بل نحن قوم مسحورون ولقد
جعلنا في السماء بروجا وزيناها
للقائرين وحفظناها من كل
شيطان رجيم الا من استرق السمع
فأتبعه شهاب مبين والارض
مددناها وألقينا فيها راسي وأنبتنا
فيها من كل شيء موزون وجعلنا
لكم فيها معاش ومن لستم له
برازقين وان من شيء الا عندنا خزائنه
وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا
الرياح لواقع فأنزلنا من السماء ماء
فأسقينا كوه وما أنتم له بخازين

(تفسير سورة الحجر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) أما قوله جل ثناؤه
وتقدست أسماؤه الر فقد تقدم بيانها فيما مضى قبل وأما قوله تلك آيات الكتاب فانه يعني
هذه الآيات آيات الكتب التي كانت قبل القرآن كالتوراة والانجيل وقرآن يقول وآيات قرآن
مبين يقول يبين من تأمله وتدبره ورشده وهداه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة وقرآن مبين قال تبيين والله هداة ورشده وخيره حدثنا المثنى قال ثنا
أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد الر فواتح يفتح بها كلامه تلك آيات الكتاب قال
التوراة والانجيل حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد
عن قتادة في قوله الر تلك آيات الكتاب قال الكتب التي كانت قبل القرآن (القول في
تأويل قوله تعالى (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) اختلفت القراءة في قراءة قوله ربما
فقرأت ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين ربما بخفيف الباء وقرأته عامة قراء الكوفة
والبصرة بتشديدها (والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال انهم ما قرأوا مشهورتان
ولغتان معروقتان بمعنى واحد قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء فبأيتهم ما قرأ القارئ فهو
مصيب واختلف أهل العربية في معنى ما التي مع رب فقال بعض نحوي البصرة أدخل مع رب
ما لتكلم بالفعل بعدها وان شئت جعلت ما بمنزلة شيء فكأنك قلت رب شيء يود أي رب ودوده
الذين كفروا وقد أنكر ذلك من قوله بعض نحوي الكوفة وقال المصدر لا يحتاج الى عائذ والدودة

وأنالحن نحبي وميت ونحن الوارثون

واقعد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وإن ربك هو يحشرهم أنه حكيم عليم ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون والجان خلقناه من قبل من نار السموم وإن قال ربك للملائكة إني خالق بشر من صلصال من حمأ مسنون فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس أي أن يكون مع الساجدين قال يا إبليس مالك ألا تكون مع الساجدين قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون قال فإخرج منها فإنك رجيم وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين قال رب فأنتظرني إلى يوم يبعثون قال فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين قال هذا صراط علي مستقيم إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من القساوين وإن جهنم لم وعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم إن المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين وزرعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين لا يسهم فيه أنصب وما هم منهم يخرجين نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الأليم اقرأ آت رب ما يفتح الباء مخففة أبو جعفر ونافع وعاصم غير الشموني وربما يضم الباء خفيفة الشموني الباقون بالفتحة والتشديد ما نزل بالنون الملائكة بالنصب حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد ما نزل يضم التاء وفتح الزاي

وقع على لو ربما يودون لو كانوا أن يكونوا قال وإذا أضمر الهاء في لوليس يفعول وهو موضع المفعول ولا ينبغي أن يترجم المصدر بشئ وقد ترجمه بشئ ثم جعله وذاتهم أعاد عليه عائدا فكان الكسائي والفراء يقولان لا تكاد العرب توقع رب على مستقبل وإنما توقعونها على الماضي من الفعل تقولهم ربما فعلت كذا وربما جاءني أخوك قالوا وجاء في القرآن مع المستقبل ربما يود وإنما جاز ذلك لأن ما كان في القرآن من وعد ووعد وما فيه فهو حق كأنه عيان بخبر الكلام فيما لم يكن بعد منه مجراه فيما كان كإقيل ولو ترى إذا المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم وقوله ولو ترى إذ فرغوا فلا فوت كأنه ماض وهو منتظر لصدقه في المعنى وأنه لا مكذب له وأن القائل لقول إذا نهى أو أمر فعصاه المأمور يقول أما والله لرب ندامة لك تذكري قول في العلم بأنه سيندم والله ووعدده أصدق من قول المخلقين وقد يجوز أن يصحرب بما الدائم وإن كان في لفظ يفعل يقال ربما يعوت الرجل فلا يوجد له كفن وإن أوليت الأسماء كان معها ضمير كان كما قال أبو دوداد

ربما الجامل المؤبل فيهم = وعنا جيج بينهن المهار

فتأويل الكلام ربما يود الذين كفروا بالله فخذوا وحدها نيته لو كانوا في دار الدنيا مسلمين كما حدثنا علي بن سعيد بن مسروق الكندي قال ثنا خالد بن نافع الأشعري عن سعيد بن أبي بردة عن أبي ردة عن أبي موسى قال بلغنا أنه إذا كان يوم القيامة واجتمع أهل النار في النار ومعه من شاء الله من أهل القبلة قال الكفار لمن في النار من أهل القبلة ألسنتم مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم إسلامكم وقد صرتم معنا في النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فسمع الله ما قالوا فأمر بكل من كان من أهل القبلة في النار فأخرجوا فقال من في النار من الكفار ياليتنا كنا مسلمين ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عمرو بن الهيثم أبو قطن القطعي وروح القيسي وعفارب بن مسلم واللفظ لا بى قطن قالوا ثنا القاسم بن الفضل بن عبد الله بن أبي جروة قال كان ابن عباس وأنس بن مالك يتأولان هذه الآية ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال ذلك يوم يجمع الله أهل الخطايا من المسلمين والمشركين في النار وقال عفان حين يجلس أهل الخطايا من المسلمين والمشركين فيقول المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون زاد أبو قطن قد جمعنا وإياكم وقال أبو قطن وعفان فيغضب الله لهم بفضل رحمته ولم يقله روح بن عبادة وقالوا جميعا فيخرجهم الله وذلك حين يقول الله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا الحسن قال ثنا عفان قال ثنا أبو عوانة قال ثنا عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال يدخل الجنة ويرحم حتى يقول في آخر ذلك من كان مسلما فليدخل الجنة قال فذلك قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثني المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذلك يوم القيامة يتمي الذين كفروا لو كانوا موحددين حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعرار عن عبد الله في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال هذا في الجهنمين إذا رأوهم يخرجون من النار حدثني المشي قال أخبرنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا القاسم قال ثنا ابن أبي فروة العبدى أن ابن عباس وأنس بن مالك كانا يتأولان هذه الآية ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين يتأولانها يوم

المشددة الملائكة بالرفع أبو بكر وحامد الباقون مثله ولكن يفتح التاء ما تنزل بالادغام البري وابن فليح سكرت خفيفة ابن كثير فتحنا بالتشديد يزيد الريح على التوحيد حرة وخلف صراط على بكسر اللام ورفع الياء على النعت يعقوب الآخرون على جار ومجرور وراعيون بكسر العين حرة وعلى وان كثير وان (٤) ذكوان والاعشى ويحيى وحامد الباقون بضمها نبي عبادى مثل نبشنا عبادى

أنى بالفتح فيهما أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو والآخرون بالاسكان في الوقوف الرقف توفى ميين ه مسلمين ه يعلمون ه معلوم ه وما يستأخرون ه لمجنون ه ط لأن التحضيض له صدر الكلام الصادقين ه منظرين ه لما فظون ه الاولين ه يستهزئون ه المجرمين ه الاولين ه يعرجون ه مسحورون ه للناظرين لا رجيم لا ه ميين ه موزون ه برازقين ه خرائنه ز لاتفاق الجملتين مع الفصل بين معني الجمع في التقدير والتفريق في التنزيل فأسقينما كمودج لاحتمال ما بعده الاستئناف أو الحال بخازنين ه الوارثون ه المستأخرون ه يحشرهم ط عليهم ومستون ه ج لاتفاق الجملتين مع تقدم المفعول في الثانية السوم ه مسنون ه ساجدين ه أجمعون ه لا الا ابليس ط الساجدين ه مسنون ه رجيم ه الدين ه يعثون ه من المنظرين لا ه المعلوم ه أجمعين لا ه المخلصين ه مستقيم ه الغاوين ه أجمعين ه أبواب ط مقسوم ه وعميون ه لارادة القول بعده آمين ه متقابلين ه يخرجين ه الرحيم لا الالم ه في التفسير قال جار الله (تلك) إشارة الى ما تضمنته السورة من الآتى والكتاب والقرآن المبين السورة وتذكير القرآن للتفخيم وقال آخرون الكتاب والقرآن

يحبس الله أهل الخطايا من المسلمين مع المشركين في النار قال فيقول لهم هم المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون في الدنيا قال فيغضب الله لهم بفضل رحمة فيخرجهم فذلك حين يقول رب عباد الذين كفروا والو كانوا مسلمين حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عباس قال ما يزال الله يدخل الجنة ويرحمهم ويشفع حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فذلك قوله رب عباد الذين كفروا والو كانوا مسلمين حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن هشام الدستوائي قال ثنا حماد قال سألت ابراهيم عن هذه الآية رب عباد الذين كفروا والو كانوا مسلمين قال حدثت أن المشركين قالوا لمن دخل النار من المسلمين ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون قال فيغضب الله لهم فيقول للملائكة والنبيين اشفعوا فيشفعون فيخرجون من النار حتى ان ابليس ليتناول رجاء أن يخرج معهم قال فعند ذلك يود الذين كفروا والو كانوا مسلمين حدثني المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابراهيم أنه قال في قول الله عز وجل رب عباد الذين كفروا والو كانوا مسلمين قال يقول من في النار من المشركين للمسلمين ما أغنت عنكم لاله الا الله قال فيغضب الله لهم فيقول من كان مسلماً فليخرج من النار قال فعند ذلك يود الذين كفروا والو كانوا مسلمين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن حماد عن ابراهيم في قوله رب عباد الذين كفروا والو كانوا مسلمين قال ان أهل النار يقولون كنا أهل شرك وكفرنا شأن هؤلاء الموحدين ما أغنى عنهم عبادتهم اياه قال فيخرج من النار من كان فيها من المسلمين قال فعند ذلك يود الذين كفروا والو كانوا مسلمين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حماد عن ابراهيم عن خصيف عن مجاهد قال يقول أهل النار للموحدين ما أغنى عنكم ايمانكم قال فاذا قالوا ذلك قال أخرجوا من كان في قلبه مثقال ذرة فعند ذلك يود الذين كفروا والو كانوا مسلمين حدثني المثنى قال ثنا مسلم قال ثنا هشام عن حماد قال سألت ابراهيم عن قول الله عز وجل رب عباد الذين كفروا والو كانوا مسلمين قال الكفار يعيرون أهل التوحيد ما أغنى عنكم لاله الا الله فيغضب الله لهم فيأمر النبيين والملائكة فيشفعون فيخرج أهل التوحيد حتى ان ابليس ليتناول رجاء أن يخرج فذلك قوله رب عباد الذين كفروا والو كانوا مسلمين حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد السلام عن خصيف عن مجاهد قال هذا في الجهنميين اذا رأوهم يخرجون من النار يود الذين كفروا والو كانوا مسلمين حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن مجاهد قال اذا فرغ الله من القضاء بين خلقه قال من كان مسلماً فليدخل الجنة فعند ذلك يود الذين كفروا والو كانوا مسلمين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني الحسن قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله رب عباد الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال يوم القيامة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن جوير

المبين هو الكتاب الذي وعد الله محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى تلك الآيات آيات ذلك الكتاب الكامل في كونه كتاباً وفي كونه قرآناً مفيداً للبيان أمثله (رب عباد) فذكر السكاكي أن فيه سبع لغات أخر بعد المشهورة رب بالراء مضمومة والباء مخففة مفتوحة أو مضمومة أو مسكنة ورب بالراء مفتوحة والباء كذلك أي مفتوحة مخففة أو

مشددة وانما دخل على المضارع مع أنه مختص بالماضي لان المترقب في أخبار الله عزله الماضي المقطوع به في تحقيقه فكانه قيل ربما ود
وما هذه كافة أي تكفرب عن العمل فتنبأ بذلك الدخول على الفعل وقيل ان ما يعني شي أي ربني جوده الذين كفروا ورب للتقليل فأورد
عليه أن تنهم يكثر ويتواصل فاما معنى التقليل وأجيب بأنه على عادة العرب (٥) اذا أرادوا التكثير ذكروا العظا وضع

لأجل التقليل كما اذا أرادوا
اليقين ذكروا لفظا وضع للشك
والمشهود اظهرا الترفع والاستغناء
عن التصريح بالتعريض فيقولون
ربما زمت على ما فعلت ولعلك
تندم على فعلك وان كان العلم
حاصلا بكثر الندم ووجوده بغير
شك أرادوا لو كان الندم قليلا أو
مشكوكا فيه لحق عليك أن لا تفعل
هذا الفعل لان العناء يتجزون
من الغم القليل كما يحذرون
من الكبر من الغم المظنون كما من
المتيقن فعني الآية كانوا يودون
الاسلام مرة واحدة كان جديرا
بالسارعة اليه فكيف وهم يودونه
في كل ساعة وقوله لو كانوا مسلمين
أخبار عن وراثةهم كقولك حلف
بأنه ليفعلن ولو قيل لو كانوا مسلمين
جاز من حيث العربية كقولك
حلف بآله لافعلن ومتى تكون هذه
الودادة قال الزجاج ان الكافر
كلما رأى حاله من أحوال العذاب
أورأى حاله من أحوال المسامحة ولو
كان مسلما وعلى هذا فقد قيل في
وجه التقليل ان العذاب يشغلهم
عن كثير التمني فان ذلك قليل وقال
الضحاك هي عند الموت اذا شاهدت
أمارات العذاب وقيل اذا السودت
وجوههم روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم اذا كان يوم القيامة اجتمع
أهل النار ومعهم من شاء الله من أهل
القبلة فقال الكفار لهم ألسنكم
مسلمين قالوا بلى قالوا أغنى عنكم

عن الضحاك في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال فيها وجهان اثنان يقولون اذا حضر
الكافر الموت ودلو كان مسلما ويقول آخرون بل يعذب الله ناسا من أهل التوحيد في النار
بنوهم فيخرجهم المشركون فيقولون ما أغنت عنكم عبادتكم بكم وقد ألقاكم في النار فيغضب
لهم فيخرجهم فيقول ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال نزلت
في الذين يخرجون من النار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وذلك والله يوم القيامة ودلو كانوا في الدنيا مسلمين حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين (١)
حدثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن عطاء عن مجاهد عن ابن عباس قال ما يزال الله يدخل الجنة
ويشفع حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فذلك حين يقول ربما يود الذين كفروا لو
كانوا مسلمين في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ذرهم يأكلوا ويتعوا ويلهم الآمل فسوف
يعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ذر يا محمد هؤلاء المشركين يأكلوا في هذه
الدنيا ما هم آكلوه ويمتعوا من لذاتها وشهواتهم فيها إلى أجلهم الذي أجلت لهم ويلهم الآمل عن
الآخذ بحظهم من طاعة الله فيها وترودهم لمعادهم منها بما يقربهم من ربهم فوف يعلمون غدا اذا
وردوا عليه وقد عذبوا على كفرهم بالله وشركهم حين يعاينون عذاب الله أنهم كانوا من تمتعهم
بما كانوا يتمتعون فيها من اللذات والشهوات كانوا في خسار وتبائيل القول في تأويل قوله تعالى
﴿ وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم ﴾ يقول تعالى ذكره وما أهلكنا يا محمد من أهل
قرية من أهل القرى التي أهلكنا أهلها فيما مضى الا ولها كتاب معلوم يقول الا ولها أجل
مؤقت ومدة معروفة لا ينهكهم حتى يبلغوها فاذا بلغوها أهلكناهم عند ذلك فيقول لنبيه محمد
صلى الله عليه وسلم فكذلك أهل قريتك التي أنت منها وهي مكة لا ينهك مشركي أهلها الا بعد
بلوغ كتابهم أجله لأن من قضائي أن لا أهلك أهل قرية الا بعد بلوغ كتابهم أجله في القول
في تأويل قوله تعالى ﴿ ما سبق من أمة أجلها ويا رب آخرون ﴾ يقول تعالى ذكره ما يتقدم
هالك أمة قبل أجلها الذي جعله الله أجلها لا يستأخر هلاكها عن أجل الذي جعل
لها أجل كما حدثني النبي قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري
في قوله ما سبق من أمة أجلها وما يستأخرون قال روى أنه اذا حضر أجله فانه لا يؤخر ساعة ولا
يتقدم وأما ما لم يحضر أجله فان الله يؤخر ما شاء ويقدم ما شاء في القول في تأويل قوله تعالى
﴿ وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لوما تأتينا باللائكة ان كنت من الصادقين ﴾ يقول
تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون لك من قومك يا محمد يا أيها الذي نزل عليه الذكر وهو القرآن
الذي ذكر الله فيه مواعظ خلقه انك لمجنون في دعائك يا نبي الله أن تتبعك وتذر آيةنا وما أتينا
باللائكة قالوا هلا تأتينا باللائكة شاعدا لك على صدق ما تقول ان كنت من الصادقين
يعني ان كنت صادقا في أن الله تعالى بعثك بالنبوة رسولا وأنزل عليك كتابا فان الرب الذي

(١) أي مثل حديث بشر قبله فتنبه كتبه متحججه

اسلامكم وقد صرتم معاني النار فيغضب الله لهم فيأمر كل من كان من أهل القبلة بالخروج حينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقرأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وروى مجاهد عن ابن عباس أنه قال ما يزال الله يرحم المؤمنين ويخرجهم من النار ويدخلهم الجنة بشفاعته
الملائكة والانبيا حتى انه تعالى في آخر الامر يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فهناك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين (ذرهم)

ظاهرة أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه يخليهم وشأنهم فاحتجت الاشاعرة به على أنه سبحانه وتعالى قد يصعد عن الايمان ويفعل
بالمكلف ما يكون مفسدة في الدين وقالت المعتزلة ليس هذا ذنابا وتجوزا وانما هو تهديد ووعد وقطع طمع النبي عن ارجعائهم وفيه أنهم
من أهل الخذلان ولا يجي منهم الامامهم (٦) فيه ولا زاجر لهم ولا واعظ الامعاينة ما يندرون به حين لا ينفعهم الوعظ

وفي الآية تنبيه على أن ايثار التلذذ
والتمتع وما يؤدى اليه طول الامل
ليس من أخلاق المؤمنين (و) معنى
(يلهم الامل) يشغلهم الرجاء عن
الايمان والطاعة لهيت عن الشيء
بالكسر ألهى لها اذا سلوت عنه
وتركت ذكره وأضربت عنه
وألهى غيره عن أنس أن النبي صلى
الله عليه وسلم خط خطا وقال هذا
الانسان وخط آخر الى جنبه وقال
هذا أجله وخط آخر بعيدا منه
فقال هذا الامل فينما هو كذلك
اذ جاءه الاقرب (فسوف يعلمون) سوء
صنيعهم فزيدا كيد للتهديد ثم
ذكر ما هو نهاية في الزجر والتحذير
فقال (وما أهلكنا من قرية الا ولها
كتاب) أى مكتوب (معلوم) وهو
أجلها الذى كتب فى اللوح قال جابر
الله قوله ولها كتاب جلة واقعة صفة
لقرية والاولى كيد لصوق الصفة
بالموصوف وذكر السكاكى فى
المفتاح أن هذا سهولان الفصل بين
الموصوف والصفة لا يجوز ولكن
الجملة حال من قرية ومثل هذا جاز
ولو كان ذوالحال نكرة محضة كقوله
جاءنى رجل وعلى كتفه سيف لعدم
التباس الحال بالوصف لمكان
الفاصلة بالواو وكف وقد زادت
الفاصلة فى الآية بكلمة الا وذوالحال
قريب من المعرفة اذ التقدير وما
أهلكنا قرية من القرى من قبل
افادة من الاستغراق قال قوم المراد
بهذا الهلاك عذاب الاستئصال الذى
كان يترله الله بالمكذبين المعاندين
من الامم السالفة وقال آخرون

فعل ما تقول بك لا يتعذر عليه ارسال ملك من ملائكته معك حجة لك علينا وآية لك
على نبوتك وصدق مقالته والعرب تضع موضع لوما لولا وموضع لولا لوما من ذلك
قول ابن مقبل

لوما الحياء ولوما الدين عبتكما * ببعض ما فيكما اذ عبتما عورى

يريد لولا الحياء وينحو الذى قلنا فى معنى الذكر قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**
المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك نزل عليه الذكر قال القرآن
﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين﴾﴾ اختلفت
القراء فى قراءة قوله ما ننزل الملائكة فقرا ذلك عامة قراء المدينة والبصرة ما ننزل الملائكة بالتاء من
تنزل وفتحها ورفع الملائكة بمعنى ما ننزل الملائكة على أن الفعل للملائكة وقرأ ذلك عامة قراء أهل
الكوفة ما ننزل الملائكة بالنون فى تنزل وتشديد الزاى ونصب الملائكة بمعنى ما ننزلها نحن
والملائكة حيث منسوب بوقوع تنزل عليها وقرأ بعض قراء أهل الكوفة ما ننزل الملائكة برفع
الملائكة والتاء فى تنزل وضمها على وجه ما لم يسم فاعله قال أبو جعفر وكل هذه القراءات
الثلاث متقاربة بالمعنى وذلك أن الملائكة اذا نزلها الله على رسول من رسله تنزلت اليه واذا تنزلت
اليه فأنما تنزل بانزال الله اياها اليه فبأى هذه القراءات الثلاث قرأ ذلك القارئ فصيب الصواب
فى ذلك وان كنت أحب لقارئة أن لا يعد فى قراءته احدى القراءتين الا تين ذكرت من قراءة أهل
المدينة والاخرى التى عليها جمهور قراء الكوفيين لان ذلك هو القراءة المعروفة فى العامة والاخرى
أعنى قراءة من قرأ ذلك ما ننزل بضم التاء من تنزل ورفع الملائكة شاذة قليل من قراءها فتأويل
الكلام ما ننزل ملائكتنا بالحق يعنى بالرسالة الى رسلنا أو بالعذاب لمن أردنا تعذيبه ولو أرسلنا
الى هؤلاء المشركين على ما يسألون ارسالهم معك آية فكفروا لم ينظروا فيؤخروا بالعذاب بل عوجلوا
به كما فعلنا ذلك بمن قبلهم من الامم حين سألوا الآيات فكفروا حين أنهم الآيات فعاجلناهم
بالعقوبة وينحو الذى قلنا فى تأويل قوله ما ننزل الملائكة الا بالحق قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا
ورقاء **وحدثني** المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد فى قوله ما ننزل الملائكة الا بالحق قال بالرسالة والعذاب **حدثني** القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ﴿القول فى تأويل قوله تعالى
﴿انا نحن نزلنا الذكروا ناله لحافظون﴾﴾ يقول تعالى ذكره انا نحن نزلنا الذكروا ناله
لحافظون قال ونا للقران لحافظون من أن يراذ فيه باطل ما ليس منه أو ينقص منه ما هو منه من
أحكامه وحدوده وفرائضه والهاء فى قوله له من ذكر الذكروا وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** الحسن قال ثنا

شبابة

أراد الموت والاول أقرب لانه فى الزجر أبلغ وكأنه قيل ان هذا الامهال لا ينبغي أن يغتر به العاقل فان لكل

أمة وقتا معينيا فى نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وقيل أراد مجموع الامرين قال صاحب التظم اذا كان السبق واقعا على شخص فعنا مجاز
وخلف كقولك سبق زيد عمرأى جازه وخلفه وأنه قصر عنه وما بلغه واذا كان واقعا على زمان فعلى العكس كقولك سبق فلان عام نذا

معناه مضي قبل اتيناه ولم يبلغه فغنى الآية أنه لا يحصل أجل أمة قبل وقته ولا بعده كافي كل حادث وقد مر بحث الأجل في أول سورة الانعام وأنت الأمة أولاً ثم ذكرها آخر في قوله (وما يستأخرون) جلاء على اللفظ والمعنى وحذف متعلق يستأخرون وهو عنه للعالم به ولما بالغ في تهديد الكفار شرع في تعديد بعض شبههم ومطاعهم في النبي فالأولى أنهم كانوا (٧) يحكون عليه بالخئون لانهم كانوا يسمعون

منه صلى الله عليه وسلم ما لا يوافق آراءهم ولا يطابق أهواءهم وإنما نادوه بيا أيها الذي نزل عيسى الذي ذكر مع أنهم كانوا لا يقرون بنزول الوحي عليه تعكيس الكلام استهزاء وتهكم أو أرادوا بآيها الذي نزل عليه الوحي في زعمه واعتقاده وعند أصحابه وأتباعه الثانية (لوما تأتينا بالملائكة) لوما حرف تخفيض مركب من لوم المفيد للتمني ومن ما المزينة فأفاد المجموع الحث على الفعل الداخل هو عليه والمعنى هلا تأتينا بالملائكة ليشهدوا على صدقك ويعضدوك على انذارك والمراد هلا تأتينا بملائكة العذاب ان كنت صادقاً في أن تكذيبك يقتضي التعذيب العاجل فأجاب الله سبحانه عن شبههم بقوله (ما ننزل الملائكة الا بالحق) قالت المعتزلة أي تنزلنا متباسباً بالحكمة والمصلحة والغاية الصحيحة ولا حكمة في أن تأتيتكم عياناً فان أمر التكليف حينئذ يؤل الى الاضطرار والابناء ولا فائدة تعود عليكم لانه تعالى يعلم اصراركم على الكفر فيصير انزالهم عبثاً أولاً حكمة في انزالهم لانهم لم يوزلوا ثم لم تؤمنوا ووجب عذاب الاستئصال وذلك قوله (وما كانوا اذا منظرين) فان التكليف يزول عند نزول الملائكة وقد علم الله من المصلحة أن لا يهلك هذه الأمة ويعملهم لما علم من ايمان بعضهم أو ايمان أولادهم وقالت الاشاعرة الا بالحق أي الا بالوحي أو

شبهة قال ثنا ورقاء حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وإنا له لحافظون قال عندنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون قال في آية أخرى لا يأتيه الباطل والباطل ابليس من بين يديه ولا من خلفه فأنزله الله ثم حفظه فلا يستطيع ابليس أن يزيد فيه باطلاً ولا ينقص منه حقاً حفظه الله من ذلك حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن ممر عن قتادة وإنا له لحافظون قال حفظه الله من أن يزيد فيه الشيطان باطلاً أو ينقص منه حقاً وقيل الهاء في قوله وإنا له لحافظون من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم بمعنى وإنا لمحمد حافظون ممن أراد بسوء من أعدائه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولقد أرسلناك بالحق وكرهنا لك العمل في الأولين رسلاً وترك ذكر الرسل اكتفاء بدلالة قوله ولقد أرسلنا من قبلك عليه وعني بشيع الأولين أمم الأولين وأحدتها شيعه ويقال أيضاً لأولياء الرجل شيعته وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين يقول أمم الأولين حدثني المتي قال أخبرنا سحقي قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة في قوله ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين قال في الامم وقوله وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون يقول وما يأتي شيع الأولين من رسول من الله يرسله اليهم بالدعاء الى توحيده والاذعان بطاعته الا كانوا به يستهزئون يقول الا كانوا يستخرون بالرسول الذي يرسله الله اليهم عتوا منهم وعتردا على ربهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الأولين ﴿يقول تعالى ذكره كما نسلكنا الكفر في قلوب شيع الأولين بالاستهزاء بالرسول كذلك نفعل ذلك في قلوب مشركي قومك الذين أجروا بالكفر بالله لا يؤمنون به يقول لا يصدقون بالذكر الذي أنزل اليك والهاء في قوله نسلكه من ذكر الاستهزاء بالرسول والتكذيب بهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح كذلك نسلكه في قلوب المجرمين قال التكذيب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن ممر عن قتادة كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به قال اذا كذبوا سلك الله في قلوبهم أن لا يؤمنوا به حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حميد عن الحسن في قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين قال الشرك حدثني المتي قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد قال قرأت القرآن كله على الحسن في بيت أبي خليفة ففسره أجمع على الاثبات فسألته عن قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين قال أعمال سيئ عملونها يعملوها حدثني المتي قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن حماد بن سلمة عن حميد الطويل قال قرأت القرآن كله على

العذاب قال صاحب النظم لفظ اذن مركبة من اذ بمعنى حين ومن أن الدالة على مجي فعل بعده تخففت الهمزة بحذفها بعد نقل حركتها وكأنه قيل وما كانوا منظرين اذا كان ما طلبوا وقال غيره اذن جواب وجزاء تقديره ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين وما أخر عذابهم ثم أنكر على الكفار استهزاءهم في قولهم بآيها الذي نزل عليه الذي ذكر فقال على سبيل التوكيد (إنا نحن نزلنا الذكر) ثم دل على كونه آية منزلة من

عنده فقال (وانه لحافظون) لانه لو كان من قول البشر أو لم يكن آية لم يبق محفوظا من التغير والاختلاف وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله والله يعصمك من الناس والقول الاول أوضح ووجه حفظ القرآن قيل هو جعله معجزا مباينا لكلام البشر حتى لو زادوا فيه شيئا أظهر ذلك للعقلاء ولم يخف (٨) فذلك يبي مصونا عن التحريف وقيل حفظ بالدرس والبحث ولم يزل طائفة

الحسن فما كان يفسد الاعلى الا نبات قال وقفته على نسله قال الشريك قال ابن المبارك سمعت سفيان يقول في قوله نسله قال نجعله **حدثني** يونس قال أخيرا بن وهب قال قال ابن زبير في قوله كذلك نسله في قلوب المجرمين لا يؤمنون به قال هم كما قال الله هو أضلهم ومنعهم الايمان يقال منه سلكه يسلكه ساكوا وسلكوا وأسلكه يسلكه اسلاكا ومن السلوك قول عدى بن زيد

و كنت لرازا خصم (١) لم أعرد * وقد سلكوك في يوم عصب

ومن الاسلاك قول الآخر

حتى اذا أسلكوهم في قتادة * سلا كما تنطرد الجمال الشردا

وقوله وقد خلت سنة الاولين يقول تعالى ذكره لا يؤمن بهذا القرآن فومل الذين سلكت في قلوبهم التكذيب حتى يروا العذاب الاليم أخذ منهم سنة أسلافهم من المشركين قبلهم من قوم عاد وثمود وخر بائهم من الامم التي كذبت رسلها فلم تؤمن بما جاءها من عند الله حتى حل بها سخط الله فهلكت وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كذلك نسله في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين وقائع الله فيمن خلا قبلكم من الامم في القول في تأويل قوله تعالى (ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون) اختلف أهل التأويل في المعنيين بقوله فظلوا فيه يعرجون فقال بعضهم معنى الكلام ولو فتحنا على هؤلاء القائلين لك يا محمد لوماتنا تينا بالملائكة ان كنت من الصادقين بابا من السماء نظلت الملائكة تعرج فيه وهم يرونهم عيانا لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون يقولون لو فتحنا عليهم بابا من السماء نظلت الملائكة تعرج فيه لقال أهل الشرك انما أخذ أبصارنا وشبه علينا وانما سحرنا فذلك قولهم لوماتنا تينا بالملائكة ان كنت من الصادقين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس فظلوا فيه يعرجون فظلت الملائكة يعرجون فيه يراهم بنوا دهم عيانا لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله يا أيها الذي نزل عليه الذكرا انك لمجنون لوماتنا تينا بالملائكة ان كنت من الصادقين قال ما بين ذلك الى قوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون قال رجع الى قوله لوماتنا تينا بالملائكة ما بين ذلك قال ابن جريج قال ابن عباس فظلت الملائكة تعرج فظروا اليهم لقالوا انما سكرت أبصارنا قال قريش تقوله **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون قال قال ابن عباس لو فتح الله عليهم من السماء بابا فظلت الملائكة تعرج فيه يقولون فيهم جاثين وذاهبين لقالوا انما سكرت أبصارنا **حدثت**

(١) التعرير بسرعة الذهاب في الهزيمة وسبق في سورة هود لم أعذب بالبال وهو تخفيف فتنه . صحيحه

يحفظونه ويؤسونه ويكتبونه في القراطيس باحتياط بليغ وجد كامل حتى ان الشيخ المهيب لو اتفق له لحن في حرف من كتاب الله لقال له بعض الصبيان أخطأت ومن جملة اعجاز القرآن وصدقه أنه سبحانه أخبر عن بقاء محفوظا عن التغير والتحريف وكان كما أخبر بعد تسعمائة سنة فلم يبق للوحد شك في اعجازه وعهنا نكتة هي أنه سبحانه تولى حفظ القرآن ولم يكله الى غيره فبقى محفوظا على مر الدهور بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحفظها الربانيون والأحبار فاختلفوا فيما بينهم ووقع التحريف ثم ذكر أن عادة هؤلاء الجهال مع جميع الانبياء كذلك والغرض تسلية النبي صلى الله عليه وسلم وفي الكلام اضمار والتقدير (واقدارسلنا من قبلك) رسلا الا أنه حذف ذكر الرسل لدلالة الارسال عليه ومعنى (في شيع الاولين) في أمهم وأتباعهم وقدم معنى الشيعة في آخر الانعام قال جار الله معنى أرسلنا فيهم جعلناهم رسلا فيمابينهم قال الفراء اضافة الشيع الى الاولين من اضافة الموصوف الى الصفة كقوله حق اليقين وبجانب الغربي وقوله (وما يأتهم) حكاية حال ماضية وانما كان الاستهزاء بالرسول عادة الجهلة في كل قرن لان الفطام عن المألوف شديد وكون الانسان مسخر الأمر من هو مثله أو أقل حاله منه في المألوف

والجاء والقبول أشد على أن السبب الكلى فيه هو الخذلان وعدم التوفيق من الله سبحانه ووقوعهم عن مظاهر القهر في الازل قوله (كذلك نسله) ذلك ادخال الشيء في الشيء كالخيط في الخيط وقالت الاشاعرة الضمير في نسله يجب عوده الى أقرب المذكورات وهو الاستهزاء الدال عليه يستهزئون وأما الضمير في قوله (لا يؤمنون به) فيعود الى الذكرا لأنه لو عاد الى الاستهزاء

وعدم الايمان بالاستهزاء حق وصواب لم يتوجه اللوم على الكفار ولا يلزم من تعاقب الضمائر عودها على شيء واحد وان كان الأحسن ذلك والحاصل أن مقتضى الدليل عود الضمير الى الاقرب الا اذا منع مانع من اعتباره وقال بعض الادباء منهم قوله لا يؤمنون به تفسير الكناية في قوله نهلكه أي نجعل في قلوبهم أن لا يؤمنوا به فثبتت دلالة الآية على أن الكفر (٩) والضلال والاستهزاء ونحوها من الافعال

كلها بخلق الله وإيجاده وقالت المعتزلة الضمير ان يعودان الى الذر لأنه شبه هذا السالك بعمل آخر قبله وليس الانتريل الذر والمعنى مثل ذلك الفعل نسأت الذر في قلوب المجرمين ومحل لا يؤمنون به نصب على الحال أي غير مؤمن به أو هو بيان لقوله كذلك نسلكه والحاصل أنا نلقيه في قلوبهم كذباً مستهزأ به غير مقبول نظيره ما إذا أنزلت بلثيم حاجد فلم يجيبك انما افعلت كذلك أنزلها بالثام تعني مثل هذا الانزال أنزلها بهم مردوداً غير مقضية واعترض بأن النون انما يستعمله الواحد المتكلم اظهر الاعمدة والحلال ومثل هذا التعظيم انما يحسن ذكره اذا فعل فعلاً يظهره أرقوى كامل أما اذا فعل بحيث يكون منازعه فمما دفعه غالب عليه فانه يستقبح ذكره على سبيل التعظيم والأمر ههنا كذلك لأنه تعالى سالك استماع القرآن وتحفيظه وتعليمه في قلب الكافر لا جل أن يؤمن به ثم انه لم يلتفت اليه ولم يؤمن به فصار فعل الله كانه مدر الضائع وصار الشيطان كانه غالب المدافع فكيف يحسن ذكر النون المشعر بالتعظيم في هذا المقام أما قوله (وقرأ خلت سنة الاولين) فقيل أي طر يفتهم التي بينها الله في أهلاً كهم حين كذبوا برسلهم وبالذكر المنزل عليهم وهذا يناسب تفسير المعتزلة وفيه وعيد

عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت النخلك يقول في قوله ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون يعني الملائكة يقول لو فتحت على المشركين باباً من السماء فنظروا الى الملائكة تعرج بين السماء والارض لقال المشركون نحن قوم مسحورون سحرنا وليس هذا بالحق ألا ترى أنهم قالوا قبل هذه الآية لو ما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمر عن نصر عن الضحاك في قوله ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون قال لو أني فتحت باباً من السماء تعرج فيه الملائكة بين السماء والارض لقال المشركون بل نحن قوم مسحورون ألا ترى أنهم قالوا لو ما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين * وقال آخرون انما عني بذلك بنو آدم ومعنى الكلام عندهم ولو فتحنا على هؤلاء المشركين من قومك يا محمد باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون قال قتادة كان الحسن يقول لو فعل هذا بيني آدم فظلوا فيه يعرجون أي يختلفون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون وأما قوله يعرجون فان معناه يزفون فيه ويصعدون يقال منه عرج يعرج عرجاً اذا رقي وصعد وواحدة المعارج معرج ومعراج ومنه قول كثير

الى حسب عودنا المرء قبله * أبوه فيه معارج سلم

وقد حكى عرج يعرج بكسر الراء في الاستقبال وقوله لقالوا انما سكرت أبصارنا يقول لقال هؤلاء المشركون الذين وصف جل ثناؤه صفتهم بما هذا بحق انما سكرت أبصارنا واختلفت القراء في قراءة قوله سكرت فقرا أهل المدينة والعراق سكرت بتشديد الكاف بمعنى غشيت وغطيت هكذا كان يقول أبو عمرو بن العلاء فيما ذكر لي عنه وذكر عن مجاهد أنه كان يقرأ لقالوا انما سكرت حدثني بذلك احمرث قال ثنا القاسم قال سمعت الكسائي يحدث عن حمزة عن شبل عن مجاهد أنه قرأها سكرت أبصارنا خفيفة وذهب مجاهد في قراءته ذلك كذلك الى حبست أبصارنا عن الرؤية والنظر من سكر الريح وذلك سكونها ورودها يقال منه سكرت الريح اذا سكرت وركبت وقد حكى عن أبي عمرو بن العلاء أنه كان يقول هو مأخوذ من سكر الشراب وأن معناه قد غشي أبصارنا السكر وأما أهل التأويل فانهم اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معنى سكرت سدت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شباية قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سكرت أبصارنا قال سدت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا حجاج يعني ابن محمد عن ابن جريج قال أخبرني ابن كثير قال سدت حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله سكرت أبصارنا يعني سدت فكان مجاهد اذهب في قوله وتأويله ذلك بمعنى

(٣ - ابن جرير) - رابع عشر) لأهل مكة على تكذيبهم وقيل قدممت سنة الله في الاولين بأن يسلك

الكفر والضلال في قلوبهم وهذا قول الزجاج ويناسب تفسير الاشاعرة ثم حكى اصرارهم على الجهل والتكذيب بقوله (ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا) أي هؤلاء الكفار (فيه يعرجون) يتصاعدون (لقالوا انما سكرت أبصارنا) هو من سكر الشراب أو من سكر الشق يقال

سكر النهر اذا سده وجبسه من الجرى والتر كيب يدل على قطع الشئ من سننه الجاري عليه ومنه السكر في الشراب لانه ينقطع عما كان عليه من المضاع في حال الصحو فعني الآية حيرت ابصارنا ووقع بها من فساد النظر ما يقع بالرجل السكران او حبست عن افعالها بحيث لا ينفذ نورها ولا تدرك الاشياء على حقائقها (١٠) عن ابن عباس المراد لو ظل المشركون يصعدون في تلك المعارج ويتطرون الى ملكوت

الله تعالى وقدرته وسلطانه والى عبادة الملائكة الذين هم من خشية ربهم مشفقون لتشككوا في تلك الرؤية وبقوا مصرين على كفرهم وجهلهم كما جحدوا سائر المعجزات من انشقاق القمر وما خص به النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن المعجز الذي لا يستطيع الجن والانس ان يأتوا بمثله قال في الكشف ذكر ان طول يعنى انه قال فظلوا ولم يقل فباتوا يجعل عروجهم بالنهار ليكونوا مستوضحين لما يرون وقال انما سكرت ليدل على انهم يتنون القول بان ذلك ليس الا تسكيرا للابصار وقيل الضمير في فظلوا للملائكة أى لو أريناهم الملائكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ان السحرة سحرنا وجعلونا بحيث نشاهد هذه الاباطيل التي لا حقيقة لها وههنا سؤال وهو انه كيف جاز من جم غفير ان يصروا شاكين فيما يشاهدونه بالعين السليمة في النهار الواضح واجيب بانهم قوم مخصوصون لم يبلغوا مبلغ التواتر وكانوا رؤساء قليلي العدد فاز تواطوهم على المكابرة والعناد لاسيما اذا جمعهم غرض معتبر كدفع حجة او غلبة خصم ولما اُجاب عن شبه منكري النبوة بما اُجاب وكان القول بالنبوة مفسرعا على القول بالصانع أتبعه دلائل ذلك فقال (ولقد جعلنا في السماء بروجا) وهي اثنا عشر عند أهل النجوم

سدت الى انه بمعنى منعت النظر كما يسكر المـ فيمنع من الجرى بحبسه في مكان بالسكر الذي يسكر به * وقال آخرون معنى سكرت أخذت ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن ابن عباس لقالوا انما سكرت ابصارنا يقول أخذت ابصارنا حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس انما أخذت ابصارنا وشبه علينا وانما سكرنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة لقالوا انما سكرت ابصارنا يقول سكرت ابصارنا يقول أخذت ابصارنا حدثني الثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا شيان عن قتادة قال من قرأ سكرت مشددة يعنى سدت ومن قرأ سكرت مخففة فانه يعنى سكرت وكان هؤلاء وجهوا معنى قوله سكرت الى أن ابصارهم سكرت فشبّه عليهم ما يبصرون فلا يعيرون بين الصحيح مما يرون وغيره من قول العرب سكر على فلان رآه اذا اختلط عليه رآه فيما يريد فلم يدرك الصواب فيه من غيره فاذا عزم على الرأى قالوا ذهب عنه التسكير * وقال آخرون هو مأخوذ من السكر ومعناه غشى على ابصارنا فلا نبصر كما يفعل السكر بصاحبه فذلك اذا دبر به وغشى بصره كالسمادير فلم يبصر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انما سكرت ابصارنا قال سكرت السكران الذي لا يعقل .. وقال آخرون معنى ذلك عمت ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن الكلبي سكرت قال عمت * وأولى هذه الاقوال بالصواب عندى قول من قال معنى ذلك أخذت ابصارنا وسكرت فلا تبصر الشئ على ما هو به وذهب جدا بصارها وانطفأ نوره كما يقال للشئ الحار اذا ذهبت فوريته وسكن حد حره قد سكر يسكر قال الثنى بن جندل الطهوى

جاء الشتاء واجتأل القبر * واستخفت الأفقى وكانت تطير

* وجعلت عين الحرور تسكر *

أى تسكن وتذهب وتنطفى وقال ذو الرمة

قبل انصداع الفجر والتهجر * وخوضهن الليل حين يسكر

يعنى حين تسكن فوريته وذكر عن قيس أنها تقول سكرت الريح تسكر سكودا بمعنى سكنت وان كان ذلك عنها صحيحا فان معنى سكرت وسكرت بالتخفيف والتشديد متقاربان غير أن القراءة التي لا تستجيز غيرها في القرآن سكرت بالتشديد لا جماع الحجة من القراءة عليها وغير جائز خلافا فيما جاءت به جمعة عليه القول في تأويل قوله تعالى (ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها بالنظرين) يقول تعالى ذكره ولقد جعلنا في السماء الدنيا منازل للشمس والقمر وهى كواكب ينزلها الشمس والقمر وزيناها بالنظرين يقول وزينا السماء بالكواكب لمن نظر اليها وأبصرها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء وحدثني الثنى قال أخبرنا

وذلك أنهم قسموا نطاق الفلك الثامن عندهم باثني عشر قسما متساوية ثم أجيزت بمتهى كل قسم وبأوله مبتدأة أبو من أول الحمل نصف دائرة عظيمة مارة بقطبي الفلك فصار الفلك أيضا مقسما باثني عشرة قطعة كل منها تشبه ضلعاً من أضلاع البطيخ تسمى برجا ولا شك أن هذه البروج مختلفة الطباع كل ثلاثة منها على طبيعة عنصر من العناصر الاربعه فلذلك يسمى الحمل والاسد والقوس

مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدى مثلثة أرضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية ثم ان كانت أجزاء الفلك مختلفة في الماهية على ما يجوز من المتكلمون أو كانت متساوية في تمام الماهية مختلفة في التأثير كما يقول به الحكميم فعلى التقديرين يكون اختصاص كل جزء بطبيعة معينة أو بتأثير معين مع تساوى الشكل (١١) في حقيقة الجسمية دالا على صانع حكيم ومدير قدير الدليل الآخر قوله

(وزيناها) أى بالشمس والقمر والنجوم (لناظرين) بنظر الاعتبار والاستبصار وقال المنجمون ان الكواكب الثابتة كلها على الفلك الثامن وهذا لا ينافى الآية على ما يمكن أن يسبق الى الوهم لانها سواء كن في سماء الدنيا أو في سموات آخر فوقها فلا بد أن يكون ظهورها في السماء الدنيا فتكون السماء الدنيا مريضة بها والآية لا تدل الا على هذا القدر وتظهر هذه الآية قوله تعالى في حم السجدة وزينا السماء الدنيا بمصابيح ومثلها في سورة الملائكة الدليل الثالث قوله (وحفظناها) أى البروج أو السماء (من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع) نصب على الاستثناء المنقطع أى لكن من استرق وجاز أن يكون مخفوضا أى الامن استرق وعن ابن عباس يريد الخطفة اليسيرة (فاتبعه) أى أدركه ولحقه (شهاب ممين) ظاهر للبصرين والشهاب شعلة نار ساطع وقديسمى الكوكب شهابا لاجل لمعانه وبريقه قال ابن عباس كانت الشياطين لا يحجبون من السموات وكانوا يدخلونها ويسمعون أخبار الغيوب من الملائكة فيلقونها على الكهنة فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها وهذا هو المراد بحفظ السموات كما لو حفظ أحدا من منزله ممن يتجسس

أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المتى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولقد جعلنا في السماء بروجا قال كواكب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد جعلنا في السماء بروجا وبروجها نجومها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بروجا قال الكواكب القول في تأويل قوله تعالى (وحفظناها من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع فاتبعه شهاب ممين) يقول تعالى ذكره وحفظنا السماء الدنيا من كل شيطان لعين قدرجه الله ولعنه الامن استرق السمع يقول لكن قد استرق من الشياطين السمع مما يحدث في السماء بعضها فيتبعه شهاب من النار مبين بين أثره فيه إما باخباره وافساده أو باحراقه وكان بعض نحوبي أهل البصرة يقول في قوله الامن استرق السمع هو استثناء خارج كما قال ما أشكى الا خيرا يريد أذكر خيرا وكان يذكر ذلك من قبله بعضهم ويقول اذا كانت الآية معنى لكن عملت لكن ولا يحتاج الى ضم ما راذكر ويقول لو احتاج والامر كذلك الى انما راذكر احتاج قول القائل قام زيد لا عمرو الى ضم ما راذكر وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تصعد الشياطين أفراجا تسترق السمع قال فينفرد المارد منها فيعلو فيرى بالشهاب فيصيب جهته أو جنبه أو حيث شاء الله منه فيلتهب فيأتى أصحابه وهو يلهب فيقول اه كان من الامر كذا وكذا قال فيذهب أولئك الى اخوانهم من الكهنة فيزيدون عليه أضعافه من الكذب فيخبرونهم به فاذا رأوا شيئا مما قالوا قد كان صدقوههم بما جاؤهم به من الكذب حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله (وحفظناها من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع) قال أراد أن يخطف السمع وهو بقوله الا من خطف الخطفة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الامن استرق السمع وهو بخو قوله الامن خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله الامن استرق السمع قال خطف الخطفة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخلك يقول في قوله الامن استرق السمع هو كقوله الامن خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب كان ابن عباس يقول ان الشهاب لا تقتل ولكن تحرق وتخبيل وتخرج من غير أن تقتل حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنى حجاج عن ابن جريح من كل شيطان رجيم قال الرجيم الملعون قال وقال القاسم عن الكسائي أنه قال الرجيم في جميع القرآن الشتم القول في تأويل قوله تعالى (والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل ثمر موزون) يعنى تعالى ذكره بقوله والأرض مددناها والأرض دحوناها فسطاها وألقينا فيها رواسي يقول وألقينا في ظهورها رواسي يعنى جبالا ثابتة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والأرض مددناها وقال في آية أخرى والأرض بعد ذلك دحاها وذكرنا أن أم القرى مكة منها حيث الأرض قوله وألقينا فيها رواسي رواسيها جبالها وقد بينا معنى الرسو فيما مضى بشواهد المغنية عن اعادته وقوله وأنبتنا فيها من كل ثمر

ويخشى منه الفساد والاستراق السعى في استماع الكلام مستخفيا قال الحكماء ان الأرض اذا سحنت بالشمس ارتفع منها بخار يابس فاذا بلغ النار التي دون الفلك احترق بها واشتعل لهنية فيه فيحدث منها أنواع النيران من جلته الشهب فلا ريب أنها كانت موجودة قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم الا أنهم لم تكن مسطرة على الشياطين وانما قبض كونها رجوما للشياطين في زمن عيسى عليه السلام ثم في زمن

محمد صلى الله عليه وسلم : أسئلة كيف يجوز أن يشاهد هؤلاء الجن واحدا كان أو أكثر من جنسهم يسترقون السمع فيحرقون ثم انهم مع ذلك يعودون لمثل صنيعهم والجواب اذا جاء القضاء على البصر فاذا قبض الله طائفة منهم الحرق لطغيانها قدره من الدواعي المطمعة في درك المقصود ما عندها يقدم على العمل المفضي (١٣) الى الهلاك والوبار . آخر قد ورد في الاخبار أن ما بين كل سماء مسيرة جسمائة عام

فهؤلاء الجن ان قدروا على خرق السماء ناقض قوله سبحانه هل ترى من فطور وان لم يقدروا فكيف يمكنهم استماع أسرار الملائكة من ذلك البعد البعيد ولم لا يسمعون كلام الملائكة حال كونهم في الارض وأجيب بأننا سلمنا أن بعد ما بين كل سماء ذلك القدر إلا أن نحن الفلك لعله قدر قليل وقدر روى الزهري عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من أصحابه اذ رمي بنجم فاستدار فقال ما كنتم تقولون في الجاهلية اذا حدث مثل هذا قالوا كنا نقول يولد عظيم أو يموت عظيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يرمى لموت أحد ولا حياته ولكن ربنا تعالى اذا قضى الامر في السماء سبحت جملة العرش ثم سبح أهل السماء وسبح أهل كل سما حتى ينتهي التسبيح الى هذه السماء ويستخبر أهل السماء جملة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ولا يزال ينتهي ذلك الخبر من سماء الى سماء الى أن ينتهي الخبر الى هذه السماء ويخطف الجن فيرمون فاجابوه على وجهه فهو حق ولكنهم يزدون . آخر الشياطين مخلوقون من نار فكيف تحرق النار النار والجواب أن الأقوى قد يطل الاضعف وان كان من جنسه . آخر إن هذا الرجم لو كان من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بقي بعد وفاته

موزون يقول وأبنتنا في الارض من كل شيء يقول من كل شيء بقدر مقدر وبمقد معلوم . وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأبنتنا فيهما من كل شيء موزون يقول معلوم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأبنتنا فيهما من كل شيء موزون يقول معلوم حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح أوعن أبي مالك في قوله من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل ابن أبي خالد عن أبي صالح أوعن أبي مالك مثله حدثني المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن خفيف عن عكرمة من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي يعني ابن الجعد قال أخبرنا شريك عن خفيف عن عكرمة من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا أحمد بن إسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن خفيف عن عكرمة قال بقدر حدثنا أحمد قال ثنا سفيان عن حصين عن سعيد بن جبير من كل شيء موزون قال معلوم حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا عبد الله بن يونس قال سمعت الحكم بن عتيبة وسأله أبو مخزوم عن قوله من كل شيء موزون قال من كل شيء مقدور حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا عبد الله بن يونس قال سمعت الحكم وسأله أبو عمرو عن قول الله عز وجل من كل شيء موزون قال من كل شيء مقدور هكذا قال الحسن وسأله أبو عمرو حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من كل شيء موزون قال مقدور بقدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد من كل شيء موزون قال مقدور بقدر حدثني المثنى قال ثنا علي بن الهيثم قال ثنا يحيى بن زكريا عن ابن جريج عن مجاهد قال مقدور بقدر حدثنا المثنى قال ثنا علي بن الهيثم قال ثنا يحيى بن زكريا عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح من كل شيء موزون قال بقدر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأبنتنا فيهما من كل شيء موزون يقول معلوم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله من كل شيء موزون يقول معلوم . وكان بعضهم يقول معنى ذلك وأبنتنا في الجبال من كل شيء موزون يعني من الذهب والفضة والنحاس والرصاص ونحو ذلك من الأشياء التي توزن ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأبنتنا فيهما من كل شيء موزون قال الأشياء التي توزن * وأولى القولين

الجواب هذا من المعجزات الباقية والغرض منه ابطال الكهانة . آخر إن الشهب قد تحدث بالقرب من الارض والام عندنا يمكن الاحساس بها فكيف تمنع الشياطين من الوصول الى الفلك حين الاستراق . وأجيب بأن البعد عندنا غير مانع من السماع فلهذا تعالى أجرى عادته بأنهم اذا وقعوا في تلك المواضع سمعوا كلام الملائكة * آخر لو كان يمكنهم نقل أخبار الملائكة الى الكهنة فكيف لم يقدروا على

نقل أسرار المؤمنين إلى الكفار وأجيب بأنه تعالى أقدرهم على شيء وأعجزهم عن شيء ولا يستل عما يفعل وأقول لعل السبب فيه أن نسبتهم إلى الروحانيات أكثر . آخر إذا جوزتم في الجملة الخلق إلى بعض المغيبات فقد ارتفع الوثوق عن إخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن بعض الغيوب فلا يكون دليلاً على صدقه لا يقال أنه تعالى أخبر أنهم أعجزوا عن ذلك (١٣) بعده ولد النبي صلى الله عليه وسلم لا نأقول صدق هذا الكلام مبنى على صحة

نبوته فلو أثبتنا صحة نبوته به لزم الدور والحوار أنا نعرف صحة نبوته بدلائل أخر حتى لا يدور ولكن لا ريب أن إخباره عن بعض المغيبات مؤكد لنبوته وإن لم يكن مثبتاً لها الدليل الرابع قوله (والأرض مددناها وألقينا فيها رواسب) وقد مر تفسير مثله في أول سورة الرعد الدليل الخامس قوله (وأثبتنا فيها) أي في الأرض أو في الجبال الرواسب (من كل شيء موزون) بمران الحكمة ومقدر بقدر الحاجة وذلك أن الوزن سبب معرفة المقدار فأطلق اسم السبب على المسبب وقيل أي له وزن وقدر في أبواب النعمة والمنفعة وقيل أراد أن مقاديرها من العناصر معلومة وكذا مقدار تأثير الشمس والنجوم كبر فيها وقيل أي مناسب أي محكوم عليه عند اعتدول السمة بالجن والطفة يقال كلام موزون أي مناسب وفلان موزون الحركات وقيل أراد ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس وغيرها من الموزونات كما تنزل السواكه والنبات (وجعلنا لكم فيها) أي في الأرض أو في تلك الموزونات (معاش) ما يتوصل به إلى المعيشة وقد مر في أول الأعراف (ومن) عطف على معاش أي جعلنا لكم من (لستم له برازقين) أو عطف على محل لكم لا على المجرور فقط فانه لا يجوز في إلا كذا إلا بعبارة

عندنا بالصواب القول الأول لاجتماع الحجة من أهل التأويل عليه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين ﴾ يقول تعالى ذكره وجعلنا لكم أيها الناس في الأرض معاش وهي جمع معيشة ومن لستم له برازقين . اختلف أهل التأويل في المعنى في قوله ومن لستم له برازقين فقال بعضهم عنى به الدواب والأنعام ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح وحدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله بن عمار عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن لستم له برازقين الدواب والأنعام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون عنى بذلك الوحش خاصة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور في هذه الآية ومن لستم له برازقين قال الوحش فتأويل من في ومن لستم له برازقين على هذا التأويل يعنى ما وذلك قليل في كلام العرب * وأولى ذلك بالصواب وأحسن أن يقال عنى بقوله ومن لستم له برازقين من العبيد والاماء والدواب والأنعام فمعنى ذلك وجعلنا لكم فيها معاش والعبيد والاماء والدواب والأنعام وإذا كان ذلك كذلك حسن أن توضع حيث ذم كان العبيد والاماء والدواب من وذلك أن العرب تفعل ذلك إذا أرادت الخبر عن البهائم معها بنو آدم وهذا التأويل على ما قلناه وصرفنا إليه معنى الكلام إذا كانت من في موضع نصب عطفاً على معاش يعنى جعلنا لكم فيها معاش وجعلنا لكم فيها من لستم له برازقين وقيل إن من في موضع خفض عطفاً على الكاف والميم في قوله وجعلنا لكم يعنى وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين وأحسب أن منصوراً في قوله هو الوحش قصد هذا المعنى وإياه أراد وذلك وإن كان له وجه في كلام العرب فبعيد قليل لأنهم لا تكاد تظاهر على معنى في حال الخفض وربما جاء في شعر بعضهم في حال الضرورة كما قال بعضهم

هلا سألت بني الجاهل عنهم * وأبي نعيم ذي اللواء المخرق

فرداً نعيم على الهاء والميم في عنهم وقد بينت قبح ذلك في كلامهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم ﴾ يقول تعالى ذكره وما من شيء من الأمطار إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر لكل أرض معلوم عندنا حذوه وبلغه . وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أدريس قال أخبرنا يزيد بن أبي زياد عن رجل عن عبد الله قال ما من أرض أمطر من أرض ولكن الله يقدره في الأرض ثم قرأ وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم حدثنا ابن حبان قال ثنا جرير عن يزيد بن أبي زياد عن أبي جحيفة عن عبد الله قال ما من عام بمطر من عام ولكن الله يصرفه عن يشاء ثم قرأ وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم

الجار والتقدير وجعلنا لكم معاش ولمن لستم له برازقين وأراد بهم العيال والمماليك والخدم الذين رزقهم في الحقيقة هو الله تعالى وحده لا الآباء والسادات والمخاديم ويدخل فيه بحكم التغليب غير ذوى العقول من الأنعام والدواب والوحش والطير بقوله وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها وقد يدكر غير من يعقل بصفة من يعقل بوجه ما من الشبه كقوله نأيتها النمل ادخلوا مساكنكم والدواب تشبه ذوى العقول من

جهة أنها طالبة لارزاقها عند الحاجة يحكى أنه قلت مياه الاودية في بعض السنين واشتد عطش الوحوش فرفعت رأسها الى السماء فانزل الله المطر ثم بين غاية قدرته ونهاية حكمته فقال (وان من شئ الا عندنا خزائنه) قال جمع من المفسرين أراد بالشئ ههنا المطر الذي هو سبب لأرزاق بني آدم وغيرهم من الطير والوحش (١٤) وذلك أنه لما ذكر معاشهم بين أن خزائن المطر الذي هو سبب المعاش عنده أى في أمره وحكمه وتديره قوله (وما ننزله الا بقدر معلوم) عن ابن عباس يريد قدر الكفاية وقال الحكم مامن عام بأكثر مطر من عام آخر ولكنه عطر قوم ويحرم آخرون وربما كان في البحر واعلم أن لفظ الآية لا يدل على هذين القولين فلو ساعدهما نقل صحيح أمكن أن يقبلهما العقل والا كان شبه تحكم والظاهر عموم الحكم وان ذكر الخزانة تمثيل لا قدره على كل مقدور والمعنى ان جميع الممكنات مقدورة ومملوكة له يخرجها من العدم الى الوجود كيف شاء وهى وان كانت غير متناهية بالقوة لان كلامها يمكن أن يقع في أوقات غير محصورة على سبيل البدل وكذا الكلام في الاحياز وسائر الاعراض والاصاف فاخصاص ذلك الخارج الى الوجود بمقدار معين وشكل معين وحيز ووقت معين الى غير ذلك من الصفات المعينة دون اضدادها لا بد أن يكون بتخصيص محض وتقدير مقدر وهو المراد من قوله وما ننزله الا بقدر معلوم وقد يتسلك بالآية بعض المعتزلة في أن المعدوم شئ قيل المراد أن تلك الذوات والماهيات كانت مستقرة عند الله بمعنى أنها كانت ثابتة من حيث انها حقائق وماهيات ثم انه تعالى نزل أى أخرج بعضها من العدم الى الوجود * الدليل السادس قوله (وأرسلنا الرياح) ومن قرأ الريح فاللام للجنس (لواقح)

حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا ابراهيم بن مهدي المصيصي قال ثنا علي بن مسهر عن يزيد بن أبي زياد عن أبي جحيفة عن عبد الله بن مسعود ما من عام بأكثر مطر من عام ولكن الله يقسمه حيث شاء عاماهنا وعاماهنا ثم قرأ وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح وان من شئ الا عندنا خزائنه قال المطر خاصة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل ابن سالم عن الحكم بن عتيبة في قوله وما ننزله الا بقدر معلوم قال ما من عام بأكثر مطر من عام ولا أقل ولكنه عطر قوم ويحرم آخرون وربما كان في البحر قال وبلغنا أنه ينزل مع المطر من الملائكة أكثر من عدد ولد ابليس وولد آدم يحصون كل قطرة حيث تقع وما تنبت في القول في تأويل قوله تعالى (وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة القراء وأرسلنا الرياح لواقح وقرأه بعض قراء أهل الكوفة وأرسلنا الريح لواقح فوحده الريح وهى موصوفة بالجمع أعني بقوله لواقح وينبغي أن يكون معنى ذلك أن الريح وان كان لفظها واحدا فعناها بالجمع لانه يقال جاءت الريح من كل وجه وهبت من كل مكان فقبل لواقح لذلك فيكون معنى جمعهم نعتها وهى في اللفظ واحدة معنى قولهم أرض سباسب وأرض أغفال وثوب أخلاق كما قال الشاعر

جاء الشتاء وقبضى أخلاق * شراذم يتحكك منى التواق

وكذلك تفعل العرب في كل شئ اتسع * واختلف أهل العربية في وجه وصف الرياح باللقح وانما هى ملقحة للاحقة وذلك أنها تلقح السحاب والشجر وانما توصف باللقح الملقوحة لا الملقح كما يقال ناقصة لاقح وكان بعض نحوي البصرة يقول قيل الرياح لواقح فجعلها على لاقح كأن الرياح لقيحت لان فيها خيرا فقد لقيحت بخير قال وقال بعضهم الرياح تلقح السحاب فهذا يدل على ذلك المعنى لانها اذا أنشأته وفيها خير وصل ذلك اليه وكان بعض نحوي الكوفة يقول في ذلك معنيان أحدهما أن يجعل الريح هى التي تلقح برورها على التراب والماء فيكون فيها اللقاح فيقال ريح لاقح كما يقال ناقصة لاقح قال ويشهد على ذلك أنه وصف ريح العذاب فقال عليهم الريح العقيم فجعلها عقيما اذ لم تلقح قال والوجه الآخر أن يكون وصفها باللقح وان كانت تلقح كما قيل ليل نائم والنوم فيه وسركاتم وكما قيل المبروز والختم فجعل مبروزا ولم يقل مبروزا بناء على غير فعله أى ان ذلك من صفاته فجاز مفعول المفعول كما جاز فاعل لمفعول اذ لم يرد البناء على الفعل كما قيل ماء دافق * والصواب من القول في ذلك عندى أن الرياح لواقح كما وصفها به جل ثناؤه من صفاتها وان كانت قد تلقح السحاب والأشجار فهى لاحقة ملقحة ولقحها جلها الماء واللقاح السحاب والشجر عملها فيه وذلك كما قال عبد الله بن مسعود حدثنا أبو كريب قال ثنا المحاربي عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن سكين عن عبد الله بن مسعود في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال يرسل الله الرياح فتحمل الماء فتجري السحاب فتدرك الماء اللقحة ثم عطر حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال بن قيس بن

قال ابن عباس معناه ملاقح جمع ملقحة لانها تلقح السحاب بمعنى أنها تحمل الماء وتجه في السحاب أولانها تلقح الشجر أى سكن تقويها وتنمى الى أن يخرج ثمها قاله الحسن وقتادة والفتح وقد جاء في كلام العرب فاعل بمعنى مفعول قال * ومختبط مما تطيح الطوائع * يريد المطاوح جمع مطيحة وقال ابن النبارى تقول العرب أبقل التبت فهو باقل أى مبقل وقال الزجاج معناه ذوات لقحة لانها تعصر السحاب

وبدره كما تدر اللقحة كما يقال راح أي ذورح ولا ين وتامر أي ذولين وذو تمر وقيل ان الريح في نفسها لا قح أي حاملة للسحاب أو الماء من قوله تعالى حتى اذا أفلت سحابا ثقالا أو حاملة للخير والرزق كما قيل لغدها الريح العقيم (فأسقينا كوه) أي جعلناه لكم سقيا قال أبو علي يقال سقيته الماء اذا أعطاه قدر ما يروى وأسقيته نهرا أي جعلته شربا له والذي يؤكده هذا (١٥) اختلاف القراء في قوله نسقيكم مما بطونه ولم

يختلفوا في قوله وسقاهم ربهم شربا طهورا ويقال سقيته لسفته وأسقيته لما شربه وأرضه (وما أنتم له بخازنين) نفي عنهم ما أنبته لنفسه في قوله وان من شيء الا عندنا خزائنه أي نحن الخازنون للماء لا أنتم أراد عظيم قدرته وعجز من سواه * الدليل السابع قوله (وانا لنحن نجوي ونميت) والغرض الاستدلال بانحصار الاحياء والامانة

فيه على أنه واحد في ملكه وملكه قارأكثر المفسرين انه وصف النبات فيما قبل فهذا الاحياء مختص بالحيوان ومنهم من يحمله على التقدير المشترك بين احياء النبات وبين احياء الحيوان (ونحن الوارثون) مجاز عن بقائه بعد هلاك ما عداه كما مر في آخر آل عمران في قوله والله سيرات السموات والارض قوله (ولقد علمنا) عن ابن عباس في رواية عطاء (المستقدمين) يريد أهل طاعة الله والمستأخرين يريد المتخلفين عن طاعته ويروى أنه صلى الله عليه وسلم لم يرغب الناس في الصف الاول في الجماعة فازدحم الناس عليه فأنزله الآية والمعنى انما نجزيهم على قدر نياتهم وقال الخليل ومقاتل يعني في صف القتال وقال ابن عباس في رواية أبي الجوزاء كانت امرأة حسنة تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قوم يتقدمون الى الصف الاول لئلا يروها وآخرون يتخلفون ويتأخرون ليروها

سكن عن عبد الله وأرسلنا الرياح لواقح قال يبعث الله الريح فتلقح السحاب ثم تجريه فتدر كما تدر اللقحة ثم تمطر حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أسباط بن محمد عن الأعمش عن المنهال ابن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله بن مسعود في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال يرسل الرياح فتحمل الماء من السماء ثم تجري السحاب فتدر كما تدر اللقحة فتقديين عبد الله بقوله يرسل الرياح فتحمل الماء أنها هي اللاحقة بحملها الماء وان كانت ملقحة بالقاحها السحاب والشجر * وأما جماعة آخر من أهل التأويل فاتهم وجهوا وصف الله تعالى ذكرها ياها بانها لواقح الى أنه بمعنى ملقحة وأن اللواقح وضعت موضع ملاقح كما قال نهشل بن حري

ليكن يزيد (١) بأش اضراعة * وأشعت ممن طوحته الطوائح

يريد المطاوح وكما قال النابغة

كلني لهم يا أمية ناصب * وليل أفاقيه بطي الكواكب

يعني منصب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم في قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال تلقح السحاب حدثني المتي قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم مثله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم مثله حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال لواقح للشجر قلت أول السحاب قال وللسحاب تجريه حتى يطر حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبي سنان عن حبيب بن أبي ثابت عن عبيد بن عمير قال يبعث الله الميرة فتقم الارض فما ثم يبعث الله الميرة فتثير السحاب ثم يبعث الله المؤلفة فتؤلف السحاب ثم يبعث الله اللواقح فتلقح الشجر ثم تلا عبيد وأرسلنا الرياح لواقح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأرسلنا الرياح لواقح يقول لواقح للسحاب وان من الريح عذابا وان منها رحمة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لواقح قال تلقح الماء في السحاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن ابن عباس لواقح قال تلقح الشجر وتجرى السحاب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالة يقول في قوله وأرسلنا الرياح لواقح الرياح يبعثها الله على السحاب فتلقحه فيملي ماء حدثنا أبو كريب قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا عيسى بن ميمون قال ثنا أبو المهرزم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح الجنوب من الجنة وهي الريح اللواقح وهي التي ذكر الله تعالى في كتابه وفيها منافع للناس حدثني أبو الجاهر الحمصي أو الحضرمي محمد بن عبد الرحمن قال ثنا عبد العزيز بن موسى قال ثنا عيسى بن ميمون أبو عبيدة عن أبي المهرزم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله سواء وقوله فأنزله من السماء ماء فأسقينا كوه يقول تعالى ذكره فأنزله من السماء مطرا فأسقينا كم ذلك المطر لشرب أرضكم ومواسيكم ولو كان معناده أنزلنا لتشربوه

(١) الذي في التفسير الكبير بأش ذوضراعة وأشعت مما الخولعل ما هنا رواية كتبه معجده

وكان قوم اذا ركبوا جافوا أيديهم لينظروا من تحت آباطهم فزلت وقيل المستقدمون هم الاموات والمستأخرون هم الاحياء وهذا القول شديد المناسبة لما قبل الآية ولما بعدها وقيل المستقدمون هم الامم السالفة والمستأخرون هم أممة محمد صلى الله عليه وسلم وقال عكرمة المستقدمون من خلق والمستأخرون من لم يخلق بعد واطاهر العموم وأن علمه تعالى شامل لجميع الذوات والاحوال الماضية والمستقبلية

فلا ينبغي أن تخص الآية بحالة دون أخرى ثم نبه على أن الحشر والنشر أمر واجب ولا يقدر على ذلك أحد إلا هو فقال (وان ربك هو يحشرهم
انه حكيم عليم) فلحكيمته بنى أمر العباد على التكليف والجزاء وعلمه قدر على توفيقه مقادير الجزاء * الدليل الثامن الاستدلال على خلق الانسان
خاصة وذلك أنه لا بد من ابتداء الناس الى انسان (١٦) أول ضرورة امتناع القول بوجود حوادث لأول لها وقد أجمع المفسرون

لقليل فسقينا كموه وذلك أن العرب تقول اذا سقت الرجل ماء شربه أو لبنا أو غيره سقيته بغير
ألف اذا كان لسقيه واذا جعلوا له ماء شرب أرضه أو ماشيته قالوا أسقيته وأسقيت أرضه وما شيته
وكذلك اذا استسقت له قالوا أسقيته واستسقيته كما قال ذو الرمة

وقفت على رسم لمة ناقتي * فزال أبكى عنده وأخطبه
وأسقيه حتى كاد مما أبته * تكلمني أحجاره وملاعبه

وكذلك اذا وهبت لرجل اهابا يجعله سقاء قالت أسقيته اياه وقوله وما أنتم له بخازنين يقول ولستم
بخازني الماء الذي أنزلنا من السماء فأسقيناه كموه فتمنعوه من أسقيه لان ذلك بيدي والى أسقيه
من أنشاء وأمنعه من أنشاء كما حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال سفيان وما أنتم له بخازنين
قال عمار بن ٢٢ القول في تأويل قوله تعالى (وانا لنحن نحي ونميت ونحن الوارثون ولقد
علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) يقول تعالى ذكره وانا نحن نحي ونميت ونحن الوارثون ولقد
ميتا اذا أردنا ونميت من كان حيا اذا شئنا ونحن الوارثون يقول ونحن نرث الارض ومن عليها
بأن نميت جميعهم فلا يبقى حي سوانا اذا جاء ذلك الأجل وقوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد
علمنا المستأخرين اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولقد علمنا
من مضى من الأمم فتقدم هلاكهم ومن قد خلق وعوحي ومن لم يخلق بعد من سيخاق ذكر
من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه
عن عكرمة ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال المستقدمون من قد خلق
ومن خلا من الامم والمستأخرون من لم يخلق حدثنا ابن جريد قال ثنا الحكم قال ثنا
عمرو بن قيس عن سعيد بن مسروق عن عكرمة في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا
المستأخرين قال هم خلق الله كلهم قد علم من خلق منهم الى اليوم وقد علم من هو خالقهم بعد اليوم
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمي عن أبيه عن عكرمة
قال ان الله خلق الخلق ففرغ منهم فالمستقدمون من خرج من الخلق والمستأخرون من بقي في
أصلا ب الرجال لم يخرج حدثني محمد بن أبي معشر قال أخبرني أبو معشر قال سمعت عون
ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود يقول سمعت رسول الله يقول ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا
المستأخرين فقال عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود خير صفوف الرجال المقدم وشر صفوف
الرجال المؤخر وخير صفوف النساء المؤخر وشر صفوف النساء المقدم فقال محمد بن كعب ليس هكذا
ولقد علمنا المستقدمين منكم الميت والمقتول والمستأخرين من يلحق بهم من بعد وان ربك هو
يحشرهم انه حكيم عليم فقال عون بن عبد الله وفضل الله وجزاؤه خيرا حدثنا محمد بن عبد الله بن علي
قال ثنا المعتمر عن أبيه قال قال قتادة المستقدمين من مضى والمستأخرين من بقي في أصلا ب
الرجال حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا أبو الاحوص قال ثنا
سعيد بن مسروق عن عكرمة وخفيف عن مجاهد في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا
المستأخرين قال مات ومن بقي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله

على أنه آدم عليه السلام ورأيت في
كتب الشيعة عن محمد بن علي الباقر
رضي الله عنه أنه قد انقضى قبل
آدم الذي هو أبونا ألف ألف آدم
أو أكثر وكيف كان فلا بد من
انسان هو أول الناس والأقرب أنه
تعالى خلق آدم من تراب ثم من طين
ثم من جاسنون ثم من صلصال
كالخار وقد كان قادرا على خلقه
من أي جنس من الاجسام كان
بل كان قادرا على خلقه ابتداء وانما
خلقته على هذا الترتيب لمحض
المشيئة أو لما كان فيه من زلة
الملائكة والجن أو لغير ذلك من
المصالح ولا شك أن خلق الانسان
من هذه الامور أعجب من خلق
انثى من شكله وجنسه والصلصال
الطين اليابس الذي يصلصل أي
يصوت وهو غير مطبوخ فاذا طبخ
فهو فخار وقيل هو تضعيف صل اذا
أنتن والجماء الاسود المتغير من
الطين وكذلك الجماء بالسكين
والمسنون المصور من سنة الوجه
أي صورته قاله سيوييه وقال أبو
عميرة المسنون المصبوب المفرغ
أي أفرغ صورة انسان كما تفرغ
الصورة من الجواهر المذابة وقال
ابن السكيت سمعت أبا عمرو يقول
معناه متغير منتن وكأنه من سنت
الحجر على الحجر اذا حك كتبه فالذي
يسيل منها سنين ولا يكون الامتنا
قال في الكشف قوله من جا
صفة صلصال أي خلقه من

ولقد

صلصال كائن من جافلت ولا يبعد أن يكون بدلا أي خلقه من جا قال وحق مسنون بمعنى مصوران

يكون صفة لصلصال كأنه أفرغ الجماء فصور منها عثال انسان أجوف فيس حتى اذا انقرصلصل ثم غيره بعد ذلك الى جوهر آخر قوله (والجان)
قال الحسن ومقاتل وقتادة وهو رواية عطاء عن ابن عباس ريدا بليس وعن ابن عباس في رواية أخرى هو أبو الجن كما دم أبي الناس وهو

قول الا كثيرين والتركيب يدل على السبق والتواري عن الاعين وقدم فيما سلف ولا سيما في تفسير الاستعاذة في أول الكتاب (خلقناه من قبل) قال ابن عباس أي من قبل خلق آدمو (السموم) الريح الحارة النافذة في المسام تكون في النهار وقد تكون بالليل ومسام البدن الخروق الحفية التي يبرز منها العرق وبخار الباطن ولا شك أن تلك الريح فيها نار ولها الفح (١٧) على ما ورد في الخبر أنه لفح جهنم قال ابن

معهود هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من سموم النار التي خلق الله منها الجن ولا استبعاد في خلق الله الحيوان من النار فإنا نشاهد السندل قد يتولد فيها وعلى قاعدة الحكيم كل ممتزج من العناصر فإنه يمكن أن يغلب عليه أحدها وحينئذ يكون مكانه مكان الجزء الغالب والحرارة مقوية للروح لا مضادة لها ثم إنه لما استدلل بمحدث الانسان الأول على كونه قادراً مختاراً ذكر بعده واقعه والمراد بكونه بشراً أنه يكون جسماً كشفاً مباشراً ويلاقي والملائكة والجن لا يباشرون للطاقة أجسامهم والبشرة ظاهرة للبدن من كل حيوان (فإذا سويته) عدلت خلقته وأكملتها أو سويت أجزأ بدنه بتعديل الأركان والاخلط والمزاج التابع لذلك اعتد الانوعياً أو شخصياً (ونفخت فيه من روحي) النفخ اجراء الريح في تجاويف جسم آخر فمن زعم أن الروح جسم لطيف كالهواء سار في البدن فغناه ظاهر ومن قال أنه جوهر مجرد غير متحيز ولا حال في متحيز فغنى النفخ عنده تهية البدن لأجل تعلق النفس الناطقة به قال جارا الله ليس ثم نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لتحويل ما يحيا به فيه وتمام الكلام في الروح سوف يحى إن شاء الله في قوله ويستأونك عن الروح ولا خلاف في أن الاضافة في قوله روحي للتشريف والتكريم

ولقد علمنا المتقدمين منكم قال كان ابن عباس يقول آدم صلى الله عليه وسلم ومن مضى من ذريته ولقد علمنا المتأخرين من بقى في أصلاب الرجال حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين قال المتقدمون آدم ومن بعده حتى نزلت هذه الآية والمتأخرون قال كل من كان من ذريته «قال أبو جعفر» أظنه أن قال ما لم يخلق وما هو مخلوق حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة قال المتقدمون ما خرج من أصلاب الرجال والمتأخرون ما لم يخرج ثم قرأ وإن ربك هو يحشرهم أنه حكيم عليم وقال آخرون عني بالمتقدمين الذين قدهلكوا والمتأخرين الأحياء الذين لم يهلكوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين يعني بالمتقدمين من مات ويعني بالمتأخرين من هو حي لم يموت حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخائل يقول في قوله ولقد علمنا المتقدمين منكم يعني الأموات منكم ولقد علمنا المتأخرين بقيتهم وهم الأحياء يقول علمنا من مات ومن بقى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير في قوله ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين قال المتقدمون منكم الذين مضوا في أول الامم والمتأخرون الباقيون وقال آخرون بل معناه ولقد علمنا المتقدمين في أول الخلق والمتأخرين في آخرهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين قال أول الخلق وآخره حدثنا ابن لمثني قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي في قول الله ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين قال ما استقدم في أول الخلق وما استأخر في آخر الخلق حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن عامر في قوله ولقد علمنا المتقدمين منكم قال في العصر والمتأخرين منكم في أصلاب الرجال وأرحام النساء وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد علمنا المتقدمين من الامم والمتأخرين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال أخبرنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد المتقدمين منكم قال القرون الأول والمتأخرين أمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين قال المتقدمون ما مضى من الامم والمتأخرون أمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد بنحوه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري

(٣ - (ابن جرير) - رابع عشر)

مثل ناقة الله وبيت الله والفاء في قوله (فقعوا) تدل على أن وقوعهم

في السجود كان واجبا عليهم عقيب التسوية والنفخ من غير تراخ قال المبرد قوله (كلهم) أزال احتمال أن بعض الملائكة لم يسجدوا وقوله (أجمعون) أزال احتمال أنهم سجدوا متفرقين وقال سيويه والخليل أجمعون تؤكد بعد تؤكد ورجح الزجاج هذا القول لأن أجمع معرفة فلا

يقع حالا ولو صح أن يكون حالا وكان متصلا فأذا المعنى الذي ذكره المبرد ثم استثنى إبليس من الملائكة وقد سلف وجه الاستثناء في أول سورة البقرة ثم استأنف على تقدير سؤال سائل هل سجد فقال (أبي أن يكون مع الساجدين) يعني إياه استعبار ثم قال سبحانه وتعالى خطاب تقريع وتعنيف لاتعظيم وتشريف يا إبليس (١٨) مالك ألا تكون مع الساجدين وقال بعض المتكلمين خاطبه على لسان بعض

رسله لان تكليم الله بلا واسطة منصب شريف فكيف يناله اللعين قال جارا لله حرف الجر مع أن محذوف ومعناه أي غرض لا في الامتناع من السجود (قال لم أكن لأسجد) اللام لتأ كيد النفي أي لا يصح مني وينافي حاله أن أسجد (لبشر) وحاصل شبهة اللعين أنه روحاني لطيف و آدم جسماني كثيف وأصله نوراني شريف وأصل آدم ظلمياني خسيس فعارض النص بالقياس فلا جرم أجيب بقوله (فأخرج منها) أي من الجنة أو من السماء أو من جملة الملائكة وضرب يوم الدين أي يوم الجزاء حد اللعنة جريا على عادة العرب في التأنيب كما مر في قوله مادامت السموات والارض أو أراد اللعين المجرد من غير تعذيب حتى إذا جاء ذلك اليوم عذب بما ينسى اللعين معه قال صاحب الكشف وأقول هذا إن أريد باللعين مجرد الطرد عن الحضرة أما إن أريد به الابتعاد عن كل خير فبتعين الوجه الأول الا عند من أثبت لإبليس رجاء العفو وانما ذكر اللعنة هنا بلام الجنس لانه ذكر آدم بلفظ الجنس حيث قال اني خالق بشرا ولما خصص آدم بالاضافة الى نفسه في سورة ص حيث قال لما خلقت بيدي خصص اللعنة أيضا بالاضافة فقال وان عليك لعنتي فافهم (قال رب فانتظرنى) قدم مثله في أول الأعراف ومعنى (الوقت المعلوم) أن إبليس لما

عن عبد الملك عن مجاهد بن جوه ولم يذكر قيسا * وقال آخرون بل معناه ولقد علمنا المتقدمين منكم في الخير والمستأخرين عنه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين قال كان الحسن يقول المتقدمون في طاعة الله والمستأخرون في معصية الله حدثني المثنى قال ثنا عمرو ابن عوف قال أخبرنا هشيم عن عباد بن راشد عن الحسن قال المتقدمين في الخير والمستأخرين يقول المبطلين عنه * وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد علمنا المتقدمين منكم في الصفوف في الصلاة والمستأخرين فيها بسبب النساء ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن رجل أخبرنا عن مروان بن الحكم أنه قال كان أناس يستأخرون في الصفوف من أجل النساء قال فأنزل الله ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان قال أخبرني عمرو بن مالك قال سمعت أبا الجوزاء يقول في قول الله ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين منكم في الصفوف في الصلاة والمستأخرين حدثني محمد بن موسى الحرسي قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة قال ابن عباس لا والله ما ان رأيت مثلها قط فكان بعض المسلمين اذا صلوا استقدموا وبعض يستأخرون فاذا سجدوا نظروا اليها من تحت أيديهم فأنزل الله ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا نوح بن قيس وحدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا نوح بن قيس عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة حسناء من أحسن الناس فكان بعض الناس يستقدم في الصف الأول لئلا يراها ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فاذا ركع نظر من تحت ابطنه في الصف فأنزل الله في شأنها ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين * قال أبو جعفر وأولى الأقوال عندى في ذلك بالصحة قول من قال معنى ذلك ولقد علمنا الاموات منكم يا بنى آدم فتقدم موته ولقد علمنا المستأخرين الذين استأخروا موتهم ممن هو حي ومن هو حادث منكم ممن لم يحدث بعد دلالة ما قبله من الكلام وهو قوله وانا نحن نحيي ونميت ونحس الوارثون وما بعده وهو قوله وان ربك هو يحشرهم على أن ذلك كذلك اذ كان بين هذين الخبرين ولم يجر قبل ذلك من الكلام ما يدل على خلافه ولا جاء بعد وجاز أن تكون نزلت في شأن المتقدمين في الصف لشأن النساء والمستأخرين فيه لذلك ثم يكون الله عز وجل عم بالمعنى المراد منه جميع الخلق فقال جل ثناؤه لهم قد علمنا ما مضى من الخلق وأحصيناهم وما كانوا يعملون ومن هو حي منكم ومن هو حادث بعدكم أيها الناس وأعمال جميعكم خيرا وشرها وأحصينا جميع ذلك ونحن نحشر جميعهم فجازى كلا بأعماله ان خيرا خيرا وان شرا فشرافا يكون ذلك تهديدا ووعيدا للمستأخرين في الصفوف لشأن النساء ولكل من تعدى حد الله

هينه وأشار إليه بعينه صار كالمعلوم والمراد منه الوقت القريب من البعث الذي يموت فيه الخلائق كلهم ويشمل الموت اللعين أيضا وقيل لم يجب الى ذلك وانتظر الى يوم لا يعلمه الا الله (قال رب بما أغويتني) قدم مباحثته في الأعراف ومفعول (الآزمين) محذوف أي أزين لهم المعاصي في الارض أي في الدنيا التي هي دار الغرور وأراد أنه اذا قدر على الاحتيال لآدم وهو في السما فهو

على التزيين لأولاده وهم في الأرض أقدر أو أراد لأجل مكان التزيين عندهم الأرض بأن أزين الأرض في أعينهم وأحدبهم أن الزينة هي في الأرض وحدها كقوله وان يعتذر بالمحل من ذي ضرورهما * من الضيف يخرج في عراقيها نصلي أراد يخرج عراقيها نصلي ثم استثنى اللعين عباد الله المخلصين لأنه علم أن كيد لا يؤثر فيهم قال بعض الحذاق (١٩) احتزأ إبليس بهذا الاستثناء من الكذب فيعلم

منه أن الكذب في غاية السماحة والاخلاص فعل النبي خالص الله من غير شائبة الغيرة لا أقل من أن يكون حق الله فيه راجحاً ومساوياً ولما ذكر إبليس من الاستثناء ما ذكر (قال) الله سبحانه (هذا) يعني الاخلاص طريق مستقيم على أن أراعيه أو على مروره أي على رضواني وكرامتي وقيل لما ذكر اللعين أنه يغوي بني آدم الأمن عصمه الله بتوفيقه تضمن هذا الكلام تفويض الأمور إلى مشيئته تعالى فاشير إليه بقوله هذا أي تفويض الأمور إلى إرادتي ومشيتي (صراط على) تقريره وتأكيده ومن قرأ على بالتنوين فهو من علو الشرف أي الاخلاص أو طريق التفويض إلى الله والاعيان بقضائه طريق رفيع (مستقيم) لا عوج له وقال جارا لله هذا إشارة إلى ما بعده وهو قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان قال الكلبي المذكورون في هذا الآية هم الذين استثناهم إبليس وذلك أنه لما ذكر الاعداد بين به أنه لا يقدر على اغواء المخلصين فصدقه الله تعالى في الاستثناء قائلاً (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك) أي ولكن من اتبعك من الغواة فلك تسلط عليهم وهذا يناسب أصول الاشاعة وقال آخرون هذا تكذيب لإبليس وذلك أنه أوهم بما ذكر أن له سلطاناً على عباد الله الذين لا يكونون

وعمل بغير ما أذن له به ووعداً من تقدم في الصفوف لسبب التساوي وسارع إلى محبة الله ورضوانه في أفعاله كلها وقوله وان ربك هو يحشرهم يعني بذلك جعل ثنائوه وان ربك يا محمد هو يجمع جميع الاولين والآخرين عنده يوم القيامة أهل الطاعة منهم والمعصية وكل أحد من خلقه المستقدمين منهم والمستأخرين وينحوموا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان ربك هو يحشرهم قال أي الاول والآخر حديثاً الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد القرني قال ثنا سفيان عن أبيه عن عكرمة في قوله وان ربك هو يحشرهم قال هذا من هاهنا وهذان هاهنا حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وان ربك هو يحشرهم قال وكلهم ميت ثم يحشرهم ربهم حديثاً الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن عامر وان ربك هو يحشرهم قال يجمعهم الله يوم القيامة جميعاً قال الحسن قال علي قال داود سمعت عامراً يفسر قوله أنه حكيم عليهم يقول ان ربك حكيم في تديره خلقه في احيائهم اذا أحياهم وفي اماتهم اذا أماتهم عليهم بعددهم وأعمالهم وبالحي منهم والميت والمستقدم منهم والمستأخر كما حديثاً محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كل أولئك قد علمهم الله يعني المستقدمين والمستأخرين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حماسنون) يقول تعالى ذكره ولقد خلقنا آدم وهو الانسان من صلصال واختلف أهل التأويل في معنى الصلصال فقال بعضهم هو الطين اليابس لم تصبه نار فاذا انقرته صل فسمعت له صلصلة ذكر من قال ذلك حديثاً ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خلق آدم من صلصال من حماسون طين لازب وأما اللازب فالجيد وأما الحماسون فالحجارة وأما الصلصال فالتراب المرقق وأما حماسوناً لأنه عهد إليه فسمي حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد خلقنا الانسان من صلصال قال والتراب اليابس الذي يسمع له صلصلة حديثاً محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من صلصال من حماسون قال الصلصال الطين اليابس يسمع له صلصلة حديثاً ابن وكيع قال ثنا جبير بن عبد الرحمن عن الحسن بن صالح عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس من صلصال قال الصلصال الماء يقع على الأرض الطيبة ثم يحسر عنها فتشقق ثم تصير مثل الخرق الرقاق حديثاً ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن الأعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خلق الانسان من ثلاثة من طين لازب وصلصال وحماسنون والطين اللازب اللازق الجيد والصلصال المرقق الذي يصنع منه الفخار والمسنون الطين فيه الحماة حديثاً محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حماسنون قال هو التراب اليابس الذي يبل بعديسه حديثاً المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن مسلم عن مجاهد قال

من المخلصين فين تعالى أنه ليس له على أحد منهم سلطان ولا قدرة أصلاً الا الغواة لا بسبب الجبر والقسر بل من جهة الوسوسة والتزيين نظيره قوله وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم وهذا يناسب أصول الاعتزال (وان جهنم لم وعدهم أجمعين) قال ابن عباس يريد إبليس ومن تبعه من الغاوين (الها سبعة أبواب) أي سبع طبقات بعضها فوق بعض أعلاها الموحدين والثاني اليهود والثالث النصارى والرابع

للسابطين والخامس للجوس والسادس للشركين والسابع للنافقين وعن ابن عباس في رواية ابن جريج ان جهنم لمن ادعى الربوبية
ولطى لعدة النار والحطمة لعدة الاصنام وسقر لليهود والسعر للنصارى والجحيم للصابئين والهواية للوحدين وقيل ان قرار جهنم مقسوم
بسبعة اقسام لكل قسم باب معين لكل (٣٠) باب جزء من اتباع ابليس مقسوم في خمسة الله سبحانه والسبب فيه ان مراتب الكفر

مختلفة بالغلظ والخفة فلا حرم
صارت مراتب العقاب أيضا
متفاوتة بحسبها ثم عقب الوعيد
بالوعيد فقال (ان المتقين في جنات
وعيون) فرغم جمهور المعتزلة أنهم
الذين اتقوا جميع المعاصي والالم
يفد الممدح وقال جمهور الصحابة
والتابعين هم الذين اتقوا الشر
بالله واحتجوا عليه بأنه اذا اتقى مرة
واحدة صدق عليه أنه اتقى وكذا
الكلام في الضارب والكاتب
فليس من شرط صدق الوصف
كونه آتيا بجميع أصنافه وأفراده
الا أن الأمة أجمعوا على أن التقوى
عن الشر شرط في حصول هذا
الحكم والآية أيضا وردت عقب
قوله الاعباد منهم المخلصين أن
عبادى ليس لك عليهم سلطان
فلزمه اعتبار الايمان في هذا الحكم
والتظاهر أن لا يراد شرط آخر لان
التخصيص خلاف التظاهر فكما
كان أقل كان أوفق لمقتضى الاصل
فثبت أن المتقين يتناول جميع
القائلين بكلمة الاسلام وهي لا اله
الا الله محمد رسول الله قولاً واعتقاداً
سواء كان من أهل الطاعة أو من
أهل المعصية ثم ان الجنات أقلها
أربع لقوله تعالى ولن خاف مقام
ربه جنتان ثم قال ومن دونهما
جنتان وأما العيون فاما أن يراد
بها الانهار المذكورة في قوله فيها
أنهار من ما غير آسن الآية واما
أن يراد بها منابع غير ذلك ثم ان
كل واحد من المتقين يحتمل أن

الصلصال الذي يصلصل مثل الخرف من الطين الطيب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا
معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الفضالة يقول الصلصال طين صلب يخالطه الكثيب حدثني
المنشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن صلصال قال
التراب اليابس * وقال آخرون الصلصال المتن وكأنهم وجهوا ذلك إلى أنه من قولهم صل اللحم
وأصل اذا أتن يقال ذلك باللغتين كليهما بفعل وأفعل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح وحدثني الحرث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء وحدثني المنشي قال
ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن صلصال الصلصال المتن
* والذي هو أولى بتأويل الآية أن يكون الصلصال في هذا الموضع الذي له صوت من الصلصلة وذلك
أن الله تعالى وصفه في موضع آخر فقال خلق الانسان من صلصال كالفخار فشبهه تعالى ذكره بأنه
كان بالفخار في يسه ولو كان معناه في ذلك المتن لم يشبهه بالفخار لان الفخار ليس بمنين فيشبهه به في
المتن غيره وأما قوله من جامسنون فإن الجامع جاء وهو الطين المتغير إلى السواد وقوله مسنون يعني
المتغير * واختلف أهل العلم بكلام العرب في معنى قوله مسنون فكان بعض نحويي البصريين
يقول غني به جامصور تام وذكر عن العرب أنهم قالوا سن على مثال سنة الوجه أى صورته
قال وكان سنة الشيء من ذلك أى مثاله الذي وضع عليه قال وليس من الآسن المتغير لانه من سنن
مضاعف * وقال آخرونهم هو الحما المصبوب قال والمصبوب المستون وهو من قولهم سننت الماء
على الوجه وغيره اذا صبته وكان بعض أهل الكوفة يقول هو المتغير قال كانه أخذ من سننت الحجر
على الحجر وذلك أن يحك أحدهما بالآخر يقال منه سننته أسنم سننا فهو مسنون قال ويقال للذي
يخرج من بينهما سنين ويكون ذلك متناوفاً قال منه سمي المسن لان الحديد ين عليه وأما أهل
التأويل فانهم قالوا في ذلك نحو ما قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا عبيد الله بن يوسف الجبيري قال
ثنا محمد بن كثير قال ثنا مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله من جامسنون قال الحما
المتن حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الاعمش عن مسلم
عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس من جامسنون قال الذي قد أنتن حدثنا أبو كريب قال ثنا
عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الفضالة عن ابن عباس من جا
سنون قال متن حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله من جامسنون قال هو التراب المبطل المتن فجعل صلصالا كالفخار حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا
ورقاء وحدثنا الحسن قال ثنا شابة قال ثنا ورقاء وحدثنا ابن وكيع قال ثنا شبل
جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن جامسنون قال متن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة عن جامسنون والحما المسنون الذي قد تغير وأتن حدثنا محمد بن عبد الأعلى

يختص بعين وينتفع بها كل من في خدمته من الحور والودان ويكون ذلك على قدر حاجتهم وعلى حسب شهوتهم
ويحتمل أن يجري من بعضهم إلى بعض لانهم مطهرون من كل حقد وحسد فان قيل اذا كانوا في جنات فكيف يعقل أن يقول لهم الله
تعالى وبعض الملائكة (ادخلوها) فالجواب لعل المراد أنهم لما ملكوا الجنات فكما أرادوا أن ينتقلوا من جنة إلى أخرى قيل لهم ذلك ومعنى

(بسلام) أى مع السلامة من آفات النقص والانقطاع قوله (وزعنا ما في صدورهم من غل) قد مر تفسيره في الاعراف (اخوانا) نصب على الحال وكذلك (على سرر متقابلين) والمراد بالاخوة اخوة الدين والتعاطف والسرر جمع سرير قيل هو المجلس الرفيع المهيأ للسرور وقال الليث سرير العيش مستقره الذي يطمئن عليه حال سروره وفرحه والتركيب (٢١) يدور على العزة والنفاسة ومنه قولهم سرالواذى

لأفضل موضع منه ومنه السر الذي يكتم عن ابن عباس يريد على سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت وعن مجاهد تدور بهم الاسرة حينما داروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين والتقابل التواجه نقبض التدابر وتقابل الاخوان بوجوب اللذة والسرور ليكون كل منهم مقبلا على الآخر بالكلية وتقابل الاعداء يكون تقابل التضاد والتمانع فيكون موجبا للتباغض والتخالف واعلم أن الثواب منفعة مقرونة بالتعظيم خالصة عن الآفات آمنة من الزوال فقوله ان المتقين اشارة الى المنفعة وقوله ادخلوها جنة الى أنها مقرونة بالتعظيم وقوله وزعنا الى قوله (لا يمسهم فيها نصب) أى تعب تلويح الى كونها سالمة من المنقصات الا أن قوله وزعنا ما في صدورهم اشارة الى نفي المضار الروحية وقوله لا يمسهم اشارة الى نفي المضار الجسدية وقوله (وما هم منها بخارجين) مفيد لمعنى الخلود ثم لما ذكر الوعيد والوعود زاده تقريرا وتمكيذا في النفوس فقال (نبي عبادي) وفيه من التوكيدات ما لا يخفى منها اشهاد رسوله واعلامه ومنها تسريفيهم باطلاق لفظ العباد عليهم ثم باضافتهم الى نفسه ومنها التوكيد بأن وبالفصل وبصغى الغفور والرحيم مع نوع تكرار وكل ذلك يدل على أن جانب الرحمة أغلب كما قال سبقت رحمتي غضبي في التأويل

قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن جاسنون قال قد أنتم قال متنته حدثني المتى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله من جاسنون قال من طين لازب وهو اللزق من الكتيب وهو الرمل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله من جاسنون قال الجأ المتى * وقال آخرون منهم في ذلك هو الطين الرطب ذكر من قال ذلك حدثني المتى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من جاسنون يقول من طين رطب في القول في تأويل قوله تعالى ﴿والجان خلقناه من قبل من نار السموم﴾ يقول تعالى ذكره والجان وقدينا فيما مضى معنى الجان ولم قيل له جان وعنى بالجان ههنا ابليس أبا الجن يقول تعالى ذكره وابليس خلقناه من قبل الانسان من نار السموم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والجان خلقناه من قبل وهو ابليس خلق قبل آدم وانما خلق آدم آخر الخلق فسدده عدو الله ابليس على ما أعطاه الله من الكرامة فقال أنا نارى وهذا طينى فكانت السجدة لآدم والطاعة لله تعالى ذكره فقال اخرج منها فانك رجيم واختلف أهل التأويل في معنى نار السموم فقال بعضهم هي السموم الحارة التي تقتل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس في قوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم قال السموم الحارة التي تقتل حدثني المتى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس والجان خلقناه من قبل من نار السموم قال هي السموم التي تقتل فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت قال هي السموم التي تقتل * وقال آخرون يعنى بذلك من لهب النار ذكر من قال ذلك حدثني المتى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن الضحاك في قوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم قال من لهب من نار السموم حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال كان ابليس من حي من احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة قال وخلق الجن الذين ذكروا في القرآن من نار حدثنا محمد بن المتى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبه عن أبي اسحق قال دخلت على عمرو بن الأصم أعوده فقال ألا أحدثك حديثا سمعته من عبد الله سمعت عبد الله يقول هذه السموم جزء من سبعين جزءا من السموم التي اخرج منها الجان قال وتلا والجان خلقناه من قبل من نار السموم وكان بعض أهل العربية يقول السموم بالليل والنهار وقال بعضهم الحروب بالنهار والسموم بالليل يقال سم يومنا سم سموما حدثني المتى قال ثنا محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد ابن معقل قال سمعت وهب بن منبه وسئل عن الجن ما هم وهل يأكلون أو يشربون أو يعوتون أو يتناكحون قال هم أجناس فأما خالص الجن فهم ريح لا يأكلون ولا يشربون ولا يعوتون ولا يتوالدون ومنهم أجناس يأكلون ويشربون ويتناكحون ويعوتون وهي هذه التي منها السعال والغول وأشباه ذلك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا

ربما يود الذين كفروا أى النفوس الكافرة لو كانوا مسلمين لا واهم الله ونواهيه وذلك انما يكون عند استيلاء سلطان الذكرك على القلب والروح وتنور صفاتها بنور الذكرك فيغلب النور على ظلمة النفس وصفاتها وتبدلت أحوالها من الامارية الى الاطمئنان فتمت حين ذافت حلاوة الاسلام وطعم الايمان لو كانت من بد الخلق مسبة مؤمنة كالقلب والروح ثم هدد النفس التي ذابت حلاوة الاسلام ثم عادت الميسوم

الى طبعها واستحلت المشاوب الغيبوية بقوله فزهم يا كاووما اهلكنا من قرية من القرى البدنية بافساد استعدادها الاولها كتاب مكتوب في علم الله من سوء أعماله وأحواله ما تسبق من أمة أجلها متى يظهر منها ما هو سبب هلاكها وما يستأخرون لحظة بعد استيفاء أسباب هلاكها وقالوا يعنى النفوس المتمردة مخاطبا (٣٣) للقلب اذا كرلوما تأتينا بصفات الملائكة المنقادين وفيه اشارة الى أن النفس

الامارة لا تؤمن بما أنزل الله الى القلوب من أنوار الالهية حتى تصير مطمئنة مستعدة لهذه الصفات ولو أنزلت قبل أوانها وكما استعداد القلوب ما كانوا اذا منظرين مؤخرين من الهلال لضيق نطاق طاقتهم اننا نحن نزلنا كلمة لا اله الا الله في قلوب المؤمنين كتب في قلوبهم الايمان والمنافق يقول ذلك ولكن لم ينزل في قلبه ولم يحفظ ولو فتحنا على من أسلكن الكفر في قلوبهم بابا من سماء القلب لأنكروا فتح الباب ولقد جعلنا في سماء القلب بروج الاطوار فكما أن البروج منازل السيارات فكذلك الاطوار منازل شمس المشاهدات وأقار المكاشفات وسيارات اللوامع والطوالع وزيناها لاهل النظر السائرين الى الله وحفظناها من وساوس الشيطان وهو اجس النفس الامارة ولكن من استرق السمع من النفس والشيطان فأدركه شعلة من أنوار تلك الشواهد فيضمحل الباطل ويتبين الحق والارض مددناها فيه أن ارض البشرية تميل كنفس الحيوانات الى أن أرساها الله بحبال العقل وصفات القلب وجعلنا لكم فيها معاش هي أسباب الوصول والوصال ومن استم له برازقين وهو جوهر المحبة وان غذاءه من مواهب الحق وتجلي جماله فقط ولكل شئ خزانة فلصورة الاجسام خزانة ولاسمها خزانة

من صلصال من جامسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كرى يا محمد اذ قال ربك للملائكة اني خالق بشر من صلصال من جامسنون فاذا سويته يقول فاذا صورته فعدلت صورته ونفخت فيه من روحي فصار بشرا حيا فقعوا له ساجدين سجود تحية وتكرمة لاسجود عبادة وقد حدثني جعفر بن مكرم قال ثنا أبو عاصم قال ثنا شيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله الملائكة قال اني خالق بشر من طين فاذا أنا خلقته فاسجدوا له فقالوا لا نفعل فأرسل عليهم نارا فأحرقهم وخلق ملائكة أخرى فقال اني خالق بشر من طين فاذا أنا خلقته فاسجدوا له فأبوا فقال فأرسل عليهم نارا فأحرقهم ثم خلق ملائكة أخرى فقال اني خالق بشر من طين فاذا أنا خلقته فاسجدوا له فأبوا فأرسل عليهم نارا فأحرقهم ثم خلق ملائكة فقال اني خالق بشر من طين فاذا أنا خلقته فاسجدوا له فقالوا سمعنا وأطعنا الا ابليس كان من الكافرين الاولين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فسجد للملائكة كلهم أجمعون الا ابليس أبى أن يكون مع الساجدين قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين ﴾ يقول تعالى ذكره فلما خلق الله ذلك البشر ونفخ فيه الروح بعد أن سواه سجد الملائكة كلهم جميعا الا ابليس فإنه أبى أن يكون مع الساجدين في سجودهم لأنهم حين سجدوا فلم يسجد له معهم تكبرا وحسدا وبغيا فقال الله تعالى ذكره يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين يقول ما منعك من أن تكون مع الساجدين فأنت في قول بعض نحوي الكوفة خفض وفي قول بعض أهل البصرة نصب بفقد الخافض ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من جامسنون قال فخرج منها فانك رجيم وان عليك اللعنة الى يوم الدين ﴾ يقول تعالى ذكره قال ابليس لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من جامسنون وهو من طين وأنا من نار والنار تأكل الطين وقوله فخرج منها يقول قال الله تعالى ذكره لا بليس فخرج منها فانك رجيم والرجيم المرجوم صرف من مفعول الى فاعيل وهو المسموم كذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فانك رجيم والرجيم الملعون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله فخرج منها فانك رجيم قال ملعون والرجيم في القرآن الشتم وقوله وان عليك اللعنة الى يوم الدين يقول وان غضب الله عليك باخراجه اياه من السموات وطردك عنها الى يوم المجازاة وذلك يوم القيامة وقد ينال معنى اللعنة في غير موضع بما أغنى عن اعادته ههنا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال رب فأنتظرني الى يوم يبعثون قال فانك من المنتظرين الى يوم الوقت المعلوم ﴾ يقول تعالى ذكره قال ابليس رب فاذا أخرجتني من السموات ولعنتني فأخرجني الى يوم تبعث خلقك من قبورهم فتحشرهم لموقف القيامة قال الله فانك ممن أخرجها لا كه الى يوم الوقت المعلوم لهلاك جميع خلقي وذلك حين لا يبقى على الارض من بني آدم ديار ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الارض ولأغوينهم أجمعين الا عبادة منهم المخلصين ﴾ يقول تعالى ذكره قال ابليس رب بما أغويتني باغوائك لأزينن لهم في الارض

ولعنا خزانة وكذا اللونها ولطعمها ولخواصها من المنافع والمضار وكذا الظلمتها ونورها وللكها وملكوتها وكان وما من شئ الا وفيه لطف الله وقهره مخزون وقلوب العباد خرائن صفات الله تعالى بأجمعها وأرسلنا رياح العناية لواقع الاشجار القلوب بأنهار الكشوف وبأثمار الشواهد كما قال بعضهم اذا هبت رياح الكرم على أسرار العارفين أعتقهم من هواجس أنفسهم ورعونات طبائعهم

ونظهر في القلوب نتائج ذلك وهي الاعتصام بالله والاعتماد عليه فأنزلنا من سماء الهداية ماء الحكمة وما أنتم به مخازنين في أصل الخلقة فان
المخلوق لا يوصف بالحكمة الا بحازا وانما نحن نحبي قلوب أوليائنا بأنوار جلالنا ونعيت نفوسهم ببطوة جلالنا ونحن الوارثون بعد افتاء وجودهم
ليبقوا يقاتنا وان ربك هو يحشر المستقدمين الى حظائر قدسه والمستأخرين الى (٣٣) أسفل سافلين الطبيعة خاطب ابليس النفس

بقوله وان عليك العنة الى يوم الدين أي الى أن تطلع شمس شواهدنا من مشرق الروح وتصير أرض النفس مشرفة وتبدل صفاتها الذميمة المظلمة بالاخلاق الروحية الحميدة الى يوم يبعثون أي يبعث الارواح في قيامة العشق وهو الوقت المعلوم الذي يتلى الرب فيه لارواح العشاق فينعكس نور التجلي من الارواح الى النفوس فتجعلها مطمئنة عما غويته أضللتني من طريق الامارية لأزينة الارواح في أرض البشرية من الاعمال الصالحات التي تورث الاخلاق الحميدة وبها تربية الارواح وترقيتها ولا غويتهم أجمعين عما كانوا عليه من الاعمال الروحية الملكية التي لاتتأني الالعباد الذين خلصوا من حبس الوجود بجذبات اللطاف هذا صراط أي هو طريق أهل الاستقامة في السير في الله المنقطعين عن غيره ان عبادي ليس لثعلبهم سلطان حجة تتعلق بتلك الحجة لهدايتهم واغوائهم فانهم بلاهم وان من خصوصية العبودية المضافة الى الحضرة الحربية عما سواها سبعة أبواب من الحرص والشهوة والحقد والحسد والغضب والشهوة والكبر والابواب السبعة اشارة الى الخواص الخمس الظاهرة والى الوهم والخيال فانها أصلا الخواص الباطنة لان الاول يدرك المعاني والثاني يدرك الصور والباقي أعني المفكرة والحافظة والذاكرة

وكان قوله عما أغويته نخرج مخرج القسم كما يقال بالله أو بغيره الله لا غويتهم وعني بقوله لأزينة لهم في الأرض لأحسن لهم معاصيك ولأحببهم اليهم في الأرض ولا غويتهم أجمعين يقول ولا أضلهم عن سبيل الرشاد الالعباد منهم المخلصين يقول الامن اخلاصه بتوفيقك فهديته فان ذلك ممن لاسلطان له عليه ولا طاقة له به وقد قرئ الالعباد منهم المخلصين فمن قرأ ذلك كذلك فانه يعني به الامن اخلاص طاعتك فانه لا سبيل له عليه * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جويبر عن الفضالة الالعباد منهم المخلصين يعني المؤمنين حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا هشام قال ثنا عمرو عن سعيد عن قتادة الالعباد منهم المخلصين قال قتادة هذه ثنية الله تعالى ذكره في القول في تأويل قوله تعالى (قال هذا صراط على مستقيم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) اختلفت القراء في قراءة قوله قال هذا صراط على مستقيم فقراء عامة قراء الحجاز والمدينة والكوفة والبصرة هذا صراط على مستقيم يعني هذا طريق الى مستقيم فكان معنى الكلام هذا طريق مرجعه الى فأجازي كلابا أعمالهم كما قال الله تعالى ذكره ان ربك لبالمرصاد وذلك تظهير قول القائل لمن يتوعده ويتهدده طريقك على وأنا على طريقك فكذلك قوله هذا صراط معناه هذا طريق على وهذا طريق الى وكذلك تأول من قرأ ذلك كذلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني الحسن بن محمد قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء وحدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هذا صراط على مستقيم قال الحق يرجع الى الله وعليه طريقه لا يرجع على شيء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بن جوه حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا مروان بن شجاع عن خفيف عن زياد بن أبي مريم وعبد الله بن كثير أنهم قراءها هذا صراط على مستقيم وقالوا على هي الى وعجزلتها حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن اسمعيل بن مسلم عن الحسن وسعيد عن قتادة عن الحسن هذا صراط على مستقيم يقول الى مستقيم وقرأ ذلك قيس بن عباد وابن سيرين وقرأه فيما ذكر عنهم هذا صراط على مستقيم برفع على على أنه نعت للصراط يعني رفيع ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي حماد قال ثنا جعفر البصري عن ابن سيرين أنه كان يقرأ هذا صراط على مستقيم يعني رفيع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هذا صراط على مستقيم أي رفيع مستقيم قال بشر قال يزيد قال سعيد هكذا نقرأها نحن وقرأه الحسن بن محمد قال ثنا عبد الوهاب عن هرون عن أبي العوام عن قتادة عن قيس بن عباد هذا صراط على مستقيم يقول رفيع والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأ هذا صراط على مستقيم على التأويل الذي ذكرناه

من أعوانهما وأكثر ما يستعمل الانسان هذه المشاعر انما يستعملها في الاحوال الدنيوية المفضية الى الهلاك فلا جرم صارت أبواب الجحيم فاذا استعملها في تحصيل السعادات الباقية بحسب تصرف العقل الغريزي صرن مع العقل أبوابا لاسباب الحصول الجنة ادخلوها بسلام والسلام من الله الجذبات آمين من موانع الخروج والدخول بعد الوصول فان السير في الله لا يمكن الا بالله وجذباته ولهذا قال جبرئيل ليلة

المعراج لودنوت أنملة لا حترقت وترغافيه أن ترزع الغل من الصدور لا يكون الا بترع الله وأن الارواح القدسية مطهرات عن علائق القوى الشهوانية والغضبية مبرآت من حوادث الوهم والخيال ومعنى تقابلهم أن النفوس المصفاة عن كدورات عالم الاجسام ونوازع الخيال والالوهام اذا وقع عليها أنوار جمال الله أو جلاله (٢٤) انعكست منها الى من في مثل درجاتها كما تنعكس المرايا الصافية المتحدية

فيرداد كل منها في نفسها بخفاء صفاتها وفي قوله نبي عبادي إشارة الى أن سلوك السالكين وطير الطائر ينحجب أن يكون على قدح الرجاء والخوف وحناحي الانس والجن والله الموفق للصواب ﴿ونبشهم عن ضيف ابراهيم اذا دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم قال ابشر عوفى على أن مسني الكبر فم تبشرون قالوا بشرناك بالحق فلاتكن من القاطنين قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا لمنجوههم أجمعين الامر أنه قدرنا انها لمن الغابرين فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يفترون وأتيناك بالحق وانا لصادقون فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وجاء أهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون قالوا ولم تنهك عن العالمين قال هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين لعمر الله انهم لفي سكرتهم يعمهون فأخذتهم الصيحة مشرقين فجعلنا عالها سافلهما وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك آيات للتوحيين

عن مجاهد والحسن البصري ومن وافقهما عليه لاجماع الحجة من القراء عليها وشذوذ ما خالفها وقوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين يقول تعالى ذكره ان عبادي ليس لك عليهم حجة الا من اتبعك على ما دعوته اليه من الضلالة ممن غوى وهلك حديثي المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عبيد الله بن موهب قال قال يزيد بن قسيط قال كانت الانبياء لهم مساجد خارجة من قراهم فاذا أراد النبي أن يستنبي عربه عن شئ خرج الى مسجده فصلى ما كتب الله له ثم سأل ما يدله فينمائي في مسجده اذ جاء عدو الله حتى جلس بينه وبين القبلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقال عدو الله أرايت الذي تعود منه فهو هو فقال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فرد ذلك ثلاث مرات فقال عدو الله أخبرني بأى شئ تنجومني فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أخبرني بأى شئ تغلب ابن آدم مرتين فأخذ كل واحد منهم ما على صاحبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ذكره يقول ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين قال عدو الله قد سمعت هذا قبل أن تولد قال النبي صلى الله عليه وسلم ويقول الله تعالى ذكره واما يترغبتك من الشيطان ترغ فاستعذ بالله انه سميع عليم واني والله ما أحسست بك قط الا استعذت بالله منك فقال عدو الله صدقت بهذا تنجومني فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني بأى شئ تغلب ابن آدم قال أخذه عند الغضب وعند الهوى ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وان جهنم لموعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) يقول تعالى ذكره لا بليس وان جهنم لموعدهم تبعك أجمعين لها سبعة أبواب يقول لجهنم سبعة أطباق لكل طبق منهم يعني من أتباع ابليس جزء يعني قسما ونصيبا مقسوما وذكرا أن أبواب جهنم طبقات بعضها فوق بعض ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت أبا هريرة الغنوي قال سمعت حطان قال سمعت عليا وهو يخطب قال ان أبواب جهنم هكذا ووضع شعبة احدي يديه على الاخرى حديثي يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أبي هريرة الغنوي عن حطان بن عبد الله قال قال علي تدرون كيف أبواب النار قلنا نعم كنحو هذه الابواب فقال لا ولكن هكذا فوصف أبو هريرة أطباقا بعضها فوق بعض وفعل ذلك أبو بشر حديثا الحسن بن محمد قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبي هريرة الغنوي عن حطان بن عبد الله عن علي قال هل تدرون كيف أبواب النار قالوا كنحو هذه الابواب قال لا ولكن هكذا فوصف بعضها فوق بعض حديثا هرون بن اسحق قال ثنا مصعب بن المقدم قال أخبرنا اسرائيل قال قال ثنا أبو اسحق عن هيرة عن علي قال أبواب جهنم سبعة بعضها فوق بعض فتمتلى الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم تملأ كلها حديثا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن هيرة عن علي قال أبواب جهنم سبعة بعضها فوق بعض وأشار بأصابعه على الاول ثم الثاني ثم الثالث حتى تملأ كلها حديثا ابن جبير قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا بونس بن أبي اسحق عن أبيه عن هيرة بن مرزم قال سمعت عليا يقول ان أبواب جهنم بعضها فوق بعض فتمتلى الاول ثم الذي يليه الى آخرها حديثا الحسن

وانها بالسبيل مقيم ان في ذلك لآية للمؤمنين وان كان أصحاب الأيكة لظالمين فانتقمنا منهم وانهم بالاماميين ابن ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين فأخذتهم الصيحة مصحين فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل ان ربك هو الخلاق

العليم ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين
وقل انا انذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فوربك لتسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون فاصدع بما تؤمر
وأعرض عن المشركين انا كفيينك المستهزئين الذين يجعلون مع الله الهاء آخر فسوف (٢٥) يعلمون ولقد نعلم أنك يضيق صدرك

بما يقولون فسمع بحمد ربك وكن
من الساجدين واعبد ربك حتى
يأتيك اليقين ﴿١﴾ القراءات اذ دخلوا
وبابه مدغماً أبو عمرو ووجرة وعلى
وخلف غير هشام انا نبشركم بسكون
الباء وضم الشين حمزة الآخرون
بالتشديد تبشرون بالتشديد وكسر
النون المخففة نافع مثله ولكن
مشددة النون ابن كثير الباقون
بفتح النون على أنها علامة رفع يقنط
بكسر النون أبو عمرو وسهل
ويعقوب وعلى وخلف وكذلك بابه
الآخرون بالفتح آل لوط مدغماً حيث
كان شجاع لمخبرهم بالتخفيف
يعقوب ووجرة وعلى وخلف الباقون
بالتشديد قدرنا بالتخفيف حيث كان
أبو بكر وحاد بناتي إن يفتح الباء أبو
جعفر ونافع أي أنا بفتح يا المتكلم
جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو
الوقوف ابراهيم هـ لا يصير
دخلوا طرقاً لنبيهم فانه محال سلاماً
ط وجلون هـ عليم هـ تبشرون
هـ القنطين هـ الضالون هـ
المرسلون هـ مجرمين هـ لا الاستثناء
آل لوط ط أجمعين هـ لا قدرنا
لا لأن الجملة بعده مفعول والكسر
لدخول اللام في الخبر الغابرين هـ
المرسلون هـ لا لأن ما بعده جواب
لما شكروا هـ يسترون هـ
لصادقون هـ تؤمرون هـ مصبحين
هـ يستبشرون هـ فلا تفضحون
هـ لا للعطف ولا تخرون هـ العالمين
هـ فاعلين هـ ط لا ابتداء القسم

ابن محمد قال ثنا علي قال أخبرنا محمد بن يزيد الواسطي عن جهم قال سمعت عكرمة يقول
في قوله لهاسبعة أبواب قال لهاسبعة أطباق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
ججاج عن ابن جريح قوله لهاسبعة أبواب قال أولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم
ثم الهاوية والجحيم فيها أبو جهل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله لهاسبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم وهي والله منازل بأعمالهم ﴿١﴾ القول في تأويل قوله
تعالى ﴿ان المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمين﴾ وزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على
سرر متقابلين ﴿٢﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين اتقوا الله بطاعته وخافوه فتجنبوا معاصيه في
جنات وعيون يقال لهم ادخلوها بسلام آمين من عقاب الله أو أن تسلبوا نعمة أنعمها الله عليكم
وكرامة أكرمكم بها قوله وزعنا ما في صدورهم من غل يقول وأخرجنا ما في صدورهم هؤلاء المتقين
الذين وصف صفتهم من حقد وضيعة بعضهم لبعض واختلف أهل التأويل في الحال التي
ينزع الله ذلك من صدورهم فقال بعضهم ينزع ذلك بعد دخولهم الجنة ذكر من قال ذلك حدثني
المتي قال ثنا أبو غسان قال ثنا إسرائيل عن بشر البصري عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي
أمامة قال يدخل أهل الجنة الجنة على ما في صدورهم في الدنيا من الشح والضعف حتى اذا توافوا
وتقابلوا نزع الله ما في صدورهم في الدنيا من غل ثم قرأ وزعنا ما في صدورهم من غل حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا أبو فضالة عن لقمان عن أبي أمامة قال لا يدخل مؤمن الجنة حتى ينزع
الله ما في صدورهم من غل ثم ينزع منه مثل السبع الضاري حدثني المتي قال ثنا الججاج
ابن المنهال قال ثنا سفيان بن عيينة عن إسرائيل عن أبي موسى سمع الحسن البصري يقول
قال علي فبينا والله أهل بدر نزلت الآية وزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين
حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة وزعنا ما في صدورهم
من غل قال من عداوة حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن يزيد الواسطي عن جوير عن
الضحاك وزعنا ما في صدورهم من غل قال العداوة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن
عطاء بن السائب عن رجل عن علي وزعنا ما في صدورهم من غل قال العداوة حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال جاء ابن جرموز قاتل الزبير يستأذن علي على
فجبه طويلاً ثم أذن له فقال له أما أهل البلاء فتجفوهم قال علي بفيك التراب انا لأرجو أن أكون
أفاوطة لحة الزبير ممن قال الله وزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جعفر عن علي نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن أبان بن عبد الله الجلي عن نعيم بن أبي هند عن ربي بن حراش بنحوه وزاد فيه قال فقام إلى
علي رجل من همدان فقال الله أعدل من ذلك يا أمير المؤمنين قال فصاح على صيحة طننت أن
القصر تدعده لها ثم قال اذا لم تكن نحن فنهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو معاوية
الضري قال ثنا أبو مالك الأشجعي عن أبي حبيبة مولى طلحة قال دخل عمران بن طلحة على
علي بعدما فرغ من أصحاب الجمل فرحبه وقال انا لأرجو أن يجعلني الله وأباك من الذين قال الله

(٢ - (ابن جرير) - (الرابع عشر))

يعمهمون هـ مشرقين هـ لا لاتصال انقلابها بالصيحة من محيل هـ ط
للمؤمنين هـ مقيم هـ للمؤمنين هـ ط تمام القصة لظالمين هـ لا لاتصال الانتقام بظلمهم منهم هـ ط لأن أو الابداء فلو وصل أشباه الحال وهو
محال ميين هـ ط تمام قصتهم المرسلين هـ لأن الواو بعده للحال أي وقد آتيناهم معرضين هـ لا للعطف آمين هـ ط مصبحين هـ ط لا لاتصال

معنى يكسبون ه م تمام القصص الابلحى ط الجبل ه العليم ه العظيم ه المؤمنين ه المبين ه ج بلحاظ تعلق الكاف بقوله
فاخذتهم أو بقوله فانتقمنا ولحاظ تعلقها بمحذوف أى أنزلنا عليهم العذاب كما أنزلنا وتتمام البحث سيجى في التفسير المقتسمين ه لا عضين ه
أجمعين ه لا يعملون ه المشركين ه المستهزئين (٢٦) ه لا آخر ج لابتداء التهديد مع الفاء يعلمون ه يقولون ه لا لاتصال الامر

أخوانا على سرر متقابلين ورجلان جالسان على ناحية البساط فقالا لله أعدل من ذلك تقتلهم
بالامس وتكونون اخوانا فقال على قوما بعد أرض وأصحقها فمن هم انا ان لم أكن أنا وطلحة وذك
لنا أبو معاوية الحديث بطوله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا عبد الواحد
قال ثنا أبو مالك قال ثنا أبو حبيبة قال قال على لابن طلحة انى لأرجو أن يجعلني الله وأباله
من الذين تزع ما في صدورهم من غل ويجعلنا اخوانا على سرر متقابلين حدثنا الحسن بن محمد
قال ثنا حماد بن خالد الخياط عن أبي الجويرية قال ثنا معاوية بن اسحق عن عمران بن
طلحة قال لما نظر لي على قال مرحبا بيا بن أخي فذكر نحوه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يزيد
ابن هرون قال أخبرنا هشام عن محمد قال استأذن الاشرع على على وعنده ابن لطلحة فبسه ثم أذن
له فلما دخل قال انى لأراك انما حبستني لهذا قال أجل قال انى لأرا لمو كان عندك ابن لعثمان
حبستني قال أجل انى لأرجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله وزعنا ما في صدورهم من غل
أخوانا على سرر متقابلين حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا اسحق الأزرق قال أخبرنا عوف عن
ابن سيرين بنحوه حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا السكن
ابن المغيرة قال ثنا معاوية بن راشد قال قال على انى لأرجو أن أكون أنا وعثمان ممن قال الله
وزعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قال ثنا ابن المتوكل الناجي أن أباسعيد الخدرى حدثهم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يخلص المؤمنون من النار فيجسسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من
بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة قال فوالذى نفس
محمد بيده لأحدهم أهدي بمنزله في الجنة منه بمنزله الذى كان في الدنيا وقال بعضهم ما يشبه بهم الأهل
جمعة انصرفوا من جمعهم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا يزيد
ابن زريع قال ثنا سعيد بن أبي عروبة في هذه الآية وزعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على
سرر متقابلين قال ثنا قتادة أن أبانا المتوكل الناجي حدثهم أن أباسعيد الخدرى حدثهم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه الى قوله وأذن لهم في دخول الجنة ثم جعل سائر الكلام
عن قتادة قال وقال قتادة فوالذى نفسى بيده لأحدهم أهدي بمنزله ثم ذكر باقى الحديث نحو حديث
بشر غير أن الكلام الى آخره عن قتادة سوى أنه قال في حديثه قال قتادة وقال بعضهم ما يشبه بهم
الأهل الجمعة اذا انصرفوا من الجمعة حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودى قال ثنا عمر بن
زرعة عن محمد بن اسمعيل الزبيدى عن كثير النواء قال سمعته يقول دخلت على أبي جعفر محمد
ابن على فقلت ولي وليكم وسلى لمكم وعدوى عدوكم وحرى حربكم انى أسألك بالله أتبرأ من
أبي بكر وعمر فقال قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين تولهما يا كثير فأكثرت فهورى رقبتي ثم تلا هذه
الآية أخوانا على سرر متقابلين يقول أخوانا يقابل بعضهم وجه بعض لا يستدبره فينظر في قفاه
وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال
ثنا سفيان قال ثنا حصين عن مجاهد في قوله على سرر متقابلين قال لا ينظر أحدهم في
قفاه صاحب حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن وموئل قالوا ثنا سفيان عن

بالتسبيح تسليمة الساجدين ه لا
للعطف اليقين ه التفسير لانه
سبحانه عطف (ونبهم) على نبى
عبادى ليكون سماع هذه القصص
مرغبا في الطاعة الموجبة للفوز
بدرجات الاولياء ومخذرا من المعصية
المستتعة لدركات الاشقياء ولما في
قصص لو ط من ذكر انجاء المؤمنين
واهلاك الظالمين وكل ذلك يقوى
ما ذكر من أنه غفور رحيم للمؤمنين وأن
عذابه عذاب أليم للكافرين وعند
المعتزلة غفور التائبين معذب لغيرهم
وقد مر تفسيراً كثرة هذه القصة في
سورة هود فنذكر الآن ما هو مختص
بالمقام فقوله (وجالون) معناه
خائفون خافهم لا متناعهم من الاكل
أولاد خولهم بغير اذن وفي غير وقت
(انا نبشركم) استئناف في معنى تعليل
النهي عن الوجل بشروه بالولد الذ كر
وبكونه عليما فصيل أرادوا بعلمه
نبوته وقيل العلم مطلقا وقوله (على
أن منى) في موضع الحال أى مع
هذه الحالة استفهم منكر الولادة
في حالة الهرم لانها امر عجيب عادة
لأنه شئ في قدرة الله تعالى ولذلك
قال (فبم تبشرون) ما استفهامية
دخلها معنى التعجب كأنه قال
فبأى أعجوبة تبشرونى أو انكم
لا تبشرونى بشئ في الحقيقة لان
ذلك أمر غير متصور في العادة
وأحسن ما قيل فيه أن لا يكون
قوله بمأصلة للتبشير بل يكون
سؤالاً عن الوجد والطريقة يعنى

اذا كان الطريق المعتاد ممتهنا فبأى طريق تبشرونى بالولد فلذلك قالوا فى جوابه (بشرناك بالحق) أى باليقين
الذى لا لبس فيه أو بشرناك بالولد بطريق هو حق وذلك قول الله تعالى ووعدناه انه قادر على خلق الولد من غير أبوين فضلا من شيعه فان
وعجز عاقر قال أبو حاتم حذف نافع باء المتكلم مع النون واسقاط الحرفين لا يجوز وأجيب بأنه لم يحذف الا الياء اكتفاء بالكسرة ونون

الوقاية لم يوردها كما أوودت في قراءة التشديد وإنما كسر فون الجمع لاجل الياء وكلتا اللغتين فصيحة قبل عظم فرجه بتلك البشارة فدهش
عن الجواب المنتظم فتكلم بالكلام المضطرب وقيل طلب مزيد الطمأنينة كقوله ولكن ليطمئن قلبي عن ابن عباس يريد يلحق ما قضى
الله أن يخرج من صلب إبراهيم اسحق ومن صلب اسحق أكثر الأنبياء وقوله (فلا تكن) (٣٧) من القانتين) لا يدل على أنه كان قانتا

فقد ينهي عن الشيء ابتداء كقوله
ولا تطع الكافرين ولذلك أنكروا
إبراهيم نهيهم بقوله (ومن يقنط من
رحمة ربه الا الضالون) أي المخطئون
طريق الصواب أو الكافرون نظيره
انه لا يأس من روح الله الا القوم
الكافرون وفيه أنه لم يستنكر ذلك
قنوطا من رحمة ولكن استبعادا له
في العادة التي أجراها الله هما لغتان
قنط يقنط مثل ضرب يضرب وقنط
يقنط مثل علم يعلم وزعم الفارسي
أن الاولى أعلى اللغتين ثم سأل عما
لاجله أرسلهم الله حيث قال (فما
خطبكم) والخطب الشأن العظيم
فمثل انهم لما بشروه بالولد الذكور
العليم فواجه السؤال عن محبتهم
وأجاب الأصم بأن المراد ما الامر
الذي وجهتم فيه سوى البشري
وقال القاضي انه علم أن المقصود لو
كان التبشير فقط لكان الملك الواحد
كافيا وقيل علم أنه لو كان تمام
الغرض البشارة لكان كروها أول
ما دخلوا قبل أن يوجس إبراهيم
منهم خيفة فلتعلمه استصغارا من
التبشير اما لاجل التواضع واما لأنه
واقعة خاصة فسالهم عن الامر
الذي هو أعظمهم من ذلك وأهم
تغليبا لسانهم (قالوا انا أرسلنا) زعم
صاحب الكشف أن الارسل ههنا
في معنى التعذيب والاهلاك
كارسال الحجر والسهم الى المرمى
وأقول كأنه لا حاجة الى هذا التجوز
لقوله في سورة الذاريات انا أرسلنا

ابن أبي نجيع عن مجاهد مثله والسر جمع سرير كما الجدد جمع جديد وجمع سرر وأظهر
التضعيف فيها والرا أن متحركتان لحقة الاسماء ولا تفعل ذلك في الافعال لثقل الافعال ولكنهم
يدغمون في الفعل ليسكن أحدا الحرفين فيخفف فاذا دخل على الفعل ما يسكن الثاني أظهر
حينئذ التضعيف في القول في تأويل قوله تعالى (لا عسى لهم فيها نصيب وما هم منها مخرجين
نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم) يقول تعالى ذكره لا عسى
هؤلاء المتقين الذين وصف صفتهم في الجنات نصيب يعني تعب وما هم منها مخرجين يقول وما هم
من الجنة ونعيمها وما أعطاهم الله فيها مخرجين بل ذلك دائم أبدا وقوله نبي عبادي أي أنا الغفور
الرحيم يقول تعالى ذكره لئن لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم أخبر عبادي يا محمد أي أنا الذي
أسر على ذنوبهم اذا تابوا منها وانا بوابترك فضيحتهم بها وعقوبتهم عليها الرحيم بهم أن أعذبهم
بعد توبتهم منها عليها وأن عذابي هو العذاب الاليم يقول وأخبرهم أيضا أن عذابي لمن أصر على
معاصي وأقام عليها ولم يتب منها هو العذاب الموجه الذي لا يشبهه عذاب هذا من الله تحذير
لخلقهم التقدم على معاصيه وأمرهم بالانابة والتوبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم
قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع من حرام ولو يعلم قدر
عذابه خضع نفسه حدثني المتني قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا ابن المكي قال أخبرنا ابن المبارك
قال أخبرنا مصعب بن ثابت قال ثنا عاصم بن عبد الله عن ابن أبي رباح عن رجل من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم قال طلع النوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم من الباب الذي يدخل منه بنو شيبة
فقال ألا أراكم تضحكون ثم أدير حتى اذا كان عند الحجر رجع الينا القهقري فقال اني لما خرجت جاء
جبرئيل صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يقول لم تقنط عبادي نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم
وأن عذابي هو العذاب الاليم في القول في تأويل قوله تعالى (ونبشهم عن ضيف إبراهيم اذ دخلوا
عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا لا توجل انا نبشركم بغلام عليكم) يقول تعالى ذكره لئن لم
يخبرهم الله عليه وسلم وأخبر عبادي يا محمد عن ضيف إبراهيم يعني الملائكة الذين دخلوا على إبراهيم
خليل الرحمن حين أرسلهم ربهم الى قوم لوط ليهلكوهم فقالوا سلاما يقول فقال الضيف لآبراهيم
سلاما قال انا منكم وجلون يقول قال إبراهيم انا منكم خائفون وقد بينا وجه النصيب في قوله سلاما
وسبب وجل إبراهيم من ضيفه واختلاف المختلفين ودلائلنا على الصحيح من القول فيه فيما مضى قبل
بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله قالوا سلاما وهو يعني به الضيف فجمع الخبر عنهم وهم في
لفظ واحد فان الضيف اسم للواحد والاثنتين والجمع مثل الوزن والقطر والعدل فلذلك جمع خبره
وهو في لفظ واحد وقوله قالوا لا توجل يقول قال الضيف لآبراهيم لا توجل لا تخف انا نبشركم بغلام
عليكم في القول في تأويل قوله تعالى (قال أبشروني على أن مسني الكبر فبم تبشرون) يقول تعالى
ذكره قال إبراهيم للملائكة الذين بشروه بغلام عليكم أبشروني على أن مسني الكبر فبم تبشرون
يقول فبأي شيء تبشرون وكان مجاهد يقول في ذلك ما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء حدثنا الحسن بن

الى قوم مجرمين لترسل عليهم حجارة من طين فالتقدير انا أرسلنا اليهم لتهلكهم (الا لوط) وعلى هذا يكون الاستثناء منقطع لا اختلاف
الحسين فان القوم موصوفون بالاجرام دون آل لوط ويكون قوله (انا لنجوههم) جارية جري خبر لكن كأنه قيل لكن قوم لوط منجون ويكون
قوله الامر أنه استثناء من الاستثناء أي أرسلنا اليهم لتهلكهم الا آل لوط (الا امرأته) تقول المقر فلان على عشرة الا ثلاثة الا واحد او جوز

في الكشف أن يكون قوله الآل لوط مستثنى من الضمير في مجرمين حتى يكون الاستثناء متصلاً أي إلى قوم قد أجزموا كلهم الآل لوط وحدهم ولم لا يجوز الاستثناء من الاستثناء بناء على أن آل لوط مستثنى من معمول أرسلنا وأمجرمين والامر أنه من معمول منجوههم وقد عرفت ما فيه على أنه إذا جعل الأرسال بمعنى (٢٨) الأهلاك كما قرره هو الآل الامر إلى ما ذكرنا فلا أدري لم استبعده مع وفور فضله قال

أهل اللغة قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقل جعلت الشيء على مقدار غيره ومنه قدر الله الاقوات أي جعلها على مقدار الكفاية وقدر الامور أي جعلها على مقدار ما يكفي في أبواب الخير والشر وقيل في معنى قدرنا كتبنا وقال الزجاج دبرنا وقيل قضينا والكل متقارب والمشد في هذا المعنى أكثر استعمالاً وأنه جواب سؤال كانه قبل ما بالها استثبت من الناجين فقبل (قدرنا انها لمن الغابرين) أي الباقيين في الهوالك ويقال للماضي أيضاً غابر وهو من الاضداد قال في الكشف علق فعل التقدير مع أن التعليق من خصائص أفعال القلوب لانه في معنى العلم وانما أسندوا الفعل إلى أنفسهم مع أن التقدير لله عز وجل بياناً لاختصاصهم به تعالى كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا أو أمرنا بكذا ولعل المدبر والامر هو الملك وحده ثم ان الملائكة لما بشروا ابراهيم عليه السلام بالولد وأخبروه بأنهم مرسلون إلى قوم مجرمين ذهبوا بعد ذلك إلى لوط وذلك قوله (فلما جاء آل لوط المرسلون قال) أي لوط (انكم قوم منكرون) تنكركم نفسي وتنفر منكم وذلك أنهم هجموا عليه فلم يعرفهم وخاف أن يظرقوه بشر فلذلك (قالوا بل جنناك بما كانوا فيه يمترون) أي ما جنناك بما اتوهتم بل جنناك بما فيه فرجك وتشفيك من

محمد قال ثنا شيبان قال ثنا ورقاء وحديثي المتي قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قال أبشر عوفى على أن مسنى الكبير فيم تبشرون قال عجب من كبره وكبر امرأته حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقال على أن مسنى الكبير ومعناه لأن مسنى الكبير وبأن مسنى الكبير وهو نحو قوله حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق بمعنى بأن لا أقول ويمثله في الكلام أنيتك أنك تعطي فلم أجده تعطي ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين ﴾ قال ومن يقنط من رجته ربه الا الضالون ﴾ يقول تعالى ذكره قال ضيف ابراهيم له بشرناك بحق يقين وعلم منا بأن الله قد وهب لك غلاماً عليهما فلا تكن من الذين يقنطون من فضل الله فيسأسون منه ولكن أبشر بما بشرناك به واقبل البشري واختلفت القراء في قراءة قوله من القانطين فقراءته عامة قراء الا مصاد من القانطين بالألف وذكر عن يحيى بن وثاب أنه كان يقرأ ذلك القنطين * والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الا مصاد لاجماع الحجة على ذلك وشذوذ ما خالفه وقوله قال ومن يقنط من رجته ربه الا الضالون يقول تعالى ذكره قال ابراهيم للضيف ومن يئس من رجته الله الا القوم الذين قد أخطؤا سبيل الصواب وتركو اقص السبيل في تركهم رجاء الله ولا ينجب من رجاء فضلوا بذلك عن دين الله واختلفت القراء في قراءة قوله ومن يقنط فقراء ذلك عامة قراء المدينة والكوفة ومن يقنط بفتح النون الا الاعمش والكسائي فانهما كسر النون من يقنط فأما الذين فتحوا النون منه ممن ذكرنا فانهم قرؤا ومن بعد ما قنطوا بفتح القاف والنون وأما الاعمش فكان يقرأ ذلك من بعد ما قنطوا بكسر النون وكان الكسائي يقرؤه بفتح النون وكان أبو عمرو بن العلاء يقرأ الحرفين جميعاً على النحو الذي ذكرنا من قراءة الكسائي * وأولى القراءات في ذلك بالصواب قراءة من قرأه من بعد ما قنطوا بفتح النون ومن يقنط بكسر النون لاجماع الحجة من القراء على فتحها في قوله من بعد ما قنطوا فكسر هاء في ومن يقنط أولى اذ كان مجمعا على فتحها في قنط لان فعل اذا كانت عين الفعل منها مفتوحة ولم تكن من الحروف الستة التي هي حروف الخلق فانها تكون في يفعل مكسورة أو مضمومة فأما الفتح فلا يعرف ذلك في كلام العرب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال فما خطبكم ﴾ أي المرسلون قالوا انا أرسلنا إلى قوم مجرمين الآل لوط انا المنجوههم أجمعين الامر أنه قدرنا انها لمن الغابرين ﴾ يقول تعالى ذكره قال ابراهيم للملائكة فاشأنكم ما أمركم أيها المرسلون قالت الملائكة له انا أرسلنا إلى قوم مجرمين يقول إلى قوم قد اكتسبوا الكفر بالله الآل لوط يقول الاتباع لوط على ما هو عليه من الدين فاننا لن نهلكهم بل نجيبهم من العذاب الذي أمرنا أن نعذب به قوم لوط سوى امرأة لوط قدرنا انها من الغابرين يقول قضي الله فيها انها لمن الباقيين ثم هي مهلكة بعد وقد بينا معنى الغابرين فيما مضى بشواهد ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون ﴾ قالوا بل جنناك بما كانوا فيه يمترون ﴾ يقول تعالى ذكره فلما أتى رسل الله آل لوط أنكروهم لوط فلم يعرفهم وقال لهم انكم قوم منكرون أي تنكركم لانعرفكم فقالت له الرسل بل نحن رسل الله جنناك بما كان فيه قومك يشكون أنه نازل بهم من عذاب الله على كفرهم به حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحزن

عدول وهو العذاب الذي كنت تخوفهم به وهم يشكون في وقوعه (وأنتناك بالحق) باليقين الثابت وقال الكلبي قال بالعذاب الذي لاشك فيه (وانا لصادقون) فيما أخبرناك به (فأسر يا هالك بقطع من الليل) أي في آخره وقدم في سورة هود وزاد ههنا قوله (واتبع أدبارهم) لانه اذا ساقهم وكان من ورائهم علم بنجاتهم ولا يخفى حالهم في الآية زيادة بيان لكيفية الاسراء ثم زاد في البيان فقال (ولا يلتفت

منكم أحد) ولم يستثن امرأته اكتفاء بما مر في السورة من قوله إلا آل لوط آمنوا لننجوهم أجمعين إلا امرأته قال جارا لله انما أمر باتباع أدبارهم ونهى عن الالتفات ليكون فارغ البال من حالهم فيخلص قلبه لشكر الله ولئلا يتخلف منهم أحد لغرض له فيصيبه العذاب ولئلا يشاهدوا عذاب قومهم فيرقوا لهم مع أنهم ليسوا من أهل الرقة عليهم وليوطنوا نفوسهم (٢٩) على المهاجرة ولا يتحسروا على ما خلفوا وجوز

أن يكون النهي عن الالتفات كتابية عن مواصلة السير وترك التواني لأن من يلتفت لا بد أن يقع له أدنى وقفة (وامضوا حيث تؤمرون) قال الجوهري مضى الشيء مضيا ذهب ومضى في الأمر مضيا أنفذه وقال في الكشف عدى وامضوا إلى حيث تعديته إلى الطرف المبهمة لأن حيث مبهمة في الأمكنة وكذلك الضمير في تؤمرون قلت حاصل الكلام يرجع إلى قوله اذهبوا إلى المكان الذي تؤمرون بالذهاب إليه أو أنفذوا أمر الذهاب إلى هناك عن ابن عباس أنه الشام وقيل مصر وقال المفضل حيث يقول لكم جبرئيل وكانت قرية معينة ماعمل أهلها عمل قوم لوط ثم أخبر عن حالهم ثم خلا فقال (وقضينا) ضمن معنى أوحينا ولذلك عدى بالي كأنه قيل وأوحينا (إليه ذلك الأمر) مقضيا مبتوتاتم فسر ذلك الأمر بقوله (أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) أي يستأصلون عن آخرهم حال ظهور الصبح ودخولهم فيه وفي هذا الأجمال والتفسير تفخيم لشأن الأمر وتعظيم له ثم حكى ما أبدى قوم لوط من الفعل بعد نزول الملائكة فقال (وجاء أهل المدينة) أي أهل سدوم التي ضرب بقاضيهامثل فقيل أجور من قاضي سدوم (يستبشرون) بظهور السرور عجيء الملائكة لأنهم رأوه ثم مراد حسان الوجوه قال (لوط لما قصدوا أضيافه) (أن هؤلاء ضيفي فلا تفضحون)

قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قال أنكم قوم منكرون قال أنكرهم لوط وقوله بما كانوا فيه يمترون قال بعذاب قوم لوط حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَنَا لَصَادِقُونَ﴾ فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون يقول تعالى ذكره قالت الرسل للوط وجئناك بالحق اليقين من عند الله وذلك الحق هو العذاب الذي عذب الله به قوم لوط وقد ذكرت خبرهم وقصصهم في سورة هود وغيرها حين بعث الله رسلا لعذبهم به وقولهم وانا للصادقون يقولون انا للصادقون فيما أخبرناك به يالوط من أن الله مهلك قومك فأسر بأهلك بقطع من الليل يقول تعالى ذكره مخبرا عن رسله أنهم قالوا للوط فأسر بأهلك ببقية من الليل واتبع يالوط أدبار أهل الذين تسري بهم كن من ورائهم وسر خلفهم وهم أمامك ولا يلتفت منكم وراءك أحد وامضوا حيث يأمركم الله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا يلتفت منكم أحد لا يلتفت وراءك أحد ولا يعرج حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولا يلتفت منكم أحد لا يتطروا وراء أحد حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واتبع أدبارهم قال أمر أن يكون خلف أهل يتبع أدبارهم في آخرهم إذا مشوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم أدبار أهل الله في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وجاء أهل المدينة يستبشرون﴾ يقول تعالى ذكره وفرغنا إلى لوط من ذلك الأمر وأوحينا أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين يقول أن آخر قومك وأولهم مجذوذ مستأصل صباح ليلتهم وأن من قوله أن دابر في موضع نصب رداعلى الأمر بوقوع القضاء عليها وقد يجوز أن تكون في موضع نصب بفقد الحافض ويكون معناه وقضينا إليه ذلك الأمر بأن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله وقلنا أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وعنى بقوله مصبحين إذا أصبحوا أوحين يصبحون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين يعني استئصال هلاكهم مصبحين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال

بفضيحة ضيفي لأن الضيف يجب كرامه فإذا أسى إليه في دار المضيف كان ذلك أهانة وفضيحة للمضيف يقال فضيحة يفضحه ففخا وفضيحة إذا أظهر من أمره ما يلزمه العار (واتقوا الله ولا تخزون) مرفى هود (قالوا) في جواب لوط (أولم تنهك عن العالمين) أي ألسنا نهيناك عن أن تكلمنا في شأن أحد من الناس إذا قصدناه بالفاحشة وكانوا يتعرضون لكل أحد وكان لوط عليه السلام ينهاهم عن ذلك فأوعده

نظيره لئن لم تنته بالوط لتكونن من المخرجين وقيل نهوه عن ضيافة الناس وانزالهم (قال هؤلاء بناتي) من الصلب أو أراد نساء أمته كما مر في
هود قال جارا لله (ان كنتم فاعلين) شك في قبولهم لقوله كانه قال وما أظنكم تفعلون وقيل ان كنتم تريدون قضاء الشهوة فيما أحل الله دون
ما حرم ثم قالت الملائكة للوط عليه السلام (٣٠) (لعمرك) مبتدأ محذوف الخبر لكثرة الاستعمال أي قسمي أو هو مما أقسم به

والعمر والعمر بالفتح والضم واحد الا
أنهم خصوا القسم بالمفتوح اتباعا
للاخف فان الحلف كثير الدور على
الستهم (انهم لن يسكرتهم) غوايتهم
التي أذهبت عقولهم حتى لم يميزوا
بين خطيئهم وصوابك (يعمهمون)
يتحبرون فكيف يقبلون قولك الذي
تأمرهم به من ترك البنين الى البنات
وقيل انه سبحانه خاطب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأقسم بحياته
صلى الله عليه وسلم كرامة صلى الله
عليه وسلم وما أقسم بحياة أحد قط
وذلك يدل على أنه أكرم المخلوق على
الله (فأخذتهم الصيحة مشرقين)
داخلين في الشروق وهو بزوغ الشمس
كان ابتداء العذاب من أول الصبح
لقوله مصبحين ليس الصبح بقريب
وغلبته كانت عند طلوع الشمس
قال المفسرون هي صيحة جبرئيل
قلت ويحتمل أن تكون صيحة قلب
المدائن وارسال الحجارة عليهم قال
بعض المفسرين انما قال (وأمطرنا
عليهم) وفي سورة هود وأمطرنا عليها
لانه أراد ههنا من شذ من القرية منهم
وقيل سبب تخصيص هذه السورة
بجمع المذكور هو بناء القصة على قوله
انما أرسلنا الى قوم مجرمين (ان في
ذلك لآيات للذين آمنوا) للتفرسين
وحقيقة التوسم التثبت في النظر
حتى يعرف حقيقة سمة الشيء فغير
به عن التأمل والتفكر (وانها) يعني
تلك القرى وآثارها (لبسيل مقيم)

ابن زيد في قوله وقضينا اليه ذلك الامر قال أوحينا اليه وقوله وجاء أهل المدينة يستبشرون يقول
وجاء أهل مدينة سدوم وهم قوم لوط لما سمعوا أن ضيفا قد ضاف لوطا مستبشرين بنزولهم مدينتهم
طمعاً منهم في ركوب الفاحشة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
وجاء أهل المدينة يستبشرون استبشروا بأضياف نبي الله صلى الله عليه وسلم لوط حين نزلوا لما أرادوا
أن يأتيوا الله من المنكر في القول في تأويل قوله تعالى (قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا
الله ولا تخزون قالوا أولم ننهك عن العالمين) يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه ان هؤلاء الذين
جئتموهم يريدون منهم الفاحشة ضيفي وحق على الرجل اكرام ضيفه فلا تفضحون أيها القوم في
ضيفي وأكرموا في ترككم التعرض لهم بالمكره وقوله واتقوا الله يقول وخافوا الله في وفي أنفسكم
أن يحل بكم عقابه ولا تخزون يقول ولا تذلوني ولا تهينوني فيهم بالتعرض لهم بالمكره قالوا أولم
ننهك عن العالمين يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه أولم ننهك أن تضيف أحد من العالمين كما
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولم ننهك عن العالمين قال ألم ننهك أن
تضيف أحد من العالمين في تأويل قوله تعالى (قال هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين لعمرك انهم لن يسكرتهم
يعمهمون فأخذتهم الصيحة مشرقين) يقول تعالى ذكره قال لوط لقومه تزوجوا النساء فأتوهن
ولا تفعلوا ما قد حرم الله عليكم من اتيان الرجال ان كنتم فاعلين ما أمركم به ومنتهين الى أمرى كما
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين أمرهم نبي
الله لوط أن يتزوجوا النساء وأراد أن يضيافه بيناته وقوله لعمرك يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله
عليه وسلم وحياتك يا محمد ان قومك من قريش لن يسكرتهم يعمهمون يقول لنبي ضلاتهم وجهلهم
يترددون وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال
ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا سعيد بن زيد قال ثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس
قال ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفساً أكرم على الله من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت الله أقسم
بحياة أحد غيره قال الله تعالى ذكره لعمرك انهم لن يسكرتهم يعمهمون حدثنا الحسن بن محمد
قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا الحسن بن أبي جعفر قال ثنا عمرو بن مالك عن
أبي الجوزاء عن ابن عباس في قول الله لعمرك انهم لن يسكرتهم يعمهمون قال ما حلف الله تعالى بحياة
أحد الا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم قال وحياتك يا محمد وعمار وبقائك في الدنيا انهم لن يسكرتهم
يعمهمون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لعمرك انهم لن يسكرتهم يعمهمون
وهي كلمة من كلام العرب لن يسكرتهم أي في ضلاتهم يعمهمون أي يلعبون حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان قال سألت الاعمش عن قوله لعمرك انهم لن يسكرتهم يعمهمون قال لن
غفلتهم يترددون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في سكرتهم
قال في ضلاتهم يعمهمون قال يلعبون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن
معمر قال قال مجاهد يعمهمون قال يترددون حدثني المشي قال ثنا أبو صالح قال ثني
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لعمرك يقول لعيشك انهم لن يسكرتهم يعمهمون قال يترددون

ثابت يسلكه الناس المارة من الحجاز الى الشام يشاهدون آثار قهر الله وغضبه هناك قال بعضهم انما جمع
الآيات في قوله ان في ذلك لآيات للذين آمنوا لأنه أشار الى ما تقدم عن ضيف ابراهيم وقصة لوط وقلب المدينة وامطار الحجارة عليها وعلى من
غاب منهم وقال في الثانية وانها أي القرية لبسيل وهذه واحدة من تلك الآيات فلذلك قال (ان في ذلك لآيات للذين آمنوا) وقيل ما جاء من

القرآن من الآيات فليجمع الدلائل وما جاء من الآية فلو وجدنا المدلول عليه فلهذا كره عقبيه المؤمنين وهم مقرون بوحدايته وحسد الآية نظير في العنكبوت مخلق الله السموات والارض بلحقان في ذلك الآية للمؤمنين ثم أجل قصة قوم شعيب فقال (وان كان أصحاب الأيكة نظالين) إن مخفضة من النقلة وذلك دخلت اللام الفارقة في خبرها كانوا أصحاب (٣١) غياض ومواضع ذات شجر فقتلوا بها

والأيكة الشجر الملقف والضمير في قوله (وانهما) يعودان إلى قري قوم لوط وإلى الأيكة وقيل بل إلى الأيكة ومدين لأن شعيبا كان مبعوثا إليهما فدل بذلك كراهية الموضعين ههنا وهو الأيكة على الآخر (لبامام ميين) لطريق واضح قال الفراء والزجاج سمي الطريق اماما لانه يؤم ويتبع وقال ابن قتيبة لان المسافر يأتيه حتى يصير إلى الموضع الذي يريد ثم ختم القصص بقصة عود فقال (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) وهو واديين الشام والمدينة وجمع المرسلين لان تكذيب نبي واحد وهو صالح كتكذيب جميع الانبياء أولان القوم كانوا براهمة منكرين لكل الرسل أو أراد صالحا ومن معه من المؤمنين (واتيناهم) أي أعطينا رسولهم آياتنا أراد الناقة وكانت فيها آيات خروجها من العفرة وعظم خلقها وكثرة لبنها إلى غير ذلك كما حكينا في الاعراف (فكانوا عنها) أي عن النظر فيها والاعتبار بها (معرضين) وفيه أن التقليد مذموم والاستدلال واجب وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين من أن تهدم ويتدهأ بنيانها أو يقع سقفهم عليهم أو آمنين من عذاب الله أو من حوادث الدهر (فما أغنى عنهم) لم يدفع عنهم شيئا من عذاب الله ما كانوا يكسبون من بناء البيوت الوثيقة ومن جمع الاموال والعدد

حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم قال كانوا يكرهون أن يقول الرجل لعمرى يرويه كقوله وحياتي وقوله فأخذتهم الصيحة مشرقين يقول تعالى ذكره فأخذتهم صاعقة العذاب وهي الصيحة مشرقين يقول إذا شرقوا ومعناه إذا شرقت الشمس ونصب مشرقين ومصباحين على الحال بمعنى إذا أصبحوا وإذا شرقوا يقال منه أصبح بهم إذا أهلكوا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج فأخذتهم الصيحة مشرقين قال حين أشرق الشمس ذلك مشرقين في القول في تأويل قوله تعالى (فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم نجارا من سحيل ان في ذلك لآيات للتوهمين) يقول تعالى ذكره فجعلنا عالي أرضهم سافلها وأمطرنا عليهم نجارا من سحيل (١) كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن عكرمة وأمطرنا عليهم نجارا من سحيل أي من طين وقوله ان في ذلك لآيات للتوهمين يقول ان في الذي فعلنا بقوم لوط من اهلاكهم وأحلنا بهم من العذاب لعلامات ودلالات للمفكرين المعبرين بعلامات الله وعبره على عواقب أمور أهل معاصيه والكفر به وانما يعني تعالى ذكره بذلك قوم نبي الله صلى الله عليه وسلم من قريش يقول فلقومك يا محمد في قوم لوط وما حل بهم من عذاب الله حين كذبوا رسولهم وعنادوا في غيهم وضلالهم معتبر وبنحو الذي قلنا في معنى قوله للتوهمين قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني عبد الأعلى بن واصل قال ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن قيس عن مجاهد في قوله ان في ذلك لآيات للتوهمين قال للمتفرسين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن عبد الملك وحدثنا الحسن الزعفراني قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا عبد الملك عن قيس عن مجاهد ان في ذلك لآيات للتوهمين قال للمتفرسين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال للمتوهمين المتفرسين قال توهمت في الدنيا فافلح * حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الملك ابن أبي سليمان عن قيس عن مجاهد ان في ذلك لآيات للتوهمين قال للمتفرسين حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ان في ذلك لآيات للتوهمين يقول لناظرين حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن يزيد عن جويبر عن الضحاك للتوهمين لناظرين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان في ذلك لآيات للتوهمين أي للمتعبين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله للتوهمين قال للمتعبين حدثني محمد بن عمار قال ثنا حسن بن مالك قال ثنا محمد بن كثير عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة

(١) لعل الأصل من سحيل أي من طين كما يظهر بالتأمل فتنبه كتبه مصححه.

ولما فرغ من القصص قال (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أي محتسبة بالفوائد والغايات والحكم الصحيحة منها اشتغال المكلف بالعبادة والطاعة حتى لو تركوها وأعرضوا عنها وجب في الحكمة اهلا كهم وتطهير الارض منهم وهذا النظم يناسب أصول الاعتزال قال الجبائي فيه بطلان مذهب الجبرية الذين يزعمون أن كل ما خلق الله بين السموات والارض من الكفر والمعاصي باطل

وأجيب بأن أفعال العباد من جملة ما بين السموات والأرض فوجب أن يكون الله خالقها ويمكن أن يقال في وجه التنظيم أن هذا ابتداء شروع في تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم وتصويره على أذيات قومه بعد اقتصاص أحوال الأمم السالفة ومعاملاتهم مع أنبيائهم ويؤيد هذا التنظيم قوله (وان الساعة آتية) معناه ان الله (٣٣) سينتقم لك فيهما من أعدائك ويجازيك وإياهم على حسناتك وسيأتهم فانه ما خلق

المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ان في ذلك آيات للتوسمين حدثنا أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا محمد بن كثير مولى بني هاشم قال ثنا عمرو بن قيس الملائي عن عطية عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا الحسن بن محمد قال ثنا القرات بن السائب قال ثنا ميمون بن مهران عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فان المؤمن ينظر بنور الله حدثنا عبد الأعلى بن واصل قال ثنى سعيد بن محمد الحرشي قال ثنا عبد الواحد بن واصل قال ثنا أبو بشر المزلقي عن ثابت البناني عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عبادا يعرفون الناس بالتوسم حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان في ذلك آيات للتوسمين قال المتفكرون والمعتبرون الذين يتوسمون الاشياء ويتفكرون فيها ويعتبرون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله للتوسمين يقول للناظرين حدثني أبو نوح جليل الحصى قال ثنا سليمان بن سلمة قال ثنا المؤمل بن سعيد بن يوسف الرحبي قال ثنا أبو المعلى أسد بن وداعة الطائي قال ثنا وهب بن منبه عن طاوس بن كيسان عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احذروا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وينطق بتوفيق الله في القول في تأويل قوله تعالى (وانها السبيل مقيم ان في ذلك آية للمؤمنين) يقول تعالى ذكره وان هذه المدينة مدينة سدوم لطريق واضح مقيم راها المختار بها لا خفاء بها ولا يبرح مكانها فيجهل ذولب أمرها وغب معصية الله والكفر به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء وحدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وانها السبيل مقيم قال بطريق معلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وانها السبيل مقيم يقول بطريق واضح حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانها السبيل مقيم قال طريق السبيل الطريق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله لسبيل مقيم يقول بطريق معلم وقوله ان في ذلك آية للمؤمنين يقول تعالى ذكره ان في صنعنا بقوم لوط ما صنعنا بهم لعلامة ودلالة لئنه لمن آمن بالله على انتقامه من أهل الكفر به وانتقامه من عذابه اذا نزل بقوم أهل الايمان به منهم كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سماعة عن سعيد بن جبير في قوله ان في ذلك آية قال هو كالرجل يقول لأهله علامة ما بيني وبينكم ان أرسل اليكم خاتمي أو آية كذا وكذا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن سفيان عن سماعة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان في ذلك آية قال أما ترى الرجل يرسل بخاتمه الى أهله فيقول ها تو اخذى ها تو اخذى فاذا

السموات والأرض وما بينهما الا بالحق والعدل فكيف يليق بحكمته وفضله اهمال أمره ولما صبره على أذى قومه رغبة في الصفح فقال (فاصفح الصفح الجليل) أي فأعرض عنهم اعراضا جليلا يحلم واغضاء ان كان اللام للجنس فالمراد هذا النوع من الصفح لا الذي يشتمل على حقد واجتهال ومكر وان كان للعهد فلعل المراد ما أمر به في نحو قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقيل هذا منسوخ بآية السيف والاطهر أن حسن المعاشرة والمخالقة مأمور به ما أمكن فلا حاجة الى ارتكاب النسخ ان ركب (هو الخلاق) كثيرا الخلق (العليم) الكامل العلم يعلم ما يجري بين الخلائق من الاحوال والاخلاق وان كثروا كثرت فيجازيهم يوم القامة على حسب ذلك وقيل أراد انه الذي خلقكم وعلم ما هو الأصلح لكم فالיום الصفح أصلح فاصفحوا الى أن يكون السيف أصلح ثم حنه على الصفح والتجاوز بذكر النعم العظام التي خصه بها فقال (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) أكثر المفسرين على أن المراد بها فاتحة الكتاب وهو قول عمرو بن وهب رضي الله عنهم وابن مسعود وأبي هريرة والحسن وأبي العالية ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وقتادة وذلك أنها سبع آيات والمثاني جمع مثناة من التثنية أو جمع مثنية

لأنها تثنى في كل صلاة وقال الزجاج تثنى بما يقرأ بعدها معها وأيضا قسمت بنصفين قسم ثناء وقسم دعاء وقد رأوه ورد الحديث في هذا المعنى قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين وقد مر في أول الكتاب وأيضا كلماتها مثناة مثل الرحمن الرحيم اياك واياك الصراط صراط عليهم عليهم واشتمالها على ثناء الله تعالى وتحميده مقرر ومما يفرع على هذا القول ما نقل القاضي عن أبي بكر الأصبم أنه

قال كان ابن مسعود لا يكتب في مصحفه فاتحة الكتاب ف قيل كانه رأى أنه تعالى عطف عليه قوله والقرآن العظيم والعطف يوجب المغايرة فوجب أن تكون السبع المثاني غير القرآن والجواب أنه قد يكون بعطف الجزء على الكل كقوله وملائكته وجبريل أو بالعكس كما في الآية والمقصود في الوصفين غير البعض عن الكل تنبيها على مزية ذلك (٣٣) البعض وشرقه فإن قلت ليس لعطف الكل على

البعض نظير والاستدلال بالآية استدلال بصورة التزاع من غير دليل قلنا يكتفى بقوله ولقد آتيناك دليلا على أنه من القرآن وعن ابن عمر وسعيد بن جبيرة رواية أن السبع المثاني هي السبع الطوال سميت بذلك لما وقع فيها من تكرير القصص والمواظ والوعيد والوعيد وغير ذلك أولانها تنبئ على الله بأفعاله العظمى وصفاته الحسنى وأنكر الربيع هذا القول لأن هذه السورة مكية وأكبر تلك السور مدنية وأحب بأن المراد من الاتباء انزالها إلى السماء الدنيا والمكة والمدنية في ذلك بيان وضعف بأن اطلاق لفظ الاتباء على ما لم يصل بعد إليه خلاف الظاهر وقال قوم السبع المثاني هي التي دون الطوال والمئين وفوق المفصل واحتجوا عليه بما روى ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني المئين مكان الانجيل وأعطاني المثاني مكان الزبور وفضلني ربي بالمفصل قال الواحدى والقول في تسمية هذه السور مثاني كاقول في تسمية الطول مثاني وروى عن ابن عباس والبيهقي ذهب طائفة أنها هي القرآن لقوله سبحانه كتابا متشابها مثاني وأنهم سبعة أسابيع كرر فيها لائل التوحيد والنبوة والتكاليف ومعنى العطف على

رأوه علما أنه حق في القول في تأويل قوله تعالى (وان كان أصحاب الأيكة الظالمين فانتقمنا منهم) وانهم مالبا امام ميين يقول تعالى ذكره وقد كان أصحاب الغيضة ظالمين يقول كانوا بالله كافرين والأيكة الشجر الملتف المجتمع كما قال أمية

كبحا الحمام على فرو * ع الايدى في الغصن الجوانح

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف قال في قوله أصحاب الأيكة قال الشجر وكانوا يأكلون في الصيف الفاكه الرطبة وفي الشتاء اليابسة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان كان أصحاب الأيكة الظالمين ذكرنا أنهم كانوا أهل غيضة وكان عامة شجرهم هذا الدوم وكان رسولهم فيما بلغنا عيب صلى الله عليه وسلم أرسل اليهم وإلى أهل مدين أرسل إلى أمتين من الناس وعذبنا بعد ابن شتى أما أهل مدين فأخذتهم الصيحة وأما أصحاب الأيكة فكانوا أهل شجر متكاسون ذكرنا أنه سلب عليهم الحرس سبعة أيام لا يظلمهم منه ظلم ولا يمنعهم منه شيء فبعث الله عليهم محابة فلو اتحت بها يمسون الروح فيها فجعلها الله عليهم عذابا بعث عليهم نارا فاضطربت عليهم فأكلتهم فذلك عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا عمرو بن ثابت عن أبيه عن سعيد بن جبيرة قال أصحاب الأيكة أصحاب غيضة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قوله وان كان أصحاب الأيكة الظالمين قال قوم شعيب قال ابن عباس الأيكة ذات آجام وشجر كانوا فيها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخعي يقول في قوله أصحاب الأيكة قال هم قوم شعيب والأيكة الغيضة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن عمرو بن عبد الله عن قتادة أنه قال ان أصحاب الأيكة والأيكة الشجر الملتف وقوله فانتقمنا منهم وانهم مالبا امام ميين يقول تعالى ذكره فانتقمنا من ظلمة أصحاب الأيكة وقوله وانهم مالبا امام ميين يقول وان مدينه أصحاب الأيكة ومدينه قوم لوط والهائم والميم في قوله وانهم مامن ذكر المدينتين لبامام يقول لبطريق يأتون به في سفرهم ويهتدون به مابين يقول يبين لمن ائتم به استقامته وانما جعل الطريق اماما لانه يؤم ويتبع : وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وانهم مالبا امام ميين يقول على الطريق حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فانتقمنا منهم وانهم مالبا امام ميين يقول بطريق ظاهر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شاذان قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شاذان جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وانهم مالبا امام ميين قال بطريق معلوم حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وانهم مالبا امام ميين قال بطريق واضح حدثت

(٥ -) (ابن جرير) - رابع عشر)

هذا القول الجمعية كقوله : إلى الملك القرم وابن الهمام : وكأنه قيل آتيناك ما هو الجامع لكونه سبعاً مثاني ولكونه قرأنا عظيماً قال الزجاج ووافقه صاحب الكشاف ومن في من المثاني للبيان أو للتبعض اذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطول والبيان اذا أردت الأسبوع ولما عرف رسوله نعمة الدينية ورغبه فيها نفر من اللذات العاجلة الزائلة لان كل

نعمة وان عظمت فانها بالنسبة الى نعمة القرآن ضئيلة حقيرة ومنه الحديث من لم يتغن بالقرآن أي لم يستغن به فليس منا وقول أبي بكر من أوتي القرآن قرأى أن أحدا أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر عظميا وعظم صغيرا فمن حق قارئ القرآن الواقف على معانيه أن لا يشغل سره بالالتفات الى الدنيا وزهرتها قال (٣٤) الواحدى انما يكون ما دأ عينيه الى الشئ اذا أدام النظر نحوه وادامة النظر

الى شئ تدل على استحسانه وتغيبه وقال في الكشف معنى (لا تمدن) لا تطمح ببصره طموح راغب فيه متم له (الى ما تمنى به أو رجا منهم) أي أصنافا من الكفار قاله ابن قتيبة وقال الجوهرى الأزواج القرناء وقال بعضهم لا تمدن عينك أي لا تحسد أحد على ما أوتي من الدنيا وضعف بأن الحسد منهى عنه مطلقا فكيف يحسن تخصيص الرسول به وتكن أن يحجب أن المراد منه نهى التكوين كقوله ولا تكونن من المشركين أو المراد الغبطة فهي محظورة عليه صلى الله عليه وسلم للحالة منصبه وان كانت جائزة لأتمته ويروى أنه وافق من بلاد الشام سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها أنواع البز والطيب والجوهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقتويننا بها ولا نفقناها في سبيل الله فقال لهم الله عز وجل لقد أعطيتكم سبع آيات هي خير من هذه القوافل السبع وانما قال في هذه السورة لا تمدن بغيروا والعطف لانه لم يسبقه طلب بخلاف ما في سورة طه ثم لما نهى عن الالتفات الى أموالهم وأمتعته نهى عن الالتفات اليهم أنفسهم وان لم يحصل لهم في قلبه قدر ووزن فقال (ولا تحزن عليهم) أي على أنهم لم يؤمنوا فيتقوى بمكانهم الاسلام ويتعش بهم المؤمنون وكأمره بالتكبر على

عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله لبامام مبین بطريق مستبين في القول في تأويل قوله تعالى (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين) يقول تعالى ذكره ولقد كذب سكان الحجر وجعلوا السكناهم فيها ومقامهم بها أصحابها كما قال تعالى ذكره ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فجعلهم أصحاب السكناهم فيها ومقامهم بها والحجر مدينة ثمود وكان قتادة يقول في معنى الحجر ما حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة أصحاب الحجر قال أصحاب الوادي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب وهو يذكر الحجر ما كن ثمود قال قال سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال مررنا مع النبي صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم مثل ما أصابهم ثم زجر فأسرع حتى خلفها حدثنا زكريا بن يحيى بن أبان المصري قال ثنا أبو يوسف يعقوب بن اسحق بن أبي عبد الله المكي قال ثنا داود بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن ابن سابط عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو بالحجر هؤلاء قوم صالح أهلكتهم الله الأرجل كان في حرم الله منعه حرم الله من عذاب الله قيل يا رسول الله من هو قال أبو رغال وقوله وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين يقول وأريناهم أدلتنا وحججنا على حقيقة ما بعثنا به اليهم رسولنا صالحا فكانوا عن آياتنا التي آتيناهموها معرضين لا يعتبرون بها ولا يتعظون في القول في تأويل قوله تعالى (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين فأخذتهم الصيحة مصبحين فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذكره وكان أصحاب الحجر وهم ثمود قوم صالح ينحتون من الجبال بيوتا آمنين من عذاب الله وقيل آمنين من الخراب أن تخرب بيوتهم التي نحتوها من الجبال وقيل آمنين من الموت وقوله فأخذتهم الصيحة مصبحين يقول فأخذتهم صيحة الهلاك حين أصبحوا من اليوم الرابع من اليوم الذي وعدوا العذاب وقيل لهم تمتعوا في داركم ثلاثة أيام وقوله فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون يقول فادفع عنهم عذاب الله ما كانوا يجترحون من الاعمال الخبيثة قبل ذلك في القول في تأويل قوله تعالى (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لا تية فاصفح الصفح الجميل ان ربك هو الخلاق العليم) يقول تعالى ذكره وما خلقنا الخلاق كلها سماءها وارضها ما فيها وما بينهما يعني بقوله وما بينهما مما في أطباق ذلك الا بالحق يقول الا بالعدل والانصاف لا بالظلم والجور وانما يعني تعالى ذكره بذلك أنه لم يظلم أحدا من الامم التي اقتصر قصصها في هذه السورة وقصص أهلها كما ياها بما فعل به من تعجيل النعمة له على كفره به فيعذبه ويهلكه بغير استحقاق لانه لم يخلق السموات والارض وما بينهما بالظلم والجور ولكنه خلق ذلك بالحق والعدل وقوله وان الساعة لا تية فاصفح الصفح الجميل يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان الساعة هي الساعة التي تقوم فيها القيامة لحائية فارض بها المشركي قومك الذين كذبوك وردوا عليك ما جئتهم به من الحق فاصفح الصفح الجميل يقول فأعرض عنهم اعراضا جليلا واعف عنهم عفوا

حسنا

(واخفض جناحك

للمؤمنين) الخفض نقيض الرفع وجناحا الانسان يدها وخفضهما كناية عن اللين والرفق وانما قال في سورة الشعراء بزيادة لن اتبعك لانه قال قبله وأندرعشيرتك الاقربين فلو لم يذكر هذه الزيادة لكان الظاهر أن اللام للعهد فصارا الامر بخفض الجناح مختصا بالاقربين من

عشيرته فزيد لمن اتبعك ليعلم أن هذا التشریف شامل لجميع متبعيه من الأمة ولما بعثه على الرفق بأهل الايمان أمره بالانذار لكل المكلفين فقال: (وقل انى أنا النذير المبين) ويدخل تحت كونه نذيرا كونه مبلغا لجميع التكليف لان كل ما كان واجبا ترتب على تركه عذاب وكل ما كان حراما ترتب على فعله عقاب ويدخل في كونه مينا كونه شارحا لجميع مراتب (٣٥) أهل التكليف من الجنة والنار فالانذار بالنار

والاحذار بالجنة هو الاخبار عن موجب الحرمان عنها وفي متعلق قوله (كما أنزلنا) وجهان بعد ما مر به في الوقوف أحدهما أن يتعلق بقوله ولقد آتيناك أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا (على المقسمين) ومن هم قيل أهل الكتاب (الذين جعلوا القرآن عضين) أى أجزاء جمع عضه وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة اذا جعلها أجزاء وأعضاء أو فعلة من عضته اذا بهته فالحذف منها الهاء لا الواو وعن عكرمة العضه السحر بلسان قريش يقولون للساحرة عاضه ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضه والمستعضه فينقصانها الهاء أيضا وجعت العضه بالمعاني جمع العقلاء لما لحقها من الحذف فجعلوا الجمع بالواو والنون عوضا عما لحقها من الحذف كسنين فعنى الآية أن اليهود اقتسموا القرآن الى حق وباطل وجزؤه فقالوا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرؤه من كتبهم وقد اقتسموه بتعريفهم وتكذيبهم والافرار بالبعض والتكذيب بالبعض كقوله أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض وفي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيب قومه وعداوتهم ولهذا وسط بين المتعلق بقوله لا تمدن الآية لانه مدد للنسبة لما فيه من

حسنا وقوله ان ربك هو الخلاق العليم يقول تعالى ذكره ان ربك هو الذى خلقهم وخلق كل شئ وهو عالم بهم وبتدبيرهم وما يأتون من الافعال وكان جماعة من أهل التأويل تقول هذه الآية منسوخة ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاصفح الصفح الجميل ثم نسخ ذلك بعد فأمره الله تعالى ذكره بقتالهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله لا يقبل منهم غيره **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جوير عن الضحاك في قوله فاصفح الصفح الجميل فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون وأعرض عن المشركين وقل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله وهذا الخوكلة في القرآن أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم أن يكون ذلك منه حتى أمره بالقتال فنسخ ذلك كله فقال خذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن إسرائيل عن جابر عن مجاهد فاصفح الصفح الجميل قال هذا قبل القتال **حدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان بن عيينة في قوله فاصفح الصفح الجميل وقوله وأعرض عن المشركين قال كان هذا قبل أن ينزل الجهاد فلما أمر بالجهاد قاتلهم فقال أنا نبى الرحمة ونبى الملاحمة وبعثت بالحصاد ولم أبعث بالزراعة **القول** في تأويل قوله تعالى (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم) اختلف أهل التأويل في معنى السبع الذى أتى الله نبيه صلى الله عليه وسلم من المثاني فقال بعضهم عني بالسبع السبع السور من أول القرآن اللواتي يعرفن بالطول وقائلوه هذه المقالة مختلفون في المثاني فكان بعضهم يقول المثاني هذه السبع وانما سمين بذلك لانهن ثني فيهن الامثال والخبر والعبر ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن يونس عن ابن سيرين عن ابن مسعود في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال السبع الطول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن سعيد الخريزي عن رجل عن ابن عمر قال السبع الطول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال السبع الطول **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الجراح عن الوليد بن العيزار عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال هن السبع الطول ولم يعطهن أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم وأعطى موسى منهن اثنتين **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قال ثنا جرير عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال أوتي النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً من المثاني الطول وأوتي موسى ستاً فلما ألقى الألواح رفعت اثنتان وبقيت أربع **حدثنا** الحسن بن محمد قال ثنا علي بن عبد الله بن جعفر قال ثنا جرير عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي اسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله سبعاً من المثاني قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال إسرائيل وذكر السابعة فنسيتها **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال هي

النهى عن الالتفات الى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الاقبال بالكلية على المؤمنين الوجه الثاني أن يتعلق بقوله النذير المبين وعلى هذا لا يكون بدم التزم اضماراً وزيادة أما الاضمار فإن يكون التقدير أنا النذير عذاباً كما أنزلنا كقولك رأيت كالقمر في الحسن أى وجهها كالقمر وأما الزيادة فإن تكون الكاف زائدة كقوله ليس كمثل شئ ويمكن أن يقال الكاف بمعنى مثل ولا حاجة الى الالتزام والتقدير أن

قر يشامثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم اما اليهود ويراد بالعذاب ما جرى على قريظة والنضير فيكون قد جعل المتوقع بمنزلة الواقع وهو من الاعجاز لانه اخبار عما سيكون وقد كان واما غيرهم من أهل مكة أو من قوم صالح قال ابن عباس هم الذين اقتسموا طرق مكة ومدخلها أيام الموسم ففقدوا في كل مدخل متفرقين (٣٦) لينفروا الناس عن الايمان بالله ورسوله يقول بعضهم لا تغتروا بالخارج منا

السبع الطول البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس فهن الفرائض والحدود حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير بنحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي خالد عن خوات عن سعيد بن جبير قال السبع الطول حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أبو بشر أخبرنا عن سعيد بن جبير قال هن السبع الطول قال وقال مجاهد هن السبع الطول قال ويقال هن القرآن العظيم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا سعيد عن جعفر عن سعيد في قوله سبعاً من المثاني قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس ثني فيها الأحكام والفرائض حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال هن السبع الطول حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله سبعاً من المثاني قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس قال قلت ما المثاني قال ثني فهن القضاء والقصاص حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسراييل عن أبي اسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال السبع الطول حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد القرشي قال ثنا سفيان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا أبو خالد عن سفيان عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ليثاً عن مجاهد قال هي السبع الطول حدثنا الحسن بن محمد بن عبيد الله قال ثنا عبد الملك عن قيس عن مجاهد في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال هي السبع الطول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم قال من القرآن السبع الطول السبع الاول حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا شبابة قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل وابن عمير عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد قال هن السبع الطول حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال السبع الطول حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمير عن سفيان عن عبد الله

فانه ساحر ويقول الآخر كذاب والآخر شاعر فأهلكهم الله يوم بدر وقبله بآفات وكانوا قريشاً من أربعين منهم الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وقال عكرمة اقتسموا القرآن استهزاء وكان يقول بعضهم سورة البقرة لي ويقول الآخر سورة آل عمران لي وقال مقاتل اقتسموه قال بعضهم سحر وبعضهم شعر وبعضهم كذب وبعضهم أساطير الاولين وقال ابن زيد المقتسمون هم الذين تقاسموا بالله لبيتن صالحاً كما سيجي في سورة التمل فرمهم الملائكة بالحجارة وقتلوهم وعلى هذا يكون قوله الذين جعلوا منصوباً بالنذر أي أنذر المعصين الذين يجزؤون القرآن الى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين ثم أقسم على سبيل الوعيد فقال (فوربك لنسألنهم) الآية وقد مر تفسير مثله في أول الأعراف وذلك قوله فلنسألن الذين أرسل اليهم والاطهر أن الضمير عائلي جميع المكلفين المنذرين وأن السؤال يكون عن جميع الأعمال وقد يخص الضمير بالمقتسمين والسؤال بالاقسام ثم شجع نبيه قائلاً (فاصدع) أي اجهر (بما تؤمر) وأظهره وفرق بين الحق والباطل وأصل الصدع الشق والفصل ومنه سمي الصبح صديعاً كما سمي فلما وصدع بالحجة اذا تكلم بها جهاراً

قال النحويون الجار محذوف والمعنى بالذي تؤمر به من الشرائع مثل أمرتك بالخير وجوز أن تكون ما مصدرية أي بأمرك وشأنك مصدر من المبنى للفعول وقالوا وما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً حتى نزلت هذه الآية ثم قال (وأعرض عن المشركين) أي لا تبال بهم ولا تلتفت اليهم يال على اطهار الدعوة وهذا لا ينافي آية القتال حتى يلزم النسخ على ما ظن بل يؤكدها ثم

أكد النهي عن الاكثار بهم وقوى قلبه فقال (انا كفيئنا المستهترين) ولا ريب أنهم طبقة ذوشوكة قدروا على الاستهزاء بالرسول مع جلالة قدره والآية لا تفيد الا هذا القدر لكن المفسرين ذكروا عددهم وأسماءهم مع اختلاف بينهم والأشهر على ما رواه عمرو بن الزبير أنهم خمسة نفر من الأشراف الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد يغوث والاسود (٣٧) بن المطلب والحارث بن الطلائع وعن

ابن عباس ماتوا كلهم قبل يوم بدر وقال جبرئيل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أكفيكمهم فأومأ الى ساق الوليد فرب بنال فتعلق بثوبه سهم فلم ينقطع تعظما لا خذد فأصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات وأومأ الى أنحاص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فقال لدغته لدغته فانتفخت رجلاه حتى صارت كالرحى ومات وأشار عني الاسود بن المطلب فعمى وأشار الى أنف الحارث فامتخط قيحا فمات والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجر وينضرب وجهه بالشوك حتى مات ثم زاد في تسلية نبيه صلى الله عليه وسلم فقال (ولقد تعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من المطاع فيك وفي القرآن لان الجيلة البشرية والمزاج الانساني يقتضي ذلك ثم أمره لكشف ما ناله بأربعة أشياء بالتسبيح والتحميد والسجود والعبادة الى اتيان اليقين عن ابن عباس هو الموت سمي بذلك لانه أمره بتيقن ولا يجب الاخلال بالعبادة مادام المكلف حيا وهذا كما قيل في تحديده مدة طلب العلم انه من المهد الى اللحد وكيف يصير الاقبال على الطاعات سببا لزوال ضيق القلب قال المحققون لانه يتكشف له أضواء عالم الربوبية فهون في نظره المصالح الدنيوية فلا يستوحش من

ابن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال هي الامثال والخبر والعبر حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن اسمعيل عن خوات عن سعيد بن جبيرة قال هي السبع الطول أعطى موسى ستا وأعطى محمد صلى الله عليه وسلم سبعا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله سبع من المثاني يعني السبع الطول * وقال آخرون غني بذلك سبع آيات وقالوا هن آيات فاتحة الكتاب لانهن سبع آيات وهم أيضا مختلفون في معنى المثاني فقال بعضهم انما سمين مثاني لانهن يتنن في كل ركعة من الصلاة ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا ابن عليه عن سعيد الجري عن أبي نضرة قال قال رجل من أوجو يريد طلبت الى عمر حاجة في خلافة فقدمت المدينة ليلا فقلت بين أن أتخذ منزلا وبين المسجد فاخترت المسجد فارت نشوامن آخر الليل فاذا الى جنبي رجل يصلي يقرأ بأام الكتاب ثم يسبح قدر السورة ثم يركع ولا يقرأ فلم أعرفه حتى جهر فاذا هو عمر فكانت في نفسي فعدوت عليه فقلت يا أمير المؤمنين حاجة مع حاجة قال هات حاجتك قلت اني قدمت ليلا فقلت بين أن أتخذ منزلا وبين المسجد فاخترت المسجد فارت نشوامن آخر الليل فاذا الى جنبي رجل يصلي يقرأ بأام الكتاب ثم يسبح قدر السورة ثم يركع ولا يقرأ فلم أعرفه حتى جهر فاذا هو أنت وليس كذلك نفعل قبلنا قال وكيف تفعلون قال يقرأ أحدنا أم الكتاب ثم يفتتح السورة فيقرأها قال ما لهم يعلمون ولا يعملون ما لهم يعلمون ولا يعملون وما تبغى عن السبع المثاني وعن التسبيح صلاة الخلق حدثني طليق بن محمد الواسطي قال أخبرنا يزيد عن الجري عن أبي نضرة عن جابر أوجو يريد عن عمر بنحوه الا أنه قال فقال يقرأ القرآن ما تيسر أحيانا ويسبح أحيانا ما لهم رغبة عن فاتحة الكتاب وما يتبغى بعد المثاني وصلاة الخلق التسبيح حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن السدي عن عبد خير عن علي قال السبع المثاني فاتحة الكتاب حدثنا نصر بن عبد الرحمن قال ثنا حفص بن عمر عن الحسن ابن صالح رسيان عن السدي عن عبد خير عن علي مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن السدي عن عبد خير عن علي مثله حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال ثنا ابن ادريس قال ثنا هشام عن ابن سيرين قال سئل ابن مسعود عن سبع من المثاني قال فاتحة الكتاب حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا يونس عن الحسن في قوله ولقد آتيناك سبع من المثاني قال فاتحة الكتاب قال وقال ابن سيرين عن ابن مسعود عن سبع من المثاني قال عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن يونس عن ابن سيرين عن ابن مسعود عن سبع من المثاني قال فاتحة الكتاب حدثني سعيد بن يحيى الاموي قال ثنا يحيى قال ثنا ابن جريح قال أخبرنا أبي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه قال في قول الله تعالى ولقد آتيناك سبع من المثاني قال هي فاتحة الكتاب فقرأها على ستائم قال بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة قال

فقدانها ولا يستأنس بوجدانها وقال أهل السنة اذا نزل بالعبد بعض المكاره فعليه أن يفرغ الى الله بالدكر الدائم والسجود وسائر أنواع العبادة فكأنه يقول وجب على عبادتك سواء أعطيتني الخيرات أو ألفتني في المكاره وقالت المعتزلة من اعتقد تنزيه الله عن القبايح سهل عليه تحمل المشاق لانه يعلم أنه تعالى عدل منزلة عمالا فائدة فيه ولا غرض في طيب قلبه ﴿ التاويل في بشاره ابراهيم اشارة الى أن الطالب

صادق وان كان مسنا ضعيف القوى كاقيل الصوفي بعد الاربعين بارد فانه ينبغي ان لا يقتط من رجة الله ويتقرب اليه بالاعمال القلبية
ليتقرب اليه به بأصناف اللطاف وجذبات الاعطاف فيخرج من صلب روحه ورحم قلبه غلاما عليا بالعلوم الدنية وهو واعظ الله الذي في
قلب المؤمن ان في ذلك آيات لأصحاب (٣٨) القلوب المتوسمين بشواهد أحكام الغيب وما خلقنا سموات الارواح وأرض الاشباح وما

بينهما من النفوس والقلوب
والأسرار والخفيات الا بالحق أى
الالمظهر الحق ومنظهره هو الانسان
المخصوص بذلك من بين سائر
المخلوقات وان الساعة يعنى قيامه
العشق لا تية لنفوس الطالبين
الصادقين من أصحاب الرياضات لان
أنفسهم تموت بالرياضة ومن مات
فقد قامت قيامته فاصفح أيها
الطالب الصادق عن النفس المرتاضة
بأن تدأويها وتواسيها فان في قيامه
العشق يحصل من تزكية النفس
في لحظة واحدة ما لا يحصل بالمجاهدة
في سنين كثيرة ومن هنا قيل جذبة
من جذبات الرحمن توازي عمل
الثقلين ان ربك هو الخلاق لصور
المخلوقات ولعانيها ولحقائقها العليم
عن خلقه مستعدا لمظهرية ذاته
وصفاته ومظهر يتما وليس ذلك في
السموات والارض وما بينهما الا
الانسان الكامل وغيره مختص
بمظهرية الصفات دون الذات وان
كان ملكا فلماذا قال ولقد آتيناك
سبعاً أى سبع صفات ذاتية لله
تبارك وتعالى السمع والبصر
والكلام والحياة والعلم والارادة
والقدرة من المثنى أى من
خصوصية المظهرية والمظهرية
للذات والصفات والقرآن العظيم
ولهذا صار خلقه عظيما لانه كان
خلق القرآن لاتعدن عينيك
الى ما متعنا به أزواجاً من أهل الدنيا
والآخرة واخفض جناحك
للمؤمنين بهذا المقام ليصلوا بجناح

سعيد وقرأها ابن عباس على كافر أها عليك ثم قال الآية السابعة بسم الله الرحمن الرحيم فقال
ابن عباس قد أخرجها الله لكم وما أخرجها لأحد قبلكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال أخبرني ابن جريح أن أباه حدثه عن سعيد بن جبيرة قال قال لي ابن عباس فاستفتح
ببسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ فاتحة الكتاب ثم قال تدرى ما هذا ولقد آتيناك سبعاً من المثاني
حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عني قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس
قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني يقول السبع الحمد لله رب العالمين والقرآن العظيم ويقال
هن السبع الطول وهن المثون حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن
ابن جريح عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال فاتحة الكتاب حدثني عمران بن موسى
القراري قال ثنا عبد الوارث قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر وعن أبي فاختة في هذه
الآية ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم فالأهلى أم الكتاب حدثني المثنى قال ثنا
وهب بن جرير قال ثنا شعبه عن السدي عن سمع علياً يقول الحمد لله رب العالمين هي السبع
المثاني حدثنا أبو المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه قال سمعت العلاء بن عبد الرحمن
يحدث عن أبيه عن أبي بن كعب أنه قال السبع المثاني الحمد لله رب العالمين حدثنا أبو كريب
قال ثنا ابن عيمان عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية في قول الله تعالى ولقد
آتيناك سبعاً من المثاني قال فاتحة الكتاب سبع آيات قلت للربيع انهم يقولون السبع الطول
فقال لقد أنزلت هذه وما أنزل من الطول شئ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال فاتحة الكتاب قال وانما سميت
المثاني لانه يثنى بها كلما قرأ القرآن قرأها فقل لا اله الا الله ان الفخالة بن مزاحم يقول هي
السبع الطول فقال لقد نزلت هذه السورة سبعاً من المثاني وما أنزل شئ من الطول حدثنا أبو
كريب قال ثنا ابن عيمان قال ثنا سفيان عن أبيه عن سعيد بن جبيرة قال فاتحة الكتاب حدثنا
أبو كريب قال ثنا ابن عيمان وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي جميعاً عن سفيان عن الحسن
ابن عبيد الله عن ابراهيم قال فاتحة الكتاب حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان وحدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي وحدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد جميعاً عن هرون بن أبي
ابراهيم البربري عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال السبع من المثاني فاتحة الكتاب حدثنا أبو
كريب قال ثنا ابن عيمان عن ابن جريح عن أبي مليكة ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال فاتحة
الكتاب قال وذكر فاتحة الكتاب لبيك صلى الله عليه وسلم لم تذكر لبي قبله حدثنا أبو كريب
قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن شهر بن حوشب في قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال فاتحة
الكتاب حدثني محمد بن أبي خنيس قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا هرون البربري عن عبد الله
ابن عبيد بن عمير الليثي في قول الله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال هي الحمد لله رب العالمين
حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أبي رضاء قال سألت الحسن عن قوله تعالى ولقد آتيناك

همته اليه على المقتسمين الذين قسموا قهر الله على أنفسهم فصاروا مظاهر القهر الذين جعلوا القرآن
عزيم أي جزوه في الاستعمال فقوم قرؤه ليقال لهم القراء به يا كلون وقوم حفظوه ليقال لهم الحفاظ به يجرؤون الرزق وقوم حصلوا تفسيره
وتأويله اظهار الفضل وطلب الشبهة وقوم استنبطوا معانيه وفقهه على وفق آرائهم ومذاهبهم فكفروا وادفروا القرآن برأيهم

انا كفيناك المستهزئين الذين يستعملون الشريعة بالطبيعة استهزاء بدين الله الذين يجعلون مع الله الهاء آخر من الهوى والدنيا فسبح بحمد ربك لأنك لست منهم وكن من الساجدين سجدوا لشكرك واعبدوا ربك بالاخلاص حتى يأتيك اليقين أى الى الابد لان كل مقام يحصل فيه اليقين بالعيان بعد العرفان فانه يحصل فوقه مقام آخر مشكوك فيه الى أن (٣٩) يحصل برد اليقين فيه أيضا فهناك مراتب لا تنهاى فاليقين يكون اشارة الى الأبد والله أعلم

(سورة النحل مكية غير ثلاث آيات وان عاقبتهم الخ حروفها سبعة آلاف وسبع مائة وسبعة كلمها ألف وثمان مائة وأحد وأربعون آياتها مائة وثمان وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين والانعام خلقها لكم فيها دناء ومنافع ومنها أن تكون ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد ثم تكونون بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم لرؤوف رحيم والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجرة فيه تسمى زيتون والأعناب والزروع والزيتون والنباتات ومن كل الثمرات ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون ويخجل لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم فى الارض مختلفا ألوانه ان فى ذلك لآية لقوم

سبعامن المثنى والقرآن العظيم قال هي فاتحة الكتاب ثم سئل عنها وأنا أسمع فقرأها الحمد لله رب العالمين حتى أتى على آخرها فقال تثنى فى كل قراءة حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال فاتحة الكتاب حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد قال فاتحة الكتاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد آتيناك سبعامن المثنى والقرآن العظيم ذكرنا أنهن فاتحة الكتاب وأنهن يثنين فى كل قراءة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة سبعامن المثنى قال فاتحة الكتاب تثنى فى كل ركعة مكتوبة وتطوع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حماد بن زيد وجماعة عن ابن جريج قال أخبرني أبي عن سعيد بن جبير أنه أخبره أنه سئل ابن عباس عن السبع المثنى فقال أم القرآن قال سعيد ثم قرأها وقرأ منها بسم الله الرحمن الرحيم قال أبي قرأها سعيد كما قرأها ابن عباس وقرأ فيها بسم الله الرحمن الرحيم قال سعيد قلت لابن عباس فما المثنى قال هي أم القرآن استنشاها الله لمحمد صلى الله عليه وسلم فرفعها فى أم الكتاب فذخرها لهم حتى أخرجها لهم ولم يعطها لاحد قبله قال قلت لابي أخبرك سعيد أن ابن عباس قال له بسم الله الرحمن الرحيم آية من القرآن قال نعم قال ابن جريج قال عطاء فاتحة الكتاب وهي سبع بسم الله الرحمن الرحيم والمثنى القرآن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن عطاء أنه قال السبع المثنى أم القرآن حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد الله العتكي عن خالد الحنفي قاضى مرو فى قوله ولقد آتيناك سبعامن المثنى قال فاتحة الكتاب وقال آخرون غنى بالسبع من المثنى معنى القرآن ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد الشهيدى قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن زياد بن أبي مريم فى قوله سبعامن المثنى قال أعطيتك سبعة أجزاء مرواه وبشر وأندروا ضرب الأمثال واعدد النعم وآتيتك نأ القرآن وقال آخرون من الذين قالوا غنى بالسبع من المثنى فاتحة الكتاب المثنى هو القرآن العظيم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن أبي مالك قال القرآن كله مثنى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حصين عن أبي مالك قال القرآن كله مثنى حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبيد أبو زيد عن حصين عن أبي مالك قال القرآن مثنى وعد البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف وبراءة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن جريج عن مجاهد وعن ابن طاوس عن أبيه قال القرآن كله يثنى حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قال المثنى مثنى من القرآن ألم تسمع لقول الله تعالى ذكره الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثنى حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول المثنى القرآن يكر الله القصة الواحدة مرارا وهو قوله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثنى وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب قول من قال غنى بالسبع المثنى السبع اللواتى هن آيات أم الكتاب لصحة الخبر ذلك

ينكرون وهو الذى سخر البحر لنا كلوا منه لحما طريا وتسخر جوار منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه وابتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وألقى فى الأرض رواسى أن تعبدكم وأنهارا وسبلا لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم

يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أيا ن يعشون الهكهم الله واحد والذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أنه لا يحب المستكبرين ﴿٤٠﴾ القراءات تشركون وما بعده بناء الخطاب حرة وعلى وخلف والآخرون على الغيبة تنزل بالفتحات الثلاث الملائكة بالرفع (٤٠) سهل وروح وزيد وأبوزيد مثله لكن بضم التاء الفوقانية جيلة ينزل من الانزال

الملائكة بالنصب ابن كثير وأبو عمرو ورويس والباقون بالتشديد من التنزيل بشق الانفس يفتح الشين يزيد الباقر بكسر هاء ثبت بالنون يحيى وحجاء الآخرون ببناء الغيبة والشمس والقمر والنجوم مسخرات كلها رفوعات ابن عامر وافق حفص والمفضل في النجوم مسخرات الباقر بنصب الجميع على أن مسخرات حال يسرون ويعلنون بالياء التثنية فيهما الخراز عن هبيرة الآخرون ببناء الخطاب يدعون على الغيبة سهل ويعقوب وعاصم غير الاعشى الباقر على الخطاب الوقوف فلا تستعملوه ط يشركون ه فاتقون ه بالحق ط يشركون ه ميين ه ج خلقها ج لاحتمال تمام الكلام واحتمال أن يكون لكم متعلقه والوقف حينئذ على لكم تأكلون ه ص للعطف تسمعون ه ص لذلك الأنفس طريحه ه لأن الخيل مفعول خلق وزينة ط ما لا تعلمون ه جائر ط أجعين ه تسميون ه الثمرات ط يتفكرون ه والنهار ط لمن قرأ الشمس وما بعده بالرفع ومن نصب الشمس والقمر ورفع النجوم وقف على القمر ومن نصب الكل وقف على بأمره بأمره ط يعقلون ه لا لان ما بعده مفعول مسخر ألوانه ط يذكرون ه تلبسونها ج لان قوله وترى فعل مستأنف مع اتصال المعنى

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثني يزيد بن محمد بن خدش الواسطي قال ثنا خالد ابن عبد الله عن عبد الرحمن بن احمق عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أم القرآن السبع المثاني التي أعطيتها حدثني أحمد بن المقدم العجلي قال ثنا يزيد ابن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي أن يحب أن أعلم سورة لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قال نعم يا رسول الله قال اني لأرجو أن لا يخرج من هذا الباب حتى تعلمها ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي يحدثني ففعلت أتباطأ مخافة أن يبلغ الباب قبل أن ينقضي الحديث فلما دنوت قلت يا رسول الله ما السورة التي وعدتني قال ما تقرأ في الصلاة فقرأت عليه أم القرآن فقال والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها السبع من المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيته حدثنا أبو كريب قال ثنا زيد بن حبيب العكلى قال ثنا مالك بن أنس قال أخبرني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى لعروة عن أبي سعيد مولى عامر بن فلان أو ابن فلان عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اذا افتتحت الصلاة بم تفتح قال الحمد لله رب العالمين حتى ختمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيت حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن عبد الحميد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلم سورة ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها قلت بلى قال اني لأرجو أن لا يخرج من ذلك الباب حتى تعلمها فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت معه فجعل يحدثني ويده في يدي فجعلت أتباطأ كراهية أن يخرج قبل أن يخبرني بها فلما قرب من الباب قلت يا رسول الله السورة التي وعدتني قال كيف تقرأ اذا افتتحت الصلاة قال فقرأ فاتحة الكتاب قال هي هي وهي السبع المثاني التي قال الله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيت حدثنا أبو كريب قال ثنا المحارب عن ابراهيم بن الفضل المدني عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البر كعتان اللسان لا يقرأ فيهما كالحداج لم يتما قال رجل أرايت ان لم يكن معي الأم القرآن قال هي حسبك هي أم القرآن هي السبع المثاني حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن نمير عن ابراهيم بن الفضل عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة التي لا يقرأ فيها كالحداج قلت لا بي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الكتاب وأم القرآن والسبع المثاني حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن محمد عن محمد ابن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنزل الله في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها يعني أم القرآن وانها هي السبع المثاني التي آتاني الله تعالى حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن رسول الله

تشكرون ه لا تهتدون ه لا لان قوله وعلامات عطفاً على سبلا وعلامات ط يهتدون ه لا يخلق ط صلى تذكرون ه لا تحصىها ط رحيم ه وما تعلنون ه وهم يخلقون ه ط لان التقديرهم أموات غير أحياء ج لاختلاف الجملتين وما يشعرون ه لا لان ما بعده مفعول يعشون ه واحد ط لان ما بعده مبتدأ مع الفاء مستكبرون ه وما يعلنون ه المستكبرين ه

﴿التفسير﴾ هذه السورة تسمى سورة النعم أيضاً وحكى الأصم عن بعضهم أن كلهما مدنية * وقال الآخرون من أولها إلى قوله كن فيكون مدنية وما سواه مكى وعن قتادة بالعكس منه قال أهل النظم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بعذاب الدنيا تارة وهو القتل والاستيلاء عليهم كما حصل في يوم بدر وتارة بعذاب القيامة ثم إن القوم لما لم يشاهدوا شيئاً (٤١) من ذلك أقبلوا على تكذيبه وكانوا يستعجلون

ما وعدوا به استهزاء وروى أنه لما
نزلت اقتربت الساعة قال الكفار
فيما بينهم ان هذا يزعم أن القيامة
قد اقتربت فأمسكوا عن بعض
ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما
تأخرت قالوا ما نرى شيئا فنزلت اقتربت
للناس حسابهم فأشفقوا وانتظروا
قربها فلما امتدت الأيام قالوا يا محمد
ما نرى شيئا مما تخوفنا به فنزلت (أتى
أمر الله) فوثب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت
(فلا تستعجلوه) فاطمأنوا والحاصل
أن قوله أتى أمر الله جواب عن
شبهتهم اجراء لما يحب وقوعه مجرى
الواقع كما يقال لمن طلب الغائبة وقرب
حصولها جاءك الغوث فلا تجزع أو
المراد أن أمر الله بذلك وحكمه قد وقع
وأتى فأما المحكوم به فأنما لم يقع لانه
تعالى حكم بوقوعه في وقت معين فقبل
مجيء ذلك الوقت لا يخرج الى الوجود
فلا تستعجلوه ولا تطلبوا حصوله
قبل حضور ذلك الوقت ثم ان
المشركين كانهم قالوا هب يا محمد أيا
سلمانة ما تقول من أنه تعالى حكم
بإزالة العذاب علينا ما في الدنيا واما
في الآخرة إلا أننا نعبد هذه الأصنام
لأنها شفعاؤنا عند الله فكيف
نستحق العذاب بسبب هذه العبادة
فأجاب الله عن هذه الشبهة بقوله
(سبحانه وتعالى عما يشركون)
كما مر في أول سورة يونس والمراد
تنزيه نفسه عن الازداد والانداد
وأن يكون لأحد من الأرواح

صلى الله عليه وسلم قال هي أم القرآن وهي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني حدثنا الحسن
ابن محمد قال ثنا يزيد بن هرون وشيابة قال أخبرنا ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم في فاتحة الكتاب قال هي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني والقرآن
العظيم حدثنا الحسن بن محمد قال ثنا عفان قال ثنا عبد الرحمن بن إبراهيم قال
ثنا العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بن كعب فقال
أتجب أن أعلم سورة لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قلت
نعم يا رسول الله قال فكيف تقرأ في الصلاة فقرأت عليه أم الكتاب فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم والذي نفسي بيده ما أنزلت سورة في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان
مثلها وإنما السبع المثاني والقرآن العظيم حدثنا ابن المتي قال ثنا وهب بن جرير قال
ثنا سعيد بن حبيب عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن المولى أن النبي صلى الله عليه وسلم
دعاه وهو يصلي فسلم ثم أتاه فقال ما منعك أن تجيبني قال إني كنت أصلي قال ألم يقل الله يا أيها
الذين آمنوا استجبوا لله ولارسله إذا دعاكم لما يحییكم قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأعلمنكم أعظم سورة في القرآن فكانت بينهما أونسى فقلت يا رسول الله الذي قلت قال الحمد لله رب
العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته فإذا كان الصحيح من التأويل في ذلك
ما قلنا الذي به استشهدنا فالواجب أن تكون المثاني مراد بها القرآن كله فيكون معنى الكلام
ولقد آتيناك سبع آيات مما ينبتني بعض آيه بعضها وإذا كان ذلك كذلك كانت المثاني جمع مشتقة
وتكون أي القرآن موصوفة بذلك لأن بعضها ينبتني بعضها ينبتني بعضها ينبتني بعضها ينبتني بعضها ينبتني
فيعرف نقض الآية وابتداء التي تليها كما وصفها به تعالى ذكره فقال الله نزل أحسن الحديث
كتابا مشابها لمثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم وقد يجوز أن يكون معناها كما قال
ابن عباس والضحك ومن قال ذلك أن القرآن انما قيل له مثاني لأن القصص والاختبار كررت
فيه مرة بعد أخرى وقد ذكرنا قول الحسن البصري أنها انما سميت مثاني لأنها تنبتني في كل
قراءة وقول ابن عباس أنها انما سميت مثاني لأن الله تعالى ذكره استنابها لمحمد صلى الله عليه
وسلم دون سائر الأنبياء غيره فادخره الله وكان بعض أهل العربية يزعم أنها سميت مثاني لأن فيها
الرحمن الرحيم مرتين وأنها تنبتني في كل سورة يعني بسم الله الرحمن الرحيم وأما القول الذي
اخترنا في تأويل ذلك فهو أحد أقوال ابن عباس وهو قول طاوس ومجاهد وأبي مالك وقد ذكرنا
ذلك قبل وأما قوله والقرآن العظيم فإن القرآن معطوف على السبع يعني واقداً آتيناك سبع
آيات من القرآن وغير ذلك من سائر القرآن كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح
عن محمد بن عوف قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحك يقول في قوله والقرآن
العظيم يعني الكتاب كله في القول في تأويل قوله تعالى لا تعبدن عنيك إلى ما متعناه أزواجاً

(۶ - (ابن جریر) - رابع عشر)

(٦ - (ابن جرير) - رابع عشر) والاجساد أن يشفع عنده الابانته أو يستعمل في حكم من أحكامه أو قضية قبل أو انه ثم انهم كانوا اسلمناه تعالى يقضى على طائفة بالطف وعلى الآخرين بالقهر ولكن كيف صرت واقفا على أسرار الله تعالى في ملكه وملكوته دوننا من أين حصل لك هذا الفضل علينا فأزال الله سبحانه شبهتهم بقوله (ينزل الملائكة) الآية والمراد أن له بحكم

المالكية أن يختص بعض عبيده بانزال الوحي عليه ويأمره بان يكلف سائر العباد بمعرفة توحيد الله وعبادته فظهر بهذا البيان أن هذه الآيات منتظمة على أحسن الوجوه قال الواحدى روى عطاء عن ابن عباس أنه أراد بالملائكة ههنا جبرئيل وحده وتسمية الواحد بالجمع اذا كان رئيسا مطاعا حائزا وعلى هذا التفسير (٤٢) فالمراد بالروح كلام الله تعالى كقوله وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا قال المحققون

الروح الأصيل هو القرآن الذى فيه بيان المبدأ والوسط والمعاد فيه يحصل اشراق العقل والعقل بالروح يكمل ضياء جوهر الروح وبالروح يكمل حال الجسد فهو الاصل والباقي فرع عليه وهذه المناسبة يسمى جبرئيل روحا وعيسى روحا وعن أبي عبيدة أن الروح ههنا جبرئيل والباء بمعنى مع أى تنزل الملائكة مع جبرئيل وذلك أنه فى أكثر الاحوال كان ينزل ومعه أقوام من الملائكة كما فى يوم بدر وحينئذ كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ملك الجبال وملك البحار وخزان الجنة وغيرهم قال فى الكشف (بالروح من أمره) أى بما يحى القلوب الميتة بالجهل من وحيه أو بما يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وقال غيره من أمره معناه أن ذلك التنزيل والنزول لا يكون الا بأمر الله كقوله وما ننزل الا بأمر ربك قال الزجاج (أن أنذروا) بدل من الروح أى ينزلهم بأن أنذروا وأن اما مفسرة لان تنزيل الوحي فيه معنى القول واما مخففة من الثقلية وضمير الشأن مقدر أى بأن الشأن أقول لكم أنذروا أى أعلموا الناس قولى (لا اله الا أنا) وهو اشارة الى استكمال القوة النظرية وقوله (فاتقون) رمز الى استكمال القوة العملية ومنه يعلم أن النفس متى كملت من هاتين الجهتين حصل لها روح حقيقى وحياء أبدية وسعادة سرمدية قال الامام نضر

منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تمنين يا محمد ما جعلنا من زينة هذه الدنيا متاعا لا غنىا من قومك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر يتمتعون فيها فان من ورائهم عذابا غليظا ولا تحزن عليهم يقول ولا تحزن على ما متعوا به فجعل لهم فانك فى الآخرة ما هو خير منه مع الذى قد جعلنا لك فى الدنيا من الكرامة باعطائنا السبع المثانى والقرآن العظيم يقال منه مد فلان عينه الى مال فلان اذا اشتهاه وتمناه وأراد به وذكر عن ابن عيينة أنه كان يتأول هذه الآية قول النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن أى من لم يستغن به ويقول ألا تراهم يقولون ولقد آتيناك سبعاً من المثانى والقرآن العظيم لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم فأمره بالاستغناء بالقرآن عن المال قال ومنه قول الآخر من أوتى القرآن فسرأى أن أحداً أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم صغيراً وصغر عظيماً * وبنحو الذى قلنا فى قوله أزواجاً قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم الا غنىا الامثال الاشياء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنى محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثنى عى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم قال نهى الرجل أن يتمنى مال صاحبه وقوله واخفض جناحك للمؤمنين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وألن لمن آمن بك واتبعك واتبع كلامك وقربهم منك ولا تحجب بهم ولا تغلظ عليهم يأمره تعالى ذكره بالرفق بالمؤمنين والجناحان من بنى آدم جنباه والجناحان الناحيتان ومنه قول الله تعالى ذكره واضم يدك الى جناحك فىل معناه الى ناحيتك وجنبك (وقول فى تأويل قوله تعالى (وقل انى أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقسمين الذين جعلوا القرآن عضين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد للشركين انى أنا النذير الذى قد أبان انذاركم من البلاء والعقاب أن ينزل بكم من الله على تمادىكم فى غيكم كما أنزلنا على المقسمين يقول مثل الذى أنزل الله تعالى من البلاء والعقاب على الذين اقتسموا القرآن ففعلوه عضين ثم اختلف أهل التأويل فى الذين عنوا بقوله المقسمين فقال بعضهم غنى به اليهود والنصارى وقال كان اقتسامهم أنهم اقتسموا القرآن وعضوه فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه ذكر من قال ذلك حدثنى عيسى بن عثمان الرملى قال ثنا يحيى بن عيسى عن الاعمش عن أبي طيبان عن ابن عباس فى قول الله كما أنزلنا على المقسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض حدثنا أبو كريب ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله كما أنزلنا على المقسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال هم أهل الكتاب جزؤهم ففعلوه أعضاء أعضاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه حدثنا محمد بن بشر قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الاعمش عن أبي طيبان عن ابن عباس فى قوله كما أنزلنا على المقسمين الذين جعلوا القرآن عضين قال الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض حدثنا ابن

الدين الرازى اننا لانعلم كون جبريل صادقا ولا معصوما من الكذب والتليس الا بالدلائل السمعية وصحة الدلائل السمعية موقوفة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وصدقه يتوقف على أن هذا القرآن معجز من قبل الله لا من قبل شيطان خبيث والعلم بذلك يتوقف على العلم بأن جبرئيل صادق مبرأ عن التليس وأفعال الشياطين وحيث يلزم الدور وهذا مقام صعب أقول قد ذكرنا مرارا أن

الفرق بين المعجز والسحر هو أن صاحب المعجز يدعو إلى الخير وصاحب السحر يدعو إلى الشر والفرق بين الملك والشیطان هو أن الملك يلهم بالخير والشیطان يوسوس بضره وإذا كان الأمر كذلك فكيف تشبه المعجزة بالسحر وجبرئیل بابلیس ومن أين يلزم الدور ولما بين الله سبحانه أن روح الارواح وروح الاجساد هو أن يعرف الحق لذاته والخير (٤٣) لاجل أن يعمل به أتبعه دلائل التوحيد مبتدئاً من

الاشرف وهو السماويات الى الأدون وهو الارضيات فقال (خلق السموات والارض بالحق) وقدم تفسير مثله مراراً وقوله (تعالى عما يشركون) تنزيه لذاته عما يشركه في الازلية والقدم والتدبير والتأثير والصنع والابداع فالفائدة المطلوبة من هذا الكلام غير الفائدة المطلوبة من مثله في أول السورة كما ذكرنا فلا تكرار ثم ان اشرف الاجسام بعد الفلكيات بدن الانسان فلهذا عقب المذكور بقوله (خلق الانسان من نطفة) قالت الاطباء ان الغذاء اذا وصل الى المعدة حصل له هناك هضم واذا وصل الى الكبد حصل له فيها هضم ثان وفي العروق له هضم ثالث وفي جواهر الاعضاء هضم رابع وحينئذ يصير جزء من العضو المغتذى شبيهاً به ثم عند استيلاء الحرارة على البدن وقت هيجان الشهوة يحصل ذوبان لجملة الاعضاء وتجتمع منه النطفة في أوعيتها وعلى هذا تكون النطفة جسمًا مختلفاً الاجزاء والطباع وان كانت تخيل في الحس أنها متشابهة الاجزاء وكيفما كان فالمقتضى لتولد البدن من بابليس هي الطبيعة الحاصلة لجوهر النطفة ودم الطمث لان الطبيعة تأثرها بالذات والاحباب لا بالتدبير والاختيار والقوة الطبيعية اذا عملت في مادة متشابهة الاجزاء وجب أن يكون فعلها هو الكرة

المتى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال المقتسمين أهل الكتاب الذين جعلوا القرآن عضيّن قال يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض حدثني مطر ابن محمد الضبي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير أنه قال في قوله كما أنزلنا على المقتسمين قال هم أهل الكتاب حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد ابن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه قال في هذه الآية كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضيّن قال هم أهل الكتاب آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه حدثني المتنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله الذين جعلوا القرآن عضيّن قال هم أهل الكتاب جزؤهم فاعلوه أعضاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه حدثني المتنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن انخالك عن ابن عباس قال جزؤهم فاعلوه أعضاء كاعضاء الجزور حدثني المتنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال هم أهل الكتاب حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أيّبه عن ابن عباس قوله كما أنزلنا على المقتسمين قال هم اليهود والنصارى من أهل الكتاب قسموا الكتاب فاعلوه أعضاء يقول أحزاباً فآمنوا ببعض وكفروا ببعض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس المقتسمين آمنوا ببعض وكفروا ببعض وقرءوا الكتاب وقال آخرون المقتسمون أهل الكتاب ولكنهم قسموا المقتسمين لان بعضهم قال استهزأوا بالقرآن هذه السورة الى وقال بعضهم هذه لي ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن التثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة أنه قال في هذه الآية الذين جعلوا القرآن عضيّن قال كانوا يستهزئون يقولون هذا الى سورة البقرة ويقولون هذا الى سورة آل عمران وقال آخرون هم أهل الكتاب وسكنهم قيل لهم المقتسمون لا قسماتهم كتبهم وتفرقهم ذلك بايمان بعضهم ببعضها وكفروا ببعض وكفروا آخريّن بما آمن به غيرهم وایمانهم بما كفروا به الآخرون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضيّن قال هم اليهود والنصارى قسموا كتابهم ففرقوه وجعلوه أعضاء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جيعا عن ابن أبي جريح عن مجاهد كما أنزلنا على المقتسمين قال هم أهل الكتاب فرقوه وبدلوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد كما أنزلنا على المقتسمين قال أهل الكتاب وقال آخرون غنى بذلك رهط من كفار قريش بأعيانهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضيّن رهط نجسة من قريش عضهوا كتاب الله وقال آخرون غنى بذلك رهط من قوم صالح الذين تقاسموا على تبئيت صالح وأهله ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن

وعلى هذا الحرف عول الحكماء في قولهم البساط يجب أن تكون أشكالها الطبيعية في الكرة وإذا عملت في مادة مختلفة الاجزاء وكل مركب فإنه ينحل الى بساط فإنه يلزم أن يكون الحيوان على شكل كرات مضموم بعضها الى بعض وكلا الأمرين غير مطابق للواقع فعلمنا أن حدوث هذه الاعضاء على هذا الترتيب الخاص ليس بالطبيعة وانما هو بتدبير الفاعل المختار وهو الله سبحانه وكيف لا والنطفة رطوبه سريعة

الاستحالة فالأجزاء الموجودة فيها لا تحفظ الوضع والنسبة فالجزء الذي هو مادة الدماغ يمكن حصوله في الأسفل والجزء الذي هو مادة القلب قد يحصل في الفوق فلا يكون حدوث أعضاء الحيوان على هذا الترتيب الخاص دائماً ولا أكثر يا وحيث كان كذلك علمنا أن حدوثها باحداث مدبر مختار ثم إن نزلنا عن جميع هذه المراتب (٤٤) فلا خلاف بين الحكمين وبين المتكلم أن الطبيعة خرقاء وأنهم ليست واجبة الوجود

لذاتها فلا بد من الانتهاء إلى الصانع الحكيم الخبير أم قوله (فأذا هو خصم مبين) فقد ذكر وافية وجهين الأول فإذا هو منطوق مجادل عن نفسه مبين للحجة بعد أن كان نقطة لا حس به ولا حراك وتقرير ذلك أن النفوس الانسانية في أول الفطرة أقل فهما وذكاء من نفوس سائر الحيوانات ألا ترى أن ولد الدجاجة كما يخرج من البيضة يعرف الصديق من العدو فيهرب من الهرة ويلتجئ إلى الام ويعز بين الغذاء الذي يوافقه والذي لا يوافقه وحال الطفل بخلاف ذلك فانتقاله من تلك الحالة الخسيسة إلى أن يقوى على معرفة الالهيات والفلكيات والعنصریات وعلى اراد الشكوك والشبهات على النتائج والمقدمات إنما يكون بتدبيره مختار قد ير ينقل الأرواح من النقصان إلى الكمال ومن الجهالة إلى المعرفة الوجه الثاني أن المراد فإذا هو خصم لربه منكر على خالقه قائل من يحيي العظام وهي رميم فعلى الوجه الأول جوز أن يكون الخصم فعلاً بمعنى مفاعل كالأكيل والشرب وأن يكون بمعنى مختصم وعلى الوجه الثاني تعين كونه بمعنى مفاعل والترجيح من الوجهين للأول بناء على أن هذه الآيات مسوقة لتقرير الدلائل على وجود الصانع الحكيم وقدرته للأجل وصف الانسان بالتمادي في الفحشة والكفران

وهب قال قال ابن زيد في قوله كما أنزلنا على المقتسمين قال الذين تقاسموا بإصالح وقرأ قول الله تعالى وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون قالوا تقاسموا بالله حتى بلغ الآية وقال بعضهم هم قوم اقتسموا طرق مكة أيام قدوم الحاج عليهم كان أهلها بعثوهم في عقابها وتقدموا إلى بعضهم أن يشيع في الناحية التي توجه إليها لمن سألهم عن نبي الله صلى الله عليه وسلم من القادمين عليهم أن يقول هو مجنون وإلى آخره شاعر وإلى بعضهم أنه ساحر * والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال إن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعلم قومه الذين عضوا القرآن ففرقوه أنه تذر لهم من سخط الله تعالى وعقوبته أن يحل بهم على كفرهم ربهم وتكذيبهم نبيهم ما حل بالمقتسمين من قبلهم ومنهم وجاز أن يكون غنى بالمقتسمين أهل الكتابين التوراة والإنجيل لأنهم اقتسموا كتاب الله فأقرت اليهود ببعض التوراة وكذبت ببعضها وكذبت بالإنجيل والفرقان وأقرت النصارى ببعض الإنجيل وكذبت ببعضه وبالفرقان وجاز أن يكون غنى بذلك المشركون من قريش لأنهم اقتسموا القرآن فسماء بعضهم شعرا وبعض كهانة وبعض أساطير الأولين وجاز أن يكون غنى به الفريقيان ويمكن أن يكون غنى به المقتسمون على صالح من قومه فاذلم يكن في التنزيل دلالة على أنه غنى به أحد الفرق الثلاثة دون الآخرين ولا في خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا في فطرة عقل وكان ظاهر الآية محتملاً ما وصفت وجب أن يكون مقضياً بأن كل من اقتسم كتاب الله بتكذيب بعض وتصديق بعض واقتسم على معصية الله ممن حل به عاجل نعمة الله في الدار الدنيا قبل نزول هذه الآية فدخل في ذلك لأنهم لأشكالهم من أهل الكفر بالله كانوا عيرة وللعظيمة منهم عظة * واختلف أهل التأويل في معنى قوله الذين جعلوا القرآن عضين فقال بعضهم معناه الذين جعلوا القرآن فرقا مفترقة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الذين جعلوا القرآن عضين قال فرقا حدثنا أبو بكر بن يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جزؤهم فعملوا أعضاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال جزؤهم فعملوا أعضاء كأعضاء الجزور حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة عن عطاء الذين جعلوا القرآن عضين قال المشركون من قريش عضوا القرآن فعملوا أجزاء فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم شاعر وقال بعضهم مجنون فذلك العضون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله جعلوا القرآن عضين جعلوا كتابهم أعضاء كأعضاء الجزور وذلك أنهم تقطعوه زبراً كل حزب بما لديهم فرحون وهو قوله فرقوا دينهم وكانوا شيعا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الذين جعلوا القرآن عضين عضوها كتاب الله زعم بعضهم أنه سحر وزعم بعضهم أنه شعر وزعم بعضهم أنه كاهن «قال أبو جعفر» هكذا قال كاهن وانما هو كهانة وزعم بعضهم أنه أساطير الأولين حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن الأعمش

وقد يرجح الثاني بما روي أن أبي بن خلف المحمى جاء بعظم رميم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أرى عن الله يحى هذا بعد ما قد رم فترأت ثم أردف تكوين الانسان بتكوين الحيوانات التي يتفجع بها الانسان في ضروراته من الأكل والركوب وجر الأثقال وفي غير الضروريات من الأغراض الصحيحة كالترين والجمال فقال (والانعام خلقها) هي الأزواج الثمانية المذكورة في سورة الانعام

وهي الضأن والمعز والابل والبقر وان شئت قلت الابل والبقر والغنم قال في الكشف وأكثرا يقع هذا اللفظ على الابل قلت ويمكن أن يستدل على ذلك بقوله بعد ذلك وتحمل أثقالكم لان هذا الوصف لا يليق الا بالابل وانتصابها بحضر يفسره الظاهر ويجوز أن يكون معطوفا على الانسان أي خلق الانسان والانعام ثم قال (خلقها لكم) أي ما خلقها الا لكم (٤٥) ولما الحكم بانفس الانسان قال صاحب النظم

وأحسن الوجهين أن يكون الوقف عند قوله خلقها بدليل أنه عطف عليه قوله ولكم فيها جمال والدفء اسم ما يدفأ به كالماء اسم ما يعلأ به وهو الدفء من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر قال الجوهري الدفء نتاج الابل والبانها وما يتفع به منها والدفء أيضا السخونة وقوله (ومنافع) قالوا المراد نسلها ودرها والمنافع بالحقيقة أعم من ذلك فقد يتفع بها في البيع والشراء بالنقد والاثواب وبسائر الحاجات أما قوله (ومنها تاكلون) بتعديم الظرف المؤذن بالاختصاص فلان الاكل منها هو الاصل الذي يعتمد عليه الناس في ما كلكم عادة وأما الاكل من غيرها كالبحايج وصيد البر والبحر فكغير المعتد به الجاري مجرى الفسكه ويحتمل أن يراد أن غالب أطعمتكم انما يحصل منها لانكم تحزنون بالبقر وتكتسبون بالاراء الابل ونشترون بنتاجها والبانها وجلودها جميع ما تشتهون من الاطعمة قوله (حين تريحون) الاراحة رد الابل الى مراحيها حيث تأوى اليه ليلا ويقال سرح القوم ابلهم سرحا اذا خرجوها بالغداة الى المرعى وقدم الاراحة لان الجمال فيها أظهر حين تقبل ملائى البطون حافلة الضروع ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها قوله (نشق الانفس) من قرأ بفتح الشين فعناء المشقة فيكون مصدر شق الامر عليه شقا

عن أبي ظبيان عن ابن عباس الذي جعلوا القرآن عشرين قال آمنوا ببعض وكفروا ببعض حدثني يونس قال أخبرني ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين جعلوا القرآن عضين قال جعلوا أعضاء كما تعضى الشاة قال بعضهم كهانة وقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم شعر وقال بعضهم أساطير الاولين كتبها الآية جعلوا أعضاء كما تعضى الشاة فوجه قائلوه هذه المقالة قوله عضين الى أن واحد ها عضو وأن عضين جمعه وأنه مأخوذ من قولهم عضيت النخلة تعضية اذا فرقته كما قال رؤبة * وليس دين الله بالمعضى * يعنى بالمفرق وكما قال الآخر

وعضاني عوف فأما عدوهم فأرضى وأما الغر منهم فغيرا

يعنى بقوله وعضاه سبابهم وقطعاهم بالسنتهما * وقال آخرون بل هي جمع عضه جعلت عضين كما جعلت البرة برين والعزة عزين فاذا وجه ذلك الى هذا التأويل كان أصل الكلام عضه ذهبت هاؤها الاصلية كما نقصوا الهاء من الشفة وأصلها شففة ومن الشاة وأصلها شاهة يدل على أن ذلك الاصل تصغيرهم الشفة شففة والشاة شوية فيردون الهاء التي تسقط في غير حال التصغير اليها في حال التصغير يقال منه عضت الرجل أعضه عضها اذا بهته وقذفته يبهتان وكان تأويل من تأول ذلك كذلك الذين عضوها القرآن فقالوا هو سحر أو هو شعر نحو القول الذي ذكرناه عن قتادة وقد قال جماعة من أهل التأويل انه انما عني بالعضة في هذا الموضع نسبتهم اليه الى أنه سحر خاصة دون غيره من معاني الادم كما قال الشاعر * للباء من عضاتهن زمرمه * يعنى من سحرهن ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن عكرمة الذين جعلوا القرآن عضين قال سحرا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عضين قال عضوه وبهتوه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كان عكرمة يقول العضه السحر بلسان قريش تقول الساحرة انها العضه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال ثنا ابن جهم قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله جعلوا القرآن عضين قال سحرا أعضاء الكتب كلها وقرش فرقوا القرآن قالوا هو سحر * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله تعالى ذكره أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعلم قوما عضوها القرآن أنه لهم نذير من عقوبة تنزل بهم بعضهم اياه مثل ما أنزل بالمقتسمين وكان عضهم اياه قذفه هو بالباطل وقيل لهم انه شعور وسحر وما أشبه ذلك وانما قلنا ان ذلك أولى التأويلات به لدلالة ما قبله من ابتداء السورة وما بعده وذلك قوله انا كفي بالك المستهزئين على صحة ما قلنا وانه انما عني بقوله الذين جعلوا القرآن عضين مشركي قومه واذ كان ذلك كذلك فعلم أنه لم يكن في مشركي قومه من يؤمن ببعض القرآن ويكفر ببعض بل انما كان قومه في أمره على أحد معنيين اما مؤمن بجميعه واما كافر بجميعه واذ كان ذلك كذلك فالصحيح من القول في معنى قوله الذين جعلوا القرآن عضين قول الذين زعموا أنهم عضوه فقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم هو شعر وقال بعضهم هو كهانة وما أشبه ذلك

وحقيقته راجعة الى الشق الذي هو الصدع ومن قرأ بالكسر فعناء النصف كانه يذهب نصف قوته لما يناله من الجهد قال جار الله معنى الماضي في قوله لم تكونوا راجع الى الفرض والتقدير أي لو لم تخلق الابل لم تكونوا الا كذلك وانما لم يقل لم تكونوا حامليها الى ذلك البلد لطابق قوله وتحمل أثقالكم لاجل المبالغة كانه قيل قد علمتم أنكم لا تبلغونه بانفسكم الا بجهد ومشقة وذهب قوة فضلا أن تحملوا على ظهوركم أثقالكم

ويجوز أن يكون العادى الى الاثقال محذوفاً أي لم تكونوا بالغيها الا بالشق والمراد بالاثقال الاجساد عن ابن عباس أنه فسر البلد بمكة الى اليمن والى الشام والى مصر قال الواحدى هذا قوله والمراد كل بلد وتكلفتم بلوغه على غير ابل شق عليكم وخص ابن عباس هذه البلاد لانها أكثر متاجر أهل مكة (ان ربكم لرؤف رحيم) (٤٦) والالم يخلق هذه الحوامل لأجل تيسير هذه المصالح احتج منكر والكرامات بالآية

على امتناع طى الارض كما ينقل عن بعض الاولياء والجواب أن الامتناع العادى لا ينافى الامكان الذاتى (والخيل والبغال والحمير) معطوفات على الانعام أى وخلق هؤلاء للركوب والزينة فانتصب على أنه مفعول له معطوف على محل (لتركبوها) وانما لم يقل ولتزينوا بها ليكون المعطوف والمعطوف عليه على سن واحد لان الركوب فعل المخاطبين وأما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق والتحقيق فيه أن الركوب أحد الامور المعبرة فى المقصود بخلاف التزين بالشئ فإنه قلما يلتفت اليه أرباب الهمم العالية لانه يورث العجب والتبسم غالباً وكأنه قال خلقها لتركبوها فقد دفعوا عن أنفسهم بواسطتها ضرر الاعياء والمشقة وأما التزين بها فهو حاصل فى نفس الامر ولكنه غير مقصود بالذات احتجت المعتزلة القائمون بأن أفعال الله معللة بالمصالح بأن قوله لتركبوها يقتضى أن هذه الحيوانات مخلوقة لهذه المصلحة والجواب أن استنباع الغاية والفائدة مسلم ولكن التعليل ممنوع واحتج الحنفية بالآية على تحريم لحوم الخيل من وجوه أحدها أفراد هذه الانواع الثلاثة بالذكر فيجب اشتراك الكل فى الحكم لكن البغال والحمير محرمان فكذا الخيل وثانها أن منفعة الاكل أعظم منه من الركوب والتزين فلو كان أكل لحم

من القول أو عضوه ففرقوه بنحو ذلك من القول وإذا كان ذلك معناه احتمل قوله عضين أن يكون جمع عضيه واحتمل أن يكون جمع عضولان معنى التعضية التقريبي كما يعضى الجزور والشاة فتفرق أعضاء والعضه البهت ورميه بالباطل من القول فهما متقاربان فى المعنى (ي) القول فى تأويل قوله تعالى (فوربك لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فوربك يا محمد لنسألن هؤلاء الذين جعلوا القرآن فى الدنيا عضين فى الآخرة عما كانوا يعملون فى الدنيا فيما أمرناهم به وفيما بعثناك به اليهم من أى كتابى الذى أنزلناه اليهم وفيما دعوناهم اليه من الاقرار به ومن توحيدى والبراءة من الانداد والاولئان وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ليشاعن بشير عن أنس فى قوله فوربك لننسلنهم أجعين قال عن شهادة أن لا اله الا الله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن بشير بن نهيك عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فوربك لننسلنهم أجعين قال عن لا اله الا الله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن بشير عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن ليث عن مجاهد فى قوله فوربك لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لا اله الا الله حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن هلال عن عبد الله بن عكيم قال قال عبد الله والذى لا اله غيره ما منكم من أحد الا سيخولوا الله به يوم القيامة كما يخولوا أحداكم بالقمر ليلة البدر فيقول ابن آدم ماذا غررك منى بنى آدم ماذا علمت فيما علمت ابن آدم ماذا أحب المرسلين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية فوربك لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون قال يسأل العباد كلهم عن خلتين يوم القيامة عما كانوا يعبدون وعما أجابوا المرسلين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا الحسين الجعفي عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي عن ابن عمر لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لا اله الا الله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فوربك لننسلنهم أجعين عما كانوا يعملون ثم قال فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان قال لا يسألهم هل علمتم كذا وكذا لانه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لهم لم علمتم كذا وكذا حدثنا ابن وكيع قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال أنزل الله تعالى ذكره فاصدع بما تؤمر فإنه أمر من الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم قبله فخر رسالته قومه وجميع من أرسل اليه ويعنى بقوله فاصدع بما تؤمر فامض وافرق كما قال أبو ذؤيب وكأنهم من ربابة وكأته * يسري قبض على القداح ويصدع يعنى بقوله يصدع يفرق بالقداح وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فاصدع

الخيل جائز الكان هذا المعنى أولى بالذكر وثالثها أن قوله فيما قبل ومنها تأكلون يقتضى الحصر فيجب أن لا يجوز أكل ما عدا الانعام الا بدليل منفصل والاصل عدمه ورابعها أن قوله لتركبوها يقتضى أن تمام المقصود من خلق هذه الاشياء الثلاثة هو الركوب والزينة فلو كان حل أكلها مقصود الزم أن يكون ما فرض تمام المقصود بعض المقصود وهذا محال والجواب أن تحريم

الخيل محل النزاع وتحريم الجير بنص الكتاب ممنوع لما روى عن جماعة من الصحابة أنه صلى الله عليه وسلم نهى عام خيبر عن لحوم الجر
الاهلية فلو كان الآية دلالة على تحريم لحم الخيل لفهمه ومنه قبل ذلك العام لان الآية مكية عند الاكثرين ولو فهموا منها التحريم قبل ذلك
لم يبق لتخصيص التحريم بهذه السنة فائدة واذا لم يكن الجير والخيل محرمين (٤٧) لم يكن لتحريم البغال المتولدة منها وجه وأيضا

كون معظم المنية في الاكل بالنسبة
الى هذه الانواع ممنوع بل الركوب
والزينة هما أعظم المنافع فيها
ولهذا جعل لانعام المقصود منها
فكأنما أعطى الاكثر والمعظم
حكم الكل واقتضاء الحصر في قوله
ومنها أن تكون ممنوع بل لعل
الطرف قدم لرعاية الفاصلة ثم ان
أنواع الغرائب والعجائب المخلوقة في
هذا العالم لا حدها ولا حصر فلها
أشار الى ما بقى منها على سبيل الاجال
فقال (و يخلق ما لا تعلمون) أي كنهه
وتفاصيله بل نوعه وجنسه فان
مركبات العالم السفلى وغرائب
العالم العلوى لا يعلمها الا موجدوها
روى عطاء ومقاتل والضحالك عن ابن
عباس أنه قال ان عن عرش العرش
نهر من نور مثل السموات السبع
والارضين السبع والبحار السبعة
يدخل فيه جبرئيل عليه السلام
كل سحر ويقتل فيزداد نورا
الى نوره وجمالا الى جماله ثم ينتفض
فيخلق الله تعالى من كل نقطة تقع
من رأسه كذا وكذا ألف ملك
يدخل منهم كل يوم سبعون ألف
ملك البيت المعمور وفي الكعبة
أيضا سبعون ألفا ثم لا يعودون
اليه الى يوم القيامة وقيل المراد
ما خلق في الجنة والنار مما لم يبلغه
فهم أحد ولا وهمه ولما ذكر
بعض دلائل التوحيد بين أنه انما
ذكرها راحة للعدو وازالة للشبهة
ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من
حي عن بينة فقال (وعلى الله قصد

بما تؤمر يقول فامضه حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عى قال ثنى
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاصدع بما تؤمر يقول افعل ما تؤمر حدثني الحسين بن يزيد
الطحان قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد في قوله فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن حدثني
نصر بن عبد الرحمن الأودى قال ثنا يحيى بن ابراهيم عن سفيان عن ليث عن مجاهد فاصدع
بما تؤمر قال هو القرآن حدثني أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد
في قوله فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن حدثني أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ليث
عن مجاهد في قوله فاصدع بما تؤمر قال الجهر بالقرآن في الصلاة حدثنا أحمد قال ثنا
أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن في الصلاة
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا
عن ابن أبي نجیح عن مجاهد فاصدع بما تؤمر قال اجهر بالقرآن في الصلاة حدثني المثنى قال
ثنا اسحق قال ثنا أبو أسامة قال ثنا موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة قال ما زال النبي
صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزلت فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين فخرج هو وأصحابه
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاصدع بما تؤمر قال بالقرآن الذي
يوحى اليه أن يبلغهم اياه وقال تعالى ذكره فاصدع بما تؤمر ولم يقل بما تؤمر به والامر يقتضى الباء
لان معنى الكلام فاصدع بأمرنا فقد أمرناك أن تدعوا الى ما بعثناك به من الدين خلقى وأذناك في
إظهاره ومعنى ما التى في قوله بما تؤمر معنى المصدر كما قال تعالى ذكره يا أبا ثعلبة فاصدع بما تؤمر معناه
افعل الامر الذى تؤمر به وكان بعض نحوي أهل الكوفة يقول في ذلك حذف الباء التى يوصل
بها تؤمر من قوله فاصدع بما تؤمر على لغة الذين يقولون أمرتك أمرا وكان يقول للعرب في ذلك
لغتان احدهما أمرتك أمرا والاخرى أمرتك بأمر فكان يقول ادخال الباء في ذلك واسقاطها
سواء واستشهد لقوله ذلك بقول حصين بن المنذر الرقاشى ليزيد بن المهلب

أمرتك أمرا جازما فعصيتنى * فأصبحت مسلوب الامارة نادما

فقال أمرتك أمرا ولم يقل أمرتك بأمر وذلك كما قال تعالى ذكره ألا ان عادا كفروا ربهم ولم يقل
برهم وكما قالوا مددت الزمام ومددت الزمام وما أشبه ذلك من الكلام وأما قوله وأعرض عن
المشركين يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم بلغ قومك ما أرسلت به وكف عن حرب
المشركين بالله وقتالهم وذلك قيل أن يفرض عليه جهادهم ثم نسخ ذلك بقوله اقتلوا المشركين
حيث وجدتموهم كما حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عى قال ثنى أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله وأعرض عن المشركين وهو من المنسوخ حدثني المثنى قال ثنا
سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن جوير عن الضحالك في قوله وأعرض عن المشركين وقل للذين
آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله وهذا التصوك في القرآن أمر الله تعالى ذكره نبيه صلى الله

السبيل) ذكر صاحب الكشف أن السبيل للجنس والقصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصداً أى مستقيماً كأنه يقصد الوجه الذى
يؤممه السالك لا يعدل عنه والجور الميل عن الاستقامة احتجبت المعتزلة بالآية على مسألتين من أصولهم احداهما أنه يجب على الله تعالى
الارشاد والهداية لان كلمة على لا وجوب والمضاف محذوف أى وعلى الله بيان قصد السبيل فالمعنى أن هداية الطريق الموصل الى الحق واجبة

عليه والثانية أنه لا يضل أحد ولا يغويه ولا لاقيل وعلى الله قصد السبيل وعليه جائرها أو وعليه الجائر فلما غير أسلوب الكلام قائلاً (ومنها جائر) دل على أنه أراد أن يبين ما يجوز اضافته اليه من السبيلين وما لا يجوز والجواب عن الاول بعد تسليم افادة كلمة على الوجوب أنه وجوب بحسب الفضل والمكرم لا بمعنى استحقاق الذم على الترتيب (٤٨) وعن الثاني أن دلالة قوله ومنها جائر على ما ذكرتم ليست دلالة المطابقة ولا

التضمن ولا الالتزام لان قول القائل من السبيل سبيل منحرفة لا يفيد الا الاخبار بوجود الانحراف في بعض السبل فأما أن فاعل تلك السبيل من هو فلا دلالة للكلام عليه أصلاً على أن قوله (ولو شاء له - داكم أجمعين) يناقض ما ادعيتهم وتفسير المشيئة بمشيئة الاجزاء والقصر أو بالهداية الى الجنة خلاف الظاهر كما مر مراراً ولما استدلل على وجود الصانع الحكيم بعجائب أحوال الحيوانات أراد أن يذكر الاستدلال على المطلوب بغرائب أحوال النبات فقال (هو الذي أنزل من السماء ماء) وقوله (لكم) متعلق بأنزل أو شراب خبره والشراب ما يشرب كالطعام لما يطعم والمراد أن الماء النازل من السماء قسماً بعضه يبقى لاجل الشرب كما هو ويحتمل أن يكون الماء المحتبس في الآبار والعيون منه كقوله فأسكناه في الأرض وبعضه يحصل منه شجر يرعى المواشي قال الزجاج كل ما ينبت من الأرض فهو شجر لأن التركيب يدل على الاختلاط ومنه تشاجر القوم اذا اختلط أصوات بعضهم ببعض ومعنى الاختلاط حاصل في العشب والكلأ وفيما له ساق وقال ابن قتيبة المراد بالشجر في الآية الكلأ وفي حديث عكرمة لا تأكلوا من الشجر فانه سحت أراد الكلأ وقيل الشجر كل ماله ساق كقوله والنجم والشجر يسجدان والعطف يقتضي التغاير فلما كان النجم ماله ساق له وجب أن

عليه وسلم أن يكون ذلك منه ثم أمره بالقتال فنسخ ذلك كذا فقال خذوهم واقتلوههم الآية في القول في تأويل قوله تعالى (انا كفيناك المستهزئين الذين يجعلون مع الله الهة أخرى فسوف يعلمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انا كفيناك المستهزئين يا محمد الذين يستهزئون بك ويسخرون منك فاصدع بأمر الله ولا تخف شيئاً سوى الله فان الله كافيك من ناصبك وأذاك كما كفالك المستهزئين وكان رؤساء المستهزئين قوماً من قريش معروفين ذكر أسمائهم حديثاً ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد قال كان عظماء المستهزئين كما حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير خمسة نفر من قومه وكانوا ذوى أستان وشرف في قومهم من بني أسد بن عبد العزى بن قصي الاسود بن المطلب أبو زمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني قد دعا عليه لما كان يبلغه من أذاه واستهزائه فقال اللهم أعم بصره وأكمله ولده ومن بني زهرة الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة ومن بني مخزوم الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم ومن بني سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي العاص بن وائل ابن هشام بن سعيد بن سعد بن سهم ومن خزاعة الحرث بن الطلائع بن عمرو بن الحرث بن عمرو بن لمكان فلما تهادوا في الشروا كثر وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى ذكره فاصدع عما تومروا وعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزئين الى قوله فسوف يعلمون قال محمد بن اسحق حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير وأخبره من العلماء أن جبرئيل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يطوفون بالبيت فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه فمر به الاسود بن المطلب فرمى في وجهه بورقة خضراء فعصى ومربه الاسود بن عبد يغوث فأشار الى بطنه فاستنقى بطنه فبات منه جنباً ومربه الوليد بن المغيرة فأشار الى أثر جرح بأسفل كعب رجله كان أصابه قبل ذلك بسنتين وهو يجرب بجله يعني ازاره وذلك أنه مر برجل من خزاعة يرش نبلاله فتعلق سهم من نبله بأزاره فخدش رجله ذلك الخدش وليس بشئ فانتفض به فقتله ومربه العاص بن وائل السهمي فأشار الى أنحس رجله فخرج على حماره يريد الطائف فوقص على شبرقة فدخل في أنحس رجله منها شوكة فقتلته «قال أبو جعفر» الشبرقة المعروف بالحسد منه جنباً والجنب الماء الاصفر ومربه الحرث بن الطلائع فأشار الى رأسه فامتخط فيمها فقتله حديثاً ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد القرشي عن رجل عن ابن عباس قال كان رأسهم الوليد بن المغيرة وهو الذي جرحهم حديثاً ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن زياد عن سعيد بن جبيرة في قوله انا كفيناك المستهزئين قال كان المستهزئين الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأبو زمعة والاسود بن عبد يغوث والحرث بن عيطلة فاتاه جبرئيل فأومأ بأصبعه الى رأس الوليد فقال ما صنعت شيئاً قال كفيت وأومأ بيده الى أنحس العاص فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما صنعت شيئاً فقال كفيت وأومأ بيده الى عين أبي زمعة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما صنعت شيئاً قال كفيت وأومأ بأصبعه الى رأس الاسود فقال النبي صلى الله عليه وسلم دع لي خالي فقال كفيت وأومأ بأصبعه الى بطن الحرث فقال النبي صلى الله

عليه

أن يكون الشجر ماله ساق وأجيب بأن عطف الجنس على النوع جائز وبأن قوله

(فيه تسميون) من سامت الماشية اذا رعت وأسامها صاحبها وهو من السومة العلامة لانها تؤثر بالرعي علامات في الأرض يقتضي أن يكون الشجر هو العشب ليتمكن الرعي ورد بأن الابل قد تقدر على رعي الاشجار الكبار وحين ذكر مرعى الحيوان أتبعه ذكر غذاء الانسان فقال

(ينبت لكم به الزرع) الذي هو الغذاء الاصل (والزيتون) الذي هو فاكهة من وجهه وغذاء من وجهه لكثرة ما فيه من الدهن (والنخيل والاعناب) اللتين هما أشرف الفواكه ثم أشار الى سائر الثمرات بقوله (ومن كل الثمرات) كما أجل الحيوانات التي لم يذكرها بقوله ويخلق ما لا تعلمون قال في الكشف انما لم يقل وكل الثمرات بل زاد من التبعية لان كلها لا يكون الا في (٤٩) الجنة واعلم انه قدم الغذاء الحيواني على الغذاء

النباتي لان النعمة فيه أعظم لانه أسرع تشبهاً ببدن الانسان وفي ذكر الغذاء النباتي قدم غذاء الحيوان وهو الشجر على غذاء الانسان وهو الزرع وغيره بناء على مكارم الاخلاق وهو ان يكون اهتمام الانسان بحال من تحت يده أكمل من اهتمامه بحال نفسه وانما عكس الترتيب في قوله كلوا وارعوا انعامكم بناء على ما هو الواجب في نفس الامر كقوله صلى الله عليه وسلم ابدأ بنفسك ثم من تعول قوله (وسخر لكم الليل والنهار) معنى تسخيرهما للناس تصييرهما نافعين لهم بحسب مصالحهم على سنن واحد يتعاقبان دائماً كالعبد المطواع وكذا الكلام في تسخير الشمس والقمر والنجوم كما مر في الاعراف وفي سورة ابراهيم وهذا حسم لمادة شبهة من يزعم ان حركات الافلاك هي المقتضية لتعاقب الليل والنهار ومسيرات الكواكب هي المستدعة للحوادث السفليات فانه ان سلم لهم ذلك فلا بد لتلك الحركات والمسيرات من الانتهاء الى صانع قديم منزوع عن التغير والامكان مبرأ عن الحدوث والنقصان وهو الله سبحانه (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) قال جابر الله جمع الآية وذكر العقل لان آثار العلو أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة وقال غيره انما جمع الآيات لتطابق قوله مسخرات ومثله في هذه السورة في موضع آخر مسخرات

عليه وسلم ما صنعت شيئاً فقال كفيته قال فرأى الوليد على قين الخراعة وهو يجري ثيابه فتعلقت بثوبه برودة أو شرة وبين يديه نساء فجعل يستحي أن يطامن ينتزعها وجعلت تضرب بساقه فخذشته فلم يزل مريضاً حتى مات وركب العاص بن وائل بغلة له بيضاء الى حاجته بأسفل مكة فذهب ينزل فوضع أنحس قدمه على شبرقة فحكته رجلاه فلم يزل يحكمها حتى مات وعي أبو زمعة وأخذ الاكل في رأس الاسود وأخذ الحرت الماء في بطنه **حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر** عن سعيد بن جبير في قوله انا كفيته المستهزئين قال هم خمسة رهط من قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأبو زمعة والحرت بن عيطلة والاسود بن قيس **حدثني المثنى قال ثنا** عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله انا كفيته المستهزئين قال الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل السهمي والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب والحرت بن عيطلة **حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة في قوله انا كفيته المستهزئين قال هم خمسة كلهم هلك قبل بدر العاص بن وائل والوليد بن المغيرة وأبو زمعة بن عبد الاسود والحرت بن قيس والاسود بن عبد يغوث **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن عكرمة انا كفيته المستهزئين قال الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد يغوث والحرت بن عيطلة **حدثنا المثنى قال ثنا** عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي بكر الهذلي قال قلت للزهري ان سعيد بن جبير وعكرمة اختلفا في رجل من المستهزئين فقال سعيد هو الحرت بن عيطلة وقال عكرمة هو الحرت بن قيس فقال صدقاً كانت أمه تسمى عيطلة وأبوه قيس **حدثني المثنى قال ثنا** عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن الشعبي قال المستهزئين سبعة وسمى منهم أربعة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن عامر انا كفيته المستهزئين قال كانوا من قريش خمسة نفر العاص بن وائل السهمي كني بصداع أخذ في رأسه فسال دماغه حتى كان يتكلم من أنفه والوليد بن المغيرة المخزومي كني برجل من خراعة أصلح سهماله فتدورت منه شظية فوطئ عليها فمات وهبار بن الاسود وعبد يغوث بن وهب والحرت بن عيطلة **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عامر انا كفيته المستهزئين قال كلهم من قريش العاص بن وائل فكفي بأنه أصابه صداع في رأسه فسال دماغه حتى لا يتكلم الا من تحت أنفه والحرت بن عيطلة بصفر في بطنه وابن الاسود فكفي بالجدرى والوليد بأن رجلاه ذهب ليصلح سهماله فوقع شظية فوطئ عليها وعبد يغوث فكفي بالعبي ذهب بصره **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن مقسم انا كفيته المستهزئين قال هم الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدي بن قيس والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب مروارجلارجل على النبي صلى الله عليه وسلم ومعه جبرئيل فاذا مر به رجل منهم قال جبرئيل كيف تجد هذا فيقول بش عدو الله فيقول جبرئيل كفا كه فاما الوليد بن المغيرة فتردى فتعلق سهم برذائه فذهب يجلس فقطع أكله فترقى فمات وأما**

(٧ - ابن جرير رابع عشر)

في جوار السماء ما يسكنهن الا الله ان في ذلك لآيات وأقول انما جمع لان

كلام من تسخير الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم آية في نفسها التباين الليل والنهار وتختلف مسيرات الكواكب كما هو مقرر في علم الهيئة بخلاف قوله ينبت لكم فان مطلق الانبات آية واحدة وكذا قوله (وما نزلكم في الارض) أي خلق لكم فيها من حيوان وشجر وثمر وغير

ذلك (مختلفا ألوانه) فان ذرء هذه الاشياء على حاله اختلاف الالوان والاشكال مع تساوى الكل في الطبيعة الجسمية وفي تأثير الفلكيات فيها آية واحدة على وجود الصانع تعالى شأنه ولست أدعى الامكان هذه الاعتبارات والا ففى كل شئ له آية * تدل على أنه واحد وانما خص المقام الاول بالتفكر لامكان ايراد الشبهة المذكورة (٥٠) وخص المقام الثانى بالعقل لذكركه بعد اتمام الشبهة وازاحة العلة فن لم

يعترف بعدها بالوحدانية فلا عقل له وخص المقام الثالث بالتذكير لمزيد الدلالة فمن شدد بعد ذلك فلا حس له ومن جملة الآيات التى هي فى الحقيقة انعامات على الانسان تسخير البحر بالركوب عليه والاتقاع به أكله ولبسا والمراد باللحم الطرى السمك قال ابن الاعرابى لحم طرى غير مهموز ومصدره طراوة يقال شئ طرى أى غض بين الطراوة وقال قطرب طر واللحم وطرى طراوة والمراد فى الآية السمك وما فى معناه قال فى الكشف وصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع اليه فيسارع الى أكله خيفة الفساد عليه وقال المتكلمون انه لما خرج من البحر المالح الزقاق الحيوان الذى لحمه فى غاية العذوبة علم أنه لم يحدث بحسب الطبع بل حدث بقدره الله تعالى وحكمته بحيث أظهر الضد من الضد قال أكثر الفقهاء ومنهم أبو حنيفة والشافعى من حلف أن لا يأكل لحما فأكل سمكاً لم يحدث لأن اللحم لا يتناوله عرفاً ومبنى الايمان على العرف والعادة ولهذا قال لغلامه اشتري لحماً فجاء بالسمك كان حقيقاً بالانكار عليه ورد عليهم الامام نضر الدين الرازى بأنه اذا قال لغلامه اشتري لحماً فجاء بلحم العصفور كان حقيقاً بالانكار مع أنكم تقولون انه يحدث بأكل لحم العصفور ثبت أن العرف مضطرب والرجوع الى نص القرآن متعين

الاسود بن عبد يغوث فأتى بغصن فيه شوك فضرب به وجهه فسالت حدقاته على وجهه فكان يقول دعوت على محمد دعوة ودعا على دعوة فاستجيب لى واستجيب له دعا على أن أعى فميت ودعوت عليه أن يكون وحيداً فريداً فى أهل يثرب فكان كذلك وأما العاص بن وائل فوطئ على شوكه فتساقط لحمه عن عظامه حتى هلك وأما الاسود بن المطلب وعدي بن قيس فان أحدهما قام من الليل وهو ظمآن فشرب ماء من حرة فلم يزل يشرب حتى انفتق بطنه فمات وأما الآخر فلدغته حية فمات حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وعثمان عن مقسم مولى ابن عباس فى قوله انا كفيئناك المستهزئين ثم ذكر نحو حديث ابن عبد الاعلى عن ابن ثور حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كما أنزلنا على المقسمين الذين جعلوا القرآن عضين هم رهط خمسة من قريش عضهوا القرآن زعم بعضهم أنه سحر وزعم بعضهم أنه شعرو زعم بعضهم أنه أساطير الاولين أما أحدهم فالاسود بن عبد يغوث أتى على نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو عند البيت فقال له الملك كيف تجد هذا قال بشى عبد الله على أنه خالى قال كفيئناك ثم أتى عليه عدي بن قيس أخو بني سهم فقال الملك كيف تجد هذا قال بشى عبد الله قال كفيئناك ثم أتى عليه الاسود بن المطلب فقال له الملك كيف تجد هذا قال بشى عبد الله قال كفيئناك ثم أتى عليه العاص بن وائل فقال له الملك كيف تجد هذا قال بشى عبد الله كفيئناك فأما الاسود بن عبد يغوث فأتى بغصن من شوك فضرب به وجهه حتى سالت حدقاته على وجهه فكان بعد ذلك يقول دعا على محمد بدعوة ودعوت عليه بأخرى فاستجاب الله له فى استجاب الله لى فيه دعا على أن أكل وأن أعى فكان كذلك ودعوت عليه أن يصير شريداً طريداً فطردها مع يهود يثرب وسراق الخبيث وكان كذلك وأما الوليد بن المغيرة فذهب يرتدى فتعلق بردائه سهم غرب فأصاب أكله أو أجمله فأتى فى كل ذلك فمات وأما العاص بن وائل فوطئ على شوكه فأتى فى ذلك جعل يتساقط لحمه عضواً عضواً وهو كذلك وأما الاسود بن المطلب وعدي بن قيس فلا أدري ما أصابهما ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر نهى أصحابه عن قتل أبى البختري وقال خذوه أخذوا فانه قد كان له بلاء فقال له أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يا أبى البختري انقذنه منا عن قتلك فهلم الى الأمانة والامان فقال أبو البختري وابن أخى معى فقالوا لم تؤمر الا بالفرار ووه ثلاث مرات فأتى الا وابن أخيه معه قال فأغلظ للنبي صلى الله عليه وسلم الكلام فعمل عليه رجل من القوم فطعنه فقتله فجاء قاتله وكأنا على ظهره جبل أو ثقل مخافة أن يلومه النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبر بقوله قال النبي صلى الله عليه وسلم أبعد الله وأحققه وهم المستهزئون الذين قال الله انا كفيئناك المستهزئين وهم الخمسة الذين قيل فيهم انا كفيئناك المستهزئين استهزؤا بكتاب الله ونبيه صلى الله عليه وسلم حدثني المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انا كفيئناك المستهزئين هم من قريش حدثني المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وزعم ابن أبي بزة أنهم العاص بن وائل

فليس فوق بيان الله بيان ولقائل أن يقول لعل الانكار فى هذه الصورة بعد تسليمه انما جاء من قبل ندرة شراء السهمى العصفور أو شراء لحمه فانه انما يشتري كله ولم يجئ من اطلاق اللحم على لحمه ومن منافع البصر استخراج الحلية منه قالوا أراد بالحلية اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نسائهم لانهم من جملتهم ولان تزويجهم لاجلهم ولقائل أن يقول لا مانع من تزويج الرجال باللاتى ونحوها

مرعافا حاجة الى هذا التكلف (١) استدلالا امام نحر الدين بالآية في ابطال قول الشافعية انه لازكاة في الحلي قال لان اللام فيما روى عنه صلى
 ته عليه وسلم انه قال لازكاة في الحلي تنصرف الى المعهود السابق ولا معهود الالام في الآية من الحلية فصار معنى الحديث لازكاة في اللآئي
 هذا باطل بالاتفاق ولقائل أن يقول لم لا يجوز أن تكون اللام للجنس فتشمل (٥١) المصوغ من الذهب والفضة أيضا فيكون

الحديث مخصص بالآية ان ثبت
 صحته ومن عجائب البحر ومنافعه قوله
 سبحانه وتعالى (وترى الفلك مواخر فيه) قال
 أهل اللغة مخر السفينة شقها الماء
 يصدرها وعن الفراء أنه صوت دوى
 الفلك بالرياح وقال ابن عباس مواخر
 أي جوارى وانما حسن هذا التفسير
 لانها لا تنشق الماء الا اذا كانت جارية
 وقوله (لتبتغوا من فضله) أي تتجروا
 فيه فتطلبوا الرجح من فضل الله واذا
 وجدتم فضله واحسانه فلعلمكم
 تقدمون على شكره واعلم أن قوله
 مواخر فيه جاء على القياس لان
 موضع الطرف المتعلق بمواخر بعد
 مضى مفعولى ترى وأما في سورة
 الملائكة فقدم الطرف ليكون
 موافقا لقوله ومن كل تأكلون ولتقدم
 الجار في قوله ومن كل تأكلون حذف
 لفظة منه هناك والواو في ولتبتغوا
 في هذه السورة لا عطف على لام العلة
 في لتأكلوا وقوله وتري الفلك مواخر
 فيه اعتراض في السورتين بحرى
 بحرى المثل ولهذا وجد الخطاب في
 قوله وتري وقيله وبعده جمع أي لو
 حضرت أيها المخاطب لرأيتك بهذه
 الصفة ويمكن أن يقال انما قال
 في الملائكة فيه مواخر لتقديم
 الطرف لئلا يفصل بين لام العلة
 وبين متعلقها وهو واخر وليكتف
 المتعلق المتعلقان وانما بيننا الكلام
 على أن قوله فيه متعلق بمواخر
 لا بترى لقرب هذا وبعد ذلك
 والله أعلم قوله (أن نعيذبكم) أي

السهمى والوليد بن المغيرة الوحيد والحريث بن عدي بن سهم بن العيطلة والاسود بن المطلب بن أسد
 ابن عبد العزى بن قصي وهو أبو زمعة والاسود بن عبد يغوث وهو ابن خال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرني
 عمرو بن دينار عن ابن عباس نحوه حديث محمد بن عبد الأعلى عن محمد بن ثور عن ابن عباس قال كانوا
 ثمانية ثم عددهم وقال كلهم مات قبل بدر وقوله الذين يجعلون مع الله الهة آخر فسوف يعلمون
 يعبدون من الله تعالى ذكره وتهديد المستهزئين الذين أخبرني به صلى الله عليه وسلم أنه قد كفاه
 أمرهم بقوله تعالى ذكره انا كفيناك لما تهاون به من قبلك الجاعلين مع الله شركاء في عبادة
 سوف يعلمون ما يلعبون من عذاب الله عند مصيرهم اليه في القيامة وما يحل بهم من البلاء
 في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك
 ركن من الساجدين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولقد نعلم أنك يضيق
 صدرك بما يقول هؤلاء المشركون من قومك من تكذيبهم إياك واستهزائهم بك وبما جئتهم به
 أن ذلك يخرجك فسبح بحمد ربك يقول فافزع فيما نابك من أمر تكرهه منهم إلى الشكر لله
 والثناء عليه والصلاة بكفك الله من ذلك ما أهلك وهذا نحو الخبر الذي روى عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنه كان إذا خربه أمر فرزع إلى الصلاة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ واعبد
 ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم واعبد ربك حتى يأتيك
 الموت الذي هو موقن به وقيل يقين وهو موقن به كما قيل نمر عتيق وهي معتقة ونحو الذي قلنا
 في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد
 عن سفيان قال ثنى طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن عبد الله واعبد ربك حتى يأتيك
 اليقين قال الموت **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني**
 الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني**
 المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال ثنا إسحق
 قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** عباس بن
 محمد قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني ابن كثير أنه سمع مجاهدا يقول حتى يأتيك اليقين
 قال الموت **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واعبد ربك حتى
 يأتيك اليقين قال يعني الموت **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن
 قتادة حتى يأتيك اليقين قال اليقين الموت **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
 أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك
 عن مبارك بن فضالة عن الحسن بن فضال حتى يأتيك اليقين قال الموت **حدثنا** ابن وكيع
 قال ثنا أبي عن سفيان عن طارق عن سالم مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
 قال ابن زيد في قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال الموت إذا جاء الموت جاء تصديق ما قال الله
 له وحدثه من أمر الآخرة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن

كراهة أن تعبد الأرض بكم والبلاء للتعبدية أو للصاحبة والمبدأ الحركة والاضطراب عينا وشمالا يروى أنه تعالى خلق الأرض فعملت ثمور
 فقالت الملائكة ما هي بقرا أحد على ظهرها فأصحت وقد أرسيت بالخيال لم تدرك الملائكة ثم خلقت قال جمهور المفسرين ان السفينة اذا
 ألقيت على وجه الماء فأنهات على من جانب الى جانب وتضطرب فاذا وضعت الاجرام الثقيلة في تلك السفينة استقرت على وجه الماء فهكذا

الارض تستقر على الماء بسبب ثقل الجبال واعترض عليه بأن السفينة انما تضطرب على الماء لتخلطها وحقها بسبب الهواء الداخل في تجاوي فالحشب ومسامها أما الارض بخمس كثيف ثقيل من شأنها الرسوب في الماء على ما هو مشاهد من حال أجزائها المنفصلة عنها فان كان طبيعة الكل كذلك فكيف يعقل طفوها (٥٣) حتى توجب الجبال ارساءها وثباتها وان لم تكن طبيعة الكل كذلك حتى تكون طافية مائدة وقد أرساها الله تعالى بالجبال

ابن شهاب أن خارجة بن زيد بن ثابت أخبره عن أم العلاء امرأة من الانصار قد بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرته أنهم اقتسموا المهاجرين قرعة قالت وطار لنا عثمان بن مظعون فأترلناه في أبياتنا فوجع وجعه الذي مات فيه فلما توفي وغسل وكفن في أثوابه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا عثمان بن مظعون رجة الله عليك أما السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمك قالت يا رسول الله فمن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هو فقد جاءه اليقين ووالله اني لأرجوه الخير حدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا اسمعيل قال ثنا ابراهيم بن سعد قال ثنا ابن شهاب عن خارجة بن زيد عن أم العلاء امرأة من نسائهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا ابراهيم بن اسمعيل عن محمد بن شهاب أن خارجة بن زيد حدثه عن أم العلاء امرأة منهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه الا أنه قال في حديثه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما هو فقد عاين اليقين

(تفسير سورة النحل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون) يقول تعالى ذكره أتى أمر الله فاقرب منكم أيها الناس ودنا فلا تستعجلوا وقوعه ثم اختلف أهل التأويل في الأمر الذي أعلم الله عباده بحقيقته وقربه منهم ما هو وأي شيء هو فقال بعضهم هو فرائضه وأحكامه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن جوير عن النخعي في قوله أتى أمر الله فلا تستعجلوه قال الأحكام والحدود والفرائض وقال آخرون بل ذلك وعيد من الله لأهل الشرك به أخبرهم أن الساعة قد قربت وأن عذابهم قد حضر أجله فدنا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال لما نزلت هذه الآية يعني أتى أمر الله فلا تستعجلوه قال رجال من المنافقين بعضهم لبعض ان هذا يزعم أن أمر الله أتى فأمسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظروا ما هو كائن فلما رأوا أنه لا ينزل شيء قالوا ما نزل شيء فنزلت اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون فقالوا ان هذا يزعم مثلها أيضا فلما رأوا أنه لا ينزل شيء قالوا ما نزل شيء فنزلت ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهم الا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم وحق بهم ما كانوا يستهزئون حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا يحيى بن عمار قال ثنا سفيان عن اسمعيل عن أبي بكر بن حفص قال لما نزلت أتى أمر الله رفعوا رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو بكر بن شعيب قال سمعت أبا صادق يقرأ يا عبادي أتى أمر الله فلا تستعجلوه * وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قول من قال هو تهديد من الله

فأرسو والرسوخ انما يتصور على جسم واقف وليس الا الماء فينقل الكلام الى وقوف الماء في حيزه المعين فان كان بحسب الطبيعة فهذا خلاف التقدير لاننا نقول بالطوائع الموجبة لهذه الاحوال وان لم يكن بالطبع بل كان واقفا بتخليق الفاعل المختار وتسكينه في حيزه المخصوص فلم لانقول مثله في تسكين الارض هذا تلخيص ما قاله الامام فخر الدين الرازي ونسب المقام الى الصعوبة والاشكال واستخرج لعله وجهامينيا على قوانين الحكمة وهو أن الارض جسم كرى والكرة اذا كانت صحيحة الاستدارة فانها تتحرك بأدنى سبب فلما أحدث الله سبحانه على وجه الكرة هذه الخسوفات الحاررية مجرى الاوتاد منعها عن السلاسة والحركة قلت في هذا الحل خلل أما أولا فلكونه مبنيا على غير قواعد أهل التفسير وأما ثانيا فلما ثبت في الحكمة أن نسبة أعظم جبل في الارض وهو ما ارتفاعه فرسخان وثلاث فرسخ الى جميع الارض كنسبة نجس سبع عرض شعيرة الى كرة قطر هاذراع ولا ريب أن ذلك القدر من الشعيرة لا يخرج الكرة المذكورة عن صحة الاستدارة بحيث يمنعها عن سلاسة الحركة فكذا ينبغي أن يكون حال الجبال بالنسبة الى كرة الارض والجواب الصحيح على قاعدة

أهل

أهل الشرع أن يقال لانسلم أن الارض بكليتها لها طبيعة موجبة لحالة من الاحوال وعلى تقدير

التسليم فلانسلم أن لها طبيعة الرسوب بل لعل طبيعتها الطفوف لهذا احتاجت الى الرواسي وأما قوله لم أوقف الله الماء في حيزه ولم يوقف الارض من غير ارساء فلا يخفى سقوطه مع القول بالفاعل المختار فالوسائل والاسباب مدخل في الامور العادية وان لم نقل بتأثيرها هذا وان حركة

الأرض عند الزلازل لا تنافي حكم الله بعدم اضطرابها لان اثبات الحركة لجزء الشيء لا ينافي نفيها عن كله وشبهوا الزلزلة وهي حركة قطعة من الأرض لا احتقان البخارات في داخلها وطلبها المنفذ باختلاج يحصل في جزء معين من بدن الحيوان قوله سبحانه (وأنهارا) معطوف على رواسى أى وجعل فيهما رواسى وأنهارا لأن الالتقاء ههنا يعنى الجعل والخلق كقوله وألقيت عليك (٥٣) محبة منى وكذا قوله (وسبلا) أى أظهرها

وبينها لا جيل أن تهتدوا بهاني أسفاركم ولما ذكر أنه أظهر في الأرض سبلا معينة ذكر أنه أظهر في تلك السبل علامات مخصوصة وهي كل ما يستدل به السابلة من جيل وسهل وغير ذلك يحكى أن جماعة يشمون القرباء فيعرفون به الطرقات قال الاخفش تم الكلام عند قوله (وعلامات) وقوله (وبالنجم هم يهتدون) كلام منفصل عن الاول والمراد بالنجم الجفص كما يقال كثر الدرهم في أيدي الناس وعن السدى هو الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدى قال بعض المفسرين أراد بقوله هم يهتدون أهل البحر اتقدم ذكر البحر ونافعه وقيل أراد أعم من ذلك فاهل البر أيضا قد يحصل لهم الاهتداء بالنجوم في الطرق والمسالك وفي معرفة القبلة وانما حى بالضمير الغائب لعوده الى السائرين الدال عليهم ~~ذكر~~ السبل وقال في الكشف كانه أراد قريشا فقد كان لهم اهتداء بالنجوم في مساربهم وكان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر أوجب عليهم والاعتبار ألزم لهم فخصوا بآية تقديم النجم واقعام لفظهم كانه قيل وبالنجم خصوصاً هؤلاء يهتدون ثم لما عدد الآيات الدالة على الصانع ووجدانته واتصافه بجميع صفات الكمال أراد أن يوضح أهل الشرك والعناد فقال (أفمن يخلق

أهل الكفر به وبرسوله واعلام منه لهم قرب العذاب منهم والهلاله وذلك أنه عقب ذلك بقوله سبحانه وتعالى عما يشركون فدل بذلك على تقريره المشركين به ووعيدهم لهم وبعد فانه لم يبلغنا أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم استعجل فرائض قبل أن تفرض عليهم فيقال لهم من أجل ذلك قد جاء تكريم فرائض الله فلا تستعجلوها وأما مستعجلوا العذاب من المشركين فقد كانوا كثيرا وقوله سبحانه وتعالى عما يشركون يقول تعالى ذكره تنزيها لله وعلاؤه عن الشرك الذى كانت قريش ومن كان من العرب على مثل ما هم عليه يدين به واختلفت القراء في قراءة قوله وتعالى عما يشركون فقرا ذلك أهل المدينة وبعض البصريين والكوفيين عما يشركون بالياء على الخبر عن أهل الكفر بالله وتوجيه الخطاب بالاستعجال الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك قروا الثانية بالياء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة بالتاء على توجيه الخطاب بقوله فلا تستعجلوها الى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوله وتعالى عما يشركون الى المشركين والقراءة بالتاء في الحرفين جميعا على وجه الخطاب للمشركين أولى بالصواب لما بينت من التأويل أن ذلك انما هو وعيد من الله للمشركين ابتداء أول آية تهديدهم وختم آخرها بنكر فعلهم واستعظام كفرهم على وجه الخطاب لهم في القول في تأويل قوله تعالى (ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون) اختلفت القراء في قراءة قوله ينزل الملائكة فقرا ذلك عامة قراء المدينة والكوفة ينزل الملائكة بالياء وتشديد الزاى ونصب الملائكة بمعنى ينزل الله الملائكة بالروح وقرأ ذلك بعض البصريين وبعض المكيين ينزل الملائكة بالياء وتخفيف الزاى ونصب الملائكة وحكى عن بعض الكوفيين أنه كان يقرؤه تنزل الملائكة بالتاء وتشديد الزاى والملائكة بالرفع على اختلاف عنه في ذلك وقد روى عنه موافقة سائر قراء بلده * وأولى القراءات بالصواب في ذلك عندي قراءة من قرأ ينزل الملائكة بمعنى ينزل الله ملائكة وانما اخترت ذلك لان الله هو المنزل ملائكة بوجه الى رسوله فإضافة فعل ذلك اليه أولى وأحق واخترت ينزل بالتشديد على التخفيف لانه تعالى ذكره كان ينزل من الوحي على من نزله شيئا بعد شيء والتشديد به اذ كان ذلك معناه أولى من التخفيف فتأويل الكلام ينزل الله ملائكة بما يحياه الحق ويضمحل به الباطل من أمره على من يشاء من عباده يعنى على من يشاء من رسله أن أنذروا فإن الاولى في موضع خفض ودا على الروح والثانية في موضع نصب بأنذروا ومعنى الكلام ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده بأن أنذروا عبادى سطوتى على كفرهم بى واشرا كههم في اتخاذهم معى الآلهة والاولان فانه لا اله الا أنا يقول لا تنبغى الالهة الا لى ولا يصلح أن يعبد شئ سواى فاتقون يقول فاحذرونى بأداء فرائضى وافراد العبادة واخلاص الربوبية لى فان ذلك نجاتكم من الهلكة * وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المتى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ينزل الملائكة بالروح يقول بالوحي حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده

كن لا يخلق) أى كالأصنام التى لا تخلق شيئا الا أنه أجراها مجرى أولى العلم فاطلق عليها لفظ من التى هى لأولى العقل بناء على زعمهم أنها آلهة أولا جل المشاكلة بينه وبين من يخلق أو أراد أن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده أو أراد كل ما عبد من دون الله مغلبا فيه أو لو العلم منهم واعلم أن أهل البيان يقولون ان المشبه به يجب أن يكون أقوى وأتم في وجه الشبه من المشبه ليلتحق الاضعف

بالاقوى في وجهه الشبه كقولك وجهه كلقمرو لا ريب أن الخالق اقوى من غير الخالق فكان حق النظم في الظاهر أن يقال أفن لا يخلق
كمن يخلق والقرآن ورد على العكس ووجهه عند العلماء زيادة التوبيخ ليكون كأنهم جعلوا غير الخالق اقوى حالا وأعرف من الخالق قال
في الكشف انهم جعلوا الله من جنس المخلوقات (٥٤) وشبهوه بها حين جعلوا غير مثله في التسمية والعبادة فأنكر عليهم ذلك

ولو ضوح كون هذا الامر منكرا
عند من له أدنى عقل بل حس قال
(أفلاتنكرن) وفيه مزيد توبيخ
وتجهيل لانه جلالة كالحاصل الذي
يحصل عند العقل بأدنى تذكرة ومع
ذلك هم عنه غافلون قال بعض
الشاعرة في الآية دلالة على أن العبد
غير خالق لأفعال نفسه لان الآية
سبقت لبيان امتياز بصفة الخالق
أجاب المعتزلة بأن المراد أفن يخلق
ما تقدم ذكره من السموات والارض
والانسان والحيوان والنبات والبحار
والجبال والنجوم أو نقول معنى
الآية ان كل ما كان خالقا يكون
أفضل ممن لا يكون خالقا وهذا القدر
لا يدل على أن كل من كان خالقا فانه
يجب أن يكون الها نظيره قوله ألهم
أرجل عثون بها أراد به أن
الانسان أفضل من الصنم والأفضل
لا يليق به عبادة الاخص فكذا ههنا
وقال الكعبي في تفسيره نحن لا نطلق
لفظ الخالق على العبد ومن أطلق
ذلك فقد أخطأ الا في مواضع
ذكرها الله تعالى كقوله واذن خلق
من الطين فعلى هذا لا يتوجه عليهم
السؤال الا أن أصحاب أبي هاشم
يطلقون لفظ الخالق على العبد
حتى ان أبا عبد الله البصري قال
الطلاق لفظ الخالق على العبد
حقيقة وعلى الله مجاز لان الخلق
عبارة عن التقدير وهو الظن
والحسبان ثم لما فرغ من تعدد
الآيات التي هي بالنسبة الى

يقول ينزل الملائكة (١) حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قول الله بالروح من أمره انه لا ينزل ملك الا ومعهم روح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال مجاهد قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره قال لا ينزل ملك
الا ومعهم روح ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده قال بالنسبة قال ابن جريح
وسمعت أن الروح خلق من الملائكة نزل به الروح ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله ينزل الملائكة
بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون قال كل كلم تكلم به ربنا
فهو روح منه وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا الى قوله الا الى الله تصير الامور حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره يقول ينزل بالرحمة
والوحي من أمره على من يشاء من عباده فيصطفي منهم رسلا حدثنا محمد بن عبد الله العجلي
قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده
قال بالوحي والرحمة وأما قوله أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون فقد بينا معناه وبخوالذي قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون انما بعث الله المرسلين أن يوحد الله وحده ويطاع
أمره ويحجب سخطه في القول في تأويل قوله تعالى (خلق السموات والارض بالحق تعالى
عما يشركون) يقول تعالى ذكره معرفا خلقه حجة عليهم في توحيده وأنه لا تصلح الا لوهه الا اله
خلق ربكم أيها الناس السموات والارض بالعدل وهو الحق منفردا بخلقها لم يشركه في انشائها
واحد انما شريك ولم يعنه عليه معين فأنى يكون له شريك تعالى عما يشركون يقول جل ثناؤه
علا ربكم أيها القوم عن شرككم ودعواكم الهادونه فارتفع عن أن يكون له مثل أو شريك
أو ظهير لأنه لا يكون الها الا من يخلق وينشي بقدرته مثل السموات والارض وينشئ الاجسام
فيحدثها من غير شيء وليس ذلك في قدرة أحد سوى الله الواحد القهار الذي لا تنبغي العبادة الا له ولا
تصلح الا لوهة لشيء سواه في القول في تأويل قوله تعالى (خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم
مين) يقول تعالى ذكره ومن حججه عليكم أيضا أيها الناس أنه خلق الانسان من نطفة فأحدث
من ماء مهين خلقا عجيبا قلبه تارات خلقا بعد خلق في ظلمات ثلاث ثم أخرجه الى ضياء الدنيا بعد
ما تم خلقه ونفخ فيه الروح فغذاه ورزقه القوت وغناه حتى اذا استوى على سوقه كفر بنعمة ربه
ويحمد مدبره وعبد من لا يضر ولا ينفع وخاصم الهه فقال من يحيي العظام وهي رميم ونسي الذي
خلقهم فسواء خلقا سويا من ماء مهين ويعني بالمين أنه يبين عن خصومته عنطقه ويجادل بلسانه
فذلك ابانت به وعنى بالانسان جميع الناس أخرج بلفظ الواحد وهو في معنى الجميع في القول في
تأويل قوله تعالى (والانعام خلقها لكم فيها داف ومنافع ومنها ما لكون) يقول تعالى ذكره ومن

(١) أي بنحو ما قبله في حديث المثنى عن ابن عباس تأمل كتبه مصححه

المكلفين نعم قال (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وقد مر تفسيره في سورة ابراهيم قال العقلاء ان كل جزء من
أجزاء البدن الانساني لو ظهر فيه أدنى خلل لتغص العمر على الانسان وتعنى أن ينفق الدنيا لو كانت في ملكه حتى يزول عنه ذلك الخلل ثم
انه سبحانه يدبر أحوال بدن الانسان على الوجه الملائم له غالبا مع أن الانسان لا علم له بوجود ذلك الجزء ولا بمصالحه ومفاسده فليكن هذا المثال

حاضر في ذهنك وقس عليه سائر نعم الله تعالى حتى تعرف تقصيرك وقصورك عن شكر أدنى نعمة فضلا عن جميعها ولهذا ختم الآية بقوله (إن الله لغفور رحيم) يغفر التقصير الصادر عنكم في أداء شكر النعمة ويرحمكم حيث لا يقطعها عنكم بالتفريط ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها كانوا مع اشتغالهم بعبادة غير الله يسرون ضربوا من الكفر والمكابدة في حق (٥٥) الرسول صلى الله عليه وسلم فأوعدهم

بقوله (والله يعلم ما تسرون وما تعلمون) وفيه أيضا تعريض وتوبيخ بسبب أن الإله يجب أن يكون عالما بالسر والعلانية والاصنام التي عبدوها جمادات لا شعور لها أصلا فكيف يحسن عبادتها ثم زاد في التوبيخ فقال (والذين يدعون) أي الآلهة الذين يدعونهم الكفار (مر دون الله لا يخلقون شيئا) وقد ذكرنا هذا المعنى في قوله (من لا يخلق وزهنا قوله) (وهم يخلقون) أي بخلاف الله أو بالنحت والتصوير وهم لا يقدر على نحو ذلك فهم أعجز من عبادة فني هذه الآية زيادة بيان لانه عنهم صفة الكمال وأثبت صفة النقصان وكذلك قوله أموات غدا أحياء يستلزم منهم مرتين لأن الأموات ما يعقب مسوته كالنطفة والجسد الانساني أو فارق الروح وأما الحجارة فأموات تقبل الحياة أصلا وفيه أن الحسق يجب أن يكون حيالا يهيمون وحال هذه الاصنام باله وفيه أن هؤلاء الكفار في غاية الغفلة وقد يقر والمعنى الواحد مع الجاهل بعبارتين مختلفتين تبيح بلادته (وما يشعرون) الضمير للآلهة أما الضمير في (أيان يبعه) فاما للآلهة أيضا ويؤيده عن ابن عباس أن الله تعالى الاصنام لها أرواح ومعها شيء فيؤمر بالكل إلى النار وأما لا أي لا يشعر الآلهة متى

حججه عليكم أيها الناس ما خلق لكم من الأنعام فسخرها لكم وجعل لكم من أصوافها وأوبارها وأشعارها ملابسا تدفون بها ومنافع من ألبانها وظهورها تركبونها ومنها تأكلون يقول ومن الأنعام ما تأكلون لحمه كالابل والبقر والغنم وسائر ما يؤكل لحمه وحذفت ما من الكلام دلالة من عليها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى وعلي بن داود قال المثنى أخبرنا وقال ابن داود ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والأنعام خلقها لكم فيها دافء يقول الثياب حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والأنعام خلقها لكم فيها دافء ومنافع ومنها تأكلون يعني بالدافء الثياب والمنافع ما ينتفعون به من الاطعمة والأشربة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى لكم فيها دافء قال لباس ينسج ومنها مركب ولبن ولحم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لكم فيها دافء لباس ينسج ومنافع مركب ولحم ولبن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قوله لكم فيها دافء ومنافع قال نسل كل دابة حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل بإسناده عن ابن عباس مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والأنعام خلقها لكم فيها دافء ومنافع يقول لكم فيها لباس ومنفعة وبلغته حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن منصور قال قال ابن عباس والأنعام خلقها لكم فيها دافء ومنافع ومنها تأكلون قال هو منافع وما كل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبني قوله والأنعام خلقها لكم فيها دافء ومنافع قال دافء اللحف التي جعلها الله منها حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد والأنعام خلقها لكم فيها دافء ومنافع قال نتاجها وركوبها وألبانها ولحومها في القول في تأويل قوله تعالى (ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم إلى بلدكم تكونوا بالغيه الأسبق الأنفس أن ربكم لرؤف رحيم) يقول تعالى ذكره ولكم في هذه الأنعام والموائ التي خلقها الله لكم جمال حين تريحون يعني تزدونها بالعشي من مسارحها إلى مراحها ومنازلها التي تأوي إليها ولذلك سمي المكان المراح لأنها تراح إليه عشا فتأوي إليه يقال منه أراح فلان ماشيته فهو يريحها راحة وقوله وحين تسرحون يقول وفي وقت انخارجكموها غدة من مراحها إلى مسارحها يقال منه سرح فلان ماشيته يسرحها تسريحا إذا أخرجها للرعي غدة وسرحت الماشية إذا خرجت للرعي تسرح سرحا وسرحا فالسرح بالغة والاراحة بالعشي ومنه قول الشاعر

كأن بقايا الاتن فوق متونه * مدب الدبي فوق النقا وهو سارح

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا

عبدتهم فيكون فيه تهكم بالمشركين من حيث أن آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت خراء منهم على عبادتهم لا بد من البعث وأنه من لوازم التكليف وأما الأحياء أي لا يعلم هؤلاء الآلهة متى تبعث الأحياء تهكم بالجاهل بالان شعور الجمادات محال بشعور ما لا يعلمه حي الإلهي القيوم سبحانه وجوز في الكشف أن يراد بالذين يدعوه الكفار الملائكة فإن ناسا منهم كانوا يعبد

ومعنى أنهم (أموات) أى لا بد لهم من الموت (غير أحياء) أى غير باقية حياتهم ولا علم لهم بوقت بعثهم ولما زيف طريقتهم عبادة الأصنام صرح بما هو الحق في نفس الامر فقال (الهكم اله واحد) ثم ذكر ما لأجله أصر الكفار على شركهم فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) للوحدانية أول كل كلام يخالف هواهم (٥٦) (وهم مستكبرون) عن قبول الحق وذلك أن المؤمنين بالبعث والجزاء يؤثر فيه الترغيب والترهيب فينقاد للحق أسرع وأما

الجاحد للمعاد فلا يقبل إلا ما يوافق رأيه ويلائم طبعه فيبقى في ظلمة الانكار (لأجرم) أى حقا (أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فيجازيهم على ما أسروا من الاستكبار وأعلنوا من العناد (انه لا يحب المستكبرين) عن التوحيد فيختص بالمشركين أوكل مستكبر فيدخل هؤلاء دخولا أوليا لأن الكلام فيهم في التأويل الناس طبقات ثلاث الغافلون والخطاب معهم بالعتاب اذا كانوا مشتاقين الى الدنيا وزخارفها وهم أصحاب النفوس والعقول والخطاب معهم بوعود الثواب لرغبتهم في الطاعات والاعمال الصالحات وهم أرباب العقول والعاشقون والخطاب معهم بوصول رب الارباب لاستيفائهم الى جمال ذى الجلال حين قال في الازل أتى أمر الله استجهل أرواح كل طبقة منهم للخروج من العدم الى الوجود لنيل المقصود وطلب المفقود فخطبهم بقوله فلا تستعجلوه فإنه سيصيب كل طبقة منكم ما كتب له في القسمة الازلية والله سبحانه منزله عن أن يشاركه في الحكم أحد فلا يبدل لكلماته بالروح من أمره أى بما يحى القلوب من المواهب الربانية من أمره أنوار على الجوارح بالتكاليف الشرعية وعلى النفوس بأداب الطريقة وعلى القلوب بالاشارات وعلى الارواح بملازمة

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولكم فيها جال حين تريحون وحين تسرحون وذلك أعجب ما يكون اذا راحت عظاما مضروعا لها طولا وأسنتها وحين تسرحون اذا سرحت لرعيها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولكم فيها جال حين تريحون وحين تسرحون قال اذا راحت كأعظم ما تكون أسنة وأحسن ما تكون ضرعا وقوله وتحمل أثقالكم الى بلدكم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس يقول وتحمل هذه الانعام أثقالكم الى بلد آخر لم تكونوا بالغيه الا بجهد من أنفسكم شديد ومشقة عظيمة كما حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن جابر عن عكرمة وتحمل أثقالكم الى بلدكم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس قال لو تكلفونه لم تبلغوه الا بجهد شديد حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سماعة عن عكرمة الى بلدكم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس قال لو كلفتموه لم تبلغوه الا بشق الانفس حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سماعة عن عكرمة الى بلدكم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس قال البلد مكة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الا بشق الانفس قال مشقة عليكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتحمل أثقالكم الى بلدكم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس يقول بجهد الانفس حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بنحوه * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار بكسر الشين الا بشق الانفس سوى أبي جعفر القاري فان المثنى حدثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنى أبو سعيد الرازي عن أبي جعفر قارى المدينة أنه كان يقرأ لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس بفتح الشين وكان يقول انما الشق شق النفس وقال ابن أبي حماد وكان معاذ الهراء يقول هي لغة تقول العرب بشق وبشق و برق و برق والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وهي كسر الشين لاجتماع الحجة من القراء عليه وشذوذ ما خالفه وقد ينشد هذا البيت بكسر الشين وفتحها وذلك قول الشاعر

وذى ابل يسعى وبحسبها له * أنى نصب من شقها ودووب

ومن شقها أيضا بالكسر والفتح وكذلك قول العجاج * أصبح مسحول يوازي شقا * وشقا بالفتح والكسر ويعني بقوله يوازي شقا يقاسى مشقة وكان بعض أهل العربية يذهب بالفتح الى المصدر من شقت عليه أشق شقا وبالكسر الى الاسم وقد يجوز أن يكون الذين قرؤوا بالكسر أرادوا الانقص من القوة وذهب شق منها حتى لا يبلغه الا بعد نقصها فيكون معناه عند ذلك لم تكونوا بالغيه الا بشق قوى أنفسكم وذهب شقها الآخر ويحكى عن العرب خذ هذا الشق لشقة الشاة بالكسر فأما في شقت عليك شقا فلم يحل فيه الا النصب وقوله ان ربكم لرؤف رحيم يقول تعالى ذكره ان ربكم أيها الناس ذور أفة بكم ورحمة ومن رحمة بكم خلق لكم الانعام لمنافعكم ومصلحتكم

وخلق

الحضرة المكاشفات وعلى الاسرار بالمرابقات للمشاهدات وعلى الخفيات بتجلي الصفات لاقتناء الذوات

على من يشاء من عباده من الانبياء والاولياء أن أتدروا أعلموا وأوصاف وجودكم ببذلها في أنانيته أنه لا اله الا أنا فاتقون عن أنانيتكم بأناني خلق سموات الارواح وأرض الاشباح وجعلها مظهرا لأفاعيله فهو الفاعل لما يظهر على الارواح والاشباح تعالى عما يشركون

الارواح والاشباح في حالة أفاعيله الى غيره خلق الانسان من نطفة لاعلم لها ولا فعل فاذا هو خصم ميين يدعي الشركة معه في الوجود والافاعيل والانعام أي الصفات الحيوانية خلقها لكم فيها دفء لانها المودعة في جيلتكم ومنافع ومنهاتاً تكون باستفادة بدل ما يتحلل ولكم فيها حال في أوقات الفترات وأزمنة الاستراحات وتحمل أثقال أرواحكم وهي اعباء الامانة الى (٥٧) بلد عالم الجيروت ان ربكم لرؤف رحيم

اذا أفنيتم أنفسكم في جيروته يبقكم ببقاء عظموته والخيل والبغال والحمير أي صفاتها خلقت فيكم لانها مراكب الروح عند السير الى عالم الجيروت وزينة عند رجوعه بالجذبة الى مستقره الذي أهبط منه ويخلق فيكم حينئذ ما لا تعلمون وهو قبول فيض الله بلا واسطة وعلى الله قصد السبيل بجذبة ارجعي ومنها جاذب يغني نفوسكم تحيد عن الفناء وبذل الوجود هو الذي أنزل من سماه الكرم ماء الفيض منه شراب المحبة لقلوبكم ومنه شجر القوى البشرية ودواعيها فيه ترعون مواشي نفوسكم ينبت لكم زرع الطاعات وزيتون الصدق وتخيّل الاخلاق الحميدة وأعصاب الواردات الربانية ومن كل ثمرات المعقولات والمشاهدات والمكاشفات وتخر لكم ليليل البشرية ونهار الروحانية وشمس الروح وقر القلب ونجوم الحواس والقوى وتسخيرها استعمالها على وفق الشريعة وقانون الطريقة وما ذرأ لكم في أرض جيلتكم من الاستعدادات يتلون في ككل عالم بلونه من عوالم الملكة والشمطانية والحيوانية وتخر لكم بحر العلوم لتأكلوا منه الفوائد الغيبية السنية الطسرية وتستخرجوا منه جواهر المعاني فيلبس بها أرواحكم النور والبهاء وترى فلك الشرائع والمذاهب جوارى في بحر العلوم

وخلق السموات والارض أدلة لكم على وحدانية ربكم ومعرفة الهكم لتشكروا على نعمه عليكم فيزيدكم من فضله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون) يقول تعالى ذكره وخلق الخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة يقول وجعلها لكم زينة تزينون بها مع المنافع التي فيها لكم للركوب وغير ذلك ونصب الخيل والبغال عطفًا على الهاء والالف في قوله خلقها ونصب الزينة بفعل مضمر على ما بينت ولولم يكن معها واو وكان الكلام لتركبوها زينة كانت منصوبة بالفعل الذي قبلها الذي هي به متصلة ولكن دخول الواو آذنت بأن معها ضمير فعل وبانقطاعها عن الفعل الذي قبلها وبأنه هو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لتركبوها وزينة قال جعلها لتركبوها وجعلها زينة لكم وكان بعض أهل العلم يرى أن في هذه الآية دلالة على تحريم أكل لحوم الخيل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو حمزة عن أبي اسحق عن رجل عن ابن عباس قوله والخيل والبغال والحمير لتركبوها قال هذه للركوب والانعام خلقها لكم فيها دفء قال هذه لآكل حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا هشام الدستوائي قال ثنا يحيى بن أبي كثير عن مولى نافع بن علقمة أن ابن عباس كان يكره لحوم الخيل والبغال والحمير وكان يقول قال الله والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنهاتاً كلون فهذه لآكل والخيل والبغال والحمير لتركبوها فهذه للركوب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن المهاد عن سعيد بن عبد الله عن ابن عباس أنه سئل عن لحوم الخيل فقال اقرأ التي قبلها والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنهاتاً كلون والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة فجعل هذه لآكل وهذه للركوب حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عبد الملك بن أبي غنينة عن أبيه عن الحكم والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون فجعل منها لآكل ثم قرأ حتى بلغ والخيل والبغال والحمير لتركبوها قال لم يجعل لكم فيها كلاً قال وكان الحكم يقول الخيل والبغال والحمير حرام في كتاب الله حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن أبي غنينة عن الحكم قال لحوم الخيل حرام في كتاب الله ثم قرأ والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع الى قوله لتركبوها وكان جماعة غيرهم من أهل العلم يخالفونهم في هذا التأويل ويرون أن ذلك غير دال على تحريم شيء وأن الله جل ثناؤه انما عرف عباده بهذه الآية وسائر ما في أوائل هذه السورة نعمه عليهم ونبيهم به على حجة عليهم وأدلتهم على وحدانيته وخطأ فعل من يشرك به من أهل الشرك ذكر بعض من كان لا يرى بأساً بآكل لحوم الفرس حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم عن الاسود بن عوف حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود بن عوف حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال نحر أصحابنا فرساً في الصبح وأكلوا منه ولم يروا به بأساً والصواب من القول في ذلك عندنا ما قاله أهل القول الثاني وذلك أنه لو كان في قوله

(٨) - (ابن جرير) - (رابع عشر) لتبتغوا الأسرار الخفية عن الملائكة والتي في أرض البشرية جبال الوفا والسكنة ثلاثا عميد بكم صفات البشرية عن جادة الشريعة والطريقة وأنهاراً من ماء الحكمة وسبلاً الى الهداية والعناية وعلامات من الشواهد والكشوف ونجم الجذبة الالهية هم يهتدون فيخرجون من ظلمات الوجود المجازي الى نور الوجود الحقيقي أفن يخلق الله فيه هذه الكلمات كن لا يخلقها فيه

من الملائكة وغيرهم وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وهي قسمان نعمة الاعطاف وهي ما يتعلق بوجود النعمة ظاهرة وباطنة ونعمة الاطلاق وهي ما يتعلق بوجود المنعم من الذوات والصفات والله يعلم ما تسرون من أداء شكر نعمة بالقلوب وما تعلنون من أداء الشكر بالاجساد والذين يدعون من دون الله من الهوى والدنيا (٥٨) لا يخلقون شيئا من المنافع وهم يخلقون بتعب الطلب في تحصيلها ولهذا

تعالى ذكره لتر كبرها دلالة على أنها لا تصلح اذ كانت للركوب الا كل لكان في قوله فيها دفع ومنافع ومنها تأكلون دلالة على أنها لا تصلح اذ كانت الاكل والركوب وفي اجماع الجميع على أن ركوب ما قال تعالى ذكره ومنها تأكلون جائز حلال غير حرام الايمانص على تحريمه أو وضع على تحريمه دلالة من كتاب أو وحى الى رسوله صلى الله عليه وسلم فأما هذه الآية فلا يحرم أكل شيء وقد وضع الدلالة على تحريم لحوم الجمر الاهلية بوجه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى البغال بما قد بينا في كتابنا كتاب الاطعمة بما أغنى عن اعادته في هذا الموضوع اذ لم يكن هذا الموضوع من مواضع البيان عن تحريم ذلك وانما ذكرنا ما ذكرنا لئلا يبدل على أن لا وجه لقول من استدل بهذه الآية على تحريم لحم الفرس حديثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن عبد الكريم عن عطاء عن جابر قال كنا نأكل لحم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت فالبغال قال أما البغال فلا وقوله ويخلق ما لا تعلمون يقول تعالى ذكره ويخلق ربكم مع خلقه هذه الاشياء التي ذكرها لكم ما لا تعلمون مما أعد في الجنة لأهلها وفي النار لأهلها مما لم تره عين ولا سمعته أذن ولا خطر على قلب بشر في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وعلى الله قصد السبيل ومنها جائز ولو شاء لهدانا كم أجمعين﴾ يقول تعالى ذكره وعلى الله أيها الناس بيان طريق الحق لكم فن اهتدي فلتفسه ومن ضل فانما يضل عليها والسبيل هي الطريق والقصد من الطريق المستقيم الذي لا اعوجاج فيه كما قال الرازي * فصعد عن نهج الطريق القاصد : وقوله ومنها جائز يعني تعالى ذكره ومن السبيل جائز عن الاستقامة معوج فالقاصد من السبيل الاسلام والجائز منها اليهودية والنصرانية وغير ذلك من ملل الكفر كلها جائز عن سواء السبيل وقصد هاسوى الخفيفة المسلة وقيل ومنها جائز لان السبيل يؤت ويذكر فأنشئت في هذا الموضع وقد كان بعضهم يقول وانما قيل ومنها لان السبيل وان كان لفظها لفظ واحد فعناها الجمع : وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال أخبرنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وعلى الله قصد السبيل يقول البيان حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان أن يبين الهدى والضلالة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثني عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المتني قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المتني قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعلى الله قصد السبيل قال طريق الحق على الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان بيان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعلى الله قصد السبيل قال السبيل طريق الهدى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جوير عن الضحال وعلى الله قصد السبيل

قال أموات غير أحياء وما يشعرون أيا ن يعصها وادعى البشرية فالذين لا يؤمنون بالآخرة بما في عالم الغيب قلوا بهم منكرة لاهل الحق لانهم لا يتجاوزون عالم الحس يعلم ما يسرون من الانكار وما يعلنون من الاستكبار الله حسي (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين ليحموا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الأساء ما يزرعون قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيامة يحجزهم ويقول أين شركائي الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مشوى المتكبرين وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خير الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولددار الآخرة خير ولنعم دار المتقين جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزي الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هل يظنون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه

قال
ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه

الضلالة فسروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل وماله من ناصرين واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ليس لهم الذي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين انما قولنا لشي اذا اردنا ان نقوله كن فيكون والذين هاجروا (٥٩) في الله من بعد ما ظلموا ان الله يهدي من يشاء ولا يحسبوا انهم كانوا

يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ﴿٥٩﴾ القرا آت شر كاي مثل هداي زمعة عن ابن كثير والخراعي عن البرقي وقرأ الخراز عن هبيرة شر كاي الذين مرسله الماء الباقون بفتح الياء وكذلك في الكهف والقصص تشاقون بكسر النون نافع الآخر بفتحها تتوفاهم وما بعده بالامالة حرة وخلف لا يهدي بفتح الياء وكسر الدال عاصم وحرة وعلى وخلف الباقون بضم الياء وفتح الدال كن فيكون بالنصب ابن عامر وعلى الباقون بالرفع ﴿٥٩﴾ الوقوف ربكم لا لأن ما بعده جواب اذا الأولين لا لتعلق الام يوم القيامة لا لأن قوله ومن أوزار مفعول ليجملوا بغير علم ط ما يرون لا يشعرون ه فهم ط الكافرين ه لا بناء على أن ما بعده مفعلة أنفسهم من لطول الكلام من سوء ط تعملون ه خالدين ه فيها ط المتكبرين ه أنزل ربكم ط خيرا ط حسنة ط خير ط المتقين ه لا لأن ما بعده بدل يشاؤون ط المتقين ه طيبين ه لا لأن ما بعده حال آخر سلام عليكم لا لأن قوله ادخلوا مفعول يقولون تعملون ه أمر ربك ط من قبلهم ط يظلمون ه يستهزؤون ه من شيء الثاني ط من قبلهم ج للاستفهام مع الغاء المبين ه الطاغوت ج

قال انارتها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان بين الهدى من الضلالة وبين السبيل التي تفرقت عن سبيله ومنها جائر حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنها جائر أي من السبيل سبيل الشيطان وفي قراءة عبد الله بن مسعود ومنكم جائر ولو شاء الله لهداكم أجمعين حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ومنها جائر قال في حرف ابن مسعود ومنكم جائر حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله ومنها جائر يعني السبيل المتفرقة حديثي علي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ومنها جائر يقول الالهواء المختلفة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله ومنها جائر يعني السبيل التي تفرقت عن سبيله حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني ججاج عن ابن جريج ومنها جائر السبيل المتفرقة عن سبيله حديثا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومنها جائر قال من السبيل جائر عن الحق قال وقال الله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقوله ولو شاء لهداكم أجمعين يقول ولو شاء الله لطف بجميعكم أيها الناس بتوفيقه فكنتم تهتدون وتلزمون قصد السبيل ولا تجورون عنه فتتفرقون في سبل عن الحق جائرة كما حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو شاء لهداكم أجمعين قال لو شاء لهداكم أجمعين لقصد السبيل الذي هو الحق وقرأ ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا الآية وقرأ ولو شئنا لآتينا كل نفس هدايا الآية ﴿٥٩﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجرة فيه تسمى﴾ يقول تعالى ذكره والذي أنعم عليكم هذه الأنعم وخلق لكم الأنعام والخليل وسائر البهائم لتنافعكم ومما أحكم هو الرب الذي أنزل من السماء ماء يعني مطر لكم من ذلك الماء شراب تشربونه ومنه شراب أشجاركم وحياة غرسكم ونباتها فيه تسمى يقول في الشجر الذي ينبت من الماء الذي أنزل من السماء تسمى يعني ترعون يقال منه أسام فلان بابه يسميها أسامة اذا أروعها وسومها أيضا بسومها وأسامت هي اذا رعت فهي تسوم وهي ابل سائمة ومن ذلك قيل للمواشي المطلقة في الفلاة وغيرها للرعي سائمة وقد وجه بعضهم معنى السوم في البيع الى أنه من هذا وأنه ذهاب كل واحد من المتبايعين فيما ينبغي له من زيادة ثمن ونقصانه كما تذهب سوائم المواشي حيث شاءت من مراعيها ومنه قول الاعشى

ومشي القوم بالعماد الى المرعى وأعيام المسيم أين المساق

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا ابن وكيع قال ثنا أبي عن النضر بن عري عن عكرمة ومنه شجرة فيه تسمى قال ترعون حديثا أحمد بن سهل الواسطي قال ثنا قره بن عيسى عن النضر بن عري عن عكرمة في قوله فيه تسمى قال ترعون حديثا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس قال ترعون حديثي علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس مثله حديثي

لانقطاع النظم مع اتصال المعنى الضلالة ط المكذبين ه ناصرين ه أيمانهم لا لأن ما بعده جواب القسم يموت ط لا يعلمون ه لا لتعلق لام كي كاذبين ه فيكون ه حسنة ط أكبر م لان جواب لو محذوف أي لو كانوا يعلمون لما اختاروا الدنيا على الآخرة ولو وصل لصار قوله ولا يحسبوا أنهم كانوا يعلمون وهو محال يعلمون ه لا بناء على أن الذين صبروا بدل الذين هاجروا

يتوكلون هـ التفسير لما بالغ في تقرير دلائل التوحيد أراد أن يذكري شبهات منكري النبوة مع أجوبتها فالشبهة الأولى أنهم طعنوا في القرآن وعدوه من قبيل الأساطير قال النحويون ماذا منصوب بأنزل بمعنى أي شيء أنزله ربكم أو ما مبتدأ وذا موصولة والجملة صلته والمجموع خبر المبتدأ وعلى التقديرين فقوله أساطير (٦٠) الأولى بالرفع ليس بجواب للكفار والالكان المعنى الذي أنزله ربنا أساطير الأولى

الكفار لا يقررون بالانزال فهو اذن كلام مستأنف أي ليس ما تدعون انزاله منزلا بل هو أساطير الأولى وقال في الكشف معناه المنزل أساطير الأولى وذكرك في دفع التناقض أنه على السخرية كقوله ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون وجوز كونه منصوبا ولم يقرأ به واختلفوا في السائل فقبل هو كلام بعضهم لبعض وقيل هو قول المسلمين لهم وقيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة بفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سألهم وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أحاديث الأولى وأباطيلهم ليس فيه شيء من العلوم والفصاحة والحقائق والدقائق ثم انه تعالى اقتصر في جواب شبههم على محض الوعيد لانه قد ثبت بالتحدي كما مر ذكره مرارا أن القرآن معجز تحدا وبالقرآن جملة ثم بعشر سور ثم بسورة فجزوا عن المعارضة فكان طعنهم فيه بعد ذلك مجرا للمكابرة والعناد فلم يستحقوا في الجواب الا التهديد والوعيد واللام في قوله (ليحملوا) ليس لام الغرض لانهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير لغرض حمل الأوزار ولكن لما كانت عاقبتهم ذلك حسن التعليل به فكان لام العاقبة وقوله (كاملة) معناه انه تعالى لا يخفف من عقابهم شيئا وفيه دليل على أنه تعالى قد يسقط بعض

محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومنه شجر فيه تسميون يقول شجر يرعون فيه أنعامهم وشاءهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس فيه تسميون قال ترعون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية وأبو خالد عن جوير عن الضحاك فيه ترعون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد عن الضحاك في قوله تسميون يقول ترعون أنعامكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة بن أبي طلحة القناد قال سمعت عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي رزي قال فيه ترعون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله شجر فيه تسميون يقول ترعون حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال ترعون حدثنا محمد بن سنان قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قول الله شجر فيه تسميون قال ترعون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومنه شجر فيه تسميون قال ترعون قال الاسامة الرعية وقال الشاعر

مثل ابن بزعة أو كما حرمله * أولى لك ابن مسيمة الاجال

قال يا ابن ربيعة الاجال في القول في تأويل قوله تعالى (ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) يقول تعالى ذكره ينبت لكم ربكم بالماء الذي أنزل لكم من السماء زرعكم وزيتونكم ونخيلكم وأعنابكم ومن كل الثمرات يعني من كل الفواكه غير ذلك أرزاقكم وأقواتا واداما وفاكهة نعمة منه عليكم بذلك وتفضلا ورحمة على من كفر به منكم ان في ذلك لآية يقول جل ثناؤه ان في اخراج الله عما ينزل من السماء من ماء ما وصف لكم لآية يقول لدلالة واضحة وعلامة بينة لقوم يتفكرون يقول لقوم يعتبرون مواظ الله ويتفكرون في حجه فيتذكرون وينبيون في القول في تأويل قوله تعالى (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) يقول تعالى ذكره ومن نعمه عليكم أيها الناس مع التي ذكرها قبل أن سخر لكم الليل والنهار يتعاقبان عليكم هذا التصرفكم في معاشكم وهذا السكنكم فيه والشمس والقمر لمعرفة أوقات أزمستكم وشهوركم وسنينكم وصلاح معاشكم والنجوم مسخرات لكم بأمر الله تجري في فلكها تهتدوا بها في ظلمات البر والبحر ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون يقول تعالى ذكره ان في تسخير الله ذلك على ما سخره لدلالات واضحة لقوم يعقلون حجج الله ويفهمون عنه تنبيهها يا هم في القول في تأويل قوله تعالى (وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) يعني جل ثناؤه بقوله وما ذرأ لكم وسخر لكم ما ذرأ لكم أي ما خلق لكم في الارض مختلفا ألوانه من الدواب والثمار كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما ذرأ لكم في الارض يقول وما خلق لكم مختلفا ألوانه من الدواب ومن الشجر والثمار نعم من الله متظاهرة فاشكروها لله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال من الدواب والاشجار والثمار ونصب قوله مختلفا لان قوله وما في موضع نصب بالمعنى الذي وصفت واذ كان ذلك كذلك وجب أن يكون

العقاب عن المؤمنين لان هذا المعنى لو كان حاصلا في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكيل فائدة قال مختلفا الواحد لفظه من في قوله (ومن أرزاق الذين) ليست للتبعية انه لا يخفف عن الاتباع بعض أوزارهم لقوله صلى الله عليه وسلم أيما داع دعا الى الضلال فاتبع كان عليه وزر من اتبعه لا ينقص من آثامهم شيء ولكنها لا ابتداء أي يعملوا ما قد نشأ من أوزار الاتباع أو للبيان

أى ليصلوا ما هو من جنس أوزار تبعهم ومعنى (بغير علم) أن هؤلاء الرؤساء انما يقدمون على هذا الاضلال جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد على ذلك الاضلال وقال في الكشف بغير علم حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وانما وصف بالضلال واحتمال الوزر من أضلوه وان لم يعلم لانه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله حتى يميز بين الحق والمبطل (٦١) ثم أوعدهم بما هو النهاية في التهديد فقال (الأساء ما يزرون) وزرهم ثم

حكى حال أضراهم من المتقدمين فقال (قدمكر الذين من قبلهم ذهب أكثر المفسرين الى أن المسرا به غرود بن كنعان بنى صرحا عظيما يبابل طوله خمسة آلاف ذراع وقيل فرخان ورام الصعود الى السماء ليقاتل أهلها فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا وألقى رأس الصرح في البحر فأحدث غرود وتبلبلت يومئذ ألسن الناس من الفزع فسكرهم وابشلاء وتسعين لسانا ولذلك سميت ببابل وكان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية وابتلاء الله ببعوضة دخلت دماغه والحكاية مشهورة والأصح أن الآية عامة في جميع المبطلين الذين يحاولون الحاق الضرر بالحقين وعلى القول الأول معنى قوله (فأتى الله) أى أمره وحكمه (بنياهم من القواعد) وهى أساطين البناء التى تعدها والأساس أنه أسقط السقف عليهم بعد هدم القواعد وفائدة زيادة قوله (من فوقهم) التخصيص على أن الابنية تهدمت وهى ما تواتحتها وعلى الثانى يكون الكلام محض التمثيل والمراد أنهم سوا منصوبات وحيلة ليكرها بها رسل الله فجعل الله هلاكهم فى تلك الحيل كحيل قوم بنو بنينا وعمدوه بالاساطين فأتى البنيان من الاساطين بأن ضعفت فسقط عليهم السقف فهلكوا ونحوه من حفر ثرا أخيه فقد وقع فيه وبعبارة أخرى من حفر لأخيه جبا وقع فيه منكبا ثم بين أن عذابهم غير مقصور على عذاب الدنيا بل الله تعالى ينجز بهم يوم القيامة بإدخالهم النار فقد أخرجه (ويقول) مع ذلك لأجل الاهانة والتوبيخ (أين شركائى) الاضافة لأدنى الملابس أو هى حكاية لاضافتهم استهزاء وتوبيخا (الذين كنتم تشاقون) تخاصمون المؤمنين فى شأنهم ومن قرأ بكسر التون فعلى حذف ياء المتكلم لان مشاققة المؤمنين

مختلفا ألوانه حالا من ما وانخبر دونه تام ولولم تكن مافى موضع نصب وكان الكلام مبتدأ من قوله وما ذرأكم لم يكن فى مختلف الالرفع لأنه كان يصير مرفعا ما حيث نذر القول فى تأويل قوله تعالى (وهو الذى سخر البحر لنا كلوا منه لحما طريا وتسخر جوامنه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) يقول تعالى ذكره والذى فعل هذه الافعال بكم وأنتم عليكم أيها الناس هذه النعم الذى سخر لكم البحر وهو كل نهر لحما كان ماؤه أو عذبا لتأكلوا منه لحما طريا وهو السمك الذى يصطاد منه وتسخر جوامنه حلية تلبسونها وهو اللؤلؤ والمرجان كما حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة فى قوله وهو الذى سخر البحر لنا كلوا منه لحما طريا قال منهما جميعا وتسخر جوامنه حلية تلبسونها قال هذا اللؤلؤ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لنا كلوا منه لحما طريا يعنى حيتان البحر حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا حماد عن يحيى قال ثنا اسمعيل بن عبد الملك قال جاء رجل الى أبى جعفر فقال هل فى حلى النساء صدقة قال لا هى كما قال الله تعالى حلية تلبسونها وترى الفلك يعنى السفن مواخر فيه وهى جمع ماخرة * وقد اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله مواخر فقال بعضهم المواخر المواقر ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث قال ثنا يونس عن الحسن فى قوله وترى الفلك مواخر فيه قال المواقر * وقال آخرون فى ذلك ما حدثنا به عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة عن أبى بكر الاصم عن عكرمة فى قوله وترى الفلك مواخر فيه قال ما أخذ عن عيينة السيفية وعن يسارها من الماء فهو المواخر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى مكين عن عكرمة فى قوله وترى الفلك مواخر فيه قال هى السفينة تقول بالماء هكذا يعنى تشقه * وقال آخرون فيه ما حدثنا ابن كيع قال ثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن أبى صالح وترى الفلك مواخر فيه قال تجرى فيه متعرضة * وقال آخرون فيه ما حدثني به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وترى الفلك مواخر فيه قال تخمر السفينة الرياح ولا تخمر الريح من السفن الا الفلك العظيم حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه غير أن الحرث قال فى حديثه ولا تخمر الرياح من السفن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير فى قوله مواخر قال تخمر الريح * وقال آخرون فيه ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وترى الفلك مواخر فيه تجرى بريح واحدة مقبلة ومديرة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال تجرى مقبلة ومديرة بريح واحدة حدثنا المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا يحيى بن سعيد عن يزيد بن ابراهيم قال سمعت الحسن وترى الفلك مواخر فيه قال مقبلة ومديرة بريح واحدة والمخر فى كلام العرب صوت هبوب الريح اذا اشتد هبوبها وعوفى هذا

فيه وبعبارة أخرى من حفر لأخيه جبا وقع فيه منكبا ثم بين أن عذابهم غير مقصور على عذاب الدنيا بل الله تعالى ينجز بهم يوم القيامة بإدخالهم النار فقد أخرجه (ويقول) مع ذلك لأجل الاهانة والتوبيخ (أين شركائى) الاضافة لأدنى الملابس أو هى حكاية لاضافتهم استهزاء وتوبيخا (الذين كنتم تشاقون) تخاصمون المؤمنين فى شأنهم ومن قرأ بكسر التون فعلى حذف ياء المتكلم لان مشاققة المؤمنين

مشافة الله ثم ذكر على سبيل الاستئناف (قال الذين أوتوا العلم) عن ابن عباس هم الملائكة وقال الآخرون هم الأنبياء والعلماء من أممهم الذين كانوا يعظونهم ولا يلتفتون إليهم فيقولون ذلك يوم القيامة شامة بهم قالت المرحضة قولهم (إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين) يدل على أن ماهية الخزي والسوء مختصة بالكافرين (٦٣) فيتقن عن غيرهم أما قوله (فألقوا السلم) فعن ابن عباس المراد أنهم أسلموا وأقروا

الموضع صوت جرى السفينة بالريح إذا عصفت وشقها الماء حينئذ يصدرها يقال منه عخرت السفينة تخمرت ومخورا وهي مائخرة ويقال امتخرت الریح وتخرتها إذا نظرت من أين هبوبها وتسمعت صوت هبوبها ومنه قول واصل مولى ابن عينة كان يقال إذا أراد أحدكم البول فليتمخر الریح يريد بذلك لينظر من أين مجراها وهبوبها ليستدبرها فلا ترجع عليه البول وترده عليه وقوله ولتبتغوا من فضله يقول تعالى ذكره ولتصرفوا في طلب معاشكم بالتجارة سخر لكم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولتبتغوا من فضله قال بتجارة البر والبحر وقوله ولعلكم تشكرون يقول ولتشكروا ربكم على ما أنعم به عليكم من ذلك سخر لكم ما سخر من هذه الأشياء التي عددها في هذه الآيات ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾﴾ يقول تعالى ذكره ومن نعمه عليكم أيها الناس أيضا أن ألقى في الأرض رواسي وهي جمع راسية وهي الثوابت في الأرض من الجبال وقوله أن تميد بكم يعني أن لا تميد بكم وذلك كقوله بين الله لكم أن تضلوا والمعنى أن لا تضلوا وذلك أنه جل ثناؤه أرسى الأرض بالجبال لئلا تميد خلقه الذي على ظهرها وقد كانت مائدة قبل أن ترسى بها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن عن قيس بن عباد أن الله تبارك وتعالى لما خلق الأرض جعلت تمر قالت الملائكة ما هذه عقرة على ظهرها أحدا فأصبحت صبحا وفيها رواسيها حدثني المثنى قال ثنا الحاج ابن المنهال قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن حبيب عن علي بن أبي طالب قال لما خلق الله الأرض قصت وقالت أي رب أتعجل على بني آدم يعملون على الخطايا ويجعلون على الخبث قال فأرسى الله عليهما من الجبال ماترون وما لاترون فكان إقرارها كاللحم يترجرج والميد هو الاضطراب والتكفو يقال مادت السفينة تميد ميدا إذا تكفأت بأهلها ومالت ومنه الميد الذي يعتري راكب البحر وهو الدوار وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن تميد بكم أن تكفأ بكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن الحسن في قوله وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم قال الجبال أن تميد بكم قال قتادة سمعت الحسن يقول لما خلقت الأرض كادت تميد فقالوا ما هذه عقرة على ظهرها أحدا فأصبحوا وقد خلقت الجبال فلم تدر الملائكة مما خلقت الجبال وقوله وأنها راسية يقول وجعل فيها أنهارا فاعطف بالأنهار على الرواسي وأعمل فيها ما أعمل في الرواسي إذ كان مفهوما معنى الكلام والمراد منه وذلك نظير قول الرازي

تسمع في أجوافهن صورا * وفي اليدين حشة وبورا

والحشة اليس فاعطف بالحشة على الصوت والحشة لا تسمع إذ كان مفهوما المراد منه وأن معناه وترى في اليدين حشة وقوله وسبلا وهي جمع سبيل كما الطرق جمع طريق ومعنى الكلام جعل

بالعبودية عند الموت وقيل أنه في يوم القيامة وقولهم (ما كنا نعمل من سوء) أرادوا الشرك قاله على وجه الكذب والجحود ومن لم يجوز الكذب على أهل القيامة قال أرادوا في اعتقادهم وظنونهم فرد عليهم أولو العلم أو الملائكة بقولهم (بلى إن الله عليهم بما كنتم تعملون) في الدنيا فلا ينفعكم هذا الكذب وأنه يجازيكم على الكفر الذي علمه منكم قال في الكشف وهذا أيضا من السمات وكذلك (فادخلوا أبواب جهنم) وفي ذكر الأبواب إشارة إلى تفاوت منازلهم في دركات جهنم ثم قال (فلبس مشوء المتكبرين) عن قبول التوحيد وسائر ما أتت به الأنبياء والفاء للعطف على فاء التعقيب في فادخلوا واللام للتأكيد يجرى مجرى القسم موافقة لقوله بعد ذلك ولنم دار المتقين ولا نظير لهما في كل القرآن ثم أتبع أوصاف الأشقياء أحوال السعداء فقال (وقيل للذين اتقوا) الآية وانما ذكر الجواب ههنا بالنصب ليكون الجواب مطابقا لمشوفايننا من غير تلعم أي أنزل خيرا أو (فالواخيرا) لا شرا كما قاله الكفار أو قالوا قولا خيرا ولو رفعوا لا وهم أنه كلام مستأنف كما في جواب الكفار وليس بمنزل روى أن أحياء العرب كانوا يعشون أيام الموسم من ياتهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فاذأجاء الوافد كفه المقتسمون وأمرهم بالانصراف كما

مر فكان الوافد يقول كيف أرجع إلى قومي دون أن أستطلع أمر محمد وأراه فيلقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخبرونه بصدقه وأنه نبي مبعوث فهم الذين قالوا خيرا وجوز في الكشف أن يكون (الذين أحسنوا) وما بعده دلا من خيرا كأنه فسر الخير بهذا القول وجوز أن يكون كلاما مبتدأ على سبيل الوعد فيكون قولهم الخير من جملة أحسانهم لكم

أما قوله (في هذه الدنيا) فاما أن يتعلق بما قبله فالمعنى الذين جاؤا بالاحسان في هذه الدنيا لهم في الآخرة (حسنة) هي الثواب العظيم أو المضاعف إلى سبعمائه أو أكثر واما أن يتعلق بما بعده والتقدير الذين أحسنوا لهم الحسنة في الدنيا باستحقاق المدح والثناء أو بالنظر على أعداء الدين باللسان والسنن وفتح البلاد أو بفتح أبواب المكاشفات والمشاهدات (٦٣) والحاصل أن لهم في الدنيا مكافأة بأحسنهم

(وإدار الآخرة خير) منها ثم بين الخبرية بقوله (ولنعم دار المتقين) دار الآخرة فحذف المخصوص بالمدح لتقديم ذكره ثم قال (جنات عدن) أي هي هذه فيكون المبتدأ محذوفاً والجنات مبتدأ وما بعدها خبراً وجنات عدن هي المخصوص بالمدح فالجنات يدل على القصور واليساتين والعدن على الدوام والاقامة وقوله (تجري من تحتها الأنهار) على أنه حصل هناك أبنية مرتفعة هم عليها والأنهار تجري من تحتهم وقوله (لهم فيها ما يشاءون) أبلغ من قوله في موضع آخر فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين وفي تقديم الظرف دلالة على أن الإنسان لا يجد كل ما يريده إلا في الجنة وقوله (الذين تتوفاهم الملائكة) أكثر المفسرين على أن هذا التوفي هو قبض الأرواح وقوله (طيبين) أي طاهرين عن دنس الكفر والمعاصي أو دنس الكفر وحده وهذه كلمة جامعة تشمل أنواع البراءة عن العلائق الجسمانية فلا يكون لصاحب هذه الحالة تألم بالموت دليله قوله (يقولون سلام عليكم) يروى أنه إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فيقول السلام عليك يا ولي الله الله يقرأ عليك السلام ويشره بالجنة فذلك قوله (ادخلوا الجنة عما كنتم تعملون) وعن الحسن أن المراد بهذا التوفي هو وفاة الحشر لانه لا يقال عند قبض الروح في الدنيا ادخلوا

لكم أيها الناس في الأرض سبلاً ونجلاً تسلكونها وتسيرون فيها في حوائجكم وطلب معاشكم رحمة بكم ونعمة منه بذلك عليكم ولو عماها عليكم لهلكتم ضلالاً وحيرة * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسبلاً أي طرقاً حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة سبلاً قال طرقاً وقوله لعلكم تهتدون يقول لكي تهتدوا بهذه السبل التي جعلها لكم في الأرض إلى الأماكن التي تقصدون والمواقع التي تريدون فلا تضلوا وتحيروا في القول في تأويل قوله تعالى (وعلامات وبالنجم هم يهتدون) اختلف أهل التأويل في المعنى بالعلامات فقال بعضهم عنى بها معالم الطرق بالنهار ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس وعلامات وبالنجم هم يهتدون يعني بالعلامات معالم الطرق بالنهار وبالنجم هم يهتدون بالليل وقال آخرون عنى بها النجوم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا يحيى عن سيفان عن منصور عن إبراهيم وعلامات وبالنجم هم يهتدون قال منها ما يكون علامات ومنها ما يهتدون به حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سيفان عن منصور عن مجاهد وعلامات وبالنجم هم يهتدون قال منها ما يكون علامة ومنها ما يهتدى به حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا وكيع عن سيفان عن منصور عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا قبيصة عن سيفان عن منصور عن إبراهيم مثله قال المثنى قال اسحق خالف قبيصة وكيعاً في الإسناد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلامات وبالنجم هم يهتدون والعلامات النجوم وإن الله تبارك وتعالى إنما خلق هذه النجوم لثلاث خصال جعلها زينة للسماء وجعلها يهتدى بها وجعلها رجوماً للشياطين فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد رآه وأخطأ خطه وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم به حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وعلامات قال النجوم * وقال آخرون عنى بها الجبال ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الكلبي وعلامات قال الجبال * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره عدد على عباده من نعمه أنعامه عليهم بما جعل لهم من العلامات التي يهتدون بها في مسالكهم وطرقهم التي يسرونها ولم يخص بذلك بعض العلامات دون بعض فكل علامة استدلت بها الناس على طرفهم وبحاج سبلهم فدخل في قوله وعلامات والطرق المسبولة الموطوءة علامة للناحية المقصودة والجبال علامات يهتدى بهن إلى قصد السبيل وكذلك النجوم بالليل غير أن الذي هو أولى بتأويل الآية أن تكون العلامات من أدلة النهار إذ كان الله قد فصل منها أدلة الليل بقوله وبالنجم هم يهتدون وإذا كان ذلك أشبه وأولى بتأويل الآية فالواجب أن يكون القول في ذلك ما قاله ابن عباس في الخبر الذي رويناه عن عطية عنه وهو أن العلامات معالم الطرق وأما ما رواه التي يهتدى بها إلى المستقيم منها نهاراً وأن يكون النجم الذي يهتدى به ليلاً هو الجدى

الجنة والاولون قالوا البشارة بالجنة بمنزلة الدخول فيها قوله سبحانه (هل ينظرون) قيل انه جواب شبهة أخرى لمنكري النبوة فانهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم ملكاً من السماء يشهد على صدقه في ادعاء النبوة فقال تعالى هل ينظرون في تصديق نبوتك (الآن تأتيهم الملائكة) شاهدين بذلك ويحتمل أن يقال انهم لما طعنوا في القرآن بأنه أساطير الاولين أو عدهم الله تعالى بما أوعدهم وصف القرآن

بكونه حقاً وصدقاً وذ كرم المتقين ثم ذ كر أن أولئك الكفار لا ينزحرون عن كفرهم بسبب البيانات التي ذ كرناها إلا إذا جاءتهم
 الملائكة بالتهديد أو لقبض الأرواح أو أتاهم أمر ربك وهو العذاب المستأصل أو القيامة (كذلك فعل الذين من قبلهم) فأصابهم الهلاك
 المعجل (وما ظلمهم الله) بتدميرهم فإنه أنزل (٦٤) بهم ما استحقوه بكفرهم (فأصابهم سيئات ما عملوا) أي جزاء سيئات أعمالهم أو هو من

باب الطباق والمشا كلمة كقوله
 وجزاء سيئة سيئة مثلها (وحق بهم)
 أي نزل بهم على وجه الاطاعة
 عقاب استهزائهم الشبهة الثالثة
 لمذكرى النبوة أنهم تشبثوا
 بعسلة الجبر فقالوا (لو شاء الله ما عبدنا)
 الآية وقد مر في تفسير مثلها في آخر
 سورة الانعام وذ كرنا أسرار التشابه
 هنالك وكذا استدلال المعتزلة بها
 وجواب الاشاعة عنها وزاد
 بعض الاشاعة فقالوا ان المشركين
 ذ كروا هذا الكلام على جهة
 الاستهزاء كما قال قوم شعيب انك
 لانت الحليم الرشيد ولو قالوا ذلك
 معتقدين كانوا مؤمنين وقال
 آخرون انه سبحانه أجاب عن
 شبهتهم وهي أنه لما كان الكل من
 الله كان بعثه الانبياء عبثاً بقوله
 (كذلك فعل الذين من قبلهم) يعني
 أنهم اعترضوا على أحكام الله
 وطلبوا لها العلة فعل من تقدمهم
 من الكفرة (فهل على الرسل الا
 البلاغ المبين) أي ما عليهم الا التبليغ
 فاما تحصيل الايمان فليس اليهم ثم
 انه أ كدهذا المعنى بقوله (ولقد
 بعثنا في كل أمة رسولا) الى قوله
 (ومنهم من حققت عليه الضلالة) وفيه
 دلالة على أن أمر الله قد لا يوافق
 ارادته فإنه يأمر الكل بالايمان ولا
 يريد الهداية الا للبعض اذ لو ارادها
 للكل لم يكفر أحد ولم ينزل العذاب
 على قوم لكنه كفر ونزل لقوله
 فيروا في الارض فانظروا كيف
 كان عاقبة المكذبين ثم خصص

والفرقدان لان بها الهداء السفر دون غيرها من النجوم فتأويل الكلام اذا جعل لكم أيها
 الناس علامات تستدلون بها نهاراً على طرقكم في أسفاركم ونجوماً تهتدون بها ليلاً في سبيلكم
 ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلاتدكرون وان تعدوا نعمة الله
 لا تحصوها ان الله لغفور رحيم) يقول تعالى ذ كره لعبدة الأوثان والأصنام أفمن يخلق هذه الخلائق
 العجيبة التي عددها عليكم وينعم عليكم هذه النعم العظيمة كمن لا يخلق شيئاً ولا ينعم عليكم نعمة
 صغيرة ولا كبيرة يقول أنشركون هذا في عبادة هذا يعرفهم بذلك عظم جهلهم وسوء نظرهم
 لانفسهم وقلة شكرهم لمن أنعم عليهم بالنعم التي عددها عليهم التي لا يحصىها أحد غيره قال لهم جل
 ثناؤه وموئجهم أفلاتدكرون أيها الناس يقول أفلاتدكرون نعم الله عليكم وعظيم سلطانه وقدرته
 على ما شاء وعجزاً وآنسكم وضعفها ومهانتها وأنها لا تجلب الى نفسها نفعاً ولا تدفع عنها ضرراً فتعرفوا
 بذلك خطأ ما أنتم عليه مقيمون من عبادتكوا وافراركم لها بالالوهة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلاتدكرون والله هو الخالق الرازق وهذه
 الاوثان التي تعبد من دون الله تخلق ولا تخلق شيئاً ولا تملك لاهلها ضرراً ولا نفعاً قال الله أفلاتدكرون
 وقيل كمن لا يخلق هو الوثن والصنم ومن لذوى التميز خاصة فجعل في هذا الموضع لغيرهم للتمييز
 اذ وقع تفصيلاً بين من يخلق ومن لا يخلق ومحكى عن العرب اشتبه على الراكب وجهه فما أدري
 من ذا ومن ذا حيث جعوا وأحدهما انسان حسفت من فيهما جعاً ومنه قول الله عز وجل فمنهم من
 يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع وقوله وان تعدوا نعمة الله
 لا تحصوها لا تطبقوا أداء شكرها ان الله لغفور رحيم يقول جل ثناؤه ان الله لغفور لما كان منكم
 من تقصير في شكر بعض ذلك انا نبتم وأنبتم الى طاعته واتباع مرضاته رحيم بكم أن يعذبكم عليه
 بعد الانابة اليه والتوبة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين
 تدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون) يقول تعالى ذ كره والله الذي هو الهكم أيها
 الناس يعلم ما تسرون في أنفسكم من ضمائركم فتخفونه عن غيركم فتابدونه بالسنتكم وجوارحكم
 وما تعلنونه بالسنتكم وجوارحكم وأفعالكم وهو محص ذلك كله عليكم حتى يجازيكم به يوم القيامة
 المحسن منكم باحسانه والمسيء منكم بإساءته ومساائلكم عما كان منكم من الشكر في الدنيا على نعمه
 التي أنعمها عليكم فيها التي أحصيت والتي لم تحصى وقوله والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً
 وهم يخلقون يقول تعالى ذ كره وأوانكم الذين تدعون من دون الله أيها الناس آلهة لا تخلق شيئاً
 وهي تخلق فكيف يكون الهاماً كان مصنوعاً مدبراً لا تملك لانفسها نفعاً ولا ضرراً ﴿ القول في
 تأويل قوله تعالى ﴾ (أموات غير أحياء وما يشعرون أيا نبعثون) يقول تعالى ذ كره لهؤلاء
 المشركين من قريش والذين تدعون من دون الله أيها الناس أموات غير أحياء وجعلها جل ثناؤه
 أمواتاً غير أحياء اذ كانت لأرواح فيها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
 قتادة قوله أموات غير أحياء وما يشعرون أيا نبعثون وهي هذه الاوثان التي تعبد من دون الله
 أموات لأرواح فيها ولا تملك لاهلها ضرراً ولا نفعاً وفي رفع الاموات وجهان أحدهما أن يكون

الخطاب قائلاً لرسوله (ان تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل) لا يرشد أحداً أضله قال ابن عباس وقال
 خبراً
 الفراء لا يهدي معناه لا يهدي ومن قرأ على البناء للمفعول فعناء لا تقدر أنت ولا أحد على هداية من أضله الله فلن يكون مهدياً منصوراً ولا
 يخفى أن أول الآية ظاهره يوافق مذهب المعتزلة أما قوله كذلك فعل الذين من قبلهم الى آخر الآيات فانه قد صار وافيته الى التأويل

فقالوا معناه أن متقدميهم أشركوا وحرموهوا حلال الله فلما نبهوا على قبح فعلهم أسندوه إلى الله (فهمل على الرسل إلا) أن يطلبوا الحق وإن الله يرى من الظالم وخلق القبائح والمنكرات وما من أمة إلا وقد بعث الله فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذي هو عبادة الله وينهاهم عن الشر الذي هو طاعة الطاغوت (فمنهم من هدى الله) لأنه من أهل اللطف ومنهم من ثبت عليه الخذلان (٦٥) لأنه عرفه معصما على الكفر أو المراد

منهم من حكم الله عليه بالاهتداء ومنهم من صار محكوما عليه بالضلال لظهور ضلاله أو منهم من هداها الله إلى الجنة ومنهم من أضله عنها (فسيروا في الأرض فانظروا) ما فعلت بالكاذبين حتى لا يبقى لكم شبهة في أني لا أقدر الشر ولا أشاؤه ثم ذكر عناد قريش وحرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمانهم وعرفه أنهم من قسم من حقت عليه الضلالة وأنه لا يلطف بمن يتخذل لأنه عيث والله تعالى متعال عن العيث فهذا تفسير القرطبي لاشتمال آيات مسألة الجبر والقدر على الجهتين وعلى الاختيار بعقل دون هوالك الشبهة الرابعة قد حسم في الحشر والتفسير يلزم إبطال النبوة وذلك أنهم (أقسموا بالله جهد أيمانهم) أي اغلاظ الأيمان كما مر في المائدة كأنهم ادعوا علما ضروريا بأن الشيء إذا فني وصار معدوما محضا فإنه لا يعود بعينه بل العائد يكون شيئا آخر فأكدوا ادعاءهم بالقسم الغليظ فأجاب الله عن شبهتهم بقوله (بلى) وهوابتات لما بعد النفي أي بلى بعثهم وقوله (وعدا) مصدر مؤكد لما دل عليه بلى لأن يبعث موعدا من الله تعالى أي وعد البعث (وعدا عليه حقا) لا خلاف فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي يبعثون أو أن وعد الله حق ثم ذكر كيفية حقيقة البعث فقال (لبيّن) أي يبعث كل من يموت من المؤمنين والكافرين

خبر الذين والآخرة على الاستئناف وقوله وما يشعرون يقول وما تدرى أصنامكم التي تدعون من دون الله متى تبعث وقيل انما عني بذلك الكفار أنهم لا يدرون متى يبعثون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الهمكم الله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) يقول تعالى ذكره معبودكم الذي يستحق عليكم العبادة وأفراد الطاعة له دون سائر الأشياء معبود واحد لأنه لا تصلح العبادة إلا له فأفردوا له الطاعة وأخلصوا له العبادة ولا تجعلوا معه شريكا سواء فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة يقول تعالى ذكره فالذين لا يصدقون بوعد الله ووعده ولا يقرون بالمعاد إليه بعد الممات قلوبهم منكرة يقول تعالى ذكره مستنكرة لما نقص عليهم من قدرة الله وعظمته وجليل نعمه عليهم وأن العبادة لا تصلح إلا له والألوهة ليست بشيء غيره وهم مستكبرون يقول وهم مستكبرون عن أفراد الله بالألوهة والافراد بالوحدانية اتباعا منهم لما مضى عليه من الشرك بالله أسلافهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة لهذا الحديث الذي مضى وهم مستكبرون عنه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أنه لا يحب المستكبرين) يعني تعالى ذكره بقوله لا جرم حقا أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون من انكارهم ما ذكرنا من الأنباء في هذه السورة واعتقادهم نكير قولنا لهم الهمكم الله واحد واستكبارهم على الله وما يعلنون من كفرهم بالله وفريتهم عليه أنه لا يحب المستكبرين يقول إن الله لا يحب المستكبرين عليه أن يوحده ويخلعوا مادونه من الآلهة والانداد كما حدثنا محمد بن عمرو بن علي قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا مسعر عن رجل أن الحسن بن علي كان يجلس إلى المساكين ثم يقول أنه لا يحب المستكبرين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) يقول تعالى ذكره وإذا قيل لهؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة من المشركين ماذا أنزل ربكم أي شيء أنزل ربكم قالوا الذي أنزل ماسطره الأولون من قبلنا من الأباطيل وكان ذلك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين يقول أحاديث الأولين وباطلهم قال ذلك قوم من مشركي العرب كانوا يقدون بطريق من أتى نبي الله صلى الله عليه وسلم فإذا مر بهم أحد من المؤمنين يريد نبي الله صلى الله عليه وسلم قالوا لهم أساطير الأولين يريدون أحاديث الأولين وباطلهم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أساطير الأولين يقول أحاديث الأولين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون) يقول تعالى ذكره يقول هؤلاء المشركون لمن سألهم ماذا أنزل ربكم الذي أنزل ربنا فيما يزعم محمد عليه أساطير الأولين لتكون لهم ذنوبهم التي هم عليها مقيمون من تكذيبهم بالله وكفرهم بما أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم ومن ذنوب الذين يضلونهم عن الإيمان بالله يضلون يفتنون منهم بغير علم وقوله ألا ساء ما يزرون يقول ألا ساء الأثم الذي يأتون والثقل الذي يتحملون * وبهو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل

(٩ - (ابن جرير) - رابع عشر) لبيّن (الهم) الحق الذي اختلفوا فيه بآنا عيانا لا يشبه فيه المطيع بالعاصي والمحق بالمبطل والمظلوم بالظالم والصادق بالكاذب وجوز بعضهم أن يكون قوله لبيّن متعلقا بقوله ولقد بعثنا أي بعثنا لبيّن لهم ما اختلفوا فيه وأنهم كانوا على الضلالة قبله مفترين على الله الكذب في ادعاء الشريك وفي قولهم مجرد هوام هذا حلال الله وهذا

حرام ثم برهن على إمكان البعث بقوله (انما قولنا) وهو مبتدأ خبره ان نقول وقد فسرنا مثل هذه الآية في سورة البقرة وذكرنا فيه مباحث عميقة لفظية ومعنوية فلا حاجة الى الاعداد والغرض أنه سبحانه لا مانع له من الابداد والاعدام ولا تتوقف آثار قدرته الاعلى مجرد الارادة والمشيئة فكيف يمنع عليه البعث الذي (٦٦) هو أهون من الابداء قال في الكشف قرئ فيكون بالنصب عطف على نقول قلت ولا

مانع من كونه منصوبا باضمار أن لوقوعه في جواب الامر بعد الفاء وقدم في البقرة احتج بعض الاشاعرة بالآية على قدم القرآن قال انه لو كان حادثا لاقتصر الى أن يقال له كن ثم الكلام في هذا اللفظ كالكلام في الاول وتسلسل والجواب بعد تسليم أن هذا ليس مثلاً وأن ثم قولاً أن اذا اتفقت التكرار فلا يلزم في كل ما يحدثه الله تعالى أن يقول له كن وكيف يتصور أن تكون لفظة كن قدعة والكاف مقدم على النون بزمان محصور ولو سلم فلا يجوز من قدم لفظة كن قدم القرآن على أن قوله انما قولنا لشيء اذا أردناه يقتضي كون القول واقعاً بالارادة وما كان كذلك فهو محدث وأنه علق القول بكلمة اذا ولا شك أنها للاستقبال وكذا قوله (أن نقول) ثم ان كلمة (كن) متقدمة على المكون بزمان واحد والمتقدم على المحدث بزمان يكون محدثاً فتلخص من هذه الدلائل أن الكلام المسموع لا بد أن يكون محدثاً هذا تلخيص ما قاله الامام نفع الدين الرازي ولعل لتأنيده نظراً ولما حكى الله سبحانه عن الكفار ما حكى من انكار البعث والجزاء بعد منهم والحالة هذه ابراء المسلمين وانزال الضرر والهوان بهم وحينئذ يلزمهم أن يهاجروا تلك الديار فذكر ثواب المهاجرين قائل (والذين هاجروا في الله) أي في حقه وسبيله (من بعدما ظلموا

ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزارهم أضلوا احتمالهم ذنوب أنفسهم وذنوب من أطاعهم ولا يخفف ذلك عن أطاعهم من العذاب شيئاً حدثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه إلا أنه قال ومن أوزار الذين يضلونهم حملهم ذنوب أنفسهم وسائر الحديث مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم قال حملهم ذنوب أنفسهم وذنوب من أطاعهم ولا يخفف ذلك عن أطاعهم من العذاب شيئاً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة أي ذنوبهم وذنوب الذين يضلونهم بغير علم الأساء ما يرون حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبيه عن ابن عباس قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم يقول يحملون ذنوبهم وذلك مثل قوله وأثقالهم يقول يحملون مع ذنوبهم ذنوب الذين يضلونهم بغير علم حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الأساء ما يرون قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أيمان دعا الى ضلالة فاتبع فان عليه مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً وأيمان دعا الى هدى فاتبع فله مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً حدثني المثنى قال أخبرنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن رجل قال قال زيد بن أسلم انه بلغه أنه ينزل للكافر عمله في صورة أقيح ما خلق الله وجهها وأنتشر يحا فيجلس الى جنبه كلما أفرعه شيء زاده فرعا وكلما تخوف شيئاً زاده خوفاً فيقول بشيئاً صاحب أنت ومن أنت فيقول وما تعرفني فيقول لا فيقول أنا عمالك كان قبيحاً فلذلك تراني قبيحاً وكان منذنا فلذلك تراني منتناً طأطي إلى أركبك فطالما ركبتني في الدنيا فإير كبد هو قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة في القول في تأويل قوله تعالى (قدمكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يقول تعالى ذكره قدمكر الذين من قبل هؤلاء المشركين الذين يصدون عن سبيل الله من أراد اتباع دين الله فإيراماً مغالبة الله بيناء بنوه يريدون بزعمهم الارتفاع الى السماء لحرب من فيها وكان الذي رام ذلك فيما ذكر لنا جباراً من جبابرة النبط فقال بعضهم هو غرود بن كنعان وقال بعضهم هو مختصر وقد ذكرت بعض أخبارهما في سورة ابراهيم وقيل ان الذي ذكر في هذا الموضع هو الذي ذكره الله في سورة ابراهيم ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أمر الذي حاج ابراهيم في دبه بابراهيم فأخرج يعنى من مدينته قال فلق لوطاً على باب

لبنوتهم في الدنيا) مثوبة (حسنة) أو مباءة حسنة هي المدينة أو أهلها ونصروهم قاله الحسن والشعبي وقتادة المدينة وقيل لنزلتهم منزلة حسنة هي الغلبة على أهل مكة الذين ظلموهم بل على العرب قاطبة بل على أهل المشرق والمغرب قال ابن عباس زلت الآية في جماعة منهم صهيب وبلال وعمار وخباب جعل المشركون يعذبونهم ليردوهم عن الاسلام فقال صهيب أنا رجل كبير ان كنت معكم لم أنفعكم

وان كنت عليكم لم أضركم فافتدى منهم بماله وهاجر فلما راه أبو بكر قال له ربح البيع يا صهيب وقال له عمر نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه أما الضمير في قوله (لو كانوا يعامون) فاما أن يرجع الى الكفار رأى لو علموا أن الله يجمع لهم هؤلاء المستضعفين خير الدارين لرغبوا في دينهم واما أن يعود الى المهاجرين أى لو علموا أن أجر الآخرة أكبر لرادوا في اجتهداهم وصبرهم (٦٧) ثم مدحهم بقوله (الذين صبروا) على هم الذين

أو أعنى الذين والمراد صبرهم على العذاب وعلى مفارقة الوطن الذى هو حرم الله وعلى المجاهدة في سبيل الله بالنفوس والاموال قال المحققون الصبر حبس النفس على خلاف ما تشتهي من الذات العاجلة وهو مبدأ السلوك والتوكل هو الانقطاع بالكلية عما سوى الحق وهو آخر الطريق والله ولى التوفيق فان العارفين بالصبر ساروا وبالتوكل طاروا ثم في الله حاروا بحسبى الله ونعم الوكيل (١) وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكرتين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون أقام من الذين مكروا السيئات أن يخفف الله بهم الارض أو يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون أو يأخذهم في تقلبهم فما هم بمعجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم أولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتفوق ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون والله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الله لاتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاباى فارهبون وله ما فى السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم

المدينة وهو ابن أخيه فدعاها فآمن به وقال انى مهاجر الى ربى وحلف عمر ودأن يطلب اله ابراهيم فأخذ أربعة أفراخ من فراخ التسور فرباهن باللحم والخبز حتى كبرن وغلظن واستعجلن فربطهن فى تابوت وقعد فى ذلك التابوت ثم رفع لهن رجلا من لحم فطرن حتى اذا ذهبن فى السماء أشرف ينظر الى الأرض فرأى الجبال تدب كدبيب النمل ثم رفع لهن اللحم ثم نظروا الى الأرض محيطا بها بحر كأنها فلكة فى ماء ثم رفع طويلا فوقهم فى ظلمة فلم ير ما فوقه وما تحته ففرع فالتقى اللحم فاتبعته منقضات فلما نظرت الجبال الهن وقد أقبلن منقضات وسمعت حفيفهن فرغت الجبال وكادت أن تزول من أمة كهتا ولم يفعلن وذلك قول الله تعالى وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وان كان مكروهم لتزول منه الجبال وهى فى قراءة ابن مسعود وان كاد مكروهم فكان طير ورتهم به من بيت المقدس ووقعهن به فى جبل الدخان فلما رأى أنه لا يطيق شئ أخذ فى بنيان الصرح فبنى حتى اذا شيده الى السماء ارتقى فوقه ينظر يزعم الى اله ابراهيم فأحدث ولم يكن يحدث وأخذ الله بنيانه من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون يقول من مأمهم وأخذهم من أساس الصرح فتنقض بهم فسقط فقبلت ألسن الناس يومئذ من الفرع فتكلموا بثلاثة وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل وانما كان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قدم مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد قال هو عمر ودحين بنى الصرح **حدثني** المثنى قال أخبرنا الحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم ان أول جبار كان فى الأرض عمر ود فبعث الله عليه بعوضة فدخلت فى منخره فكت أربع مائة سنة يضرب رأسه بالمطارق أرحم الناس به من جمع يديه فضرب بهم رأسه وكان جبارا أربع مائة سنة فعذب الله أربع مائة سنة كلهم ثم أماته الله وهو الذى كان بنى صرحا الى السماء وهو الذى قال الله فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأما قوله فأتى الله بنيانهم من القواعد فان معناه هدم الله بنيانهم من أصله والقواعد جمع قاعدة وهى الأساس وكان بعضهم يقول هذا مثل للاستئصال وانما معناه ان الله استأصلهم وقال العرب تقول ذلك اذا استوصل الشئ وقوله فخر عليهم السقف من فوقهم اختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه فخر عليهم السقف من فوقهم أعالى بيوتهم من فوقهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قدم مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد أى والله لأتاهم أمر الله من أصلها فخر عليهم السقف من فوقهم والسقف أعالى البيوت فأنفكت بهم بيوتهم فأهلكهم الله ودمرهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فخر عليهم السقف من فوقهم قال أتى الله بنيانهم من أصوله فخر عليهم السقف **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال أخبرنا

اذا كشف الضر عنكم اذا فرقتم منكم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لننسلن عما كنتم تفترون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر أحدكم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما ينسره أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب ألا ساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو

القياس بالآية قالوا لو كان حجة لما وجب على المكلف السؤال بل كان عليه أن يستنبط ذلك الحكم بواسطة القياس وأجيب بأنه قد ثبت العمل بالقياس لاجتماع الصحابة والاجماع أقوى من ظاهر النص أما قوله (باليينات) ففي متعلقه وجوه منها أن يتعلق بأرسلنا إذا خلا تحت حكم الاستثناء مع رجالات وأنكر القراء ذلك قال ان صلة ما قبل الا لا تتأخر الى ما بعد الا (٦٩) لان المستثنى منه هو مجموع ما قبل الامع

صلته كما لو قيل ما أرسلنا بالبينات الا رجالات ولما لم يصر هذا المجموع مذكورا بتمامه امتنع ادخال الاستثناء عليه ومنها أن يتعلق بر الاصفة له أي رجالات متلبسين بالبينات ومنها أن يتعلق بأرسلنا مضمرا نظيره ما امر الا أخولا ثم تقول مر يزيد قاله القراء ومنها أن يتعلق بيوحى أي يوحى اليهم بالبينات ومنها أن يتعلق بالذ كرى بناء على أنه معنى العلم ومنها أن يتعلق بلا تعلمون أي ان كنتم لا تعلمون بالبينات وبالزبر فاسألوا وقال في الكشف الشرط ههنا في معنى التمسك والالزام كقول الاحيران كنت عملت لا فاعطى حقى قلت أراد أن عدم علمهم مقرر كما أن عمل الاحير ثابت وسلم جارا لله أن مثل قوله فاسألوا جواب الشرط على هذا الوجه وأما على الوجه المتقدم فحزم أنه اعتراض بناء على أن جواب الشرط هو ما دل عليه قوله وما أرسلنا الخ وعندى أن هذا الحزم ليس بحتم ويجوز على كل الوجهين أن يكون مثل فاسألوا جوابا والله أعلم وأهل الذكرا أهل التوراة كقوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكرى معنى التوراة وقال الزجاج سلوا كل من يذكر بعلم وتحقيق وقوله بالبينات والزبر لفظ جامع لكل ما تكامل به الرسالة لان مدارها على المعجزات الدالة على صدق من يدعى الرسالة وهي الينات وعلى التكليف التي

وانقادوا له حين عاينوا الموت قد نزل بهم ما كنا نعمل من سوء وفي الكلام محذوف استغنى بفهم سامعيه بمادل عليه الكلام عن ذكره وهو قالوا ما كنا نعمل من سوء يخبر عنهم بذلك أنهم كذبوا وقالوا ما كنا نعصى الله اعتصاما منهم بالباطل رجاء أن يجواب بذلك فكذبهم الله فقال بل كنتم تعملون السوء وتصدون عن سبيل الله ان الله عليم بما كنتم تعملون يقول ان الله ذو علم بما كنتم تعملون في الدنيا من معاصيه وتأتون فيها ما يسخطه في القول في تأويل قوله تعالى (فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين) يقول تعالى ذكره يقال لهؤلاء الظلمة أنفسهم حين يقولون لرهبهم ما كنا نعمل من سوء ادخلوا أبواب جهنم يعني طبقات جهنم خالدين فيها يعني ما كنتم فيها فلبئس مثوى المتكبرين يقول فلبئس منزل من تكبر على الله ولم يقربوا بيته وصدق بوحدانيته جهنم في القول في تأويل قوله تعالى (وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدا الآخرة خير ولنعم دار للمتقين) يقول تعالى ذكره وقيل للفریق الآخر الذين هم أهل ايمان وتقوى الله ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا يقول قالوا أنزل خيرا وكان بعض أهل العربية من الكوفيين يقول انما اختلف الاعراب في قوله قالوا أساطير الاولين وقوله خيرا والمسئلة قبل الجوابين كليهما واحدة وهي قوله ماذا أنزل ربكم لأن الكفار يجدوا التنزيل فقالوا حين سمعوه أساطير الاولين أي هذا الذي جئت به أساطير الاولين ولم ينزل الله منه شيئا وأما المؤمنون فصدقوا بالتنزيل فقالوا خيرا بمعنى أنه أنزل خيرا فانصب بوقوع الفعل من الله على الخير فلهذا افترقا ثم ابتدأ الخير فقال للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وقد بينا القول في ذلك فيما مضى قبل عما أغنى عن اعادته وقوله للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة يقول تعالى ذكره للذين آمنوا بالله في هذه الدنيا ورسوله وأطاعوه فيها ودعوا عباد الله الى الايمان والعمل بما أمر الله به حسنة يقول كرامة من الله ولدا الآخرة خير يقول ولدا الآخرة خير لهم من دار الدنيا وكرامة الله التي أعدها لهم فيها أعظم من كرامته التي يجعلها لهم في الدنيا ولنعم دار للمتقين يقول ولنعم دار الدين خافوا الله في الدنيا فاتقوا عقابه بأداء فرائضه وتجنب معاصيه دار الآخرة وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وهؤلاء المؤمنون فيقال لهم ماذا أنزل ربكم فيقولون خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة أي آمنوا بالله وأمرنا بطاعة الله وحقوا أهل طاعة الله على الخير ودعوهم اليه في القول في تأويل قوله تعالى (جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزى الله المتقين) يعني تعالى ذكره بقوله جنات عدن بساكنين للمقام وقد بينا اختلاف أهل التأويل في معنى عدن فيما مضى عما أغنى عن اعادته يدخلونها يقول يدخلون جنات عدن وفي رفع جنات أوجه ثلاثة أحدها أن يكون مرفوعا على الابتداء والآخر بالعائ من الذكر في قوله يدخلونها والثالث على أن يكون خبر النعم فيكون المعنى اذا جعلت خيرا لنعم ولنعم دار المتقين جنات عدن ويكون يدخلونها في موضع حال كما يقال نعم الدار دار تسكنها أنت وقد يجوز أن يكون

تعتبر في باب العبادة وهي الزبر ثم قال (وأرسلنا اليك الذكرى) أي القرآن الذي هو موعظة وتنبيه وتذكير لاهل الغفلة والنسيان وبين الغاية المترتبة على الازال وهي تبين الاحكام والشرائع بالنسبة الى الرسول وارادة التأمل والتفكير في المسئلة والمعاد بالاضافة الى المكلفين وفي ظاهر هذا النص دلالة على أن القرآن كله مجمل ومن هنا ذهب بعضهم الى أنه متى وقع التعارض بين القرآن والخبر وجب تقديم الخبر لأن

القرآن مجمل والخبر مبين له وأجيب بنع الكلية فن القرآن ما هو محكم وقوله لتبين محمول على المتشابهات المجملات قال بعض من نفي القياس لو كان القياس حجة لما وجب على الرسول أن يبين للكافرين ما أنزل الله عليه من الأحكام بل كان له أن يفوض بعضها إلى رأى القائس وأجيب بأنه لما بين أن القياس من جملة الحجج (٧٠) فالقياس أيضا راجع إلى بيان الرسول ثم لما ذكر شبهات المنكرين مع أجوبتها

إذا كان الكلام بهذا التأويل يدخلونهم من صلات جنات عدن وقوله تجري من تحتها الأنهار يقول تجري من تحت أشجارها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون يقول للذين أحسنوا في هذه الدنيا في جنات عدن ما يشاؤون مما تشتهى أنفسهم وتلدأعينهم كذلك يجزى الله المتقين يقول كما يجزى الله هؤلاء الذين أحسنوا في هذه الدنيا بما وصف لكم أي الناس أنه جزاهم به في الدنيا والآخرة كذلك يجزى الذين اتقوا بأداء فرائضه واجتناب معاصيه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون﴾ يقول تعالى ذكره كذلك يجزى الله المتقين الذين تقبض أرواحهم ملائكة الله وهم طيبون بتطيب الله أياهم بنظافة الإيمان وطهر الإسلام في حال حياتهم وحال مماتهم كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الذين تتوفاهم الملائكة طيبين قال أحياء وأمواتا قدر الله ذلك لهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله يقولون سلام عليكم يعني جل ثناؤه أن الملائكة تقبض أرواح هؤلاء المتقين وهي تقول لهم سلام عليكم صيروا إلى الجنة بشارة من الله بشرهم بالملائكة كما حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو صخر أنه سمع محمد بن كعب القرظي يقول إذا استنقعت نفس العبد المؤمن جاءه ملك فقال السلام عليك ولي الله الله يقرأ عليك السلام ثم تزع بهذه الآية الذين تتوفاهم الملائكة طيبين إلى آخر الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله فسلام لك من أصحاب اليمين قال الملائكة يأتونه بالسلام من قبل الله وتخبره أنه من أصحاب اليمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا الأشب أبو علي عن أبي رجا عن محمد بن مالك عن البراء قال قوله سلام قولا من رب رحيم قال يسلم عليه عند الموت وقوله بما كنتم تعملون يقول بما كنتم تصيرون في الدنيا أيام حياتكم فيها طاعة الله وطلب مرضاته في القول في تأويل قوله تعالى ﴿هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك﴾ كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون يقول تعالى ذكره هل ينتظرون هؤلاء المشركون إلا أن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم أو يأتي أمر ربك يحشرهم لموقف القيامة كذلك فعل الذين من قبلهم يقول جل ثناؤه كما يفعل هؤلاء من انتظارهم ملائكة الله لقبض أرواحهم أو أتيا من أمر الله فعلم أسلافهم من الكفرة بالله لأن ذلك في كل مشرك بالله وما ظلمهم الله يقول جل ثناؤه وما ظلمهم الله باحلال خطيئتهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بعصيتهم بهم وكفرهم به حتى استحقوا عقابه فجعل لهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة قال بالموت وقال في آية أخرى ولو ترى الذين كفروا

شرع في التهديد والوعيد والانذار والتنبيه فقال (أفأمن الذين مكروا السيئات) أي المكرات السيئات أراد أهل مكة ومن حول المدينة قال الكلبي عني بهذا المكر اشتغالهم بعبادة غير الله والأقرب أن المراد سعيهم في إيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم وإيذاء أصحابه على سبيل الخفية (أن يخسف الله بهم الأرض) كما خسف بقارون (أو يأتيهم العذاب) أو ملائكة العذاب من السماء (من حيث لا يشعرون) كما فعل بقوم لوط (أو يأخذهم في تقلبهم فاهم عجزين) فائتين الله وذكر المفسرون في هذا القلب وجوه منها أنه تعالى يأخذهم في أسفارهم ومتأخرهم فإنه قادر على أن يهلكهم في السفر كما أنه قادر على أن يهلكهم في الحضر وهم لا يفوتون الله بسبب ضررهم في البلاد البعيدة ومنها أنه يأخذهم بالليل والنهار في أحوال أقبالهم وادبارهم وذهابهم ومجيئهم وحقيقته في حال تصرفهم في الأمور التي يتصرف فيها أمثالهم ومنها أنه أراد في حال ما يتقلبون في قضاء أو طارهم بوجوه الخيل فيحول الله بينهم وبين مقاصدهم وحيلهم والتقلب بالمعنى الأول مأخوذ من قوله لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد والمعنى الثالث من قوله وقلبوا لك الأمور (أو يأخذهم على تخوف) على حالة تخوفهم وتوقعهم

للبلأ بأن يكون قد أهلك قوما قبلهم فكان أثر الخوف باقيا فيهم ظاهر عليهم فهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون وقيل التخوف التنقص والمعنى أنه يأخذهم بطريق التنقص شيئا بعد شيء في ديارهم وأموالهم وأنفسهم حتى يأتي القضاء على الكل عن عمراته قال على المنبر ما تقولون فيها فسكنوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال فهل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم

قال شاعرنا زهير مخوف الرجل منها تاما قردا * كما تخوف عودا تتبعه السفن قوله تاما قردا أي سناما من تفعامترا كما والسفن ما ينحت به الشيء ومنه السفينة لأنها تسفن وجه الماء بالرفق البحر فقال عمر أيها الناس عليكم بديوانكم قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ثم ختم الآية بقوله (فان ربكم لرؤف رحيم) فذهب المفسرون (٧١) الى أن معناه أنه يعمل في أكثر الامر لانه رؤف رحيم

فلا يعجل بالعذاب وأقول يحتمل أن يكون قوله فان تعليلا لقوله أفأمن تقوله ما غرك ربك الكريم ولما خوف الماكرين بما خوف أتبعه ذكر ما ريل على كمال قدرته في تدبير أحوال العالم العلوي والسفلي وسكانهما فقال (أولم يروا الى ما خلق الله) قال جار الله ما بهمة بيانه (من شيء) وقال أهل المعاني قوله (يتفيؤ ظلاله) اخبار عن شيء وليس بوصف له ويتفيأ يتفعل من الشيء وأصله الرجوع ومنه فئسة المولى وقال الأزهري تفيؤ الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار فالتفويلا يكون الا بالعتى وما انصرف عنه الشمس والقمر والذي يكون بالعداة ظل وقال ثعلب أخبرت عن أبي عبيدة أن رؤبة قال كل ما كانت عليه الشمس فرأت عنه فهو في ظل وماتم يكن عليه الشمس فهو ظل وقوله ظلاله أضاف الظلال الى مفردوم معناه الاضافة الى ذوى الظلال ووجه حسنه كون المرجوع اليه واحدا في اللفظ وان كان كثيرا في المعنى وهو قوله الى ما خلق نظيره لتستوا على ظهوره أضاف الظهور وهو جمع الى ضمير مفرد لانه يعود الى واحد أريد به الكثرة وهو ما تركب من قال الجوهري تفتت الظلال أي تقلبت وقوله (عن اليمين والشمائل) قال أهل التفسير ومنهم القراء أنه واحد اليمين لانه أراد واحد من ذوات الأظلال وجمع الشمائل

الملائكة وهو ملك الموت وله رسل قال الله تعالى أو يأتي أمر ربك وذا كم يوم القيامة حدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة يقول عند الموت حين تتوفاهم أو يأتي أمر ربك ذلك يوم القيامة في القول في تأويل قوله تعالى (فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون) يقول تعالى ذكره فأصاب هؤلاء الذين فعلوا من الامم الماضية فعل هؤلاء المشركين من قريش سيئات ما عملوا يعني عقوبات ذنوبهم ونقم معاصيه التي اكتسبوها وحق بهم ما كانوا يستهزئون يقول وحل بهم من عذاب الله ما كانوا يستهزئون منه ويسخرون عند انذارهم ذلك رسل الله ونزل ذلك بهم دون غيرهم من أهل الايمان بالله في القول في تأويل قوله تعالى (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين) يقول تعالى ذكره وقال الذين أشركوا بالله فعبدوا الأوثان والأصنام من دون الله ما نعبد هذه الأصنام الا لأن الله قدرضى عبادتنا هؤلاء ولا نحرم ما حرمنا من البحائر والسوائب الا أن الله شاء منا ومن آباؤنا محرميننا هؤلاء لولا ذلك لقد غير ذلك ببعض عقوباته أو بهدايته آياتنا الى غيره من الأفعال يقول تعالى ذكره كذلك فعل الذين من قبلهم من الامم المشركة الذين استن هؤلاء مستهم فقالوا مثل قولهم ولسلكوا سبيلهم في تكذيب رسل الله واتباع أفعال آباؤهم الضلال وقوله فهل على الرسل الا البلاغ المبين يقول جل ثناؤه فهل أيها القائلون لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا على رسلنا الذين نرسلهم بانذاركم عقوبتنا على كفركم الا البلاغ المبين يقول الا أن تبلغكم ما أرسلنا اليكم من الرسالة ويعني بقوله المبين الذي يبين عن معناه لمن أبلغه ويفهمه من أرسل اليه في القول في تأويل قوله تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) يقول تعالى ذكره ولقد بعثنا أيها الناس في كل أمة سلفا قبلكم رسولا كما بعثنا فيكم بأن اعبدوا الله وحده لا شريك له وأفردوا له الطاعة وأخلصوا له العبادة واجتنبوا الطاغوت يقول وابعدوا من الشيطان واحذروا أن يغويكم ويصدكم عن سبيل الله فتضلوا فثم من هدى الله يقول فمن بعثنا فيهم رسلنا من هدى الله فوفقه لتصديق رسوله والقبول منها والايان بالله والعمل بطاعته ففازوا ففلم ونجوا من عذاب الله ومنهم من حقت عليه الضلالة يقول ومن بعثنا رسلنا اليه من الامم آخرون حقت عليهم الضلالة بفاروا عن قصد السبيل فكفروا بالله وكذبوا رسوله واتبعوا الطاغوت فأهلكهم الله بعاقبه وأنزل عليهم بأسه الذي لا يرد عن القوم المجرمين فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين يقول تعالى ذكره لمشركي قريش ان كنتم أيها الناس غير مصدق رسلنا فيما يخبركم به عن هؤلاء الأمم الذين حل بهم ما حل من بأسنا بكفرهم بالله وتكذيبهم رسوله فسيروا في الارض التي كانوا يسكنونها والبلاد التي كانوا يعرونها فانظروا الى آثار الله فيهم وآثار سخطه النازل بهم كيف أعقبهم تكذيبهم رسل الله ما أعقبهم فانكم ترون حقيقة ذلك وتعلمون به حجة الخبر الذي يخبركم به محمد صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى (ان تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين) يقول تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله

لانه أراد كلها لان قوله ما خلق الله لفظ مفرد ومعناه جمع وقيل ان العرب اذا ذكرت صيغتي جمع عبرت عن احدهما بلفظ الواحد كقوله وجعل الظلمات والنور ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وقيل المراد باليمين النقطة التي هي مشرق الشمس وانها واحدة والشمائل عبارة عن الانحراف الواقع في تلك الاطلال بعد وقوعها على الارض وهي كثيرة وانما عبر عن المشرق باليمين لان أقوى جانبي الانسان يمينه ومنه

تظهر الحركة القوية وكذا جانب الشرق أقوى جوانب الفلك ومنه تظهر الحركة اليومية التي هي أسرع الحركات وأقواها ويمكن أن يقال ان الانسان اذا توجه الى الشرق الذي هو اول الجوانب بالاعتبار لشرفه كان الجنوب يمينه والشمال شماله ولا ريب أن وصول الشمس الى فلك نصف النهار يختلف بحسب البلاد (٧٢) وقد يتفق انتقالها من الجنوب الى الشمال وبالعكس في بلد واحد اذا كان عرضه

ناقصا عن الميل الكلي ومن المعلوم أن الشمس حين وصولها الى نصف النهار ان كانت في جنوب سمت الرأس وقع ظلها الى جانب الشمال وان كانت في شماله وقع ظلها الى الجنوب فيحتمل أن يراد بتفيؤ الاطلال تقلبها في هاتين الجهتين والله أعلم بما قوله (سجد الله) فانه حال من الاطلال ومعنى سجودها انقيادها لأمر الله منتقلة من جانب الى جانب حسب تحرك النير على نسب مخصوصة ومقادير معلومة ذكرنا بعضها في كتبنا النجومية وقد بنى المتأخرون على الاطلال مسائل كثيرة منها الشكل الموسوم بالطللي مع فروعه وذكر بعضهم في تفسير هذا السجود أن هذه الاطلال واقعة على الارض ملصقة بها على هيئة الساجد وقوله (وهم دائرون) حال أخرى من الاطلال وانما جمع بالواو والنون لانهم أشبهوا العقلاء من حيث طاعتهم الله سبحانه وقال جابر الله اليمين والشمال استعارة عن عين الانسان وشماله بجانب الشئ أي ترجع الاطلال من جانب الى جانب منقادة لله غير ممتنعة عليه فيما سخرهاله من التفيؤ والأجرام في أنفسها داخرة أيضا صاغرة منقادة لأفعال الله فيها لا تمتنع (ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة) قال الاخفش أي من الدواب وأخبر بالواحد كما تقول ما أتاني من رجل مثله وما أتاني من الربال مثله وقال ابن عباس يريد

عليه وسلم ان تحرص يا محمد على هدى هؤلاء المشركين الى الايمان بالله واتباع الحق فان الله لا يهدي من يضل - اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الكوفيين فان الله لا يهدي من يضل بفتح الياء من يهدي وضمها من يضل وقد اختلف في معنى ذلك فأروه كذلك فكان بعض نحوي الكوفة يزعم أن معناه فان الله من أضله لا يهتدي وقال العرب تقول قد هدى الرجل يريدون قد اهتدى وهدى واهتدى بمعنى واحد وكان آخرون منهم يزعمون أن معناه فان الله لا يهدي من أضله بمعنى أن من أضله الله فان الله لا يهديه وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والشام والبصرة فان الله لا يهدي بضم الياء من يهدي ومن يضل وفتح الدال من يهدي بمعنى من أضله الله فلا هادي له وهذه القراءة أولى القراءتين عندى بالصواب لان يهدي بمعنى يهتدي قليل في كلام العرب غير مستفيض وأنه لا فائدة في قول قائل من أضله الله فلا يهديه لأن ذلك مما لا يحمله أحد واذا كان ذلك كذلك والقراءة بما كان مستفيض في كلام العرب من اللغة بما فيه الفائدة العظيمة أولى وأحرى فتأويل الكلام لو كان الامر على ما وصفنا ان تحرص يا محمد على هدايتهم فان من أضله الله منهم فلا هادي له فلا تجهد نفسك في أمره وبلغه ما أرسلت به لتم عليه الحجة ومالهم من ناصر ينقول ومالهم ناصر ينصرهم من الله اذا أراد عقوبتهم فيحول بين الله وبين ما أراد من عقوبتهم وفي قوله ان تحرص لغتان فمن العرب من يقول حرص يحرس بفتح الراء في فعل وكسرها في يفعل وحرص يحرس بكسر الراء في فعل وفتحها في يفعل والقراءة على الفتح في الماضي والكسر في المستقبل وهي لغة أهل الحجاز (القول في تأويل قوله تعالى (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى ذكره وحلف هؤلاء المشركون من قريش بالله جهد أيمانهم حلفهم لا يبعث الله من يموت بعد مماته وكذبوا وأبطلوا في أيمانهم التي حلفوا بها كذلك بل سيبعثه الله بعد مماته وعدا عليه أن يبعثهم وعد عباد الله والله لا يخلف الميعاد ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أكثر قريش لا يعلمون وعد الله عباد الله بأنه باعثهم يوم القيامة بعد مماتهم أحياء وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت تكذبا بأمر الله أو بأمرنا فان الناس صاروا في البعث فرقتين مكذب ومصدق ذكرنا أن رجلا قال لابن عباس ان ناسا بهذا العراق يزعمون أن عليا مبعوث قبل يوم القيامة ويتأولون هذه الآية فقال ابن عباس كذب أولئك انما هذه الآية للناس عامة وأمرى لو كان على مبعوثا قبل يوم القيامة ما أنكحنا نساءه ولا قسمنا ميراثه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال ابن عباس ان رجلا يقولون ان عليا مبعوث قبل يوم القيامة ويتأولون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون قال لو كنا نعلم أن عليا مبعوث ما تزوجنا نساءه ولا قسمنا ميراثه ولكن هذه للناس عامة حدثني المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع في قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله

كل ما دب على الارض والوجه في تخصيص الدابة والملائكة بالذكرا أنه علم من آية الاطلال أن الجمادات بأسرها من منقادة فبين في هذه الآية أن الحيوانات بأسرها أيضا كذلك ثم عطف عليها الملائكة اما لشرفها واما لأنها ليست بمادب ولكنها تطير بالجناحين وبين النوعين مغايرة لقوله وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه وعلى قاعدة الحكماء وجه المغايرة أنها أرواح مجردة

ليست من شأنها الحركة والدب قال جارا الله من دابة يجوز أن يكون بيان لما في السموات وما في الأرض جميعا على أن في السموات خلقا لله يدبون فيها كما يدب الاناس في الأرض وأن يكون بيان لما في الأرض وحده ويراد بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح وأن يكون بيان لما في الأرض وحده ويراد بما في السموات الملائكة وكرز كرههم على معنى والملائكة (٧٣) خصوصا من بين الساجدين لانهم أطوع

الخلق وأعدلهم ويجوز أن يراد بما في السموات ملائكتهم وبقوله والملائكة ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم انتهى كلامه ثم شرع سبحانه في صفة الملائكة وذ كر عصمتهم فقال (وهم لا يستكبرون يخافون) على أنه حال منهم أو بيان لنفي استكبارهم لان الخوف أثره عدم الاستكبار وقوله (من فوقهم) اما أن يتعلق بالخافون والمعنى يخافون ربهم أن يرسل عليهم عذابا من فوقهم واما أن يكون حالا من الرب أي يخافونه غالبا فاهرا وبحث الفوقية قد تقدم في الانعام في قوله وهو القاهر فوق عباده زعم بعض الطاعنين في عصمة الملائكة أنه تعالى وصفهم بالخوف وحصول الخوف نتيجة تجويز الافدام على الذنوب وهب أنهم فعلوا كل ما أمروا به فن أين علم أنهم تركوا كل ما نهوا عنه والجواب عن الاول أنهم انما يخافون من العذاب لقوله تعالى ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم فن هذا الخوف يتركون الذنوب وعن ابن عباس أن هذا الخوف خوف الاجلال كقوله انما يخشى الله من عباده العلماء ولا ريب أنه كلما كانت معرفة جلال الله أتم كانت الهيبة والحيرة أعظم وعن الثاني أن النهي عن الشيء أمر بتركه وفي الآية دلالة على أن ابليس لم يكن

من يموت قال حلف رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عند رجل من المكذبين فقال والذي يرسل الروح من بعد الموت فقال وانك لترغم أنك مبعوث من بعد الموت وأقسم بالله جهد عينه لا يبعث الله من يموت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضاه فكان فيما تكلم به والذي أرجوه بعد الموت انه لكذا فقال المشرك انك ترغم أنك تبعث بعد الموت فأقسم بالله جهد عينه لا يبعث الله من يموت فأمر الله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن عطاء بن أبي رباح أنه أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول قال الله سبني ابن آدم ولم يكن ينبغي له أن يسبني وكذبني ولم يكن ينبغي له أن يكذبني فأما تكذيبه إياي فقال وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت قال قلت بلى وعدا عليه حقا وأما سبه إياي فقال ان الله ثالث ثلاثة وقلت قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد في القول في تأويل قوله تعالى (ليس لهم الذي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) يقول تعالى ذكره بل ليعتزن الله من يموت وعدا عليه حقا ليسين اهؤلاء الذين يزعمون أن الله لا يبعث من يموت ولغيرهم الذي يختلفون فيه من احياء الله خلقه بعد فنائهم وليعلم الذين جحدوا صحة ذلك وأنكروا حقيقة أنهم كانوا كاذبين في قائلهم لا يبعث الله من يموت كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ليسين لهم الذي يختلفون فيه قال للناس عامة في القول في تأويل قوله تعالى (انما قولنا شيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤتهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) يقول تعالى ذكره اننا إذا أردنا أن نبعث من يموت فلا تعب علينا ولا نصب في احيائناهم ولا في غير ذلك مما نخلق ونكفون ونحدث لا نانا إذا أردنا خلقه وانشاءه فاعلمنا نقول له كن فيكون لا معاناه فيه ولا كلفة علينا واختلست القراء في قراءة قوله يكون فقرأه أكثر قراء الحجاز والعراق على الابتداء وعلى أن قوله انما قولنا شيء إذا أردناه أن نقول له كن كلام تام مكتف بنفسه عما بعده ثم يتدأ فيقال فيكون كما قال الشاعر * يريد أن يعر به فيعجمه * وقرأ ذلك بعض قراء أهل الشام وبعض المتأخرين من قراء الكوفيين فيكون نصبا عطفا على قوله أن نقول له وكأن معنى الكلام على مذهبهم ما قولنا شيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون وقد حكى عن العرب سمعا أري بأن تبت في معنى المطر عطفا بمعنى على أن آتيت وقوله والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤتهم في الدنيا حسنة يقول تعالى ذكره والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا وأوطانهم عداوة لهم في الله على كفرهم إلى آخر من غيرهم من بعد ما ظلموا يقول من بعد ما تبلى منهم في أنفسهم بالكار في ذات الله لنبؤتهم في الدنيا حسنة يقول لتسكنهم في الدنيا مسكنا راضونه صالحا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤتهم قال هؤلاء أصحاب محمد ظلمهم أهل مكة فأخرجوهم من ديارهم حتى لحق طوائف منهم

(١٠ - (ابن جرير) رابع عشر) من الملائكة لانه أي واستكبروا منهم لا يستكبرون وقد يستدل بها على أن الملائكة أفضل من البشر بل من كل المخلوقات والالما خصهم بالذكور من بينها وخلقوا بطهرهم وطواهرهم عن الاخلاق الذميمة وانغماس البشر في الدواعي الشهوية والغضبية ولهذا ورد في حقه قتل الانسان ما كفره وقال صلى الله عليه وسلم ما منا الا من قد عصى أو هم بمعصية غير يحيى بن زكريا وقال

أيضا صلى الله عليه وسلم الشيخ في قومه كالتبني في أمته فضل الشيخ على الشاب لتقدم عهده وطول مدته ولا شك أن الملائكة خلقوا قبل البشر بسنين متطاولة وقرون متبادية وأنهم سنوا الطاعة والعبودية ومن سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها وتعام البحث في هذه المسئلة مذكور في أول سورة البقرة وفي قوله (٧٤) (ما يؤمرون) دلالة على أن الملائكة مكلفون بالأمر والنهي والوعد والوعيد راجعين

خاتمين ولما بين أن كل ما سواه في عالمي الأرواح والأجسام فانه منقاد خاضع للحلاله وكبريائه أتبعه النهي عن الشر قائلًا (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو له واحد) فسئل ان التثنية والواحد حيث كانا يدلان على العدد الخاص فما الفائدة في وصف الهين باثنين ووصف اله بواحد وأجيب بوجوه منها قول صاحب التظيم ان فيه تقديمًا وتأخيرًا أي لا تتخذ واثنين الهين ومنها أنه كررت العبارة لاجل المبالغة في التفسير عن اتخاذ الشريك ومنها قول لاهل المعاني ان فائدة الوصف والبيان هي أن يعلم أن النهي راجع الى التعدد لا الى الخسيسة ولهذا قلت إنما هو له ولم تؤكد بواحد سبق الى الوهم أنك تثبت الالهية لا الوجدانية وكيف لا يحتاج المقام الى التوكيد والاتينية منافية للالهية لاستلزام تعدد الواجب كون كل منهما مركبا من جزأين ما به الاشتراك في الوجوب الذاتي وما به الامتياز ولكن التركيب يوجب الافتقار الى البسائط والافتقار ينافي الوجوب ودليل التمانع أيضا يعين على المطلوب كما لو أراد أحدهما تحريك جسم معين وأراد الآخر تسكينه أو قوى أحدهما على مخالفة الآخر أو لا يقوى أو قدر أحدهما على أن يستر ملكه عن الآخر أو لا يقدر ثم نقل الكلام عن الغيبة

بالحبشة ثم بوأهم الله المدينة بعد ذلك فعملها لهم دار هجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين حدثت عن القاسم بن سلام قال ثنا هشيم عن داود بن أبي هند عن الشعبي لنبوئتهم في الدنيا حسنة قال المدينة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوئتهم في الدنيا حسنة قال هم قوم هاجروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة بعد ظلمهم وظلمهم المشركون وقال آخرون عني بقوله لنبوئتهم في الدنيا حسنة لترزقهم في الديار زقا حسنا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المنني قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لنبوئتهم لترزقهم في الديار زقا حسنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن العوام عن حذيفة أن عمر بن الخطاب كان اذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاء يقول خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ذخره لك في الآخرة أفضل ثم تلا هذه الآية لنبوئتهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معني لنبوئتهم لنحلهم ولنسكنهم لان التبوأ في كلام العرب الحلول بالمكان والتزول به ومنه قول الله تعالى ولقد بوأنا بني اسرائيل مبوأ صدق وقيل ان هذه الآية نزلت في أبي جندل بن سهيل ذكر من قال ذلك حدثني المنني قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا جعفر بن سليمان عن داود بن أبي هند قال نزلت والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا الى قوله وعلى ربهم يتوكلون في أبي جندل بن سهيل وقوله ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون يقول ولثواب الله اياهم على هجرتهم فيه في الآخرة أكبر لأن ثوابه اياهم هنالك الجنة التي يدوم نعيمها ولا يبسد وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الله ولأجر الآخرة أكبر إني والله لما يثيبهم الله عليه من جنته أكبر لو كانوا يعلمون في القول في تأويل قوله تعالى (الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفنا صفتهم وآتيناهم الثواب الذي ذكرناه الذين صبروا في الله على ما ناهيهم في الدنيا وعلى ربهم يتوكلون يقول وبالله يتقون في أمورهم واليه يستقندون في نوائب الأمور التي توهمهم في القول في تأويل قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاستأوا أهل الذكوان كنتم لا تعلمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلنا من قبلك يا محمد الى أمة من الامم للدعاء الى توحيدنا والانتها الى أمرنا ونهينا الا رجالا من بني آدم نوحى اليهم وحينئذ ملائكة يقول فلم نرسل الى قومك الا مثل الذي كنا نرسل الى من قبلهم من الامم من جنسهم وعلى منهاجهم فاستأوا أهل الذكوان يقول لمشركي قريش وان كنتم لا تعلمون ان الذين كنا نرسل الى من قبلكم من الامم رجال من بني آدم مثل محمد صلى الله عليه وسلم وقتلهم ملائكة أي ظننتم أن الله كلمهم قبلا فاستأوا أهل

الذكر

الى التكلم على طريقة الالتفات قائلًا (فأياي فارهبون) وقد مر مثله في أول البقرة ثم لما قرر وحدته وأنه يجب

أن ينحصر بالرهبة منه والرغبة اليه ذكر أن الكل ملكه فقال (وله ما في السموات والارض) فقالت الاشاعرة ليس المراد من كونها الله أنها مفعولة لأجله ولغرض طاعته لأن فيها المباحات والمحظورات التي يوثق بها لغرض الشهوة واللذة لا لغرض الطاعة فالمراد أن كلها

بتخليقه وتكويته ومن جملة ذلك أفعال العباد ثم قال (وله الدين واصبا) فالدين الطاعة والواصب الدائم ومفازة واصبة بعيدة لا غاية لها ويقال للمريض وصب لكون ذلك المرض لازماله وانتصابه على الحال والعامل فيه مافي الطرف من معنى الفعل قال ابن قتيبة ليس من أحد يدان له ويطاع الا انقطع ذلك بسبب في حال الحياة أو الموت الا الحق سبحانه فان طاعته (٧٥) واجبة أبدا ويحتمل أن يكون الدين بمعنى

الملة أي وله الدين ذا كافة ومشقة ولذلك سمي تكليفا أو وله الجزاء سرمد الا يزول يعني الثواب والعقاب وقال بعض المتكلمين المحققين قوله وله مافي السموات والارض اشارة الى احتياج الكل اليه في حال حدوثه وقوله وله الدين أي الانقياد واصبا اشارة الى أن جميع الممكنات مفتقرة الى فيضه وجوده في حال وجوده لان الصحيح أن الممكن حال بقائه لا يستغنى عن المرجح ثم أنكر أن يكون الممكن مع شدة افتقاره اليه يحشى غيره فقال (أفغير الله تتقون) ثم من عليهم بقوله (وما بكم من نعمة فمن الله) ما يعني الذي بكم صلته ومن نعمة حال من الضمير في الجار أو بيان لما وقوله فمن الله الخبر وقيل ما شرطية وفعل الشرط محذوف أي ما يكن وقال جار الله معناه أي شيء حل بكم أو اتصل بكم من نعمة فهو من الله قال الشاعر أفضل النعم نعمة الايمان والآية تفيد العموم فهو من نعم الله والنعمة اما دينية وهي معرفة الحق لذاته ومعرفة الخير لاجل العمل به وامادنيوية تفاندية أو بدنية أو خارجية كالسعادات المالية وغيرها وكل واحدة من هذه جنس تحتها أنواع لا حصر لها والكل من الله فعلى العاقل أن لا يشكر الاياه ثم بين تلون حال الانسان بعد استغراقه في بخار نعم الله قائلا (ثم اذا مسكم الضر فاليه

الذ كر وهم الذين قد قرؤا الكتب من قبلهم التوراة والانجيل وغير ذلك من كتب الله التي أنزلها على عباده وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن ليث عن مجاهد فاسئلوا أهل الذ كر قال أهل التوراة حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن سفيان قال سألت الاعمش عن قوله فاسئلوا أهل الذ كر قال سمعنا أنه من أسلم من أهل التوراة والانجيل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسئلوا أهل الذ كر ان كنتم لا تعلمون قال هم أهل الكتاب حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس فاسئلوا أهل الذ كر ان كنتم لا تعلمون قال قال لمشركي قريش ان محمد في التوراة والانجيل حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما بعث الله محمدا رسولا أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهم وقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا مثل محمد قال فأنزل الله أن كان للناس عجا أن أوحينا الى رجل منهم وقال وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسئلوا أهل الذ كر ان كنتم لا تعلمون بالبينات والزبر فاسئلوا أهل الذ كر يعني أهل الكتب الماضية أنبشرا كانت الرسل التي أتكم أم ملائكة فان كانوا ملائكة أنكرتم وان كانوا بشرا فلا تنكروا أن يكون محمدا رسولا قال ثم قال وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى أي ليسوا من أهل السماء كما قلتم وقال آخرون في ذلك ما حدثنا به ابن وكيع قال ثنا ابن عيمان عن اسرائيل عن جابر عن أبي جعفر فاسئلوا أهل الذ كر ان كنتم لا تعلمون قال نحن أهل الذ كر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير في قوله فاسئلوا أهل الذ كر ان كنتم لا تعلمون قال الذ كر القرآن وقرأ انا نحن نزلنا الذ كر وانا الله حافظون وقرأ ان الذين كفروا بالذ كر لما جاءهم الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذ كر تبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يفكرون﴾ يقول تعالى ذكره أرسلنا بالبينات والزبر رجالا نوحى اليهم فان قال قائل وكيف قيل بالبينات والزبر وما الجالب لهذه الباء في قوله بالبينات فان قلت جالبها قوله أرسلنا وهي من صلتها فهل يجوز أن تكون صلة ما قبل الابعدها وان قلت جالبها غير ذلك فما هو وأين الفعل الذي جلبها قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فقال بعضهم الباء التي في قوله بالبينات من صلة أرسلنا وقال الآ في هذا الموضع ومع الجحد والاستفهام في كل موضع بمعنى غير وقال معنى الكلام وما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر غير رجال نوحى اليهم ويقول على ذلك ما ضرب الأخوة زيدا وهل كالم الأخوة عمرا يعني ما ضرب زيدا غير أخيك وهل كالم عمرا الا أخوك ويحتج في ذلك بقول أوس بن حجر

أبني ليني لست بريد .. الا ينليست لها عضد

ويقول لو كانت الا بغير معنى غير لفسد الكلام لان الذي خفض الباء قبل الا لا يقدر على اعادته بعد الالخفض الباء الثانية ولكن معنى الامعنى غير ويستشهد أيضا بقول الله عز وجل لو كان

تجارون) ما تضرعون الا اليه والحوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فرقتم منكم يريهم شركون) قال جار الله يجوز أن يكون الخطاب في قوله وما بكم عام ويريد بالقريتين فريقتي الكفرة وأن الخطاب للمشركين ومنكم للبيان لا للتبعيض كأنه قال فاذا فرقتي كافروهم أنتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر كقوله فلما نجاهم الى البر ففهم مقتصد أقول وأظهر الوجهين الأول والمعنى أن فريقتي

منكم يبقى على مثل ما كان عليه عند الضر في أن لا يفرغ الا الى الله وفر يقا يتغير عن حاله فيشرك بالله ولعل هذه صفة لازمة لجوهر الانسان ولهذا قال (ليكفروا) كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة ويجوز أن تكون لام العاقبة يعنى عاقبة تلك التضرعات ما كانت الا هذا الكفران والمراد بقوله (بما آتيناهم) كشف (٧٦) الضر وازالة المكروه والقرآن والسرائع أو جمع النعم الظاهرة والباطنة التي أنعم الله

بها على الانسان ثم قال على سبيل التهديد وبطريقة الالتفات نظرا الى أول الكلام (فتمتعوا فسوف تعلمون) عاقبة كفركم ومثله في الروم كما سيجي وأما في العنكبوت فانه قال ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا بالعطف على القياس ثم حكى نوعا آخر من قبائح أعمال بني ادم فقال (ويجعلون لما لا يعلمون) الضمير الأول للمشركين والثاني قيل لهم وقيل للاصنام التي لا توصف بالعلم والشعور ورجح الأول بأن نفي العلم عن الحي حقيقة وعن الجماد مجاز وبأن جمع السلامة بالعقلاء أليق وقد رجع الثاني بأن الأول يقتصر الى الأضمار كما لو قيل ويجعلون لما لا يعلمون في طاعته نفعا ولا في الاعراض عنه ضرا وقال مجاهد يعلمون أن الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضرهم نصيبا أو ويجعلون لما لا يعلمون الاهيتها أو السبب في صيرورتها معبودة والمراد بجعل النصيب مأمرا في الانعام في قوله وجعلوا لله مما نزلنا من الحرف والأنعام نصيبا وقيل البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي عن الحسن وقيل هم المنجمون الذين يوزعون موجودات هذا العالم على الكواكب السبعة فيقولون لرحل كذا وكذا من المعادن والنبات والحيوان ولشترى كذا الى آخر

فيهما آلهة الا الله ويقول الابعنى غير في هذا الموضع وكان غيره يقول انما هذا على كلامين يريد وما أرسلنا من قبلك الا رجالا أرسلنا بالبينات والزبر قال وكذلك قول القائل ما ضرب الا أخوك زيدا معناه ما ضرب الا أخوك ثم يتسدى ضرب زيدا وكذلك ما مر الا أخوك ثم يقول مر زيدا ويستشهد على ذلك بيت الاعشى

وليس مجرا ان أتى الحي خائف * ولا قائل الا هو المتعيا

ويقول لو كان ذلك على كماله لكان خطأ لان المتعيا من صلاة القائل ولكن جاز ذلك على كلامين وكذلك قول الآخر

نبتهم عذبوا بالنار جاره * وهل يعذب الا الله بالنار

فتأويل الكلام اذا وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم أرسلناهم بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكر والبينات هي الادلة والحجج التي أعطاها الله رسله أدلة على نبوتهم شاهدة لهم على حقيقة ما أتوا به المهم من عند الله والزبر هي الكتب وهي جمع زبور من زبرت الكتاب وذبرته اذا كتبه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد

ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس بالبينات والزبر قال الزبر الكتب حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالبينات والزبر قال الآيات والزبر الكتب حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال

ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الزبر الكتب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الصادق يقول في قوله وبالزبر يعني بالكتب وقوله وأنزلنا اليك الذكر يقول وأنزلنا اليك ما محمد هذا القرآن تذكيرا للناس وعظة لهم لتبين للناس يقول لتعرفهم ما أنزل الله من ذلك ولعلمهم يتفكرون يقول وليتذكر وافيته ويعتبروا به أي بما أنزلنا اليك وقد حدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا

الثوري قال قال مجاهد ولعلمهم يتفكرون قال بطيمعون في القول في تأويل قوله تعالى (أفأمن الذين مكر والسائيات أن يخسف الله بهم الأرض أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) يقول تعالى ذكره أفأمن الذين ظلموا المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فراموا أن يفتنوه عن دينهم من مشركي قريش الذين قالوا اذ قيل لهم ماذا أنزل ربكم أساطير الاولين صدامهم لمن أراد الايمان بالله عن قصد السبيل أن يخسف الله بهم الأرض على كفرهم وشركهم أو يأتيهم عذاب الله من مكان لا يشعرون ولا يدرون أين يأتيه وكان مجاهد يقول غني بذلك

عمرو بن كنعان حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أفأمن الذين مكر والسائيات أن يخسف الله بهم الأرض الى قوله أو يأخذهم على تخوف قال هو عمرو بن كنعان وقومه حدثنا القاسم

الكواكب ثم أوعدهم الله بقوله (تالله لتسئلن عما كنتم تفترون) على الله من أن له شريكا وأن الأصنام أهل للتقرب قال

اليهامع أنه لا شعور لها بشئ أصلا والمراد بالاقتراء قولهم هذا حلال وهذا حرام من غير أدن شرعي أو قولهم ان لغير الله تأثيرا في هذا العالم ومتى يكون هذا السؤال قبل عند القرب من الموت ومعانية ملائكة العذاب وقيل في القبر والأقرب أنه في الآخرة وهذا في هؤلاء

الاقوام خاصة كقوله فوربك لنسأنهم أجعين عما كانوا يعملون في الامم عامة قوله (و يجعلون الله البنات) نوع آخر من القبايح وكانت خراعة وكأنه يقول الملائكة بنات الله قال الامام فخر الدين الرازي اظن أن ذلك لان الملائكة يستترون عن العيون كالنساء ومنه اطلاق التأنيث على الشمس لاستتارها عن أن تدرك بالابصار لضوئها الباهر ونورها القاهر (٧٧) (سبحانه) تنزيه لذاته عن نسبة الولد اليه أو تعجب من قولهم ومحل ما في قوله

(ولهم ما يشتهون) اما الرفع على الابتداء أو النصب أي وجعلوا لهم ما يشتهون يعني البنين وأبي الزجاج جواز النصب وقال لان العرب لا تقول جعل له كذا وهو يعني نفسه وانما تقول جعل لنفسه كذا فلو كان منصوب بالقييل ولا أنفسهم ما يشتهون ثم ذكر غاية كراهتهم للاناث التي جعلوها لله تعالى فقال واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه) أي صار (مسودا) ويحتمل أن يكون استعمل ظل لان وضع الحمل يتفق بالليل غالباً فيظل نهاره مسود الوجه (وهو نظيم) مملوء غمًا وحرًا وغطاء على المرأة قال أهل المعاني جعل أسوداد الوجه كناية عن الغم والكآبة لان الانسان اذا قوى فرحه انبسط الروح من قلبه ووصل الى الأطراف ولا سيما الى الوجه لما بين القلب والدماغ من التعلق الشديد فاستنار الوجه وأشرق واذا قوى غمه انحصر الروح في داخل القلب ولم يبق منه أثر قوي على الوجه فيترد الوجه لذلك ويصفر أو يسود (يتوارى) يستخفي (من القوم من سوء ما يشربه) من أجل سوء المشربه ولم يظهر أيا ما يحدث نفسه ويدبر فيها ماذا يصنع بها وذلك قوله (أي مسكه) أي يحبس (على هون) ذل وهوان والظاهر أن هذا صفة المولود أي مسكه على هوان منه لها وقال عطاء عن ابن عباس انه صفة الاب أي مسكه مع الرضا

قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وانما اخبرنا القول الذي قلناه في تأويل ذلك لأن ذلك تهديد من الله أهل الشرك به وهو عقيب قوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فكان تهديدا لمن لم يقصر بحجة الله الذي جرى الكلام بخطابه قبل ذلك أخرى من الخبر عن انقطع ذكره عنه وكان قتادة يقول في معنى السيئات في هذا الموضع ما حدثنا به بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أقام من الذين مكروا السيئات أي الشرك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَقُلِهِمْ فَأَهْلِكْهُمْ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَىٰ تَخَوُّفٍ فَأَنْزِلْهُمْ فِي سَفَارِهِمْ﴾ يعني تعالى ذكره بقوله أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَقُلِهِمْ أَوْ يَهْلِكْهُمْ فِي تَسْرِفِهِمْ فِي الْبِلَادِ وَتُرُدِّهُمْ فِي أَسْفَارِهِمْ فَأَهْلِكْهُمْ يَعْجِزِينَ يَقُولُ جَلَّ ثَنَاؤُهُمْ لَا يَعْجِزُونَ اللَّهَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ أَرَادَ أَخْذَهُمْ كَذَلِكَ وَبَنَحُو الَّذِي قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذَكَرَ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنِي الْمُتَنِي وَعَلَى بْنِ دَاوُدَ قَالَا ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ قَالَ ثَنِي مُعَاوِيَةَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَقُلِهِمْ يَقُولُ فِي اخْتِلَافِهِمْ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ ثَنِي أَبِي قَالَ ثَنِي عُمَى قَالَ ثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَقُلِهِمْ فَأَهْلِكْهُمْ يَعْجِزِينَ قَالَ إِنْ شِئْتَ أَخَذْتَهُ فِي سَفَرِهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ثَوْرٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَقُلِهِمْ فِي أَسْفَارِهِمْ حَدَّثَنَا بَشَرٌ قَالَ ثَنَا يَزِيدٌ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ مِثْلَهُ وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ فِي ذَلِكَ مَا حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ قَالَ ثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ ثَنِي حَجَّاجٍ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَقُلِهِمْ قَالَ الثَّقَلُ أَنْ يَأْخُذْهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَمَّا قَوْلُهُ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَهُوَ يَعْنِي أَوْ يَهْلِكْهُمْ بِتَخَوُّفٍ وَذَلِكَ بِنَقْصٍ مِنْ أَطْرَافِهِمْ وَنَوَاحِيهِمْ الشَّيْءُ بَعْدَ الشَّيْءِ حَتَّى يَهْلِكَ جَمِيعُهُمْ يَقَالُ مِنْهُ تَخَوُّفٌ مَا لَ فُلَانٌ الْإِنْفَاقَ إِذَا انْتَقَصَهُ وَنَحْوُ تَخَوُّفِهِ مِنَ التَّخَوُّفِ بِعَنْ التَّنْقِصِ قَوْلُ الشَّاعِرِ

تخوف السير منها ناما كما قرأ : كما تخوف عود النبعة السفن

يعني بقوله تخوف السير تنقص سنامها وقد ذكرنا عن الهيثم بن عدي أنه كان يقول هي لغة لأرد شئونة معروفة لهم ومنه قول الآخر

تخوف عدوهم مالي وأهدي سلاسل في الخلق لها صليل

وكان الفراء يقول العرب تقول تخوفته أي تنقصته تخوفا أي أخذته من حافته وأطرافه قال فهذا الذي سمعته وقد أتى التفسير بالخاء وهما بمعنى قال ومثله ما قرئ بوجهين قوله انك في النهار سجا وسجنا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن المسعودي عن ابراهيم بن عامر بن مسعود عن رجل عن عمر أنه سأله عن هذه الآية أو يأخذهم في ثقلهم فأهملهم يعجزين أو يأخذهم على تخوف فقالوا ما ترى الا أنه عند تنقص ما يردده من الآيات فقال عمر ما أرى الا أنه على ما تنقصون من معاصي الله قال فخرج رجل ممن كان عند عمر فلقى أعرابيا فقال يا فلان ما فعل ربك قال قد تخيفته يعني تنقصته قال فرجع الى عمر فأخبره فقال قدر الله ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عُمَى قَالَ ثَنِي أَبِي

بهوان نفسه (أم يدسه في التراب) أي ييدهم والدس اخفاء الشئ في الشئ وانما ذكر الضمير في مسكه ويدسه باعتبار ما يشربه كانوا مختلفين في قتل البنات فمنهم من يحفر الحفيرة ويدفن بها الى أن تموت ومنهم من يرميها من شاهق جبل ومنهم من يغرقها ومنهم من ينجسها وكانوا يفعلون ذلك تارة للغيرة والحمية وأخرى خوفا من الفقر والفاقة ولزوم النفقة روى أن رجلا قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما أجد حلا ولا سلام

وقد كانت لي في الجاهلية ابنة وأمرت امرأتي أن ترينها وأخرجتها فلما انتهيت إلى واد بعيد القعر ألقيتها فقالت يا بني قتلتني فكلمها فقلت
قولها لم ينفعني شيء فقال صلى الله عليه وسلم ما في الجاهلية فقد هدمه الإسلام وما في الإسلام يهدمه الاستغفار ولا ريب أن الانثى التي هذا محلها
عندهم كانت في غاية الكراهية والتفجير ومع ذلك (٧٨) أثبتوه الله المتعالي عن الصاحبة والولد فلذلك قال (الأساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون

عن أبيه عن ابن عباس أو يأخذهم على تخوف يقول ان شئت أخذته على أثر موت صاحبه
وتخوف بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء
الخراساني عن ابن عباس على تخوف قال التنقص والتفريع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو يأخذهم على تخوف على تنقص
حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا إسحق
قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد على تخوف قال تنقص حدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو يأخذهم على تخوف فيعاقب أو يتجاوز حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو يأخذهم على تخوف قال كان يقال التخوف
التنقص ينتقصهم من البلدان من الأطراف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا
عبد بن سليمان قال سمعت النخلك يقول في قوله أو يأخذهم على تخوف يعني يأخذ العذاب طائفة
ويترك أخرى يعذب القرية ويهلكها ويترك أخرى إلى جنبها وقوله فان ربكم لرؤف رحيم يقول
فان ربكم ان لم يأخذ هؤلاء الذين مكروا السيئات بعذاب معجل لهم وأخذهم موت وتنقص بعضهم
في أثر بعض لرؤف بخلقه رحيم بهم ومن رآقته ورحمته بهم لم يخسف بهم الأرض ولم يعجل لهم
العذاب ولكن يخوفهم وينقصهم موت في القول في تأويل قوله تعالى (أو لم يروا إلى ما خلق
الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم باخرون) اختلفت القراء في قراءة ذلك
فقرأه عامة قراء الحجاز والمدينة والبصرة وأولم يروا بالياء على الخبر عن الذين مكروا السيئات وقرأ
ذلك بعض قراء الكوفيين أولم يروا بالتاء على الخطاب وأولى القراءتين عندي بالصواب قراءة من
قرأ بالياء على وجه الخبر عن الذين مكروا السيئات لان ذلك في سياق قصصهم والخبر عنهم ثم عقب
ذلك الخبر عن ذهابهم عن حجة الله عليهم وتركهم النظر في أدلتهم والاعتبار بها فتأويل الكلام اذا
أولم يروا هؤلاء الذين مكروا السيئات إلى ما خلق الله من جسم قائم شجر أو جبل أو غير ذلك يتفياً
ظلاله عن اليمين والشمائل يقول يرجع من موضع إلى موضع فهو في أول النهار على حال ثم يتقلص
ثم يعود إلى حال أخرى في آخر النهار وكان جماعة من أهل التأويل يقولون في اليمين والشمائل
ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء
يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله أما اليمين فأول النهار وأما الشمال فآخر النهار حدثنا
محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بنحوه حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل قال العدو
والآصال اذا فاءت الظلال ظلال كل شيء بالعدو وسجدت لله واذا فاءت بالعشي سجدت لله حدثت
عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا عبد بن سليمان قال سمعت النخلك يقول في قوله يتفياً
ظلاله عن اليمين والشمائل يعني بالعدو والآصال تسجد الظلال لله غدوة إلى أن يفيء الظل ثم تسجد
لله إلى الليل يعني ظل كل شيء وكان ابن عباس يقول في قوله يتفياً ظلاله ما حدثنا المثنى قال

بالآخرة) ولهذا يقدمون على القتل
والإيذاء (مثل السوء) وصفة السوء
وهي الحاجة إلى الأولاد الذكور
وكرهه الاناث وأدهن خشية
الاملاق والتزام الشح البالغ (ولله
المثل الأعلى) وهو اصداد صفات
المخلوقين من الغنى الكامل والحدود
الشامل (وهو العزيز) الذي لا يغالب
فلا يستضر بأن ينسب اليه ما لا يليق
به (الحكيم) في خلق الذكور والاناث
أوفى الوعيد على قتل البنات قال
القاضي ان هؤلاء المشركين
استحقوا الذم باضافة البنات إلى الله
وانه أسهل من اضافة الفواش
والقبائح كلها اليه وهذا شأن المجرة
وأجاب الشاعرة بأنه ليس كل
ما قبح منافي العرف فانه يقبح من
الله ألا ترى أن رجلاً لو زين اماءه
وعبيده وبالغ في تحسين صورهم
وتقوية الشهوة فيهم وفيهم ثم جمع
بين الكل وأزال الحائل والمانع فان
هذا بالاتفاق حسن من الله تعالى
وقبيح من كل المخلوق فعلمنا أن
التعويل على هذه الوجوه المبنية
على العرف انما يحسن اذا كانت
مسموكة بالدلائل القطعية البينة
وقد ثبت بالبراهين القطعية امتناع
الولد على الله تعالى فلا حرم حسنت
تقويتها بهذه الوجوه الاقناعية أما
أفعال العباد فقد ثبت بالدلائل
البينة أن خالقها هو الله تعالى
فكيف يمكن الحاق احدى صورتين
بالأخرى والله أعلم في التأويل أن

يخسف الله بهم أرض البشرية ودركات السفلى أو يأتهم العذاب بالمكر والاستدراج من حيث لا يشعرون أنه من
أين أتاهم من قبل الأعمال الدنيوية أو من قبل الأعمال الآخروية أو يأخذهم في قلبهم من أعمال الدنيا إلى أعمال الآخرة بالربا ومن
أع ١١ الآخرة إلى أعمال الدنيا بالهوى أو يأخذهم على تخوف تنقص من مقاماتهم ودرجاتهم بلا شعورهم فان ربكم لرؤف بالعباد

إذا أعطاهم حسن الاستعداد رحيم حين لا يأخذهم بعد افساد الاستعداد في الحال لعلهم يتوبون في المال فيقبل ثوبهم بالفضل والنوال ما خلق الله من شيء وهو عالم الاجسام فان عالم الارواح خلق من لا شيء يتفياً ظلاله فان الاجسام ظلال الارواح فتارة تميل بعمل أهل السعادة الى أصحاب اليمين وأخرى تميل بعمل أهل الشقاء الى أصحاب الشمال سبحانه (٧٩) منقادين لأمره مسخرين لما خلقوا لاجله وانما

وحد اليمين وجمع الشمال لكثرة أصحاب الشمال وسجود كل موجود يناسب حاله كما أن تسبيح كل منهم يلائم لسانه وقال الله لا تتخذوا إليهم آتئين أراد بالاله الآخر الهوى لقوله صلى الله عليه وسلم ما عبداله أبغض على الله من الهوى ويجعلون يعنى أصحاب النفوس والاهواء لما لا يعلمون لمن لا علم لهم بأحوالهم نصيبا بالرباء مما رزقناهم من الطاعات تالله لتسئلن عما كنتم تفعلون والسؤال عن المعاملات انما هو بتبديل الصفات وتغير الاحوال من سمة السعادة الى سمة الشقاوة وبالعكس ويجعلون لله البنات اظن أن البنات اشارة الى صفات فيها نوع نقص كالتجسيم والتشبيه والحلول والاتحاد ونسبته الى الظلم والجور والتعطيل وعدم الاستقلال بالتأثير وغير ذلك مما لا يليق بغاية جلالة ونهاية كماله فلهذا قال سبحانه ولهم ما يشتهون يعنى أن كل أحد يحب أن يوصف بغاية الكمال ويتغير وجهه اذا نسبته على عيب فنه ولا يعلم أن مطلق الكمال لا يليق الا بالواجب بالذات ونفس الامكان نقصان يستلزم جميع النقصانات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون وتصف

أخبرنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يتفياً ظلاله يقول تميل واختلف في معنى قوله سبحانه فقال بعضهم ظل كل شيء سجوده ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يتفياً ظلاله قال ظل كل شيء سجوده حديثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الرازي عن أبي سنان عن ثابت عن الضحاك يتفياً ظلاله قال سجد ظل المؤمن طوعا وظل الكافر كرها * وقال آخرون بل عني بقوله يتفياً ظلاله كلا عن اليمين والشمال في حال سجودها قالوا وسجود الاشياء غير ظلالها ذكر من قال ذلك حديثنا ابن حميد وحديثي نصر بن عبد الرحمن الاودى قالنا ثنا حكام عن أبي سنان عن ثابت عن الضحاك في قول الله أولم ير الى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله قال اذا فاء النى توجه كل شيء ساجدا قبل القبلة من نبت أو حجر قال فكانوا يستحبون الصلاة عند ذلك حديثي المثنى قال أخبرنا الجماني قال ثنا يحيى بن عمار قال ثنا شريك عن منصور عن مجاهد في قول الله يتفياً ظلاله قال اذا زالت الشمس سجد كل شيء لله عز وجل * وقال آخرون بل الذى وصف الله بالسجود في هذه الآية ظلال الاشياء فانما يسجد ظلالها دون التي لها الظلال ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله قال هو سجود الظلال ظلال كل شيء ما في السموات وما في الارض من دابة قال سجود ظلال الدواب وظلال كل شيء حديثي محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله ما خلق من كل شيء عن يمينه وشماله فلفظ ما لفظ عن اليمين والشمال قال ألم تر أنك اذا صليت الفجر كان ما بين مطلع الشمس الى مغربها ظلالا ثم بعث الله عليه الشمس دليلا وقبض الله الظل * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله أخبر في هذه الآية أن ظلال الاشياء هي التي تسجد وسجودها ميلانها ودورانها من جانب الى جانب وناحية الى ناحية كما قال ابن عباس يقال من ذلك سجدت النخلة اذا مالت وسجد البعير وأسجد اذا أميل للركوب وقد ينما معنى السجود في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وقوله وهم داخرون يعنى وهم صاغرون يقال منه دخر فلان لله يدخره دخر او دخره اذا ذل له وخضع ومنه قول ذى الرمة

فلم يبق الا دخر في مخيس * ومن جحر في غير أرضك في جحر

وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد وهم داخرون صاغرون حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهم داخرون أى صاغرون حديثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله وأما توحيد اليمين في قوله عن اليمين والشمال فجمعها فان ذلك انما جاء كذلك لان معنى الكلام أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلال ما خلق

الستهم الكذب أن لهم الحسنى لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزينا لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحياه الارض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون وان لكم في الانعام لعلوة لتقاكم مما في بطنونه من بين فرت ودم لبنا خالصا تعلقا للشاربين

ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنا ان في ذلك لآية لقوم يعقلون وأوحى ربك الى النحل ان اتخذي من الجبال بيوتًا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون والله خلقكم ثم يتوفاكم (٨٠) ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا ان الله عليم قدير

﴿ القراءات لاجرم في الممثل لاريب فيه مفرطون بكسر الراء المشددة يزيد مفرطون بكسر الراء المخففة نافع وقيية الباقون بفتحها مخففة نسقيكم بفتح النون نافع وابن عامر وسهل ويعقوب وأبو بكر وحماد الآخرون بضمها ﴾ الوقوف مسمى ج للظرف مع الفاء ولا يستقدمون ه الحسنى ط وقيل على لا ثم يبدأ بجرم وهو تكلف مفرطون ه أليم ه فيه لا للعطف على موضع اتبين تقديره الاتيانا وهدي يؤمنون ه موتها ط يسمعون ه لبرة ط لانه لو وصل اشبه ما بعده بالوصف للشاربين ه حسنا ط يعقلون ه يعرشون ه ج للعطف ذلالا ط للعدول للناس ط يتفكرون ه شيا ط قدير ه التفسير لما حكى عن القوم عظيم كفرهم وقطيع قولهم بين غاية كرمه وسعة رحته حيث انه لا يعاجلهم بالعقوبة فقال (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) الآية فرغم بعض الطاعنين في عصمة الانبياء انه أضاف الظلم الى ضمير الناس والانبياء من جملة الناس فوجب أن يكونوا ظالمين عاصين ويؤكد هذا قوله (ما ترك عليها من دابة) فانه لو لم يصدر من الانبياء عذاب لم يكن لافنائهم وجه وحينئذ لم يصدق أنه لم يبق على الارض واحد والجواب لان سلم عموم الناس في الآية لقوله سبحانه في موضع آخر فثم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد

من شيء عن عينة أي ما خلق وشماثله فلفظ ما لفظ واحد ومعناه معنى الجمع فقال عن اليمين بمعنى عن يمين ما خلق ثم رجع الى معناه في الشماثل وكان بعض أهل العربية يقول انما تفعل العرب ذلك لان أكثر الكلام مواجهة الواحد الواحد فيقال للرجل خذ عن يمينك قال فكأنه اذا وحده ذهب الى واحد من القوم واذا جمع فهو الذي لا مساءلة فيه واستشهد لفعل العرب ذلك بقول الشاعر

بنى الشامتين الصخران كان هدي * (١) وديه شبلي مخدر في الضراغم فقال بنى الشامتين ولم يقل بأفواه وقول الآخر

الواردون وهم في ندى سبا * قد عض أعناقهم جلد الجواميس

ولم يقل جلود ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون ﴾ يقول تعالى ذكره والله يخضع ويستسلم لأمره ما في السموات وما في الارض من دابة يدب عليها والملائكة التي في السموات وهم لا يستكبرون عن التذلل له بالطاعة والذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وظلالهم تتفأ عن اليمين والشمال يسجد لله وهم دائرون وكان بعض نحوي البصرة يقول اجتزئ بذكر الواحد من الدواب عن ذكر الجميع وانما معنى الكلام والله يسجد ما في السموات وما في الارض من الدواب والملائكة كما يقال ما أتاني من رجل يعني ما أتاني من الرجال وكان بعض نحوي الكوفة يقول انما قيل من دابة لان ما وان كانت قد تكون على مذهب الذي فانها غير مؤقتة فاذا أبهت غير مؤقتة أشبهت الجزاء والجزاء يدخل من فيما جاء من اسم بعده من النكرة فيقال من ضربه من رجل فاضر به ولا تسقط من من هذا الموضع كراهية أن تشبه أن تكون حالا لمن وما في فعلوه عن ليدل على أنه تفسير لما ومن لانها غير مؤقتتين فكان دخول من فيما بعدهما تفسيراً لمعناها وكان دخول من أدل على ما لم يؤقت من من وما فلذلك لم تلغيا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾ يقول تعالى ذكره يخاف هؤلاء الملائكة التي في السموات وما في الارض من دابة ربهم من فوقهم أن يعذبهم ان عصوا أمره ويفعلون ما يؤمرون يقول ويفعلون ما أمرهم الله به فيؤدون حقوقه ويحجبون سخطه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فإياي فارهبون ﴾ يقول تعالى ذكره وقال الله لعباده لا تتخذوا لي شريكاً أيها الناس ولا تعبدوا معبودين فانكم اذا عبدتم معي غيري جعلتم لي شريكاً ولا شريكاً لي انما هو اله واحد ومعبود واحد وأنا ذلك فإياي فارهبون يقول فإياي فاتقوا وخافوا عتاي بعصيتكم إياي ان عصيتموني وعبدتم غيري أو أشركتم في عبادتكم لي شريكاً ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وله ما في السموات والارض وله الدين واصباً ﴾ يقول تعالى ذكره وله ما في السموات والارض من شيء لا شريك له في شيء من ذلك هو الذي خلقهم وهو الذي يرزقهم ويبدع حياتهم وموتهم وقوله وله الدين واصباً يقول جل ثناؤه وله الطاعة والاخلاص دائماً ثابتاً واجباً يقال منه وصب

(١) لم نقف على هذا البيت ولا الذي بعده ولا يخلو ان من التحريف فخر ركتبه مصححه

ومنهم سابق بالخيرات ولا ريب أن المقتصدين والسابقين ليسوا ظالمين فاذن المراد بالناس اما كل العصاة الذين استحقوا العقاب أو الذين تقدم ذكرهم من المشركين وأما قوله من دابة فعن ابن عباس أنه أراد من مشرك يدب عليها نظيره قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا ولو سلم أن المراد بها كل من يدب عليها فلعلة الهلاك في حق الظلمة يكون عذاباً وفي غيرهم امتحاناً فقد وقعت هذه

الواقعة في زمان نوح عليه السلام وأيضا من المعلوم أنه لا أحد الا في آياته من يستحق العذاب فلو أعلمكم بالبطل نسلهم ولأدى الى افناء الناس بل الدواب كلها لان الدواب مخلوقة لمنافع العباد ومصلحتهم عن أبي هريرة أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر الانفسه فقال بلى والله حتى ان الحباري لتموت في وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود كادوا يجعل يهلك (٨١) في حجره بئس ابن آدم وقيل لو يؤخذهم لا تقطع القطر وفي انقطاعه انقطاع النبت

وفي انقطاع النبت فناء الدواب قالت المعتزلة في الآية دلالة على أن الظلم والمعاصي ليست من أفعال الله تعالى والالام يؤخذهم بها فرضا ولم يصف الظلم اليهم ولم يذمهم على ذلك وفي قوله بظلمهم دليل على أن الظلم هو المؤثر في العقاب فان الباء للعلية وجواب الاساعرة معلوم وهو أنه لا يستل عما يفعله وأيضا المعارضة بالعلم والدواعي ووجوب انتهاء الكل اليه قال بعض الاصوليين الاصل في المضار الحرمه لان الضرر لا يحوز أن يكون مشروعا ابتداء بالاجماع ولقوله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج يريد الله بكم اليسر ولقوله صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار في الاسلام ملعون من ضرر مسلما ولا أن يكون مشروعا على وجه يكون جزاء عن جرم سابق بهذه الآية لان كماله لو وضعت لانتفاء الشيء لانتفاء غيره فالآية تقتضي أنه تعالى ما أخذ الناس بظلمهم وأنه ترك على ظهركا دابة كما هو المشاهد اذا ثبت هذا الاصل فنقول اذا وقعت حادثة مشتملة على المضار فان وجدنا دعوى كونها مشروعة قضينا به تقديما للخاص على العام والاقضية عليها بالحرمه بناء على هذا الاصل ولقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون الضرر مشروعا على وجه يقع جزاء عن جرم سابق والآية لا تنافي ذلك لانها لا تدل الا

الدين يصب وصوبا ووصبا كما قال الديلي

لا أبتغي الحمد القليل بقاؤه * يوما يذم الدهر أجمع واصبا

ومنه قول الله ولهم عذاب واصب وقول حسان

غيره الریح تسفی به * وهزيم رعدده واصب

فأما من الالم فانما يقال وصب الرجل يوصب وصبوا ذلك اذا أعيا ومل ومنه قول الشاعر

لا يغمر الساق من أين ولا وصب * ولا يعرض على شرسوفه الصفر

وقد اختلف أهل التأويل في تأويل الواصب فقال بعضهم معناه ما قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين عن أبي نضرة عن ابن عباس وله الدين واصبا قال دائما حدثني اسمعيل بن موسى قال أخبرنا شريك عن أبي حصين عن عكرمة في قوله وله الدين واصبا قال دائما حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن يعلى بن النعمان عن عكرمة قال دائما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وله الدين واصبا قال دائما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وله الدين واصبا قال دائما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة وأبو معاوية عن جويبر عن الضحاك وله الدين واصبا قال دائما حدثني المثنى قال أخبرنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وله الدين واصبا أي دائما فان الله تبارك وتعالى لم يدع شيئا من خلقه الا عبده طائعا أو كارهيا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واصبا قال دائما ألتري أنه يقول عذاب واصب أي دائم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير في قوله وله الدين واصبا قال دائما والواصب الدائم * وقال آخرون الواصب في هذا الموضع الواجب ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن قيس عن يعلى بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وله الدين واصبا قال واجبا وكان مجاهد يقول معنى الدين في هذا الموضع الاخلاص وقد ذكرنا معنى الدين في غير هذا الموضع بما أغنى عن إعادته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وله الدين واصبا قال الاخلاص حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال الدين الاخلاص وقوله أفغير الله تتقون يقول تعالى

(١١ - ابن جرير رابع عشر)

على أنه سبحانه لا يؤخذ بكل ظلم أما على أنه لا يؤخذ ببعض أنواع

الظلم فلا دليله قوله وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ومنهم من قال بناء على القاعدة المذكورة ان كل ما يريده الانسان وجب أن يكون مشروعا في حقه لان المنع منه ضرر والضرر غير مشروع وكل ما يكرهه الانسان لزم أن يكون محرما لان وجوده

ضرروا به غير مشروع فالذي يتمسك به في اثبات الاحكام من القياس اما ان يكون على وفق هذه القاعدة أو على خلافها والاول باطل لان هذا الاصل يغني عنه وكذا الثاني لان النص راجح على القياس ولقائل أن يقول تواردا لأدلة على المدلول الواحد غير ممتنع أما قوله (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فعن ابن عباس في (٨٣) رواية عطاء أنه يريد أجل القيامة لان معظم العذاب يوافقهم يومئذ وقيل أراد

ذكره أفغير الله أيها الناس تتقون أي ترهبون وتحذرون أن يسلبكم نعمة الله عليكم باخلاصكم العبادة لربكم وافرادكم الطاعة له ومالككم نافع سواء في القول في تأويل قوله تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون) اختلف أهل العربية في وجه دخول الفاء في قوله فمن الله فقال بعض البصريين دخلت الفاء لان ما بمنزلة من فجعل الخبر بالفاء وقال بعض الكوفيين ما في معنى جزاء ولها فعل مضمرة كأنك قلت ما يمكن بكم من نعمة فمن الله لان الجزاء لا بدله من فعل مجزوم ان ظهر فهو جزم وان لم يظهر فهو مضمرة كما قال الشاعر
ان العقل في أموالنا انضوبه * ذرا عاوان صبرا فنعرف للصبر

وقال أراد ان يكن العقل فأضمره قال وان جعلت ما بكم في معنى الذي جاز وجعلت صلته بكم وما في موضع رفع بقوله فمن الله وأدخل الفاء كما قال ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم وكل اسم وصل مثل من وما والذي فقد يجوز دخول الفاء في خبره لانه مضارع للجزاء والجزاء قد يجاب بالفاء ولا يجوز أخوله فهو قائم لانه اسم غير موصول وكذلك تقول مالك لي فان قلت مالك جاز أن تقول مالك فهو لي وان ألفت الفاء فصواب وتأويل الكلام ما يمكن بكم في أبدانكم أيها الناس من عافية وصحة وسلامة وفي أموالكم من نعمة فانه المنعم عليكم بذلك لا غيره لان ذلك اليه ويده ثم اذا مسكم الضر يقول اذا أصابكم في أبدانكم سقم ومرض وعلة عارضة وشدة من عيش فاليه تجأرون يقول فالي الله تصرخون بالدعاء وتستغيثون به ليكشف ذلك عنكم وأصله من جوار الثور يقال منه جأر الثور يجأر جؤارا وذلك اذا رفع صوتا شديدا من جوع أو غيره ومنه قول الأعشى

وما أيلى على هيك * بناء وصلب فيه وصارا

يراوح من صلوات المليك * طوراً سجوداً وطوراً جؤاراً

يعني بالجؤار الصياح اما بالدعاء واما بالقراءة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فاليه تجأرون قال تضرعون دعاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال أخبرنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الضر السقم في القول في تأويل قوله تعالى (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم يرميهم يشركون يكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون) يقول تعالى ذكره ثم اذا وهب لكم ربكم العافية ورفع عنكم ما أصابكم من المرض في أبدانكم ومن الشدة في معاشكم وفرج البلاء عنكم اذا فريق منكم يرميهم يشركون يقول اذا جماعة منكم يجعلون لله شريكا في عبادتهم فيعبدون الأوثان ويندبحون لها الذبائح شكر الغير من أنعم عليهم بالفرج مما كانوا فيه من الضر

منتهى العمر لان المشركين يؤخذون بالذنوب اذا خرجوا من الدنيا وباقي الآية قد مر تفسيرها في أوائل سورة الاعراف واعلم أنه سبحانه قال في هذه السورة ما ترك عليها من دابة وفي سورة الملائكة ما ترك على ظهرها فإلهاء كناية عن الارض ولم يتقدم ذكرها هنا والعرب تجوز ذلك في كلمات لحصولها بين يدي كل متكلم وسامع منها الارض والسماء فلان أفضل من عليها وأكرم من تحتها ومنها الغداة انها اليوم لباردة ومنها الاصابع يقول والذي شقهن نجسا من واحدة يعني الاصابع من اليد وانما لم يذكر الظاهر في هذه السورة لئلا يلتبس بظهر الدابة فكثيرا ما يستعمل الظاهر بمعنى الدابة بخلاف سورة الملائكة فانه قد تقدم ذكر الارض في قوله أولم يسيرا في الارض وفي قوله ولا في الارض فلم يكن ملتبسا ويمكن أن يقال لما قال ههنا بظلمهم لم يقل على ظهرها وحين قال هنالك عما كسبوا قال على ظهرها احترازا عن الجمع بين الظائرين لانها تقل في الكلام وليست لأمة من الامم سوى العرب فلم يجمع بينهما في شرطية واحدة ثم عاد الى حكاية كلمتهم الحقاء فقال (ويجعلون لله ما يكفرون) لانفسهم من البنات ولا يبعد أن يتدرج فيه ما يكرهون من الشركاء في الرياسة ومن الاستخفاف

والتهاون برسلهم ورسالتهم وأنهم يجعلون أرذل أموالهم لله وأكرهها للانسان عن بعضهم أنه قال لرجل من ليكفروا ذوى اليسار كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله تعالى ها توأما دفع الى السلاطين وأعوانهم فيؤتى بالدواب والسياب وأنواع الاموال الفاخرة واذا قال ها توأما دفع الى فيؤتى بالكسر والخرق وما لا يؤبه له أما تستحي من ذلك الموقف ثم قال (وتصف السنتهم الكذب) قال الفراء

والزجاج أبطل منه قوله (أن لهم الحسن) عن مجاهد أن الحسن البنون كانت قریش يقولون لله البنات ولنا البنون وقال غيره هي الجنة أي
أنهم مع جعلهم لله ما يكرهون حكموا لانفسهم بالجنة والثواب من الله وأهم يفوزون برضوان الله بسبب هذا القول زعمهم أنهم على
الدين الحق والمذهب الحسن وكيف يحكون بذلك وكانوا منكرين للقيامة (٨٣) الجواب أنه كان فيهم من يقر بالبعث ولذلك كانوا

يربطون البعير على قبر الميت
ويتركونه إلى أن يموت طناً منهم
أن الميت إذا حشر فإنه يحشر معه
مركوبه ويتقديرون أنهم كانوا
منكرين فلعلهم قالوا إن كان محمد
صلى الله عليه وسلم صادقاً في دعوى
الحشر والقيامة فإنه يحصل لنا
الجنة والثواب بسبب هذا الدين
الحق الذي نحن عليه نظيره ولئن
رجعت إلى ربى إن لي عنده للحسن
ومن الناس من رجح هذا القول
لأنه تعالى رذ عليهم بعد ذلك بقوله
(لا حرم أن لهم النار) قال الزجاج لا رذ
لقولهم أي ليس الأمر كما وصفوا
حرم أي كسب ذلك القول أن لهم
النار فإن مع ما بعده في محل نصب
لوقوع الكسب عليه وقال قطرب
أن في موضع رفع والمعنى حق أن
لهم النار (وأنهم مفرطون) من قرأ
بكسر الراء الخفيفة فهو من المفرط
في المعاصي وفي الافتراء على الله
وحوزأبو على الفارسي أن يكون
من أفرط أي صار ذا فرط مثل
أجرب أي صار ذا جرب ومن قرأ
بفتحها مخففة فهو من أفرط فلانا
خافي إذا خلفته ونسيته فالمعنى
نهم متر وكون في النار منسيون ومن
قرأ بكسر الراء المشددة فهو من
التفريط في الطاعات وقرئ بفتح
الراء المشددة من فرطته في طلب
الماء إذا قدمته وجاء أفرطته بعناء
أيضا فالمراد أنهم مقدمون إلى النار
مجلون إليها أي بين سبحانه أن مثل
صنيع قریش قد صدر عن سائر

لكفروا بما آتيناهم يقول ليجدوا الله نعمة فيما آتاهم من كشف الضر عنهم فتعوا فاسوف
تعلون وهذا من الله وعيد لهؤلاء الذين وصف صفتهم في هذه الآيات وتهديد لهم يقول لهم جل
ثناؤه تمتعوا في هذه الحياة الدنيا إلى أن توافيكم آجالكم وتبلغوا الميعات الذي وقته لحياتكم وتمتعكم
فيها فانكم من ذلك ستصرون إلى ربكم فتعلمون بلقاءه وبال ما كسبت أيديكم وتعرفون سوء
مغبة أمركم وتندمون حين لا ينفعكم الندم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويجعلون
لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ﴾ يقول تعالى ذكره ويجعل
هؤلاء المشركون من عبدة الأوثان لما لا يعلمون منه ضراً ولا نفعاً نصيباً يقول حظاً وجزاء
مما رزقناهم من الأموال اثراً كما منهم له بالذي يعلمون أنه خلقهم وهو الذي ينفعهم ويضرهم
دون غيره كالذي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج
عن مجاهد قوله ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم قال يعلمون أن الله خلقهم ويضرهم
وينفعهم ثم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضرهم ولا ينفعهم نصيباً مما رزقناهم حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم وهم
مشركوا العرب جعلوا لأوثانهم نصيباً مما رزقناهم وجزأ من أموالهم يجعلونه لأوثانهم حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم قال
جعلوا لألهم التي ليس لها نصيب ولا شيء جعلوا لها نصيباً مما قال الله من الخرب والأنعام يسمون
عليها أسماءها وينسجون لها وقوله تالله لتسئلن عما كنتم تفترون يقول تعالى ذكره والله
أيها المشركون الجاعلون للآلهة والأنداد نصيباً مما رزقناكم شركاً بالله وكفراً بآلائكم الله
يوم القيامة عما كنتم في الدنيا تفترون يعني تختلقون من الباطل والافتد على الله يدعواكم له
شريكاً وتصيركم لأوثانكم فيما رزقكم نصيباً ثم يعاقبكم عقوبة تكون جزاء لكفرانكم
نعمه وافتراؤكم عليه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم
ما يشتهون وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ﴾ يقول تعالى ذكره ومن
جهل هؤلاء المشركين وخبث فعلهم وقبح فريتهم على ربهم أنهم يجعلون لمن خلقهم ودبرهم
وأنعم عليهم ما يستوجب بنعمه عليهم الشكر واستحق عليهم الحمد البنات ولا ينبغي أن يكون لله
ولد ذكر ولا أنثى سبحانه زوجه جل جلاله بذلك نفسه عما أضافوا إليه ونسبوه من البنات فلم يرضوا
بجعلهم إنا أضافوا إليه ما لا ينبغي إضافته إليه ولا ينبغي أن يكون له من الولدان يضيفوا إليه
ما يشتهونه لأنفسهم ويجبونه لها ولكنهم أضافوا إليه ما يكرهونه لأنفسهم ولا يرضونه لها من
البنات (١) ما يقتلونها إذا كانت لهم وفي ما أتى في قوله ولهم ما يشتهون وجهان من العربية نصب
عطاها على البنات فيكون معنى الكلام إذا أريد ذلك ويجعلون لله البنات ولهم البنين الذين
يشتهون فسكون ما للبنين والرفع على أن الكلام مبتدأ من قوله ولهم ما يشتهون فيكون معنى
الكلام ويجعلون لله البنات ولهم البنون وقوله وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً يقول
وإذا بشر أحد هؤلاء الذين جعلوا لله البنات بولادة ما يضيفه إليه من ذلك ظل وجهه مسوداً

(١) لعله ويقتلونها بالواو فتأمل

الأم فقال (تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك أي رسلاً) قرين لهم الشيطان أعمالهم قالت المعتزلة لو كان خالق الأعمال هو الله تعالى فامعنى
تزيين الشيطان ومن أي وجه توجه عليه الذم وأن خالق ذلك العمل أجدر بأن يكون ولياً لهم من الداعي إليه وأجيب بأن الوسائط معتبرة
وانتهاء الكل إليه ضروري قال جار الله (فهو وليهم اليوم) حكاية الحال الماضية التي كان يزين لهم الشيطان أعمالهم فيها والمراد فهو وليهم

أى قرينهم فى الدنيا جعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا واليوم عبارة عن يوم الآخرة الذى يعذبون فيه فى النار فهو حكاية للحال الآتية والزلى الناصر أى هو ناصرهم يوم القيامة فقط والمراد نبي الناصر عنهم على أبلغ الوجوه لأن الشيطان لا يتصور منه النصرة أصلا وإذا كان الناصر منحصرا فيه لزم أن لا نصرة بالضرورة (٨٤) قال ويجوز أن يرجع الضمير في وليهم إلى مشركي قريش وأنه زين للكفار

قبلهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لأنهم منهم ويجوز أن يكون على حذف المضاف أى فهو ولي أمثالهم اليوم ثم ذكر سبحانه أنه ما هلك من هلك إلا بعد إقامة الحجة وإزاحة العلة فقال وما أنزلنا عليك الكتاب إلا تبين لهم الذى اختلفوا فيه كالشرك والتوحيد والخير والقدر والقرار بالبعث والانكار له وكم حريم الأشياء المحللة كالبحيرة والسائبة وتحليل الأشياء المحرمة كالميتة والدم (وهدى ورجعة) انتصبا على أنهم ما فعلوا ولا حاجة إلى اللام لأنهما فعلا فاعل الفعل المعلل بخلاف التبيين فإنه فعل المخاطب لأفعل المنزل ولهذا دخل عليه اللام قال الكعبى وصف القرآن بكونه هدى ورجعة (لقوم يؤمنون) لا ينافى كونه كذلك فى حق الكل وخص المؤمنين بالذكر من حيث أنهم قبلوه وانتفعوا به ولما امتد الكلام فى وعد الكفار عاد إلى تقرير الآلهيات فقال (والله أنزل من السماء ماء فأحياه الأرض بعد موتها) وفى العنكبوت من بعد موتها لأن هناك سؤال تقرير والتقرير يحتاج إلى التحقيق فقيده الطرف بمن للاستيعاب وأيضا حذف من فى هذه السورة موافقة لقوله عما قرىب لكيلا يعلم بعد علم شيئا وإنما حذف من هنا بخلاف ما فى الحج لأنه أجل الكلام فى هذه السورة فقال والله خلقكم ثم

من كراهته له وهو كظيم يقول قد كنتم الحزن وامتلا غما بولادته له فهو لا يظهر ذلك وينحو الذى قسنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ثم قال وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم إلى آخر الآية يقول يجعلون لله البنات ترضونهن لى ولا ترضونهن لأنفسكم وذلك أنهم كانوا فى الجاهلية إذا ولد للرجل منهم جارية أمسكها على هون أو دسها فى التراب وهى حية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم وهذا صنيع مشركي العرب أخبرهم الله تعالى ذكره بنجبت صنيعهم فأما المؤمن فهو حقيق أن يرضى بما قسم الله له وقضاء الله خير من قضاء المرء لنفسه ولم يرى ما يرى أنه خير لرب جارية خير لا هلهام من غلام وإنما أخبركم الله بصنيعهم لتجتنبوه وتنتهوا عنه وكان أحدهم يغذو كلبه ويثد ابنته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وهو كظيم قال حزين حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن النخعي فى قوله وهو كظيم قال الكظيم الكيد وقد بينا ذلك بشواهد فى غير هذا الموضع القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يتوارى من القوم من سوء ما بشره أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب ألساء ما يحكمون﴾ يقول تعالى ذكره يتوارى هذا الم بشر بولادة الأنثى من الولد له من القوم فيغيب عن أبصارهم من سوء ما بشر به يعنى من مسأته إياه بمشلايين أن يمسكه على هون أى على هوان وكذلك ذلك فى لغة قريش فيما ذكر لي يقولون للهوان الهون ومنه قول الخطبة

فلما خشيت الهون والعير ممسك * على رنمه ما أثبت الحبل حافره

وبعض بني تميم جعل الهون مصدرا للشيء الهين ذكر الكسائي أنه سمعهم يقولون إن كنت لقليل هون المؤنة منذ اليوم قال وسمعت الهوان فى مثل هذا المعنى سمعت منهم قائلا يقول له بعير له ما به بأس غير هوانه يعنى خفيف الثمن فإذا قالوا عوى عشى على هونه لم يقولوه إلا بفتح الهاء كما قال تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا أم يدسه فى التراب يقول يدفنه حيا فى التراب فيثد به كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أيمسكه على هون أى يدسه فى التراب يثد ابنته وقوله ألساء ما يحكمون يقول ألساء الحكم الذى يحكم هؤلاء المشركون وذلك أن جعلوا لله ما لا يرضون لأنفسهم وجعلوا المال لا ينفعهم ولا يضرهم شركا فبما رزقهم الله وعبدوا غير من خلقهم وأنعم عليهم القول فى تأويل قوله تعالى ﴿للمذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه أن قوله وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم والآية التى بعدها مثل ضرب به الله هؤلاء المشركين الذين جعلوا لله البنات فبين بقوله للمذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء أنه مثل وعنى بقوله جل ثناؤه للمذين لا يؤمنون بالآخرة الذين لا يصدقون بالمعاد والثواب والعقاب من المشركين مثل السوء وهو القبيح من المثل وما يسوء من ضرب له ذلك المثل والله المثل الأعلى يقول والله المثل الأعلى وهو الأفضل

والاطيب

يتوفاكم وأطنب فى الحج فقال خلقكم من تراب ثم من نطفه الآية فاقضى الإيجاز الحذف والاطناب

الاثبات (ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) سماع تأمل وتدبر فمن لم يسمع متدبرا فكأنه أصم ثم استدل بعجائب أحوال الحيوانات قائلا (وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونهم) وفى سورة المؤمنين مما فى بطونهم فاذا ذكر النحويون أن الانعام من جملة الكلمات التى لفظها مفرد ومعناها

جمع كالرط والقوم والنم فازتد كبره جلا على اللفظ وتأنيته جلا على المعنى قال المبرد هذا شائع في القرآن قال تعالى فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى بمعنى هذا الشئ الطالع وقال ان هذمت ذرة فمن شاء ذره أى ذكر هذا الشئ وعند سيبويه الانعام من الاسماء المفردة الواردة على أفعال وجوز في الكشف أن يكون تأنيته على أنه تكسير نعم (٨٥) وقيل ان الانعام بمعنى النعم لان الالف واللام تلحق الآحاد بالجمع وجمع بالآحاد

قلت ما ذكروه الاثمة حسن الا أنه لا يقع جوابا عن التخصيص ولعل السرفية أن الضمير في هذه السورة يعود الى البعض وهو الاناث لان اللين لا يكون لكل فالتة مدير وان لكم في بعض الانعام لعبارة نسقيكم مما في بطونه وأما في المؤمنين وأنه لما عطف عليه ما يعود على الكل ولا يقتصر على البعض وهو قوله ولا كفها منافع ومنها تأكلون وعليها لم يحتمل أن يكون المراد به البعض فأنثا يكون نصاعا على أن المراد بها الكل روى ابن كلب عن أبي صالح عن ابن عباس أنه قال اذا استقر العلف في الكرش صار أسفله فرثا وأعلى دما وأوسطه لبنا خالصا فيجري الدم في العروق واللين في الضروع ويبقى الفرث كما هو فذلك هو قوله تعالى (من بين فرث ودم لبنا خالصا) لا يشوبه الدم ولا الفرث وأنكر الاطباء هذا القول لانه على خلاف الحس والتجربة أما الحس فلان الانعام تبيع ذبحا متواليا ولا يرى في كرشه دم ولا لبن وأما التجربة فلان الدم لو كان في أعلى المعدة والكرش كان يجب اذا قاء أن يبقى الدم وليس كذلك بل الحق أن الحيوان اذا تناول العلف حصل له في معدته أو كرشه هضم أول فا كان منه صافيا انجذب الى الكبد وما كان شيفازل الى الامعاء ثم

والأطيب والأحسن والأجل وذلك التوحيد والاذعان له بأنه لا اله غيره * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والله المثل الأعلى قال شهادة أن لا اله الا الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى الا خلاص والتوحيد وقوله وهو العزيز الحكيم يقول تعالى ذكره والله ذو العزة التي لا تمتنع عليه معها عقوبة هؤلاء المشركين الذين وصف وصفهم في هذه الآيات ولا عقوبة من أراد عقوبته على معصيته اياه ولا يتعذر عليه شئ أراد به وشاءه لأن الخلق خلقه والامر امره الحكيم في تدبيره فلا يدخل تدبيره خلل ولا خطأ في القول في تأويل قوله تعالى (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يقول تعالى ذكره ولو يؤاخذ الله عصاة بني آدم بما عصيهم ما ترك عليهم من دابة تدب عليها ولكن يؤخرهم يقول ولكن محله يؤخر هؤلاء الظلمة فلا يعاجلهم بالعقوبة الى أجل مسمى يقول الى وقتهم الذي وقت لهم فاذا جاء أجلهم يقول فاذا جاء الوقت الذي وقت لهم لا يستأخرون عن الهلاك ساعة فيمهلون ولا يستقدمون قبله حتى يستوفوا آجالهم .. ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص قال قال كمال الجعل أن يعذب بدين بن آدم وقرأولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم من دابة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا اسمعيل بن حكيم الخراعي قال ثنا محمد بن جابر الجعفي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة قال سمع أبو هريرة رجة جلا وهو يقول ان الظالم لا يضره ان نفسه قال والتفت اليه فقال بلى والله ان الجباري لتموت في وكرها هرا لا يظلم الظالم حدثني يعقوب قال ثنا أبو عبيدة الحداد قال ثنا قرعة بن خالد السدوسي عن الزبير بن عدي قال قال ابن مسعود خطبة ابن آدم قتل الجعل حدثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي اسحق عن أبي عبيدة قال قال عبد الله كاد الجعل أن يهلك في حجر بخطبة ابن آدم حدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال قال الله فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال نرى أنه اذا حضر أجله فلا يؤخر ساعة ولا يقدم ومالم يحضر أجله فان الله يؤخر ما شاء ويقدم ما شاء في القول في تأويل قوله تعالى (ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون) يقول تعالى ذكره ويجعل هؤلاء المشركون لله ما يكرهونه لأنفسهم وتصف ألسنتهم الكذب يقول وتقول ألسنتهم الكذب وتفتريه أن لهم الحسنى فأن في موضع نصب لانها ترجع عن الكذب وتأويل الكلام ويجعلون لله ما يكرهونه لأنفسهم ويرغمون أن لهم الحسنى الذي يكرهونه لأنفسهم البنات يجعلون لله تعالى وزعموا أن الملائكة بنات الله وأما الحسنى التي جعلوها لأنفسهم فالد كور من الأولاد وذلك أنهم كانوا يشدون الاناث من أولادهم ويستبقون الذكور منهم ويقولون لنا الذكور والله البنات وهو نحو قوله

الذي يحصل في الكبد ينطبخ فيها ويصير دما وذلك هو الهضم الثاني ويكون مخلوطا بالصفراء والسوداء وزيادة المائية أما الصفراء فتذهب الى المرارة والسوداء الى الطحال والماء الى الكلية ومنها الى المثانة وأما الدم فإنه يدخل في الأوردة وهي العروق النابتة من الكبد وهناك يحصل الهضم الثالث وبين الكبد والضرع عروق كثيرة فينصب الدم في تلك العروق الى الضرع وهو لحم غددى رغو أبيض فيقلب الله

الدم هنالك الى صورة اللبن وانما اختص هذا المعنى بالحيوان الاثنى لان الحكمة الالهية اقتضت تدبير كل شيء على الوجه اللائق به والذكر من كل حيوان أسخن وأجف والاثنى أبرد وأرطب لان بدن الاثنى يحتاج الى مزيد رطوبة لتصير مادة لتولد الولد ويتسع بدنهما ثم ان تلك الرطوبات التي كانت تصير مادة لازدياد (٨٦) بدن الجنين حين كان في الرحم تنصب بعد انفصال الجنين الى الثدي لتصير مادة لغذاء

ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** قال ثنا **عيسى** و**حدثني الحرث** قال ثنا **الحسن** قال ثنا **ورقاء** و**حدثني المثنى** قال أخبرنا **أبو حذيفة** قال ثنا **سبل** و**حدثني المثنى** قال أخبرنا **المحق** قال ثنا **عبد الله** عن **ورقاء** جميعا عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** ونصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنی قال قول **قريش** لنا البنون والله البنات **حدثنا القاسم** قال ثنا **الحسين** قال ثنا **حجاج** عن **ابن جريح** عن **مجاهد** مثله إلا أنه قال قول **كفار قريش** **حدثنا بشر** قال ثنا **يزيد** قال ثنا **سعيد** عن **قتادة** قوله ويجعلون لله ما يكرهون ونصف ألسنتهم الكذب أي يتكلمون بأن لهم الحسنی أي الغلمان **حدثنا محمد بن عبد الأعلى** قال ثنا **محمد بن ثور** عن **مهمر** عن **قتادة** أن لهم الحسنی قال الغلمان وقوله لا حرم أن لهم النار وأنهم مفرطون يقول تعالى ذكره حقوا واجباً أن لهؤلاء القائلين لله البنات الجاعلين له ما يكرهونه لأنفسهم ولأنفسهم الحسنی عند الله يوم القيامة النار وقد بينا تأويل قول الله لا حرم في غير موضع من كتابنا هذا بشواهد بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وروى عن **ابن عباس** في ذلك ما **حدثني المثنى** قال ثنا **أبو صالح** قال ثنا **معوية** عن **علي** عن **ابن عباس** قوله لا حرم يقول بلى وقوله لا حرم كان بعض أهل العربية يقول لم تنصب جرم بلا كما نصبت الميم من قوله لا غلام لك قال ولكنها نصبت لأنها فعل ماض مثل قول القائل قعد فلان وجلس والكلام لا رد لكلامهم أي ليس الأمر هكذا جرم كسب مثل قوله لا أقسم ونحو ذلك وكان بعضهم يقول نصب جرم بلا وانما هو بمعنى لا بد ولا محالة ولكنها كثر في الكلام حتى صارت بمنزلة حقا وقوله وأنهم مفرطون يقول تعالى ذكره وأنهم مخلفون متروكون في النار منسيون فيها واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال أكثرهم بنحو ما قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا محمد بن بشر** و**ابن وكيع** قال ثنا **محمد بن جعفر** قال ثنا **شعبة** عن **أبي بشر** عن **سعيد بن جبيرة** في هذه الآية لا حرم أن لهم النار وأنهم مفرطون قال منسيون مضيعون **حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي** قال ثنا **زيد بن حباب** قال أخبرنا **سعيد** عن **أبي بشر** عن **سعيد بن جبيرة** مثله **حدثنا ابن جريد** قال ثنا **بهر بن أسد** عن **شعبة** قال أخبرني **أبو بشر** عن **سعيد بن جبيرة** مثله **حدثني يعقوب** قال ثنا **هشيم** قال أخبرنا **أبو بشر** عن **سعيد بن جبيرة** في قوله لا حرم أن لهم النار وأنهم مفرطون قال متروكون في النار منسيون فيها **حدثني يعقوب** قال ثنا **هشيم** قال حصين أخبرنا عن **سعيد بن جبيرة** مثله **حدثني المثنى** قال أخبرنا **الحجاج بن المنهال** قال ثنا **هشيم** عن **حصين** عن **سعيد بن جبيرة** مثله **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** قال ثنا **عيسى** عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** وأنهم مفرطون قال منسيون **حدثني الحرث** قال ثنا **الحسن** قال ثنا **ورقاء** و**حدثني المثنى** قال أخبرنا **أبو حذيفة** قال ثنا **سبل** و**حدثني المثنى** قال أخبرنا **المحق** قال ثنا **عبد الله** عن **ورقاء** جميعا عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** مثله

الطفل واعلم أنه تعالى خلق في أسفل المعدة منفذا يخرج منه ثفل الغذاء فاد اتناول الانسان غذاء أو شربة رقيقة انطبق ذلك المنفذ انطباقا كاملا الى أن يكمل انهضامه في المعدة وينجذب ما صفا منه الى الكبد ويبقى الثفل هنالك حينئذ ينفتح ذلك المنفذ وينزل منه ذلك الثفل فهذا الانطباق والانفتاح بحسب الحاجة وبقدر المنفعة مما لا يتأتى الا بتقدير الفاعل الحكيم وأيضاً انه أودع في الكبد قوة جاذبة للأجزاء اللطيفة التي في ذلك الماء كولد والمشروب طابختها حتى تنقلب دما دون الأجزاء الكثيفة وفي المعدة بالعكس وأودع في المرارة قوة جاذبة للصفراء وفي الكلى قوة جاذبة لزيادة المائية وتخصيص كل واحد من هذه الأجزاء بفعله الخاص به لا يمكن الابتدِير العليم الخبير وكذا الكلام في انصباب مادة اللبن الى الثدي في وقت يحتاج الطفل الى الغذاء وتوزعها على جميع البدن في غير ذلك الوقت ثم انه تعالى أحدث في حلمة الثدي ثقباً صغيراً يخرج اللبن الخالص منها وقت المص أو الحلب فهي بمنزلة المصفاءة التي يخرج اللطيف منها ويبقى الكثيف فيها الطريق يصير خالصاً ساغاً للشاربين أي سهل المرور في الخلق حتى قيل انه لم يغص أحد باللبن قط ومن عجائب حال اللبن اجتماعه من أجسام

مختلفة الطباع مع أنها واحدة في الحس فنها الدهن وهو حار رطب ومنها الأجزاء المائية وهي باردة رطبة ومنها حدثنا اللبن وهو بارد يابس وكلها حاصلة من عشب واحد ثم انه تعالى ألهم الطفل الصغير مص الثدي عند انفصاله من الام وكل ذلك دليل على عناية كاملة ورعاية شاملة وعلم تام وقدرة باهرة قال المحققون في تغليب العشب في هذه الاطوار الى أن يصير لبناً خالصاً ساغاً دليل على أنه

تعالى قادر على قلب الانسان في أطواره الى أن يصير مستعدا للبقاء الابدي واللقاء السرمدى قال جار الله ومن في مما في بطونه للتبعض ومن في قوله من بين فرث لا ابتداء الغاية فهو صلة لتسقيكم كقولك سقيته من الحوض وجوز أن يكون حالا من قوله لبنا مقدما عليه فيعلق بمحذوف أى كائنا من بين كذا وكذا وانما قدم لانه موضع العبرة فهو جدير (٨٧) بالتقديم قالت الشافعية ليس يستنكر أن يسلك

المنى مسلك البول وهو طاهر كما أنه

يخرج اللبن من بين الفرج والدم

طاهرا وأما قوله (ومن ثمرات

النخيل والاعناب) فاما أن

يتعلق بمحذوف أى ونسقيكم

من ثمرات النخيل ومن الاعناب اذا

عصرت وحذف للدلالة ما تقدم

عليه فيكون قوله تتخذون منه بيانا

وكشفا عن كنه حقيقة الاستقاء

واما أن يتعلق بتخذون فيكون

قوله منه تكريرا للطرف لا جمل

التأكيد نظيره قولك زيد في الدار

فيها وانما ذكر الضمير في منه لانه

يعود الى المذكور أو الى المضاف

المحذوف الذي هو العصير كانه قيل

ومن عصير ثمرات النخيل ومن عصير

الاعناب تتخذون منه واحتمل أن

يكون تتخذون صفة موصوف

محذوف كقوله وما منا الا له مقام

معلوم أى وما منا الا ملك فالتقدير

ومن ثمرات النخيل ومن الاعناب تمر

تتخذون منه سكر أو رزقا حسنا

لانهم يأكلون بعضها ويتخذون من

بعضها السكر وهو الخمر سميت

بالمصدر من سكر سكر وسكرانحو

رشد رشدا ورشدا وعلى هذا التفسير

ففي الآية قولان أحدهما ويرى

عن الشعبي والنخعي أنها منسوخة

فان السورة مكية وتحريم الخمر نزل

في المائدة وهي مدنية وثانها

أنها جامعة بين العتاب والمنة وذكر

المنفعة لا ينافي الحرمة على أن في

الآية تنبيه على الحرمة أيضا لانه

مميز بينهما وبين الرزق الحسن في

حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة وأبو معاوية وأبو خالد عن جوير عن الضحاك وأبهم

مفرطون قال متروكون في النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن

ابن جريج عن القاسم عن مجاهد مفرطون قال منسيون حدثني عبد الوارث بن عبد الصمد

قال ثنى أبي عن الحسين عن قتادة وأبهم مفرطون يقول مضاعون حدثنا ابن المثنى قال

ثنا بدل قال ثنا عباد بن راشد قال سمعت داود بن أبي هند في قول الله وأبهم مفرطون قال

منسيون في النار وقال آخرون معنى ذلك أنهم معجلون الى النار مقدمون اليها وذهبوا في ذلك

الى قول العرب أفرطنا فلانا في طلب الماء اذا قدموه لاصلاح الدلاء والأرشيعة وتسوية ما يحتاجون

اليه عند ورودهم عليه فهو مفرط فأما المتقدم نفسه فهو قارط يقال قد فرط فلان أصحابه يفرطهم

فرطا و فروطا اذا تقدمهم وجمع قارط فراط ومنه قول القطامي

واستعجلونا وكانوا من صحابتنا كما تعجل فراط لوزاد

ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض أى متقدمكم اليه وسابقكم حتى تردوه

ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأبهم

مفرطون يقول معجلون الى النار حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر

عن قتادة وأبهم مفرطون قال قد فرطوا في النار أى معجلون وقال آخرون معنى ذلك مبهدون

في النار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أشعث السمان عن الربيع

عن أبي بشر عن سعيد وأبهم مفرطون قال محسئون مبهدون . وأولى الأقوال في ذلك بالصواب

القول الذي اخترناه وذلك أن الافراط الذي هو معنى التقديم انما يقال فيمن قدم مقدما لاصلاح

ما يقدم اليه الى وقت ورود من قدمه عليه وليس بتقديم من قدم الى النار من أهلها لاصلاح ثنى فيها

لوارديهم اقليم فيها فيوافقهم مصلحا وانما تقدم من قدم اليه العذاب يعجل له فاذا كان ذلك معنى

الافراط الذي هو تأويل التعجيل ففسد أن يكون له وجه في النسخة صرح المعنى الآخر وهو الافراط

الذي عني التخليف والتأويل وذلك أنه يحكى عن العرب ما أفرط ورأى أحدا أى ما خلفته وما

فرطته أى لم أخلفه واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المفسرين الكوفة والبصرة

وأبهم مفرطون بتخفيف الراء وفتحها على معنى ما لم يسم فاعله من أفرط فهو مفرط وقد بينت

اختلاف قراءة ذلك كذلك في التأويل وقراءه أبو جعفر القارئ وأبهم مفرطون بكسر الراء

وتشديد هابتا ويل أنهم مفرطون في اداء الواجب كان الله عليهم في الدين من طاعته وحقوقه

مضيه وذلك من قول الله تعالى يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله وقراء نافع بن أبي نعيم وأبهم

مفرطون بكسر الراء وتخفيفها حدثني بذلك يونس عن ورش عنه بتأويل أنهم مفرطون

في الذنوب والمعاصي مسرفون على أنفسهم مكثرون منها من قولهم أفرط فلان في القول اذا تجاوز

حده وأسرف فيه والذي هو أولى القراءات في ذلك بالصواب قراءة الذين ذكرنا قراءتهم من أهل

العراق لموافقهم تأويل أهل التأويل الذي ذكرنا قبل ونخرج القراءات الأخر عن تأويلهم

في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزينا لهم الشيطان أعمالهم

الذكر فوجب في السكر أن لا يكون رزقا حسنا لا بحسب الشهوة بل بحسب الشريعة هذا ما عله الا ترون وييل السكر النبيذ وهو عصير

العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند أبي حنيفة الى حد السكر واحتج بان الآيات على أن

السكر حلال لانه تعالى ذكره في معرض الانعام والمنع ودل الحديث على أن الخمر حرام لعينها وهذا يقتضى أن يكون السكر شيئا غير الخمر وكل

من أثبت هذه المغيرة قال انه النبيذ المطبوخ ويحكي عن أبي علي الجبائي أنه صنف كتابا في تحليل النبيذ فلما أخذت منه السن العالية قيل له لو شربت منه ما تقوى به فأبى فقيل له فقد صنفت في تحليله فقال تناولته أيدي الشيطان فقيح عند ذوى المروات والاقدار وقيل السكر الطعم قاله أبو عبيدة وقيل السكر والرزق الحسن (٨٨) واحد كانه قيل تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن ومن أعجب أحوال الحيوان

حال النحل المناسب عملها للنحل في موافقة اللذة وفي الخروج من البطن فلذلك أفرد لها نذرك عقيب ذلك قائل (وأوحى ربك) يا محمد أو يا إنسان إلى النحل أي ألهمها وعلمها على وجه هو أعلم به ولقد حق لغريب أمرها وعجيب صنعها أن يطلق عليه لفظ الإيحاء وذلك أنها تبني البيوت المدسدة من الاضلاع المتساويات التي لا يمكن للعقلاء تركيب أمثالها إلا بالماطر والفرجارات وقد علم من الهندسة أن تلك البيوت لو كانت مشكلة بما سوى المسدسات فإنه يبقى بالضرورة فيما بينها فرج خالية ضائعة فاهتداء ذلك الحيوان الضعيف إلى هذه الحكمة الدقيقة من الأعاجيب ومن غرائب أمرها أن لها رئيسا هو أعظم جثة من الباقين وهم يخدمونه ويتبعون نهيه وأمره ومنها أنها إذا نفرت عن وكرها ذهبت مع الجمعية إلى موضع آخر فإذا أرادوا عودها إلى وكرها ضربوا الطبول والملاهي وآلات الموسيقى وبواسطة تلك الألحان يقفرون على ردها إلى أوكارها وبالجملة فإن غرائب هذا الحيوان أكثر من أن تحصي وأشهر من أن تحفى والغرض أن امتياز هذا الحيوان بهذه الخواص العجيبة الدالة على الذكاء والكياسة حالة شبيهة بالوحى بمعنى الإلهام قال الزجاج يجوز أن يقال سميت نحلا لانه تعالى نحل الناس العسل

فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم) يقول تعالى ذكره مقسما بنفسه عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم والله يا محمد لقد أرسلنا رسلا من قبلك إلى أممها بمثل ما أرسلناك إلى أمتك من الداء إلى التوحيد لله وإخلاص العبادته والانعان له بالطاعة وخلع الانداد والآلهة فزبن لهم الشيطان أعمالهم يقول حسن لهم الشيطان ما كانوا عليه من الكفر بالله وعبادة الأوثان مقيم حتى كذبوا رسالهم وردوا عليهم ما جأؤهم به من عند ربهم فهو وليهم اليوم يقول فالشيطان ناصرهم اليوم في الدنيا وبئس الناصر ولهم عذاب أليم في الآخرة عند ورودهم على ربهم فلا ينفعهم حينئذ ولاية الشيطان ولا هي تنفعهم في الدنيا بل ضررتهم فيها وهي لهم في الآخرة أضر القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزلنا يا محمد عليك كتابنا وبعتناك رسولا إلى خلقنا إلا لتبين لهم ما اختلفوا فيه من دين الله فتعرفهم الصواب منه والحق من الباطل وتقيم عليهم بالصواب منه حجة الله الذي بعث بها وقوله وهدى ورحمة لقوم يؤمنون يقول وهدى بياننا من الضلالة يعني بذلك الكتاب ورحمة لقوم يؤمنون به فيصدقون بما فيه ويقرون بما تضمن من أمر الله ونهيه ويعملون به وعطف بالهدى على موضع ليبين لأن موضعهما نصب وانما معنى الكلام وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لبيان للناس فيما اختلفوا فيه وهدى ورحمة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها﴾ ان في ذلك لآية لقوم يسمعون﴾ يقول تعالى ذكره منبه خلقه على حججه عليهم في توحيدده وأنه لا تنبغي الألوهة إلا له ولا تصلح العبادة لشي سواه أيها الناس معبودكم الذي له العبادة دون كل شيء أنزل من السماء ماء يعني مطرا يقول فأثبت بما أنزل من ذلك الماء من السماء الأرض الميتة التي لا زرع بها ولا عشب ولا نبات بعد موتها بعدما هي ميتة لا شيء فيها ان في ذلك لآية يقول تعالى ذكره ان في آياتنا الأرض بعد موتها بما أنزلنا من السماء من ماء لدليلا واضحا وحجة قاطعة عذرة من فكرفيه لقوم يسمعون يقول لقوم يسمعون هذا القول فيتدبرونه ويعقلونه ويطيعون الله بما دلهم عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين﴾ يقول تعالى ذكره وان لكم أيها الناس لعظة في الأنعام التي نسقيكم مما في بطونه واختلفت القراء في قراءة قوله نسقيكم فقراءته عامة أهل مكة والعراق والكوفة والبصرة سوى عاصم ومن أهل المدينة أبو جعفر نسقيكم بضم النون يعني أنه أسقاهاهم شربا دائما وكان الكسائي يقول العرب تقول أسقيناهم نهرا وأسقيناهم لبنا إذا جعلته شربا دائما وإذا أرادوا أنهم أعطوه شربة قالوا أسقيناهم فتحن نسقيهم بغير ألف وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة سوى أبي جعفر ومن أهل العراق عاصم نسقيكم بفتح النون من سقاها الله فهو يسقيه والعرب قد تدخل الألف فيما كان من السقي غير دائم وتزعمها فيما كان دائما وان كان أشهرا الكلامين عندها ما قال الكسائي يدل على ما قلنا من ذلك قول لبيد في صفة صحاب

بواسطتها وهي مؤنثة في لغة أهل الحجاز ولذلك قال تعالى (أن اتخذى) وهي أن المفسرة لأن الإيحاء فيه معنى سقى القول ومعنى من في قوله (من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) أي يبنون ويرفعون البعوضة لأنها لا تبني بيوتا في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش ولكنهم اتبني في مساكن توافقها وتليق بها وكثيرا ما يتعهد الناس وتصلح أحوالها (ثم كل من كل الثمرات) أي بعضا من كل

ثمرة تشبهها فإذا كانت (فاسلكي سبل ربك) أي الطريق التي ألهمك وفهمك في عمل العسل (ذلالا) جمع ذلول وهي حال من السبل لأن الله ذللها لها وسهلها عليها أو من الضمير في فاسلكي أي وأنت ذلك منقادة لما أمرت به غير ممتنعة أو المراد فاسلكي ما أكلت في سبل ربك المذلة أي في مسالكه التي يحيل فيها بقدرته النور المرسل وهي أجوافك ومنافذ ما أكل (٨٩) أو أراد أنك إذا أكلت الثمار في المواضع

البعيدة من بيوتك فاسلكي راجعة إلى بيوتك سبل ربك لا تتوسع عليك ولا تضل فيها فقد يحكي أنها ربما أجذب عليها ما حولها فتسافر إلى البلاد البعيدة في طلب النجعة ويجوز أن يريد بقوله ثم كلى أقصدى أكل الثمرات فاسلكي في طلبها في مظانها سبل ربك واعلم أن ظاهرا قوله أن اتخذني ثم كلى فاسلكي أمر فمن الناس من قال لا يبعد أن يكون لهذا الحيوانات عقول يتوجه بها عليها من الله أمر ونهي ومنهم من أنكروا ذلك وقال المراد أنه سبحانه خلق فيها غرائز وطبائع توجب هذه الأحوال وتنام الكلام فيه سيجي في سورة النحل أما حدوث العسل من النحل فالأصح عند الأطباء أن الله تعالى دبر هذا العالم على وجه يحدث في الهواء طل لطيف في اليبالي ويقع على أوراق الأشجار فقد يكون كثيرا يجتمع منه أجزاء محسوسة وهي الترنجيبين ونحوه وقد يكون قليلا متفرقا على الأوراق والأزهار وهو الذي ألهم الله تعالى هذا النحل فتلقط تلك الذرات أفواهها وتأكلها وتغذي بها فإذا شبعت التقطت مرة أخرى وذهبت بها ووضعها في بيوتها ادخار لنفسها فإذا اجتمع في بيوتها شيء محسوس من تلك الأجزاء الطيبة فذاك هو العسل ولا يبعد أن يحصل لتلك الأجزاء في أفواهها نوع هضم وتغير ونضج خاصة فيها فلذلك قال

سقى قومي بني مجد وأسقى قنبرا والقبائل من هلال

بجمع اللغتين كليهما في معنى واحد فإذا كان ذلك كذلك فبأي القراءتين قرأ القارئ فصيب غير أن أعجب القراءتين التي قراءه ضم النون لما ذكرته من أن أكثر الكلامين عند العرب فيما كان دائما من السقى أسقى بالالف فهو يسقى وما أسقى الله عباده من بطون الأنعام فدائم لهم غير منقطع عنهم وأما قوله مما في بطونه وقد ذكر الانعام قبل ذلك وهي جمع والهاء في البطون موحدة فإن لأهل العربية في ذلك أقوالا فكان بعض نحوي الكوفة يقول النعم والأنعام شيء واحد لانهما جميعا جمعان فرد الكلام في قوله مما في بطونه إلى التذكير مراد به معنى النعم إذ كان يؤدي عن الأنعام ويستشهد لقوله ذلك برجز بعض الأعراب

إذا رأيت أنجما من الأسد : جبهته أو الخراة والكند

بالسهيل في الفضيخ ففسد : وطاب ألبان اللقاح فيرد

ويقول رجع بقوله فيرد إلى معنى اللبن واللبان تكون في معنى واحد وفي تذكير النعم قول الآخر

أكل عام نعم تحوونه : يلحقه قوم وتنتجونه

فذكر النعم وكان غيره منهم يقول انما قال مما في بطونه لأنه أراد مما في بطون ما ذكرنا وينشد في ذلك رجلا لبعضهم

مثل الفراخ تنفت حواصله : وقول الأسود بن يعفر

ان المنية والخوف كلاهما : يوفي المخارم برقبان سوادي

فقال كلاهما ولم يقل كلاهما وقول الصلتان العبدى

ان السماحة والمروءة ضمنا : قبر ابرو على الطريق الواضح

وقول الآخر

وعفراء أدنى الناس منى مودة : وعفراء غنى المعرض المتواني

ولم يقل المعرض المتواني وقول الآخر

اذا الناس ناس والبلاد بعبطة : واذا ناس عمار صديق مساعف

ويقول كل ذلك على معنى هذا الشيء وهذا الشخص والسواد وما أشبه ذلك ويقول من ذلك قول الله تعالى ذكره فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى معنى هذا الشيء الطالع وقوله ان هذه تذكرة فمن شاء ذكره ولم يقل ذكرها لان معناه فمن شاء ذكر هذا الشيء وقوله واى مرسله اليهم مديونية فساطرة يرجع المرسلون فلما جاء سليمان ولم يقل جاءت وكان بعض البصريين يقول قيل مما في بطونه لان معنى نسقيكم من أى الانعام كان في بطونه ويقول فيه اللين مضمرة يعنى أنه يسقى من أيها كان اللين وذلك أنه ليس لكها اللين وانما يسقى من ذوات اللين والقولان الاولان أصح مخرجا على كلام العرب من هذا القول الثالث وقوله من بين فرث ودم لبننا خالصا يقول نسقيكم لبننا نخرجه لكم من بين فرث ودم خالصا يقول خلص من مخالطة الدم والفرث فلم يختلط به سائعا لشاربين يقول يسوع لمن شربه فلا يغص به كما يغص العاص ببعض مايا كلمة من الاطعمة وقيل انه لم يغص أحد باللين قط في القول في تأويل قوله تعالى (ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) يقول تعالى ذكره ولكم أيضا أيها الناس عبرة فيما

(١٢) - (ابن جرير) - (رابع عشر)

يخرج من بطونها أى من أفواهها ومن الناس من زعم أن النحل تأكل

من الأزهار الطيبة والأوراق العطرية ما شاءت ثم اند تعالى يقلب تلك الاجسام في داخل مدنه عسلا ثم انه يقي مرة أخرى فذلك هو العسل قال العقلاء والقول الاول أقرب إلى التجربة والقياس فان طبيعة الترنجيبين قريية من العسل في الطعم والشكل ولا شك أنه طل يحدث في

الهواء ويقع على أطراف الأشجار والازهار فكذا العسل وأيضا النحل انما تفتدى بالعسل ولهذا يترك منه بقية في بيوتها بعد الاستيثار ولكن قوله تعالى (يخرج من بطونهم شراب) أي ما يشرب بعضه القول الثاني وقوله (مختلف ألوانه) أي منه أبيض وأصفر وأحمر وأسود بحسب اختلاف الاماكن وأمرجة النحل واختلاف (٩٠) الازهار والاعشاب التي ترعى فيها ثم وصفه بقوله (فيه شفاء للناس) لانه من جملة

الأشفاة والأدوية المشهورة النافعة ولذا يقع في أكثر المعاجين وتنكر شفاء لتعظيم الشفاء الذي فيه أولاً لأنه فيه بعض الشفاء فان كل دواء كذلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً جاء إليه فقال ان أخي يشتكي بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فنانفع فقال اذهب فاسقه عسلاً فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فشفاه الله فبرأ كأنما نشط من عقال قال أهل المعاني انه صلى الله عليه وسلم كان عالماً بأنه سيظهر نفعه فلهذا قال كذب بطن أخيك حين لم يظهر النفع في الحال وعن عبد الله بن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفاء من القرآن والعسل واعلم أنه سبحانه ختم الآية الأولى بقوله لقوم يسمعون لان ازال الماء من السماء واحياء الارض بسببه أمر مشاهد محسوس فنكر ذلك فاقد الحس وانما خص بالذكر حس السمع لان لفظ القرآن المنبئ على هذه الآية مسموع وختم الآية الثانية بالعقل لانه يحتاج الى نوع تدبر فالمعرض عنه فاقد العقل دون الحس وختم الآية الثالثة بالتفكير لان أمر النحل وقصتها العجيبة من انقيادها لأمرها واتخاذها الصوت على أشكال يعجز عنها الخادق منائم تتبعها الزهر والطلل ثم خروج ذلك

نسقيكم من ثمرات النخيل والاعناب ما تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا مع ما نسقيكم من بطون الانعام من اللبن الخارج من بين القرث والدم وحذف من قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب الاسم والمعنى ما وصفت وهو ومن ثمرات النخيل والاعناب ما تتخذون منه دلالة من عليه لان من تدخل في الكلام مبعضة فاستغنى بدلالاتها ومعرفة السامعين بما يقتضي من ذكر الاسم معها وكان بعض نحوي البصرة يقول في معنى الكلام ومن ثمرات النخيل والاعناب شيء تتخذون منه سكرًا ويقول انما ذكر الهاء في قوله تتخذون منه لانه أريد بها الشيء وهو عندنا عائد على المتروك وهو ما وقوله تتخذون من صفة ما المتروكة واختلف أهل التأويل في معنى قوله تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا فقال بعضهم عني بالسكر الخمر وبالرزق الحسن التمر والزبيب وقال انما نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر ثم حرمت بعد ذلك من قال ذلك حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أيوب بن جابر السجستاني عن الاسود عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس قوله تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال السكر ما حرم من شرابه والرزق الحسن ما أحل من ثمرته حدثنا ابن وكيع وسعيد بن الربيع الرازي قال ثنا ابن عيينة عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال الرزق الحسن ما أحل من ثمرتها والسكر ما حرم من ثمرتها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الاسود عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس بنحوه حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس بنحوه حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت رجلاً يحدث عن ابن عباس في هذه الآية تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال السكر ما حرم من ثمرتهما والرزق الحسن ما أحل من ثمرتهما حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا الحسن ابن صالح عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس بنحوه حدثني المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا الاسود بن قيس قال ثنا عمرو بن سفيان قال سمعت ابن عباس يقول وذكر عند هذه الآية ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال السكر ما حرم من ثمرتهما والرزق الحسن ما أحل من ثمرتهما حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن الاسود بن قيس عن عمرو بن سفيان البصري قال قال ابن عباس في قوله تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال فأما الرزق الحسن فما أحل من ثمرتها وأما السكر فما حرم من ثمرتها حدثني المثنى قال أخبرنا الجاني قال ثنا شريك عن الاسود عن عمرو بن سفيان البصري عن ابن عباس تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا قال السكر حرامه والرزق الحسن حلاله حدثني المثنى قال أخبرنا العباس بن أبي طالب قال ثنا أبو عوانة عن الاسود عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس قال السكر ما حرم من ثمرتها والرزق الحسن ما أحل من ثمرتها حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال الرزق

من بطون العباب أوقياً يقتضي فكرة بليغة ولما ذكر بعض عجائب أحوال الحيوان أتبعه عجيب خلق الانسان فقال الحسن (وان الله خلقكم) ولم تكونوا شيئاً (ثم يتوفاكم) عند انقضاء آجالكم (ومنكم من يرد الى أول العمر) الى أخسه وأحقره عن علي رضي الله عنه هو خمس وسبعون سنة وعن قتادة تسعون سنة وقال السدي هو حالة الحرف دليله قوله (لكيلا يعلم بعد علم شيئاً) أي ليصير الى حالة شبيهة بحال

الطفل في النسيان وعدم التذكر وقيل لثلا يعقل بعد عقله الاول شيئاً أي لا يعلو زيادة علم على علمه وقيل ان الرد الى أرذل العمر ليس في المسلمين والمسلم لا يزاد بسبب العمر الا كرامة على الله تعالى وتطير الآية قوله ثم ردنا: أقل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات واعلم أن العقل مضبوط امراتب عمر الانسان في أربع أولها سن النشو وثانيها سن الوقوف (٩١) وهو سن الشباب وثالثها سن الانحطاط

الحسن الحلال والسكر الحرام حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير تتخذون منه سكر اورزقا حسنا قال ما حرم من عمرتهم ما وما أحل من عمرتهم ما حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال السكر نجر والرزق الحسن الحلال حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر وسفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية تتخذون منه سكر اورزقا حسنا قال السكر الحرام والرزق الحسن الحلال حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي رزين تتخذون منه سكر اورزقا حسنا قال نزل هذا وهم يشربون الخمر فكان هذا قبل أن ينزل تحريم الخمر حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا شعبة عن المغيرة عن ابراهيم والشعبي وأبي رزين قالوا هي منسوخة في هذه الآية تتخذون منه سكر اورزقا حسنا حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا أبو قطن عن سعيد عن المغيرة عن ابراهيم والشعبي وأبي رزين بنحوه حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم في قوله تتخذون منه سكر اورزقا حسنا قال هي منسوخة نسخها تحريم الخمر حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله تتخذون منه سكر اورزقا حسنا قال ذكر الله نعمته في السكر قبل تحريم الخمر حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور وعوف عن الحسن قال السكر ما حرم الله منه والرزق ما أحل الله منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع عن الحسن قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة عن الضحاك قال الرزق الحسن الحلال والسكر الحرام حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبي كدينة عن يحيى بن المهلب عن يث عن مجاهد قال السكر الخمر والرزق الحسن الرطب والأعناب حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد تتخذون منه سكر اقال هي الخمر قبل أن تحرم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تتخذون منه سكر اقال الخمر قبل تحريمها اورزقا حسنا قال طعاما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن ثمرات النخيل وانه أعناب تتخذون منه سكر اورزقا حسنا أما السكر فمور هذه الأعاجم وأما الرزق الحسن فما تتبذون وما تخللون وما تأكلون وزلت هذه الآية ولم تحرم الخمر يومئذ وانما جاز تحريمها بعد ذلك في سورة المائدة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان قال قرأت على ابن أبي عذرة قال هكذا سمعت قتادة تتخذون منه سكر اورزقا حسنا ثم ذكر نحو حديث بشر حدثنا محمد بن

أكثر الرطوبات حتى نقلتها من حد الدموية والمنوية الى أن صارت عظما وغضرا وفاء وعصا وباطنا فعند ما تولدت الأعضاء وكمل البدن وقلت الرطوبات وجب أن تقوى الحرارة الغريزية قوة أزيد مما كانت قبل ذلك فوجب أن يكون تحليل الرطوبات بعد تولد البدن وكأنه أكثر من تحليلها قبل تولد البدن وليس الامر كذلك لانه قبل تولد البدن انتقل جسم الدم والمني الى أن صار عظما وعصبا أما بعد تولد البدن

فلم يحصل مثل هذا الانتقال ولا عشر عشرة فعملنا أن البدن انما يتولد بتدبير قادر حكيم لا لاجل ما قالوه وبوجه آخر الحرارة الحاصلة في بدن الانسان الكامل الغريزة اما أن تكون هي عين ما كان حاصل في جوهر النطفة أو صارت أزيد مما كانت والاول باطل لان الحار الغريزي الحاصل في جوهر النطفة كان بمقدار جرم (١٢) النطفة فاذا كبر البدن وجب أن لا يظهر منه في هذا البدن تأثير أصلا * وأما الثاني

ففيه تسليم أن الحرارة تزايد بحسب تزايد الجثة ولا ريب أن تزايدها يوجب تزايد القوة والجمعة ساعة فساعة فيلزم أن لا ينهدم البدن الحيواني أبدا وليس كذلك وبوجه ثالث هب أن الرطوبة الغريزية صارت معادلة للحرارة الغريزية فلم قلتم ان الحرارة الغريزية يجب أن تصير أقل مما كانت حتى ينتقل الانسان من سن الشباب الى سن النقصان قالوا السبب فيه أنه اذا حصل هذا الاستواء فالحرارة الغريزية بعد ذلك تؤثر في تخفيف الرطوبة الغريزية فتقل الرطوبات الغريزية حتى صارت بحيث لا تبقى بحفظ الحرارة الغريزية واذا حصلت هذه الحال ضعفت الحرارة الغريزية أيضا لان الرطوبات الغريزية كالغذاء للحرارة الغريزية فاذا قل الغذاء ضعف المغتذى فينتهي الامر الى أن لا يبقى من الرطوبة شيء لان الحرارة الغريزية توجب قلة الرطوبة الغريزية وقتلها توجب ضعف الحرارة الغريزية فيلزم من ضعف احدهما ضعف الاخرى فتنتفي الحرارة أيضا ويحصل الموت وأورد عليهم أن الحرارة اذا أثرت في تخفيف الرطوبة وقتلها فلم لا يجوز أن تورد القوة الغذائية بدلها فأجابوا بأن القوة الغذائية لا تبقى بايراد البديل قال الامام غفر للدين الرازي راداعليهم ان القوة الغذائية انما تعجز عن هذا الايراد

عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة سكر اقال هي نجور الاعاجم ونسخت في سورة المائدة والرزق الحسن قال ما تتخذون وتخلون وتأكلون حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكر ورزقا حسنا وذلك أن الناس كانوا يسمون الخمر سكرًا وكانوا يشربونها (١) قال ابن عباس مر رجال بوادي السكران الذي كانت قريش تجتمع فيه اذا تلقوا مسافرينهم اذا جاؤا من الشام وانطلقوا معهم يشبعونهم حتى يبلغوا وادي السكران ثم يرجعوا منه ثم سماها الله بعد ذلك الخمر حين حرمت وقد كان ابن عباس يزعم أنها الخمر وكان يزعم أن الحبشة يسمون الخل السكر قوله ورزقا حسنا يعني بذلك الحلال التمر والزبيب وما كان حلالا لا يسكر * وقال آخرون السكر بمنزلة الخمر في التحريم وليس بخمر وقالوا هو نقيع التمر والزبيب اذا اشتد وصار يسكر شارب به ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جندب قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قنبر عن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرًا ورزقا حسنا قال ابن عباس كان هذا قبل أن ينزل تحريم الخمر والسكر حرام مثل الخمر وأما الحلال منه فالزبيب والتمر والخل ونحوه حدثني المثنى وعلي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله تتخذون منه سكرًا حرم الله بعد ذلك يعني بعدما أنزل في سورة البقرة من ذكر الخمر المبسر والانصاب والازلام والسكر مع تحريم الخمر لانه منه قال ورزقا حسنا فهو الحلال من الخل والنبيذ وأشياء ذلك فأقره الله وجعله حلالا للمسلمين حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن موسى قال سألت مرة عن السكر فقال قال عبد الله هو خمر حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أبي فروة عن أبي عبد الرحمن بن أبي ليلى قال قال السكر خمر حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن ابراهيم قال السكر خمر حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا حسن بن صالح عن مغيرة عن ابراهيم وأبي رزين قال لا السكر خمر حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله تتخذون منه سكرًا يعني ما أسكر من العنب والتمر ورزقا حسنا يعني ثمرتها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تتخذون منه سكرًا ورزقا حسنا قال الحلال ما كان على وجه الحلال حتى غيروها فجعلوا منه سكرًا * وقال آخرون السكر هو كل ما كان حلالا يشربه كالنبيذ والخل والربط والرزق الحسن التمر والزبيب ذكر من قال ذلك حدثني داود الواسطي قال ثنا أبو أسامة قال أبو روق ثني قال قلت للشعبي أرايت قوله تعالى تتخذون منه سكرًا أهو هذا السكر الذي تصنعه النبط قال لا هذا خمر انما السكر الذي قال الله تعالى ذكر النبيذ والخل والرزق الحسن التمر والزبيب حدثني يحيى بن داود قال ثنا أبو أسامة قال وذكر مجالد عن عامر بن نوح حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا مندل عن ليث عن مجاهد تتخذون منه سكرًا ورزقا حسنا قال ما كانوا يتخذون من النخل النبيذ والرزق الحسن ما كانوا يصنعون من الزبيب والتمر حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا مندل عن أبي روق عن الشعبي قال قلت له ما تتخذون منه سكرًا قال كانوا يصنعون من

(١) قوله قال ابن عباس انما يتولد بتدبير قادر حكيم لا لاجل ما قالوه وبوجه آخر الحرارة الحاصلة في بدن الانسان الكامل الغريزة اما أن تكون هي عين ما كان حاصل في جوهر النطفة أو صارت أزيد مما كانت والاول باطل لان الحار الغريزي الحاصل في جوهر النطفة كان بمقدار جرم (١٢) النطفة فاذا كبر البدن وجب أن لا يظهر منه في هذا البدن تأثير أصلا * وأما الثاني

اذا كانت الحرارة الغريزية ضعيفة وذلك متموع وانما تكون الحرارة الغريزية ضعيفة أن لو قلت الرطوبة الغريزية النبيذ وانما يحصل هذه القلة اذا عجزت الغذائية عن ايراد البديل وهذا دور محال فيثبت أن اسناد هذه الاحوال الى الطبع والقوى غير ممكن فيتعين اسنادها الى القادر المختار الحكيم ولهذا ختم الآية بقوله ان الله عليم قدير يعلم مقادير المصالح والمفاسد ويقدر على تحصيلها كما يريد وأما

الطبيعة فإهله عاجزة قلت لاشك أن نسبة هذه الامور الى مجرد الطبيعة كفر وجهل لانها ليست واجبة الوجود بالاتفاق ولكن انكار القوى والطبائع أيضا بعيد عن الانصاف والحق أنها وسائل وآلات لما فوقها من المبادئ والعلل الى أن يتسنى الامر الى مسبب الاسباب ومبدأ الكل وقد ثبت عند الحكماء أن كل قوة جسمانية فانها متناهية (٩٣) الاثر فلا محالة تعجز القوة الغاذية عن انحرال امر عن اراد

النبذ والخل قلت والرزق الحسن قال كانوا يصنعون من التمر والزبيب حدثنا ابن وبيع قال ثنا أبو أسامة وأحمد بن بشير عن مجاهد عن الشعبي قال السكر النبيذ والرزق الحسن التمر الذي كان يؤكل وعلى هذا التأويل الآية غير منسوخة بل حكمها ثابت وهذا التأويل عندى هو أولى الاقوال بتأويل هذه الآية وذلك أن السكر في كلام العرب على أحد أوجه أربعة أحدها ما أسكر من الشراب والثاني ما طعم من الطعام كما قال الشاعر * جعلت عيب الأكرمين سكرًا * أى طعما والثالث السكون من قول الشاعر * جعلت عين الحرور تسكر * وقدينا ذلك فيما مضى والرابع المصدر من قولهم سكر فلان يسكر سكرًا وسكرًا وسكرًا إذا كان ذلك كذلك وكان ما يسكر من الشراب حراما بما قد دللنا عليه في كتابنا المسمى لطيف القول في أحكام شرائع الاسلام وكان غير جائز لنا أن نقول هو منسوخ اذ كان المنسوخ هو ما نفي حكمه النسخ وما لا يجوز اجتماع الحكمين وناسخه ولم يكن في حكم الله تعالى ذكره بتحريم الخمر دليل على أن السكر الذي هو غير الخمر وغير ما يسكر من الشراب حرام اذ كان السكر أحد معانيه عند العرب ومن زل بلسان القرآن هو كل ما طعم ولم يكن مع ذلك اذ لم يكن في نفس التنزيل دليل على أنه منسوخ أو ورد بأنه منسوخ خبر من الرسول ولا أجمعت عليه الامة فوجب القول بما قلنا من أن معنى السكر في هذا الموضع هو كل ما حل شربه مما يتخذ من ثمر النخل والكرم وفسد أن يكون معناه الخمر أو ما يسكر من الشراب وخرج من أن يكون معناه السكر نفسه اذ كان السكر ليس مما يتخذ من النخل والكرم ومن أن يكون معنى السكون وقوله ان في ذلك لآية لقوم يعقلون يقول ان فيما وصفنا لكم من نعمنا التي آتيناكم أيها الناس من الانعام والنخل والكرم دلالة واضحة وآية بينة لقوم يعقلون عن الله سبحانه ويفهمون عنه مواعظه فيتعظون بها في القول في تأويل قوله تعالى (وأوحى ربك الى النخل أن اتخذ من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) يقول تعالى ذكره وألهم ربك يا محمد النخل ان يحيا اليها أن اتخذ من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون يعنى مما يسكنون من السقوف فرفعوها بالبناء وبما حوالى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا مروان عن ابي حنيفة النعمان وهو ابن ابي الصباح عن رجل عن مجاهد وأوحى ربك الى النخل قال ألهمها الهاما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال بلغني في قوله وأوحى ربك الى النخل قال قذف في أنفسها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن أصحابه قوله وأوحى ربك الى النخل قال قذف في أنفسها أن اتخذ من الجبال بيوتا حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأوحى ربك الى النخل الآية قال أمرها أن تأكل من الثمرات وأمرها أن تتبع سبل ربها ذللا وقدينا معنى الإيحاء واختلاف المختلفين فيه فيما مضى بشواهد دلت على أغنى عن إعادة في هذا الموضع وكذلك معنى قوله يعرشون وكان ابن زيد يقول في معنى يعرشون ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يعرشون قال الكرم في القول في تأويل قوله تعالى (ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب

نرى الحب كأسا بعد كأس فأنفذ الشراب وما رويت وأوحى ربك الى النخل إشارة الى حال انساب السائر أن اتخذ من الجبال بيوتا أراد الاعتزال عن الخلق والتبطل الى الله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحنث في غار حراء أسبوعا أو أسبوعين وشهرا ولا بد أن يتنظف كما أن النحل يحترق عن التلوث وفيه أن نحل الارواح اتخذت من جبال النفوس بيوتا ومن شجر القلوب ومما يعرشون من الاسرار ثم

كل من الثمرات فاسلكي سبل ربك تغير قوله كلوا من الثمرات الا اعمال الصالحات وثمرات النفوس الرياضات
ومخالفات الهوى وثمرات القلوب ترك الدنيا والتوجه الى المولى وثمرات الاسرار شواهد الحق والتطلع على الغيوب والتقرب الى الله وهذه كلها
اغذية تحمل الارواح فانها بقوة هذه الاغذية (٩٤) تسلك السبل الى أن تصل الى المقعد الصدق عند ملكها فيكون غذاؤها مكاشفات

الحق ومشاهداته فثبت عند ربها
يطعمها ويسقيها حيث يخرج من
بطونها شراب الحكم والمواظ
مختلف الالوان من المعاني والاسرار
والدقائق والحقائق فيه شفاء
للقلوب الناسفة القاسية عن ذكر
الله والله خلقكم أخرجكم من
العدم الى الوجود ثم يتوفاكم عن
الوجود المجازي ومنكم من يرد الى
أرذل العمر وهو مقام الفناء في الله
لكيلا يعلم بعد فناء علمه شيئا يعلمه
بل يعلم بربه الاشياء كما هي والله أعلم
بالصواب والله فضل بعضكم على
بعض في الرزق فما الذين فضلوا
برأى رزقهم على ما ملكت
أيماهم فهم فيه سواء أفنعمته الله
يخحدون والله جعل لكم من
أنفسكم أزواجا وجعل لكم من
أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم
من الطيبات أفبالباطل يؤمنون
وبنعمته الله هم يكفرون ويعبدون
من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من
السموات والأرض شيئا ولا
يستطيعون فلا تضربوا الله الامثال
أن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ضرب
الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء
ومن رزقناه منارزقا حسنا فهو
ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون
الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون
وضرب الله مثلا رجلين أحدهما
أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على
مولاه أيما وجهه لا يأت بخير
هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل
وهو على صراط مستقيم والله غيب

مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ﴿ يقول تعالى ذكره ثم كلى أيها
النحل من الثمرات فاسلكي سبل ربك يقول فاسلكي طرق ربك ذللا يقول مذللك والذل جمع
ذلول * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المتي
قال ثنا أبو حذيفة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى فاسلكي سبل ربك ذللا
قال لا يتوعر عليها مكان سلكته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن
جريح عن مجاهد فاسلكي سبل ربك ذللا قال طرق ذللا قال لا يتوعر عليها مكان سلكته وعلى هذا
التأويل الذي تأوله مجاهد الذلل من نعت السبل والتأويل على قوله فاسلكي سبل ربك ذللا
الذل لك لا يتوعر عليك سبل سلكته ثم أسقطت الالف واللام فنصب على الحال * وقال آخرون
في ذلك بما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاسلكي سبل ربك ذللا
أي مطيعة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ذللا قال مطيعة
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاسلكي سبل ربك ذللا قال الذلول
الذي يقادو يذهب به حيث أراد صاحبه قال فهم يخرجون بالنحل ينتجعون بها ويذهبون وهي
تبعهم وقرأ أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم الآية فعلى هذا
القول الذلل من نعت النحل وكلا القولين غير بعيد من الصواب في الصحة وجهان مخرجان غير أنا
اخترنا أن يكون نعتا لسبل لانها اليها أقرب وقوله يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه يقول
تعالى ذكره يخرج من بطون النحل شراب وهو العسل مختلف ألوانه لان فيه أبيض وأحمر وأسحر
 وغير ذلك من الالوان « قال أبو جعفر » أسحر ألوان مختلفة مثل أبيض يضرب الى الحمرة وقوله فيه
شفاء للناس اختلف أهل التأويل فيما عادت عليه الهاء التي في قوله فيه فقال بعضهم عادت على
القرآن وهو المراد بها ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن عبد الرحمن قال ثنا الحارثي عن ليث
عن مجاهد فيه شفاء للناس قال في القرآن شفاء * وقال آخرون بل أراد بها العسل ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه
شفاء للناس ففيه شفاء كما قال الله تعالى من الادواء وقد كان ينهى عن تفريق النحل وعن قتلها حدثنا
ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
أن أخاه اشتكى بطنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فاسق أخاك عسلا ثم جاءه فقال ما زاده
الاشدة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فاسق أخاك عسلا فقد صدق الله وكذب بطن أخيك
فسقاء فكانت منشط من عقال حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن
عبد الله قال شفا أن العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور حدثني محمد بن سعد
قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فيه شفاء للناس العسل وهذا

السموات والأرض وما أمس الساعة الا كلح البصر وأقرب ان الله على كل شيء قدير والله أخرجكم من بطون القول
أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون ألم يروا الى الطير مسخرات في جوار السماء ما يعسكن الله
١٠٩ ١٠٨ ١٠٧ ١٠٦ ١٠٥ ١٠٤ ١٠٣ ١٠٢ ١٠١ ١٠٠ ٩٩ ٩٨ ٩٧ ٩٦ ٩٥ ٩٤ ٩٣ ٩٢ ٩١ ٩٠ ٨٩ ٨٨ ٨٧ ٨٦ ٨٥ ٨٤ ٨٣ ٨٢ ٨١ ٨٠ ٧٩ ٧٨ ٧٧ ٧٦ ٧٥ ٧٤ ٧٣ ٧٢ ٧١ ٧٠ ٦٩ ٦٨ ٦٧ ٦٦ ٦٥ ٦٤ ٦٣ ٦٢ ٦١ ٦٠ ٥٩ ٥٨ ٥٧ ٥٦ ٥٥ ٥٤ ٥٣ ٥٢ ٥١ ٥٠ ٤٩ ٤٨ ٤٧ ٤٦ ٤٥ ٤٤ ٤٣ ٤٢ ٤١ ٤٠ ٣٩ ٣٨ ٣٧ ٣٦ ٣٥ ٣٤ ٣٣ ٣٢ ٣١ ٣٠ ٢٩ ٢٨ ٢٧ ٢٦ ٢٥ ٢٤ ٢٣ ٢٢ ٢١ ٢٠ ١٩ ١٨ ١٧ ١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

أصوافها وأوبارها وأشعارها أنا وامتاعا إلى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سرائيل تقيكم
الحر وسرايل تقيكم بأسمكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا فاعلموا ان لا ينفعكم الله ثم يشكرونها
وأكثرهم الكافرون ﴿القرآن﴾ تجدون بناء الخطاب أبو بكر وجماد (٩٥) الآخرون على الغيبة من بطون امهاتكم ونحوها

بكسر الهمزة وفتح الميم على
إمهاتكم بكسرهما حرة الباقون
بضم الهمزة وفتح الميم ألم تروا على
الخطاب ابن عامر وحرة وخلف
وسهل ويعقوب طعنكم بسكون
العين عاصم وحرة وعلى وخلف
وابن عامر الباقون بفتحها في الوقوف
في الرزق ج لا اختلاف الجملتين
مع الفاء سواء ط يحدون ه
من الطيبات ط يكفرون ه لا
للعطف ولا يستطيعون ه ج
لا ابتداء النهي مع فاء التعقيب
الأمثال ط لا تعلمون ه وجهرا
ط هل يستون ط الحمد لله ط
لان بـل للأعراس عن الاول
لا يعلمون ه مولاه لان الجملة
بعد صفة أحدهما بخير ط ثم
لا وقف الى مستقيم لاتحاد الكلام
والارض ط أقرب ط قدیر
ه شألا للعطف والافتدة لا تعلق
لعلكم تشكرون ه السماء ط
للفصل بين الاستخبار والاخبار الا
الله ط يؤمنون ه اقامتكم لا
لوقوع جعل على أنا الى حين ه
باسمكم ط تسلمون ه المين ه
الكافرون ه في التفسير لما بين
خلق الانسان وتقليبه في أطوار
مراتب العمر أراد أن يذكره
طرفا من سائر أحواله لعله يتذكر
فقال (والله فضل بعضكم على بعض
في الرزق) ولا ريب أن ذلك أمر
مقوم من قبل القاسم والالم
يكن الغافل رخي البال والعافل
ودي الحال وليس هذا التفاوت

القول أعني قول قتادة أولى بتأويل الآية لان قوله فيه في سياق الخبر عن العسل فان تكون الهاء
من ذكر العسل اذ كانت في سياق الخبر عنه أولى من غيره وقوله ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون
يقول تعالى ذكره ان في اخراج الله من بطون هذه النحل الشراب المختلف الذي هو شفاء للناس
لدلالة وحجة واضحة على من سخر النحل وهداه الى كل الثمرات التي تأكل واتخاذها البيوت التي
تنحت من الجبال والشجر والعروش وأخرج من بطونها ما أخرج من الشفاء للناس أنه الواحد الذي
ليس كمثله شيء وأنه لا ينبغي أن يكون له شريك ولا تصح الألوهة الا له في القول في تأويل
قوله تعالى (والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكي لا يعلم بعد علم شيئا ان الله
عليم قدير) يقول تعالى ذكره والله خلقكم أيها الناس وأوجدكم ولم تكونوا شيئا الا آلهة التي
تعبدون من دونه فاعبدوا الذي خلقكم دون غيره ثم يتوفاكم يقول ثم يقبضكم ومنكم من يرد الى
أرذل العمر يقول ومنكم من يهرم فيصير الى أرذل العمر وهو أرذوه يقال منه رذل الرجل وفسل
يرذل رذاله ورذولة ورذلته أنا وقيل انه يصير كذلك في خمس وسبعين سنة حدثني محمد بن اسمعيل
الفزاري قال أخبرنا محمد بن سوار قال ثنا أسد بن جران عن سعد بن طريف عن الاصمغ
ابن نباتة عن علي في قوله ومنكم من يرد الى أرذل العمر قال خمس وسبعون سنة وقوله لكي لا يعلم
بعد علم شيئا يقول انما رده الى أرذل العمر ليعود جاهلا كما كان في حال طفولته وصباه بعد علم شيئا
يقول لئلا يعلم شيئا بعد علم كان يعلمه في شبابه فذهب ذلك بالكبر ونسي فلا يعلم منه شيئا وانسخ
من عقله فصار من بعد عقل كان له لا يعقل شيئا ان الله عليم قدير يقول ان الله لا ينسى ولا يتغير علمه
عليم بكل ما كان ويكون قدیر على ما شاء لا يجهل شيئا ولا يعجزه شيء أراد في القول في تأويل قوله
تعالى (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برأى رزقهم على ما ملكت أيماهم
فهم فيه سواء أفبنتعمة الله يجحدون) يقول تعالى ذكره والله أيها الناس فضل بعضكم على بعض
في الرزق الذي رزقكم في الدنيا فما الذين فضلهم الله على غيرهم بما رزقهم برأى رزقهم على
ما ملكت أيماهم يقول بمشركي مما ليكم فيما رزقهم من الاموال والازواج فهم فيه سواء يقول
حتى يستوواهم في ذلك وعبيدهم يقول تعالى ذكره فهم لا يرضون بأن يكونوا هم ومما ليكم فيما
رزقهم سواء وقد جعلوا عبيدي شركائي في ملكي وسلطاني وهذا مثل ضربه الله تعالى ذكره
للمشركين بالله وقيل انما أعني بذلك الذين قالوا ان المسيح ابن الله من النصارى وقوله أفبنتعمة الله
يجحدون يقول تعالى ذكره أفبنتعمة الله التي أنعمها على هؤلاء المشركين من الرزق الذي رزقهم في
الدنيا يجحدون بأشراكهم غير الله من خلقه في سلطانه وملكه وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال تلى أبي قال تلى عبي قال تلى أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برأى رزقهم على
ما ملكت أيماهم يقول لم يكونوا يشركون عبيدهم في أموالهم ونسائهم فكيف يشركون عبيدي
معي في سلطاني فذلك قوله أفبنتعمة الله يجحدون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال تلى
حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس هذه الآية في شأن عيسى بن مريم يعني بذلك نفسه انما

مختصا بالمال وانما هو حاصل في الحسن والقيح والصحة والسقم وغير ذلك فارب ملك تقاد الجنايب بين يديه ولا يكتمه ركوب واحدة منها ورعا
أحضرت الا طعمة الشبهة والقوا كه العطرة عنده ولا يقدر على تناول شيء منها ورعا يرى انسانا كامل القوة صحيح المزاج شديد البطش
ولا يحد مل بطنه طعاما والفسرين في الآية قولان أحدهما أن المراد تقرير كون السعادة والنحوسة والغنى والفقر بقسمة الله تعالى وأنه

جعل بعض الناس موالى و بعضهم مماليك وليس المالك رازقا للعبد وانما الرزق للعبد والمولى هو الله فلا تحسبن الموالى المفضلين انهم هم
برزقون مماليكهم من عندهم شيئا من الرزق وانما ذلك رزق لهم اجر يتسه لهم على ايديهم وثانيهما ان المراد الرد على من أثبت الله شريكا
كالصنم أو كعيسى فضربه مثلا فقار انتم (٩٦) لاتسوّون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا تردون رزقكم عليهم حتى

عيسى عبد فيقول الله والله ما تشركون عبيدكم في الذي لكم فتكونوا انتم وهم سواء فكيف ترضون
لي بما لا ترضون لانفسكم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني**
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المشني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله
عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم
قال مثل آلهة الباطل مع الله تعالى ذكره **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت
أيمانهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يمجّدون وهذا مثل ضربه الله فهمل منكم من أحد شارك
مملوكه في زوجته وفي فراشه فمعدلون بالله خلقه وعباده فان لم ترض لنفسك هذا فانه أحق أن ينزه
منه من نفسك ولا تعدل بالله أحد من عباده وخلق **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد
بن ثور عن ميمر عن قتادة في الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم قال هذا الذي فضل
في المال والولد لا يشرك عبده في ماله وزوجته يقول قد رضيت بذلك الله ولم ترض به لنفسك
فجعلت الله شريكا في ملكه وخلق **في** القول في تأويل قوله تعالى (والله جعل لكم من أنفسكم
أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمة
الله هم يكفرون) يقول تعالى ذكره والله الذي جعل لكم أيها الناس من أنفسكم أزواجا يعني أنه
خلق من آدم زوجته حواء وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة كما **حدثنا** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا أي والله خلق آدم ثم خلق زوجته
منه ثم جعل لكم بنين وحفدة واختلاف أهل التأويل في المعنيين بالحفدة فقال بعضهم هم الأختان
أختان الرجل علي بناته ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قال ثنا أبو معاوية
قال ثنا أبان بن تغلب عن المنهال بن عمرو عن ابن جبير عن عبد الله بن نعيم وحفدة قال الأختان
حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن عاصم عن ورقاء سألت عبد الله ما تقول في الحفدة هم حشم
الرجل يا أبا عبد الرحمن قال لا ولكنهم الأختان **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن **وحدثنا**
أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال جميعا ثنا سفيان عن عاصم بن بهدلة عن زر بن جبير عن
عبد الله قال الحفدة الأختان **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان بإسناد عن عبد الله
مثله **حدثنا** ابن بشار وأحمد بن الوليد القرشي وابن وكيع وسوار بن عبد الله العنبري ومحمد بن
خلف بن خراش والحسن بن خلف الواسطي قالوا ثنا يحيى بن سعيد القطان عن الأعمش عن أبي
الضحى قال الحفدة الأختان **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن المغيرة
عن إبراهيم قال الحفدة الأختان **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا إسرائيل
عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير بن نعيم وحفدة قال الحفدة الأختان **حدثنا** ابن جبير قال
ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال الحفدة الحتن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن
عاصم عن زر عن عبد الله قال الأختان **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن عكرمة
عن ابن عباس قال الأختان **وحدثني** المشني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي

تساو وافي المطعم والملبس فالفاء في
قوله فهم فيه سواء للتعليل ولك أن
تقول بمعنى حتى أي حتى يكون
عبيدهم معهم سواء في الرزق
فكيف رضيت أن تجعلوا عبيدي لي
شركاء عن أبي ذر رضي الله عنه أنه
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول في العبيد انما هم اخوانكم
فاكسوهم مما تلبسون وأطعموهم
مما تطعمون فارؤى عبده بعد
ذلك الاورداؤه ردائه وأزاره أزاره
من غير تفاوت أفبنعمة الله) وهي
أنه جعلهم موالى مفضلين لا عبيدا
مفضولين (يمجّدون) أو جعل عدم
التسوية بينهم وبين عبيدهم من
جمله بحمد النعمة أو جعل اعتقاد
أغلبية العباد لغير الله كفرا بنعمة
الله والجود في معنى الكفران
فلذلك عدمه بالباء قال أبو عبيدة
وأبو حاتم قراءة الغيبة وهي الكثرى
أولى لقرب المخبر عنه ولأنه لو كان
خطابا كان ظاهره للمسلمين وانهم
لا يخاطبون بجد نعمة البتة
الحالة الأخرى من أحوال الانسان
قوله عم طوله (والله جعل لكم من
أنفسكم) أي من جنسكم (أزواجا)
لكون الانس به أتم ولا ريب أن
تخليق الذكور والاناث مستند
الى قدرة الله وتكوينه والطبيعيون
قد يذكرون له وجهها قالوا ان
المنى اذا انصب من الخصية اليمنى
الى الذكر ثم انصب منه الى
الجانب الايمن من الرحم كان الولد
ذكرا تاما في الذكورة بناء على

أن الذكورة أسخن من احوالها وكذا الجانب الايمن وان انصب من الخصية اليسرى الى الجانب الايسر من الرحم كان
الولد تاما في الانوثة واذا انصب من اليمنى الى الايسر كان ذكرا في طبيعة الاناث وان كان بالعكس كان بالعكس قال الامام فخر الدين الرازي
هذه العلة ضعيفة فقد رأينا في النساء من كان مزاجه في غاية السخونة وفي الرجال من كان مزاجه في غاية البرودة ولقائل أن يقول الكلام

في المزاج الصنفي لافي المزاج الشخصي وهذا الامام لم يفرق بينهما فاعترض بأحدهما على الآخر (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) أصل الحفدة الاسراع في الخدمة والفاعل حافد والجمع حفدة فقليل أراد بها في الآية الاختان على البنات وقيل أولاد الأولاد وقيل أولاد المرأة من الزوج الأول وقيل الخدم والاعوان وقيل البنون أنفسهم لانهم الجامعون بين (٩٧) الامر بين البنوة والخدمة وقيل الأولى دخول

الكل فيه ثم ذكر انعامه عليهم بالمطعمومات الطيبة لان لذة المنكوح لا تنها إلا بعد الفراغ من لذة المطعم أو بعد الفراغ من تحصيل أسبابها وأورد من التبعية لأن لذة كل الطيبات لا تكون الا في الجنة ثم ختم الآية بقوله (أفبالباطل يؤمنون)

فقل الباطل هو ما اعتقدوه من منفعة الأصنام وكتبا وشفاعتها ونعمة الله ما عده في الآيات السابقة وقيل الباطل ما زين لهم الشيطان من تحرير البحيرة والسائبة وغيرهما ونعمة الله ما أحل لهم وانما قال ههنا (وبنعمة الله هم يكفرون) وفي آخر العنكبوت وبنعمة الله يكفرون لأن تلك الآيات استمرت على الغيبة فلم يحتاج الى زيادة ضمير الغائب وأما في الآية فقد سبق مخاطبات كثيرة فلم يكن بد من ضمير الغائب المؤكد لئلا يلتبس بالمخاطب ولما عُدَّ بعض الآيات الدالة على الاقرار بالتوحيد أنكر من منع أهل الشرك عليهم قائلًا (ويعبدون من دون الله مالا لعلهم يرزقوا) قال جار الله ان كان بمعنى المصدر نصبت به شيئاً أي لا لعل أن يرزق شيئاً وان أردت المرزوق كان شيئاً بدلاً منه بمعنى قليلاً أو يكون تأكيداً لعل لا لعل أي لا لعل شيئاً من المالك و (من السموات والارض) صلة للرزق ان كان مصدرًا بمعنى لا يرزق من السموات مطراً ولا من الارض نباتاً

عن ابن عباس قوله وحفدة قال الاصهار حدثني المتني قال ثنا الحاج قال ثنا حماد عن عاصم عن زر عن ابن مسعود قال الحفدة الاختان حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش قال قال لي عبد الله بن مسعود ما الحفدة يازر قال قلت هم أحفاد الرجل من ولده وولد ولده قال لا هم الاصهار وقال آخرون هم أعوان الرجل وخدمه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن خالد بن خدائش قال ثني سلم بن قتيبة عن وهيب بن حبيب الاسدي عن أبي حمزة عن ابن عباس سئل عن قوله بنين وحفدة قال من أعانك فقد حفلك أما سمعت قول الشاعر

حفدة الولاد حولهن وأسلمت * بكفهن أزمة الأجمال

حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سمالك عن عكرمة في قوله بنين وحفدة قال الحفدة الخدم حدثني محمد بن خالد بن خدائش قال ثني سلم بن قتيبة عن حازم بن ابراهيم الجعفي عن سمالك عن عكرمة قال قال الحفدة الخدام حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن عكرمة قال هم الذين يعينون الرجل من ولده وخدمه حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن ممر عن الحكم بن أبان عن عكرمة وحفدة قال الحفدة من خدمك من ولدك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سلام بن سليم وقيس عن سمالك عن عكرمة قال هم الخدم حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سلام أبو الاحوص عن سمالك عن عكرمة مثله حدثني محمد بن خالد قال ثني سلمة عن أبي هلال عن الحسن في قوله بنين وحفدة قال البنين وبني البنين من أعانك من أهل وخادم فقد حفلك حدثني المتني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحسن قال هم الخدم حدثني محمد بن خالد بن وكيع ويعقوب بن ابراهيم قالوا ثنا اسمعيل بن علية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الحفدة الخدم حدثنا أحمد ابن اسحق قال ثنا أبو أحمد وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وحدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن جيعان عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنين وحفدة قال ابنه وخادمه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى بنين وحفدة قال أنصار وأعوانا وخداما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زمعة عن ابن طاووس عن أبيه قال الحفدة الخدم حدثنا ابن بشار مرة أخرى قال ابنه وخادمه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة مهنة يهنونك ويخدمونك من ولدك كرامة أكرمكم الله بها حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرايل عن السدي عن أبي مالك الحفدة قال الأعوان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حصين عن عكرمة قال الذين يعينونه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن الحكم بن أبان

(١٣ - ابن جرير - رابع عشر)

وصفة ان كان اسماً ليرزق أما الضمير في ولا يستطيعون) فعائد الى ما بعد

أن قيل لا لعل على اللفظ المفرد وجع بالواو والنون بناء على زعمهم أن الأصنام آلهة والفائدة في تني الاستطاعة عنهم أن من لا لعل شيئاً قد يكون موصوفاً باستطاعة أن يتملك بطريق من الطرق فين تعالى أنها لا تملاك ولا تستطيع تحصيل الملاك وجوز في الكشف أن يكون الضمير

للكفار أي لا يستطيع هؤلاء مع أنهم أحياء متصرفون فكيف بالجناد الذي لا حس له (فلا تضربوا الله الامثال) أي لا تشبهوه بخلقهم فان ضارب المثل مشبه حال المحال وقصة بقصة وقال الزجاج لا يجعلوا الله مثلاً لأنه واحد لا مثل له وكانوا يقولون ان الله العالم أجل من أن يعبدوا الواحد منا فكانوا يتوسلون الى الأصنام والكواكب (٩٨) كأن أصغر الناس يخدمون أكبر حضرة الملك وأولئك الأكبر يخدمون الملك

فمنواعن غير الخيفية والاخلاص
وعلى النهي بقوله (ان الله يعلم)
ما عليكم من العقاب (وأنتم لا تعلمون)
ما في عبادتها من العذاب وفيه أن
القياس الذي توهموه ليس بصحيح
والنص يجب تقديمه على ذلك
وقيل ان الله يعلم كيف يضرب
الامثال وأنتم لا تعلمون ثم علمهم
كيف تضرب فقال (ضرب الله مثلاً)
ثم أبدل من المثل قوله (عبداً مملوكاً)
لا حرافان جميع الناس عبيد لله فلا
يلزم من كونه عبداً كونه مملوكاً
وقوله (لا يقدر على شيء) يخرج العبد
المأذون والمكاتب فأنهما يقدران
على التصرف احتج الفقهاء بالآية
على أن العبد لا يملك شيئاً وان ملكه
السيد لان قوله لا يقدر حكمه مذكور
عقب الوصف المناسب فدل على
أن العبدية أينما وجدت فهي
علة للذل والمقهورية وعدم القدرة
فثبت العموم وهو أن كل عبد فهو
لا يقدر على التصرف وأيضاً قوله
(ومن رزقناه من رزقاً حسناً) يقتضي
أن لا يحصل للقسم الأول هذا
الوصف فلو ملك العبد شيئاً ماصدق
عليه أن الله قد آتاه الرزق الحسن فلم
يتبث الامتياز والاصكثرون
على أن عدم اقتدار العبد مخصوص
بماله تعلق بالمال وعن ابن
عباس أنه لا عاك الطلاق أيضاً
قال جار الله الظاهر أن من في قوله
ومن رزقناه موصوفة كأنه
قيل وحرار رزقناه ليطابق عبداً ولا
يتمتع أن تكون موصولة وجمع

عن عكرمة في قوله بنين وحفدة قال الحفدة من خدمك من ولدك وولد ولدك حدثنا الحسن قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمي عن أبيه عن الحسن قال الحفدة الخدم حدثني المثنى
قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حصين عن عكرمة بنين وحفدة قال ولده الذين يعينونه
* وقال آخرون هم ولد الرجل وولد ولده ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا
عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وحفدة قال هم
الولد وولد الولد حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن
مجاهد وسعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه الآية بنين وحفدة قال الحفدة البنون حدثنا ابن
وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن أبي بشر عن مجاهد عن ابن عباس مثله حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة عن ابن عباس قال بنوك حين يحفدونك
ويرفدونك ويعينونك ويخدمونك قال جيد

حفدة الولد وحولهم وأسلمت * بأ كنهن أزمة الأجمال

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة
قال الحفدة الخدم من ولد الرجل هم ولده وهم يخدمونه قال وليس تكون العبيد من الأزواج كيف
يكون من زوجي عبداً إنما الحفدة ولد الرجل وخدمه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت
أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول في قوله بنين وحفدة يعني ولد الرجل
يحفدونه ويخدمونه وكانت العرب إنما تخدمهم أولادهم الذكور * وقال آخرون هم بنو امرأة
الرجل من غيره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال
ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة يقول بنو امرأة الرجل
ليسوا منه ويقال الحفدة الرجل يعمل بين يدي الرجل يقول فلان يحفدنا ويرعهم رجال أن الحفدة
أختان الرجل والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال ان الله تعالى أخبر عباده معرفهم نعمه
عليهم فيما جعل لهم من الأزواج والبنين فقال تعالى والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا
وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة فأعلمهم أنه جعل لهم من أزواجهم بنين وحفدة والحفدة في
كلام العرب جمع حافد كالكذبة جمع كاذب والفسقة جمع فاسق والخافد في كلامهم هو المتخفف
في الخدمة والعمل والحفدة خفة العمل يقال مر البعير يحفد حفداً اذا مر يسرع في سيره ومنه قولهم
اليد نسعى ونحفد أي نسرع الى العمل بطاعتك يقال منه حفد له يحفد حفداً وحفوداً وحفدانا
ومنه قول الراعي

كلفت مجهولها نوقا يمانية * اذا الحداة على أكاسها حفدوا

واذا كان معنى الحفدة ما ذكرنا من أنهم المسرعون في خدمة الرجل المتخففون فيها وكان الله تعالى
ذكره أخبرنا أن مما أنعم به علينا أن جعل لنا حفدة تحفدنا وكان أولادنا وأزواجنا الذين
يصلحون للخدمة منا ومن غيرنا وأختاننا الذين هم أزواج بناتنا من أزواجنا وخدمنا من ممالكنا
اذا كانوا يحفدوننا فيستحقون اسم حفدة ولم يكن الله تعالى دل بظاهر تنزيله ولا على لسان رسوله

قوله (هل يستوون) لانه أراد الاحرار والعبيد والمفسرين في مضرب المثل أقوال فالأكثر على أنه أرادنا
لو فرضنا عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء وفرضنا حراً كريماً غنياً كثيراً لا اتفاق سراً وجهراً قصر مريح العقل يشهد بأنه لا يجوز التسوية بينهما مع
استوائهما في الخلقة والصورة فكيف يجوز للعاقل أن يسوى بين الله القادر على الرزق والافضال وبين الأصنام التي لا تملك ولا تقدر البتة

وقيل العبد المملوك هو الكافر المحروم عن طاعة الله وعبوديته والآخرة هو المؤمن المستغل بالتعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله والغرض أنهم لا يستويان في الرتبة والشرف والقرب من رضوان الله وقيل العبد هو الصنم لقوله ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبداً والثاني عابد الصنم والمراد أنهم لا يستويان في القدرة والتصرف (٩٩) لان الاول جاد وهذا انسان فكيف يجوز

الحكم بأن الاول مساو لرب العالمين (الحمد لله) قال ابن عباس أراد الحمد لله على ما فعل بأوليائه وأنعم عليهم بالتوحيد وقيل معناه كل الحمد لله وليس شيء من الحمد للاصنام لأنه لا نعمة لها على أحد (بل أكثرهم لا يعلمون) أن كل الحمد لله وقيل أراد قل الحمد لله والخطاب اما للرسول صلى الله عليه وسلم واما للمؤمنين رزق الله رزقه الله رزقا حسنا وميزه بالقدرة والاختيار والتصرف من العبد الذليل الضعيف وقيل لما ذكره مثلا مطابقا للغرض كاشفا عن المقصود قال الحمد لله أي على قوة هذه الحجة وظهور هذه البينة بل أكثرهم لا يعلمون قوتها وظهورها ثم ضرب مثلا ثانيا لنفسه ولما يفيض على عباده من النعم الدينية والدنيوية وللاصنام التي هي أموات لا تضر ولا تنفع بل يصل منها الى من يعبدها أعظم المضار أما تفسير الالفاظ فالابكم العي المفحم وقد بكم بكم وبكامة وقيل هو الأقطع اللسان الذي لا يحسن الكلام وروى ثعلب عن ابن الأعرابي أنه الذي لا يسمع ولا يبصر وقوله (وهو كل على مولاه) أصله من الغلط الذي هو نقيض الحدة يقال كل السكين اذا غلظت شفرته وكل اللسان اذا غلظ فلم يقدر على الكلام وكل فلان عن الكلام اذا نقل عليه ولم ينبعث فيه وفلان كل على مولاه أي ثقيل وعيال على من يلي أمره وقوله (أي بما يوجهه) حيثما يرسله (لا يأت

صلى الله عليه وسلم ولا بحجة عقل على أنه غنى بذلك نوعا من الحفدة دون نوع منهم وكان قد أنعم بكل ذلك علينا لم يكن لنا أن نوجه ذلك الى خاص من الحفدة دون عام الاما اجتمعت الامة عليه أنه غير داخل فيهم واذا كان ذلك كذلك فكل الاقوال التي ذكرنا عن ذكرنا وجه في الصحة ومخرج في التأويل وان كان أولى بالصواب من القول ما اخترنا لما بينا من الدليل رقبه ورزقكم من الطيبات يقول ورزقكم من حلال المعاش والارزاق والاقوات أفتا لباطل يؤمنون يقول تعالى ذكره يحرم عليهم أولياء الشيطان من البهائم والسواحب والوصائل فيصدق هؤلاء المشركون بالله وبنعمة الله هم يكفرون يقول وبما أحل الله لهم من ذلك وأنعم عليهم باحلاله يكفرون يقول ينكرون تحليله ويحسدون أن يكون الله أحله القول في تأويل قوله تعالى (ويعبدون من دون الله مالا لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تضر بوالله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء المشركون بالله من دونه أو تانا لا تملك لهم رزقا من السموات لانها لا تقدر على ازال قطرمها لحياء موتان الارض والارض يقول ولا تملك لهم أضرار رزقا من الارض لانها لا تقدر على اخراج شيء من نباتها وثمارها لهم ولا شيئا مما عتد تعالى في هذه الآية أنه أنعم بها عليهم ولا يستطيعون يقول ولا تملك أو تانا من السموات والارض بل هي وجميع ما في السموات والارض لله ملك ولا يستطيعون يقول ولا تقدر على شيء وقوله فلا تضر بوالله الامثال يقول فلا تملكوا الله الامثال ولا تشبهوا له الاشياء فانه لا مثل له ولا شبه وبه والذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الامثال الاشياء وحدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فلا تضر بوالله الامثال يعني اتخذهم الاصنام يقول لا تجعلوا مع الهاء غيري فانه لا اله غيري حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويعبدون من دون الله مالا لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون قال هذه الامثال التي تعبدون من دون الله لا تملك لمن يعبدها رزقا ولا ضرا ولا نفعا ولا حياة ولا نشورا وقوله فلا تضر بوالله الامثال فانه أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون يقول والله أيها الناس يعلم خطأ ما عملون وتضر بون من الامثال وصوابه وغير ذلك من سائر الاشياء وأنتم لا تعلمون صواب ذلك من خطئه واختلف أهل العربية في الناصب قوله شيئا فقال بعض البصريين هو منصوب على السدل من الرزق وهو في معنى لا يملكون رزقا قليلا ولا كثيرا وقال بعض الكوفيين نصب شيئا بفوق الرزق عليه كما قال تعالى ذكره ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا أي تكفت الاحياء والاموات ومثله قوله تعالى ذكره أو اطعمهم في يوم ذي مسغبة يتيما ذاقا مقربة أو مسكينا ذاقا مربة قال ولو كان الرزق مع الشيء لحاز خفضه لا يملك لكم رزق شيء من السموات ومثله خفاء مثل ما قتل من النعم القول في تأويل قوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستورن الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره وشبه الله لكم شياها أيها الناس للكافرين من عباده والمؤمنين به منهم فأما مثل الكافر فانه

بخير لم ينجح في مطلبه والتوجيه أن ترسل صاحبك في وجه معين من الطريق (هل يستوي هو) أي الموصوف بهذه الصفات المذكورة (ومن يأمر الناس بالعدل وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) على سيرة صالحة ودين قويم غير منحرف الى طرفي الافراط والتفريط ولا شك أن الأمر بالعدل يجب أن يكون عالمحا حتى يمكنه التمييز بين العدل والجور قادر حتى يتأتى منه الاتيان بالخير والامر به وكلا الوصفين يناقض

كونه أبكم لا يقدر قال مجاهد هذا مثل لاله الخلق وما يدعي من دونه أما لا بكم قتل الصنم لانه لا ينطق البتة ولا يقدر على شيء وهو كل على عابديه لانه لا ينطق عليهم وهم ينطقون عليه والى أي مهم يوجه الصنم لا يأتي بخير وأما الذي يأمر بالعدل فهو الله سبحانه وروى الواحدى باسناده عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت الآية (١٠٠) المتقدمة في هشام بن عمرو وهو الذي ينطق ماله سرا وجهرا ومولاه أبو الحوار الذي

كان ينهيه عنه وهذا الآية نزلت في سعيد بن أبي العيص وفي عثمان ابن عفان مولاه والأصح أن المقصود من الآية الأولى كل عبد موصوف بالصفات الذميمة وكل حر موصوف بالخصال الحميدة ومن الآية الثانية كل رجل جاهل عاجز وكل من هو بضد ذلك من كونه شامل العلم كامل القدرة وليس إلا الله سبحانه فلذلك مدح نفسه بقوله (ولله غيب السموات والارض) أى يختص به علم ما غاب عن العباد فيهما أو أراد بغيرهم ما يوم القيامة لان علمه غائب عن غير الله ويؤيد هذا التفسير قوله (وما أمر الساعة الا كلمته البصر) الا النظر بسرعة ولا يدركه من زمان تتقلب فيه الحديقة نحو المرثى وكل زمان قابل للتجربة فلذلك قال (أو هو أقرب) وليس هذا من قبيل المبالغة وانما هو كلام في غاية الصدق لان مدة ما بين الخطاب وقيام الساعة متناهية ومنها الى الا غير متناهية ولا نسبة للمتناهى الى غير المتناهى وقيل معنى أمر الساعة أن امانة الاحياء واحياء الاموات كلهم يكون في أقرب وقت وأقله ثم أكد بقوله ان الله على كل شيء قدير ثم زاد في التأكيدي كبر حاله أخرى للانسان دالة على غاية قدرته ونهاية رأفته فقال (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا) قال جار الله هو في موضع الحال أى غير عالين شيئا من حق المنعم الذى

لا يعمل بطاعة الله ولا يأتي خيرا ولا ينطق في شيء من سبيل الله ماله لغلبة خذلان الله عليه كالعبد المملوك الذى لا يقدر على شيء فينفقه وأما المؤمن بالله فانه يعمل بطاعة الله وينطق في سبيله ماله كالحرا الذى آتاه الله مالا فهو ينطق منه سرا وجهرا يقول بعلم من الناس وغير علم هل يستوون يقول هل يستوى العبد الذى لا يعلم شيئا ولا يقدر عليه وهذا الحر الذى قدر رزقه الله رزقا حسنا فهو ينطق كما وصف فكذلك لا يستوى الكافر العامل بمعاصي الله المخالف أمره والمؤمن العامل بطاعته وينجو ما قلنا في ذلك كان بعض أهل العلم يقول ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء هذا مثل ضربه الله للكافر رزقه مالا فلم يقدم فيه خيرا ولم يعمل فيه بطاعة الله قال الله تعالى ذكره ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهذا المؤمن أعطاه الله مالا فعمل فيه بطاعة الله وأخذ بالشكر ومعرفة حق الله فأثابه الله على ما رزقه الرزق المقيم الدائم لا هله في الخسة قال الله تعالى ذكره هل يستويان مثلا والله ما يستويان الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون حديثا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عبدا مملوكا لا يقدر على شيء قال هو الكافر لا يعمل بطاعة الله ولا ينطق خيرا ومن رزقناه منار رزقا حسنا قال المؤمن يطيع الله في نفسه وماله حديثا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد عن ابن عباس قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء يعنى الكافر أنه لا يستطيع أن ينطق بنفقة في سبيل الله ومن رزقناه منار رزقا حسنا فهو ينطق منه سرا وجهرا يعنى المؤمن وهذا المثل في النفقة وقوله الحمد لله يقول الحمد الكامل لله خالصا دون ما تدعون أيها القوم من دونه من الاوثان فأياه فاحدوا دونها وقوله بل أكثرهم لا يعلمون يقول ما الامر كما تفعلون ولا القول كما تقولون مالا واثان عندهم من يدولا معروف فحمد عليه انما الحمد لله ولكن أكثر هؤلاء الكفرة الذين يعبدونها لا يعلمون أن ذلك كذلك فهم يجهلهم بما يأتون وينرون يجعلونها لله شركاء في العبادة والحمد وكان مجاهد يقول ضرب الله هذا المثل والمثل الآخر بعدة لنفسه وللا الهة التى تعبد من دونه بقوله في تأويل قوله تعالى (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) وهذا مثل ضربه الله تعالى لنفسه والآلهة التى تعبد من دونه فقال تعالى ذكره وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء يعنى بذلك الصنم أنه لا يسمع شيئا ولا ينطق لانه اما خشب منحوت واما نحاس مصنوع لا يقدر على نفع لمن خدمه ولا دفع ضرعه وهو كل على مولاه يقول وهو عيال على ابن عمه وحلفائه وأهل ولايته فكذلك الصنم كل على من يعبد يحتاج أن يحمله ويضعه ويخدمه كالأبكم من الناس الذى لا يقدر على شيء فهو كل على أوليائه من بنى أعمامه وغيرهم أينما يوجهه لا يأت بخير يقول حيثما يوجهه لا يأت بخير لانه لا يفهم ما يقال له ولا يقدر أن يعبر عن نفسه ما يريد فهو لا يفهم ولا يفهم عنه فكذلك الصنم لا يعقل ما يقال له فيأتمر لأمر من أمره ولا ينطق فيأمر وينهى يقول الله تعالى هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل يعنى هل يستوى هذا الأبكم الكلى على مولاه الذى لا يأتي بخير حيث توجه ومن هو ناطق متكلم يأمر بالحق ويدعو اليه وهو الله الواحد القهار

الذى خلقكم فى البطون وسواكم وصوركم ثم أخرجكم من الضيق الى السعة وقوله (وجعل لكم) معناه وماركب فيكم هذه الاشياء الا آلات لازالة الجهل الذى ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقى الى ما يسعدكم (والافتدة) فى قواد كالأغربة فى غراب وهو من جوع القلة التى تستعمل فى مقام الكثرة أيضا لعدم ورود غيرها واعلم أن جهور الحكماء

زعموا أن الانسان في مبدأ فطرته خال عن المعارف والعلوم الا أنه تعالى خلق السمع والبصر والفؤاد وسائر القوى المدركة حتى ارتسم في خياله بسبب كثرة ورود المحسوسات عليه حقائق تلك الماهيات وحضرت صورها في ذهنه ثم ان مجرد حضور تلك الحقائق ان كان كافيا في جزم الذهن بثبوت بعضها البعض أو انتفاء بعضها عن بعض فتلك الاحكام علوم (١٠١) بديهية وان لم تكن كذلك بل كانت

متوفقة على علوم باقية عليها ولا محالة تنتهي الى البديهيات قطعاً للدور أو التسلسل فهي علوم كسبية وظاهر أن السبب الاول لحدوث هذه المعارف في النفوس الانسانية هو أن الله تعالى أعطى الحواس والقوى الإدراكية للصور الجزئية وعندى أن النفس قبل البدن موجودة عالمه بعلوم جته وهي التي ينبغي أن تسمى بالبديهيات وانما لا يظهر آثارها عليها عند انفصال الجنين من الام لضعف البدن واشتغالها بتدبيره حتى اذا قوى وترقى ظهرت آثارها شيئاً فشيئاً وقدرها على هذه المعاني في كتبنا الحكيمة فالمراد بقوله (لا تعلمون شيئاً) أنه لا يظهر أثر العلم عليكم ثم انه بتوسط الحواس الظاهرة والباطنة يكتسب العلوم المتوقعة على التعلق ومعنى (لعلكم تشكرون) ارادة أن تصرفوا كل آله فيما خلقت لاجله وليس الواو للترتيب حتى يلزم من عطف جعل على أخرج أن يكون جعل السمع والبصر متأخراً عن الانحراج من البطن وقد مر في أول البقرة في تفسير قوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم أنه لم يوحّد السمع وجمع غيره ثم ذكر دليلاً آخر على كمال قدرته فقال (ألم يروا الى الطير مسخرات) مدلات للطيران بما خلق لها من الاجنحة وسائر الاسباب المواتية لذلك كرقعة قوام الهـواء والهـامهن بسط اجنح وقبضه

الذي يدعو عباده الى توحيد موطنه يقول لا يستوى هو تعالى ذكره والصنم الذي صفتة ما وصف وقوله وهو على صراط مستقيم يقول وهو مع أمره بالعدل على طريق من الحق في دعائه الى العدل وأمره به مستقيم لا يعوج عن الحق ولا يزول عنه * وقد اختلف أهل التأويل في المضروب له هذا المثل فقال بعضهم في ذلك بنحو الذي قلناه فيه ذكر من قال ذلك حديثاً ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لا يقدر على شيء قال هو الوثن هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل قال الله يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم وكذلك كان مجاهد يقول الا أنه كان يقول المثل الاول أيضاً ضربه الله لنفسه وللوثن حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحديثي المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جيعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره عبد املوا كما لا يقدر على شيء ومن رزقناه منارزقا حسنا ورجلين أحدهما أبكم ومن يأمر بالعدل قال كل هذا مثل اله الحق وما يدعي من دونه من الباطل حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حديث ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جويبر عن الضحاك وضرب الله مثلاً لرجلين أحدهما أبكم قال انما هذا مثل ضربه الله وقال اخرون بل كلا المثلين للمؤمن والكافر وذلك قول يروي عن ابن عباس وقد ذكرنا الرواية عنه في المثل الاول في موضعه وأما في المثل الآخر فحدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وضرب الله مثلاً لرجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاة الى آخر الآية يعني بالابكم الذي هو كل على مولاة الكافر وبقوله ومن يأمر بالعدل المؤمن وهذا المثل في الاعمال حديثاً الحسن بن الصباح البرار قال ثنا يحيى ابن اسحق السيلعي قال ثنا حماد عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن ابراهيم عن عكرمة عن يعلى بن أمية عن ابن عباس في قوله ضرب الله مثلاً عبد املوا كما قال نزلت في رجل من قريش وعبد رثي قوله مثلاً لرجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء الى قوله وهو على صراط مستقيم قال هو عثمان بن عفان قال والابكم الذي أنما يوجه لا يأت بخير ذلك مولى عثمان بن عفان كان عثمان ينفق عليه ويكفله ويكفيه المونة وكان الآخر يكره الاسلام ويأباه وينهاه عن الصدقة والمعروف فنزلت بهما وانما اخترنا القول الذي اخترناه في المثل الاول لانه تعالى ذكره مثل مثل الكافر بالعبد الذي وصف صفته ومثل مثل المؤمن بالذي رزقه رزقا حسنا فهو ينفق مما رزقه سرا وجهراً فلم يجز أن يكون ذلك لله مثلاً الا كان الله انما مثل الكافر الذي لا يقدر على شيء بأنه لم يرزقه رزقا ينفق منه سرا ومثل المؤمن الذي وفقه الله لطاعته فهداه لرشده فهو يعمل بما يرضاه الله كالحر الذي بسط له في الرزق فهو ينفق منه سرا وجهراً والله تعالى ذكره هو الرزق غير المرزوق فغير جائز أن يمثل افضاله وجوده بانفاق المرزوق الرزق الحسن وأما المثل الثاني فانه تمثيل منه تعالى ذكره من مثله الابكم الذي لا يقدر على شيء والكفار لا شك أن منهم من له الاموال الكثيرة ومن يضر أحيانا الضرر العظيم بفساده فغير كائن ما لا يقدر على شيء كما قال تعالى ذكره مثلاً لمن يقدر على أشياء كثيرة فاذا كان ذلك كذلك كان أولى المعاني به تمثيل ما لا يقدر على شيء كما قال تعالى ذكره

فيه عمل السامع في الماء وفي (جوا السماء) أي في الهواء المتباعدا من الارض في سمت العلو وهو مضاعف عنه ولا مـه زاو (ما عسكنهن الا الله) بقدرته أو باعطاء الآلات التي لا جعلها يتسـهل عليها الطيران ومن جعله أحوال الانسان قوله (والله جعل لكم من بيوتكم سكناً) هو ما يسكن اليه من بيت أو إلف (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هي القباب والأبنية من الادم والانطاع (تستخفونها) أي تعدونها خفيفة الحمل في

الضرب والنقض والنقل (يوم طعنكم) أي في وقت ارتحالكم والظعن بفتح العين وسكونها سير أهل البادية لتجعة ثم استعمل في كل مخصوص لسفر (ويوم آفاتكم) لا ينقل عليكم حفظها ونقلها من مكان إلى مكان ويمكن أن يكون اليوم على حقيقته أي يوم ترجعون خف عليكم حملها ونقلها ويوم تنزلون وتقيمون في مكان لم ينقل (١٠٣) عليكم ضربها (ومن أوصافها) وهي للضأن (وأوبارها) وهي للابل (وأشعارها) وهي

للغز (أناثا) وهو متاع البيت قال الفراء لا واحده وقال أبو زيد الأناث المال أجمع الابل والغنم والعبيد والمتاع الواحدة أناثه قال ابن عباس أراد طنافس وبسطا وثيابا وكسوة وقال الخليل أصله من أث النبات والشعر يشث إذا كثرت قيل إنه تعالى عطف قوله ومتاعا على أناثا فوجب أن يتغاير اثنان الفرق وأجيب بأن الأناث ما يكتسب به المرء ويستعمله من الغطاء والوطاء والمتاع ما يفرش في المنازل ويتزين به قلت لا يعبد أن يراد بالأناث والمتاع ما هو الجامع بين الوصفين كونه أناثا وكونه مما يتمتع به (إلى حين) أي إلى أن تقضوا أو طاركم منه أو إلى أن تبلى وتنفى أو إلى الموت أو إلى القيامة ثم إن المسافر قد لا يكون له خيام أو نسيه يستظل بها لفقرا ولعارض آخر فيحتاج إلى أن يستظل بشجر أو جدار أو غمام ونحوها فلذلك قال (والله جعل لكم مما خلق ظلالا) وقد يحتاج المسافر إلى حصن يأوي إليه في نزوله وإلى ما يدفع به عن نفسه آفات الحر والبرد وسائر المكاره وكذا المقيم فلذلك من بقوله (وجعل لكم من الجبال أكتافا) هي جمع كن وهو ما يستكن به ويتوقى بسببه الأمطار كالبيوت المنحوتة في الجبال كالغيران والكهوف (وجعل لكم سراييل تقيمكم الحر) وهي القمصان والسياب من الصوف والقطن والكتان وغيرها وأما ما

بأنه لا يقدر على شيء وذلك الوثن الذي لا يقدر على شيء بالابكم الكل على مولاه الذي لا يقدر على شيء كما قال ووصف في القول في تأويل قوله تعالى (والله غيب السموات والأرض وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب إن الله على كل شيء قدير) يقول تعالى ذكره والله أيها الناس ما لك ما غاب عن أبصاركم في السموات والأرض دون آلهتكم التي تدعون من دونه ودون كل ما سواه لا يعلم ذلك أحد سواه وما أمر الساعة إلا كلمح البصر يقول وما أمر قيام القيامة والساعة التي تنشر فيها الخلق للوقوف في موقف القيامة إلا كنظرة من البصر لأن ذلك إنما هو أن يقال له كن فيكون كما حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة إلا كلمح البصر أو هو أقرب والساعة كلمح البصر أو أقرب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وما أمر الساعة إلا كلمح البصر قال هو أن يقول كن فهو كلمح البصر فأمر الساعة كلمح البصر أو أقرب يعني يقول أو هو أقرب من لمح البصر وقوله إن الله على كل شيء قدير يقول إن الله على إقامة الساعة في أقرب من لمح البصر قادر وعلى ما يشاء من الأشياء كلها لا يمنع عليه شيء أراده في القول في تأويل قوله تعالى (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون) يقول تعالى ذكره والله تعالى أعلمكم ما لم تكونوا تعلمون من بعدما أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا ولا تعلمون فرزقكم عقولا تفقهون بها وتميزون بها الخير من الشر وبصركم بها ما لم تكونوا تبصرون وجعل لكم السمع الذي تسمعون به الأصوات فيفقه بعضكم عن بعض ما تتحاورون به بينكم والابصار التي تبصرون بها الأشخاص فتعارفون بها وتميزون بها بعضا من بعض والافئدة يقول والقلوب التي تعرفون بها الأشياء فتحفظونها وتفكرون فتفقهون بها لعلكم تشكرون يقول فعلنا ذلك بكم فاشكروا الله على ما أنعم به عليكم من ذلك دون الآلهة والانداد فجعلتم له شركاء في الشكر ولم يكن له فيما أنعم به عليكم من نعمه شريك وقوله والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا كلام متناه ثم ابتدئ الخبر فقبل وجعل الله لكم السمع والابصار والافئدة وإنما قلنا ذلك كذلك لأن الله تعالى ذكره جعل لعباده السمع والابصار والافئدة قبل أن يخرجهم من بطون أمهاتهم وإنما أعطاهم العلم والعقل بعدما أخرجهم من بطون أمهاتهم في القول في تأويل قوله تعالى (المر والى الطير مسخرات في جوار السماء ما عسكهن إلا الله إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره لهؤلاء المشركين ألم تروا أيها المشركون بالله إلى الطير مسخرات في جوار السماء يعني في هواء السماء بينها وبين الأرض كما قال إبراهيم بن عمران الانصاري ويل أمها من هواء الجوطالبة ولا كهذا الذي في الأرض مطلوب

يعني في هواء السماء ما عسكهن إلا الله يقول ما طيراتها في الجوار بالله وبتسخيرها بأوامر الله ولولسبها ما أعطاها من الطيران لم تقدر على النهوض ارتفاعا وقوله إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون يقول إن في تسخير الله الطير وتمكينه لها الطيران في جوار السماء لعلامات ودلالات على أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنه لا حظ للأصنام والأوثان في الألوهة لقوم يؤمنون يعني لقوم يقرون بوجود ما تعابنه أبصارهم وتحسه حواسهم وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من

يذكر البرد لان الوقاية من الحرأهم عندهم لغلبة الحرارة في بلادهم على أن ذكر أحد الضدين يعني في الغلب قال عن ذكر الآخرة لئلا يلهوهم في الخطور وبالبال غالباً بشهادة الوجدان قال الزجاج كل ما لبسته فهو سر بال فعلي هذا يشمل الرقيق والكثيف والساذج والمنحسور من الشاب وسراييل تقيمكم بأسكم كالدرع والجواشن كذلك يتم نعمته أي مثل ما خلق هذه الأشياء لكم وأنعم بها عليكم

فانه يتم نعم الدين والدنيا (لعلكم تسلمون) قال ابن عباس لعلكم يا اهل مكة تخلصون لله الربوبية وتعلمون انه لا يقدر على هذه الانعامات سواه وعنه انه قرأ بفتح التاء واللام من السلامة أي تسلم قلوبكم من الشرك أو تشكرون فتسلمون من العذاب وقيل تسلمون من الجرح بلبس الدروع (فان تولوا) فقد عهد عذرنا (فأعنا عليك البلاغ المين) وليس اليك الهداية (١٠٣) ثم ذمهم بأنهم يعرفون نعمة الله التي عددناها

حيث يعرفون بها وبأنهم من عند الله (ثم ينكرونها) بعبادة غير من أنعم بها ويقولهم هي من الله ولكنها بشقاعة آلهتنا ومعنى ثم تبعد رتبة الانكار عن العرفان وقيل انكارها قولهم ورثناها من آباءنا أو وصل السابرة بية فلان أو أنهم لا يستعملونها في طلب رضوان الله وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كانوا يعرفونه ثم ينكرون نبوته عنادا وانما قال (وأكثرهم الكافرون) لانه استعمل الاكثر مقام الكل أو أراد البالغين العقلاء منهم دون الاطفال والمجانين أو أراد كفر الجود ولم يكن كفر كالمهم كذلك بل كان فهم من كفر للجهل بصدق الرسول أو لأنه لم تقم الحجة عليه بعد هذا ما قاله المفسرون قلت ويحتمل أن يراد بالكافرين المصيرين الثابتين على كفرهم وقد علم الله أن في مطلق الكفرة من يؤمن فلهذا استثناهم والله تعالى أعلم بالتأويل فضل الارواح على القلوب في رزق المكاشفات والمجاهدات بعد الفناء والرد الى البقاء وفضل القلوب على النفوس في رزق الزهد والورع والتقوى والصدق واليقين والايمان والتوكل والتسليم والرضا وفضل النفوس على الابدان في رزق التزكية والتخلية والتحلية وفضل ابدان المؤمنين على ابدان الكافرين بحمل أعباء الشريعة فالارواح برادى رزقهم على القلوب ولا

قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مسخرات في جوار السماء أي في كبد السماء في القول في تأويل قوله تعالى (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وابارها واشعارها أنانا ومتاعا الى حين) يقول تعالى ذكره والله جعل لكم أيها الناس من بيوتكم التي هي من الحجر والمدرسكنات سكنون أيام مقامكم في دوركم وبلادكم وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا وهي البيوت من الانطاع والفساطيط من الشعر والصوف والوبر تستخفونها يقول تستخفون حملها ونقلها يوم ظعنكم من بلادكم وأمصاركم لأسفاركم ويوم اقامتكم في بلادكم وأمصاركم ومن اصوافها وابارها واشعارها أنانا وبنحو الذي قلنا في معنى السكن قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى من بيوتكم سكنا قال تسكنون فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وأما الأشعار فجمع شعر ثقل عينه وتخفف وواحد الشعر شعرة وأما الأثاث فانه متاع البيت لم يسمع له بواحد وهو في أنه لا واحد له مثل المتاع وقد حكى عن بعض النحويين أنه كان يقول واحدا لأثاث أثاثه ولم أر اهل العلم بكلام العرب يعرفون ذلك ومن الدليل على أن الأثاث هو المتاع قول الشاعر

أهاجت الطعائن يوم بانوا * بنى الرى الجميل من الأثاث

ويروي بنى الرى وأنا ترى أصل الأثاث اجتماع بعض المتاع الى بعض حتى يكثر كالشعر الاثيث وهو الكثير الملتف يقال منه أث شعر فلان يث أثاذا كثروا التف واجتمع وبنحو الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عيسى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أنانا قال يعنى بالأثاث المال حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى أنانا قال متاعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أنانا قال هو المال حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن حرب الرازى قال أخبرنا سلمة عن محمد بن اسحق عن جريد بن عبد الرحمن في قوله أنانا قال الثياب وقوله ومتاعا الى حين فانه يعنى أنه جعل ذلك لهم بلا عائب لغون ويكتفون به الى حين آجالهم للموت كما حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عيسى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس ومتاعا الى حين فانه يعنى زينة يقول ينتفعون به الى حين حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومتاعا الى حين قال الى الموت حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة

القلوب على النفوس ولا النفوس على الابدان أفنعم الله التي أنعم بها على أوليائه تجحدون يا منكرى هذا الحديث والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا يعنى ازدواجا الارواح والاشباح وجعل لكم من أزواجكم بنين وهم القلوب وحفدة وهن النفوس أفيال باطل وهو الزخارف والوساوس يؤمنون وبنعمة الله التي أنعم بها على أرباب القلوب يكفرون ويعبدون من دون الله كالدينيا والهوى ما لا يملك لهم زرقا من

سماوات القلوب وأرض النفوس شيئا من الكليات التي أودع الله فيهن ولا يستخرج منها إلا بعبادة الله ولا يستطيعون استخراجها بعبادة غير الله فلا تضربوا لله الامثال بأن تريدوا أن تصلوا إلى المقاصد بغير طريق الله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا للهوى وللدنيا ومن رزقناه ولاية كاملة يتصرف بها في بواطن المستعدين وظواهرهم (١٠٤) بل أكثرهم لا يعلمون أولياء الله لأنهم تحت قباب الله لا يعرفهم غيره

أحدهما بكم هو النفس الحيوانية التي لا تقدر على شيء من العلم والعقل والایمان وهو ثقل على مولى الروح المسمى بالنفس الناطقة لا يأت بخير لأنها أماره بالسوء والله غيب سموات الارواح وأرض النفوس لا يقف على خاصيتهم ما غيره ولو وكل كلا منهما إلى طبعها لم ترجع إلى ربها ورزقها يكون بالامانة والاحياء ويميتها عن أوصافها ومحيطها بصفاته وهو المراد بأمر الساعة لأن الامانة بتجلى صفات الحلال والاحياء بتجلى صفات الجمال وإذا تجلى الله لعبده لم يبق له زمان ولا مكان فلذلك قال أو هو أقرب وحينئذ يكون فانيا عن وجوده باقيا ببقائه والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا من أمور الدنيا والآخرة ولا مما كانت أرواحكم تعلم في عالم الارواح ولا مما كانت تعلم نراتكم من فهم خطاب الست بربكم وجواب بلى وجعل لأجسادكم السمع والابصار والافئدة كما للحيوانات ولأرواحكم كما لللائكة ولا سراركم سمعا يسمع به من الله وبصر يبصر به الله وفؤاد يعرف به الله وبوجه آخر والله أخرجكم من العدم وهو الام الحقيقى لا تعلمون شيئا قبل أن يعلمكم الله سبحانه أسماء كل شيء فتجلى لكم ربوبيته فبنور سمعه أعطاكم سمعا تسمعون به خطاب الست بربكم وبنور بصره أعطاكم بصرا

ومتاعا إلى حين إلى أجل وبلغة في القول في تأويل قوله تعالى (والله جعل لكم ما خلق طلالا وجعل لكم من الجبال أكتانا وجعل لكم سراييل تقيمكم الحر وسراييل تقيمكم بأسمكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) يقول تعالى ذكره ومن نعمه الله عليكم أيها الناس أن جعل لكم مما خلق من الاتجار وغيرها طلالا تستلطون بها من شدة الحر وهي جمع ظل وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو عن قتادة في قوله مما خلق طلالا قال الشجر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والله جعل لكم مما خلق طلالا إى والله من الشجر ومن غيرها وقوله وجعل لكم من الجبال أكتانا يقول وجعل لكم من الجبال مواضع تسكنون فيها وهي جمع كن كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعل لكم من الجبال أكتانا يقول غيرنا من الجبال يسكن فيها وقوله وجعل لكم سراييل تقيمكم الحر يعنى ثياب القطن والكتان والصوف وقصها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعل لكم سراييل تقيمكم الحر من القطن والكتان والصوف حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة سراييل تقيمكم الحر قال القطن والكتان وقوله وسراييل تقيمكم بأسمكم يقول ودر وعاء تقيمكم بأسمكم والبأس هو الحرب والمعنى تقيمكم في أسمكم السلاح أن يصل إليكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وسراييل تقيمكم بأسمكم من هذا الحديد حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وسراييل تقيمكم بأسمكم قال هي سراييل من حديد وقوله كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون يقول تعالى ذكره كما أعطاكم ربكم هذه الاشياء التي وصفها في هذه الآيات نعمة منه بذلك عليكم فكذا يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون يقول لتخضعوا لله بالطاعة وتذل منكم بتوحيد هذه النفوس وتخلصوا له العبادة وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقرأ لعلكم تسلمون بفتح التاء حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا ابن المبارك عن حنظلة عن شهر بن حوشب قال كان ابن عباس يقول لعلكم تسلمون قال يعنى من الجراح حدثنا أحمد ابن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا عباد بن العوام عن حنظلة السدوسي عن شهر بن حوشب عن ابن عباس أنه قرأها لعلكم تسلمون من الجراحات قال أحمد بن يوسف قال أبو عبيد يعنى بفتح التاء واللام فتأويل الكلام على قراءة ابن عباس هذه كذلك يتم نعمته عليكم بما جعل لكم من السراييل التي تقيمكم بأسمكم لتسلموا من السلاح في حروبكم والقراءة التي لا أستجيز القراءة بخلافها بضم التاء من قوله لعلكم تسلمون وكسر اللام من أسلمت تسلم يا هذا لاجتماع الحجة من قراءة المصار عليها فان قال لنا قائل وكيف قيل وجعل لكم سراييل تقيمكم الحر نخص بالذكر الحردون البردوهى تقي الحر والبرد أم كيف قيل وجعل لكم من الجبال أكتانا وتترك ذكر ما قيل لهم من السهل قيل له قد اختلف في السبب الذي من أجله جاء التنزيل كذلك وسند ما قيل في ذلك ثم ندل على أولى الاقوال في ذلك بالصواب فروى عن عطاء الخراساني في ذلك ما حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا محمد بن كثير عن عثمان بن عطاء عن أبيه

قال تبصرون به جماله وبنور علمه أعطاكم فؤاد تعرفون به كماله وبنور كلامه أعطاكم لسانا يحییونه بقولكم بلى لعلكم تشكرون فلا تسمعون بهذا السمع الا كلامه ولا تبصرون بهذا البصر الا جماله ولا تحبون بهذا الفؤاد الا ذاته ولا تكلمون بهذا الكلام الا معه ألم يروا الى طير الارواح مسخرات في جوارح القلوب ما يسكنهن في سفل الاجساد الا الله بحكمته فلذلك قال والله جعل لكم أيها

الأرواح من يموتكم وهي الأجساد سكنا وجعل لكم من جلود الانعام التي هي أجساد اشتركت فيها سائر الحيوانات بيوتاً تستخف أرواحكم أياها وهي النفوس الحيوانية وقواها وقت السير إلى الله والوقفه للاستراحة والتربية ومن أصوافها هي الصفات الحيوانية والحواس والقوى أنانا آلات للسير ومتاعاً ينتفع بها إلى حين الوصول والوصال والله جعل لكم (١٠٥) مما خلق ظلالاً أي جعل عالم الخلق ظل عالم

الأمر تستظل أيها الأرواح به عند
طلوع شمس التجلي والالآحرق
سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره
وجعل لكم من جبال القلوب
ما يمكن به الأرواح وجعل لأرواحكم
سرايل من الصفات البشرية تقيمكم
حر نار المحبة وسرايل من الصفات
الروحانية تقيمكم من سهام الوسواس
والهواجس كذلك يحفظكم من
الآفات ويربيكم بالكرامات حتى
يتم نعمة الوصول عليكم وتسلموا من
قطع الطريق يعرفون نعمة الله
بتعريفك وأكثرهم الكافرون
بك وبنعمة الله اظهرا للقهر
والله أعلم

(وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا
 ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ
 يَسْتَعْتَبُونَ وَآذَارَ أَيُّ الَّذِينَ ظَلَمُوا
 الْعَذَابَ فَلَا تُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ
 يَنْظُرُونَ وَآذَارَ أَيُّ الَّذِينَ أَكْرَمُوا
 شُرَكَاءَهُمْ قَالَ أَرَأَيْتُمْ أَشْرَكَائُكُمْ
 الَّذِينَ كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلُوا
 لَهُمْ الْقَوْلَ انْكِمُوا لَكَاذِبُونَ وَالْقَوْلُ
 لِي اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
 يَفْتَرُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُوا عَنْ
 سَبِيلِ اللَّهِ زَادَنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ
 بِمَا كَانُوا يَفْسُدُونَ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي
 كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
 وَجُتُنَا بِلَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَزَلْنَا
 عَلَيْهِمُ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ
 وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً وَبَشِّرِ الْمُسْلِمِينَ
 إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ
 وَإِشَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ
 الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ
 لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا

قال انما نزل القرآن على قدر معرفتهم ألا ترى الى قول الله تعالى ذكره والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكتافا وما جعل لهم من السهول أعظم وأكثروا لكنهم كانوا أصحاب جبال ألا ترى الى قوله ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثا ومتاعا الى حين وما جعل لهم من غير ذلك أعظم منه وأكثروا لكنهم كانوا أصحاب وبر وشعر ألا ترى الى قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد يعجبهم من ذلك وما أنزل من الثلج أعظم وأكثروا لكنهم كانوا لا يعرفون به ألا ترى الى قوله سراييل تقيكم الحر وماتقى من البرد أكثروا أعظم ولكنهم كانوا أصحاب حر فالسبب الذي من أجله خص الله تعالى ذكره السراييل بأنهم اتقى الحردون البرد على هذا القول هو أن المخاطبين بذلك كانوا أصحاب حر فذكر الله تعالى ذكره نعمته عليهم بما يقيهم مكروه ما به عرفوا مكروهه دون ما لم يعرفوا مبلغ مكروهه وكذلك ذلك في سائر الأحرف الأخر * وقال آخرون ذكر ذلك خاصة اكتفاء بذكر أحدهما من ذكر الآخر إذ كان معلوما عند المخاطبين به معناه وأن السراييل التي اتقى الحر اتقى أيضا البرد وقالوا ذلك موجود في كلام العرب مستعمل واستشهد بالقول لهم بقول الشاعر وما أدري اذا غمت وجهها أريد الخيرا أم ما يليني

فقال أيهما يليني يريد الخير أو الشر وانما ذكر الخير لانه اذا أراد الخير فهو يتقى الشر . وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال ان القوم خوطبوا على قدر معرفتهم وان كان في ذكر بعض ذلك دلالة على ما تركه ذكره لمن عرف المذكور والمتروك وذلك أن الله تعالى ذكره انما عده نعمه التي أنعمها على الذين قصدوا بالذكر في هذه السورة دون غيرهم فذكر أياديهم عندهم في القول في تأويل قوله تعالى فان تولوا فاعلموا ان الله تعالى لا يهدي الكافرين . يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم فان أدبر هؤلاء المشركون يا محمد عما أرسلتك به اليهم من الحق فلم يستجيبوا لك وأعرضوا عنه فاعلمك من لوم ولا عدل لانك قد أدبت ما علمك في ذلك انه ليس عليك الا البلاغهم ما أرسلت به . ويعني بقوله المبين الذي يبين لمن سمعه حتى يفهمه . وأما قوله يعرفون نعمه الله ثم يشكرونها فان أهل التأويل اختلفوا في المعنى بالنعمة التي أخبر الله تعالى ذكره عن هؤلاء المشركين أنهم يشكرونها مع معرفتهم بها فقال بعضهم هو النبي صلى الله عليه وسلم عرفوا نبوته ثم جحدوها وكذبوه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي يعرفون نعمه الله ثم يشكرونها قال محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن السدي مثله . وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يعرفون أن ما عده الله تعالى ذكره في هذه السورة من النعم من عند الله وأن الله هو المنعم بذلك عليهم ولكنهم يشكرون ذلك فيزعمون أنهم ورثوه عن آبائهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنا المتني قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يعرفون نعمه الله ثم يشكرونها قال هي المساكن والالعام وما يرزقون منها والسر ايل

(١٤ - ابن جرير رابع عشر) عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد تو كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون ايمانكم دخلا بينكم ان تكون امة هي اربى من امة انما يبطلكم الله به وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتسلن عما كنتم تعملون ولا تتخذوا

أعما نكم دخلا بينكم فترل قدم بعد ثبوتها وتدوقوا السوء عما صدتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشربوا بعهد الله عننا قليلا انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم ينقدوم عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة (١٠٦) ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من

الشیطان الرجیم انه لیس له سلطان علی الذین آمنوا وعلی ربهم یتوکلون انما سلطانه علی الذین یتولونه والذین هم به مشرکون ﴿القرآآت ولنجزین بالنون ابن کثیر وعاصم ویزید وعباس والنقاش عن ابن ذکوان الآخرون بالباء قرأت القرآن مثل أنشأنا ﴿الوقوف یتستعبون ٥ ولا هم ینظرون ٥ من دونک ج لاختلاف المجلتين مع الفاء لکاذبون ٥ ج للعطف مع أنه رأس آیه یتفرون ٥ یفسدون ٥ علی هؤلاء ط لاول الاستئناف للمسلمین ٥ والبی ج لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف تذکرون ٥ ط کفیلا ٥ ط تفعلون ٥ أنکاثا ط بناء علی أن التقدير أتخذون من أمة ط به ط تختلفون ٥ ویهدی من یشاء ط تعملون ٥ عن سبیل الله ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنی عظیم ٥ قلیلا ط تعلمون ٥ باق ط يعملون ٥ طیبة ج للعدول عن الواحدان الی الجمع مع أنهم اضمیران يعملون ٥ الرجیم ٥ یتوکلون ٥ مشرکون ٥ ﴿التفسیر لما بین من حال القوم أنهم عرفوا نعمة الله ثم أنکروها وأن اکثرهم کافرون أتبعه أصناف وعید یوم القيامة والتقدير (و) اذ کر (یوم نبعث من کل أمة شهیدا) أو یوم وقعوا فیها وقعوا فیها وشهید کل أمة نبیها یشهد لهم

من الحديد والشیاب تعرف هذا کفار قریش ثم تنکر بآن تقول هذا کان لا یأثمافر وحونا یا ٥ حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنی حجاج عن ابن جریج عن مجاهد بنحوه الا أنه قال فوزثونا یاها وزاد فی الحديث عن ابن جریج قال ابن جریج قال عبد الله بن کثیر یعلمون أن الله خلقهم وأعطاهم ما أعطاهم فیهوم معرفتهم نعمته ثم انکارهم یاها کفرهم بعد * وقال آخرون فی ذلك ما حدثنا ابن وکیع قال ثنا معاوية عن عمرو عن أبي اسحق الفزاري عن لیث عن عون بن عبد الله بن عتبة یعرفون نعمة الله ثم ینکرونها قال انکارهم یاها أن یقول الرجل لولا فلان ما کان کذا وکذا لولا فلان ما أصبت کذا وکذا * وقال آخرون معنی ذلك أن الکفار اذا قبل لهم من رزقهم أقروا بأن الله هو الذی رزقهم ثم ینکرون ذلك بقولهم رزقنا ذلك بشفاة آلهتنا * وأولی الاقوال فی ذلك بالصواب وأشبهها بتأویل الآیه قول من قال غنی بالنعمة التي ذکرها الله فی قوله یعرفون نعمة الله النعمة علیهم بارسال محمد صلی الله علیه وسلم الیهم داعیا الی ما بعثه بدعائهم الیه وذلك أن هذه الآیه بین آیتین کلناهما خبر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وعما بعث به فأولی ما بینهما أن یکون فی معنی ما قبله وما بعده اذ لم یکن معنی بدل علی انصرافه عما قبله وعما بعده فالذی قبل هذه الآیه قوله فان تولوا فاعلموا علیک البلاغ المبین یعرفون نعمة الله ثم ینکرونها وما بعده ویوم نبعث من کل أمة شهیدا وهو رسولها فانما کان ذلك كذلك فعنی الآیه یعرف هؤلاء المشرکون بالله نعمة الله علیهم یا محمد بک ثم ینکرونک ویجحدون نبوتک وأ اکثرهم الکافرون یقولوا کثر قومک الجاحدون نبوتک لا المقررون بها ﴿القول فی تأویل قوله تعالی ﴿ویوم نبعث من کل أمة شهیدا ثم لا یؤذن للذین کفروا ولا هم یتستعبون﴾ یقول تعالی ذکره یعرفون نعمة الله ثم ینکرونها الیوم ویستنکرون یوم نبعث من کل أمة شهیدا وهو الشاهد علیها عما أجابت داعی الله وهو رسولهم الذی أرسل الیهم ثم لا یؤذن للذین کفروا یقول ثم لا یؤذن للذین کفروا فی الاعتذار فیهعتذروا عما كانوا بالله وبرسوله یکفرون ولا هم یتستعبون فیهتروا الرجوع الی الدنیا فینیبوا ویسبوا وذلک كما قال تعالی هذا یوم لا ینطقون ولا یؤذن لهم فیهعتذرون ٥ وبنحو الذی قلنا فی ذلك قال أهل التأویل ذکر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا یزید قال ثنا سعید عن قتادة قوله ویوم نبعث من کل أمة شهیدا وشاهدنا نبیها علی أنه قد بلغ رسالات ربه قال الله تعالی وجشنا بک شهیدا علی هؤلاء ﴿القول فی تأویل قوله تعالی ﴿واذا رأى الذین ظلموا العذاب فلا یخفف عنهم ولا هم ینظرون﴾ یقول تعالی ذکره واذا عاين الذین کذبوا یا محمد وجحدوا نبوتک والامم الذین كانوا علی منهاج مشرکی قومک عذاب الله فلا یخفف عنهم من عذاب الله شی لانهم لا یؤذن لهم فیهعتذرون فیهخفف عنهم العذاب بالعدر الذی یعونه ولا هم ینظرون یقول ولا یرجون بالعقاب لان وقت التوبة والاناة قد فات فلیس ذلك وقتا لهما وانما هو وقت للبراء علی الاعمال فلا ینظر بالعتاب لیعتب بالتوبة ﴿القول فی تأویل قوله تعالی ﴿واذا رأى الذین أشرکوا شرکاءهم قالوا ربنا هؤلاء شرکاءنا الذین کناندعوم من دونک قالقوا الیهم القول انکم لکاذبون﴾ یقول تعالی ذکره واذا رأى المشرکون بالله یوم القيامة ما كانوا یعبدون من دون الله من الآلهة

وعلیهم بالایمان والتصدیق والکفر والتکذیب (ثم لا یؤذن للذین کفروا) فی الاعتذار اذ لا حجة لهم ولا عذر أوفی والاولان کثرة الکلام أوفی الرجوع الی دار الدنیا أوفی التکلیف لیظهر لهم کونهم آسین من رحمة الله تعالی أو المراد أن یسکت أهل الجمع کلهم حتی یشهد الشهود (ولا هم یتستعبون) لان العتاب انما یطلب لاجل العود الی الرضا فانما کان علی عزم السخط فلا فائدة فی العتاب فلهذا قبل

اذ اذهب العتاب فليس رد : ويبقى الودع ما بقي العتاب

وقال في الكشف أي لا يقال لهم أرضوا ربكم لأن الآخرة ليست بدار عمل ومعنى ثم أن المنع من الكلام أصعب من شهادة الانبياء عليهم (واذا رأى الذين ظلموا) وهم المشركون (العذاب) بعينهم وثقل عليهم (١٠٧) (فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) ليتوبوا فان

التوبة هناك غير موجودة أو غير

مقبولة وفيه أن عذابهم خالص

عن النفع دائم كما يقوله المتكلمون

(واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم)

وعلى الاصنام أو الشياطين الذين

دعوا الكفار إلى الكفر وكانوا

قرناءهم في الغي قاله الحسن (قالوا

ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا)

أي نعبدهم من دونك قال

أبو مسلم الاصبهاني مقصود

المشركين حالة هذا الذنب على

تلك الاصنام ظنا منهم أن ذلك

ينجيهم من عذاب الله أو ينقص

منه وزيفه القاضي بأن الكفار

يعلمون في الآخرة علم ضروريا

أن العذاب ينزل بهم ولا نصرة ولا

شفاعة فالفائدة في هذا القول

والانصاف أن الغر يترتب على بكل

شيء والمبهوت قد يقول ما الفائدة

فيه على أن العلم الضروري الذي

ادعاء القاضي ممنوع وقيل ان

المشركين يقولون هذا الكلام

تعيان من حضور تلك الأصنام مع

أنه لا ذنب لها واعترافاً بأنهم كانوا

خاطئين في عبادتها (فألقوا إليهم

القول) أي قال الاصنام أو

الشياطين للكفار (انكم لكاذبون)

فان قيل ان المشركين أشاروا إلى

الاصنام أن هؤلاء شركاؤنا الذين

كاندعوه من دونك وقد كانوا

صادقين في ذلك فكيف كذبهم

الاصنام فالجواب أن المراد من

قولهم هؤلاء شركاؤنا هؤلاء شركاء

الله في العبادة فكذبهم الاصنام في اثبات هذه الشراكة وفي قولهم انها تستحق العبادة قال جار الله ان أراد بالشركاء الشياطين جاز أن

يكونوا كاذبين في قوله انكم لكاذبون كما يقول الشيطان اني كفرت بما أشركتموني من قبل (وألقوا إلى الله يومئذ السلم) عن الكلبي استسلم

العابد والمعبود وأقر والله بالربوبية وبالبراءة من الشركاء والانناد وقال آخرون الضمير للذين ظلموا والقاء السلم الاستسلام لا امر الله

والاوثان وغير ذلك قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا في الكفر بك والشركاء الذين كنا ندعوههم آلهة من

دونك قال الله تعالى ذكره فألقوا يعني شركاءهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله القول يقول

قالوا لهم انكم لكاذبون أيها المشركون ما كنا ندعوهكم إلى عبادتنا : وينحو الذي قلنا في ذلك قال

أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى

وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا

أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالوا إليهم القول قال

حدثوهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد

مثله في القول في تأويل قوله تعالى (وألقوا إلى الله يومئذ السلم وفضل عنهم ما كانوا

يفترون) يقول تعالى ذكره وألقى المشركون إلى الله يومئذ السلم يقول استسلموا يومئذ

وذلوا لحكمهم فلم تغن عنهم آلهتهم التي كانوا يدعون في الدنيا من دون الله وتبرأت منهم ولا

قومهم ولا عشائرهم الذين كانوا في الدنيا يدافعون عنهم والعرب تقول ألقى إليه كذا تعني

بذلك قلت له وقوله وفضل عنهم ما كانوا يفترون يقول وأخطأهم من آلهتهم ما كانوا ياملون من

الشفاعة عند الله بالنجاة : وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وألقوا إلى الله يومئذ السلم يقول

ذلوا واستسلموا يومئذ وفضل عنهم ما كانوا يفترون في القول في تأويل قوله تعالى (والذين

كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون) يقول تعالى

ذكره الذين جحدوا يا محمد نبوتك وكذبوك فيما جحدتهم به من عند ربك وصدوا عن الإيمان بالله

وبرسوله من أرادهم زدناهم عذابا يوم القيامة في جهنم فوق العذاب الذي هم فيه قبل أن يرادوه

وقيل تد الزيادة التي وعدهم الله أن يزيدهموها عقارب وحيات ذكر من قال ذلك حدثنا

محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن

مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مرة عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن

بعد الاباء في الدنيا (وصل) أي غاب عنهم ما كانوا يفترون) من أن الله شرير كما وأن آلهتهم تشفع لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) قيل معناه الصد عن المسجد الحرام والأصح العموم (زدناهم عذابا) لأجل الاضلال (فوق العذاب) الذي استحقوه للضلال وأيضا عذاب الاستئنان من سن (١٠٨) سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها ومن المفسرين من فصل تلك الزيادة

فعن ابن عباس هي خمسة أنهار من نار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار وقيل حيات أمثال البخت وعقارب أشباه البغال أنيابها كالنخل الطوال تلسع احداهن اللسعة فيجد صاحبها حتما أربعين خريفا وقيل يخرجون من النار الى الزمهرير فيبادرون من شدة برده الى النار ثم علل زيادة عذابهم بكونهم مفسدين أمور الناس بالصد والاضلال فيعلم منه أن من دعا الى الدين القويم باليد واللسان فانه يزيم الله تعالى أجرا على أجر ثم أعاد حكاية بعث الشهداء لما نيط بهم من زيادة فائدتين احدهما كون الشهداء من أنفسهم لان كل نبي فهو من جنس أمته والأخرى أن الشهيد يكون وقيمتا في الأمة لا مفارقا إياهم وفسر الأصم الشهيد في هذه الآية بأنه تعالى ينطق عشرة من أعضاء الانسان حتى تشهد عليه وهن الاذان والعينان والرجلان واليدين والجلد واللسان ولهذا ذكر لفظة في ووصف الشهيد بكونه من أنفسهم ثم شرف نبينا صلى الله عليه وسلم بقوله (وجئنا بك شهيدا على هؤلاء) أي على أمته ولا ريب أن في تخصيصه بعد التعميم دلالة على فضله نظيره قوله في سورة النساء فكيف اذا جئنا من كل أمة

الصباح قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا الأعمش عن مجاهد عن عيسى بن عمير قال ان لهم حيا باقيا حيات أمثال البخت وعقارب أمثال البغال الدهم يستغيث أهل النار الى تلك الحيايات أو الساحل فتنب اليهم فتأخذ بشفاهم وشفاهم الى أقدامهم فيستغيثون منها الى النار فيقولون النار النار فتبهم حتى تجد حرقا فترجع قال وهى في أسراب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني حي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال ان لهم سوا حل فيها حيات وعقارب أعناقها كأعناق البخت وقوله بما كانوا يفسدون يقول زدناهم ذلك العذاب على ما بهم من العذاب بما كانوا يفسدون بما كانوا في الدنيا يعصون الله ويأمرون عبادهم بعصيته فذلك كان افسادهم اللهم اننا سألنا العافية يا مالك الدنيا والآخرة الباقية في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ﴾ يقول تعالى ذكره ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم يقول نسأل نبيهم الذي بعثناه اليهم للدعاء الى طاعتنا وقال من أنفسهم لانه تعالى ذكره كان يبعث الى أمم أنبياءها منها ما اذا أجابوكم وما ردوا عليكم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وجئنا بك يا محمد شاهدا على قومك وأمتك الذين أرسلتك اليهم بما أجابوك وماذا عملوا فيما أرسلتك اليهم وقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء يقول نزل عليك يا محمد هذا القرآن تبيانا لكل ما بالناس اليه الحاجة من معرفة الاخلال والحرام والثواب والعقاب وهدى من الضلالة ورحمة لمن صدق به وعمل بما فيه من حدود الله وأمره ونهيه فأحل حلاله وحرم حرامه وبشرى للمسلمين يقول وبشارة لمن أطاع الله وخضع له بالتوحيد وأذعن له بالطاعة بشره بمجزيل ثوابه في الآخرة وعظيم كرامته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا أبان بن تغلب عن الحكم عن مجاهد تبيانا لكل شيء قال مما أحل وحرم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن أبان بن تغلب عن مجاهد في قوله تبيانا لكل شيء مما أحل لهم وحرم عليهم حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مجاهد في قوله تبيانا لكل شيء قال ما أمر به وما نهى عنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء قال ما أمر به وما نهى عنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن أشعث عن رجل قال قال ابن مسعود أنزل في هذا القرآن كل علم وكل شيء قد بين لنا في القرآن ثم تلا هذه الآية ﴿ يقول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون ﴾ يقول تعالى ذكره ان الله يأمر في هذا الكتاب الذي أنزله اليك يا محمد بالعدل وهو الانصاف ومن الانصاف الاقرار بعن أنعم علينا بنعمته والشكر له على افضاله وتولى الحمد أهله واذا كان ذلك هو العدل ولم يكن للاخوان والاصنام عندنا يد تستحق الحمد عليها كان جهلا بنا جدا وعبادتها وهى لا تنعم فتشكر ولا تنفع فتعبد فلزنا أن نشهد

بشهاد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال الامام خنفر الدين الرازى الامعة عبارة عن القرن والجماعة فيعلم من الآية أن أنه لا بد في كل عصر من أقوام تقوم الحجة بقولهم ويكونون شهداء على غيرهم وهم أهل الحل والعقد فيكون اجاعهم حجة ولقائل أن يقول الامعة في الآية هي الجماعة الذين بعث النبي اليهم والى من سيوجد منهم الى آخر زمان دينه فيكون نبي تلك الامة وحده شهيدا

عليهم ولا دلالة للآية الأعلى هذا القدر فمن أين حصل لك أن إجماع أهل الحل والعقد في كل عصر حجة ثم بين أنه أراح علتهم فيما كلفوا فيه فلا حجة لهم ولا معذرة فقال (وترأسنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء) أي بيانا له والتساءل للمبالغة وتظيره من المصادر التلقاء ولم يأت غيرهما وقد مر في الأعراف قال الفقهاء إنما كان القرآن بيان جميع الأحكام (١٠٩) لان الأحكام المستنبطة من السنة

والإجماع والقياس والاجتهاد كلها تستند إلى الكتاب حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وورده فيه ومن يتبع غير سبيل المؤمنين وجاء فاعتبروا وقال آخرون إن علم أصول الدين كلها في القرآن وأما علم الفروع فالأصل براءة الذمة إلا ما ورد به نص القرآن فاذن القرآن واف بيان جميع الأحكام والقياس ضائع ولعل التبيان إنما هو للعلماء خاصة وانهدى لجميع الخلق في أول أحوالهم والرحمة في وسطها وعمودها العر بعد الإسلام والبشرى في أو ان الاجل كما قال سبحانه ان الذين قالوا ربنا الله الى قوله وأبشروا والله أعلم بمراده ولما ذكر أن في القرآن تبيان كل شيء ذكر عقبيه آية جامعة لأصول التكليف كلها تصديقاً لذلك فقال (ان الله يأمر) الآية عن ابن عباس أن عثمان بن مظعون الجمحي قال ما أملت أولاً لأحياء من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقرر الإسلام في قلبي فحضرت ذات يوم فينا هو يحدثني اذ رأيت بصره شخص إلى السماء ثم خفضه عن عينيه ثم عاد لمثل ذلك فسألته فقال بينا أنا أحدثك اذا جبرئيل عليه السلام نزل عن عيني فقال يا محمد ان الله يأمر بالعدل الآية قال عثمان فمن وقته استقر الإيمان في قلبي وأحببت محمد صلى الله

أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ولذلك قال من قال العدل في هذا الموضع شهادة أن لا اله الا الله ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني وعلي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان قال شهادة أن لا اله الا الله وقوله والاحسان فان الاحسان الذي أمر به تعالى ذكره مع العدل الذي وصفنا صفته الصبر لله على طاعته فيما أمر ونهى في الشدة والرخاء والمكره والمنشط وذلك هو أداء فرائضه كما **حدثني** المثني وعلي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس والاحسان يقول أداء الفرائض وقوله وإيتاء ذى القربى يقول واعطاء ذى القربى الحق الذي أوجبه الله عليك بسبب القرابة والرحم كما **حدثني** المثني وعلي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وإيتاء ذى القربى يقول الارحام وقوله وينهى عن الفحشاء قال الفحشاء في هذا الموضع الزنا ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني وعلي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح عن علي عن ابن عباس وينهى عن الفحشاء يقول الزنا وقد بينا معنى الفحشاء بشواهد فيما مضى قبل وقوله والبغى قيل عني بالبغى في هذا الموضع الكبر والظلم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني وعلي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس والبغى يقول الكبر والظلم وأصل البغى التعدي ومجاوزة القدر والخدم كل شيء وقد بينا ذلك فيما مضى قبل وقوله يعظكم لعلمكم تذكرون يقول يذكركم أيها الناس ربكم لتذكروا فتنبيوا إلى أمره ونهييه وتعرفوا الحق لاهله كما **حدثني** المثني وعلي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس يعظكم يقول يوصيكم لعلمكم تذكرون وقد ذكر عن ابن عيينة أنه كان يقول في تأويل ذلك ان معنى العدل في هذا الموضع استواء السريرة والعلانية من كل عامل لله عملاً وان معنى الاحسان أن تكون سريره أحسن من علانيته وان الفحشاء والمنكر أن تكون علانيته أحسن من سريره وذكر عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقول في هذه الآية ما **حدثني** المثني قال ثنا الجراح قال ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت منصور بن النعمان عن عامر عن شتير بن شكل قال سمعت عبد الله يقول ان أجمع آية في القرآن في سورة النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى الى آخر الآية **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن الشعبي عن شتير بن شكل قال سمعت عبد الله يقول ان أجمع آية في القرآن لخيراً ولشراً في سورة النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى الآية انه ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به ويستحسنونه إلا أمر الله به وليس من خلق سيئ كانوا يتعارفونه بينهم إلا نهى الله عنه وقدم فيه وانما نهى عن سفاسف الأخلاق ومذامها **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿ وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعدتوكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون ﴾ يقول تعالى ذكره وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم وعقدوا اذا عاهدتم فأنه جسيم به على

عليه وسلم وعن ابن مسعود هي أجمع آية في القرآن وعن قتادة ليس من خلق حسن كان في الجاهلية يعمل ويستحسن الأمر الله تعالى به في هذه الآية وليس من خلق سيئ إلا وقد نهى الله تعالى عنه فيها قال المفسرون العدل هو أداء الفرائض وعن ابن عباس هو قول لا اله الا الله (والاحسان) هو الاتيان بالمندوبات والمستحسانات شرعاً وعرفاً وأقر بها صلة الرحم بالمال فلذلك أفرد بها بالذكر بقوله (وإيتاء

ذي القربى) والفحشاء هي الامور المتزايدة في القبح فلذلك افردها بالذكر وهي الكبائر وقد يخص بالزنا وبالبخل والمنكر ما تنكره العقول ولا يعرف في شريعة ولا سنة والبغي هو الاستطالة قال جارا لله حين اسقطت من الخطب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين على رضى الله عنه وعلى نبينا الصلاة والسلام اقيمت هذه الآية (١١٠) مقامها واعلم أن العدل عبارة عن الامر المتوسط بين طرفي الافراط

والتفريط وأنه واجب الرعاية في جميع الاشياء ولذا ذكر له أمثلة أما في الاعتقادات فالقول بنى الله تعطيل محض واثبات أكثر من الله واحد تشريد وتعجز والعدل هو قول لا اله الا الله كما نقل عن ابن عباس هذا ما اتفق عليه أرباب المذاهب ثم ان الأشعري يقول القول بنى الصفات عنه سبحانه تعطيل والقول بآيات المكان والاعضاء تشبيه والعدل اثبات صفات الكمال من الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام ونفى غيرها وبوجه آخر نفي الصفات تعطيل واثبات الصفات الحادثة تشبيه والعدل اثبات صفات أزلية قديمة غير متغيرة وأيضا القول بأن العبد لا قدرة له أصلا جبر محض والقول بأنه مستقل في التصرف قدر محض وتفويض والعدل أمر بين الأمرين وهو أن العبد يفعل الافعال ولكن بواسطة قدرة وداعية يخلقها الله تعالى فيه وأيضا القول بأن الله لا يؤاخذ عبده بشئ من الذنوب مساهلة عظيمة والقول بأنه يخلد في النار عبده العارف به بالمعصية الواحدة تشديد عظيم والعدل انه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الايمان

أنفسكم حقاً لمن عاقدت عوميه وواثقتهم عليه ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها يقول ولا تخالفوا الامر الذي تعاقدتم فيه الايمان يعني بعدما شدتم الايمان على أنفسكم فتحثوا في ايمانكم وتكذبوا فيها وتنقضوها بعد ابرامها يقال منه وكذ فلان يمينه يو كدها تو كيدا اذا شددوها وهي لغة أهل الحجاز وأما أهل نجد فانهم يقولون كدتها أو كدها تا كيدا وقوله وقد جعلتم الله عليكم كفيلا يقول وقد جعلتم الله بالوفاء بما تعاقدتم عليه على أنفسكم راعيا يرعى المولى منكم بعهد الله الذي عاهد على الوفاء به والناقض وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف بينهم فمن عني بهذا الآية وفيما أنزلت فقال بعضهم عني بها الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام وفيهم أنزلت ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمار الأسدي قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا أبو ليلى عن بريدة قوله وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم قال أنزلت هذه الآية في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم كان من أسلم بايع على الاسلام فقال وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم هذه البيعة التي بايعتم على الاسلام ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها البيعة فلا يحملكم قلة محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايعتم على الاسلام وان كان فيهم قلة والمشركون فيهم كثرة وقال آخرون أنزلت في الخلف الذي كان أهل الشرك تحالفوا في الجاهلية فأمرهم الله عز وجل في الاسلام أن يوفوا به ولا ينقضوه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها قال تغليظها في الحلف **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل و**حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها يقول بعدت شديد ها وتغليظها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هؤلاء قوم كانوا حلفاء لقوم تحالفوا وأعطى بعضهم العهد فجاءهم قوم فقالوا نحن أكثر وأعز وأمنع فانقضوا عهد هؤلاء وارجعوا الىنا ففعلوا فذلك قول الله تعالى ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا أن تكون أمة هي أربى من أمة هي أربى أكثر من أجل أن كان هؤلاء أكثر من أولئك نقضتم العهد فيما بينكم وبين هؤلاء فكان هذا **حدثني** ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع ابن يزيد قال سألت يحيى بن سعيد عن قول الله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها قال اليهود والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله تعالى أمر في هذه الآية عباده بالوفاء بعهوده التي يجعلونها على أنفسهم ونهاهم عن نقض الايمان بعدتو كيدها على أنفسهم لا خرين يعقود تكون بينهم بحق مما لا يكرهه الله وجائز أن تكون زلت في الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم عن نقض بيعتهم حذرا من قلة عدد المسلمين وكثرة عدد المشركين وأن تكون زلت في الذين أرادوا الانتقال بحلفهم عن حلفائهم لقلة عددهم في آخرين لكثرة عددهم وجائز أن تكون

تكون

والمعتزلي يقول العدل في هذه الاصول بنوع آخر وقدم مرارا وأما رعاية العدل فيما يتعلق

بافعال الجوارح فان قوما من نفاة التكليف يقولون لا يجب على العبد الاشتغال بشئ من الطاعات ولا الاحتراز عن شئ من المعاصي وقال قوم من الهندوطائفة من المانوية يجب على الانسان أن يحتجب عن أكل الطيبات ويبالغ في تعذيب نفسه وأن يحترز عن كل ما يميل

الطبع اليه حتى التزوج والاولى بالمرء أن يختصى فهذا الطريقان مذمومان والوسط هو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم لان التشديد غالب في دين موسى فليس في شرعه على القاتل الا القصاص ويحرم مخالطة الحائض والتساهل في دين عيسى غالب فلا قصاص على القاتل ولا يحرم وطء الحائض والعدل ما حكم به شرعنا من جواز العفو وأخذ الدية وحرمة وطء (١١١) الحائض دون مخالطتها ولذلك قال وكذلك

جعلناكم أممة وسطا وقال الذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ولما بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في العبادات قيل له طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشني ولما أخذ قوم في المساهلة نزل أن حسبتم أنما خلقناكم عبثا والمراد رعاية الوسط في كل الامور وقد ورد في شرعنا الختان فقال بعض العقلاء الحكمة فيه أن رأس ذلك العضو جسم شديد الحس فاذا قطعت تلك الجلدة بقي رأسه عاريا فيصلب بكثرة ملاقات الثياب وغيرها فيضعف حسه ويقل شعوره فتقل لذة الوقاع فتقل الرغبة فيه فالاختصاص وقطع الآلات كما ذهب اليه المناوية مذموم وابقاء تلك الجلدة مبالغة في تقوية تلك اللذة مذموم والوسط العدل هو الختان هذا ما قيل وعندى أن الحكمة في الختان بعد التعبد هو التنظيف وسهولة غسل الحشفة والافعل اللذة بعد الختان أكثر للملاقات الحاس المحسوس بلا حائل ومن الكلمات المشهورة قولهم بالعدل قامت السموات والارضون ومعناه أن مقادير العناصر لو لم تكن معادلة مكافئة بحسب الكمية والكيفية لاستولى الغالب على المغلوب وتنقلب الطبائع كلها الى طبيعة الحرم الغالب ولو كان بعد الشمس من الارض أقل مما هو الآن لاحترق

تكون في غير ذلك ولا خبر ثبت به الحجية أنها زلت في شيء من ذلك دون شيء ولا دلالة في كتاب ولا حجة عقل أي ذلك عنى بها ولا قول في ذلك أولى بالحق مما قلنا للدلالة ظاهره عليه وان الآية كانت قد زلت لسبب من الاسباب ويكون الحكم بها عاما في كل ما كان بمعنى السبب الذي زلت فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وقد جعلتم الله عليكم كفيلا قال وكيفا وقوله ان الله يعلم ما تفعلون يقول تعالى ذكره ان الله أيها الناس يعلم ما تفعلون في العهود الذي تعاهدون الله من الوفاء بها والأحلاف والايمن التي تؤكدها على أنفسكم أتبرون فيها أم تنقضونها وغير ذلك من أفعالكم محص ذلك كله عليكم وهو مسائلكم عنها وعماعلمت فيها يقول فاحذروا الله أن تلقوه وقد خالفتم فيها أمره ونهيه فستوجبوا بذلك منه ما لا قبل لكم به من أليم عقابه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة انما يبألوكم الله به وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون ﴾ يقول تعالى ذكره ناهي عباد الله عن نقض الأيمان بعد تو كيدها وأمر اوفاء العهود ومما لا ناقض ذلك بناقضة غزلها من بعد ابرامه ونا كته من بعد احكامه ولا تكونوا أيها الناس في نقضكم أيمانكم بعد تو كيدها واعطائكم الله بالوفاء بذلك العهود والمواثيق كالتى نقضت غزلها من بعد قوة يعنى من بعد ابرام وكان بعض أهل العربية يقول القوة ما غزل على طاقة واحدة ولم ين وقيل ان التى كانت تفعل ذلك امرأة جفاء معروفة بمكة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن كثير كالتى نقضت غزلها من بعد قوة قال خرقاء كانت بمكة تنقضه بعد ما تبرمه حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن صدقة عن السدى ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم قال هي خرقاء بمكة كانت اذا أبرمت غزلها تنقضه وقال آخر وانا هذا مثل ضربه الله لمن نقض العهد فشبهه بامرأة تفعل هذا الفعل وقالوا في معنى نقضت غزلها من بعد قوة نحو ما قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا فلو سمعتم بامرأة نقضت غزلها من بعد ابرامه لقلتم ما أحق هذه وهذا مثل ضربه الله لمن نكث عهده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة قال غزلها حبلا تنقضه بعد ابرامها ياء ولا تتفع به بعد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جيعا عن ابن أبي نجيم عن مجاهد كالتى نقضت غزلها من بعد قوة قال نقضت حبلا من بعد ابرام قوة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من

كل ما في هذا العالم وان كان أكثر استولى البرد والجود وكذا القول في مقادير حركات الكواكب ومراتب سرعتها وابطائها فان كلامها مقدر على ما يليق بنظام العالم وقوامه وقيامه فهذه اشارة مختصرة الى تحقيق العدل وأما الاحسان فهو المبالغة في أداء الطاعات بحسب الكمية وبحسب الكيفية ومن هنا قال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فكان المبالغ المخلص في أداء الطاعات يوصل الفعل الحسن الى نفسه

وبالحقيقة يدخل في الاحسان أنواع التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله واشرف أنواع الاشفاق صلة الرحم بالمال فلا جرم أفرد بالذكر كما مر ثم انه تعالى أودع في النفس البشرية قوى أربع الشهوية البهيمية والغضبية السبعية والوهمية الشيطانية والعقلية الملكية وهذه الأخيرة لا تحتاج الى التهذيب لانها من نتائج الارواح القدسية وأما الثلاث الأولى فتحتاج الى التأديب والتهذيب (١١٢)

بمقتضى الشريعة وقانون العقل والطريقة والنهي عن الفحشاء عبارة عن المنع من تحصيل اللذات الشهوية الخارجة عن اذن الشريعة والنهي عن المنكر عبارة عن الافراط الحاصل في آثار القوة الغضبية من إيذاء الناس وإيصال الشر اليهم من غير ما استحقاق والنهي عن البغي إشارة الى المنع من افراط القوة الوهمية كالاستعلاء على الناس والترفع وحب الرياسة والتقدم ممن ليس أهلاً لذلك وأخص هذه المراتب عند العقلاء القوة الشهوانية وأوسطها الغضبية وأعلاها الوهمية فلهذا بدأ سبحانه بالفحشاء ثم بالمنكر ثم بالبغي ولان أصول الاخلاق والتكاليف كلها مذكورة في الآية لأجرم ختمها بقوله (يعظكم لعلمكم تذكرون) لانها كافية في باب العظة والتذكير والارتقاء من حضيض عالم البشرية الى ذروة عالم الارواح المقدسة قال الكعبى في الآية دلالة على أنه تعالى لا يخلق الجور والفحشاء والافك كيف ينههم عما يخلقها فيهم وعورض بالعلم والداعي كما مر مراراً واعلم أنه لا يلزم من ارادة الله تذكر العبد والتذكر من فعل الله بالاتفاق لامن فعل العبد ان يطلب الله منه التذكر فان طلب ما ليس في وسعه محال فعني لعلمكم تذكرون ارادة

بعد قوة أنكأنا قال هذا مثل ضربه الله لمن نقض العهد الذي يعطيه ضرب الله مثلاً بمن اتى غزاة ثم نقضت غزاه فقد أعطاهم ثم رجع فنكث العهد الذي أعطاهم وقوله أنكأنا يعني أنقاضاً وكل شئ نقض بعد القتل فهو أنكأنا واحدها نكث حبلاً كان ذلك أو غزاة يقال منه نكث فلان هذا الحبل فهو ينكثه نكثاً والحبل منكث اذا انتقضت قوامه وانما عني به في هذا الموضع نكث العهد والعقد وقوله تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة يقول تعالى ذكره يجعلون أيمانكم التي تحلفون بها على أنكم موفون بالعهد لمن عاهدتموه دخلاً بينكم يقول خديعة وغروراً يطعنوا اليكم وأنتم مضمررون لهم الغدر وترك الوفاء بالعهد والنقطة عنهم الى غيرهم من أجل أن غيرهم أكثر عدداً منهم والدخل في كلام العرب كل أمر لم يكن صحيحاً يقال منه أنا أعلم دخل فلان ودخله ودخله وأمره ودخلته ودخلته وأما قوله أن تكون أمة هي أربى من أمة فان قوله أربى أفعل من الربا يقال هذا أربى من هذا وأربى منه اذا كان أكثر منه ومنه قول الشاعر

وأسمى خطي كأن كعوبه نوى القسب قد أربى ذراعاً على العشر

وانما يقال أربى فلان من هذا وذلك للزيادة التي يزيد على غيره على رأس ماله وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى وعلي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أن تكون أمة هي أربى من أمة يقول أكثر **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أن تكون أمة هي أربى من أمة يقول ناس أكثر من ناس **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أن تكون أمة هي أربى من أمة قال كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون أكثر منهم وأعرف فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون هؤلاء الذين هم أعز منهم فهو عن ذلك **حدثني** ابن المثنى قال أخبرنا الحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (١) **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم يقول خيانة وغدر بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة أن يكون قوم أعزوا أكثر من قوم **حدثني** ابن عبد الأعلى قال ثنا أبو ثور عن معمر عن قتادة دخلاً بينكم قال خيانة بينكم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم يغربها يعطيه العهد يؤمنه وينزله من مأمنه فترل قدمه وهو في مأمن ثم يعود يريد الغدر قال فأول بدوه قوم كانوا حلفاء لقوم تحالفوا وأعطى بعضهم بعضاً العهد فخاءهم قوم قالوا نحن أكثر وأعز وأمنع فاتقوا عهد هؤلاء وارجعوا الينا ففعلوا وذلك قول الله تعالى ولا تقضوا الايمان بعدتو كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً أن تكون أمة هي

(١) أي مثله وكثيراً ما يأتي بالسند ويترك المتن اذا تقدم ولا يأتي بلفظ نحوه أو مثله فتنبه

أن تكونوا على حالة التذكر لا ارادة أن تحصلوا التذكر ثم خص من جملة المأمورات الوفاء بالعهد فقال (وأوفوا بالعهد) خصه جارا لله بالبيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال الاصم المراد منه الجهاد وما فرض الله في الاموال من حق الشرائع وقيل هو المين والأصح العموم وهو كل عهد يلتزمه الانسان باختياره بدليل قوله اذا عاهدتم

وقول من قال العهد هو البين يلزم منه أن يكون قوله سبحانه ولا تنقضوا الإيمان بعد توحيدها أي بعد توثيقها باسم الله تكراراً وكذا
وكذا لغتان فصيحتان قال الزجاج الأصل الواو والهمزة بدل وفي الآية دلالة على الفرق بين الإيمان المؤكدة وبين لغو البين كقولهم
لا والله وبلى والله وأيضاً الآية من العمومات التي دخلها التخصيص لما روي أنه (١١٣) صلى الله عليه وسلم قال من حلف على

عين ورأى غيرها حبراً منها فليأت
بأذي هو خير ثم ليكفر وقد مر بحث
الإيمان في البقرة وفي المائدة في
قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في
إيمانكم الآية (وقد جعلتم الله
عليكم كفلاً) أي شاهدًا ورقيبًا لأن
الكفيل مراعى لحال المكفول به
(إن الله يعلم ما تفعلون) فيجازيكم
بحسب ذلك خيراً أو شراً وفيه ترغيب
وترهيب ثم أكد وجوب الوفاء
وتحريم النقض بقوله (ولا تكونوا
كالتي نقضت غزلها من بعد قوة) أي
من بعد قوة الغزل بأمرها وقتلها
قال الزجاج انتصب (أنكأنا) على
المصدر لأن معنى نقضت نكثت
وزيف بأن أنكأنا ليس مصدراً
وإنما هو جمع نكث بكسر النون
وهو ما ينكث قتله وقال الواحدى
هو مفعول ثان كما تقول كسره
أقطاعاً وفرقه أجزاءً أي جعله أقطاعاً
وأجزاءً فكذا ههنا أي جعلت
غزلها أنكأنا قلت ويحتمل أن
يكون حالاً مؤكدة قال ابن قتيبة
هذه الآية متصلة بما قبلها والتقدير
وأوفوا بعهد الله ولا تنقضوا الإيمان
فإنكم إن فعلتم ذلك كنتم مثل
امرأة غزلت غزلًا وأحكته ثم
جعلته أنكأنا ففعل هذا المشبه به
امرأة غير معينة ولا حاجة في
التشبيه إلى أن يكون للتشبيه به
وجود في الخارج وقيل المراد امرأة
معينة من قريش ربطة بنت سعد
ابن تميم وكانت خرقاً اتخذت مغزلاً
قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وهي

أربي من أمة هي أربي أكثر من أجل أن كانوا هؤلاء أكثر من أولئك نقضتم العهد فيما بينكم وبين
هؤلاء فكان هذا وكان الأمر الآخر في الذي يعاهده فيتره من حصنه ثم ينكث عليه الآية
الأولى في هؤلاء القوم وهي مبدؤه والآخرى في هذا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول
ثنا عبيد قال سمعت الفضالة يقول في قوله أن تكون أمة هي أربي من أمة يقول أكثر يقول
فعلكم بوفاء العهد وقوله إنما يلوكم الله به يقول تعالى ذكره إنما يجتبركم الله بأمره يا كرم الوفاء
بعهد الله إذا عاهدتم ليتبين المطيع منكم المنتهي إلى أمره ونهييه من العاصي المخالف أمره ونهييه
وليتبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون يقول تعالى ذكره وليتبين لكم أيها الناس ربكم يوم
القيامة إذا وردتم عليه بمجازاة كل فريق منكم على عمله في الدنيا المحسن منكم بإحسانه والمسيء
بأسأته ما كنتم فيه تختلفون والذي كانوا فيه يختلفون في الدنيا أن المؤمن بالله كان يقر بوحداية
الله ونبوة نبيه ويصدق بما ابتعث به أنبياءه وكان يكذب بذلك كله الكافر فذلك كان اختلافهم
في الدنيا الذي وعد الله تعالى ذكره عباده أن يبينه لهم عند ورودهم عليه بما وصفنا من البيان
القون في تأويل قوله تعالى ﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي
من يشاء ولتسلن عما كنتم تعملون﴾ يقول تعالى ذكره ولو شاء ربكم أيها الناس للطف بكم
بتوفيق من عنده فصرتم جميعاً جماعة واحدة وأهل ملة واحدة لا تختلفون ولا تفرقون ولكنه
تعالى ذكره خالف بينكم فجعلكم أهل ملل شتى بأن وفق هؤلاء للإيمان به والعمل بطاعته فكانوا
مؤمنين وخذل هؤلاء فخرمهم توفيقه فكانوا كافرين وليسألنكم الله جميعاً يوم القيامة عما كنتم
تعملون في الدنيا فيما أمركم ونهاكم ثم ليجازيكنم جزاء كرم المطيع منكم بطاعته والعاصي له بمعصيته
﴿القر في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تتخذوا أيمانكم دخلاً بينكم فتل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا
السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم﴾ يقول تعالى ذكره ولا تتخذوا أيمانكم بينكم
دخلاً وخديعة بينكم تغرون بها الناس فتزل قدم بعد ثبوتها يقول فتهلكوا بعد أن كنتم
من الهالكين آمين وإنما هذا مثل لكل مبتلي بعد عافية أو ساقط في ورطة بعد سلامة وما
أشبه ذلك زلت قدمه كما قال الشاعر

سمنع منك السبق إن كنت سابقاً * وتلطع إن زلت بك النعلان

وقوله ﴿وقال سوء يقول وتذوقوا﴾ أنتم السوء وذلك سوء هو عذاب الله الذي يعذب به أهل معاصيه
في الدنيا وذلك بعض ما عذب به أهل الكفر به بما صددتم عن سبيل الله يقول بما فتنتم من أراد
الإيمان بالله ورسوله عن الإيمان ولكم عذاب عظيم في الآخرة وذلك نار جهنم وهذه الآية تدل
على أن تأويل يريد الذي ذكرنا عنه في قوله وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم والآيات التي بعدها أنه غنى
بذلك الدين بآبوعار رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام (١) عن مفارقة الإسلام لقلة أهله ونسبه
أهل الشرك هو الصواب دون الذي قال مجاهد أنهم عنوا به لأنه ليس في انتقال قوم تحالفوا عن
حلفائهم إلى آخرين غيرهم صد عن سبيل الله ولا ضلال عن الهدى وقد وصف تعالى ذكره في هذه
الآية فاعلى ذلك أنهم باتخاذهم الإيمان دخلاً بينهم ونقضهم الإيمان بعد توحيدها صادون عن
سبيل الله وأنهم أهل ضلال في التي قبلها وهذه صفة أهل الكفر بالله لا صفة أهل النقلة بالحلف عن

(١٥) - ابن جرير - رابع عشر - الحديدة في رأس المغزل وفلكة عظيمة على قدرها وكانت تغزل هي وجواريهما من الغداة إلى
الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن قال جابر الله اتخذون حال ودخلاً مفعول ثان لتتخذوا أي لا تنقضوا أيمانكم متخذينها دخلاً بينكم أي
مفسدة ودغلاً وقال الواحدى أي غشاً وخيانة وقال الجوهرى أي مكرًا وخديعة (١) لعله نهوا عن مفارقة الخ فتأمل كتبه مصححه

وقال غيره الدخول ما أدخل في الشيء على فساد وقوله (أن تكون) أي لأن تكون (أمة) يعني جماعة فريش هي أربأز وأوفر عدا وما لا (من أمة) هي جماعة المؤمنين قال مجاهد كانوا يحالفون الحلفاء ثم يجدون من كان أعز منهم وأشرف فينقضون حلف الأولين ويحالفون الذين هم أعز وأمنع (انما) (١١٤) يسألونكم الله به أي بما يأمركم وينهاكم وقد تقدم ذكر الأمر

قوم إلى قوم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تشربوا بعهد الله ثمنا قليلا﴾ انما عند الله هو خير لكم إن كنتم تعلمون ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴿يقول تعالى ذكره ولا تنقضوا عهودكم أيها الناس وعقودكم التي عاهدتموها من عاهدتم مؤكديها بأيمانكم تطلبون بنقضكم ذلك عرضا من الدنيا قليلا ولكن أوفوا بعهد الله الذي أمركم بالوفاء به يشيكم الله على الوفاء به فإن ما عند الله من الثواب لكم على الوفاء بذلك هو خير لكم إن كنتم تعلمون فضل ما بين العوضين الذين أحدهما الثمن القليل الذي تشترون بنقض عهد الله في الدنيا والآخرة الثواب الجزيل في الآخرة على الوفاء به ثم بين تعالى ذكره فرق ما بين العوضين وفضل ما بين الثوابين فقال ما عندكم أيها الناس مما تملكونه في الدنيا وإن كثر فنافذ فإن وما عند الله لمن أوفى بعهد وأطاعه من الخيرات باق غير فان فلما عنده فاعملوا وعلى الباقي الذي لا يقضي فاحرصوا وقوله ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون يقول تعالى ذكره وليشين الله الذين صبروا على طاعتهم إياه في السراء والضراء ثوابهم يوم القيامة على صبرهم عليها ومسارعتهم في رضاه بأحسن ما كانوا يعملون من الأعمال دون أسوأها ليغفرن لهم سيئها بفضلها ﴿يقول في تأويل قوله تعالى ﴿من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾ يقول تعالى ذكره من عمل بطاعة الله وأوفى بعهود الله إذا عاهد من ذكرا أو أنثى من بني آدم وهو مؤمن يتول وهو مصدق بشواب الله الذي وعد أهل طاعته على الطاعة وبوعيد أهل معصيته على المعصية فلنجينه حياة طيبة واختلف أهل التأويل في الذي عنى الله بالحياة الطيبة التي وعد هؤلاء القوم أن يحيموها فقال بعضهم عنى أنه يحيمهم في الدنيا ما عاشوا فيها بالرزق الحلال ذكر من قال ذلك **حدثني أبو السائب** قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبي مالك عن ابن عباس فلنجينه حياة طيبة قال الحياة الطيبة الرزق الحلال في الدنيا **حدثنا ابن وكيع** قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبي مالك وأبي الربيع عن ابن عباس بنحوه **حدثنا ابن بشار** قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي الربيع عن ابن عباس في قوله من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة قال الرزق الحسن في الدنيا **حدثنا ابن وكيع** قال ثنا أبي عن سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي الربيع عن ابن عباس فلنجينه حياة طيبة قال الرزق الطيب في الدنيا **حدثني محمد بن سعد** قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة يعني في الدنيا **حدثنا ابن وكيع** قال ثنا ابن عيينة عن مطرف عن الضحاك فلنجينه حياة طيبة قال الرزق الطيب الحلال **حدثني عبد الأعلى بن واصل** قال ثنا عون بن سلام القرشي قال أخبرنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك في قوله فلنجينه حياة طيبة قال يأكل حلالا ويلبس حلالا وقال آخرون فلنجينه حياة طيبة بأن ترزقه القناعة ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن وكيع**

واللهي وقال جارا لله الضمير لقوله أن تكون لأنه في معنى المصدر أي يختبركم بكونهم أربأز لينظر أتمسكون بحبل الوفاء مع قلة المؤمنين وفقرهم أم تغترون بكثرة قريش وثروتهم ثم حذرهم من مخالفة ملة الاسلام وأندروهم بقوله (وليبين لكم يوم القيامة) باظهار الدرجات والكرامات للأولياء وتعيين الدرجات والبلديات للأشقياء (ما كنتم فيه تختلفون) حيث تدعون أنكم على الحق والمؤمنون على الباطل فتنقضون عهودهم ثم بين أنه سبحانه قادر على أن يجمع المؤمنين والكافرين على الوفاء وسائر أبواب الايمان ولكنه بحكم الالهية (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) والمعتزلة حملوا المشيئة على مشيئة الالهاء بدليل قوله (ولتسئلن عما كنتم تعملون) ولو كانت أعمال العباد يخلق الله تعالى لكان سؤالهم عبثا أجابت الاشاعرة بأنه لا يسئل عما يفعل روى الواحدى أن عزير قال يا رب خلقت الخلق فتضل من تشاء وتهدي من تشاء فقال يا عزير أعرض عن هذا فاعاده ثانيا فقال أعرض عن هذا والاصحوت اسمك من النبوة قال المفسرون لما نهاهم عن نقض مطلق الايمان أراد أن ينهاهم عن نقض ايمان مخصوصة أقدموا عليها وهو نقض بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والدليل على هذا التخصيص قوله (فتزل قدم

بعد ثبوتها) لان هذا الوعيد لا يليق بنقض عهد قبيلة وانما يليق بنقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال جارا لله وحدت القدم ونكرت لاستعظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن ثبتت عليه فكيف بأقدام كثيرة وهذا مثل يضرب لمن وقع في بلاء بعد عافية ولا ريب أن من نقض عهد الاسلام وزلت قدمه عن محجة الدين القويم فقد سقط من الدرجات العالية الى

الدركات الهاوية بيانه قوله (وتذوقوا السوء) في الدنيا (بما صدقتم) بصدودكم أو بصدكم غيركم (عن سبيل الله) لان المرتبة قد يقتدى به غيره (ولكم عذاب عظيم) في الآخرة ويحتمل أن يراد أن ذلك السوء الذي تذوقونه هو عذاب عظيم قال جارا الله كان قوم أسلموا بمكة ثم زين لهم الشيطان نقض البيعة لكونهم مستضعفين هناك فأوعدهم الله على ذلك ثم نهاهم عن الميل الى ما كان يعدهم

(١١٥)

فأوعدهم الله على

فريش من عرض الدنيا ان رجعوا عن الاسلام فقال (ولا تشعروا) الآية ثم ذكر دليلا قاطعا على أن ما عند الله خير فقال (ما عندكم ينفد وما عند الله) من خرائن رحمته (باق) وفيه دليل على أن نعيم الجنة باق لأهلها لا ينقطع وقال جهنم بن صفوان انه منقطع والآية حجة عليه (ولنجزي الذين صبروا) على ما التزموه من شرائع الاسلام (أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) أي بالواجبات والمندوبات لا بالمباحات فانه لا ثواب على فعلها ولا عقاب أو نجزيهم بجزاء أشرف وأوفر من عملهم بقوله من جاء بخسنة فله عشر أمثالها ثم عمم الوعد على أي عمل صالح كان فقال (من عمل صالحا) ولا كلام في عمومته الا أنه زاد قوله (من ذكر أو أتى) تأكيداً وازادوا لهم التخصيص والمبالغة في تقرير الوعد من أعظم دلائل الكرم ثم جعل الايمان شرطاً في كون العمل الصالح متجلاً للثواب حيث قال (وهو مؤمن) فاستدل به على أن الايمان مغاير للعمل الصالح فان شرط الشيء مغاير لذلك الشيء واختلف في الحياة الطيبة فقيل هي في الجنة عن الحسن وسعيد بن جبير وقتادة لان الانسان في الدنيا لا يتخلو من مشقة وأذية ومكره ولقوله تعالى يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فلاقية بين أن هذا الكدح وهو التعب في العمل باق الى أن يصل الى

قال ثنا يحيى بن عمار عن المنهال بن خليفة عن أبي خزيمة سليم التمار عن ذكره عن علي فلنجينه حياة طيبة قال القنوع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عصام عن أبي سعيد عن الحسن البصري قال الحياة الطيبة القناعة وقال آخرون بل يعني بالحياة الطيبة الحياة مؤمنة بالله عاملاً بطاعته ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله فلنجينه حياة طيبة يقول من عمل عملاً صالحاً وهو مؤمن في فاقة أو ميسرة فحياته طيبة ومن أعرض عن ذكر الله فلم يؤمن ولم يعمل صالحاً فعيشته ضنكة لا خير فيها وقال آخرون الحياة الطيبة السعادة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى وعلي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فلنجينه حياة طيبة قال السعادة وقال آخرون بل معنى ذلك الحياة في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة عن عوف عن الحسن فلنجينه حياة طيبة قال لا تطيب لأحد حياة دون الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف عن الحسن فلنجينه حياة طيبة قال ما تطيب الحياة لأحد الا في الجنة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من عمل صالحاً من ذكر أو أتى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة فان الله يشاء عملاً الا في اخلاص ويوجب من عمل ذلك في ايمان قال الله تعالى فلنجينه حياة طيبة وهي الجنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فلنجينه حياة طيبة قال الآخرة يحببهم حياة طيبة في الآخرة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من عمل صالحاً من ذكر أو أتى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة قال الحياة الطيبة في الآخرة هي الجنة تلك الحياة الطيبة قال ولنجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون وقال الأثرأه يقول يا ليتني قدمت لحياتي قال هذه آخرة وقرأ أيضاً وان الدار الآخرة هي الحيوان قال الآخرة دار حياة لا هلك النار وأهل الجنة ليس فيها موت لاحد من الفريقين حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله من عمل صالحاً من ذكر أو أتى وهو مؤمن قال الايمان الاخلاص لله وحده فبين أنه لا يقبل مالا الا بالاخلاص له وأولى الاقوال بالصواب قول من قال تأويل ذلك فلنجينه حياة طيبة القناعة وذلك أن من قنعه الله بما قسم له من رزق لم يكثر الدنيا تعباً ولم يعظم فيها نصبه ولم يتكدر فيها عيشه باتباعه بغيه ما فاته منها وحرصه على ما علة لا يتركه فيها وانما قلت ذلك أولى التأويلات في ذلك بالآية لان الله تعالى ذكره أو وعد قوم ما قبلها على معصيتهم اياه ان عصوه أذا فهم السوء في الدنيا والعذاب العظيم في الآخرة فقال تعالى ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم فقل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صدقتم عن سبيل الله فهذا الهم في الدنيا وله في الآخرة عذاب عظيم فهذا الهم في الآخرة ثم أتبع ذلك ما لمن أو في عهد الله وأطاعه فقال تعالى ما عندكم في الدنيا ينفد وما عند الله باق والذي (٢) هذه السيئة بحكمته أن يعقب ذلك الوعد لاهل طاعته بالاحسان في الدنيا والغفران في الآخرة وكذلك فعل تعالى ذكره وأما القول الذي روى عن ابن عباس أنه الرزق الحلال فهو محتمل أن يكون معناه الذي قلنا في ذلك من أنه تعالى يقنعه في الدنيا

ربه وأما بعد ذلك حياة بلا موت وغنى بلا فقر وصحة بلا مرض ومثل بلا زوال وسعادة بلا انتقال وقال السدي ان هذه الحياة في القبر والأكثر على أنها في الدنيا لقوله بعد ذلك (ولنجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون) وعلى هذا فاسبب طيب الحياة قبل هو الرزق الحلال وقيل عبادة الله مع كل الحلال وقيل القناعة أو رزق يوم كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم اجعل رزق آل محمد كفافاً

قال المحققون وهذا هو المختار لان المؤمن الذي صلح عمله ان كان موسرا فذلك وان كان معسرا فمعه من القنوع والعفة والرضا بالقضاء ما يطيب عيشه وأما الكافر والفاجر فان الحرص لا يدعه أن يتبنا بعيشه أبدا ويعظم أسفه على ما يفوته لانه عاتق الدنيا معانقة العاشق لمعشوقه بخلاف المؤمن المنشرح قلبه بنور المعرفة (١١٦) والجمال فانه قلما ينزع لحب الدنيا مالها وجاهها ويستوى عنده وجودها وفقدانها

وبغيرها وشرها ونفعها وضرها وبركة الصلاح والقنوع مما لا ينكرها عاقل اللهم اجعلنا من أهلها ثم ان ظاهر الآية يقتضي أن العمل الصالح انما يفيد الاثر المخصوص بشرط الايمان وظاهر قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره يدل على أن العمل الخير مطلقا يفيد اثره مطلقا فلا منافاة بينهما ثم ذكر الاستعاذة التي هي من جملة الاعمال الصالحة وبها تخلص الاعمال عن الوسوس فقال (واذا قرأت القرآن) أي أردت قراءته اطلاقا لا اسم المسبب على السبب وقد مر بحث الاستعاذة مستوفى في أول هذا الباب (انه ليس له سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) وهذا معنى الاستعاذة فان معناها بالحقيقة راجع الى التبرى عما سوى الله والتوجه بالكلية اليه والاعتماد في جميع الامور عليه (انما سلطانه على الذين يتولونه) عن ابن عباس أي يطيعونه يقال توليته أي أطعته وتوليت عنه أي أعرضت عنه أما الضمير الواحد في قوله (والذين هم به مشركون) فقيل راجع الى الرب وقيل الى الشيطان أي بسببه التاويل ويوم تبعث فيه اشارة الى أن لارواح الانبياء اشراقا على أهمهم في حال حياتهم وبعد وفاتهم وفيه أن الدنيا من رعة الآخرة فلا يقبل في القيامة اعتذارا وادارأى الذين ظلموا أي وضعوا الكفر

بالذي يرزقه من الحلال وان قل فلا تدعوه نفسه الى الكثير منه من غير حيلة لأنه يرزقه الكثير من الحلال وذلك أن أكثر العاملين لله تعالى بما يرضاهم من الاعمال لم ترهم رزقوا الرزق الكثير من الحلال في الدنيا ووجدنا ضيق العيش عليهم أغلب من السعة وقوله ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فذلك لاشك أنه في الآخرة وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبي مالك عن ابن عباس ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون قال اذا صاروا الى الله جزاهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبي مالك وأبي الربيع عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي الربيع عن ابن عباس ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبي الربيع عن ابن عباس ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون يقول يجزيهم أجرهم في الآخرة بأحسن ما كانوا يعملون وقيل ان هذه الآية نزلت بسبب قوم من أهل ملل شتى تفاخروا فقال أهل كل ملة منها نحن أفضل فين الله لهم أفضل أهل الملل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى بن عبيد عن اسمعيل عن أبي صالح قال جلس ناس من أهل الاوثان وأهل التوراة وأهل الانجيل فقال هؤلاء نحن أفضل وقال هؤلاء نحن أفضل فأنزل الله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حيا طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون في القول في تأويل قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كنت يا محمد قارئ القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وكان بعض أهل العربية يزعم أنه من المؤخر الذي معناه التقديم وكأن معنى الكلام عنده واذا استعذت بالله من الشيطان الرجيم فاقرأ القرآن ولا وجه لما قال من ذلك لان ذلك لو كان كذلك لكان متى استعاذ مستعذ من الشيطان الرجيم لزمه أن يقرأ القرآن ولكن معناه ما وصفنا وليس قوله فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم بالامر اللازم وانما هو اعلام ونذير وذلك أنه لا خلاف بين الجميع أن من قرأ القرآن ولم يستعذ بالله من الشيطان الرجيم قبل قرأته أو بعدها أنه لم يضع فرضا واجبا وكان ابن زيد يقول في ذلك نحو الذي قلنا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم قال فهذا دليل من الله تعالى دل عباده عليه وأما قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون فانه يعنى بذلك ان الشيطان ليست له حجة على الذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا بما أمر الله به واتقوا عما نهاهم الله عنه وعلى ربهم يتوكلون يقول وعلى ربهم يتوكلون فيما نهاهم من مهمات أمورهم انما سلطانه على الذين يتولونه يقول انما حجة على الذين يعبدونه والذين هم به مشركون يقول والذين

وأعمال الطبيعة موضع الايمان وأعمال الشريرة فلا يخفف عن أرواحهم أثقال

هم
الاخلاق الذميمة ولا هم ينظرون لتبدل مذمومها بمحمودها وادارأى الذين أنشروا وهم عبدة الدنيا والهوى انكم لكاذبون في أنادعونكم الى عبادتنا فانما كنا مشغولين بتسبيح الله سبحانه وطاعته وصدوا عن سبيل الله منعوا الارواح والقلوب عن طلب الله زدناهم عذاب

الحرمان عن الكمال فوق خسران النسيان بافساد الاستعداد الفطري وجنابك شهيد الان روحه شاهد على جميع الارواح والقلوب والنفوس لقوله اول ما خلق الله روحى تبين لكل شئ يحتاج اليه السالك في أثناء سلوكه ان الله يأمر بالعدل وهو وضع الآلات وأسباب تحصيل الكمال في مواضعها بحيث يؤدي الى مقام الوصال والكمال (١١٧) والاحسان وهو أن تحسن الى الخلق بما

أعطاك الله بك قوله وأحسن كما أحسن الله اليك وفي قوله وإيتاء ذى القربى إشارة الى أن من جملة العدالة رعاية حال الاقرب فالاقرب فيه أبتكامل نفسه ثم بما هو أقرب اليه قربا معنويا بالصور يا وينهى عن الفحشاء وهو صرف ما آتاه الله في غير مصرفها والمنكر وهو ضد المعروف وهو أن لا يحسن الى غيره والبغى وهو أن لا يراعى الترتيب المذكور في باب الارشاد والتكامل وأوفوا بعهد الله يوم الميثاق وقد جعلتم الله عليكم كفيلا بجزاء وفائكم ولا تكونوا كآلتى نقصت غزلها فيه إشارة الى حال المريء المرتد أن تكون أمة هي أهل الدنيا في الدنيا أعلى حالا من أمتهم أهل الآخرة ولا تتخذوا أيمانكم عهدكم مع المشايخ شبكة تصطادون بها الدنيا وقبل الخلق قتل أقدامكم عن صراط الطلب من ذكر وأنتى هما القلب والنفس والعمل الصالح من النفس استعمال الشريعة والطريقة ومن القلب التوجه الى الله بالكلية والحياة الطيبة للنفس أن تصبح مطمئنة مستعدة لقبول فيض ارجعى الى ربك والقلب أن يصير فانيا عن أنانيته باقيا بشهود الحق وجماله وحينئذ يطيب عن دنس الاثنية ولوث الحدوث فاستعذ بالله الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله ظاهرا وبالْحَقِيقَةُ هُوَ لَأَمْتُهُ لَان

هم بالله مشركون * وينحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد انما سلطانه قال حجة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله انما سلطانه على الذين يتولونه قال يطيعونه * واختلف أهل التأويل في المعنى الذى من أجله لم يسلط فيه الشيطان على المؤمن فقال بعضهم بما حدثت عن واقد ابن سليمان عن سفيان في قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال ليس له سلطان على أن يحملهم على ذنب لا يغفر * وقال آخرون هو الاستعاذة فانه اذا استعاذ بالله منع منه ولم يسلط عليه واستشهد لصحة قوله ذلك بقول الله تعالى واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم وقد ذكرنا الرواية بذلك في سورة الحجر * وقال آخرون في ذلك بما **حدثني** به المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون الى قوله والذين هم به مشركون يقال ان عدو الله ابليس قال لا يغوينهم أجمعين الا عباده منهم المخلصين فهؤلاء الذين لم يجعل للشيطان عليهم سبيل وانما سلطانه على قوم اتخذوه وليا وأشركوه في أعمالهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عيسى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون يقول السلطان على من تولى الشيطان وعمل بعصية الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما سلطانه على الذين يتولونه يقول الذين يطيعونه ويعبدونه * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه انه ليس له سلطان على الذين آمنوا فاستعاذوا بالله منه بما نذبه الله تعالى ذكره من الاستعاذة وعلى ربهم يتوكلون على ما عرض لهم من خطرته ووساوسه وانما قلنا ذلك أولى التأويلات بالآية لان الله تعالى ذكره أتبع هذا القول فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال في موضع آخر واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم فكان بيننا ذلك أنه انما نذبه عباده الى الاستعاذة منه في هذه الاحوال ليعيذهم من سلطانه وأما قوله والذين هم به مشركون فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم فيه بما قلنا ان معناه والذين هم بالله مشركون ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء **وحدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل **وحدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله والذين هم به مشركون قال يعدلون رب العالمين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد والذين هم به مشركون قال يعدلون بالله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الصادق يقول في قوله والذين هم به مشركون عدلوا ابليس برهم فانهم بالله مشركون * وقال آخرون معنى ذلك والذين هم به

شيطانه أسلم على يده فلم يحتج الى الاستعاذة من شيطانه بل هو وخواص أمة كقوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وفيه أن الشيطان ليس له تسلط على أولياء الله الا بالوسوسة وفيها صلاح المؤمن فان ابريز اخلاص قلبه لا يتخلص عن غش صفات نفسه الا بنار الوسوسة لان المؤمن يطلع على بقايا صفات نفسه بما تكون الوسوسة من جنسه فيزيه في الرياضة وملازمة الذكرك حتى تنمحي تلك البقايا والله تعالى

أعلم بالصواب (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذين يلدنون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم (١١٨) الله ولهم عذاب أليم انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله

مشركون أشركوا الشيطان في أعمالهم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع والذين هم به مشركون أشركوه في أعمالهم والقول الاول أغنى قول مجاهد أولى القولين في ذلك بالصواب وذلك أن الذين يتولون الشيطان انما يشركونه بالله في عبادتهم وذبايحهم ومطاعهم ومشاربهم - لا أنهم يشركون بالشيطان ولو كان معنى الكلام ما قاله الربيع لكان التنزيل الذين هم مشركون ولم يكن في الكلام به فكان يكون لو كان التنزيل كذلك والذين هم مشركوه في أعمالهم الا أن يوجهه معنى الكلام الى أن القوم كانوا يبنون بالوهة الشيطان ويشركون الله به في عبادتهم اياه فيصح حينئذ معنى الكلام ويخرج عما جاء التنزيل به في سائر القرآن وذلك أن الله تعالى وصف المشركين في سائر سور القرآن أنهم أشركوا بالله ما لم ينزل به عليهم سلطانا وقال في كل موضع تقدم اليهم بالزجر عن ذلك لا تشركوا بالله شيئا ولم نجد في شيء من التنزيل لا تشركوا الله بشيء ولا في شيء من القرآن خبرا من الله عنهم أنهم أشركوا الله بشيء فيجوز لنا توجيه معنى قوله والذين هم به مشركون الى والذين هم بالشيطان مشركوا الله فيين اذا كان ذلك كذلك أن الهاء في قوله والذين هم به عائدة على الرب في قوله وعلى ربهم يتوكلون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره واذا نسخنا حكم آية فأبدلنا مكانه حكم أخرى والله أعلم بما ينزل يقول والله أعلم بالذي هو أصح لخلقهم فيما يبدل ويغير من أحكامه قالوا انما أنت مفتر يقول قال المشركون بالله المكذوب رسولك لرسوله انما أنت يا محمد مفترأى مكذب تخرص بتقول الباطل على الله يقول الله تعالى بل أكثر هؤلاء القائلين لك يا محمد انما أنت مفتر جهال بأن الذي تأت بهم به من عند الله ناسخه ومنسوخه لا يعلمون حقيقة صحته . ونحو الذي قلنا في تأويل قوله واذا بدلنا آية مكان آية قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واذا بدلنا آية مكان آية رفعناها فأنزلنا غيرها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد واذا بدلنا آية مكان آية قال نسخناها بغيرنا فرفعناها وأبنتنا غيرها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا بدلنا آية مكان آية هو كقوله ما ننسخ من آية أو ننسها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا بدلنا آية مكان آية قالوا انما أنت مفتر تأتي بشيء وتنقضه فتأتي بغيره قال وهذا التبديل ناسخ ولا تبدل آية مكان آية الا بنسخ ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للقائلين لك انما أنت مفتر فيما تتلو عليهم من آي كتابنا أنزله روح القدس يقول قل جاءه جبرئيل من عند ربك بالحق وقد بينت في غيرها هذا الموضع معنى روح القدس بما أغنى عن اعادته . ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من

وأولئك هم الكاذبون من كفر بالله من بعد إيمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدر فاعلمهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها الغفور رحيم يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا احرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم وعلى الذين هادوا حرمنا

ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحو ان ربك من بعدها الغفور رحيم ان ابراهيم كان أمة فانت الله حنيفا ولم يك من المشركين شاكرا لأنعمه اجتباة وهدانا الى صراط مستقيم وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة ليمن الصالحين ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم

حنيفا وما كان من المشركين انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن ان ربك هو اعلم عن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين وان عاقبتهم فعاقبوا مثل ما عوقبتهم ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر واصبرك الابالله (١١٩) ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون

ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) القرا آت بما ينزل من الانزال ابن كثير وأبو عمرو يلاحظون بفتح الياء والحاء جزءة وعلى وخلف فتقوا ميمنا للفاعل ابن عامر والخوف بالنصب عباس ابراهيم هشام وما بعده والاخفش عن ابن ذكوان في ضيق بالكسر ابن كثير وكذلك في السبل الا آخرون بالفتح الوقوف مكان آية لا لان جواب اذا هو قالوا وقوله والله أعلم بما ينزل جملة معترضة مفترط لا يعلمون للمسلمين ه بشرط ميين ه بايات الله لا لان ما بعده خبر ان السيم ه بايات الله ج لاختلاف الجملتين مع العطف الكاذبون ه غضب من الله ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنى عظيم ه على الآخرة لا للعطف الكافرين ه وأبصارهم ط لاختلاف الجملتين الغافلون ه الخاسرون ه وصبروا والان ان النامية تكرر الاولى اطول الكلام بسلته وخبرهما واحد رحيم ه لا يظلمون ه يصنعون ه ظالمون ه طيبا ص اعطف المتفقتين تعبدون ه لغير الله ج رحيم ه على الله الكذب ط لا يفلحون ط ه قليل ص اعطف المتفقتين ولا سيما اذا قدر لهم متاع أليم ه من قبل ج لابتداء النفي مع العطف يظلمون ه وأصلحوا لا لما من رحيم ه حنيفا ط من

قال ذلك حدثني عبد الاعلى بن واصل قال ثنا جعفر بن عون العمري عن موسى بن عبيدة الرندي عن محمد بن كعب قال روح القدس جبرئيل وقوله ليثبت الذين آمنوا يقول تعالى ذكره قل نزل هذا القرآن ناسخه ومنسوخه ايماننا لايمانهم وهدى لهم من الضلالة وبشرى للمسلمين الذين استسلموا لله ورسوله وانقادوا لامره ونهيه وما أنزل في آي كتابه فأقروا بكل ذلك وصدقوا به قولا وعملا في القول في تأويل قوله تعالى ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين يقول تعالى ذكره ولقد نعلم أن هؤلاء المشركين يقولون جهلنا منهم انما يعلم محمد هذا الذي يتلوه بشر من بني آدم وما هو من عند الله يقول الله تعالى ذكره مكذبهم في قيلهم ذلك ألا تعلمون كذب ما تقولون ان لسان الذي يلحدون اليه يقول تملكون اليه بأنه يعلم محمد أعجمي وذلك أنهم فيما ذكر كانوا يزعمون أن الذي يعلم محمد هذا القرآن عبد وحي فلذلك قال تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين يقول وهذا القرآن لسان عربي مبين وبشر الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في اسم الذي كان المشركون يزعمون أنه يعلم محمد صلى الله عليه وسلم هذا القرآن من البشر فقال بعضهم كان اسمه بلعام وكان قينا بكة نصرانيا ذكر من قال ذلك حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابراهيم بن طهمان عن مسلم بن عبد الله الملائي عن مجاهد عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم قينا بكة وكان أعجمي اللسان وكان اسمه بلعام فكان المشركون يزعمون رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يدخل عليه وحين يخرج من عنده فقالوا انما يعلمه بلعام فأمر الله تعالى ذكره ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وقال آخرون اسمه يعيس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وبيس قال ثنا أبي عن سفيان عن حميد عن عكرمة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرئ غلاما لبنى المغيرة أعجميا قال سفيان أراه يقا به يعيس قال فذلك قوله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر وقد قالت قريش انما يعلمه بشر عبد لبني الحضرمي يقال له يعيس قال الله تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وكان يعيس يقرأ الكتب وقال آخرون بل كان اسمه جبر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني كثيرا ما يجلس عند المروة الى غلام نصراني يقال له جبر عبد لبني بياضة الحضرمي فكانوا يقولون والله ما يعلم محمد كثيرا مما يأتي به الا جبر النصراني غلام الحضرمي فأمر الله تعالى في قولهم ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عبد الله بن كثير كانوا يقولون انما يعلمه نصراني على المروة يعلم محمد روى يقولون اسمه جبر وكان صاحب كتب عبد لابن الحضرمي قال الله تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي قال وهذا قول

المشركين ه لا لان شاكرا وصف آخر أو بيل من حنيفا لانعمه ط مستقيم ه حسنة ط الصالحين ط لان ثم لا يريب الا خيل حنيفا ط ه المشركين ط ه اختلفوا فيه ط يختلفون ه أحسن ط بالمهتدين ه عوقبتهم ط للصابرين ه يمكرون ه محسنون ه التفسير هذا شروع في حكاية شبهات منكري نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس كان اذا أنزلت آية فيها شبهة

ثم نزلت آية ألين منها قالت كفار قريش ان محمدا يسخر من أصحابه يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا وأنه لا يقول هذه الاشياء الا من عند نفسه فنزل (واذا بدلتا) ومعنى التبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه وتبديل الآية رفعها بآية أخرى غيرها وهو نسخها بآية سواها (والله أعلم بما ينزل) شيئا فشيئا على حسب (١٣٠) المصالح مغلظا ثم مخففا وبالعكس (بل أكثرهم لا يعلمون) فوائدا للنسخ والتبديل

قريش انما يعلمه بشر قال الله تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين * وقال آخرون بل كانوا غلامين اسم أحدهما يسار والآخر جبر ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين عن عبد الله بن مسلم الحضرمي أنه كان لهم عبدان من أهل غير اليمن وكانا طفلين وكان يقال لأحدهما يسار والآخر جبر فكانا يقرآن التوراة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجا يجلس اليهما فقال كفار قريش انما يجلس اليهما يتعلم منهما فأنزل الله تعالى لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين حدثني المثنى قال ثنا علي بن أسد قال ثنا خالد بن عبد الله عن حصين عن عبد الله بن مسلم الحضرمي نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن حصين عن عبد الله بن مسلم قال كان لنا غلامان فكانا يقرآن كتابا لهما بلسانها فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر عليهما فيقوم يستمع منهما فقال المشركون يتعلم منهما فأنزل الله تعالى ما كذبهم به فقال لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين * وقال آخرون بل كان ذلك سلمان الفارسي ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي كانوا يقولون انما يعلمه سلمان الفارسي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل وحدثني المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد تعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر قال قول كفار قريش انما يعلم محمد عبد ابن الحضرمي وهو صاحب كتاب يقول الله لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وقيل ان الذي قال ذلك رجل كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارتد عن الاسلام ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب أن الذي ذكر الله انما يعلمه بشر انما افتتن انه كان يكتب الوحي فكان علي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع عليا أو عزيزا حكيم وغير ذلك من خواتم الآي ثم يشتغل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على الوحي فيستفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول أو عزيز حكيم أو سميع عليا أو عزيز عليا فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ذلك كتبت فهو كذلك ففتنه ذلك فقال ان محمدا يكل ذلك الى فأكتب ما شئت وهو الذي ذكر لي سعيد بن المسيب من الحروف السبعة واختلف القراء في قراءة قوله يلحدون فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة لسان الذي يلحدون اليه بضم الباء من ألحد يلحد الحاد بمعنى يعترضون ويعدلون اليه ويعرجون اليه من قول الشاعر

قدني من نصر الحبيبين قدى * ليس أميري بالشحيح المخذ

وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة لسان الذي يلحدون اليه بفتح الباء يعني يملون اليه من لحد فلان الى هذا الامر يلحد لحدوا وحويا وهما عندي لغتان بمعنى واحد فأتيتهما قرأ القارئ فصيب فيهما الصواب وقيل وهذا لسان عربي مبين يعني القرآن كما تقول العرب لقصيدته من الشعر يعرضها

قال أبو مسلم أراد تبديل آية مكان آية في الكتب المتقدمة مثل آية تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة وسائر العلماء أطيعوا على أن المراد بهذا التبديل النسخ ونقل عن الشافعي أن القرآن لا ينسخ بالسنة لانه تعالى أخبر بتبديل الآية مكان الآية وضعف بأنه لا يلزم من وجود التبديل بالآية نفي التبديل بغيرها كالسنة المتواترة اذ دلالة الآية على الحصر وقد مر مباحث النسخ مفصلة مستوفاة في سورة البقرة (قل نزله) أي القرآن (روح القدس) هو جبرئيل والاضافة للبالغة مثل حاتم الجود والمراد الروح القدس المطهر عن دنس الماشئ (من ربك) صلة نزله أي ابتداء تنزيله من عنده وقوله (بالحق) حال أي متلبسا بالحكمة والصواب (ليثبت الذين آمنوا) كقوله واذا نزلت عليهم آياته زادتهم ايمانا فيقول كل من الناسخ والمنسوخ من عند ربنا وكل منهما في وقته خير وصلاح لان الذي نزله حكيم لا يفعل الا ما هو خير في أوانه وصواب بالنسبة الى المكلف حين ما يكلف به (وهدي وبشري) معطوفان على محل ليثبت أي تشيئا لهم وارشادا وبشارة وفيه تعريض بمحصول أصداد هذه الخصال لغيرهم ثم حكى شبهة أخرى عنهم كانوا يقولون ان محمدا يستفيد القصص والاخبار من انسان آخر ويتعلمها

منه واختلف في ذلك انبشرف قيل كان غلاما لحويطب بن عبد العزى قد أسلم وحسن اسلامه اسمه عائش ويعيش وكان صاحب كتب وقيل هو جبر غلام رومي كان لعامر بن الحضرمي وقيل عبدان جبر ويسار كانا يصنعان السيوف بمكة وقرآن التوراة والانجيل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مر وقف عليهما يسمع ما يقرآن فقالوا يعلمانه وقيل هو سلمان الفارسي

الشاعر

ثم أجاب عن شبهتهم فقال مستانفا (السان الذي) والسان اللغة والمعنى لسان الرجل الذي (يلحدون) يميلون قولهم عن الاستقامة (اليه) لسان (أعجمي) غير بين (وهذا) القرآن (لسان عربي مبين) ذوي بيان وفصاحة وقد مر في آخر الأعراف أن تركيب الاختاديل على الامالة ومنه المحدثانه أمال مذهبه عن الأديان كلها قال أبو الفتح الموصلي (١٢١) تركيب ع ج م يدل على الإبهام

الشاعر هذا لسان فلان تريد قصيدته كما قال الشاعر

لسان السوء تهديها إلينا * وحت وما حبتك أن تحينا

يعني باللسان القصيدة والكلمة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولنهم عذابا أليما﴾ انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون يقول تعالى ان الذين لا يؤمنون بحجج الله وأدلتها فيصدقون بما دلت عليه لا يهديهم الله يقول لا يوفقههم الله لاصابة الحق ولا يهديهم لسبيل الرشدي الدنيا ولهم في الآخرة وعند الله اذا وردوا عليه يوم القيامة عذاب مؤلم موجب ثم أخبر تعالى ذكره المشركين الذين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انما أنت مفتر أنهم هم أهل الفرية والكذب لانبي الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون به وبرأ من ذلك نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال انما يتخرس الكذب ويتقول الباطل الذين لا يصدقون بحجج الله وأعلامه لانهم لا يرجون على الصدق ثوابا ولا يخافون على الكذب عقابا فهم أهل الافك واقتراء الكذب لامن كان راجيا من الله على الصدق الثواب الجزيل وخائفا على الكذب العقاب الاليم وقوله وأولئك هم الكاذبون يقول والذين لا يؤمنون بآيات الله هم أهل الكذب لا المؤمنون في القول في تأويل قوله تعالى ﴿من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم﴾ اختلف أهل العربية في العامل في من من قوله من كفر بالله ومن قوله ولكن من شرح بالكفر صدرا فقال بعض نحوي البصرة صار قوله فعليهم خبر القوله ولكن من شرح بالكفر صدرا وقوله من كفر بالله من بعد ايمانه فأخبر لهم بخبر واحد وكان ذلك يدل على المعنى * وقال بعض نحوي الكوفة انما هذان جزا أن اجتماعا أحدهما منعقد بالآخر جوابهما واحد كقول القائل من يأتنا فنحسن نكرمه بمعنى من يحسن بمن يأتنا نكرمه قال وكذلك كل جزاء من اجتماع الثاني منعقد بالاول فأخبر ابليهما واحد * وقال آخر من أهل البصرة بل قوله من كفر بالله مرفوع بالرد على الذين في قوله انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ومعنى الكلام عنده انما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره من هؤلاء وقلبه مطمئن بالايمان وهذا قول لا وجه له وذلك أن معنى الكلام لو كان كما قال قائل هذا القول لكان الله تعالى ذكره قد أخرج من افتري الكذب في هذه الآية الذين ولدوا على الكفر وأقاموا عليه ولم يؤمنوا قط وخص به الذين قد كانوا آما في حال ثم راجعوا الكفر بعد الايمان والتزبل يدل على أنه لم يخص بذلك هؤلاء دون سائر المشركين الذين كانوا على الشرك قميمين وذلك أنه تعالى أخبر خبر قوم منهم أضافوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم افتراء الكذب فقال واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون وكذب جميع المشركين بافتراءهم على الله وأخبر أنهم أحق بهذه الصفة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون ولو كان الذين عنوا بهذه الآية هم الذين كفر وابتلاه من بعد ايمانهم وجب أن يكون القائلون لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنت مفتر حين يدل الله آية مكان آية كانوا هم الذين كفر وابتلاه بعد الايمان خاصة دون غيرهم من سائر

والخفاء ضد البيان والافصاح ومنه عجم الزيب لاستتاره وخفائه والعجماء البهيمية وصلاة الظهر والعصر عجماء وان لان القراءة فمهما سرية وأعجمت الكتاب أي أزلت عجمته ثم ان العرب تسمى كل من لا يعرف لسانهم ولا يتكلم بلغتهم أعجميا وقالوا زيدا لأعجم لانه كان في لسانه عجمة مع أنه كان عربيا وحاصل الجواب هبوا أن محمدا يتعلم المعاني من ذلك الرجل الا أنه لا يقدح في المقصود لان القرآن بفصاحته اللفظية أيضا معجز ولما ذكر جوابهم ونجهم وهددهم بقوله ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله (يعني أن سبب عدم ايمانهم هو أن الله لا يهديهم كقوله ختم الله على قلوبهم وفسره الامام فخر الدين بأن الله لا يهديهم إلى طريق الجنة بل يسوقهم إلى النار وهذا التفسير يناسب أصول المعتزلة فلا أدري كيف مال اليه ثم لما بين أنهم ليسوا بمظاهر اللطف وكان قد بنى الامر في جوابهم على تسليم ما ادعى الخصم من أنه يتعلم من ذلك البشر أراد أن يبين أن الذي قالوا غير صحيح ولا صادق في نفس الامر فقال (انما يفترى الكذب) وفيه أيضا رد لقولهم انما أنت مفتر يعني انما يليق افتراء الكذب بمن لا يؤمن لانه لا يتقرب عقابا على الافتراء (وأولئك) إشارة إلى قريش

(١٦ - ابن جرير - رابع عشر) أو الى الذين لا يؤمنون أي هم الذين لا يؤمنون فهم الكاذبون أي هم الكاذبون على الحقيقة الكاملون في الكذب لان تكذيب آيات الله أعظم الكذب وأوهم الذين من شأنهم الكذب وذلك هجيرا هم لا يحججهم عنه مروءة ولا دين أو أولئك هم الكاذبون في قولهم انما أنت مفتر ومما يدل على كذبهم عقلا أنهم أعداءه وكلام العدا ضرب من الهذيان ولا شهادة قلمتهم وايضا

ان امر التعليم والتعلم لا يتم في مجلس واحد ولكنه يحتاج الى ازمته ممتادية ولو كان كذلك لاشتهر وانتشر وايضا ان العلوم الموجودة في القرآن كثيرة والمعلم يجب أن يكون أعلى حالا من المتعلم فلو كان مثل هذا العالم الذي يتعلم منه مثل النبي صلى الله عليه وسلم موجودا في ذلك العصر لم يخف حاله ومال الناس اليه دون (١٢٢) النبي قال بعض علماء المعاني عطف الجملة الاسمية التي هي قوله وأولئك هم

الكاذبون على ما قبلها وهي فعلية ذالة على أن من أقدم على الكذب فإنه دخل في الكفر تنبيها على أن صفة الكفر فيهم ثابتة راسخة كما تقول كذبت وأنت كاذب زيادة في الوصف بالكذب على سبيل الاستمرار والاعتداد ولا افتراء أعظم من انكار الالهية والنبوة روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له هل يكذب المؤمن قال لا وقرأ هذه الآية ثم انه سبحانه من كمال عنايته أراد أن يفرق بين الكفر اللساني وحده وبين اللساني المنضم اليه القلبي فقال (من كفر بالله) اختلف العلماء في اعرابه فالأكثر على أنه بدل اما من الذين لا يؤمنون بآيات الله وما بينهما اعتراض والمعنى انما يفترى الكذب من كفر واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال (ولكن من شرح بالكفر صدرا) أي طاب منه نفسا واعتقده (فعليهم غضب) وامام من المبتدأ الذي هو أولئك أو من الخبر الذي هو الكاذبون وقيل منصوب على الذم أي أخص وأعني من كفر وجوز بعضهم أن تكون من شرطية والجواب محذوف لان جواب من شرح دال عليه كأنه قيل من كفر بالله فعليه غضب الا من أكره ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب وانما صرح استثناء المكره من الكافر مع أنه ليس بكافر لانه ظهر منه بعد الايمان

المشركين لان هذه في سياق الخير عنهم وذلك قول ان قاله قائل فينفساه مع خروجه عن تأويل جميع أهل العلم بالتأويل والصواب من القول في ذلك عندى أن الرفع لمن الأولى والثانية قوله فعليهم غضب من الله والعرب تفعل ذلك في حرف الجر اذا استأنفت أحدهما على الآخر وذكر أن هذه الآية نزلت في عمار بن ياسر وقوم كانوا أسلموا فقتلهم المشركون عن دينهم فثبت على الاسلام بعضهم وافقت بعض ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان الى آخر الآية وذلك أن المشركين أصابوا عمار بن ياسر فعذبوه ثم تركوه فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي نقي من قريش والذي قال فأنزل الله تعالى ذكره عذره من كفر بالله من بعد ايمانه الى قوله ولهم عذاب عظيم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان قال ذكر لنا أنها نزلت في عمار بن ياسر أخذوه بنوا المغيرة فغطوه في بئر يمون وقالوا اكفروا فقتلناهم على ذلك وقلبه كاره فأنزل الله تعالى ذكره الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا أي من أتى الكفر على اختيار واستحباب فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن أبي عبيدة ابن محمد بن عمار بن ياسر قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه حتى بارأهم في بعض ما أرادوا فشكلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان قال النبي صلى الله عليه وسلم فان عادوا فعد **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك في قوله الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان قال نزلت في عمار ابن ياسر **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال لما عذب الأعبدا أعطوهم ما سألو الاخباب بن الارت كانوا يضعونه على الرصف فلم يستقلوا منه شيئا فتأويل الكلام اذا من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره على الكفر فنطق بكلمة الكفر بلسانه وقلبه مطمئن بالايمان موقن بحقيقته صحيح عليه عزمه غير مفسوح الصدر بالكفر لكن من شرح بالكفر صدرا فاختاره وآثره على الايمان وباح به طائعا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم • **وبنحو الذي قلنا في ذلك** ورد الخبر عن ابن عباس **حدثني** علي بن داود قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان فأخبر الله سبحانه أنه من كفر من بعد ايمانه فعليه غضب من الله وله عذاب عظيم فأما من أكره فشكل به لسانه وخالفه قلبه بالايمان لينجو بذلك من عذبه فلا حرج عليه لان الله سبحانه انما يأخذ العباد بما عقدت عليه قلوبهم **القول في تأويل قوله تعالى** (ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) يقول تعالى ذكره حل هؤلاء المشركين غضب الله ووجب لهم العذاب العظيم من أجل أنهم اختاروا زينة الحياة الدنيا على نعيم الآخرة ولان الله لا يوفق القوم الذين يمجحدون آياته مع اصرارهم على جحودها **القول في تأويل**

قوله

ما مثله يظهر من الكافر طوعا فلهذه المشاكلة صرح الاستثناء قال ابن عباس نزلت في عمار بن

ياسر وذلك أن المشركين بمكة أخذوه وأباه ياسر وأمه سمية وصهيبا وبلا لا وخبايا وسالم فاعذبوهم فأما سمية فأنهار بطلت بين بعيرين ووجئ قلبها بحجرة وقيل لها انك أسلمت من أجل الرجال وقتلت وقتل زوجها ياسر وهما أول قتيلين في الاسلام وأما عمار فانه أعطاهم

ما أرادوا بلسانه مكرها فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح عنييه وقال صلى الله عليه وسلم ان عادوا لك فعدلهم بما قلت فن هنا حكم العلماء بأن الاكراه يجوز التلفظ (١٢٣)

بعذاب لا طاقة له به كالتخويف بالقتل والضرب الشديد وسائر الايلاامات القوية وأجمعوا على أن قلبه عند ذلك يجب أن يكون متبرئا عن الرضا بالكفر وأن يقتصر على التعريض ما أمكن مثل أن يقول ان محمدا كذاب يعني عند الكفار أو يعني به محمدا آخر أو يذكره على نية الاستفهام بمعنى الإنكار وإذا أعجله من أكرهه عن احضار هذه النية أولاته لما عظم خوفه زال عن قلبه ذكر هذه النية كان ملوما وعفوا الله متوقع ولو ضيق المكره عليه حتى صرح بالكفر من غير تورية وطلب منه أن يقول لا أريد بقلبي سوى ما أذكره بلساني فهنا يتعين اما الكذب واما توريط النفس للعذاب فن الناس من قال يباح له الكذب حيثئذ ومنهم من قال ليس له ذلك واختاره القاضي لان الكذب انما يقبح لكونه كذبا فوجب أن يقبح على كل حال ولو خرج الكذب عن القبح لرعاية بعض المصالح لم يمنع أن يفعل الله الكذب لمصلحة ما فلا يبقى وثوق بوعده وبوعيده ولا اكراه مراتب منها أن يجب الفعل المكره عليه كالأكرهه على شرب الخمر وأكل الميتة لما فيه من صون النفس مع عدم اضرار بالغير ولا اهانة لحق الله ومنها أن يصير الفعل مباحا لا واجبا كالأكرهه على التلفظ بكلمة الكفر لما روي أن بلالا صبر

قوله تعالى ﴿ أولئك الذين طبع الله على قلوبهم ومنهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء المشركون الذين وصفت لكم صفتهم في هذه الآيات أيها الناس هم القوم الذين طبع الله على قلوبهم فتم عليهم بطابعه فلا يؤمنون ولا يهتدون وأصم أسماعهم فلا يسمعون داعي الله الى الهدى وأعمى أبصارهم فلا يبصرون بها حجج الله ابصار معتبر ومتعظ وأولئك هم الغافلون يقول هؤلاء الذين جعل الله فيهم هذه الافعال هم الساهون عما أعد الله لامثالهم من أهل الكفر وعمارادهم وقوله لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون الهالكون الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من كرامة الله تعالى ﴿ يقول في تأويل قوله تعالى ﴾ ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ﴾ يقول تعالى ذكره ثم ان ربك يا محمد للذين هاجروا ديارهم ومساكنهم وعشائرهم من المشركين وانتقلوا عنهم الى ديار أهل الاسلام ومساكنهم وأهل ولايتهم من بعد ما فتنهم المشركون الذين كانوا بين أظهرهم قبل هجرتهم عن دينهم ثم جاهدوا المشركين بعد ذلك بأيديهم بالسيف وبألسنتهم بالبراءة منهم وبما يعبدون من دون الله وصبروا على جهادهم ان ربك من بعدها لغفور رحيم يقول ان ربك من بعد فعلتهم هذه لهم لغفور يقول لذوستر على ما كان منهم من اعطاء المشركين ما أرادوا منهم من كلمة الكفر بألسنتهم وهم لغيرها مضمرون ولا ايمان معتقدون رحيم بهم أن يعاقبهم عليها مع انابتهم الى الله وتوبتهم وذكر عن بعض أهل التأويل أن هذه الآية نزلت في قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا تخلفوا بمكة بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم فاشتد المشركون عليهم حتى فتنوهم عن دينهم فأيسوا من التوبة فأرسل الله فيهم هذه الآية فهاجروا ولحقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان قال ناس من أهل مكة آمنوا فكتب اليهم بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة أن هاجروا فانا لانراكم منا حتى تهاجروا الينا فخرجوا يريدون المدينة فأدركتهم قریش بالطريق ففتنوهم وكفروا مكرهين ففهم نزلت هذه الآية حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بن جوه قال ابن جريج قال قال الله تعالى ذكره من كفر بالله من بعد ايمانه ثم نسخ واستثنى فقال ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ذكر لنا أنه لما أنزل الله ان أهل مكة لا يقبل منهم اسلام حتى يهاجروا كتب بها أهل المدينة الى أصحابهم من أهل مكة فلما جاءهم ذلك تباعدوا بينهم على أن يخرجوا فان لحق بهم المشركون من أهل مكة قاتلوهم حتى ينجوا أو يلحقوا بالله فخرجوا فأدركهم المشركون فقاتلوهم ففهم من قتل ومنهم من نجا فأرسل الله تعالى ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا الآية حدثنا أحمد بن منصور قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال

على العذاب وكان يقول أحدا حدثني ملوه وتركوه ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم بشما فعلت بل عظمه ولان في تركه التقية والصبر على القتل أو التعذيب اعزاز للاسلام ومنها أنه لا يجب ولا يباح بل يحرم كما اذا أكره على قتل انسان أو على قطع عضو من أعضائه فهنا يبقى الفعل على الحرمة الأصلية وحيثئذ لو قتل فالعلماء قولان أحدهما لا يلزم القصاص وبه قال أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه

لأنه قتله دفاع عن نفسه فأشبهه قتل الصائل ولأنه كآلة للمكره ولذلك وجب القصاص على المكره وثانيهما وبه قال أحد الشافعي في أصح قوليه أن عليه القصاص لأنه قتله عدوانا لاستبقاء نفسه فصار كالوقتل المضطر انساها كاله ومن الأفعال ما لا يمكن الا كراه عليه وهو الزنلان الا كراه يوجب الخوف الشديد وذلك (١٢٤) يمنع من انتشار الآلة فلو دخل الزنا في الوجود علم أنه وقع بالاختيار لا بالاكراه

والاصح أن الا كراه فيه متصور وان الحد يسقط حيث تدعو عن أبي حنيفة أنه ان أكرهه السلطان لم يجب الحد وان أكرهه بعض الرعية وجب قال بعض الأصوليين في قوله وقلبه مطمئن بالإيمان دلالة على أن محل الإيمان هو القلب فهو اما الاعتقاد ان كان الإيمان معرفة واما كلام النفس ان كان تصديقا وانتصاب صدرا على التمييز وأصله ولكن من شرح بالكفر صدوره فعدل الى النصب للبالغه ولبناء الكلام على الإيهام ثم التفسير قوله (ذلك بأنهم) أي ذلك الارتداد بسبب أنهم رجحوا (الدين على الآخرة) ولا جل أنه تعالى ما هداهم الى الإيمان ولم يعصمهم عن الكفر وقال جار الله ذلك الوعيد والغضب والعذاب بسبب استحقاقهم خذلان الله بكفرهم وهذا البحث وكذا بحث الطبع والختم والخلاف في تفسيره بين الأشاعرة والمعتزلة قد مر في أول سورة البقرة وفي غيرها فلا حاجة الى الإعادة (وأولئك هم الغافلون) أي الكاملون في الغفلة إذ غفلوا عن تدبر العواقب (لأجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) وقال في أوائل سورة هود هم الأخسرون لأن أولئك صدوا عن سبيل الله وصدوا غيرهم فضلوا وأضلوا ولذلك ضوعف لهم العذاب فهم الأخسرون وهؤلاء صدوا بأنفسهم فهم الخاسرون ويمكن

ثنا محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فأخرجهم المشركون يوم بدر معهم فأصيب بعضهم وقتل بعض فقال المسلمون كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفروا لهم فقتلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الى آخر الآية قال وكتب الى من بقي بمكة من المسلمين هذه الآية لا عذر لهم قال فخرجوا فلحقهم المشركون فأعطوهم الفضة فقتلت هذه الآية ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله الى آخر الآية فكتب المسلمون اليهم بذلك فخرجوا وأيسوا من كل خير ثم زلت فيهم ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم فكتبوا اليهم بذلك ان الله قد جعل لكم مخرجا فخرجوا فأدركهم المشركون فقاتلوه ثم نجحوا من نجحوا وقتل من قتل ثم ان ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال زلت هذه الآية في عمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا وقال آخرون بل زلت هذه الآية في شأن ابن أبي سرح ذكر من قال ذلك حدثني ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين عن يزيد عن عكرمة والحسن البصري قال في سورة النحل من كفر بالله من بعد إيمانه الامن أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم ثم نسخ واستثنى من ذلك فقال ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم وهو عبد الله بن أبي سرح الذي كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأزله الشيطان فلحق بالكفار فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم أن يقتل يوم فتح مكة فاستجاره أبو عمرو فأجازه النبي صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون) يقول تعالى ذكره ان ربك من بعدها لغفور رحيم يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتحتج عنها بما أسلفت في الدنيا من خير أو شر أو إيمان أو كفر وتوفي كل نفس ما عملت في الدنيا من طاعة ومعصية وهم لا يظلمون يقول وهم لا يفعل بهم الا ما يستحقونه ويستوجبونه بما قدموه من خير أو شر فلا يجزى المحسن الا بالاحسان ولا المسيء الا بالذي أسلف من الاساءة لا يعاقب محسن ولا يبخس جزاء احسانه ولا يناب مسيء الا بالثواب عمله واختلف أهل العربية في السبب الذي من أجله قيل تجادل فأنث الكل فقال بعض نحوي البصرة قيل ذلك لان معنى كل نفس كل انسان وأنث لان النفس تدكر وتؤنث يقال ما جاعني نفس واحد واحد وكان بعض أهل العربية يرى هذا القول من قائله غلطا ويقول كل اذا أضيفت الى نكرة واحدة خرج الفعل على قدر النكرة كل امرأة قائمة وكل رجل قائم وكل امرأتين قائمتان وكل رجلين قائمان وكل نساء قائمات وكل رجال قائمون فيخرج على عدد النكرة وتأنيثها وتذكيرها ولا حاجة به الى تأنيث النفس وتذكيرها في القول في تأويل قوله تعالى (وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنهم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون) يقول الله تعالى ذكره ومثل الله مثلا لمكة التي سكانها أهل الشرك بالله هي القرية التي كانت آمنة مطمئنة وكان أمنها أن العرب كانت تتعادي ويقتل بعضها بعضا ويسبي بعضها بعضا وأهل مكة لا يغار عليهم

ولا

أن يقال ان ما قبل الفواصل في تلك السورة لم يعتمد على ألف قبلها مثل يصرون يفترون

وفي هذه السورة اعتمدت على الالف مثل الكافرين الكاذبون فجاء في كل سورة على ما يناسبها ولما ذكر حال من أكره أتبعه حال من هاجر من بعد ما فتن قال جار الله معنى (ثم ان ربك) تباعد حال هؤلاء من حال عمار وأصحابه ومعنى ان ربك لهم أنه لهم لا عليهم فينصرهم

ولا يخذلهم ويحتمل أن يكون الجار متعلقا بالخبر على نية التأخير وتكرير إن لطول الكلام من قرأ من بعد ما فتوا بفتح الفاء مبنيًا للفاعل فوجهه أن فتن واقتن بمعنى واحد والمراد أن أولئك الضعفاء لما ذكروا كلمة الكفر على سبيل التقيّة فكأنهم فتنوا أنفسهم لأن الرخصة في اظهار كلمة الكفر ما تزلت بعد أو أراد أن أكارب المشركين (١٢٥) الذين آذوا فقراء المسلمين لو تابوا وهاجروا

وصبروا فإن الله يقبل توبتهم ومعنى ثم على هذا التفسير ظاهر ومن قرأ بضم الفاء مبنيًا للفعول فالمراد أن المستضعفين المعذبين الذين حلقهم أقوياء المشركين على الردة والرجوع عن الإيمان أن هاجروا وجاهدوا وصبروا فإن الله يغفر لهم تكلمهم بكلمة الكفر وقال الحسن هؤلاء الذين هاجروا من المؤمنين كانوا بمكة فعرضت لهم فتنة فارتدوا وشكوا في الرسول ثم أسلموا وهاجروا فنزلت الآية فيهم فعني ثم تبعد حالة الغفران والرحمة عن حالة الارتداد والشك في أمر الرسول ألا أنه سبحانه بكرمه يغفر لهم إذا تابوا وقيل نزلت في عبد الله ابن أبي سرح ارتد فلما كان يوم الفتح أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله فاستجاره عثم بن قنينة فأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أنه أسلم وحسن إسلامه وهذه الرواية إنما تصح لو جعلنا الآية مدنية ومثله ما روى عن قتادة أنه لما أنزل الله أن أهل مكة لا يقبل منهم إسلام حتى يهاجروا كتب بها أهل المدينة إلى أصحابهم من أهل مكة فلما جاءهم ذلك خرجوا فلحقهم المشركون فردوهم فزالت ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون فكتبوا بها إليهم فتابوا بينهم على أن يخرجوا فان لحق بهم المشركون من أهل مكة فأتوهم حتى ينجوا أو

ولا يهاجرون في بلدهم فذلك كان أمنها وقوله مطمئنة يعني قارة بأهلها لا يحتاج أهلها إلى النجوع كما كان سكان البوادي يحتاجون إليها يأتها رزقها رغدا يقول يأتى أهلها معايشهم واسعة كثيرة وقوله من كل مكان يعني من كل فج من فجاج هذه القرية ومن كل ناحية فيها وبنحو الذي قلنا في أن القرية التي ذكرت في هذا الموضع أريد بها مكة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتها رزقها رغدا من كل مكان يعني مكة حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قرية كانت آمنة مطمئنة قال مكة حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حديثي بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة قال ذكر لنا أنها مكة حديثي ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قرية كانت آمنة مطمئنة قال هي مكة حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة إلى آخر الآية قال هذه مكة * وقال آخرون بل القرية التي ذكر الله في هذا الموضع مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثي ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا قع بن يزيد قال ثنا عبد الرحمن بن شريح أن عبد الكريم بن الحرث الحضرمي حدثه أنه سمع مشرج بن عاهدان يقول سمعت سليم بن عمار يقول صدرنا من الحج مع حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان محصور بالمدينة فكانت تسأل عنه ما فعل حتى رأت راكبين فأرسلت إليهما تسألهما فقالا قتل فقالت حفصة والذي نفسي بيده أنها القرية تعني المدينة التي قال الله تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله قرأها قال أبو شريح وأخبرني عبيد الله بن المغيرة عن حديثه أنه كان يقول أنها المدينة وقوله فكفرت بأنعم الله يقول فكفروا أهل هذه القرية بأنعم الله التي أنعم عليها واختلف أهل العربية في واحد الأنعم فقال بعض نحوي البصرة جمع النعمة على أنعم كما قال الله حتى إذا بلغ أشده فزرعهم أنه جمع الشدة وقال آخر منهم الواحد نعم وقال يقال أيام طعم ونعم أي نعيم قال فيجوز أن يكون معناها فكفرت بنعيم الله لها واستشهد على ذلك بقول الشاعر

وعندي قروض الخير والشركة * فبؤس لذي بؤس ونعم بأنعم

وكان بعض أهل الكوفة يقول أنعم جمع نعماء مثل بأساء وأبؤس وضراء وأضر فأما الأشد فانه زعم أنه جمع شد وقوله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف يقول تعالى ذكره فأذاق الله أهل هذه القرية لباس الجوع وذلك جوع خالط أذاه أجسامهم فجعل الله تعالى ذكره ذلك لحال طه أجسامهم بمنزلة اللباس لها وذلك أنهم سلط عليهم الجوع سنين متوالية بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أكلوا العلهر والجيف قال أبو جعفر والعلهر الوبر يعجن بالدم والقراديا كلونه وأما الخوف فان ذلك كان خوفهم من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت تطيف بهم وقوله بما كانوا يصنعون

يلحقوا بالله فأدر بهم المشركون فقاتلوهم ففهم من قتل ومنهم من نجا فأزلت هذه الآية والضمير في قوله (من بعدها) يرجع إلى الأفعال المذكورة من الهجرة والجهاد والصبر فالخاصل أن الآية إما نازلة فيمن عذب فلم يرتد ومع ذلك هاجر وجاهد وإما نازلة فيمن أظهر الكفر تقيّة فيمن تعالى أن حاله إذا هاجر وجاهد وصبر كحال من لم يكن كذلك وإما نازلة فيمن ارتد ثم تاب وقام بما يجب القيام به فوعده الله المغفرة

والرحمة قال الزجاج (يوم تأتي) منصوب بقوله رحيم أو باضمار إذ كراؤذ كرههم وأنذرهم ومعنى الآية طاهر الآن في قوله (عن نفسها) اشكالا من حيث اضافته النفس الى ضمير النفس وأجيب بأن المراد بالنفس الاولى جلة بدن الحي وبالنفس الثانية الذات فكأنه قيل يوم يأتي كل انسان يجادل عن ذاته لايهمه (١٢٦) شأن غيره ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها كقولهم هؤلاء أضلونا ما كنا

مشركين ونحو ذلك عن بعضهم تزفر جهنم زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثا ركبته يقول يا رب نفسي حتى ان ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ثم أوعد الكفار بأفات الدنيا أيضا فقال (وضرب الله مثلا قرية) يحتمل أن تكون مقدرة وأن تكون معينة موجودة امام مكة أو غيرها وذهب كثير من المفسرين الى أنها مكة والأقرب أنها غيرها لأن مثل مكة يكون غير مكة فضر بها الله مثل مكة انذارا من مثل عاقبتها قال العقلاء ثلاثة ليس لها نهاية الامن والصحة والكفاية فوصف الله تعالى تلك القرية بالامن ثم بالاطمئنان اشارة الى أن هواء ذلك البلد لا اعتداله ملائم لا مزجة أهله حتى اطمأنوا واستقروا ولم يحوجوا الى الانتقال طلبا للصحة ثم قال (ياتيها رزقها رغدا من كل مكان) دلالة على حصول الكفاف لهم بأيسر وجه قال في الكشف الأنعم جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدرع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس قلت لعله جله على ذلك طلب الضبط والا فلا حاجة الى هذا التكلف وكذا أطلق الاكثرون أن جمع فعلة يجيء على أفعل قبل انما ذكر جمع الفعلة تنبيهها بالادنى على الاعلى يعني أن كفران النعمة القليلة

يقول عما كانوا يصنعون من الكفر بأنعم الله ويحجدون آياته ويكذبون رسوله وقال عما كانوا يصنعون وقد جرى الكلام من ابتداء الآية الى هذا الموضع على وجه الخبر عن القرية لان الخبر وان كان جرى في الكلام عن القرية استغناء بذكرها عن ذكر أهلها المعرفة السامعين بالمراد منها فان المراد أهلها فلذلك قيل عما كانوا يصنعون فرد الخبر الى أهل القرية وذلك نظير قوله فاءها بأنا بيانا وهم قائلون ولم يقل قائله وقد قال قبله فاءها بأنا لانه رجع بالخبر الى الاخبار عن أهل القرية وتطائر ذلك في القرآن كثيرة في القول في تأويل قوله تعالى (ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون) يقول تعالى ذكره ولقد جاء أهل هذه القرية التي وصف الله صفتها في هذه الآية التي قبل هذه الآية رسول منهم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم يقول من أنفسهم يعرفونه ويعرفون نسبه وصدق لهجته يدعوهم الى الحق والى طريق مستقيم فكذبوه ولم يقبلوا منه ما جاءهم به من عند الله فأخذهم العذاب وذلك لباس الجوع والخوف مكان الأمن والطمأنينة والرزق الواسع الذي كان قبل ذلك يرزقونه وقتل بالسيف وهم ظالمون يقول وهم مشركون وذلك أنه قتل عظماءهم يوم بدر بالسيف على الشرك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد جاءهم رسول منهم إى والله يعرفون نسبه وأمره فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون فأخذهم الله بالجوع والخوف والقتل في القول في تأويل قوله تعالى (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون) يقول تعالى ذكره فكلوا أيها الناس مما رزقكم الله من بهائم الانعام التي أحلها لكم حلالا طيبا مذكاة غير محرمة عليكم واشكروا نعمة الله يقول واشكروا الله على نعمه التي أنعم بها عليكم في تحليته ما أحل لكم من ذلك وعلى غير ذلك من نعمه ان كنتم اياه تعبدون يقول ان كنتم تعبدون الله فتطيعونه فيما يأمركم وينهاكم وكان بعضهم يقول انما عني بقوله فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا طعاما كان بعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين من قومه في سني الجذب والقحط رقة عليهم فقال الله تعالى للمشركين فكلوا مما رزقكم الله من هذا الذي بعث به اليكم حلالا طيبا وذلك تأويل بعيد مما يدل عليه ظاهر التنزيل وذلك أن الله تعالى قد أتبع ذلك بقوله انما حرم عليكم الميتة والدم الآية والتي بعدها في ذلك أن قوله فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا اعلام من الله عباده أن ما كان المشركون يحرمونه من البحائر والسوائب والوصائل وغير ذلك مما قد بينا قبل فيما مضى لا معنى له اذ كان ذلك من خطوات الشيطان فان كل ذلك حلال لم يحرم الله منه شيئا في القول في تأويل قوله تعالى (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره مكذبا للمشركين الذين كانوا يحرمون ما ذكرنا من البحائر وغير ذلك ما حرم الله عليكم أيها الناس الا الميتة والدم ولحم الخنزير وما ذبح للانصاب فسمي عليه غير الله لان ذلك من ذباح من لا يحل أكل ذبيحته فمن اضطر الى ذلك أو الى شيء منه لمجاعة حلت فأكله غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم يقول ذوستر عليه أن يؤاخذ به أكله ذلك في حال الضرورة رحيم به أن يعاقبه عليه وقد بينا اختلاف المختلفين في قوله غير باغ ولا عاد

والصواب

يوجب العذاب فكيف بكفران النعم الكثيرة العظيمة وهذا مثل لأهل مكة كانوا في الامن

والطمأنينة والخصب ثم أنعم الله عليهم بالنعمة العظيمة وهو محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا بها وبالغوا في ايذائه فسلط الله عليهم البلاء عذبهم بالجوع سبع سنين حتى أكلوا الجيف والعظام والعلهز والفرو وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث اليهم سرايا فيغيرون

عليهم نقل أن ابن الراوندى قال لابن الاعرابي الأديب هل يذاق اللباس قال ابن الاعرابي لا بأس أيها النسناس هب أن محمد صلى الله عليه وسلم ما كان نبيا أما كان عربيا كأنه طعن في الآية أن المناسب هو أن لو قيل فكساها الله لباس الجوع أو فأذاقها الله طعم الجوع فرد عليه ابن الاعرابي والذي أجاب به علماء البيان أن هذا من تجريد الاستعارة وذلك (١٢٧) أنه استعار اللباس لما غشى الإنسان من

بعض الحوادث كالجوع والخوف لاشتماله عليه اشتمال اللباس على اللابس ثم ذكر الوصف ملائما للاستعارة وهو الجوع والخوف لأن إطلاق الذوق على إدراك الجوع والخوف جرى عندهم مجرى الحقيقة فيقولون ذاق فلان البؤس والضر وأذاقه غيره فكانت الاستعارة مجردة ولو قال فكساها كانت مرشحة وقد سلف منا تقرير هذا الاصطلاح في المقدمة التاسعة من مقدمات الكتاب وترشيح الاستعارة وإن كان مستحسنا من جهة المبالغة إلا أن للتجريد ترجيحا من حيث أنه روي جانب المستعار له فإزداد الكلام وضوحا وقيل إن أصل الذوق بالغم ثم قد يستعار فيوضع موضع التعرف والاختبار فتقول أناظر فلانا فأذوق ما عنده شعر

ومن يذاق الدنيا فاني طعمتها

وسيقى الساعذ بها وعذابها فمعنى ذقت لباس الجوع والخوف على فلان تعرفت ما طهر عليه من الضمور وشجوبة اللون وتغير الحال وكسوف البال ففحوى الآية عرفها الله أثر لباس الجوع وقيل حل اللباس على المماساة والتقدير فأذاقها الله ماس الجوع والخوف عما كانوا يصنعون قال ابن عباس يريد بعلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم من التكذيب والهم بقتله

والإخراج من مكة قال القراء كل الصفات أجريت على القرية لا قوله يصنعون تنبيه على أن المراد في الحقيقة أهلها ولما ذكر المثل ذكر المثل فقال (واقديعهم) يعني أهل مكة (رسول منهم) من أنفسهم يعرفونه بأصله ونسبه (فكذبوه فأخذهم العذاب وهم) متلبسون بالتظلم قال ابن عباس يعني بالعذاب الجوع الذي كان بمكة وقيل القتل يوم بدر وقيل إن قول ابن عباس أولى والمراد أن ذلك الجوع بسبب كفرهم

والصواب عندنا من القول في ذلك بشواهد فيما مضى بما أغنى عن إعادته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إنما حرم عليكم الميتة والدم الآية قال وإن الإسلام دين مطهر طهره الله من كل سوء وجعل لك فيه يا ابن آدم سعة إذا اضطررت إلى شيء من ذلك قوله فن اضطر غير باع ولا عاد غير باع في أكله ولا عاد أن يتعدى حلالا إلى حرام وهو يحد عنه مندوحة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم﴾ اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب فتكون تصف الكذب بمعنى ولا تقولوا الوصف ألسنتكم الكذب فتكون ما معنى المصدر وذكر عن الحسن البصري أنه قرأ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا بخفض الكذب بمعنى ولا تقولوا للكذب الذي تصفه ألسنتكم هذا حلال وهذا حرام فيجعل الكذب ترجمة عن ما التي في لما فتخفضه بما تخفض به ما وقد حكى عن بعضهم لما تصف ألسنتكم الكذب برفع الكذب فيجعل الكذب من صفة الالسنه ويخرج على فعل على أنه جمع كذوب وكذب مثل شكور وشكر والصواب عندي من القراءة في ذلك نصب الكذب لأجاء المجعة من القراء عليه فتأويل الكلام إذ كان ذلك كذلك لما ذكرنا ولا تقولوا الوصف ألسنتكم الكذب فيمارزق الله عباد من المطاعم هذا حلال وهذا حرام كي تفتروا على الله بقتلكم ذلك الكذب فإن الله لم يحرم من ذلك ما تحرمون ولا أحل كثيرا مما تحلون ثم تقدم إليهم بالوعيد على كذبهم عليه فقال إن الذين يفترون على الله الكذب يقول إن الذين يتخرون على الله الكذب ويخلفونه لا يخلدون في الدنيا ولا يبقون فيها إنما يتمتعون فيها قليلا وقال متاع قليل فرفع لأن المعنى الذي هم فيه من هذا الدنيا متاع قليل أولهم متاع قليل في الدنيا وقوله ولهم عذاب أليم يقول ثم ينالهم ما همومهم ومعادهم ولهم على كذبهم وافتراءهم على الله عما كانوا يفترون عذاب عظيم مصيرهم إليه أليم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام في البحيرة والسائبة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال البحائر والسوائب في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ يقول تعالى ذكره وحرمنا من قبلنا يا محمد على اليهود ما أنبأناك به من قبل في سورة الأنعام وذلك كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم وما ظلمناهم بهجرنا ذلك عليهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فجزيناهم ذلك يظلمهم على ربهم وظلمهم أنفسهم عصية الله فأورثهم ذلك عقوبة الله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وعلى الذين

فأتركوا الكفر (فكلوا مما رزقكم الله) من الغنائم فأكل الغنائم مسبب عن ترك الكفر فلذلك وصله بالفاء وقال الكلبي إن رؤساء مكة كلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جهدوا وقالوا عادت الرجال قبايل النساء والصبيان وكانت الميرة قد قطعت عنهم باذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن في الحبل فحمل (١٢٨) الطعام اليهم فذلك قوله فكلوا ورجح قول ابن عباس بأنه تعالى قال بعد

ذلك انما حرم عليكم الميتة والمراد أنكم لما آمنتم وتركتم الكفر فكلوا الحلال الطيب وهو الغنime وارتكوا الخبائث وهو الميتة والدم وأوأنه سبحانه أعاد تحريم هذه الأشياء في البقرة وفي المائدة والانعام وفي هذه السورة قطعاً للاعذار وإزالة للشبهة ثم ينفطريقة الكفار في الزيادة على هذه المحرمات كالبحيرة والسائبة وفي النقصان عنها كتجليل الميتة والدم فقال (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب) قال الكسائي والزجاج ما مصدرية وانتصاب الكذب بـ لا تقولوا أي ولا تقولوا الكذب لأجل وصف ألسنتكم وقوله (هذا حلال وهذا حرام) يدل من الكذب ولك أن تنصب الكذب بتصف وتجعل ما مصدرية أيضاً أي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب ومعناه لا تحرموا ولا تحلوا لأجل قول تنطبق به ألسنتكم من غير حجة ودليل ويجوز أن تكون ما موصولة أي ولا تقولوا للذي تصف ألسنتكم الكذب فيه هذا حلال وهذا حرام فحذف لفظ فيه لكونه معلوماً وقوله تصف ألسنتكم الكذب من فصيح الكلام وبلغه كأن ماهية الكذب مجهولة وكلامهم يكشف عن حقيقته نظيره قوله سم وجهه يصف الجمال وعينه تصف السحر واللام في قوله (لتفتروا) لام العاقبة

هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل قال في سورة الانعام حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أيوب عن عكرمة في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل قال في سورة الانعام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل قال ما قصر الله تعالى في سورة الانعام حيث يقول وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية في القول في تأويل قوله تعالى (ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحو إن ربك من بعد هذا الغفور الرحيم) يقول تعالى ذكره إن ربك للذين عصوا الله فجعلوا بر كوابهم ما ركبوا من معصية الله وسفها وبذلك ثم راجعوا طاعة الله والندم عليها والاستغفار والتوبة منها من بعد ما سلف منهم ما سلف من ركوب المعصية وأصلح فعل بما يحب الله ويرضاه إن ربك من بعد هذا يقول إن ربك يا محمد من بعد توبتهم له لغفور رحيم في القول في تأويل قوله تعالى (إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفاً ولم يك من المشركين شاكراً لأنعمه اجتباؤه وهداه إلى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره إن إبراهيم خليل الله كان معلماً خيراً ياتمه به أهل الهدى قانتا يقول مطيعا لله حنيفاً يقول مستقيماً على دين الاسلام ولم يك من المشركين يقول ولم يك يشرك بالله شيئاً فيكون من أولياء أهل الشرك به وهذا اعلام من الله تعالى أهل الشرك به من قريش أن إبراهيم منهم برى وأنهم منه برآء شاكراً لأنعمه يقول كان يخلص الشكر لله فيما أنعم عليه ولا يجعل معه في شكره في نعمه عليه شريكاً من الآلهة والانداد وغير ذلك كما يفعل مشركو قريش اجتباؤه يقول اصطفاؤه واختاره لخلته وهداه إلى صراط مستقيم يقول وأرشده إلى الطريق المستقيم وذلك دين الاسلام لا اليهودية ولا النصرانية وينحو الذي قلنا في معنى أمة قانتا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني زكريا بن يحيى قال ثنا ابن ادريس عن الأعمش عن الحكم عن يحيى بن الحارث عن أبي العبيد أنهما جاء إلى عبد الله فقال من نسأل إذا لم نسأل فكان ابن مسعود رقه فقال أخبرني عن الأمة قال الذي يعلم الناس الخير حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي العبيد أنهما سألا عبد الله بن مسعود عن الأمة القانت قال الأمة معلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن منصور يعني ابن عبد الرحمن عن الشعبي قال ثنا فروة بن نوفل الأشجعي قال قال ابن مسعود إن معاذاً كان أمة قانتا لله حنيفاً فقلت في نفسي غلط أبو عبد الرحمن إنما قال الله تعالى إن إبراهيم كان أمة قانتا لله فقال ترى ما الأمة وما القانت قلت الله أعلم قال الأمة الذي يعلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله وكذلك كان معاذ بن جبل كان يعلم الخير وكان مطيعاً لله ورسوله حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت فراساً يحدث عن الشعبي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود أنه قال إن معاذاً كان أمة قانتا لله قال فقال رجل من أشجع يقال له فروة بن نوفل نسي أنما ذاك إبراهيم قال فقال عبد الله من نسي أنما كنا نسميه بإبراهيم قال وسئل عبد الله عن الأمة فقال معلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله حدثنا ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن فراس عن الشعبي

لا الغرض والمقصود من ذكره بيان أنه كذب على الله فان قوله لما تصف ألسنتكم الكذب لم يكن فيه هذا البيان ثم أورد المفسرين بقوله (إن الذين يفترون) الآية وقوله (متاع) قال الزجاج أي متاعهم وعن ابن عباس أراد أن متاع كل الدنيا قليل والمعنى أن منفعاتهم فيما هم عليه من أفعال الحاطية أو أن نعيم الدنيا كلها يزول عنهم عما قريب ويبقى العقاب

الدائم الاليم ثم خص محرمات اليهود بالذكور فقال (وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل) يعني في سورة الانعام عند قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ثم قال (وما ظلمناهم) كقوله هناك ذلك جزيناهم ببغهم ثم بين أن الافتراء على الله ومخالفة أمره لا يمنعهم من التوبة وحصول المغفرة والرجة وقوله (بجهالة) في موضع الحال أي عملوا السوء جاهلين غير عارفين بالله وبعباقبه أو غير متأملين في وخامة عاقبته لغلبة الشهوة عليهم (ان ربك من بعدها) من بعد تلك السيئة (١٢٩) أو التوبة أو الجهالة ولما بالغ في ابطال

مذاهب المشركين وفي الجواب عن شبههم ومطاعهم وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم رئيس الموحدين وقدوة أكابر النبيين ذكره الله تعالى في آخر هذه السورة قائلا (ان ابراهيم كان أمة) أي هو وحده أمة من الأمم لكأنه في جميع صفات الخير ليس على الله عسكرك *

أن يجمع العالم في واحد وعن مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار فلهذا قيل انه أمة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في زيد بن عمرو بن نفيل يعني الله أمة وحده وعن شهر بن حوشب لم يكن زمن الاوفيه أربعة عشر يرفع بهم الله عن أهل الأرض الأزمن ابراهيم فانه وحده وقيل أمة يعني مأموم أي يؤمه الناس ليأخذوا منه أفعال الخير أو بمعنى مؤتم به كقوله اني جاعل للناس اماما وقيل انه من باب اطلاق المسبب على السبب لانه حصل لأمة الامتياز عن سواهم (فانت الله) قائما بما أمر الله وعن ابن عباس مطيع الله (حنيفا) مائلا الى ملة الاسلام مبالا لزول عنه وقال ابن عباس المراد أنه أول من اختن وأقام مناسك الحج وضحي (ولم يك من المشركين) قط لافي الصغر ولا في الكبر (شاكر الأئمة) وان كانت قليلة فضلا عن النعم الكثيرة يروي أنه كان لا يتغذى

عن مسروق قال قرأت عند عبد الله هذه الآية ان ابراهيم كان أمة فانت الله فقال كان معاذ أمة فانتا قال هل تدري ما الامة الامة الذي يعلم الناس الخير والقانت الذي يطيع الله ورسوله حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا ابن فضيل قال ثنا بيان بن بشر البجلي عن الشعبي قال قال عبد الله ان معاذ كان أمة فانت الله حنيفا ولم يك من المشركين فقال له رجل نسيت قال لا ولكنه شبه ابراهيم والامة معلم الخير والقانت المطيع حدثني علي بن سعيد الكندي قال ثنا عبد الله بن المبارك عن ابن عون عن الشعبي في قوله ان ابراهيم كان أمة فانت الله حنيفا قال مطيعا حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر قال قال عبد الله ان معاذ كان أمة فانتا معلم الخير وذكر في الامة أشياء مختلف فيها قال وادكر بعد أمة يعني بعد حين وأمة وسطا حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكام عن سعيد بن سابق عن ليث عن شهر بن حوشب قال لم تبق الأرض الا وفيها أربعة عشر يرفع الله بهم عن أهل الأرض وتخرج بركتها الا زمن ابراهيم فانه كان وحده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا سيار عن الشعبي * قال وأخبرنا زكريا ومجالد عن الشعبي عن مسروق عن ابن مسعود نحو حديث يعقوب عن ابن علية وزاد فيه الامة الذي يعلم الخير ويؤتم به ويقتدى به والقانت المطيع لله والرسول قال له أبو فروة الكندي انك وهمت حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان ابراهيم كان أمة على حدة فانت الله قال مطيعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله الا أنه قال مطيعا لله في الدنيا قال ابن جريح وأخبرني عويعر عن سعيد بن جبيرة أنه قال فانتا مطيعا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان ابراهيم كان أمة فانت الله قال كان امام هدى مطيعا تتبع سنته وملة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن ابن مسعود قال ان معاذ بن جبل كان أمة فانتا قال غير قتادة قال ابن مسعود هل تدرون ما الامة الذي يعلم الخير حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشوري عن فراس عن الشعبي عن مسروق قال قرأت عند عبد الله بن مسعود ان ابراهيم كان أمة فانتا فقال ان معاذ كان أمة فانتا قال فأعادوا فأعاد عليهم ثم قال أتدرون ما الامة الذي يعلم الناس الخير والقانت الذي يطيع الله وقد بينا معنى الامة ووجوهها ومعنى القانت باختلاف المختلفين فيه في غير هذا الموضع من كتابنا بشواهد فأنغى بذلك عن اعادته في هذا الموضع في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَآخِرَةً لِّلصَّالِحِينَ﴾ يقول تعالى ذكره وأتينا ابراهيم على قنوته لله وشكره على نعمه واخلاصه العبادة في هذه الدنيا ذكر احسننا وثناء جميلنا على الايام وانه في الآخرة لمن الصالحين يقول وانه في الدار الآخرة يوم القيامة لمن صلح أمره وثأنه عند الله وحسن فيها أمرته وكرامته وينحو الذي قلنا في ذلك

(١٧) - (ابن جرير) - (رابع عشر) الامع ضيف فلم يجز بذات يوم ضيفا فأنرغداء فاذا هو بفوج من الملائكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فخلوا له أن بهم جذاما فقال الآن وجبت مؤا كاتكم شكر الله على أنه عافاني وابتلاكم (اجتباء) اختصه واصطفاه للنبوة (وهدها الى صراط مستقيم) الى ملة الاسلام (وأتينا في الدنيا حسنة) عن قتادة هي أن الله تعالى حبه الى أهل الاديان كلها وقيل الاموال والا ولاد وقيل قول المصلي منا كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم (وانه في الآخرة لمن الصالحين) في أعلى مقاماتهم

من الجنة تحقيقا لدعائه وألحقني بالصالحين قال في الكشف معنى ثم في قوله (ثم أوحينا إليك) تبعيد هذا النعت من بين سائر النعوت التي أنشأ الله بها على إبراهيم ليعلم أن أجل ما أوتي خليل الله اتباع نبينا ملته في الأصول من التوحيد والمعاد وغيرهما كاختيار يوم الجمعة للفراغ وترك العمل قال أهل النظم كان لسائل أن يسأل لم اختار اليهود السبت مع أن إبراهيم كان اختار الجمعة فأجاب الله سبحانه بقوله (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) فاختره (١٣٠) بعضهم للفراغ واختار بعضهم الجمعة روى الكلبي عن أبي صالح عن

ابن عباس أنه قال أمرهم موسى بالجمعة وقال تفرغوا في كل سبعة أيام يوما واحدا فأبوا أن يقبلوا ذلك وقالوا لا نريد إلا اليوم الذي فرغ الله فيه من الخلق وهو يوم السبت فجعل عليهم السبت وشدد عليهم ثم جاءهم عيسى بالجمعة أيضا فقالت النصارى لا نريد أن يكون عيدهم بعد عيدنا فاتخذوا الأحد وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله كتب يوم الجمعة على من كان قبلنا فاختلفوا فيه وهذا ما لله فالناس لتابع اليهود غدا والنصارى بعد غد وقال صاحب الكشف السبت مصدر سبت اليهود إذا عظمت سبتها والمعنى انما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه واختلافهم فيه أنهم أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه تارة وكان الواجب عليهم أن يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة وضعف القول الأول بأن اليهود متفقون على تعيين يوم السبت للفراغة ويمكن أن يقال لعل فيهم من اختار الجمعة في قديم الدهر ثم وقع الاختلاف * سؤال النصارى يقولون ان يوم الأحد مبتدأ الخلق والتكوين على ما اتفق عليه أهل الملل أنه تعالى خلق العالم في ستة أيام أولها الأحد فجعله عيداً معقول واليهود قالت ان يوم السبت هو اليوم الذي قد فرغ الله

قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتفقوا في الدنيا حسنة قال لسان صدق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واتفقوا في الدنيا حسنة فليس من أهل دين الا يتولاه ويرضاه في القول في تأويل قوله تعالى (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ثم أوحينا إليك يا محمد وقلنا لك اتبع ملة إبراهيم الحنيفية المسلمة حنيفا يقول مسلم على الدين الذي كان عليه إبراهيم برأى من الاوثان والانداد التي يعبدونها قوما كما كان إبراهيم يبرأ منها وقوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه يقول تعالى ذكره ما فرض الله أيها الناس تعظيم يوم السبت الا على الذين اختلفوا فيه فقال بعضهم هو أعظم الايام لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء يوم الجمعة ثم سبت يوم السبت * وقال آخرون بل أعظم الايام يوم الأحد لانه اليوم الذي ابتدأ فيه في خلق الاشياء فاختره وتر كوا تعظيم يوم الجمعة الذي فرض الله عليهم تعظيمه واستحلوه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه اتبعوه وتر كوا الجمعة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة انما جعل السبت قال أرادوا الجمعة فأخطوا فأخذوا السبت مكانه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه استحلوه بعضهم وحرمه بعضهم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك وسعيد بن جبير انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه قال باستحلالهم يوم السبت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه قال كانوا يطلبون يوم الجمعة فأخطوه وأخذوا يوم السبت فجعله عليهم وقوله وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون يقول تعالى ذكره ان ربك ليحكم بين هؤلاء المختلفين بينهم في استحلال السبت وتحريمه عند مصيرهم اليه يوم القيامة فيقضى بينهم في ذلك وفي غيره مما كانوا فيه يختلفون في الدنيا بالحق ويفصل بالعدل مجازاة المصيب فيه جزاءه والمخطئ فيه منهم ما هو أهله في القول في تأويل قوله تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) يقول تعالى

ذكره

فيه من الاعمال فنحن نوافق ربنا فوجه جعل الجمعة عيداً والجواب بعد التعبد هو أن

يوم الجمعة يوم التمام والكمال وذلك يوجب الفرح والسرور فجعله عيداً أولى ثم أوعد اليهود بقوله (وان ربك ليحكم) الخ ولما أمر محمد باتباع إبراهيم صلى الله عليه وسلم بين وجه المتابعة فقال (ادع الى سبيل ربك) الآية وفيه أن طريقة إبراهيم صلى الله عليه وسلم في الدعوة كانت هكذا وتقرر ذلك أن الداعي الى مذهب ونحلة لا بد أن يكون قوله مبني على حجة وهي اما أن تكون يقينية قطعية مبرأة من شائبة

احتمال النقيض واما ان تكون مفيدة للظن القوي والاقناع التام والالم يكن ملتفتا اليها في العلوم وقد يكون الجدال والخصام غالبا على المدعو فيحتاج حينئذ الى الزامه واخفاه بدليل مركب من مقدمات مشهورة مسلمة عند الجمهور أو مقدمات مسلمة عند الخصم فقوله (بالحكمة) اشارة الى استعمال الحجج القطعية المفيدة لليقين والمكاملة بهذا الطريق انما تكون مع الطالبين البالغين في الاستعداد الى درجة الكمال وقوله (والموعظة الحسنة) اشارة الى استعمال الدلائل الاقناعية (١٣١) الموقعة للتصديق بمقدمات مقبولة وأهل

هذه المكاملة أقوام انحطت درجاتهم

عن درجة الطائفة الاولى الى أنهم

باقون على الفطرة الاصلية طاهرون

عن دنس الشغب وكدورات

الجدال وهم عامة الخلق وليس

للدعوة الا هذان الطريقان ولكن

الداعي قد يضطر مع الخصم الى الداعي

استعمال الحجج الملزمة المفجعة كما

فتناقل هذا السبب عطف على الدعوة

قوله (وجادلهم بالتي) أي بالطريقة

التي هي أحسن فكان طريق

الجدال لم يكن سلوكه مقصودا

بالذات وانما اضطر الداعي اليه

لاجل كون الخصم مشاغبا وانما

استحسن هذا الطريق لكون

الداعي محقا وعرضه صحيحا فان

كان مبطلا وأراد تعاطي السامع

لم يكن جداله حسنا ويسمى دليله

مغالطة هكذا ينبغي أن يتصور

تفسير هذه الآية وان كلام المفسرين

الظاهرين فيه غير مضبوط وجوز

في الكشف أن يريد القرآن أي

ادعهم بالكتاب الذي هو حكمة

وموعظة حسنة وجادلهم بأحسن

طرق المجادلة من الرفق واللين من

غير قساسة ولا تعنيف ولماسح

على الدعوة بالطرق المذمومة بين

أن الهداية والرشد ليس الى النبي

وانما ذلك الى الله تعالى فتعال (ان

ربك هو أعلم) الآية أي هو العالم

ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم ادع يا محمد من أرسلك اليه ربك بالدعاء الى طاعته الى سبيل ربك يقول الى شريعته ربك التي شرعها لخلقها وهو الاسلام بالحكمة يقول بوحى الله الذي يوحى اليك وكتابه الذي ينزل عليك والموعظة الحسنة يقول وبالعبر الجميلة التي جعلها الله حجة عليهم في كتابه وذكرهم بها في تنزيله كالتى عذد عليهم في هذه السورة من حججه وذكرهم فيها ما ذكرهم من آلائه وجادلهم بالتي هي أحسن يقول وخصمهم بالخصومة التي هي أحسن من غيرها أن تصفح عما نالوا به عرضك من الاذى ولا تعصه في القيام بالواجب عليك من تبليغهم رسالة ربك * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وجادلهم بالتي هي أحسن أعرض عن أذاهم اياك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله ان ربك هو أعلم عن سبيله يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد هو أعلم عن جار عن قصد السبيل من المختلفين في السبب وغيره من خلقه وحاد الله وهو أعلم عن كان منهم سالكا قصد السبيل ومحجة الحق وهو مجاز جميعهم جزاءهم عند ربه عليهم عليه في القول في تأويل قوله تعالى (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين وان عاقبتهم أيها المؤمنون من ظلمكم واعتدى عليكم فعاقبوه بمثل الذي نالكم به ظلمكم من العقوبة ولئن صبرتم عن عقوبته واحتسبتم عند الله ما نالكم به من الظلم ووكلمتم أمره اليه حتى يكون هو المتولى عقوبته له وخير للصابرين يقول للصبر عن عقوبته بذلك خير لأهل الصبر احتسابا وابتغاء ثواب الله لان الله يعقوبه من الذي أراد أن يناله بانتقامه من ظلمه على ظلمه اياهم لانه الانتصار وهو من قوله لهو كناية عن الصبر وحسن ذلك وان لم يكن ذلك كقول ذلك الصبر لانه قوله ولئن صبرتم عليه وقد اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نزل هذه الآية وقيل هي منسوخة أو محكمة فقال بعضهم نزلت من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أقسموا حين فعل المشركون يوم أحد ما فعلوا بقتلى المسلمين من التمثيل بهم أن يجاوزوا فعلهم في المثلة بهم ان رزقوا الظفر عليهم يوم قاتلهم الله عن ذلك بهذه الآية وأمرهم أن يقتصر وافي التمثيل بهم انهم ظفروا على مثل الذي كان منهم ثم أمرهم بعد ذلك بترك التمثيل وابتار الصبر عنه بقوله واصبر وما صبرك الا بالله ففسخ بذلك عندهم ما كان أذن لهم فيه من المثلة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت داود عن عامر أن المسلمين قالوا لما فعل المشركون بقتلهم يوم أحد لئن ظفروا عليهم لنفعلن ولنفعلن فأمر الله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين قالوا بل نصبر حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر قال لما رأى المسلمون ما فعل

بضلال النفوس واهتدائها وكدورتها ووصفائها وبعث جعل الدعوة سببا لسعادتها أو واسطة لشقاها ثم ان الدعوة تتضمن تكليف المدعويين بالرجوع عن الدين المألوف والقطام منه شديد وبعث تنجر المقاوله الى المقاتلة فيثبت أقدام الداعي وأتباعه برعاية العدل والانصاف في حال القتال قائلا (وان عاقبتهم) أي ان رغبتهم في استبقاء القصاص ان وقع قتل فاقنعوا بالمثل ولا تزدوا عليه والآية عامة وقد يخصها رواة أسباب النزول بقصة جزة قالوا ان المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد بقر وابطونهم وقطعوا ما ذكرهم عاتر كوا أحد غير ممنول به الاحتظلة

ابن الراهب فوقه رسول الله صلى الله عليه وسلم على حجرة وقدم مثل به وروى فرآه بمقور البطن فقال أما والذي أحلف به أن أظفرن في الله بهم
لا مثلن بسبعين مكانك فزلت فكفر عن عينه وكف عما أراده قاله ابن عباس في رواية عطاء وأبي بن كعب ومن هذا ذهبوا إلى أن خواتيم
سورة النحل مدنية ولا خلاف في تحريم المثلة وقد وردت الأخبار بالنهي عنها حتى بالكلب العقور وقيل نزلت حين كان المسلمون قد
أمروا بالقتال مع من يقاتلهم ولا يبدؤا (١٣٣) بالقتال فهو كقوله وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم أمر الله تعالى

المسركون بقتلهم يوم أحد من تبقيير البطون وقطع المذاكير والمثلة السيئة قالوا لئن أظفرن الله
بهم لنفعلن ولنفعلن فأزل الله فيهم ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك إلا بالله حدثنا
ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت سورة
النحل كلها بمكة وهي مكية الا ثلاث آيات في آخرها نزلت في المدينة بعد أحد حيث قتل حجرة
ومثل به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن ظهرنا عليهم لثمنن بثلاثين رجلا منهم فلما سمع
المسلمون بذلك قالوا والله لئن ظهرنا عليهم لثمنن بهم مثله لم يمثلهما أحد من العرب بأحد قط فأزل
الله وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم ولئن صبرتم لهو خير للصابرين إلى آخر السورة حدثنا
محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به
قال المسلمون يوم أحد (١) فقال وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به إلى قوله لهو خير للصابرين ثم
قال بعدوا صبر وما صبرك إلا بالله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن
ابن جريج قال لما أصيب في أهل أحد المثل فقال المسلمون لئن أصبناهم لثمنن بهم فقال الله وان
عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ثم عزم وأخبر فلا يمثله فنهى عن المثل
قال مثل الكفار بقتلي أحد الا حنظلة بن الراهب كان الراهب أبو عامر مع أبي سفيان فتركوا
حنظلة لذلك * وقال آخرون نسخ ذلك بقوله في براءة اقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم قالوا
وانما قال وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به خبر من الله للمؤمنين أن لا يبدؤهم بقتال حتى
يبدؤهم به فقال وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين ذكر
من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به قال هذا خبر من الله نبيه أن يقاتل من
قاتله قال ثم نزلت براءة وانسلاخ الأشهر الحرم قال فهذا من المنسوخ * وقال آخرون بل عني
الله تعالى بقوله واصبر وما صبرك إلا بالله نبي الله خاصة دون سائر أصحابه فكان الأمر بالصبر له
عزيمة من الله دونهم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به قال أمرهم الله أن يعفوا عن المشركين فأسلم رجال لهم
منعة فقالوا يا رسول الله لو أذن الله لنا لا نتصربنا من هؤلاء الكلاب فزل القرآن وان عاقبتهم فعاقبوا
بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر أنت يا محمد ولا تكن في ضيق ممن ينتصر وما
صبرك إلا بالله ثم نسخ هذا وأمرهم بجهادهم فهذا كله منسوخ * وقال آخرون لم يعنى بهاتين
الآيتين شي مما ذكر هؤلاء وانما عني بهما أن من ظلم بظلامة فلا يحل له أن ينال ممن ظلمه أكثر
مما نال الظالم منه وقالوا الآية محكمة غير منسوخة ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن خالد عن ابن سيرين وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل

(١) أي مقالهم السابق لئن ظهرنا لهم لثمنن بهم

أن يعاقبوا بمثل ما يصيبهم من
العقوبة ولا يزيدوا وقال مجاهد
والنخعي وابن سيرين أنه نهى المظلوم
عن استيفاء الزيادة من الظالم وفي
قوله وان عاقبتهم رمز إلى أن الأولى
له أن لا يفعل كقول الطبيب
للمريض ان كنت تأكل الفاكهة
فكل التفاح ثم انتقل من التعريض
إلى بعض التصريح قائلا (ولئن
صبرتم لهو خير) أي صبركم خير لكم
فوضع المظهر موضع المضمرة
من الله عليهم أو وصفهم بالصفة
التي تحصل لهم أو جنس الصبر خير
(لصابرين) من جنسهم ثم صرح
كل التصريح فقال (واصبر) ثم ذكر
ما يفيد سهولة الصبر على النفس
فقال (وما صبرك إلا بالله) أي
بتوفيقه وتثبيتته وربطه على قلبه
وهذا سبب كل مفيد للصبر وأما
السبب الجزئي القريب فذلك قوله
(ولا تحزن عليهم ولا تنك) وذلك أن
أقدام الإنسان على الانتقام لا يكون
الأعند هيجان الغضب وأنه لا يهيج
الأعند قنوت نفع وأشار إليه بقوله
ولا تحزن عليهم قيل أي على قتلى
أحد وقيل على الكافرين كقوله
فلا تأس على البقوم الكافرين والا
حين توقعه مكروه في المستقبل وأشار
إلى ذلك بقوله (ولا تنك في
ضيق) من قرأ بكسر الصاد فظاهر
وهو من الكلام المقالوب الذي

ينسجعه عليه من الالباس لان الضيق وصف فهو يكون في الانسان ولا يكون الانسان فيه
وفيه لطيفة أخرى وهي أن الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط به من جميع الحوائط ومن قرأ بفتحها فاما على أنه مصدر أيضا وعلى
أنه مخفف ضيق فعناه في أمر ضيق وانما لم يقل ولا تكن بالنون كافي آخر التلميح موافقة لما قبله ولم يترك من المشركين ولان الحزن ههنا
أكثر بناء على أنها وردت في قتل حجرة فبأنه بالحذف في النهي عن الحزن ثم ختم السورة بآية جامعة لجميع المأمورات والمنهيات فقال

ما عوقبتهم

(ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي كلها (والذين هم محسنون) في الطاعات بأن يعبدوا الله مخلصين عن شوائب الرياء وقيل ان الله مع الذين اتقوا استيفاء الزيادة والذين هم محسنون في ترك أصل الانتقام فان أردت أن أكون معك بالنصر والتأييد فكن من المتقين ومن المحسنين وفيه أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يجب أن يكون بالرفق واللين مرتبة مرتبة وقيل الذين اتقوا إشارة إلى التعظيم لأمر الله والذين هم محسنون إشارة إلى الشفقة على خلق الله ومنه قال بعض المشايخ (١٣٣) كمال الطريق صدق مع الحق وخلق مع

الخلق واحتضر هرهم بن حبان فقيل له أوصر فقال انما الوصية من المال ولا مال لي أو صيكم بنحو آتيم سورة التحل في التأويل واذا دلنا آية أنه تعالى يعالج بدواء القرآن أمراض القلوب في كل وقت بنوع آخر على حسب ما يعلمه من المصالح فلذلك قال والله أعلم بما ينزل وبشري للمسلمين الذين استسلموا للطبيب ومعالجته حتى صارت قلوبهم سليمة انما يعلمه بشرفه انكار أن طب القلوب وعلاجها من شأن البشر بنظر العقل لانه مبني على معرفة الامراض وكيبتها وكيفية ومعرفة الأدوية وخواصها وكيفية استعمالها ومعرفة الأفرجة واختلاف أحوالها وأن القلوب بيد الله يقبلها وكيف يشاء فيضيق عن معالجتها نطاق عقول البشر ولهذا قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم واذا مرضت فهو يشفين اللهم الا اذا علم بتعليم الله كقوله وعلمك ما لم تكن تعلم ومع هذا كان يقول نحن نحكم بالظاهر يلحدون اليه أعجمي هو الذي لا يفهم من كلام الله أسرارهم وحقايقهم والعربي ضده كما قال فانما يسرناه بلسانك انما يفهم الكذب لان الافتراء من شأن النفس الامارة الكافرة التي لا تؤمن بآيات الله وأولئك هم الكاذبون أي هم الذين استمروا على

ما عوقبتم به يقول ان أخذ منك رجل شيئا فخذ منه مثله حدثنا الحسن فان أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن ابراهيم قال ان أخذ منك شيئا فخذ منه مثله قال الحسن قال عبد الرزاق قال سفيان ويقولون ان أخذ منك دينار فلا تأخذ منه الا دينارا وان أخذ منك شيئا فلا تأخذ منه الا مثل ذلك الشيء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به لا تعتدوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله تعالى ذكره أمر من عوقب من المؤمنين بعقوبة أن يعاقب من عاقبه بمثل الذي عوقب به ان اختار عقوبته وأعلمه أن الصبر على ترك عقوبته على ما كان منه اليه خيرا وعزما على نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصبر وذلك أن ذلك هو ظاهر التنزيل والتأويلات التي ذكرناها عن ذكرها عنه محتملها الآية كلها فاذا كان ذلك كذلك ولم يكن في الآية دلالة على أي ذلك غني بها من خبر ولا عقل (١) كان الواجب علينا الحكم بها إلى ناطق لا دلالة عليه وأن يقال هي آية محكمة أمر الله تعالى ذكره عباده أن لا يتجاوزوا فيما وجب لهم قبل غيرهم من حق من مال أو نفس الحق الذي جعله الله لهم إلى غيره وأنها غير منسوخة اذ كان لا دلالة على نسخها وأن القول بأنها محكمة وجهها صحيحا مفهوما في القول في تأويل قوله تعالى (واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واصبر يا محمد على ما أصابك من أذى في الله وما صبرك الا بالله يقول وما صبرك ان صبرت الا بعونة الله وتوفيقه اياك لذلك ولا تحزن عليهم يقول ولا تحزن على هؤلاء المشركين الذين يكذبونك وينكرون ما جئتهم به في آن ولوا عندك وأعرضوا عما أتيتهم به من النسيحة ولا تك في ضيق مما يمكرون يقول ولا يضيق صدرك بما يقولون من الجهل ونسبتهم ما جئتهم به الى أنه سحر أو شعرا أو كهانة مما يمكرون مما يحتالون بالخدع في الصدع عن سبيل الله من أراد ان يمان بك والتصديق بما أنزل الله اليك واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء العراق ولا تك في ضيق بفتح الضاد من الضيق على المعنى الذي وصفت من تأويله وقرأه بعض قراء أهل المدينة ولا تك في ضيق بكسر الضاد وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندنا فقرأه من قراءه في ضيق بفتح الضاد لان الله تعالى انما نهى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يضيق صدره مما يأتي من أذى المشركين على تبليغه اياهم وحى الله وتنزيله فقال له فلا يكن في صدرك حرج منه لتذربه وقال فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك أن يقولوا لا أنزل عليه كثيرا وجاء معه ملائكة انما أنت نذير واذ كان ذلك هو الذي نهى تعالى ذكره ففتح الضاد هو الكلام المعروف من كلام العرب في ذلك المعنى تقول العرب في صدرى من هذا الأمر ضيق وانما تكسر الضاد في الشيء الذي يتسع أحيانا ويضيق من قلة المعاش وضيق المسكن ونحو ذلك فان وقع الضيق بفتح الضاد في موضع (١) لعله كان الواجب علينا تعميم الحكم بها لتأويلها إلى خاص لا دلالة الخ تأمل كتبه متدحجه

الكذب لان المؤمن قد يكذب في بعض الاحوال الا أنه لا يصبر على ذلك وهكذا في جميع المعاصي ولهذا لا يخرج من الايمان بالكلية ولكن ينقص الكذب ايمانه ويرجع بالتوبة إلى أصله قال النبي صلى الله عليه وسلم ما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا من كفر بالله من بعد ايمانه إشارة إلى المريد المرتد بفسير وأنفع نفعات الحق بشام قلبه دهميه واصطرك له أهوية عوالم الباطن وانخرق سحب حجب البشرية فلع له ريق أضاعت به آفاق سماء القلب وأشرق أرض النفس فآمن بحقيقة الطلب واحتمال التعب

فأستوقد نار الشوق والمحبة فلما أضاءت ماحوله وبذل في الاجتهاد جده وحوله هبت نكبات التكبات فصعدت من آة قلبه وذهب الله بنور وانخمدت نار الطلب وآل المشؤم الى طبعه الامن أكره على مباشرة فعل أو قول يخالف الطريقة من معاملات أهل الطبيعة فيوافقهم فيها في الظاهر ويخالفهم بالباطن حتى يخلص من شؤم صحتهم استحبوا واختاروا محبة الدنيا وشهواتها على محبة الله وان الله لا يهدي الى حضرته القوم الكافرين بنعمته وأولئك هم الغافلون عما أعد الله لعباده الصالحين هم الخاسرون لان الانغضاء عن العبودية يورث خسران القلوب عن مواهب الربوبية ثم ان ربك للذين هاجروا نفوسهم وهواهم من بعد ما قننوا بخالفه أو امر الحق ونواهيته ثم جاهدوا النفوس بسيف الرياض وصبروا على تركتها وتحليتها متمسكين بذيل ارادة الشيخ يوم تأتي أرباب النفوس تجادل عن نفسها على قدر بقاء وجودها دفعا للمضارها وحبذا لمنافعها حتى (١٣٤) ان كل نبي يقول نفسي نفسي الامجد ا صلى الله عليه وسلم فانه فان بالكلية عن نفسه باق ببقائه ربه فيقول أمتي أمتي

الضيق بالكسر كان على أحد وجهين اما على جمع الضيقة كما قال أعشى بني ثعلبة فلنزيدك من رحمة * كشف الضيقة عنا وفسح

والآخر على تخفيف الشيء الضيق كما يخفف الهين الذين فيقال هو هين لين في القول في تأويل قوله تعالى (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) يقول تعالى ذكره ان الله يا محمد مع الذين اتقوا الله في محارمه فاجتنبوها وخافوا عقابه عليها فأجمعوا عن التقادم عليها والذين هم محسنون يقول وهو مع الذين يحسنون رعاية فرائضه والقيام بحقوقه ولزوم طاعته فيما أمرهم به ونهاهم عنه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا حكيم عن سفيان عن رجل عن الحسن ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال اتقوا الله فيما حرم عليهم وأحسنوا فيما افترض عليهم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن رجل عن الحسن مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن هرم بن حبان العبدى لما حضره الموت قيل له أوص قال ما أدري ما أوصى ولكن بيعوا درعى فاقضوا غنى ديني فان لم تف فيبيعوا فرسى فان لم يف فيبيعوا غلامى وأوصيكم بخواتم سورة النحل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن ان ربك هو أعلم عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين وان عاقبتهم فعاقبوا مثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قال بل نصبر

آخر تفسير سورة

النحل

* (تم الجزء الرابع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء الخامس عشر أوله في القول في تأويل قوله تعالى (سبحان الذى أسرى)

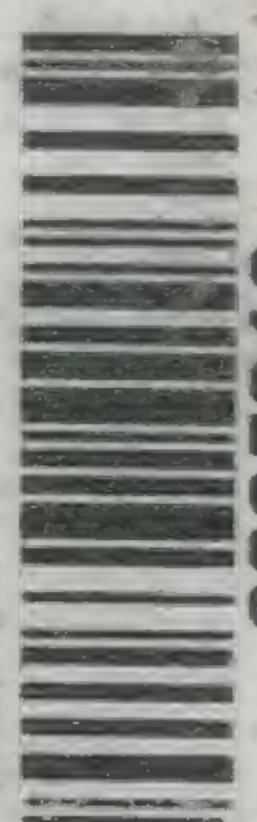
لانه مغفور ذنب وجوده المتقدم في الدنيا والمتأخر في الآخرة بما فتح الله له ليلة المعراج اذ واجهه بخطاب سلام عيسى عليه السلام عن وجوده بالسلام وبقي بوجوده بالرحمة فكان رحمة مهداة ببركاته الى الناس كافة ولكن رفع الذلة من تلك الضيافة وجب لمتابعيه فلهذا قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين يعنى الذين صلحوا لبذل الوجود في طلب المقصود قريبة هي قرية شخص الانسان كانت آمنه أى أهله وهو الروح الانسانى مطمئنة بذكر الله بآتيها رزقها من المواهب من كل مكان روحانى وجسمانى فكفرت النفس الامارة فأذاقها الله لباس الجوع هو انقطاع مواد التوفيق فأكلوا من جيفة الدنيا وميتة المستلذات والخوف وهو خوف الانقطاع عن الله ولقد جاءهم رسول الوارد الربانى فما تخلقوا

بأخلاقه وكلوا مما رزقكم الله من أنوار الشريعة وأسرار الطريقة هذا حلال وهذا حرام على عادة أهل الاباحة وعلى الذين هادوا أى تابوا حرمنا من موانع الوصول ما قصصنا عليك في بدو نبوتك حتى كنت محترزا عن حجة خديجة وتنحيت الى حراء أسبوعا أو أسبوعين وما ظلمناهم بتحريم ذلك عليهم بل أنعمنا به عليهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بالاعراض عنا بعد الاقبال علينا ولم يك من المشركين ممن له شركة مع الله في الوجود اتبع ملة ابراهيم فى الظاهر حتى يتبعه هوى الباطن ولهذا ذهب الى ربه ما شيا الى ذاهب الى ربي وأسرى بمحمد راكبا سبحان الذى أسرى بعبيده فهو خليل وأنت حبيب اتبعت الخليل في الدنيا فاتبعت الخليل في الآخرة الناس محتاجون الى شفاعتى يوم القيامة حتى ابراهيم عليه السلام وان عاقبتهم النفس الامارة فعاقبوا أى بالقوافى عقابها بالقطام عن ما لو فاتها عثل ما عوقبتهم به من الانقطاع عن مواد التوفيق والمواهب ولئن صبرتم على معاقبتهم لهو خير لان عقاب الحبيب على قدر عقاب العدو وأعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك واصبر على معاقبة النفس ومخالفة الهوى وما صبرك الا بالله لان الصبر من صفات الله ولا يقدر أحد أن يتصف بصفاته الا به بأن يتجلى بتلك الصفقة ولا تحزن على النفس وجنودها عند المعاقبة فان فيها صلاح حالهم ومآلهم ولانك في ضيق مما يعكرون فان مكرهم يتدفع بمعونة الله عند الفرار اليه والله أعلم

(فهرست الجزء الرابع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٨٣	٢ (تفسير سورة الحجر)
٨٥	٣ بيان تعبير الكفار لمن يدخل النار من المسلمين
٨٩	٦ تأويل قوله انا نحن نزلنا الذكر الآية وبيان المحفوظ هل هو النبي أم القرآن
٩٠	٨ بيان ان الآيات مهمما بلغت في الظهور لا تتفع عند افعال الله القلوب
٩٤	١٠ تأويل قوله ولقد جعلنا في السماء بروجا والح
٩٥	١١ بيان انقطاع الشياطين عن استراق السمع
٩٦	١٤ بيان انه ليس عام أمطر من عام
١٠٢	١٦ تأويل قوله ولقد علمنا المستقدمين الآية
١٠٥	١٩ بيان كيفية خلق آدم
١١٠	٢١ بيان كيفية خلق الجنان
١١١	٢٥ تأويل قوله ان المتقين في جنات وعيون الآية
١١٤	٢٧ بيان دخول الملائكة على ابراهيم وبناتهم له
١١٧	٣٠ بيان ان مدينة سدوم كانت باقية يراها المجتاز بها
١١٩	٣٣ بيان اصحاب الأيكة وما تم لهم
١٢٢	٣٤ بيان ان اصحاب الحجر هم عمود
١٢٣	٣٤ تأويل قوله وما خلقنا السموات والارض الآية
١٢٤	٣٦ بيان الخلاف في معنى السبع المثاني
١٢٨	٤٢ بيان ما نهى عنه النبي من تطلعه لزينه الدنيا
١٣٠	٤٥ بيان الصواب في المراد بالمقتسمين
	٤٨ بيان المستهزئين بالنبي وكيف فعل بهم
	٥٢ (تفسير سورة النحل)
	٥٤ بيان ان الملائكة لا ينزل الاومع روح
	٥٧ بيان فوائد الانعام
	٥٨ ذكر الدليل على تحريم لحم الخيل والبغال والحمير
	٦١ ذكر الدليل على أن الحلي لا صدقة فيه
	٦٦ ذكر قصة عمرو
	٧٢ تأويل قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم الآية وبيان من أقسم
	٨٠ تأويل قوله وله ما في السموات والارض الآية وبيان معنى الواصب
٨٣	بيان ما كان يعتقد المشركون من أن الملائكة بنات الله مع كراهتهم للبنات
٨٥	تأويل قوله ويجعلون لله ما يكروهون وذكر الشواهد على معنى الافراط
٨٩	تأويل قوله وان لكم في الانعام وذكر الشواهد على ما فيها من المباحث الغوية
٩٠	تأويل قوله ومن ثمرات النخيل الآية وبيان أنها نزلت قبل تحريم الخمر
٩٤	ذكر ما في العسل والنحل من الآيات والعبر
٩٥	تأويل قوله والله فضل بعضكم الآية وبيان ما رآه على النصارى
٩٦	بيان معنى البنين والحفدة
١٠٢	تأويل قوله ألم ير والى الطير وذكر الشواهد على معنى الحق
١٠٥	بيان ان الله يخاطب العرب بحسب ما تعرف
١١٠	تأويل قوله وأوفوا بعهده الله وبيان الصواب في المراد منه
١١١	بيان خبر الحقاء التي كانت بمكة وضرب الله بفعلها المثل
١١٤	تأويل قوله من عمل صالحا الآية وبيان الحياة الطيبة الموعود بها
١١٧	بيان ان من استعاذ من الشيطان سلم من شره
١١٩	ذكر من كان يتردد على النبي من العجم وادعى المشركون أنه يعلم النبي
١٢٢	ذكر ما فعله المشركون بعمار بن ياسر وفعله معهم
١٢٣	ذكر ما حصل بين المشركين وبين من أراد الهجرة من المؤمنين
١٢٤	تأويل قوله وضرب الله مثلا قرية الآية وبيان أن القرية مكة أو المدينة
١٢٨	ذكر ما ورد في فضل معاذ
١٣٠	ذكر خلاف اليهود والنصارى في أفضل الايام

بمكتبة الإسكندرية
Bibliotheca Alexandrina



0235916